

عمدة الیقین

فَسْأَلُوا
أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُونَ

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب الشیخ

فَقِيهٌ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ

(رواہ ترمذی و ابن ماجہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما)

(ایک فقیہ (عالم دین) شیطان پر ہزار غیر فقیہ عابدوں سے زیادہ حاوی ہے)

عُمْدَةُ الْفَقْهِ

حصہ چہارم
کتاب الحج

مؤلفہ

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ نقشبندی مجددی رحمۃ اللہ علیہ

زوار اکیڈمی پبلشرز

فہرست مضامین

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۳	قرن - یلم	۶۱	احرام - حج کا زمانہ	۸	دیباچہ -
۸۴	ذات عرق	۶۰	حج کی جگہ کا ہونا - تمیز ہونا	۱۰	کتابیات -
۹۰	پاک و ہند کے حلقہ کیلئے میقات کا مسئلہ	۶۲	عقل آلودہ ہونا افعال حج کا خدا کا کرنا	۱۱	کتاب الحج -
۹۲	اہل حل کا میقات	۶۰	حج کا زمانہ جس میں حج کا اہل ہونا	۱۲	تفسیر حج، سبب حج، فرضیت حج -
۹۶	اہل حرم کا میقات	۶۰	قسم چارم - حج کا فرض کی وجہ سے شرائط	۱۳	قرآن مجید حج کی فرضیت کا ثبوت -
۹۸	حالت بدل جانے سے میقات بھی بدل جاتا ہے	۶۳	اسلام، یعنی حج ادا کرنے وقت مسلمان ہونا	۱۴	حج کی فرضیت احادیث سے -
۹۹	احرام باندھے بغیر میقات سے گزر جانا -	۶۰	آخر تک اسلام پر قائم رہنا - عاقل ہونا	۱۵	حج کی فرضیت اجماع سے
۱۰۰	آفاقی کا بغیر احرام اپنے میقات سے آگے جانا	۶۴	آزاد ہونا - بالغ ہونا	۱۶	حج کی فرضیت عقلی طریق سے
۱۰۸	اہل حل یا اہل حرم کا بلا احرام اپنے میقات سے آگے جانا	۶۰	قدت ہونے سے خود حج کرنا	۱۷	حج کا حکم، حج کا وقت، فضائل حج
۱۰۹	متفرقات	۶۵	حج نفل کی نیت نہ کرنا	۲۱	حج کی مصلحتیں اور حکمتیں
۱۱۱	حدود ہرم زادہ ملت اسلامیہ شرعاً و اثناً و تعلیماً	۶۶	حج کو حرام سے فاسد نہ کرنا	۲۲	شرائط حج - قسم اول
۱۱۴	احرام - تفسیر احرام - احکام احرام	۶۰	کسی دوسری طرف سے حج کی نیت نہ کرنا	۲۳	شرائط وجوب حج - اسلام
۱۱۵	اقسام و درجات احرام و محرم	۶۰	حج کی وصیت واجب ہونا اور متعلقہ مسائل	۲۸	جو شخص ارادہ کرے اس کو حج کی فرضیت کا علم ہوگا
۱۱۶	مکان احرام کے اعتبار سے احرام کی قسمیں	۶۹	فرائض حج	۲۹	بلوغ
۱۱۷	شرائط صحت احرام	۷۰	حج کے فرائض کا حکم	۳۱	عقل
۱۱۸	شرائط بقائے صحت احرام	۷۱	ارکان حج - واجبات حج	۳۲	آزاد ہونا
۱۱۹	شرائط بقائے احرام - مکہ احرام	۷۲	حج کے بعد واجبات - واجبات حج کا حکم	۳۳	استطاعت و قدرت
۱۲۱	مستحب احرام	۷۳	حج کی سنتیں	۴۱	حج کا وقت ہونا
۱۲۳	نیت احرام - مسائل نہت احرام	۷۵	سنت مؤکدہ کا حکم	۴۵	قسم دوم، شرائط وجوب ادا
۱۲۴	مہم اور مطلق نیت کے مسائل	۷۶	حج کے مستحبات و آداب	۵۰	نیت ہونا اور نیت کی سلامتی
۱۲۶	حج کو احرام یا نیت احرام کے بعد احرام کے مسائل	۷۷	مستحب احرام کا حکم - حج کے مکروہات	۴۷	رأس کاٹنا من ہونا
۱۲۷	ایک حج میں دو وصیوں کی نیت کرنا	۷۸	مکروہات کا حکم	۴۹	قبہ میں نہ ہونا یا بادشاہ کی طرف سے مانع ہونا
۱۲۸	نیت احرام کا طریقہ	۷۹	محرمات و محرمات احرام	۵۰	عشرت کے محرم یا خاوند کا نہ ہونا
۱۲۹	نیت احرام کا طریقہ	۸۰	نواہیت کا بیان، نہت نالی کے احکام	۵۱	عشرت کا وقت سے طالی نہ ہونا
۱۳۰	نیت احرام کا طریقہ	۸۱	نواہیت مکانی	۵۲	قسم سوم، شرائط صحت ادا
۱۳۱	نیت احرام کا طریقہ	۸۲	آفاتین کے عوارض، نواہیت، نواہیت	۵۳	اسلام

۳۳۷	حکم وقوف مزدلفہ	۱۷۰	واجبات طواف	۱۳۷	جو چیز تبلیغ کے قائم مقام ہوتی ہے
۳۳۸	وقت وقوف مزدلفہ	۱۷۱	دو گنا واجب طواف کے مسائل	۱۳۸	محرمات و ممنوعات احرام
۳۳۹	شرائط صحت وقوف مزدلفہ	۱۷۲	واجبات طواف کا حکم	۱۳۹	سلاہ کا پیرا سینا
۳۴۰	مزدلفہ میں نماز مغرب کا جمع کرنے کے شرائط	۱۷۳	طواف کی سنتیں	۱۴۰	خوشبو استعمال کرنا۔ تیل لگانا
۳۴۱	مزدلفہ اور عرفہ کی جمع بین الصلوات میں فرق	۱۷۴	مستحب طواف	۱۴۱	بانوں کو دوڑ کر کرنا
۳۴۲	رکن وقوف مزدلفہ	۱۷۵	مباحات طواف	۱۴۲	ماضی کا ماضی۔ رفت، فوق اور جہاں
۳۴۳	مکان وقوف مزدلفہ	۱۷۶	محرمات طواف	۱۴۳	جملہ اور اس کے محرمات
۳۴۴	حدود مزدلفہ	۱۷۷	مکروہات طواف	۱۴۴	خسکی کے شکار کا قتل کرنا
۳۴۵	واجبات وقوف مزدلفہ	۱۷۸	بدعات و منکرات طواف	۱۴۵	مکروہات احرام
۳۴۶	سنن وقوف مزدلفہ	۱۷۹	طواف کے متفرق مسائل	۱۴۶	مباحات احرام
۳۴۷	وقوف مزدلفہ کے مستحبات و آداب	۱۸۰	معاذ و مہرہ کے درمیان سعی کرنا	۱۴۷	مفسد احرام
۳۴۸	مکروہات وقوف مزدلفہ	۱۸۱	شرائط صحت سعی	۱۴۸	عورت کا احرام
۳۴۹	احکام رمی۔ رمی جہار اور اس کے احکام	۱۸۲	رکن سعی	۱۴۹	نابالغ کا احرام
۳۵۰	رمی جہار کی تغییر۔ رمی کا حکم۔ ایام رمی	۱۸۳	واجبات سعی	۱۵۰	بیہوش اور سنے ہوئے میں احرام کا حکم
۳۵۱	ایام اربعہ میں رمی کا وقت	۱۸۴	سنن سعی	۱۵۱	غلام اور لونڈی کا احرام
۳۵۲	مکان رمی۔ شرائط رمی	۱۸۵	مستحبات سعی	۱۵۲	طواف۔ طواف کی تعریف
۳۵۳	رکن رمی۔ واجبات رمی	۱۸۶	مباحات سعی۔ مکروہات سعی	۱۵۳	طواف کے اقسام اور ان کے احکام
۳۵۴	محرمات رمی۔ مکروہات رمی	۱۸۷	خطبات حج	۱۵۴	قسم اول، طواف قدوم
۳۵۵	احکام ذبح	۱۸۸	وقوف عرفات	۱۵۵	قسم دوم، طواف زیارت
۳۵۶	احکام حلق و تقصیر حلق و تقصیر کا حکم	۱۸۹	شرائط صحت وقوف	۱۵۶	قسم سوم، طواف صدر
۳۵۷	شرائط حلق و تقصیر	۱۹۰	یوم عرفہ میں اشتباہ واقع ہونا	۱۵۷	قسم چارم، طواف عمرہ
۳۵۸	واجبات حلق و تقصیر	۱۹۱	رکن وقوف۔ واجبات وقوف	۱۵۸	قسم پنجم، طواف نذر
۳۵۹	حلق کی سنن مستحبات اور مباحات	۱۹۲	سنن وقوف	۱۵۹	قسم ششم، طواف نیتہ المسجد
۳۶۰	محرمات و مکروہات حلق	۱۹۳	مستحبات وقوف عرفات	۱۶۰	قسم ہفتم، طواف تطوع یعنی نفل
۳۶۱	طواف زیارت	۱۹۴	محرمات و وقوف عرفہ	۱۶۱	شرائط طواف، اسلام، نیت
۳۶۲	حکم طواف زیارت۔ طواف زیارت کا وقت	۱۹۵	مکروہات و وقوف عرفہ	۱۶۲	وقت۔ مکان طواف
۳۶۳	طواف صحت طواف زیارت	۱۹۶	عرفات میں نماز ظہر و عصر کے بعد کی تسبیح	۱۶۳	طواف غرض طواف عرفہ پہلے اور اس کے بعد
۳۶۴	طواف وجہ طواف زیارت	۱۹۷	حدود عرفات	۱۶۴	طواف زیارت سے پہلے طواف عرفات اور پھر
۳۶۵	زمان طواف زیارت۔ واجبات طواف زیارت	۱۹۸	وقوف مزدلفہ	۱۶۵	اکیان طواف

۲۵۳	طواف صدر - حکم طواف صدر	۳۱۶	دفعہ بارہ عمروں کو جمع کرنا اور ایک	۲۰۲	نذر گناہ مٹانے - متفرقات نذر
۲۵۵	وقت طواف صدر ۲۵ شرط طواف صدر	۳۱۷	احرام پر دوسرے احرام کو ملانا	۲۰۳	طریقہ حج - سفر حج کے آداب کیفیت
۲۵۷	حج کے اقسام اور ان کے مراتب	۳۱۸	دو یا زیادہ مختصر ماسک کو جمع کرنا	۲۰۴	نیت میں اخلاص ہونا
۲۶۰	حج قرآن کا بیان - قرآن کی تعریف	۳۱۹	دو یا زیادہ حج کا جمع کرنا	۲۰۵	شرائط توبہ کے ساتھ توبہ کرنا
۲۶۱	قرآن کی افضلیت - شرائط قرآن	۳۲۰	دو یا زیادہ عمروں کو جمع کرنا	۲۰۶	توبہ کا مستحب طریقہ - نفع کا بندوبست
۲۶۲	جو چیزیں صحت قرآن کیلئے شرط نہیں ہیں	۳۲۱	دو مختلف نیک یعنی حج اور عمرہ کے احرام کو ملانا	۲۰۷	والدین کی اجازت
۲۶۵	کون لوگ قرآن نہیں کر سکتے	۳۲۲	عمرہ کے احرام پر حج کا احرام ملانا	۲۰۸	قرضہ ادا کرنا
۲۶۸	حج تمتع کا بیان - تمتع کی تعریف	۳۲۳	حج کے احرام پر عمرہ کا احرام ملانا	۲۰۹	مانگی ہوئی چیزوں اور امانتوں کا واپس کرنا
۲۶۹	حکم تمتع - شرائط صحت تمتع	۳۲۴	احکام رخصت کے کلمہ قاعدہ	۲۱۰	وصیت کرنا - مشورہ اور تحارر کرنا
۲۷۰	جو چیزیں صحت تمتع کیلئے شرط نہیں ہیں	۳۲۵	حج اور عمرہ کے احرام کو فسخ کرنا	۲۱۱	رفیق سفر بنانا - امین قافلہ بنانا
۲۷۱	کون لوگ تمتع نہیں کر سکتے	۳۲۶	حج بدل یعنی دوسرے کی طرف سے حج کرنا	۲۱۲	حج کے مسائل سنکھنا - حسن معاملہ
۲۸۹	تفریعات الحام ۲۸۹ اقسام تمتع	۳۲۷	ایصال ثواب، یعنی اپنے اہل و عیال کو حج کرنا	۲۱۳	کون چیزوں کا سفر میں ساتھ لینا مستحب
۲۹۰	قارن اور تمتع کی ہر دو کے مسائل	۳۲۸	عبادت میں نیابت کے احکام	۲۱۴	مزید ضروریات سفر کا بیان
۲۹۱	ہر دو کا حکم	۳۲۹	حج فرض میں نیابت کی شرائط	۲۱۵	دیگر مومن کا خیال رکھنا چاہئے
۲۹۲	ہر دو قرآن و تمتع کے وجوب کے شرائط	۳۳۰	شرط اول، شرط دوم	۲۱۶	گھر سے سفر حج پر روانگی
۲۹۳	مکان ذبیحہ ہری - زمانہ ذبح ہری	۳۳۱	شرط سوم ۳۳۱ - شرط چہارم	۲۱۷	سوار ہونا
۲۹۴	دم قرآن و تمتع کا بدل	۳۳۲	شرط پنجم ۳۳۲ - شرط ششم	۲۱۸	کسی جگہ منزل کرنا
۲۹۸	قرآن و تمتع کے تین دفعوں کے شرائط	۳۳۳	شرط ہفتم ۳۳۳ - شرط ثامن ۳۳۴	۲۱۹	منون طریقہ پر غور حج کی پوری کیفیت
۳۰۲	سات دفعوں کے صحیح ہونے کی شرطیں	۳۳۴	شرط دہم - شرط یازدہم	۲۲۰	احرام باندھنا
۳۰۳	سات دفعوں میں جو امور مستحب ہیں	۳۳۵	شرط دوازدہم ۳۳۵ - شرط سیزدہم	۲۲۱	مکہ مکرمہ اور حدود حرم محترم میں
۳۰۴	ان دفعوں کے متفرق مسائل	۳۳۶	شرط چہار دہم ۳۳۶ - شرط پانزدہم	۲۲۲	داخل ہونے کے آداب
۳۰۵	عمرہ کا بیان - عمرہ کی معنی اور تعریف - عمرہ کا حکم	۳۳۷	خلاصۃ الیسان ۳۳۷ - فائدہ	۲۲۳	مکہ معظمہ میں داخل ہونا
۳۰۶	فصل عمرہ ۳۰۶ - عمرہ اور حج میں فرق	۳۳۸	شرط شانزدہم ۳۳۸ - شرط سترہم	۲۲۴	مکہ معظمہ پر نظر ڈالنے کے وقت کی دعا
۳۰۷	عمرہ کی شرائط، رکن، فرائض	۳۳۹	شرط ہجرت ۳۳۹ - شرط دہم، بستم	۲۲۵	اور شہر میں داخل ہونے کے آداب
۳۰۸	واجبات عمرہ - عمرہ کی سنن و آداب	۳۴۰	تمتہ	۲۲۶	مسجد اکرام میں داخل ہونے
۳۰۹	مصنوعات عمرہ - عھرات و کمرات اور عھد	۳۴۱	جو چیزیں نیابت حج کیلئے شرط نہیں ہیں	۲۲۷	کے آداب
۳۱۰	عمرہ کا وقت	۳۴۲	حج بدل کرنے والے کیلئے سفر خرچ	۲۲۸	رویہ کتبہ معظمہ
۳۱۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے	۳۴۳	حج کی وصیت	۲۲۹	طریقہ طواف
۳۱۲	عمروں کی تعداد	۳۴۴	حج یا عمرہ کی نذر کا بیان - نذر صریح		

طواف کے بعد کسی دو گنتیں اور نفاہ ابراہیم	۴۳۲	عمرہ کرنے کا طریقہ	۴۵۸	سر اور ڈاڑھی کے علاوہ باقی بدن	۴۵۸
مشرقی پر دعا کرنا	۴۳۳	قرآن کا منون طریقہ	۴۵۹	کے بال مونڈنا	۵۰۱
نہم شریف پینا	۴۳۴	قیعہ کا منون طریقہ	۴۶۰	بال کتروانے کا حکم	۵۰۳
اصطبلع دریل	۴۳۵	عبودت کے حج کا طریقہ	۴۶۱	چند بال اکھاڑنا اور بالوں کا اڑھ کرنا	۵۰۴
سعی صفاء مروہ کا طریقہ	۴۳۶	نابالغ بچے کے حج کا طریقہ	۴۶۲	محرم کا کسی دوسرے کا سر مونڈنا	۵۰۵
حج کو پہلے مکہ معظمہ کے زیارت قیام کے شائع	۴۳۷	بیہوش اور سوئے ہوئے مریض کے حج کا طریقہ	۴۶۳	اور حلال کا کسی محرم کا سر مونڈنا	۵۰۶
حج کے چھ دن پہلاد ۸ روزی الحجہ	۴۳۸	محرم نہیم یا گل کے حج کے احکام	۴۶۴	ناخن کاٹنا	۵۰۷
مکہ مکرمہ سے منی کو پہنچنا	۴۳۹	استحلام سے متعلق تین مسئلے	۴۶۵	دم یا صفہ میں بائیں واجب ہونے کی تفصیل	۵۰۸
دوسرا دن ۹ روزی الحجہ منی سے عرفات کو روانگی	۴۴۰	حیات	۴۶۶	جلع و محرکات جماع اور ان کا حکم	۵۰۹
وقوف عرفات اور وہاں کی عبادات	۴۴۱	تعریف - قواعد کلیہ	۴۶۷	حج کے احرام کی حالت میں جماع کی جنایات	۵۱۰
عرفات میں طہر و عصر کی نماز کو جمع کرنا	۴۴۲	خوشبو کا استعمال کرنا	۴۶۸	احرام عمرہ کی حالت میں جماع کی جنایات	۵۱۱
وقوف عرفات کی کیفیت	۴۴۳	خوشبو کی اسراف	۴۶۹	قلدن کے جماع کی جنایات	۵۱۲
عرفات سے مزدلفہ کو روانگی	۴۴۴	بدن امیہ کپڑے پر خوشبو لگانے کا حکم	۴۷۰	جماع سے بدن واجب ہونے کی شرطیں	۵۱۳
افعال شب مزدلفہ	۴۴۵	کھانے پینے میں خوشبو کا استعمال	۴۷۱	جنایات جماع کے بقیہ مسائل	۵۱۴
تیسرا دن ۱۰ روزی الحجہ	۴۴۶	خوشبو اور سرمہ کا استعمال	۴۷۲	محرکات جماع کی جنایات	۵۱۵
وقوف مزدلفہ کی کیفیت	۴۴۷	خوشبو کو دو کا طور پر استعمال کرنا	۴۷۳	واجب حج میں سے کسی واجب کو ترک کرنا	۵۱۶
میدان مزدلفہ سے نکلنا یا جینا	۴۴۸	مہندی اور سرمہ کا استعمال	۴۷۴	طواف زیارت کے واجبات میں سے کسی واجب کو ترک کرنا	۵۱۷
مزدلفہ سے منی کو پہنچنا	۴۴۹	خطمی وغیرہ کا استعمال	۴۷۵	حجین و نفاس والی عورت کے لئے	۵۱۸
جمہر عقبہ کی رمی	۴۵۰	نیل کا استعمال	۴۷۶	حجین و نفاس والی عورت کے لئے	۵۱۹
قربانی اور اس کے احکام	۴۵۱	سلاہوا کپڑا پہننا	۴۷۷	طواف زیارت کا حکم	۵۲۰
حلق یا قصر کرانے کے احکام	۴۵۲	سے ہوئے کپڑے کی تعریف	۴۷۸	طواف صدر سے طواف زیارت کی تکمیل اور اس کی جزا کا بیان	۵۲۱
طواف زیارت	۴۵۳	سلاہوا کپڑا پہننے کے احکام	۴۷۹	طواف صدقہ و داء کی جنایات	۵۲۲
۱۱ مارچ کو منی میں قیام اور رمی جمار	۴۵۴	جمہورتوں میں سلاہوا لباس پہننے میں سے کسی واجب کو ترک کرنا	۴۸۰	طواف قدوم کی جنایات	۵۲۳
چوتھا دن ۱۲ روزی الحجہ کی رمی	۴۵۵	موزے جراب اور دشانے پہننے کا حکم	۴۸۱	طواف عمرہ کی جنایات	۵۲۴
پانچواں دن ۱۳ روزی الحجہ کی رمی	۴۵۶	سرباچہ و دھانکنا	۴۸۲	بدن یا کپڑے پر نجاست پاکشت عورت	۵۲۵
چھٹا دن ۱۴ روزی الحجہ کی رمی	۴۵۷	بدن سے بال دور کرنا	۴۸۳	وغیرہ کے ساتھ طواف کرنے کا حکم	۵۲۶
منی سے مکہ مکرمہ کو واپسی	۴۵۸	سر اور ڈاڑھی کے بال مونڈنا	۴۸۴	طواف کے لئے دو کلیہ قاعدے	۵۲۷
فراغت حج کے بعد مکہ معظمہ کا قیام	۴۵۹	موتیوں میں مونڈنا	۴۸۵	دو گنا طواف ترک کرنا	۵۲۸
طواف وداع کی کیفیت	۴۶۰	یا تترانا	۴۸۶		

۶۳۷	ہدی کی تعریف	۵۸۹	جوں اور نڈی کو مارنا	۵۳۹	سعی میں واجب کا ترک کرنا
۶۳۸	ہدی کے جانور	۵۹۱	احرام و حرم میں شکار کرنے کی جزا کی	۵۴۱	وقوفِ عرفہ میں واجب ترک کرنا
۶۴۰	ہدی کی مقدار واجب	۵۹۶	مقدار اور کیفیتِ ادا وغیرہ	۵۴۲	وقوفِ مزدلفہ میں واجب ترک کرنا
۶۴۲	ہدی میں شریک کرنا	۵۹۷	جنايات قرآن	۵۴۳	ذبح میں واجب ترک کرنا
۶۴۳	ہدی کے جانور کی عمر	۵۹۷	مہم وغیر مہم کے ذبیحہ کا حکم	۵۴۴	حلق و قصر میں واجب ترک کرنا
۶۴۴	ہدی کا عیوب سے پاک ہونا	۶۰۰	شرائط کفاراتِ ثلاثہ	۵۴۵	رمی جہرات میں واجب ترک کرنا
۶۴۵	ہدی کو پٹہ ڈالنا۔ اشعار کرنا اور ہانکنا	۶۰۱	شرائط جوازِ ذبح	۵۴۶	رمی و ذبح و حلق میں اور ان میں جوں اور
۶۴۶	ذبح سے پہلے ہدی سے فائدہ اٹھانا	۶۰۲	شرائط جوازِ صدقہ	۵۴۷	طوافِ زیارت میں ترتیب ترک کرنا
۶۴۸	ہدی کے ہلاک یا عیب دار ہو جانے کے احکام	۶۰۵	شرائط جوازِ روزہ	۵۴۸	حالتِ احرام میں خشکی کے جانور کو
۶۵۰	ذبح ادا ہونے کے شرائط	۶۰۶	احصار کا بیان۔ احصار کی تعریف	۵۴۹	شکار کرنا یا ایذا پہنچانا
۶۵۲	ہدی ذبح کرنے کی جگہ	۶۰۷	احصار کے اسباب	۵۵۰	شکار کی تعریف و تفسیر
۶۵۳	ہدی ذبح کرنے کا وقت	۶۱۱	محصر ہو جانا اور ہدی بھیجنا	۵۵۱	وہ جانور جن کو حالتِ احرام یا حرم میں
۶۵۴	کیفیتِ ذبح	۶۱۲	ہدی ذبح کر کے حلال ہونے کا طریقہ	۵۵۲	مار ڈالنے سے جزا واجب ہوتی ہے
۶۵۵	ہدی ذبح ہو جانے کے بعد کے احکام	۶۱۷	بغیر ہدی احرام سے حلال ہو جانے والے	۵۵۳	وہ جانور جن کو حالتِ احرام یا حرم میں
۶۵۶	ہدی کا نذر کرنا	۶۱۷	محصر کا بیان	۵۵۴	مارنے سے کچھ واجب نہیں ہوتا
۶۵۸	متفرقات ج	۶۲۱	محصر کے ہدی ذبح کے حلال ہو جانے کے بعد	۵۵۵	شکار کو ہلاک کرنا
۶۵۹	حج کی افضلیت کے مسائل	۶۲۵	اس حج یا عمرہ کی قضا کا واجب ہونا	۵۵۶	شکار کی نشاندہی کرنا
۶۶۰	وقوفِ عرفات جمعہ کو واقع ہونے کی فضیلت	۶۲۸	احصار زائل ہو جانے کے احکام	۵۵۷	شکار کو زخمی کرنا یا اس کا کوئی عضو
۶۶۱	مسجد حرام اور حدود حرم میں نماز و دیگر	۶۳۱	ایک احصار زائل ہو جانے کے بعد	۵۵۸	صانع کرنا
۶۶۲	حسان کا ثواب کئی گنا ہونا	۶۳۲	دوسرا احصار لاحق ہو جانا	۵۵۹	شکار کو بکھڑکانا اور چھوڑنا
۶۶۳	مکہ مکرمہ مدینہ منورہ میں مستقل قیام کرنا	۶۳۳	حج کے فوت ہو جانے کا بیان	۵۶۰	شکار کو سبک دینا
۶۶۴	مکہ مکرمہ کی مدینہ طیبہ پر فضیلت	۶۳۴	حج اور عمرہ کے فاسد ہو جانے کا بیان	۵۶۱	شکار کا انداز توڑنا
۶۶۵	بیت اللہ کے اندر داخل ہونا	۶۳۵	حج و عمرہ کو فاسد کرنے والی چیز	۵۶۲	دو یا زیادہ آدمیوں کا شکار کو ہلاک کرنا
۶۶۶	مسجد حرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے	۶۳۶	اور اس کی شرائط	۵۶۳	شکار کو زخمی کرنے کے بعد قیمت میں
۶۶۷	نماز پڑھنے کے مقامات	۶۳۷	حج فاسد ہونے کے احکام	۵۶۴	کمی یا زیادتی ہو جانا
۶۶۸	مکہ مکرمہ میں قبولیت دعا کے مقامات	۶۳۸	عمرہ فاسد ہونے کے احکام	۵۶۵	شکار کی خرید و فروخت دیگر تصرفات
۶۶۹	فضائل و مسائل آب زمزم	۶۳۹	حج و عمرہ کی قضا واجب ہونے کے اسباب	۵۶۶	جنايات حدود و حرم
۶۷۰	مکہ مکرمہ کے تبرکات	۶۴۰	چند مسائل طواف	۵۶۷	م کے جانور کو شکار کرنا یا ایذا پہنچانا
۶۷۱	زیارات مکہ معظمہ	۶۴۱		۵۶۸	حرم کا درخت اور گھاس کاٹنا

۷۲۷	بیرودمیا بیر عثمان	۷۲۷	مسجد نبوی کے دروازے	۷۲۷	زیارت قبور کے آداب اور طریقہ
۷۲۸	بیر چاہ - بیر بھانہ	۷۲۸	مسجد کے منارے - مکبرہ	۷۲۸	اصطلاحی الفاظ اور بعض خاص مقامات کی تشریح
۷۲۹	۷- بیر بھنہ - ۸- بیر العین	۷۲۹	اصحاب صفہ کا جوڑہ اور شیخ اکرم و اخوات کی تشنگاہ	۷۲۹	نقشہ افعال عمرہ و حج
۷۳۰	۸- بیر آنا - ۹- بیر اخوات	۷۳۰	حجرہ شریفہ	۷۳۰	احکام حج ایک نظر میں
۷۳۱	۱۰- بیر انس بن مالک	۷۳۱	شاہک و دیگر آمدہ مقصورہ مطہرہ	۷۳۱	مدینہ منورہ و مدینہ منورہ کی زیارت
۷۳۲	۱۱- بیر السقیاء (حیرۃ الخرمیہ)	۷۳۲	۲- مسجد قبا - فضائل	۷۳۲	زیارت خریفہ کے احکام
۷۳۳	۱۲- بیر ابی ایوب	۷۳۳	مسجد کی تعمیر کا بیان - مسجد کی وجوہ کیفیت	۷۳۳	مدینہ منورہ کا سفر
۷۳۴	۱۳- بیر عروہ بن الزبیر	۷۳۴	مدینہ منورہ سے فاصلہ و راستہ	۷۳۴	مدینہ منورہ میں داخل ہونا
۷۳۵	۱۴- بیر ذوالحجہ	۷۳۵	۳- مسجد الحکمہ	۷۳۵	مسجد نبوی میں داخل ہونے کے آداب
۷۳۶	۱۵- بیر ابی عتبہ	۷۳۶	۴- مسجد الفیض یا مسجد الشمس	۷۳۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام پڑھنے کے آداب و طریقہ
۷۳۷	۱۶- بیر احباب - ۱۷- بیر محل	۷۳۷	۵- مسجد المصلیٰ یا مسجد الفحامہ	۷۳۷	صفت و سلام
۷۳۸	مدینہ منورہ اور مکہ کے معلقہ کے درمیانی راستہ کی مساجد ماثورہ	۷۳۸	۶- مسجد ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ	۷۳۸	کسی شخص کی طرف سے سلام عرض کرنے کا طریقہ
۷۳۹	۱- مسجد زوالخلفہ	۷۳۹	۷- مسجد علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ	۷۳۹	حضرت ابوبکر پر سلام کا طریقہ
۷۴۰	۲- مسجد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ	۷۴۰	۸- مسجد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ	۷۴۰	حضرت عمر فاروق پر سلام کا طریقہ
۷۴۱	۳- مسجد عرق الطیبیہ	۷۴۱	۹- مسجد سفیاء	۷۴۱	دونوں حضرات پر مشترک سلام
۷۴۲	۴- مسجد شرف المرحوم	۷۴۲	۱۰- مسجد فخر یا مسجد احرار یا مسجد خمسہ	۷۴۲	دوبارہ مواجہہ شریف میں حاضر ہونا
۷۴۳	۵- مسجد الفزالہ	۷۴۳	۱۱- مسجد باب - مسجد بنی حرام	۷۴۳	سلام کے بعد کی دعا و افعال
۷۴۴	۶- مسجد صفراء	۷۴۴	۱۲- مسجد قبلتین	۷۴۴	مدینہ منورہ میں قیام و زیارت کے آداب
۷۴۵	۷- مسجد بدر	۷۴۵	۱۳- مسجد بنی ظفر یا مسجد البغلہ	۷۴۵	زیارت اہل البقیع
۷۴۶	۸- ۹- ۱۰- ۱۱- ۱۲- ۱۳- ۱۴- ۱۵- ۱۶- ۱۷- ۱۸- ۱۹- ۲۰- ۲۱- ۲۲- ۲۳- ۲۴- ۲۵- ۲۶- ۲۷- ۲۸- ۲۹- ۳۰- ۳۱- ۳۲- ۳۳- ۳۴- ۳۵- ۳۶- ۳۷- ۳۸- ۳۹- ۴۰- ۴۱- ۴۲- ۴۳- ۴۴- ۴۵- ۴۶- ۴۷- ۴۸- ۴۹- ۵۰- ۵۱- ۵۲- ۵۳- ۵۴- ۵۵- ۵۶- ۵۷- ۵۸- ۵۹- ۶۰- ۶۱- ۶۲- ۶۳- ۶۴- ۶۵- ۶۶- ۶۷- ۶۸- ۶۹- ۷۰- ۷۱- ۷۲- ۷۳- ۷۴- ۷۵- ۷۶- ۷۷- ۷۸- ۷۹- ۸۰- ۸۱- ۸۲- ۸۳- ۸۴- ۸۵- ۸۶- ۸۷- ۸۸- ۸۹- ۹۰- ۹۱- ۹۲- ۹۳- ۹۴- ۹۵- ۹۶- ۹۷- ۹۸- ۹۹- ۱۰۰- ۱۰۱- ۱۰۲- ۱۰۳- ۱۰۴- ۱۰۵- ۱۰۶- ۱۰۷- ۱۰۸- ۱۰۹- ۱۱۰- ۱۱۱- ۱۱۲- ۱۱۳- ۱۱۴- ۱۱۵- ۱۱۶- ۱۱۷- ۱۱۸- ۱۱۹- ۱۲۰- ۱۲۱- ۱۲۲- ۱۲۳- ۱۲۴- ۱۲۵- ۱۲۶- ۱۲۷- ۱۲۸- ۱۲۹- ۱۳۰- ۱۳۱- ۱۳۲- ۱۳۳- ۱۳۴- ۱۳۵- ۱۳۶- ۱۳۷- ۱۳۸- ۱۳۹- ۱۴۰- ۱۴۱- ۱۴۲- ۱۴۳- ۱۴۴- ۱۴۵- ۱۴۶- ۱۴۷- ۱۴۸- ۱۴۹- ۱۵۰- ۱۵۱- ۱۵۲- ۱۵۳- ۱۵۴- ۱۵۵- ۱۵۶- ۱۵۷- ۱۵۸- ۱۵۹- ۱۶۰- ۱۶۱- ۱۶۲- ۱۶۳- ۱۶۴- ۱۶۵- ۱۶۶- ۱۶۷- ۱۶۸- ۱۶۹- ۱۷۰- ۱۷۱- ۱۷۲- ۱۷۳- ۱۷۴- ۱۷۵- ۱۷۶- ۱۷۷- ۱۷۸- ۱۷۹- ۱۸۰- ۱۸۱- ۱۸۲- ۱۸۳- ۱۸۴- ۱۸۵- ۱۸۶- ۱۸۷- ۱۸۸- ۱۸۹- ۱۹۰- ۱۹۱- ۱۹۲- ۱۹۳- ۱۹۴- ۱۹۵- ۱۹۶- ۱۹۷- ۱۹۸- ۱۹۹- ۲۰۰- ۲۰۱- ۲۰۲- ۲۰۳- ۲۰۴- ۲۰۵- ۲۰۶- ۲۰۷- ۲۰۸- ۲۰۹- ۲۱۰- ۲۱۱- ۲۱۲- ۲۱۳- ۲۱۴- ۲۱۵- ۲۱۶- ۲۱۷- ۲۱۸- ۲۱۹- ۲۲۰- ۲۲۱- ۲۲۲- ۲۲۳- ۲۲۴- ۲۲۵- ۲۲۶- ۲۲۷- ۲۲۸- ۲۲۹- ۲۳۰- ۲۳۱- ۲۳۲- ۲۳۳- ۲۳۴- ۲۳۵- ۲۳۶- ۲۳۷- ۲۳۸- ۲۳۹- ۲۴۰- ۲۴۱- ۲۴۲- ۲۴۳- ۲۴۴- ۲۴۵- ۲۴۶- ۲۴۷- ۲۴۸- ۲۴۹- ۲۵۰- ۲۵۱- ۲۵۲- ۲۵۳- ۲۵۴- ۲۵۵- ۲۵۶- ۲۵۷- ۲۵۸- ۲۵۹- ۲۶۰- ۲۶۱- ۲۶۲- ۲۶۳- ۲۶۴- ۲۶۵- ۲۶۶- ۲۶۷- ۲۶۸- ۲۶۹- ۲۷۰- ۲۷۱- ۲۷۲- ۲۷۳- ۲۷۴- ۲۷۵- ۲۷۶- ۲۷۷- ۲۷۸- ۲۷۹- ۲۸۰- ۲۸۱- ۲۸۲- ۲۸۳- ۲۸۴- ۲۸۵- ۲۸۶- ۲۸۷- ۲۸۸- ۲۸۹- ۲۹۰- ۲۹۱- ۲۹۲- ۲۹۳- ۲۹۴- ۲۹۵- ۲۹۶- ۲۹۷- ۲۹۸- ۲۹۹- ۳۰۰- ۳۰۱- ۳۰۲- ۳۰۳- ۳۰۴- ۳۰۵- ۳۰۶- ۳۰۷- ۳۰۸- ۳۰۹- ۳۱۰- ۳۱۱- ۳۱۲- ۳۱۳- ۳۱۴- ۳۱۵- ۳۱۶- ۳۱۷- ۳۱۸- ۳۱۹- ۳۲۰- ۳۲۱- ۳۲۲- ۳۲۳- ۳۲۴- ۳۲۵- ۳۲۶- ۳۲۷- ۳۲۸- ۳۲۹- ۳۳۰- ۳۳۱- ۳۳۲- ۳۳۳- ۳۳۴- ۳۳۵- ۳۳۶- ۳۳۷- ۳۳۸- ۳۳۹- ۳۴۰- ۳۴۱- ۳۴۲- ۳۴۳- ۳۴۴- ۳۴۵- ۳۴۶- ۳۴۷- ۳۴۸- ۳۴۹- ۳۵۰- ۳۵۱- ۳۵۲- ۳۵۳- ۳۵۴- ۳۵۵- ۳۵۶- ۳۵۷- ۳۵۸- ۳۵۹- ۳۶۰- ۳۶۱- ۳۶۲- ۳۶۳- ۳۶۴- ۳۶۵- ۳۶۶- ۳۶۷- ۳۶۸- ۳۶۹- ۳۷۰- ۳۷۱- ۳۷۲- ۳۷۳- ۳۷۴- ۳۷۵- ۳۷۶- ۳۷۷- ۳۷۸- ۳۷۹- ۳۸۰- ۳۸۱- ۳۸۲- ۳۸۳- ۳۸۴- ۳۸۵- ۳۸۶- ۳۸۷- ۳۸۸- ۳۸۹- ۳۹۰- ۳۹۱- ۳۹۲- ۳۹۳- ۳۹۴- ۳۹۵- ۳۹۶- ۳۹۷- ۳۹۸- ۳۹۹- ۴۰۰- ۴۰۱- ۴۰۲- ۴۰۳- ۴۰۴- ۴۰۵- ۴۰۶- ۴۰۷- ۴۰۸- ۴۰۹- ۴۱۰- ۴۱۱- ۴۱۲- ۴۱۳- ۴۱۴- ۴۱۵- ۴۱۶- ۴۱۷- ۴۱۸- ۴۱۹- ۴۲۰- ۴۲۱- ۴۲۲- ۴۲۳- ۴۲۴- ۴۲۵- ۴۲۶- ۴۲۷- ۴۲۸- ۴۲۹- ۴۳۰- ۴۳۱- ۴۳۲- ۴۳۳- ۴۳۴- ۴۳۵- ۴۳۶- ۴۳۷- ۴۳۸- ۴۳۹- ۴۴۰- ۴۴۱- ۴۴۲- ۴۴۳- ۴۴۴- ۴۴۵- ۴۴۶- ۴۴۷- ۴۴۸- ۴۴۹- ۴۵۰- ۴۵۱- ۴۵۲- ۴۵۳- ۴۵۴- ۴۵۵- ۴۵۶- ۴۵۷- ۴۵۸- ۴۵۹- ۴۶۰- ۴۶۱- ۴۶۲- ۴۶۳- ۴۶۴- ۴۶۵- ۴۶۶- ۴۶۷- ۴۶۸- ۴۶۹- ۴۷۰- ۴۷۱- ۴۷۲- ۴۷۳- ۴۷۴- ۴۷۵- ۴۷۶- ۴۷۷- ۴۷۸- ۴۷۹- ۴۸۰- ۴۸۱- ۴۸۲- ۴۸۳- ۴۸۴- ۴۸۵- ۴۸۶- ۴۸۷- ۴۸۸- ۴۸۹- ۴۹۰- ۴۹۱- ۴۹۲- ۴۹۳- ۴۹۴- ۴۹۵- ۴۹۶- ۴۹۷- ۴۹۸- ۴۹۹- ۵۰۰- ۵۰۱- ۵۰۲- ۵۰۳- ۵۰۴- ۵۰۵- ۵۰۶- ۵۰۷- ۵۰۸- ۵۰۹- ۵۱۰- ۵۱۱- ۵۱۲- ۵۱۳- ۵۱۴- ۵۱۵- ۵۱۶- ۵۱۷- ۵۱۸- ۵۱۹- ۵۲۰- ۵۲۱- ۵۲۲- ۵۲۳- ۵۲۴- ۵۲۵- ۵۲۶- ۵۲۷- ۵۲۸- ۵۲۹- ۵۳۰- ۵۳۱- ۵۳۲- ۵۳۳- ۵۳۴- ۵۳۵- ۵۳۶- ۵۳۷- ۵۳۸- ۵۳۹- ۵۴۰- ۵۴۱- ۵۴۲- ۵۴۳- ۵۴۴- ۵۴۵- ۵۴۶- ۵۴۷- ۵۴۸- ۵۴۹- ۵۵۰- ۵۵۱- ۵۵۲- ۵۵۳- ۵۵۴- ۵۵۵- ۵۵۶- ۵۵۷- ۵۵۸- ۵۵۹- ۵۶۰- ۵۶۱- ۵۶۲- ۵۶۳- ۵۶۴- ۵۶۵- ۵۶۶- ۵۶۷- ۵۶۸- ۵۶۹- ۵۷۰- ۵۷۱- ۵۷۲- ۵۷۳- ۵۷۴- ۵۷۵- ۵۷۶- ۵۷۷- ۵۷۸- ۵۷۹- ۵۸۰- ۵۸۱- ۵۸۲- ۵۸۳- ۵۸۴- ۵۸۵- ۵۸۶- ۵۸۷- ۵۸۸- ۵۸۹- ۵۹۰- ۵۹۱- ۵۹۲- ۵۹۳- ۵۹۴- ۵۹۵- ۵۹۶- ۵۹۷- ۵۹۸- ۵۹۹- ۶۰۰- ۶۰۱- ۶۰۲- ۶۰۳- ۶۰۴- ۶۰۵- ۶۰۶- ۶۰۷- ۶۰۸- ۶۰۹- ۶۱۰- ۶۱۱- ۶۱۲- ۶۱۳- ۶۱۴- ۶۱۵- ۶۱۶- ۶۱۷- ۶۱۸- ۶۱۹- ۶۲۰- ۶۲۱- ۶۲۲- ۶۲۳- ۶۲۴- ۶۲۵- ۶۲۶- ۶۲۷- ۶۲۸- ۶۲۹- ۶۳۰- ۶۳۱- ۶۳۲- ۶۳۳- ۶۳۴- ۶۳۵- ۶۳۶- ۶۳۷- ۶۳۸- ۶۳۹- ۶۴۰- ۶۴۱- ۶۴۲- ۶۴۳- ۶۴۴- ۶۴۵- ۶۴۶- ۶۴۷- ۶۴۸- ۶۴۹- ۶۵۰- ۶۵۱- ۶۵۲- ۶۵۳- ۶۵۴- ۶۵۵- ۶۵۶- ۶۵۷- ۶۵۸- ۶۵۹- ۶۶۰- ۶۶۱- ۶۶۲- ۶۶۳- ۶۶۴- ۶۶۵- ۶۶۶- ۶۶۷- ۶۶۸- ۶۶۹- ۶۷۰- ۶۷۱- ۶۷۲- ۶۷۳- ۶۷۴- ۶۷۵- ۶۷۶- ۶۷۷- ۶۷۸- ۶۷۹- ۶۸۰- ۶۸۱- ۶۸۲- ۶۸۳- ۶۸۴- ۶۸۵- ۶۸۶- ۶۸۷- ۶۸۸- ۶۸۹- ۶۹۰- ۶۹۱- ۶۹۲- ۶۹۳- ۶۹۴- ۶۹۵- ۶۹۶- ۶۹۷- ۶۹۸- ۶۹۹- ۷۰۰- ۷۰۱- ۷۰۲- ۷۰۳- ۷۰۴- ۷۰۵- ۷۰۶- ۷۰۷- ۷۰۸- ۷۰۹- ۷۱۰- ۷۱۱- ۷۱۲- ۷۱۳- ۷۱۴- ۷۱۵- ۷۱۶- ۷۱۷- ۷۱۸- ۷۱۹- ۷۲۰- ۷۲۱- ۷۲۲- ۷۲۳- ۷۲۴- ۷۲۵- ۷۲۶- ۷۲۷- ۷۲۸- ۷۲۹- ۷۳۰- ۷۳۱- ۷۳۲- ۷۳۳- ۷۳۴- ۷۳۵- ۷۳۶- ۷۳۷- ۷۳۸- ۷۳۹- ۷۴۰- ۷۴۱- ۷۴۲- ۷۴۳- ۷۴۴- ۷۴۵- ۷۴۶- ۷۴۷- ۷۴۸- ۷۴۹- ۷۵۰- ۷۵۱- ۷۵۲- ۷۵۳- ۷۵۴- ۷۵۵- ۷۵۶- ۷۵۷- ۷۵۸- ۷۵۹- ۷۶۰- ۷۶۱- ۷۶۲- ۷۶۳- ۷۶۴- ۷۶۵- ۷۶۶- ۷۶۷- ۷۶۸- ۷۶۹- ۷۷۰- ۷۷۱- ۷۷۲- ۷۷۳- ۷۷۴- ۷۷۵- ۷۷۶- ۷۷۷- ۷۷۸- ۷۷۹- ۷۸۰- ۷۸۱- ۷۸۲- ۷۸۳- ۷۸۴- ۷۸۵- ۷۸۶- ۷۸۷- ۷۸۸- ۷۸۹- ۷۹۰- ۷۹۱- ۷۹۲- ۷۹۳- ۷۹۴- ۷۹۵- ۷۹۶- ۷۹۷- ۷۹۸- ۷۹۹- ۸۰۰- ۸۰۱- ۸۰۲- ۸۰۳- ۸۰۴- ۸۰۵- ۸۰۶- ۸۰۷- ۸۰۸- ۸۰۹- ۸۱۰- ۸۱۱- ۸۱۲- ۸۱۳- ۸۱۴- ۸۱۵- ۸۱۶- ۸۱۷- ۸۱۸- ۸۱۹- ۸۲۰- ۸۲۱- ۸۲۲- ۸۲۳- ۸۲۴- ۸۲۵- ۸۲۶- ۸۲۷- ۸۲۸- ۸۲۹- ۸۳۰- ۸۳۱- ۸۳۲- ۸۳۳- ۸۳۴- ۸۳۵- ۸۳۶- ۸۳۷- ۸۳۸- ۸۳۹- ۸۴۰- ۸۴۱- ۸۴۲- ۸۴۳- ۸۴۴- ۸۴۵- ۸۴۶- ۸۴۷- ۸۴۸- ۸۴۹- ۸۵۰- ۸۵۱- ۸۵۲- ۸۵۳- ۸۵۴- ۸۵۵- ۸۵۶- ۸۵۷- ۸۵۸- ۸۵۹- ۸۶۰- ۸۶۱- ۸۶۲- ۸۶۳- ۸۶۴- ۸۶۵- ۸۶۶- ۸۶۷- ۸۶۸- ۸۶۹- ۸۷۰- ۸۷۱- ۸۷۲- ۸۷۳- ۸۷۴- ۸۷۵- ۸۷۶- ۸۷۷- ۸۷۸- ۸۷۹- ۸۸۰- ۸۸۱- ۸۸۲- ۸۸۳- ۸۸۴- ۸۸۵- ۸۸۶- ۸۸۷- ۸۸۸- ۸۸۹- ۸۹۰- ۸۹۱- ۸۹۲- ۸۹۳- ۸۹۴- ۸۹۵- ۸۹۶- ۸۹۷- ۸۹۸- ۸۹۹- ۹۰۰- ۹۰۱- ۹۰۲- ۹۰۳- ۹۰۴- ۹۰۵- ۹۰۶- ۹۰۷- ۹۰۸- ۹۰۹- ۹۱۰- ۹۱۱- ۹۱۲- ۹۱۳- ۹۱۴- ۹۱۵- ۹۱۶- ۹۱۷- ۹۱۸- ۹۱۹- ۹۲۰- ۹۲۱- ۹۲۲- ۹۲۳- ۹۲۴- ۹۲۵- ۹۲۶- ۹۲۷- ۹۲۸- ۹۲۹- ۹۳۰- ۹۳۱- ۹۳۲- ۹۳۳- ۹۳۴- ۹۳۵- ۹۳۶- ۹۳۷- ۹۳۸- ۹۳۹- ۹۴۰- ۹۴۱- ۹۴۲- ۹۴۳- ۹۴۴- ۹۴۵- ۹۴۶- ۹۴۷- ۹۴۸- ۹۴۹- ۹۵۰- ۹۵۱- ۹۵۲- ۹۵۳- ۹۵۴- ۹۵۵- ۹۵۶- ۹۵۷- ۹۵۸- ۹۵۹- ۹۶۰- ۹۶۱- ۹۶۲- ۹۶۳- ۹۶۴- ۹۶۵- ۹۶۶- ۹۶۷- ۹۶۸- ۹۶۹- ۹۷۰- ۹۷۱- ۹۷۲- ۹۷۳- ۹۷۴- ۹۷۵- ۹۷۶- ۹۷۷- ۹۷۸- ۹۷۹- ۹۸۰- ۹۸۱- ۹۸۲- ۹۸۳- ۹۸۴- ۹۸۵- ۹۸۶- ۹۸۷- ۹۸۸- ۹۸۹- ۹۹۰- ۹۹۱- ۹۹۲- ۹۹۳- ۹۹۴- ۹۹۵- ۹۹۶- ۹۹۷- ۹۹۸- ۹۹۹- ۱۰۰۰- ۱۰۰۱- ۱۰۰۲- ۱۰۰۳- ۱۰۰۴- ۱۰۰۵- ۱۰۰۶- ۱۰۰۷- ۱۰۰۸- ۱۰۰۹- ۱۰۱۰- ۱۰۱۱- ۱۰۱۲- ۱۰۱۳- ۱۰۱۴- ۱۰۱۵- ۱۰۱۶- ۱۰۱۷- ۱۰۱۸- ۱۰۱۹- ۱۰۲۰- ۱۰۲۱- ۱۰۲۲- ۱۰۲۳- ۱۰۲۴- ۱۰۲۵- ۱۰۲۶- ۱۰۲۷- ۱۰۲۸- ۱۰۲۹- ۱۰۳۰- ۱۰۳۱- ۱۰۳۲- ۱۰۳۳- ۱۰۳۴- ۱۰۳۵- ۱۰۳۶- ۱۰۳۷- ۱۰۳۸- ۱۰۳۹- ۱۰۴۰- ۱۰۴۱- ۱۰۴۲- ۱۰۴۳- ۱۰۴۴- ۱۰۴۵- ۱۰۴۶- ۱۰۴۷- ۱۰۴۸- ۱۰۴۹- ۱۰۵۰- ۱۰۵۱- ۱۰۵۲- ۱۰۵۳- ۱۰۵۴- ۱۰۵۵- ۱۰۵۶- ۱۰۵۷- ۱۰۵۸- ۱۰۵۹- ۱۰۶۰- ۱۰۶۱- ۱۰۶۲- ۱۰۶۳- ۱۰۶۴- ۱۰۶۵- ۱۰۶۶- ۱۰۶۷- ۱۰۶۸- ۱۰۶۹- ۱۰۷۰- ۱۰۷۱- ۱۰۷۲- ۱۰۷۳- ۱۰۷۴- ۱۰۷۵- ۱۰۷۶- ۱۰۷۷- ۱۰۷۸- ۱۰۷۹- ۱۰۸۰- ۱۰۸۱- ۱۰۸۲- ۱۰۸۳- ۱۰۸۴- ۱۰۸۵- ۱۰۸۶- ۱۰۸۷- ۱۰۸۸- ۱۰۸۹- ۱۰۹۰- ۱۰۹۱- ۱۰۹۲- ۱۰۹۳- ۱۰۹۴- ۱۰۹۵- ۱۰۹۶- ۱۰۹۷- ۱۰۹۸- ۱۰۹۹- ۱۱۰۰- ۱۱۰۱- ۱۱۰۲- ۱۱۰۳- ۱۱۰۴- ۱۱۰۵- ۱۱۰۶- ۱۱۰۷- ۱۱۰۸- ۱۱۰۹- ۱۱۱۰- ۱۱۱۱- ۱۱۱۲- ۱۱۱۳- ۱۱۱۴- ۱۱۱۵- ۱۱۱۶- ۱۱۱۷- ۱۱۱۸- ۱۱۱۹- ۱۱۲۰- ۱۱۲۱- ۱۱۲۲- ۱۱۲۳- ۱۱۲۴- ۱۱۲۵- ۱۱۲۶- ۱۱۲۷- ۱۱۲۸- ۱۱۲۹- ۱۱۳۰- ۱۱۳۱- ۱۱۳۲- ۱۱۳۳- ۱۱۳۴- ۱۱۳۵- ۱۱۳۶- ۱۱۳۷- ۱۱۳۸- ۱۱۳۹- ۱۱۴۰- ۱۱۴۱- ۱۱۴۲- ۱۱۴۳- ۱۱۴۴- ۱۱۴۵- ۱۱۴۶- ۱۱۴۷- ۱۱۴۸- ۱۱۴۹- ۱۱۵۰- ۱۱۵۱- ۱۱۵۲- ۱۱۵۳- ۱۱۵۴- ۱۱۵۵- ۱۱۵۶- ۱۱۵۷- ۱۱۵۸- ۱۱۵۹- ۱۱۶۰- ۱۱۶۱- ۱۱۶۲- ۱۱۶۳- ۱۱۶۴- ۱۱۶۵- ۱۱۶۶- ۱۱۶۷- ۱۱۶۸- ۱۱۶۹- ۱۱۷۰- ۱۱۷۱- ۱۱۷۲- ۱۱۷۳- ۱۱۷۴- ۱۱۷۵- ۱۱۷۶- ۱۱۷۷- ۱۱۷۸- ۱۱۷۹- ۱۱۸۰- ۱۱۸۱- ۱۱۸۲- ۱۱۸۳- ۱۱۸۴- ۱۱۸۵- ۱۱۸۶- ۱۱۸۷- ۱۱۸۸- ۱۱۸۹- ۱۱۹۰- ۱۱۹۱- ۱۱۹۲- ۱۱۹۳- ۱۱۹۴- ۱۱۹۵- ۱۱۹۶- ۱۱۹۷- ۱۱۹۸- ۱۱۹۹- ۱۲۰۰- ۱۲۰۱- ۱۲۰۲- ۱۲۰۳- ۱۲۰۴- ۱۲۰۵- ۱۲۰۶- ۱۲۰۷- ۱۲۰۸- ۱۲۰۹- ۱۲۱۰- ۱۲۱۱- ۱۲۱۲- ۱۲۱۳- ۱۲۱۴- ۱۲۱۵- ۱۲۱۶- ۱۲۱۷- ۱۲۱۸- ۱۲۱۹- ۱۲۲۰- ۱۲۲۱- ۱۲۲۲- ۱۲۲۳- ۱۲۲۴- ۱۲۲۵- ۱۲۲۶- ۱۲۲۷- ۱۲۲۸- ۱۲۲۹- ۱۲۳۰- ۱۲۳۱- ۱۲۳۲- ۱۲۳۳- ۱۲۳۴- ۱۲۳۵- ۱۲۳۶- ۱۲۳۷- ۱۲۳۸- ۱۲۳۹- ۱۲۴۰- ۱۲۴۱- ۱۲۴۲- ۱۲۴۳- ۱۲۴۴- ۱۲۴۵- ۱۲۴۶- ۱۲۴۷- ۱۲۴۸- ۱۲۴۹- ۱۲۵۰- ۱۲۵۱- ۱۲۵۲- ۱۲۵۳- ۱۲۵۴- ۱۲۵۵- ۱۲۵۶- ۱۲۵۷- ۱۲۵۸- ۱۲۵۹- ۱۲۶۰- ۱۲۶۱- ۱۲۶۲- ۱۲۶۳- ۱۲۶۴- ۱۲۶۵- ۱۲۶۶- ۱۲۶۷- ۱۲۶۸- ۱۲۶۹- ۱۲۷۰- ۱۲۷۱- ۱۲۷۲- ۱۲۷۳- ۱۲۷۴- ۱۲۷۵- ۱۲۷۶- ۱۲۷۷- ۱۲۷۸- ۱۲۷۹- ۱۲۸۰- ۱۲۸۱- ۱۲۸۲- ۱۲۸۳- ۱۲۸۴- ۱۲۸۵- ۱۲				

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دیباچہ

الحمد لله العلی الاعلی وسلم علی عبادہ الذین اصطفیٰ خصوصاً علی رسولہ سید الوری صاحب قاب قوسین او ادنی سیدنا و مولانا محمد المصطفیٰ علی الدائم صاحب البر والتقی اما بعد، عمدۃ الفقہ کا کتاب الایمان و کتاب الطہارۃ پر مشتمل حصہ اول، کتاب الصلوۃ پر مشتمل حصہ دوم اور کتاب الزکوۃ و کتاب الصوم پر مشتمل حصہ سوم ادارہ مجددیہ کراچی سے شائع اور بدیہ ناظرین ہو کر قبولیت عام حاصل کر چکے ہیں اعوام خواص کی پسندیدگی اور قدر دانی نے مؤلف اور ادارہ کی حوصلہ افزائی کی اور کتاب الحج پر مشتمل حصہ چہارم کو نذرِ قاریین کرنے کی سعادت کا شرف بخشا۔ اہل ذوق و اجاب کے اصرار پر حصہ سوم کی اشاعت کے بعد ہی سے حصہ چہارم کی ترتیب و تالیف کا کام شروع کر دیا گیا تھا لیکن مختلف مصروفیات اور متعدد مواعیات کے پیش آتے رہنے کے باعث اس کی تکمیل میں تاخیر و تاخیر واقع ہوتی رہی اور اس عاجز کی ناچیز مساعی کے ماحصل کو جلد بدیہ ناظرین نہیں کیا جاسکا، الحمد للہ کہ ان ایام فرخندہ فرجام میں یہ کتاب زیورِ طبع سے آراستہ ہو کر بدیہ ناظرین پہنچی ہے۔

ویسے توفیق کے تمام ہی ابواب و قصول ادق و وسیع اور مبسوط و مشکل ہیں لیکن حج کا بیان اس ضمن میں اور بھی زیادہ خصوصیت رکھتا ہے اس لئے کمرِ جمع و جمع میں ایک ہی دفعہ صاحب استطاعت پر فرض ہے جس کی وجہ سے اس کے مسائل کو سمجھنے اور سمجھانے والے حضرات بہت کم ہیں، عربی کی ضخیم و متداول کتب فقہ و فتاویٰ میں بھی حج کے مسائل کا استقصا اس قدر سیر حاصل نہیں ہے کہ عام ضروریات و جزئیات مناسک کو کفایت کر سکے، عربی کتب مناسک میں ملا علی قاری قدس سرہ کی شرح لباب المناسک اور مولانا حسن شاہ قدس سرہ کی کتاب غنیۃ المناسک میں حج کے مسائل کا ایک معذبہ و سیر حاصل ذخیرہ موجود ہے لیکن کیا اب اور عربی میں ہونے کے باعث اہل علم اور غیر عربی دان حضرات ان سے استفادہ نہیں کر سکتے، اردو زبان میں دو مشہور کتابیں معلم الحجاج و زبدۃ المناسک مع عمدۃ المناسک اس فن میں کسی قدر جامع و مشرح ہیں تاہم ایک ایسی کتاب کی ضرورت بہر حال تھی جو مزید جامعیت کی حامل ہو اور سلیس و واضح بھی ہو، الحمد للہ کہ عمدۃ الفقہ حصہ چہارم کتاب الحج میں اس بات پر بطور خاص توجہ دی گئی ہے اور اس میں عربی فارسی اور اردو کی مروجہ کتب کے تقریباً جملہ مسائل عام فہم انداز میں ایک جگہ جمع ہو گئے ہیں۔

اس کتاب کی خوبیاں مطالعہ سے معلوم ہوں گی، بعض خصوصیات یہ ہیں: حسب سابق مسائل کی ترتیب و تالیف میں منطقی و نفسانی انداز کو ملحوظ رکھا گیا ہے، حتی الامکان ہر مسئلہ کی پوری تفصیل کجا درج کی گئی ہے، ذیلی عنوانات کے ذریعے مسائل کو اس طرح تقسیم کر لکھا گیا ہے کہ ضرورت کے وقت آسانی سے مسئلہ دیکھا جاسکتا ہے اور یاد رکھنے میں بھی آسانی ہوتی ہے، ہر مسئلہ کا ماخذ بتا دیا گیا ہے اور ہر مسئلہ میں جس قدر عبارت جس کتاب سے لی گئی ہے اس کا حوالہ حاشیہ میں پیدا گیا ہے تاکہ اہل علم حضرات اہل فاخذ کی طرف رجوع کر کے اطمینان کر سکیں، جہاں کئی کتابوں کے حوالے دیئے گئے ہیں ان میں پہلے اس کتاب کا حوالہ دیا ہے جس کی اصل عبارت لی گئی ہے اور دوسری کتابوں کے حوالہ کا مطلب یہ ہے کہ ان میں بھی وہ مسئلہ قدرے اختلاف عبارت و کمی و بیشی الفاظ کے ساتھ درج ہے، ایک ہی مسئلہ میں متعدد

کتابوں کے حوالہ کا یہ بھی فائدہ ہے کہ مسئلہ کی صحت میں قوت پیدا ہو جائے نیز شریخص کے پاس ہر کتاب کا موجود ہونا مشکل ہوتا ہے اس لئے ان میں سے جو کتاب بھی کسی کے پاس موجود ہو اس سے دیکھ کر اطمینان کر کے، جہاں کسی ایک کتاب کی عبارت مسئلہ کی پوری تفصیل سے قاصر رہتی ہے وہاں دوسرا زیادہ کتابوں کے الفاظ کو بجا کر کے مسئلہ کی پوری وضاحت کر دی گئی ہے اور حوالہ میں ان کتابوں کے نام کے ساتھ منقظاً یا مترتباً کا لفظ لکھا گیا ہے کتابوں کے حوالے کے لئے اختصار کی غرض سے حسب سابق روزنامہ استعمال کئے گئے ہیں، ان روزناموں پر متعلقہ کتابیات کا اشارہ اسی درجہ کے ساتھ درج کر دیا ہے، شرح لباب المناسک اور غنیۃ الناسک کو اس کتاب کی بنیاد دینا لیا گیا ہے اور باقی کتابوں سے مزید اضافات و تشریحات شامل کر کے کتاب میں جامعیت پیدا کی گئی ہے مگر یہ دعا کی و غیرہ کے واپسی تک مکمل طریقہ صحیح ذیلی عنوانات کے تحت الگ مفصل درج کر دیا گیا ہے اور اگر صحیح کرنے والا شخص صرف اسی بیان کو حسب ضرورت پڑھنے سے فعال چلے جائے اور اگر اسے توانا شاء اللہ العزیز بڑی حد تک اس کو کفایت کرے گا۔ صحیح کے افعال یعنی شرائط و قرائض، واجبات، سنن، مستحبات، مباحات، مکروہات، محرمات اور فسادات کو نہایت تفصیل کے ساتھ لکھا گیا ہے اور صحیح کے بیان کے آخر میں صحیح افراد متبع، قرآن اور عروہ کے احکام کا اجمالی خاکہ اور صحیح و افعال چلے کے شرائط و قرائض اور واجبات وغیرہ کا اجمالی نقشہ بھی درج کیا گیا ہے جو انشاء اللہ ہر خاص و عام کے لئے مفید ہوگا۔ موافقت کی تفصیل نہایت تحقیق سے لکھی گئی ہے اور صحیح بدل، صحیح نذر، جنایات، کفارات اور بدلایا وغیرہ کو بھی مفصل بیان کیا گیا ہے، اکثر مسائل کے ساتھ ان کی فقہی تعلیمات و ترجیحات کو بھی بیان کیا گیا ہے تاکہ طالبان علم فقہ کے لئے مفید اور حللہ کرام و مفتیان عظام کیلئے باعث اطمینان ہو، ضعیف و غیر مفتی بہ اور صحیح مفتی بہ اقوال کی وضاحت بھی کر دی گئی ہے، عبارت کو سلیس و شگفتہ اردو زبان میں پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے، غرضیکہ کتاب کو ہر لحاظ سے جامع و مفید اور عام فہم بنانے میں کامل جدوجہد سے کلام لیا گیا ہے اور شکل مقامات کو علمائے کرام سے استصواب کر کے حل کیا گیا ہے، اس کے باوجود کم علمی و بے بضاعتی اور بیچاری کے باعث اس عاجز سے غلطیوں کا سرزد ہونا ناگزیر ہے اس لئے ناظرین و علمائے کرام کی خدمت میں استدعا ہے کہ جہاں کہیں اغلاط یا تئیں ازراہ کرم اس عاجز کو ان کی صحیح صورت سے مع حوالہ کتب کے مطلع فرما کر غمتوں فرمائیں تاکہ اللہ و اشاعت میں ان کو درست کیا جاسکے اور اگر غلطیاں زیادہ ہوں تو طبع اول کیلئے بھی اصلاح نامہ شائع کیا جاسکے۔ جن حضرات نے کتاب ہذا کی ترتیب و تالیف کے سلسلہ میں مسائل و عربی عبارات کے حل میں اس عاجز کی رہنمائی فرمائی اور طبع و اشاعت و نشر و اشاعت میں ادارہ کے ساتھ تعاون فرمایا ہے، بیجا عجز اور ادارہ ان سب کا تہ دل سے شکر یہ ادا کرتا ہے اور سب کیلئے دعا گو ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سب کو اس کا اجر عظیم عطا فرمائے اور سعادت داریں کے حصول میں مزید ترقی و استقامت عطا فرمائے آمین۔ نیز ناظرین سے بھی دعائے خیر کی درخواست ہے، اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو اس کتاب سے منفعہ ہونے اور حلال و حلالین کو شرع شریف کے مطابق صحیح حج و زیارات ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائے، آمین۔ ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم و تب علینا انک انت التواب الرحیم سبحان ربك رب العزة عما یصفون و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین

خاکسار زوار حسین غفر الله له ولوالدہ

جمعہ ۹ رمضان المبارک ۱۳۹۹ھ مطابق ۳ اگست ۱۹۷۹ء

کتابنا

نمبر شمار	رمز	کتاب کا پورا نام	مصنف
۱	باب	باب المتاسک	علامہ مولانا رحمۃ اللہ سندھی قدس سرہ العزیز
۲	شرح الباب	شرح باب المتاسک فی المسائل المتقطعات فی المناسک	علامہ ملا علی قاری قدس سرہ العزیز
۳	باب شرم	باب المتاسک و شرح باب المتاسک	دونوں کتابوں کی عبارت پر مشتمل ہے۔
۴	ارشاد	ارشاد الساری علی مناسک الملا علی قاری فی حاشیہ باب المتاسک	مولانا حسین بن محمد سعید عبد الغنی المکی المحنفی قدس سرہ العزیز
۵	غنیہ	غنیۃ الناسک فی بغیۃ المتاسک	علامہ مولانا حسن شاہ مہاجر مکی قدس سرہ العزیز
۶	اعتناء	کتاب ادعیۃ الحج والعمرة وغنیۃ ارشاد الساری	علامہ قطب الدین خفنی قدس سرہ العزیز
۷	تقریر الارفعی	التقریر المسی التقریر المختار اردو المختار	الشیخ عبدالقادر الرافی الفاروقی المحنفی المصری قدس سرہ العزیز
۸	بجر	البحر الرائق شرح کثر الدقائق	علامہ شیخ زین الدین الشہیر بایں نجیم قدس سرہ العزیز
۹	منجہ	منجۃ الخائف علی البحر الرائق	علامہ سید محمد امین الشہیر بایں عابدین شامی قدس سرہ العزیز
۱۰	نور	نور الايضاح	علامہ شیخ حسن بن علی الشرنبلالی قدس سرہ العزیز
۱۱	م	مراقی الفلاح	امام و فقیہ شیخ حسن بن عمار بن علی الشرنبلالی المحنفی قدس سرہ العزیز
۱۲	ط	طحاوی علی مراقی الفلاح	علامہ الدہری شیخ احمد بن محمد بن اسماعیل الطحاوی المحنفی قدس سرہ العزیز
۱۳	در	در المختار	علامہ مولانا محمد علاء الدین المحصن بن شیخ علی خفنی قدس سرہ العزیز
۱۴	در المستقی	در المستقی فی شرح الملتقی	ایضاً
۱۵	ش	رد المحتار علی الدر المختار المعروف بقاوی شامی	علامہ سید محمد امین الشہیر بایں عابدین شامی قدس سرہ العزیز
۱۶	مجمع	مجمع الانہر فی شرح ملقی الابکر	علامہ شیخ عبدالرحمن بن شیخ محمد بن سلیمان المدعی شیخ زادہ قدس سرہ العزیز
۱۷	ہدایہ	الہدایۃ	شیخ الاسلام امام بکر الدین ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی قدس سرہ العزیز
۱۸	فتح	فتح القدیر	شیخ امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد بن عبد الحمید بن مسعود الخزرجی بایں ہمام قدس سرہ العزیز
۱۹	بدائع	بدائع الصنائع	امام علاء الدین ابی بکر بن مسعود الکاسانی المحنفی قدس سرہ العزیز
۲۰	ع	فتاویٰ الہندیۃ المعروف بقاوی عالمگیری	مصنف علامہ ہند بامسلطان اورنگ زیب عالمگیر شہنشاہ ہند قدس سرہ العزیز
۲۱	اجیاء	اجیاء علوم الدین	امام ابو حامد محمد بن محمد الغزالی قدس سرہ العزیز
۲۲	التاج	التاج الجامع للاصول فی احادیث الرسول	شیخ منصور علی ناصف
۲۳	جمع الفتاویٰ	جمع الفتاویٰ عن جمیع الاصول و جمیع الزوائد	امام محمد بن محمد بن سلیمان قدس سرہ العزیز
۲۴	عرف	العرف الشذی علی جامع الترمذی	علامہ مولانا سید الفیاض کشری قدس سرہ العزیز جمع کردہ مولانا محمد چراغ قدس سرہ العزیز
۲۵	منہری	تفسیر منہری	بیہقی دوران مولانا قاضی شہداء اللہ بانی پتی قدس سرہ العزیز
۲۶	غایت الاوطار	غایت الاوطار ترجمہ شرح اردو مختار	مولانا خرم علی و مولانا محمد احسن صدیقی ناٹووی قدس سرہ العزیز
۲۷	مظاہر	مظاہر حق ترجمہ شرح اردو مشکوٰۃ شریف	مولانا قطب الدین شاہ جمال آبادی قدس سرہ العزیز
۲۸	جیات	جیات القلوب (فارسی)	محمد و فقیہ مخدوم محمد رستم ٹٹھری قدس سرہ العزیز
		علاہ ازیں اردو کی بعض مشہور کتب معلّم الحلاج	زبدۃ المتاسک مع عمدة الناسک اور فضائل حج وغیرہ سے بھی بعض مسائل لکھے ہیں دونوں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الحج

تفسیر حج لفظ حج ساتوں قرار توں میں ح کے زیر اور زیر دونوں کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔ بعض کے نزدیک ح کے زیر کے ساتھ اسم ہے اور زیر کے ساتھ مصدر ہے۔ لغت عرب میں حج کے معنی کسی عظیم الشان چیز کی طرف قصد کرنے کے ہیں مطلق ہر قصد کو حج نہیں کہتے جیسا کہ امام ربیع رحمہ اللہ نے اس کو گمان کیا ہے۔ اور شرع شریف کی اصطلاح میں مخصوص زمانے میں مخصوص فعل سے مخصوص مکان کی زیارت کرنے کو حج کہتے ہیں۔ امام ابن ہمام رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ حج ان خاص افعال کا نام ہے جو حج کی نیت سے احرام باندھنے کے بعد ادا کئے جاتے ہیں اور وہ افعال فرض طواف اور وقوف عرفات ہیں جن کو ان کے مقررہ وقتوں میں ادا کرتے ہیں۔

سبب حج حج کا سبب بیت اللہ شریف ہے نیز اس کے موجود ہونے کا علم اور اس کی جگہ کا متحقق ہونا ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان حُجُّ الْبَيْتِ میں حج کی انصاف بیت کی طرف ہے اور یہ انصاف اس کے سبب ہونے کی دلیل ہے، کیونکہ اصول یہ ہے کہ احکام کی اضافت ان کے اسباب کی طرف ہوتی ہے جیسا کہ اصول فقہ میں یہ بات مقرر ہے۔ پس حج کی اضافت بیت کی طرف ہونے کا تقاضا یہ ہے کہ حج کے واجب ہونے کا سبب ہی بیت ہے اور یہی وجہ ہے کہ حج اللہ تعالیٰ کی طرف عمر بھر میں ایک ہی دفعہ کیلئے فرض ہوا ہے دوبارہ فرض نہیں کیونکہ یہ بیت اللہ بھی ایک ہی ہے اور کوئی دوسرا نہیں ہے۔

فرضیت حج اچانا چاہئے کہ حج دین اسلام کا پانچواں رکن اور اللہ تعالیٰ کی عظیم ترین عبادت ہے اور تمام انبیاء کرام علیہم السلام اور اللہ تعالیٰ کے تمام نیک بندوں کا شعار ہے، کیونکہ روایات میں وارد ہے کہ حضرت آدم اور تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام نے خانہ کعبہ کا حج کیا ہے اور کوئی پیغمبر ایسا نہیں ہوا جس نے حج نہ کیا ہو۔ ایک روایت میں حضرت ہود اور حضرت صالح علیہما الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں جو آیا ہے کہ انھوں نے حج نہیں کیا تھا یہ صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ انھوں نے بھی حج کیا تھا۔ فرضیت حج کے عنوان کے تحت تین امور کا بیان ہے ————— (۱) حج فرض ہونے کے دلائل ————— (۲) حج تمام عمر میں صرف ایک ہی مرتبہ فرض ہے ————— (۳) فرض حج کی ادائیگی کا وقت

ان تینوں امور کی تفصیل درج ذیل ہے، (مؤلف)۔

(۱) حج فرض ہونے کے دلائل۔ تمام امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ نماز، روزہ اور زکوٰۃ کی طرح حج بھی اسلام کا

لہ شریعت۔ لہ مجرور و ش۔ لہ کنز۔ لہ فتح و مجرور و شرح الباب تصرفا۔ لہ شرح الباب۔ لہ ارشاد بتیغ کھ ش۔ لہ منظر۔ لہ حیات۔

ایک رکن ہے اور فرض عین ہے۔ اور حج فرض محکم ہے اس کی فرضیت قطعی دلیلوں سے ثابت ہو چکی ہے چنانچہ اس کا منکر کافر ہوتا ہے۔ پس حج بھی ایک ایسا فرض ہے جس کی فرضیت کتاب (قرآن مجید)، سنت (احادیث)، اجماع امت اور عقلی طریق سے ثابت ہے، ان چاروں دلائل کا بیان یہ ہے۔

قرآن مجید سے حج کی فرضیت کا ثبوت۔ حج کے فرض ہونے کا ذکر قرآن مجید کی مختلف آیتوں میں موجود ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ الْكَيْدُ سَبِيلًا لَّيْسَ بِالْكَفْرِ فَاِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ عَلِيمٌ (آل عمران ۹۷) (ترجمہ: اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لئے بیت اللہ شریف کا حج لوگوں پر فرض ہے اور یہ مہر اس (عاقل بالغ آزاد) مرد و عورت پر فرض ہے جس کو وہاں تک پہنچنے کی استطاعت ہو اور جس شخص نے اس کا انکار کیا تو بیشک اللہ تعالیٰ تمام جہانوں سے بے نیاز ہے) اس آیت مبارکہ میں حج کی فرضیت کی دلیل دو طرح پر ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ اور علیٰ عربی میں کلمہ ایجاب ہے یعنی بیت اللہ کا حج کرنا لوگوں پر واجب ہے اور دوسرے یہ کہ فرمایا وَمَنِ كَفَرَ لَمْ يَكُنِ مِنَ الْغَالِبِ اس کی تاویل میں علماء نے کہا ہے کہ یہ بھی حج کے وجوب کے لئے ہے۔ جمہور علماء کے نزدیک یہ آیت حج کی فرضیت کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ آیت نہیں بلکہ آیۃ وَاقِمُوا الصَّلَاةَ وَالْعَصْرَةَ لِلّٰهِ حج کی فرضیت کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور پہلا قول اظہر ہے، اور کئی حدیثیں اس بارے میں وارد ہوئی ہیں کہ حج ارکان اسلام میں سے ایک رکن ہے اور اسلام کا ستون اس کی بنیاد ہے اور تمام امت مسلمہ کا اس بات پر اجماع ہے۔

(فائدہ) اس آیت کریمہ میں بہت سی تاکیدیں جمع ہو گئی ہیں۔ **اول** یہ کہ جملہ اسمیہ خبریہ سے اس کے وجوب پر دلالت کی گئی ہے۔ **دو** یہ کہ لِلّٰهِ کا لام ایجاب کے لئے ہے جیسا کہ علامہ عینی رحمہ اللہ نے لکھا ہے۔ **سوم** عَلٰی النَّاسِ میں علی کا لفظ نہایت لزوم پر دلالت کرتا ہے یعنی بیت اللہ کا حج کرنا لوگوں کی گردنوں پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے لازمی حق ہے جس کو ادا کئے بغیر اس فرض سے سبکدوش اور اس کی اہمیت اور اس سے عہدہ برا نہیں ہو سکتے۔ **چھ** اَمْر اس آیت مبارکہ میں پہلے النَّاسِ کا ذکر فرمایا پھر اس کی بجائے مَنِ اسْتَطَاعَ کا ذکر فرمایا جس میں دو طرح کی تاکید ہے ایک لفظ کو بدل دینا جس میں مراد کو مکرریں کرنا اور اس پر متنبہ کرنا پایا جاتا ہے اور دوسرے یہ کہ اس میں ابہام کے بعد وضاحت اور اجمال کے بعد تفصیل ہے۔

پنجم یہ کہ حج نہ کرنے والے کو مَن كَفَرَ سے تعبیر فرمایا اور مَن كَفَرَ سے تعبیر نہیں فرمایا اس میں حج کے وجوب کی تاکید اور اس کے تارک پر وعید ہے، اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کے لئے کوئی ظاہری اور واقعی مجبوری حج سے روکنے والی نہ ہو یا ظالم بادشاہ کی طرف سے رکاوٹ نہ ہو یا ایسا شدید مرض نہ ہو جو حج سے روک دے پھر وہ بغیر حج کے مرتب جائے تو اس کو اختیار ہے کہ چاہے یہودی ہو کر مرے یا نصرانی ہو کر مرے۔ اس روایت کو داری نے روایت کیا ہے۔

۱۔ منہری۔ ۲۔ ع۔ ۳۔ براہ۔ ۴۔ تفسیر ابن کثیر

جیسا کہ مشکوٰۃ شریف اور تحائف میں ہے اور یہ حدیث مختلف الفاظ کے ساتھ روایت کی گئی ہے جیسا کہ علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے الدریں اس کے طرق کی تفصیل بیان فرمائی ہے اور اسی قسم کی تاکید اور تکرار پر وعید نماز کے بارے میں بھی حدیث شریف میں آئی ہے اور وہ حدیث یہ ہے عَنْ تَوَلَّاهُ الصَّلَاةَ مُتَّعِمًا فَقَدْ كَفَرْتُ رَجَبُ: جس نے جان بوجھ کر نماز ترک کی پس اس نے کفر کا کام کیا۔ اور آیت سدرہ میں حج کے ترک کو کفر کے نام سے اسی حیثیت سے ذکر فرمایا ہے کہ یہ کافروں کا فعل ہے۔ تفسیر درمنثور میں ہے کہ ابن ابی شیبہ و عبد بن حمید و ابن ابی حاتم نے مجاہد کے طریق سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ جو شخص تندرست ہو اور اتنے پیسے والا ہو کہ حج کو جاسکے اور پھر بغیر حج کے مر جائے قیامت میں اس کی میتانی پر کافر کا لفظ لکھا ہوا ہوگا پھر انھوں نے یہ آیت وَحِينَئِذٍ تَكُنْ مِنْ أَجْزَلِكُمْ پڑھی، اور ابن ابی شیبہ کی روایت کے الفاظ کا ترجمہ یہ ہے کہ جو شخص مر گیا اور بالدار ہونے کے یا وجود اس نے حج نہیں کیا وہ قیامت کے روز اس حال میں اٹھے گا کہ اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان کافر لکھا ہوا ہوگا اگرچہ ائمہ اربعہ کے نزدیک حج نہ کرنے سے آدمی کافر نہیں ہوتا جب تک کہ حج کا انکار نہ کرے لیکن اس کے تارک کے لئے قرآن مجید و احادیث میں بہت سخت وعیدیں آئی ہیں۔

ششم اس آیت مبارکہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنی استغنا اور بے نیازی کا ذکر فرمایا ہے جو اس کے تارک کے حق میں نہایت غصہ و نالاصلی و رسوائی پر دلالت کرتا ہے۔

ہفتم اور استغنا بھی سارے جہان سے نکر فرمایا ہے اور یہ نہیں فرمایا کہ صرف اس شخص سے بے نیاز ہے اس میں دلیل ہے کہ جب اللہ تعالیٰ تمام جہانوں سے بے نیاز ہے تو اس شخص سے بالضرور بے نیاز رہے پرواہ ہے اور نیز یہ استغنائے کامل پر دلالت کرتا ہے جس سے اوپر بھی بہت بڑی نالاصلی و غصہ کا اظہار ہوتا ہے۔

حج کی فرضیت احادیث سے: بہت سی احادیث میں حج کی فرضیت کا ذکر ہے ان میں سے دو حدیثیں درج کی جاتی ہیں پہلی حدیث: عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوا الْحَدِيثُ رواہ مسلم والنسائی، وفي التاج عن أبي هريرة وقال رواہ مسلم والنسائی والترمذی ترجمہ: حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خطاب فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ اے لوگو! اللہ تعالیٰ نے تم پر حج فرض کیا ہے پس حج کرو۔ الحدیث اس کو مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور التاج میں یہ روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے اس میں یہ ہے کہ اس کو مسلم و نسائی و ترمذی نے روایت کیا ہے۔ دوسری حدیث: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى تَحْسِنِ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَقَامَ الصَّلَاةُ وَآتَى الزَّكَاةَ وَحُجَّجَ وَصَوَّمَ رَمَضَانَ رواہ البخاری والترمذی والنسائی۔ (ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے وہ یہ ہیں: اس امر کی شہادت دینا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے رسول ہیں اور نماز پڑھنا اور

زکوٰۃ دینا اور بیت اللہ کا حج کرنا اور ماہ رمضان کے روزے رکھنا ان کے علاوہ اور بھی بہت سی احادیث ہیں جو کتب احادیث میں مذکور ہیں۔
 حج کی فرضیت اجمال سے۔ بذرائع و لباب المناسک و مجمع البحر وغیرہ کتب فقہ میں حج کی فرضیت پر اجمال نقل کیا گیا۔
 بذرائع میں ہے کہ تمام امت نے حج کی فرضیت پر اجماع کیا ہے اور لباب المناسک میں ہے کہ حج بالاجماع ہر اس شخص پر عمر میں
 ایک مرتبہ فرض کیا گیا ہے جس میں حج کے شرائط پائے جاتے ہوں اور مجمع البحر میں ہے کہ حج کی فرضیت پر اجماع منعقد ہو چکا ہے۔
 حج کی فرضیت عقلی طریق سے۔ جس قدر عبادات ہیں سب کا مقصد اظہار عبودیت اور شکر نعمت ہے
 جیسا کہ عقل کا تقاضا بھی یہی ہے اور حج میں یہ دونوں باتیں پوری طرح سے پائی جاتی ہیں کیونکہ اظہار عبودیت سے مقصود اپنے
 معبود کے سامنے اپنی عاجزی اور انکساری کا اظہار ہے اور حج میں یہ بات پائی جاتی ہے اس لئے کہ حاجی احرام کی حالت میں انتہائی
 تنزل اور پرانگیگی ظاہر کرتا ہے اس کی ہر حرکت و سکون سے عاجزی ظاہر ہوتی ہے، گھر بار، عزیز واقارب، مال و دولت سب کو
 چھوڑ کر کھری و بری دیہات سفر کی تکالیف، بھوک، پیاس، سرچکڑے اور تھکے و متلی کی تکالیف کو برداشت کرتا ہوا پرانگندہ حال
 دیا۔ محبوب کی طرف دیوانوں کی طرح دوڑتا چلا جاتا ہے، آرائش و زیبائش کے لباس کو چھوڑ کر ایک ہمبند باندھتا اور ایک چادر
 لپیٹتا ہے گویا کہ کھن کفایت ساتھ لے لیا ہے اور محبوب کے دروازے پر جان دینے کے لئے تیار ہے، بال و ناخن بڑھے ہوئے ہیں
 میل کچل بدن پر جاموں ہے اور زبان پر لبتیک لبتیک (میں حاضر ہوں) میں حاضر ہوں) ہے گویا کہ محبوب اس کو پکار رہا ہے اور
 وہ نہایت محویت اور شوق کے ساتھ زبانِ لالہ قال سے جواب دے رہا ہے۔ جب محبوب کے دیار میں پہنچتا ہے تو کبھی اس کے
 در و دیوار کو چومتا ہے (اس سے مراد حجر اسود و ملترم کو چومنا و لپٹنا ہے) کبھی اس کے چاروں طرف گھومتا ہے اور طواف کرتا ہے
 اور جب دیکھتا ہے کہ اس ناچیز کو اس سعادتِ عظمیٰ سے مشرف فرمایا گیا ہے تو فوراً سجدہ شکر بجالاتا ہے یعنی دو گانہ طواف ادا
 کرتا ہے اور اپنی غلامی کا اظہار اور اللہ تعالیٰ کے معبود ہونے کا اقرار کرتا ہے نیز یہ تصور کرتا ہے کہ اس کا مالک اس پر نازل ہے
 پس وہ اپنے آپ کو خستہ و پرانگندہ حالت میں اپنے مالک و آقا کے سامنے پیش کرتا ہے تاکہ اس کے مالک کی رحمت و عاطفت کی
 نظر اس پر پڑ جائے اور توفیقِ معرفت کی حالت میں گویا کہ وہ ایک نافرمان غلام کی حیثیت سے اپنے آقا کے سامنے تضرع و نداری کے
 ساتھ کھڑا ہے اور اس کی حمد و ثنا کر رہا ہے اور اپنے گناہوں اور لغزشوں کی معافی مانگ رہا ہے اور اپنی غلطیوں اور تقصیرات کا
 اعتراف کر رہا ہے اور طواف بیت اللہ کے وقت اس نے اپنے رب کی طرف منسوب مکان کو لازم پکڑا ہے گویا کہ غلام اپنے آقا
 کے دروازے پر منتکف ہے اور اس کی جناب میں پناہ گزیں ہے پس حج اظہار عبودیت کا اعلیٰ درجہ ہے اور اظہار عبودیت واجب ہے
 تو حج بھی واجب ہے نیز حج میں شکر نعمت بھی ہے کیونکہ عبادت کی وہ نہیں ہیں مالتی جس میں مال خرچ کرتا ہے جیسے زکوٰۃ دینا جس میں
 بدن کو مشقت ہو جیسے نماز روزہ اور حج میں یہ دونوں باتیں ہیں مال بھی خرچ کرتا ہے اور بدن بھی مصائب سے بڑا شکر کرتا ہے نیز یہ
 اسلئے واجب ہونے کے لئے مال اور محبت بدن شرط ہے گویا حج میں ان دونوں نعمتوں کا شکر ادا کیا جاتا ہے کہ شکر نعمت ہے کہ اس کو منعم کی
 طاعت میں صرف کیا جائے اور شکر نعمت عقلاً و شرفاً و عرفاً ہر طرح سے فرض ہے تو حج بھی فرض ہے و اللہ اعلم۔ و باری و جل جلالہ و تعالیٰ

(۲) اخاف کے نزدیک حج تمام عمر میں ایک ہی دفعہ فرض ہے کیونکہ اس کا سبب بیت اللہ ہے اور وہ ایک ہی ہے اور جیسا کہ مسند احمد میں مرفوع روایت ہے کہ حج ایک ہی دفعہ فرض ہے پس جو اس سے زیادہ کرے تو وہ نفل حج ہو گا اور یہ روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اقرع بن حابس رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کیا حج ہر سال فرض ہے یا عمر میں صرف ایک مرتبہ فرض ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں بلکہ عمر میں صرف ایک ہی مرتبہ فرض ہے پس جو ایک سے زیادہ مرتبہ حج کرے تو وہ نفل حج ہے اس کو ابداً و دو سائی و احمد و حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے تہہ۔ پس حج ساری عمر میں ایک دفعہ کرنا اس شخص پر فرض ہو جس میں حج فرض ہونے کے تمام شرائط پائے جائیں تہہ خواہ وہ مرد ہو یا عورت اور ایک دفعہ سے زیادہ حج کرنا مستحب ہے فرض نہیں ہے تہہ اور ہاں حج کبھی کسی عارض کی وجہ سے دوسری دفعہ کرنا بھی فرض ہو جاتا ہے جیسا کہ حج کی نذر ماننے سے، پس اس نذر کا پورا کرنا فرض ہو جاتا ہے اور اگر کسی نے نفل حج کا احرام باندھ لیا تو اب بھی شروع کر دینے کی وجہ سے اس کا پورا کرنا فرض ہو جاتا ہے پس اگر کسی مفسد کے ارتکاب کی وجہ سے یا احصار وغیرہ کی وجہ سے اس کے احرام سے باہر آیا تو اس کو قضا کرنا فرض ہو گیا۔ اسی طرح اگر آفاقی مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے ارادہ سے یا نچوں میقاتوں میں سے کسی ایک میقات پر پہنچا تو اس پر بھی حج یا عمرہ ادا کرنا دوسری دفعہ واجب ہو جائے گا اگرچہ اس سے پہلے حج یا عمرہ کر چکا ہو۔ تہہ مزید تفصیل آگے اپنے اپنے مقام پر آئے گی انشاء اللہ (مؤلف)

حج کا حکم

حج کا حکم یہ ہے کہ اس کے کرنے سے ثواب ملتا ہے اور ترک کرنے پر عذاب ہوگا اور اس کی فرضیت کا انکار کرنے والا کافر ہو جاتا ہے اور یہ ایک دفعہ ادا کرنا مردوں اور عورتوں پر بلا خلاف فرض عین ہے۔

حج کا وقت

حج کا وقت مقررہ چیلنے میں (جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ الْآیہ) اور وہ مقررہ چیلنے میں ہیں شوال، ذی قعدہ اور دس دن ذی الحجہ کے۔ اسے اگر حج کے اعمال میں سے کوئی عمل مثلاً طواف

یا سعی حج کے مہینوں سے پہلے کر لیا تو جائز نہیں اور اگر حج کے مہینوں میں کیا تو جائز ہے۔ اس کی تفصیل شرائط و جوب میں آئی انشاء اللہ عوفاً

فضائل حج

حج کے فضائل بہت زیادہ اور بے شمار ہیں جن کا ذکر بڑی بڑی کتابوں میں مذکور ہے اور اس بارے میں بہت سی آیات و احادیث وارد ہوئی ہیں ہم یہاں چند آیات و احادیث تبرکاً درج کرتے ہیں (مؤلف)

(۱) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ الْآیہ (ترجمہ: آپ لوگوں میں حج کے فرض ہونے کا اعلان کر دیں اس اعلان سے لوگ آپ کے پاس (یعنی آپ کی اس عمارت کے پاس حج کے لئے) پیدل چل کر بھی آئیں گے اور ایسی اونٹنیوں پر سوار ہو کر بھی آئیں گے جو دور دراز راستوں سے چل کر آئی ہوں اور سفر کی وجہ سے ڈبلی ہو گئی ہوں تاکہ یہ آنے والے اپنے منافع حاصل کریں)۔ لیشہدوا مَنَافِعَ لَهُمْ کی تفسیر میں کہا گیا ہے کہ موسم حج میں تجارت بھی کریں گے اور آخرت میں حج کا اجر و ثواب بھی حاصل کریں گے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی گئی ہے کہ انھوں نے فرمایا منافع سے مراد دنیا اور آخرت کے منافع ہیں، پس آخرت کے منافع سے مراد اللہ تعالیٰ

کی خوشنودی کا حاصل ہونا ہے اور دنیا کے منافع سے مراد قربانیوں اور ذبیحہ جانوروں کے گوشت اور تجارتیں ہیں۔

(۲) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ

دِينًا الْآیہ (ترجمہ: آج کے دن میں نے تمہارے لئے تمہارے دین کو ہر طرح کا مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت کو پورا کر دیا اور تمہارے لئے دین اسلام کو ہمیشہ کے لئے پسند کر لیا کہ قیامت تک تمہارا یہی دین رہے گا اس کو سنو خ کے دوسرا دین تجویز نہ کیا جائے گا) یہ آیت

مبارکہ جمعہ کے روز عرفات کے میدان میں عصر کے بعد حجۃ الوداع میں نازل ہوئی جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفات کے

میدان میں اپنی اونٹنی پر جس کا نام عضبا ہے تشریف فرما تھے پس وہ اونٹنی بوجھ کی وجہ سے بیٹھ گئی کھڑی نہ رہ سکی۔ نزول وحی

کے وقت حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم میں وزن بہت بڑھ جاتا تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب حضور

صلی اللہ علیہ وسلم اونٹنی پر سوار ہوتے اور وحی نازل ہوتی تو وہ اونٹنی اپنی گردن گرا دیتی اور جب تک وحی ختم نہ ہوتی حرکت

نہ کر سکتی تھی شیخین نے صحیحین میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ یہود کے کسی شخص نے حضرت عمرؓ

سے عرض کیا اے امیر المؤمنین تمہارے قرآن کریم میں ایک آیت ہے جس کو تم پڑھتے ہو اگر وہ آیت ہم یہودیوں پر نازل ہوتی تو

ہم اس دن کو عید بناتے (یعنی سالگرہ کے طور پر) اس دن کی خوشی مناتے (حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ وہ کونسی آیت ہے؟

اسے شرح اللباب زیادة۔ اسے رد و غیرہا اسے وغیرہ اسے اتحات۔

ان شخص نے عرض کیا الیوم اکملت لکم دینکم حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہم خوب اچھی طرح جانتے ہیں کہ یہ آیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر کس دن اور کس جگہ نازل ہوئی، یہ آیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر میدانِ عرفات میں جمعہ کے دن ووقوفِ عرفات کے وقت نازل ہوئی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس میں اشارہ فرمایا کہ یہ دن ہمارے لئے پہلے سے ہی عید کا دن ہے بلکہ بھلا اللہ ہمارے یہاں اس وقت دو عیدیں جمع تھیں ایک جمعہ کا دن کہ وہ بھی مسلمان کے لئے عید کے دن کی طرح ہے (دوسرے عید کا دن) کہ وہ بھی بالخصوص حاجی کے لئے عید کا دن ہے۔

(۳) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من حج لله فلم یرفث ولم یتفسق رجع کیومرہ ولدتہ أمراہ الختمۃ الا ابا داؤد (ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے محض اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے لئے حج کیا اور رفث یعنی جلع اور اس کے تذکرے اور لغو کلام اور فسق یعنی ہر قسم کے گناہ کے کاموں سے محفوظ رہا تو وہ حج سے ایسا پاک ہو کر واپس ہوتا ہے جیسا کہ ماں کے پیٹ سے پیدا ہونے کے دن پاک تھا) یعنی تمام گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے اور بعض محدثین کا یہی مذہب ہے جیسا کہ حدیث شریف کے ظاہر الفاظ کا مطلب ہے سوائے بندوں کے حقوق کے کیونکہ حقوق العباد کو دنیا میں ادا کرنا یا صاحبِ حق سے معاف کر لینا ضروری ہے ورنہ وہ معاف نہیں ہوں گے۔ یعنی حج کرنا ان صغیرہ و کبیرہ گناہوں کو جو حج سے پہلے کے زمانہ میں اس سے سرزد ہوئے ہیں مٹا دیتا ہے سوائے حقوق کے، جیسے قرینہ اور غضب کیا ہوا مال اور قضا نمازیں وغیرہ اور اس کی مثل، ہاں جو گناہ کبیرہ ان حقوق سے متعلق ہوتا ہے مثلاً قرض کا وقت پر ادا نہ کرنا اور غضب کر لینے کا فعل اور نمازیں تاخیر کرنا وغیرہ کا گناہ حج سے ساقط ہو جاتا ہے لیکن خود حقوق کسی کے نزدیک بھی اتنی تک ساقط نہیں ہوتے جب تک حج کے بعد قادر ہونے پر ان حقوق کو ادا نہ کرے اور اس مسئلہ کی پوری تحقیق مغنیہ میں ہے۔

وفی الباب الحج یجحد ما کان قبلہ من الذخائر واختلاف فی الکبائر (ترجمہ: حج سے پہلے کے تمام صغیرہ گناہ حج کرنے سے معاف ہوتے ہیں اور کبیرہ گناہوں کے معاف ہونے میں علماء کا اختلاف ہے۔)

(۴) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال العمرۃ الی العمرۃ کأفارة لکبائرہما (ترجمہ: حج مبرور و عمرہ عیسٰی کے بعد اگر کوئی حج کرے تو اس سے کبائر مٹ جائیں گی) (ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک عمرہ دوسرے عمرہ تک ان گناہوں کا کفارہ ہے جو ان کے درمیان میں سرزد ہوں اور حج نہ درک کرنا جنت ہی ہے۔)۔

اور ایک روایت میں ہے حج عمرہ ضروریہ خیر من الذنوب ما فیہا والحق المبرور و یسئ لکبائرہ الا البجائر (ترجمہ: حج مبرور و عمرہ عیسٰی کے بعد اگر کوئی حج کرے تو اس سے کبائر مٹ جائیں گی) (ترجمہ: حج مبرور و عمرہ عیسٰی کے بعد اگر کوئی حج کرے تو اس سے کبائر مٹ جائیں گی)۔

ابن عدی عن ابی ہریرۃ (ترجمہ: حج مبرور دنیا و باقیہ سے بہتر ہے اور حج مبرور کا بدلہ جنت ہی ہے)۔ اور حج مبرور وہ ہے جس میں گناہ اور برائی کاری نہ ہو یا وہ ہے جس میں سخاوت اور حسن اخلاق ہو۔ یعنی حج مبرور وہ ہے جس میں کسی قسم کی معصیت کا مرتکب نہ ہو اور بعض کے نزدیک اس سے حج مقبول مراد ہے کیونکہ جب آداب و فرائض کی رعایت ہوگی اور کوئی تشریش اس میں نہ ہوگی تو وہ

لے ملٹی وار شاد سے شاد جمع ہو۔ غوا۔ مشکوٰۃ سے حاشیہ شاد سے علم الجمل سے باب حاشیہ علم الجمل سے التاج جمع التواذیر شکوۃ سے التاج

حج انشاء اللہ مقبول ہی ہوگا۔ بعض نے کہا کہ حج مبرور وہ ہے جس میں ریا و سمعہ نہ ہو اور نہ رفت (فحش کلامی) ہو اور نہ فسوق (نافیہ رانی) ہو۔ اور بعض نے کہا کہ وہ ہے جس کے بعد گناہ نہ ہو۔ اور امان نوئی نے کہا کہ یہ دونوں قول پہلے قول میں ہی داخل ہیں، امام حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ حج مبرور یہ ہے کہ حج کرنے کے بعد دنیا سے بے رغبتی ہو جائے اور آخرت کی طرف رغبت پیدا ہو جائے لہٰذا اور حج مقبول کی علامت یہ ہے کہ حج کرنے کے بعد حاجی نیکیوں کے کرنے اور برائیوں سے بچنے میں اس حالت سے بہتر حالت کی طرف لوٹ آئے جس پر وہ حج سے پہلے تھا لہٰذا

(۵) وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَوَى الشَّيْطَانُ يَوْمًا هُوَ فِيهِ أَصْغَرُ وَلَا أَكْبَرُ وَلَا أَحَقُّ وَلَا أَغْيَظُ مِنْهُ فِي يَوْمٍ عَزِيزَةٍ وَمَا ذَلِكَ إِلَّا لِمَا يَرَى مِنْ تَنْزِيلِ الرَّحْمَةِ وَتَجَاوُزِ اللَّهِ عَنِ الذُّنُوبِ الْعِظَامِ الْأَمَارُؤِي يَوْمَ الْمَيْدِ وَالْحَدِيثُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (ترجمہ: حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ غزوہ بدر کے دن کو چھوڑ کر اور کوئی دن عرفہ کے دن کے علاوہ ایسا نہیں ہے جس میں فرشتے کی طرح شیطان بہت ذلیل ہو رہا ہو بہت راندہ پھیر رہا ہو بہت خفیر ہو رہا ہو بہت زیادہ غصہ میں پھیر رہا ہو اور یہ سب کچھ اس وجہ سے ہے کہ وہ عرفہ کے دن میں اللہ تعالیٰ کی رحمتوں کا کثرت سے نازل ہونا اور بندوں کے بڑے بڑے گناہوں کا معاف ہونا دیکھتا ہے۔)

(۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ الْعَمَلِ أَحْضَلُ قَالَ الْإِيمَانُ بِاللهِ وَرَسُولِهِ قِيلَ ثُمَّ مَاذَا قَالَ الْجَهَادُ فِي سَبِيلِ اللهِ قِيلَ ثُمَّ مَاذَا قَالَ حَجُّ مَبْرُورٍ وَرَاهُ بخاری ومسلم وفي رواية عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ جہادُ الکبیر والصغیر والصعیف والمرأة الحیج والعمرة وراه النساءئ (ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ کونسا عمل سب سے افضل ہے؟ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ پر اور اس کے رسول پر ایمان لانا عرض کیا گیا کہ پھر کونسا عمل افضل ہے؟ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کرنا عرض کیا گیا پھر کونسا؟ آپ نے فرمایا حج مبرور اس کو بخاری ومسلم نے روایت کیا ہے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک روایت میں ہے بوڑھے آدمی اور بچے اور ضعیف و عورت کا جہاد حج و عمرہ کرنا ہے اس کو نسا نے روایت کیا ہے)

(۴) الْحَجَّاجُ وَالْعَمْرُوقُ قَالَ اللهُ إِنَّ سَأْلَنَا أَكْظَمُ أَوْلَانِ دَعْوَا جَابَهُمْ وَإِنْ أَنْفَقُوا أُخْلِفَ بِهِمْ رَوَاهُ
 ابْنُ عَمْرٍو عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ الْحَجَّاجُ وَالْعَمْرُوقُ قَالَ اللهُ إِنَّ دَعْوَةَ جَابَهُمْ وَإِنْ اسْتَغْفَرُوا غُفِرَ لَهُمْ
 قَوْلِي لَهُ وَفِي شَرْحِ الْمُبَابِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَفِي ارْتِشَادِ السَّارِي حَاشِيَةِ شَرْحِ الْمُبَابِ قَوْلُهُ الْحَجَّاجُ وَالْعَمْرُوقُ فِي نَسْخَتِهِ
 خُطْبَةُ مَصْحُوحَةِ الْحَجَّاجِ وَالْعَمْرُوقِ هُوَ الصَّوَابُ (ترجمہ) حج کرنے والے اور عمرہ کرنے والے لوگ اللہ تعالیٰ کے وفد جمعیتیں ہیں اگر وہ اللہ تعالیٰ سے
 کوئی سوال کریں تو ان کو دیا جاتا ہے اور کوئی دعا کہے تو قبول کی جاتی ہے اور اگر خرچ کریں تو اس کا بدلہ دیا جاتا ہے اس کو یہ بھی سنے
 حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے اور ابو ہریرہ سے مرفوع روایت ہے کہ حاجی لوگ اور عمرہ کرنے والے لوگ اللہ تعالیٰ کے وفد ہیں اگر وہ اللہ تعالیٰ سے
 ملے شرح الباب زیادة عن ارتشاد الساری حاشیة شرح الباب مشکوٰۃ ہے تخاف لہ جمع الخواطر۔

دعا کریں تو وہ قبول فرماتا ہے اور اگر وہ اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کریں تو وہ ان کی مغفرت فرماتا ہے اس کو قرظی نے روایت کیا ہے
شرح اللباب میں ہے کہ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور شرح اللباب کے حاشیہ ارشاد ساری میں ہے کہ ایک تصحیح شدہ قلمی
نسخہ میں الحجاج والعمار ہے اور یہی درست ہے۔ لہ

(۸) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للحاج وللمن استغفر له الحاج، ثم اه حاكم من
طريق ابى هريرة عنه ورواه البيهقي في سنة ٣٥ وعنه صلى الله عليه وسلم ان دعوة الحاج لا ترد حتى يرجع رواه
ابن الجوزي عنه وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه الحاج مغفور له ولين يستغفر له في شهر ذي الحجة والمحرم
وصفر وعشرين من ربيع الاول هـ أي لمن تأخر وصو له عنها فإلى وصوله إلى وطنه كذا ذكره ابن رجب
له وروى احمد من حديث ابن عمر عنهما إذا أقيمت الحاج فسلم عليه وصاحبه ومهره أن يستغفر لك قبل أن
يبدل خلب بيته فإنه مغفور له وهذا حديث جليل الجملة الأولى من قول عمر رضي الله عنه وقد كان من
سنة الخلف أن يشيعوا الخرافة أي يمضون معهم للتوديع وأن يستقبلوا الحاج إذا أقدموا ويقبلوا
بين أعينهم ويسألونهم الدعاء لهم وكانوا يتلقون الحاج يدعون لهم قبل أن يتدأ نسوا و
يقولون تقبل الله مناديتكم، فيبادرؤا ذلك قبل أن يتدأ نسوا (ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا

فرمائی کہ یا اللہ تو حاجی کی بھی مغفرت فرما اور حاجی جس کے لئے مغفرت کی دعا کرے اس کی بھی مغفرت فرما۔ اس کو حاکم نے بطریق ابی ہریرہ
روایت کیا ہے اور بیہقی نے اس کو اپنی سن میں روایت کیا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ حاجی کو عار نہ ہنیں کی جاتی

یہاں تک کہ وہ اپنے گھر لوٹے۔ اس کو ابن الجوزی نے روایت کیا ہے۔ اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا حاجی کی اللہ تعالیٰ کے
یہاں مغفرت ہے اور جس کے لئے حاجی ماہ ذی الحجہ و محرم و صفر میں اور پیش ربيع الاول تک مغفرت کی دعا کرے اس کی بھی مغفرت ہے۔

یعنی اگر وطن واپس آنے میں اس نے زیادہ تاخیر ہو جائے تو اس کے اپنے وطن واپس آنے تک اس کی دعا قبول ہے۔ ابن رجب نے اسی طرح ذکر
کیا ہے۔ اور احمد نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جب کسی حاجی سے ملاقات ہو تو اس کو سلام کرو اور اس سے

مصافحہ کرو اور اس سے پہلے کہ وہ اپنے گھر میں داخل ہو اس سے اپنے لئے دعائے مغفرت کی درخواست کرو کیونکہ وہ محتاج ہے یعنی اپنے گناہوں سے
پاک صاف ہو کر آیا ہے اور یہ روایت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول کے لئے جو اوپر ذکر ہوا بہت اچھی طرح مؤید ہے اور سلف کا معمول تھا کہ

غازیوں کو رخصت کرنے کے لئے ان کے ہمراہ چلتے تھے اور جب حاجی لوگ آتے تھے تو ان کا استقبال کرتے تھے اور دونوں آنکھوں کے درمیان
بوسہ دیتے تھے اور ان سے دعائی درخواست کرتے تھے اور قبل اس کے کہ حاجیوں کو آئے ہوئے زیادہ عرصہ گزرے ان سے

ملاقات کرتے، دعائی درخواست کرتے، اور کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ تم سے اور ہم سے قبول فرمائے پس قبل اس کے کہ حجاج کو
آئے ہوئے زیادہ عرصہ گزرے ان سے دعا وغیرہ کرانے کے لئے جلدی کرنی چاہئے۔

شرح اللباب وارشاد ۳۵ تحائف ۳۵ شرح اللباب ۳۵ تحائف ۳۵ ارشاد ۳۵ تحائف ۳۵

(۹) عن جابر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال مَا مَعْرَ حَاجٍّ قَطُّ قِيلَ لِلْحَاجِّ بِمَا لَا مَعَارٍ قَالَ مَا أَفْقَرُ وَلَا وَسْءٌ وَلَا بَزَارٌ لَهُ أَى مَا أَفْقَرُ حَاجٌّ أَى حَاجًّا مَبْرُورًا قَطُّ فَإِذَا حَصَلَ لَهُ فَقْرٌ فَهُوَ لِنَقْصِيرِهِ فِي الشُّكْلِ وَعَدَمِ آدَائِهِ عَلَى التَّوْبَةِ الْمَرْغُوبَةِ ۞ (ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے آپ نے فرمایا کہ حاجی ہرگز فقیر نہیں ہو سکتا۔ یہ اوسط و بزار کی روایت ہے۔ یعنی جس کا حج مبرور ہوا ہو وہ ہرگز فقیر نہیں ہو سکتا پس اگر کوئی حاجی فقیر ہو جائے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے حج کی ادائیگی میں کوتاہیاں کی ہیں اور حج کو شرع شریف کے پسندیدہ طریقہ پر ادا نہیں کیا ہے ایک دوسری حدیث میں ہے کہ حج اور غمرہ کثرت فقر کو روکتا ہے۔ اس مضمون کی اور بھی احادیث کثیرہ افعال وغیرہ میں ہیں (مؤلف)

(۱۰) مَنْ مَاتَ فِي هَذَا التَّوَجُّدِ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا لَمْ يُعْرِضْ وَلَمْ يُكَاسِبْ وَقِيلَ لِمَا دَخَلَ التَّجَنُّتَ ابُو نَعِيمٍ فِي الْحَلْبَةِ وَغَيْرِهِ وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ بِلِقَظٍ مِّنْ مَّاتَ فِي حِلِّ بْنِ مَكَّةَ لَمْ يُعْرِضْ عَنْهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَمْ يُكَلِّمْ سَبِيحَةً (ترجمہ: حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص حج یا عمرہ کے لئے نکلتا اور راستہ میں مر جائے تو اس کی عداالت قیامت میں پیشی ہوگی اور نہ صاحب کتاب ہوگا اور اس کو کہہ دیا جائے گا کہ جنت میں داخل ہو جا۔ اس کو ابو نعیم نے حلیہ میں روایت کیا ہے اور بیہقی کی روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ جو شخص مکہ کے راستہ میں (جاتے ہوئے یا واپسی میں) مر جائے اس کی قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے حضور میں پیشی نہیں ہوگی اور اس کا حساب کتاب نہیں ہوگا)۔ کثیر العمال میں بھی اسی مضمون کی حدیث ہے (مؤلف)۔

(۱۱) وَقَالَ أَحْمَسُ الْبَصْرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَنْ مَاتَ عُقَيْبَ رَمَضَانَ أَوْ عُقَيْبَ غَزَا أَوْ يُعْقِبُ حَجٍّ مَّاتَ شَهِيدًا ۞ (ترجمہ: اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو شخص رمضان المبارک کے فوراً بعد مر گیا یا جہاد (غزوہ) کے فوراً بعد یا حج کے بعد مر گیا تو وہ شہید ہو کر مرے گا) یہ تینوں حالتیں ایسی ہیں کہ ان میں وہ گناہوں سے پاک صاف ہو چکا ہوگا۔ (مؤلف)

(۱۲) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَجَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا رَفَعَا تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَإِنَّهُمَا يُنْقِيَانِ الْفَقْرَ وَالذُّنُوبَ كَمَا يُنْقِي الْكَبِيرُ حَبَّتَ الْحَدِيدِ وَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ لِلنَّسَائِيِّ وَالزُّهْدِيِّ وَالْبَزَارِيِّ ۞ (ترجمہ: حضرت ابن مسعود و جابر رضی اللہ عنہما سے مرفوع روایت ہے کہ بچے در بچے حج و عمرہ کر دینی قرآن کریم پڑھ کر و یا عمرہ کر کے حج بھی کر دے یہ دونوں فقر اور گناہوں کو اس طرح دُور کرتے ہیں جیسا کہ آگ کی بھٹی لوہا، سونا اور چاندی کے میل کو دُور کرتی ہے)

حج کی مصلحتیں اور حکمتیں موجودہ زمانہ میں باوجود کثرتِ جبلِ علم کا دعویٰ ہے اور ہر شخص اپنی عقل پر تیا ز ازاں ہے جو چیز اپنی سمجھ میں نہ آئے وہ غلط احسن چیز میں کوئی مصلحت معلوم نہ ہو وہ لغو قرار دیکھتا ہے اور تو اور احکام شرعیہ قطعیہ میں بھی اپنی رائے زنی کی جاتی ہے نہ صرف ان کی مصلح پر یس کیا جاتا ہے بلکہ علل دریافت کی جاتی ہیں اور یہ مرض ایسا عام ہو گیا ہے کہ ہر شخص احکام شرعیہ کی علت دریافت کرتا ہے بلکہ اس کے بغیر تسلی ہی نہیں ہوتی، یہ سب بد دینی اور ضدانی احکام کی عظمت سے ناواقفیت کی بنا پر ہے ورنہ ہمارا کیا متھ ہے کہ ہم اس خالق و مالک کے احکام کی

لے جمع الفوائد و شرح اللباب ۵۰ اتحاد ۵۰ جمع الفوائد و شرح اللباب و مشکوٰۃ۔

عمل دریافت کریں وہ مالک ہے جو چاہے حکم کرے ہم کو یہ حق نہیں کہ ہم لفظ کیوں زبان پر لائیں، ارشاد خداوندی ہو کہ لَا يَسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ (ترجمہ: حق تعالیٰ سے اس کے فعل کے متعلق سوال نہیں کیا جاسکتا اور لوگ جو کچھ کریں گے ان سے اس کا سوال کیا جائے گا) ہمارا تو یہ کام ہونا چاہیے سے

زبان تازہ کر دین باقرار تو نینگین علت از کار تو
اس کے علاوہ یہ سوال کہ اس حکم میں کیا حکمت اور اس کی کیا علت ہے خود مفتی سے ہو سکتا ہے علماء سے نہیں ہو سکتا کیونکہ علماء قوانین کے ناقل ہیں خود مفتی نہیں۔ بانیہ احکام شرعیہ حکمت و مصلحت سے خالی نہیں ہیں لیکن یہ ضروری نہیں کہ ہر شخص ان کو سمجھ سکے۔ حکمائے اسلام نے سب احکام کی مصالح بیان کی ہیں اور اس موضوع پر مستقل کتابیں لکھی ہیں لہذا یہ بات خوب ذہن نشین کر لینی چاہئے کہ یہ سب مصالح مدار احکام نہیں، اگر یہ مصالح نہ بھی ہوں تب بھی ہمارا فرض ہے کہ خدائی حکم کے سامنے تسلیم خم کر دیں اور سمجھیں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ حکیم ہے اور فعل الْحَاكِمِ لَا يَخْلُو عَنِ الْحِكْمَةِ (ترجمہ: حکیم کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں ہوتا) یہ ہماری عقل کی کوتاہی ہے کہ ان کے اسرار غامضہ تک نہیں پہنچ سکتے۔ چونکہ ہماری عقل اور حکمت دونوں ناقص ہیں اور رہتائی کے لئے کافی نہیں اسی لئے انبیاء علیہم السلام کو بھیجا گیا کہ ان میں نازل کی گئیں تاکہ احکام الہی بندوں کو معلوم ہوں۔ حکمائے اسلام نے حج کی بہت سی حکمتیں بیان کی ہیں اور ہر فعل کے اسرار علیحدہ ذکر کئے ہیں جو اپنے مقام پر مذکور ہیں ہم صرف اجمالی طریق سے حج کی چند حکمتیں ذکر کرتے ہیں ممکن ہے کہ ہر چیز کا فلسفہ تلاش کرنے کے لئے کچھ موجب تسکین ہو۔

(۱) اس میں بنیت اللہ شریف کی تعظیم ہے کیونکہ وہ شعائر اللہ میں سے ہے اور اس کی تعظیم خدا تعالیٰ کی تعظیم ہے۔
(۲) اجتماع کے معنی کا تحقق ہونا ہے کیونکہ ہر سلطنت اور ہر ملت کے لئے ایک اجتماع کا دن ہونا ہے جس میں اعلیٰ ادنیٰ سب جمع ہوتے ہیں تاکہ ملت کو چھوٹے کو بچائیں اور دین و ملت کے احکام سیکھیں اور اس کے شعائر کی تعظیم کریں اور حج مسلمانوں کے جمع ہونے کا اور ان کی عظمت کے ظاہر ہونے کا اور ان کے لشکروں کے جمع ہونے کا اور ان کے دین کی تعظیم کا دن ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا (ترجمہ: اور جبکہ ہم نے اس گھر کو لوگوں کے لئے مرجع اور ان کے لئے امن کی جگہ بنایا)۔
(۳) اس دستور کے ساتھ موافقت کرنا جو حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل علیہما السلام سے لوگوں میں وراثت چلا آ رہا ہے کیونکہ وہ دونوں ملت حقیقہ کے امام اور اہل عرب کے لئے اس کے احکام مقرر کرنے والے تھے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسی ملت کو ظاہر کرنے کے لئے اور سب ملتوں پر اس کو غالب کرنے کے لئے مبعوث فرمائے گئے تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَمَلَكْنَا آيَاتِنَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَرْجِعُونَ (ترجمہ: یہ تمہارے باپ ابراہیم علیہ السلام کی ملت ہے)۔ پس اس ملت کے ان دونوں اماموں سے جو طریقہ چلا آ رہا ہے اس کی حفاظت کرنا ضروری ہوا جیسے فطرت کے خصائل اور امور حج چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: اپنے مشاعر پر قائم رہو کیونکہ تمہارے باپ ابراہیم علیہ السلام کی وراثت سے تم کو یہ ورثہ ملا ہے۔
(۴) حج میں ایسے امور مقرر ہیں جن میں ہر خاص و عام کے لئے سہولت ہے جیسے منیٰ میں اترنا اور مزدلفہ میں رات کو قیام کرنا،

میں بھی اور چلنے پھرنے میں بھی لے — (۱۱) سرمایہ داری کے خلاف امیر و غریب میں مساوات پیدا کرنے کی جو کوششیں کی جاتی ہیں اسلام کا ہر رکن نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ اس مقصد کو نہایت آسان اور کامیاب طریقہ سے پورا کرتا ہے، اسلامی اصول سے بہتر کوئی چیز آج تک نہ پیدا ہو سکی ہے اور نہ آئندہ ہو سکے گی بشرطیکہ ان احکام کو اسلام کی صحیح تعلیم کے ماتحت ادا کیا جائے لے —

(۱۲) دنیا کے مختلف طبقات میں مساوات پیدا کرنے کے لئے بھی حج بہترین عمل ہے کہ امیر و غریب، بادشاہ، فقیر، ہندی، عربی، ترک، اور چینی وغیرہ سب ایک ہی حال میں ایک ہی لباس میں ایک ہی مشغلہ میں معتد بہ زمانہ تک رہتے ہیں لے — (۱۳) اشاعت اسلام کے شائقین دینی احکام کی اشاعت و تبلیغ کا بطور خاص اہتمام کریں، مقامی حضرات باہر سے آنے والے مہانوں کی اصل خاطر اور ضیافت اس کو سمجھیں کہ ان میں دینی جذبہ قوت پکڑے اور دین کے احکام پر عمل کا ولولہ اور شوق پیدا ہو، ان میں جو ضعف یا بددینی کے اثرات ہوں وہ زائل ہو جائیں، اسی طرح باہر سے آنے والے حضرات بھی اس کو مقامی اصحاب کی اعانت سمجھیں تو دین کو جس قدر فروغ ہوا ظہر من الشمس ہے لے — (۱۴) غریب اور امراء کا اختلاط جو مستقل طور پر ایک مقصود چیز ہے کہ اس کی وجہ سے ایک طرف امراء میں سے نخوت اور غرور دور ہو دوسری طرف غریب کا حوصلہ بڑھے، دہج میں ایسے کامل طور سے پایا جاتا ہے کہ جس کی نظیر دوسری جگہ نہیں ملتی، امراء اپنی جسمانی ضروریات کی وجہ سے غریب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں کہ برابر داری کھانا پکانا اور آمد و رفت کی تمام ضروریات کا ان کو خود پورا کرنا مشکل ہوتا ہے، دوسری جانب غریب کی مالی ضروریات ان کو امراء کی طرف متوجہ کرتی ہیں جس کی وجہ سے ان دونوں طبقوں کا اختلاط بڑھ جاتا ہے جو سب اوقات تعارف اور مدارات سے بڑھ کر مودت اور دوستی تک پہنچ جاتا ہے جس کا سفر حج میں پوری طرح مشاہدہ ہوتا ہے لے — (۱۵) مسلمانوں کے اجتماع کو بالخصوص جبکہ وہ عاجزی اور مسکنت، ناری اور بضرع کے ساتھ ہوا اللہ جل شانہ کی رحمت اور لطف و کرم کے متوجہ کرنے میں جتنا داخل ہے وہ عامی سے عامی آدمی سے بھی مخفی نہیں، حج کا موقع اس کا بہترین منظر ہے کہ عرفات کا میدان اس کا خصوصی منظر ہے لے —

(۱۶) آثار قدیمہ کا تحفظ اور اسلاف بالخصوص پہلے انبیاء کرام کے احوال کا علم اور استحضار سفر حج کا خصوصی ثمرہ ہے لے — (۱۷) انبیاء کرام کے واقعات کا استحضار اور ان کے اخلاق و اوصاف اور صبر و رضا کا نقشہ جب سامنے ہوگا تو بے اختیار ان کے انباء کا داعیہ پیدا ہوگا اس لئے حج تزکیہ نفس اور تہذیب اخلاق کے لئے بہترین ذریعہ ہے لے —

(۱۸) معاشی حیثیت سے دنیا کی معلومات کا ذریعہ سفر حج سے بہتر نہیں ہے کہ ہر ملک کی مصنوعات، ایجادات، پیداوار کے حالات اور اس قسم کی جتنی تفصیلات معلوم کرنا چاہیں اس سفر میں بہترین طریقہ سے حاصل ہو سکتی ہیں لے —

(۱۹) علمی حیثیت سے سفر حج نہایت بہتر چیز ہے کہ اس موقع پر ہر جگہ کے علماء موجود ہوتے ہیں ان کی علمی حیثیت اور ہر مقام کے علمی مراکز، علمی کارنامے، ان کی ترقیات اور منزل اور ان کے اسباب پر تفصیل سے اطلاع ہو سکتی ہے اور مختلف نوع کے علماء سے افادہ اور استفادہ کیا جاسکتا ہے لے — (۲۰) دنیا بھر کے اولیاء مابداً ل و اقارب کا ایک معتد بہ طبقہ ہر سال حج میں لے فضائل حج سے فضائل حج تصرف سے تا کہ فضائل حج سے معلم الحجاج ہوا لے فضائل حج۔

شرکت کرتا ہے لہذا ان کے فیوض و برکات، انوار و کمالات سے استفادہ کا بہترین موقع حج ہے۔ (۲۱) اللہ تعالیٰ کی معصوم مخلوق فرشتے جو عرش الہی کے طواف میں ہر وقت مشغول رہتے ہیں حج میں ان سے تشبہ حاصل ہوتا ہے اور حدیث پاک کے ارشاد میں تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ (ترجمہ: جو کسی قوم کے ساتھ مشابہت پیدا کرتا ہے ان ہی میں شمار کیا جاتا ہے) کی بنا پر فرشتوں کے ساتھ جو کسی وقت اور کسی آن اللہ جل شانہ کی نشا کے خلاف نہیں کرتے مشابہت حاصل ہوتی ہے۔

(۲۲) پہلی امتوں میں مذہبی حیثیت سے رہبانیت ایک بہت ہی اہم اور اونچی چیز شمار کی جاتی تھی مگر اسلام نے اس کو روک کر اس کا بدل سفر حج کو قرار دیا چنانچہ زمین کی اشیاء اور بیوی سے صحبت تو درکنار صحبت کا ذکر تک ناجائز کر دیا اور اس رہبانیت کا نعم البدل سفر حج کو قرار دیا۔ پس جو نفع رہبانیت (تارک الدنیا ہونے) سے حاصل ہو سکتا تھا وہ بلاد شوریٰ انصافاً مضاعف ہو کر امت محمدیہ کو نصیب ہوا فلذہ الحمد۔ (۲۳) حج اُن متبرک مقامات کی زیارت کا ذریعہ اور برکات حاصل کرنے کا موقع ہے جہاں لاکھوں عشاق نے ایڑیاں اور ماتھے رگڑ رگڑ کر جان دیدی ہے۔ (۲۴) سفر سے ایک طرف تو اخلاق کی جلا و صفائی ہوتی ہے دوسری طرف بدن کی صحت کے لئے معین ہے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے سافر و اتصحا۔ (ترجمہ: سفر کرو صحت یاب ہو گے) تبدیل آب و ہوا صحت کے لئے معین و مددگار ہے حج کا سفر اس کا بہترین ذریعہ ہے۔

(۲۵) حج اس عبادت کی یادگار و نفا ہے جو حضرت آدم علی نبیا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ سے لیکر ہر مذہب و ملت میں رہی ہے۔ (۲۶) حج کوئی نئی چیز نہیں ہے قدیم زمانہ سے چلا آ رہا ہے سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام نے ہندوستان و حاکم حج کیا تو حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ فرشتے اس بیت کا طواف آپ سے ہزار سال پہلے سے کرتے ہیں۔ نقل کیا جاتا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے ہندوستان سے پیدل چل کر چالیس حج کئے تمام انبیاء علیہم السلام نے بھی حج کیا ہے اور زمانہ جاہلیت میں بھی لوگ حج کرتے تھے لیکن انھوں نے بہت سے مفاسد اور خلاف شرع امور اس میں شامل کر لئے تھے، شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام نے ان سب کی اصلاح کر دی اور اصل عبادت کو قائم رکھا تاکہ یہ قدیم عبادت قائم رہے اور شعائر الہیہ کی عظمت و شوکت کا اظہار ہوتا رہے۔ (۲۷) مکہ مکرمہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کا مود ہے و زینت سال کی عمر تک مختلف دو یہاں گذرے اسلام کا ابتدائی دور نہایت سبکی کے عالم میں میں گذر اور مسلمانوں نے نہایت سبر و تقویٰ کے ساتھ فتنہ ظالم کو برداشت کیا۔ اس کے بعد مدینہ طیبہ ہجرت کا شہر ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا روضہ اقدس وہاں ہے، رسالت کے اکثر کام وہاں نازل ہوئے، اسلام کا انتہائی دور جہاں وہ ہجرت کے بعد غالب اور فاتح کی شکل میں رہے اور غالب و قوی ہو کر اپنے اختلاف کی خوبی اور وسعت سے اسلام کو ایسا پھیلایا کہ دنیا کے گوشے گوشے میں اس کا دور پھیل گیا۔ اس سفر حج میں ان دونوں شہروں کی زیارت سے دونوں ادراک بازنارہ ہوتی ہیں اور دونوں سبق یاد کرنے کا امت کو موقع ملتا ہے۔ (۲۸) مرکز اسلام کا استحکام و تقویت

۱۔ فضائل حج ۲۔ فضائل حج عن انحاء ۳۔ زیارۃ الحرمین ۴۔ فضائل حج ۵۔ کثرۃ و ۶۔ فضائل حج۔

۷۔ مہم الحج ۸۔ فضائل حج بصرف۔

اور حرمین شریفین کے رہنے والوں کی اعانت و نصرت ان کے حالات کی تحقیق ان کے ساتھ ہمدردی و غمگساری کا بہترین ذریعہ حج و زیارت ہے کہ جب ان سے تفصیلی ملاقات ہوگی تو ان کی اعانت اور مدد کا جذبہ خود بخود دل میں پیدا ہوگا اور وہاں سے واپسی پر بھی عرصہ تک ان کی یاد رہے گی۔ (۲۹) خدا تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ محبت کرنے والوں کے لئے حج ایک امتحان ہے جو سچے عاشق ہیں وہ سب چیزوں کو خیر یاد کہہ کر مستانہ وار نکل کھڑے ہوتے ہیں اور تکالیف و مصائب کی پرواہ نہیں کرتے اور جو شخص نام کے مسلمان اور اغراض نفسانی کے بندے ہیں وہ سینکڑوں بہانے بنا کر حج جیسی دولت سے محروم رہ جاتے ہیں۔ (۳۰) سفر حج سفر آخرت کا نمونہ ہے جس وقت حاجی گھر سے چلتا ہے اور احباب و اقارب سے رخصت ہوتا ہے تو جازے کا سماں نظر آتا ہے کہ ایک روز اس عالم سے سب عزیز و اقارب کو چھوڑ کر سفر آخرت کرنا ہوگا، جب احرام کا لباس پہنتا ہے تو کفن کا وقت یاد آتا ہے، راستہ میں رہنروں اور ڈاکوؤں کی ہول و ہراس پیش آنے کے وقت شیطان دشمن ایمان کی رخنہ اندازیاں یاد آتی ہیں، رات کے وقت سمندری موجوں یا بری درندوں کے خوف پر اندھیری قبر میں سانپ بچھو کر بیٹے نکوڑے یاد آتے ہیں، کبھی قافلے سے چھوٹ کر اکیلا رہ گیا تو قبر کی تنہائی و وحشت یاد آتی ہے، جدہ میں وکلا و مطوفین کی طرف سے نام و وطن کا سوال ہونے پر قبر میں منکر نکیر کے سوالات و باز پرس کا دھیان آتا ہے اور پھر جب مطوف یا اس کے وکیل کے سپرد ہوا تو اس کو دیکھ کر وہ مرنی و سر پرست شیخ پیغمبر یاد آتا ہے جس کی کفالت میں اور جس کے جھنڈے کے نیچے محصور ہوتا ہے، حرم محترم میں داخل ہو کر لیک پکلاؤ قبروں سے اٹھتے وقت فرشتہ کی ندا پر حاضر حاضر کہنا یاد آتا ہے اہم ستہ اور میقات حج گویا میقات قیامت کی نظیر ہے اور عرفات کے میدان میں لاکھوں آدمیوں کا اجتماع اور حرارت کی نمازت روزِ محشر کا نمونہ ہے اسی طرح تمام افعال میں اگر غور کرو گے تو سفر آخرت کا نمونہ نظر آئے گا۔ (۳۱) غرض کہ یہ سفر دینی اور دنیوی لحاظ سے ایک بہترین چیز ہے اس سے اقوام کے اخلاق و عادات کا پتہ چلتا ہے مختلف تجربات اور دینی و دنیوی منافع حاصل ہوتے ہیں، موجودہ اور سابق امتوں کے حالات اور مقامات دیکھ کر خاص عبرت حاصل ہوتی ہے سفر حج کرنے والے جانتے ہیں کہ اس سفر سے بہتر کوئی دوسرا سفر نہیں یہ سب چیزوں کا جامع ہے۔

حج کی حکمتیں یا اللہ جل شانہ کے کسی بھی حکم کی حکمتیں کوئی کہاں تک بیان کر سکتا ہے، اللہ جل شانہ کے ہر حکم میں اتنی حکمتیں ہیں کہ ان میں سے بہت سی مصالح تک ہماری عقول کی رسائی بھی نہیں ہے اور ہر حکم میں جتنا غور کیا جائے روز بروز فوائد زائد ہی سمجھ میں آتے رہتے ہیں اور ہر شخص اپنی فہم کے موافق ان پر غور کرتا رہتا ہے، یہاں نمونہ کے طور پر چند امور کی طرف مختصراً درمجموع اشارات کئے گئے ہیں غور کرنے سے اور بہت سے امور و مصالح سمجھ میں آسکتے ہیں، لیکن نہایت اہم بات یہ ہے کہ اصل مقصد اللہ جل شانہ کے ساتھ تعلق کا برہانا ہے اور دنیا و اس کی محبت سے بے رغبتی پیدا کرنا ہے، واللہ اعلم بالصواب۔

شرائط حج

حج کی شرطیں چار قسم کی ہیں (۱) شرائط وجوب حج، (۲) شرائط وجوب ادا (۳) شرائط صحت ادا (۴) حج کے فرض کی جگہ واقع ہونے کے شرائط۔ ان میں سے ہر قسم کی شرطوں کا بیان ہر قسم کے عنوان کے تحت تحریر کیا جاتا ہے۔

قسم اول: شرائط وجوب حج

حج کی شرطوں کی پہلی قسم شرائط وجوب حج ہے اور یہ وہ شرطیں ہیں کہ جب کسی شخص میں وہ سب شرطیں پائی جائیں تو اس پر حج فرض ہو جاتا ہے اور اگر وہ تمام شرطیں یا ان میں سے کوئی ایک شرط بھی نہ پائی جائے تو اس پر حج بالکل فرض نہیں ہوتا اس پر خود ادا کرنا بھی فرض نہیں ہوتا اور زندگی میں کسی دوسرے سے حج کرنا یا امرتے وقت وصیت کرنا بھی اس پر واجب نہیں ہوتا اس قسم کی یہ سات شرطیں ہیں، — (۱) اسلام — (۲) جو شخص دارالحرب میں ہے اس کو حج کی فرضیت کا علم ہونا — (۳) بلوغ — (۴) عقل — (۵) آزاد ہونا — (۶) استطاعت و قدرت — (۷) حج کا وقت ہونا — ان سات شرطوں کی تفصیل درج ذیل ہے (مؤلف)

(۱) حج فرض ہونے کے لئے مسلمان ہونا شرط ہے۔ یعنی شرائط وجوب حج میں سے پہلی شرط اسلام کا تحقیق اسلام طور پر پایا جانا ہے صرف لوگوں میں اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرنے سے اس پر حج فرض نہیں ہوتا جب تک کہ دل سے اسلام نہ لایا ہو، پس کافر پر حج فرض نہیں ہے خواہ وہ کافر ذمی ہو یا حربی اور اس کا کفر ظاہری طور پر ہو یا باطن میں کافر ہو یعنی منافق ہو۔ پس منافق کا حج بھی صحیح نہیں ہوگا کیونکہ اس میں حقیقتاً اسلام نہیں پایا گیا اگرچہ وہ اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتا ہے۔ — (۲) اگر کافر اپنے کفر کے زمانہ میں اس قدر مال کا مالک ہو گیا تھا جس سے حج واجب ہو جاتا ہے پھر فقیر ہو جانے کے بعد وہ مسلمان ہو گیا تو حالت کفر کی مال داری کی وجہ سے اس پر حج فرض نہیں ہوگا اس کے برخلاف اگر کوئی مسلمان اس قدر مال کا مالک ہو کہ جس سے حج واجب ہو جاتا ہے اور اس نے حج نہ کیا یہاں تک کہ فقیر ہو گیا تو اس کے ذمہ حج فرض کے طور پر باقی رہے گا۔ — (۳) اگر کسی مسلمان نے ایک مرتبہ یا چند مرتبہ حج کیا پھر حج پورا کر لینے کے بعد وہ (نعوذ باللہ) مرتد ہو گیا اس کے بعد پھر مسلمان ہو گیا تو اب دوبارہ اسلام لانے کے بعد جب اس میں حج کے شرائط پائے جائیں گے تو اس پر دوبارہ حج کرنا فرض ہوگا۔ کیونکہ یہ تمام عمر میں کسی وقت ادا کرنا فرض ہے اور پہلے اسلام کی حالت میں کیا ہوا حج اس کے مرتد ہونے کی وجہ سے باطل ہو گیا پس اب وہ شخص گویا کہ نیا مسلمان ہوا ہے۔ — (۴) کافر اگر خود حج کرے تو حج کی ادائیگی صحیح نہیں ہے، کیونکہ وہ عبادت کا مطلق اہل نہیں ہے اس لئے اس کو حج کی بھی صلاحیت

لے شرح الباب تغیر و حیات لے شرح الباب و ش لے غیہ عامہ کتب لے باب و شرح لے ارشاد لے فتح و دش و دل و ط لے باب و شرح زیارۃ و ع لے شرح الباب۔

نہیں ہے پس اگر کوئی کافر حج کر لے اور پھر مسلمان ہو جائے تو اس حج کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا جو اس نے حالت کفر میں کیا ہو کیونکہ وہ صحیح نہیں ہے (بلکہ اگر اب اس میں شرائط وجوب پائے جائیں تو دوبارہ حج کرنا فرض ہوگا) اور اگر کافر صلی یا مرتدا احرام باندھنے کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے مسلمان ہو گیا تو اگر اس نے مسلمان ہونے کے بعد نئے سرے سے حج کا احرام باندھ لیا تو اس کا حج فرض صحیح ہو جائے گا کیونکہ اس کا پہلا احرام عدم اہلیت کی وجہ سے منعقد ہی نہیں ہوا لہٰذا اور وقوف عرفات سے پہلے کا مطلب یہ ہے کہ وقوف کا وقت فوت ہونے سے پہلے ہوا اگر وقوف کے بعد ہو اس لئے کہ وہ احرام اور وقوف اور شہود مناسک کے ساتھ ہی مسلمان ہونا ہے جیسا کہ بحوالہ اہل حق ہے۔ اور اگر مسلمان ہونے کے بعد نیا احرام نہیں باندھا تو اس کا حج مطلقاً صحیح نہیں ہوگا نہ فرض کی جگہ ہوگا اور نہ نفلی کیونکہ کافر کا احرام ہرگز منعقد نہیں ہوتا نہ فرض کی جگہ اور نہ نفلی کی کیونکہ وہ احرام باندھنے کا اہل نہیں ہے اور اگر کسی مسلمان نے احرام باندھا پھر وہ احرام کے دوران میں ہی (العیاذ باللہ) مرتد ہو گیا تو اس کا احرام مطلقاً باطل ہو گیا خواہ وہ حج فرض کا احرام ہو یا نفلی حج کا ہو۔ فقہائے قول "کافر کے حج کی ادائیگی صحیح نہیں ہے" کا مطلب یہ ہے کہ اگر کافر نے تنہا حج کیا یا نا مکمل حج کیا تو اس کی ادائیگی صحیح نہیں ہوگی بخلاف اس کے اگر اس نے مسلمانوں کے ساتھ پورا حج کیا تو کیونکہ وہ اس سے مسلمان ہو جائے گا اس لئے اس کے حج کی ادائیگی صحیح ہو جائے گی اور وہ حج نفلی ہوگا اور بعض نے کہا کہ فرض حج ہوگا اور بعض کے نزدیک اس کے مسلمان ہونے کا حکم نہیں ہوگا اس لئے اس کے حج کی ادائیگی بھی صحیح نہیں ہوگی اور اس حکم کا بیان ظاہر کے اعتبار سے ہے لیکن استدلال اور اس کافر کے درمیان کے باطنی معاملہ کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ احرام باندھنے سے پہلے مسلمان تھا تو فرض صحیح ہو جائیگا ورنہ نہیں اس کی پوری تفصیل سنکد الکبیر میں ہے۔

(۵) اگر کسی کافر نے کسی مسلمان کو اپنی طرف سے زیارت کے طور پر بھیج کر حج کرایا تو وہ حج صحیح نہیں ہوگا نہ فرض کی جگہ ہوگا نہ نفلی خواہ وہ کافر کے امر سے ہی کرے۔

فائدہ: مسلمان ہونے کی شرط حج کے ساتھ ہی مخصوص نہیں ہے بلکہ سب عبادات کے لئے شرط ہے اور یہ وجوب حج اور صحبت ادا اور حج کے فرض کی جگہ واقع ہونے کے لئے یعنی ان تینوں کے لئے شرط ہے۔

جو شخص دارالحرب میں ہے (۱) وجوب حج کی دوسری شرط یہ ہے کہ جو شخص دارالحرب میں ہو اس کو حج کی فرضیت اس کو حج کی فرضیت کا علم ہونا۔ (۲) دارالحرب میں ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہاں اسلام کے ساتھ پرورش پاکر بالغ ہوا ہو یا یہ کہ وہ کفر کی حالت میں وہاں رہتا تھا اور پھر وہیں دارالحرب میں ہی اسلام لے آیا اور اسی طرح دارالحرب میں رہنے والا مسلمان جب دارالاسلام کی طرف منتقل ہو جائے اور ابھی اس کو سنا عرصہ وہاں رہتے ہوئے نہ گزرا ہو کہ جس میں شریعت اسلام اور قواعد احکام سیکھ سکے تو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اس کو بھی فرضیت حج کا علم ہونا شرط ہے۔ اور اگر اس کو دارالاسلام میں رہتے ہوئے سنا عرصہ گزر جائے

۱۔ باب وشرح بتصرف و زیادہ عن شذوہ۔ ۲۔ غنیہ فی شرائط صحۃ الاداء۔ ۳۔ باب وشرح غنیہ ولباب وشرح۔ ۴۔ حاشیہ تہذیب وادب لفظاً۔ ۵۔ باب وشرح۔ ۶۔ شرح اللباب وجات ۷۔ وہ باب وشرح۔ ۸۔ باب وشرح۔ ۹۔ زیارۃ عن ارشاد

جس میں شریعت اسلام کے احکام سیکھ سکے تو وہ دارالاسلام میں رہنے والے کے حکم میں ہے لہ — (۳) اور جو شخص دارالاسلام یعنی مسلمانوں کے ملک میں رہتا ہو اس کے لئے بشرط نہیں ہے بلکہ اس کا دارالاسلام میں رہنا ہی فرضیت کا علم ثابت ہونے کے لئے کافی ہے یعنی اس ہی سے اس کے حق میں فرضیت کے علم کا ثبوت ہو جائے گا خواہ اس کو فرضیت کا علم ہو یا نہ ہو (کیونکہ دارالاسلام میں رہنے والے مسلمان کے لئے فرائض اسلام کا علم نہ ہونا شرط نہیں ہے بلکہ یہ اس کی ذمہ داری ہے کہ وہ فرائض اسلام کا علم فوراً حاصل کرے، مؤلف) خواہ وہ شخص دارالاسلام میں پیدا ہو کر بالغ ہوا ہو یا بالغ ہونے کے بعد اسلام لایا ہو یا باہر سے آکر آباد ہو گیا ہو اس حکم میں یہ سب برابر ہیں ایسے شخص کے حق میں حکمی طور پر یہ علم ثابت ہو جائے گا (مثلاً کوئی ذمی کافر اسلام لے آیا تو اس کے لئے حکمی طور پر یہ علم ثابت ہو جائے گا لہٰذا یعنی اگر کوئی کافر شخص دارالاسلام میں رہتا تھا پھر وہ وہیں پر اسلام لے آیا تو وہ معذور نہیں سمجھا جائے گا اور اس کے لئے علم مذکور حکماً ثابت ہو جائے گا، مؤلف) اور جو مسلمان دارالحرب میں رہتا ہے اگر اس کو دو مرد مستور الحال یا ایک مرد اور دو عورتیں مستور الحال یا ایک مرد عادل حج کی فرضیت کی خبر دیدے تو اس کے لئے حج کی فرضیت کا علم ثابت ہو جائے گا اور اس پر حج فرض ہو جائے گا لہٰذا اور ایک مرد خبر دینے والے کیلئے عادل ہونے کی شرط امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے لہٰذا اور ظاہر ہے کہ عادل ہونے کی شرط ایک خبر دینے والے کے ساتھ ہے دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں ہونے کی صورت میں عدالت شرط نہیں ہے اُن کا مستور الحال ہونا بھی کافی ہے اور اسی لئے نہر الفائق میں کہا ہے کہ شہادت کا ایک ضابطہ کافی ہے خواہ عدد ہو یا عدالت لہٰذا اور صاحبین کے نزدیک اُن کا عادل اور بالغ اور آزاد ہونا اس کی خبر دینے کے لئے شرط نہیں ہے لہٰذا — (۴) اگر دارالحرب میں رہنے والے کسی مسلمان نے حج کے وجوب کا علم ہونے سے پہلے حج ادا کیا تو قطعی نے اپنی مناسک میں بحث کرتے ہوئے ذکر کیا کہ وہ فرض کی جگہ ادا نہیں ہوگا اور ہم اس میں یہ فرق کرتے ہیں کہ وجوب کا علم ہونا حج کے فرض واقع ہونے کیلئے شرط نہیں ہے اور فرض حج فرضیت کا تعین کے بعد مطلق حج کی نیت سے صحیح ہو جاتا ہے بخلاف نماز کے، نیز یہ کہ اس کے دارالاسلام میں داخل ہوئے سے اس کا دارالاسلام میں ہونا متحقق ہو گیا پس وہ ایسا ہے گویا کہ دارالاسلام میں ہی بالغ ہوا ہے پس وہ اس فقیر کی مانند ہے جس نے موافقت سے پہلے مثلاً اپنے گھر سے حج کا احرام باندھا اور مطلق حج کی نیت کی تو اس کا حج فرض کی جگہ واقع ہوگا حالانکہ اس پر حج واجب نہیں ہے لہٰذا

بلوغ (۱) تیسری شرط بالغ ہونا ہے اور یہ حج کے وجوب اور فرض کی جگہ واقع ہونے کی شرط ہے، حج ادا ہونے کے جواز اور صحت کی شرط نہیں ہے لہٰذا پس نابالغ پر حج فرض نہیں ہے لہٰذا خواہ وہ بالغ تمیز دار (سمجھ دار) ہو یعنی ناپاک اور پاک، سیٹھی اور کڑوی چیز میں تمیز کر سکتا ہو اور جانتا ہو کہ اسلام نجات کا سبب ہے یا تمیز نہ کر سکتا ہو نہ پس اگر سمجھ دار نابالغ نے خود حج کیا یا سمجھ نابالغ کے ولی نے اس کی طرف سے احرام باندھا اور اس ارٹ کے لئے حج ادا کیا تو اس کا حج نفلی ہوگا

لہٰذا غنیہ ۳۵ بحرور بزیادۃ عن غنیہ ۳۶ شرح اللباب ۳۷ ارشاد دوش وغنیہ ۳۸ شرح اللباب وبحرور ۳۹ غنیہ دوش۔

۳۹ باب وشرح وجبات ۳۹ ع ولباب وجات وغیرہا۔ ۳۸ شرح اللباب بزیادۃ عن ارشاد۔

حج فرض ادا نہیں ہوگا کیونکہ وہ فرض حج کا مکلف نہیں ہے لہ یعنی اگر کسی بچے نے بلوغ سے پہلے حج کیا تو یہ حجتہ الاسلام یعنی فرض حج نہیں ہوگا بلکہ نفلی حج ہوگا لہ اور اس کے ولی کو چاہئے کہ اس نابالغ کو ممنوعات احرام کے ازکاب مثلاً سلاہوا کپڑا پہننے اور خوشبو لگانے سے روکے لیکن اگر اس نابالغ سے کسی ممنوع احرام کا ازکاب ہوا تو اس نابالغ یا اس کے ولی پر کچھ جزا لازم نہیں ہوگی لہ۔ (۲) اور اگر نابالغ نے احرام باندھا پھر وہ بالغ ہوا اب اگر اس نے نئے سرے سے احرام باندھا لیا تو اس کا حج فرض واقع ہو جائے گا ورنہ نہیں ہے یعنی اگر نابالغ احرام باندھنے کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے بالغ ہو گیا اور اسی احرام میں رہ کر حج پورا کر لیا تو اس کا حج نفلی ہوگا اور اگر بالغ ہونے کے بعد نئے سرے سے تلبیہ کہا یا نئے سرے سے (حج و عمر) یا مطلق حج کی نیت سے احرام باندھا پھر وقوف عرفہ کیا تو بالاجمل اس کا حج فرض ادا ہو جائے گا لہ

(تنبیہ لکھنا) فقہا کا قول ”وقوف عرفات سے پہلے“ اکثر کتب فقہ میں قبل الوقوف کے لفظ سے مذکور ہے اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس سے مراد وقوف عرفہ ادا کرنے سے پہلے ہے، دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس سے مراد وقوف عرفہ کا وقت فوت ہونے سے پہلے ہے۔ پہلے قول کی تائید امام سرخسی رحمہ اللہ کے اس قول سے ہوتی ہے جو بیسوط میں باب المواقیت کے آخر میں ہے وہ یہ ہے کہ اگر کسی نابالغ نے بلوغ سے پہلے حج کا احرام باندھا پھر وہ خائفہ کا طواف کرنے سے پہلے یا وقوف عرفہ سے پہلے بالغ ہوا تو ہمارے نزدیک اس کا حج فرض کی جگہ کافی نہیں ہوگا لیکن اگر وہ وقوف عرفہ کرنے سے پہلے نئے سرے سے احرام باندھ لے گا تو اب اس کا حج فرض کی جگہ ادا ہو جائے گا انتہی۔ پس اگر اس نے زوال کے بعد عرفات کا وقوف کر لیا اگرچہ ایک لمحہ ہی ہو اس کے بعد وہ بالغ ہوا تو اب اس کے لئے تجدید احرام جائز نہیں ہے اگرچہ تجدید کا وقت یعنی وقوف کا وقت باقی ہو کیونکہ اس کا حج پورا ہو چکا ہے اور جب حج پورا ہو جائے تو اب وہ نقص کو قبول نہیں کرنا اور ایک سال میں دو حج ادا کرنا بالاجمل درست نہیں ہے۔ قاضی محمد عید نے اپنی کتاب لباب کی شرح خلاصۃ الناسک علی لباب المناسک میں اپنے شیخ حسن العجمی مکی سے اسی طرح ذکر کیا ہے اور شیخ عبداللہ العقیف نے اپنی شرح منسک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان سے استدلال کرتے ہوئے اس کی تائید کی ہے اور وہ حدیث یہ ہے ”جس نے رات یا دن کی ایک ساعت وقوف عرفہ کر لیا تو اس کا حج پورا ہو گیا پس لفظ من عموم کے صیغوں میں سے ہے پس صبی (نابالغ) کو بھی شامل ہے۔ رد المحتار میں کہا ہے کہ مصنف در مختار نے الدار کی متابعت میں جو قبل وقوف لکھا ہے اس سے مراد حقیقت وقوف ہے نہ کہ وقت وقوف، پس اس سے بھی عجمی کے کلام کی تائید ہوتی ہے اھ

دوسرا احتمال یعنی ”وقوف کا وقت فوت ہونے سے قبل“ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے وقایہ اور لباب پر اپنی مترجوں میں اسی کو اختیار کیا ہے اور ترجمہ میں اس کا قول اسی کی تائید کرتا ہے وہ قول یہ ہے ”اگر اس نے احرام کی تجدید کی اسی طرح کہ اس نے وقوف عرفہ سے قبل حج فرض کی نیت کی اور پھر وقوف کیا اور طواف کیا تو اس کا فرض حج بلا خلاف صحیح ہو گیا اور اگر وقوف عرفہ کرنے اور وقت وقوف عرفہ گزرنے کے بعد بالغ ہوا تو وہ فرض حج کی جگہ کافی نہیں ہوگا“ اور اس کا اسی طرح کا قول متبعی میں بھی ہے وہ یہ ہے کہ اگر نابالغ یا مجنون یا کافر نے

احرام باندھا پھر نابالغ ہو یا مجنون کو افاقہ ہوا یا کافر مسلمان ہوا اور حج کا وقت باقی ہے پس اگر یہ لوگ احرام کی تجدید کر لیں تو ان کا فرض حج ادا ہو جائے گا ۱۵۔ اور اس کا مقتضی یہ ہے کہ قبل الوقوف سے مراد الوقوف کا وقت فوت ہونے سے قبل پس غایتہ الامراس میں یہ ہے کہ اس سے پہلے جو وقوف اس نے کیا ہے وہ رکن کے حق میں بیکار و رائیگاں چلا جائے گا۔ اور حکم نابالغ و مجنون کے بارے میں ہے لیکن کافر کا حکم یہ ہے کہ اس کا پہلا احرام منعقد نہیں ہوا نہ فرض کی جگہ اور نہ نفل کی جگہ اس لئے اس کا وقوف معتبر نہیں ہوگا اور حاصل یہ ہے کہ اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض نے وقوف عرفہ کی ابتدا کے بعد نئے سرے سے احرام باندھنے کی صحت کا فتویٰ دیا ہے اور بعض نے اس صورت میں تجدید احرام کی عدم صحت کا فتویٰ دیا ہے (اور یہی صحیح و فتویٰ کے لئے مختار علماء ہے، مؤلف) یہ بیان مختہ الخالق و رد مختار و غیر ہمارے لکھا تحریر کیا گیا ہے ۱۶۔

(۳) اگر نابالغ میقات سے بغیر احرام کے گذر گیا پھر مکہ میں اس کو احلام ہوا یعنی وہ بالغ ہو گیا اور مکہ سے اس نے حج (فرض یا مطلق حج) کا احرام باندھا تو اس کا حج فرض ادا ہو جائے گا اور میقات سے بغیر احرام گذر جانے کی وجہ سے اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی ۱۷۔ (اس کی مزید تفصیل نابالغ کے حج کے بیان میں ہے مؤلف)۔

عقل

چوتھی شرط عقل ہر دہا وریہ بھی حج کے وجوب اور فرض کی جگہ واقع ہونے کی شرط ہے اور اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ یہ حج کی ادائیگی جائز و صحیح ہونے کی شرط ہے یا نہیں ۱۸۔ پس مجنوں (پاگل) پر حج فرض نہیں ہے اور معتوہ (نیم پاگل و ناقص العقل) کے بارے میں کتب اصول میں اختلاف ہے ۱۹۔ امام فخر الاسلام نے معتوہ پر عبادات کے واجب نہ ہونے کو اختیار کیا ہے کیونکہ وہ نابالغ سمجھ دار کی مانند تمام احکام میں غیر مکلف ہے لیکن اگر وہ ادا کر لے گا تو اس کی ادائیگی درست ہوگی (مگر وہ حج فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا بلکہ نفلی ہوگا مؤلف) اور امام ربو سی نے احتیاطاً اس کو اختیار کیا ہے کہ وہ عبادات کے لئے مخاطب ہے یعنی اس پر عبادات واجب ہیں ۲۰۔ (۲) اور بیوقوف کا حکم عاقل کی طرح ہر پس اگر وہ حج فرض یا عمرہ یا دونوں ادا کرنے کا ارادہ کرے تو اس کو منع نہیں کیا جائے گا ۲۱۔ (۳) کسی مجنوں کے ولی نے اس کی طرف سے حج کا احرام باندھا اور وقوف عرفات سے پہلے وہ ہوش میں آگیا، اگر اس نے افاقہ کے بعد نئے سرے سے (حج فرض یا مطلق حج کی نیت) احرام باندھ لیا تو حج فرض ادا ہو جائے گا اور اگر دوبارہ نئے سرے سے احرام نہیں باندھا تو حج فرض ادا نہیں ہوگا ۲۲۔ اور اگر اس کو افاقہ نہیں ہوا یا وقوف عرفات کے بعد افاقہ ہوا یا وقوف عرفہ سے پہلے افاقہ ہونے کے بعد اسی احرام کو باقی رکھا جو جنون کی حالت میں باندھا تھا تو ان تینوں صورتوں میں اس کا حج فرض ادا نہیں ہوگا (بلکہ نفلی ہوگا، مؤلف علی باب) اس کو افاقہ کے بعد جب استطاعت حاصل ہو تو ادا کرنا فرض ہے ۲۳۔ (۴) اگر کسی نے حالت عقل میں حج کیا پھر اس کو جنون لاحق ہو گیا تو اگر اس نے حج میں فرض کی نیت کی تھی یا مطلق حج کی نیت کی تھی تو اس کا وہ حج جو حالت عقل میں

۱۵ غنیہ بتغیر سیر ۱۷ ۳ باب و شرع و حیات ۱۸ بحر و ش و ارشاد ملتقطاً و مجمع وغنیہ۔

۱۹ ۳ باب و شرع و حیات ملتقطاً ۲۰ ۳ باب و شرع و حیات ۲۱ ۳ باب و شرع و حیات ۲۲ ۳ باب و شرع و حیات ۲۳ ۳ باب و شرع و حیات

اداکیا تھا اور فرض کی جگہ ادا ہوا تھا باقی رہے گا پس وہ جنوں کے افاقہ ہونے کے بعد اس کی قضا نہیں کر سکا۔
 (۵) اگر کسی صحیح (عاقلاً) نے احرام باندھا یعنی احرام باندھنے کے وقت اس میں جنوں کا مرض نہیں تھا پھر اس کو جنوں لاحق ہو گیا یا احرام باندھتے وقت افاقہ تھا اور وہ نیت و تلبیہ کو سمجھتا تھا اور اس نے نیت و تلبیہ ادا کیا پھر اس نے مناسک اس طرح پر ادا کئے کہ اس کی طرف سے نیا بننا کسی دوسرے شخص نے بعض مناسک ادا کئے اور اسے بھی ساتھ رکھا اور اس کی طرف سے طواف زیارت کی نیت کی پھر حج کر لینے کے بعد اس جنوں کو افاقہ ہو گیا۔ اگرچہ افاقہ کئی سال کے بعد ہوا ہو تو وہ حج فرض ادا ہو جائے گا۔
 اور اس کی طرف سے طواف زیارت کی نیت میں نیابت ضرورت کی وجہ سے جائز ہے لیکن نفس طواف میں نیابت جائز نہیں ہے کیونکہ اس کو اٹھا کر طواف کرنا ممکن ہے پس اگر وہ اس کو اٹھا کر طواف کرائیں گے لیکن اس کی طرف سے نیت نہیں کریں گے تو اس کو افاقہ کے بعد خود طواف کرنا لازم ہوگا جیسا کہ بیہوش کے طواف کے بیان میں اس کی وضاحت آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ اور اگر اس نے افاقہ کی حالت میں احرام باندھا اور نیت و تلبیہ کو سمجھتا ہے اور اس نے خود بغیر کسی کی نیابت کے حج ادا کیا تو اس کا حج نفلی ادا ہوگا فرض کی جگہ نہیں ہوگا اور اگر وہ نیت و تلبیہ کو نہیں سمجھتا تو اس کا حج ادا کرنا ایسا ہے جیسا کہ بغیر طہارت کے نماز ادا کرنا یعنی اس کا حج نہ فرض کی جگہ صحیح ہوگا نہ نفل ہوگا۔ (کیونکہ اس صورت میں وجوب کی ایک شرط یعنی نیت کے وقت عقل کا ہونا مفقود ہے، مؤلف)

آزاد ہونا

(۱) پانچویں شرط آزاد ہونا ہے خواہ اصلی ہو یا عارضی اور یہ حج کے وجوب اور فرض کی جگہ واقع ہونے کی شرط ہے، حج کی ادائیگی کے صحیح و جائز ہونے کی شرط بالاتفاق نہیں ہے۔ (پس غلام (اور باندی) پر حج فرض نہیں ہے خواہ مدبر ہو یا ام ولد ہو یا مکاتب ہو یا اس کا کچھ حصہ آزاد ہو گیا ہو یا اس کو حج کی اجازت مل گئی ہو اور خواہ وہ غلام مکہ میں ہی ہو کیونکہ کوئی چیز اس کی ملکیت نہیں ہے۔ یعنی غلام (شرعی) پر حج فرض نہیں ہے خواہ اس کا آقا اس کو اجازت دیدے پس اگر اس نے اپنے آقا کی اجازت سے حج کر لیا یا اس کی اجازت کے بغیر ادا کیا تو اس کا فرض حج ادا نہیں ہوگا۔ اور وہ نفلی حج ہو جائے گا کیونکہ وہ ادائے حج کا اہل ہے جیسا کہ آگے آنا ہے۔ اور اس سے فرض اس کے ذمہ سے ساقط نہیں ہوگا۔ یعنی آزاد ہونے کے بعد جب شرائط حج اس میں پائے جائیں گے تب اس پر حج فرض ہوگا اور غلامی کی حالت میں کیا ہوا حج فرض کی جگہ کافی نہیں ہوگا بلکہ اب اس کو دوبارہ کرنا فرض ہوگا۔ (۲) اگر آزاد ہونے سے پہلے اپنے مالک کے ساتھ حج کیا تو اس کا حج فرض ادا نہیں ہوگا اور اس کو آزاد ہونے کے بعد دوبارہ حج کرنا فرض ہوگا اور اگر حج کے راستہ میں احرام باندھنے سے پہلے آزاد ہو گیا پھر اس نے احرام باندھا اور حج کیا تو حج فرض ادا ہو جائے گا اور اگر آزاد ہونے سے پہلے احرام باندھا پھر آزاد ہونے کے بعد تیسرے سے احرام باندھا تو یہ حج فرض کی جگہ ادا نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ اب اس کے لئے حج فرض

لے لباب و شرح لے لباب و شرح تصرف و زیادة عن غنیہ لے غنیہ تصرف لے لباب و شرح بتقریر و تصرف لے لباب و شرح وجبات۔

لے بحر دوع و غنیہ و غیر ما لے ط لے ش تصرف وجبات لے لباب و غنیہ وجبات لے حیات لے حیات لے ع۔

کے لئے نئے سرے سے احرام باندھنا جائز نہیں ہے کیونکہ پہلا احرام شروع کر دینے کی وجہ سے اس کے حق میں لازم ہو گیا۔ اب اس احرام سے حج ادا کئے بغیر باہر آنا جائز نہیں ہے اور اس احرام کو فاسد کر دینے سے اس کی قضاء اس پر لازم آئے گی بخلاف نیا بالغ کے کہ اس کے حق میں بالغ ہونے پر نئے سرے سے فرض حج کا احرام باندھنا جائز ہے کیونکہ اس کا پہلا احرام یعنی نیا بالغ ہونے کی حالت میں باندھا ہوا احرام اس کو اپنے اوپر لازم کرنے کے لئے نہیں ہے۔ (۳) اہل مکہ کے غلاموں پر حج واجب نہیں ہے اور اہل مکہ کے فقرا پر حج واجب ہے کیونکہ زاد و راحلہ کا شرط ہونا فقیر کے حق میں تیسیر کے لئے ہے اہلیت کے لئے نہیں بخلاف آزاد ہونے کی شرط کے لئے۔

استطاعت و قدرت

چھٹی شرط استطاعت یعنی مالدار ہونا ہے اور یہ وجوب حج کی شرط ہے، جواز و محنت ادا اور حج فرض واقع ہونے کی شرط نہیں ہے پس اگر کسی فقیر و مسکین نے تکلف کیا اور حالت فقر میں جا کر حج ادا کر لیا اور اس میں حج فرض یا مطلق حج کی نیت کی تو اس کا یہ حج جائز ہو کر اس کے فرض حج سے واقع ہو جائے گا اور فرض حج اس سے ساقط ہو جائے گا۔ (یعنی اگر اس کے بعد وہ مالدار ہو گیا تو اس کو دوبارہ حج کرنا فرض نہ ہوگا، مؤلف) اور اگر کسی فقیر نے نفل حج یا نذر کی نیت کی تو وہ حج نفل یا نذر سے ادا ہوگا اور فرض حج اس سے ساقط نہیں ہوگا پس اگر وہ بعد میں مالدار ہو گیا تو اس پر دو سال حج لازم ہوگا۔ استطاعت سے مراد یہ ہے کہ زاد راہ (توشہ) اور راحلہ (سواری) پر اس طرح قدرت ہو کہ وہ اس کا مالک ہو یا کرایہ پر لے کر قابض ہو اور اگر مانگ کر یا اس کے مبلح ہونے کی وجہ سے قادر ہو تو اس سے حج فرض نہیں ہوتا خواہ وہ اس شخص نے مباح کیا ہو جس کا اس پر احسان شمار نہیں ہوتا جیسے ماں باپ اور اولاد یا ان کے علاوہ کسی اور نے مباح کیا ہو جیسے اجنبی لوگ۔ (۲) زاد راہ پر قدرت ملک سے ثابت ہوتی ہے یا بحت سے نہیں اور راحلہ (سواری) پر قدرت ملک اور اجارہ سے ثابت ہوتی ہے عاریت اور یا بحت سے ثابت نہیں ہوتی پس اگر بیٹے نے اپنے باپ کے لئے اطاعت (خدمت جس کی راستہ میں اس کو ضرورت پڑے گی جیسا کہ ایہ حج کو پڑتی ہے) خرچ کی اور اس کے لئے زاد راہ اور سواری مباح کر دی تو باپ پر حج فرض نہیں ہوگا اور اسی طرح اگر کسی نے اس کو مال دیا کہ وہ اس سے حج کر لے تو اس پر اس کا قبول کرنا واجب نہیں ہے۔ اسی طرح اس کے برعکس یعنی اگر باپ نے اپنے بیٹے کو مال دیا کہ وہ حج کر لے تو اس کو اس کا قبول کرنا واجب نہیں ہے۔ یعنی اگر کسی نے حج کرنے کے لئے اس کو مال دیا تو اس پر اس کا قبول کرنا واجب نہیں ہے خواہ وہ دینے والا ان لوگوں میں سے ہو جن کے احسان کا اعتبار ہوتا ہے جیسا کہ اجنبی لوگ یا ان لوگوں میں سے ہو جن کے احسان کا اعتبار نہیں کیا جاتا جیسا کہ ماں باپ اور اولاد۔ اس لئے کہ جب وجوب کی شرطوں میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو اس کا حاصل کرنا اس پر واجب نہیں ہے۔ اور اگر اس نے وہ مال قبول کر لیا تو بالاجماع اس پر حج واجب ہو جائیگا۔

۱۔ شرح اللباب بتصرف ۱۰ غنیہ و فتح دار شاد ۱۰ باب و شرع ۱۰ حیات بتصرف ۱۰ حیات ۱۰ شرح اللباب ۱۰ بحر۔

۲۔ رد و شرح بتصرف ۱۰ فتح و شرح ۱۰ باب و شرع۔

(۳) زیادہ (توضیح) اور سواری کا مالک ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس کے پاس اپنی حاجت سے زیادہ مال ہو یعنی اس کے رہنے کے مکان، لباس، خادم اور گھر، اسباب کے سوا اس قدر سرمایہ ہو کہ سواری پر یکدم کمرہ کھائے اور واپس گھر آئے، پیدل چلنے کا اعتبار نہیں اور وہ سرمایہ اس کے فرض کو متہا کر دینے کے بعد ہو (خواہ وہ فرض ہر معجل یا مؤجل ہو مطلق ہو اور بعض نے کہا کہ سرمایہ کا ہر معجل سے فارغ ہونا شرط ہے ہر مؤجل سے نہیں، لہ) اور اپنے واپس آنے کے وقت تک اس سرمایہ کے علاوہ اپنے عیال کا خرچ اور مرمت مکان وغیرہ کے لئے بھی دے سکے لہ اس کے اپنے نفقہ اور اس کے عیال کے نفقہ میں اوسط درجہ کے خرچ کا اعتبار کیا جائیگا کچھ سی یعنی اوسط درجہ سے کم اور فضول خرچی یعنی اوسط درجہ سے زیادہ کا اعتبار نہیں ہوگا اور عیال سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا نفقہ اس کے ذمہ لازم ہے (مثلاً بیوی، چھوٹی اولاد اور بالغ لڑکیاں جو دارہوں وغیرہ) ظاہر الروایت کے مطابق حاجی کے واپس آنے کے بعد کے نفقہ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا لہ اس اپنے شہر میں لوٹ کر آنے کے بعد کے دنوں کا نفقہ چھوڑ کر جانا ظاہر الروایت میں شرط نہیں ہے لہ یعنی نہ ایک سال کا اور نہ ایک ماہ کا اور نہ ایک دن کا جیسا کہ بعض روایتوں میں وارد ہوا ہے لہ جیسا کہ بعض نے کہا کہ واپس آنے کے بعد کے ایک دن کا نفقہ چھوڑنا لازمی ہے اور بعض نے کہا کہ ایک حبیہ کا نفقہ چھوڑنا لازمی ہے پہلا قول امام ابو حنیفہ کا اور دوسرا قول امام ابو یوسف کا ہے لہ اس لئے کہ اس کو واپسی کے بعد فوراً کمائی کر لینا ممکن نہیں ہے پس وہ ایک ماہ میں اس پر قادر ہو گا لہ اور جو ظاہر الروایت میں ہے وہی صحیح ہے لہ اور اوسط درجہ کے خرچ سے مراد اس کی ضرورت جانی پہچانی حالت کا اوسط درجہ ہے اسی لئے کہا ہے کہ کچھ سی اور فضول خرچی کے بغیر، یہ مراد نہیں ہے کہ مالدار اور فقیر کے درمیان کے درجہ کے مطابق ہو جیسا کہ بحر الرائق میں اس کا وہم کیا گیا ہے لہ اور اس کی عیال کے نفقہ کے تحت ان کے رہنے کے لئے مکان اور کھانے پینے کا خرچہ اور لباس داخل ہے پس نفقہ بلاشبہ خوراک و لباس اور رہنے کی جگہ کو شامل ہے لہ پس جس گھر میں وہ رہتا ہے اور جو غلام اس کی خدمت کرتا ہے اور جو کچھ وہ پہنتا ہے اور جس سامان کی اس کو ضرورت پڑتی ہے ان کے ہونے سے اس کے لئے حج کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی اور اگر کسی کے پاس ایسا گھر ہے جس میں وہ نہیں رہتا اور ایسا غلام ہے جس سے وہ خدمت نہیں لیتا تو اس کے موجود ہونے سے استطاعت ثابت ہو جاتی ہے پس اس کو لازم ہے کہ اس کو بیچے اور حج کرے لہ پس نفقہ ان تواریحِ اصلیہ سے زائد ہونا چاہئے جن کا ذکر رکوع کے بیان میں ہو چکا ہے مثلاً اس کے رہنے کا مکان خدمت کے غلام اس کے سواری کا گھوڑا جس کی اس کو ضرورت پڑتی ہے اگرچہ کبھی کبھی ضرورت پڑتی ہے اور ہتھیار جبکہ وہ ان کا اہل ہو پیشہ ور کے لئے اس کے پیشہ کے اوزار و نفیہ کے لئے فقہ کی کتابیں جبکہ وہ ان کے استعمال کی طرف محتاج ہو اس کے پینے کے کپڑے اس کے گھر کا سامان اور اس کے گھر کی مرمت کا خرچہ اس کے پیشہ کا سرمایہ جبکہ اس کو اس کی ضرورت ہو اور کھیتی کے آلات بیل وغیرہ جبکہ وہ خود کھیتی کرتا ہو اور تجارت کا سرمایہ جبکہ وہ تاجر ہو اور تجارت اس کا ذریعہ معاش ہو سرمایہ سے اس قدر سرمایہ مراد ہے جس سے اپنے لئے اور اپنے

۱۰ حیات ۱۱ خرچ و بکری و غیرہ ۱۲ حیات ۱۳ شرح الباب و حیات ۱۴ بحر و غیرہ ۱۵ جمع ۱۶ حیات

۱۷ خلیہ و منہ و شتر و غیرہ ۱۸ بحر و غیرہ ۱۹ حیات

جس سے اپنے لئے اور اپنے عیال کے لئے بقدر کفایت کما سکے نہ کہ اس سے زیادہ کیونکہ زیادہ کی کوئی حد نہیں ہے لہ چنانچہ بعض علماء نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص تاجر ہو اور تجارت پر ہی اس کی گذر اوقات ہو اور وہ اس قدر مال کا مالک ہو جائے کہ حج کو جانے اور واپس آنے کے زمانے میں خوراک وغیرہ زادہ اور سواری کا خرچ اور روانگی سے لیکر واپس آنے تک اہل عیال کا خرچ دیگر تجارت کا ذیادہ حصہ میں سے وہ تجارت کرتا تھا باقی بیچ رہے تو اس پر حج واجب ہو گا ورنہ نہیں اور اگر وہ پیشہ ور ہے تو حج کے واجب ہونے کے واسطے یہ شرط ہے کہ اس قدر مال کا مالک ہو جس سے آنے جانے کے زمانہ کا زادہ اور سواری کا خرچ اور روانگی سے واپسی تک عیال کا نفقہ دیکر اس کے پیشہ کے آلات اس کے پاس باقی رہیں، اور اگر کوئی شخص خر و عہ زمین کا مالک ہو تو اگر اس کے پاس اس قدر زمین ہے کہ اگر اس میں سے ہتھوری سی زمین بیچ ڈالے جو اس کے آنے جانے میں خوراک وغیرہ اور سواری کا خرچ اور اس کے اہل و عیال کے نفقہ کو کافی ہو جائے اور باقی اتنی زمین اس کے پاس بیچ جائے جس کی آمدنی سے وہ واپس آکر اپنی گذر سکے تو اس پر حج فرض ہو گا ورنہ فرض نہیں ہو گا (اور یہی حکم اس زمین کا ہے جس کو وہ کاشت نہیں کرتا لہ) اور اگر کوئی گسان ہل جوتنے والا ہے اور وہ ایسے مال کا مالک ہو جائے جو جانے اور آنے کے زمانہ کی خوراک اور سواری اور اس کے جانے کے وقت سے واپسی تک اس کے عیال و اولاد کے خرچ کو کافی ہو اور پھر اس کے پاس کھیتی کے آلات مثل بیل وغیرہ کے باقی رہ جائیں تو اس پر حج فرض ہو گا ورنہ فرض نہیں ہو گا لہ اور اگر کسی کے پاس انگوروں وغیرہ بھیل دار درختوں کا باغ ہو جس کا پھل اس کے بطور فوائد کھانے کی مقدار سے زیادہ ہو یا دکانیں یا حرم اور دیگر گراہ پر دینے کے مکانات ہیں جو اس کی ضروریات سے زیادہ ہیں یا اسی طرح کی اور چیزیں ہیں یعنی چرنے والے اونٹ گائے اور بکریاں ہیں جن کے دودھ اور اونٹوں اور بالوں کا وہ حاجت مند نہیں ہے یعنی وہ ان چیزوں کی آمدنی کا محتاج نہیں ہے تو اگر وہ اتنی مالیت کے ہیں کہ ان کو بیچ کر حج کا خرچہ پورا ہو سکتا ہے تو ان کو حج کے لئے بیچنا واجب ہے لہ

(۸) اگر کسی کے پاس اتنا غلہ موجود ہے کہ وہ اس کو سال بھر کے لئے کافی ہے تو اس کو اس میں سے کچھ کا بیج دینا اور اس کو حج کے راستہ میں خرچ کرنا واجب نہیں ہے اور اگر غلہ سال بھر کے خرچ سے نادم ہو تو اگر اس نادم کو بیج کر حج کا خرچ پورا ہو سکتا ہے تو اس پر حج فرض ہے ۵۵

(۹) اور زادراہ (خوراک وغیرہ) میں ہر شخص کو اس کے حال کے مطابق اعتبار ہوگا یعنی ایسی خوراک حاصل ہونی چاہئے جس اس کی صحت قائم رہے اور اس بارے میں لوگوں کی حالت مختلف ہوتی ہے لہٰذا پس ہر وہ شخص جو روٹی اور نمیر پر قادر ہو جائے اور گوشت پر قادر نہ ہو زادراہ پر قادر نہیں کہلائے گا بلکہ بعض وقت ایسا بھی ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص بالدار خوشحال ہو اس کو گوشت اور خوشحال لوگوں کی غذاؤں کی عادت ہو اور اس کو تین دن بھی گوشت نہ ملے تو بیمار ہو کر لاک ہو جائے تو ایسے شخص پر اس وقت تک رجم فرض نہیں ہوتا جب تک کہ وہ ایسی غذا پر قادر نہ ہو جس سے اس کی صحت قائم ہو سکے لہٰذا پس جو شخص گوشت کا

له ش ٤٥ باب وشرح ٣٦ ع ٤٥ باب وشرحه ٤٥ باب وشرحه ٤٥ باب وشرح ٤٥ باب وشرح ٤٥ باب وشرح ٤٥ باب

عادی ہو اس کو صرف روٹی اور پیہر پر قادر ہو جانے سے فادہ شرعی نہیں کیا جائے گا لہ یعنی ہر شخص کے لئے اسی خوراک کا اعتبار ہوگا جیسی وہ عام طور پر کھاتا ہے پس اگر کوئی شخص روٹی کا عادی ہے تو اس کے لئے محض روٹی کافی نہیں ہوگی ۱۰

(۱۰) اگر کسی کو اس قدر مال مل جائے جس سے مخرج یا نکاح کر سکتا ہو تو حج کرنے کا حکم نہ کرے اس لئے کہ حج فرض ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے پر بڑھ کر کیا ہے لہٰذا لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس شہر کے حاجیوں کے حج کیلئے روانہ ہونے کا وقت ہو سکے طلب اس کو اس رقم سے حج کرنا فرض ہے نکاح نہ کرے (مؤلف) یعنی اگر وہ اس شہر کے حاجیوں کے روانہ ہونے کا وقت نہیں ہے تو اس کو نکاح کر لینا جائز ہے اور اگر حاجیوں کی روانگی کا وقت ہے تو اس پر حج کرنا فرض ہے لہٰذا کیونکہ کسی شخص میں حج کی استطاعت کا ہونا اس کے شہر کے حاجیوں کی روانگی کے وقت معتبر ہے اس سے پہلے نہیں (جیسا کہ ساتویں شرط میں آیا ہے) ۱۱ اور اس میں یہ تفصیل بھی ہونی چاہئے کہ اس کو اس بات کا یقین ہو کہ اگر اس نے نکاح نہ کیا تو وہ زانیہ مبتلا نہیں ہوگا کیونکہ اگر یہ یقین ہو کہ وہ زانیہ مبتلا ہو جائے گا تو اس کو نکاح کر لینا فرض ہے لیکن اگر زانیہ مبتلا ہونے کا صرف خوف ہو یقین نہ ہو تو اس کو نکاح کرنا واجب ہے فرض نہیں ہے پس اس صورت میں حج فرض کو نکاح پر مقدم کیا جائے گا غور کر لیجئے ۱۲ وجوب علی التوکل کی بنا پر (جو کہ صبح قرار ہے) زانیہ مبتلا ہونے کے خوف کے باوجود حج میں تاخیر کرنا اور مال کو نکاح میں صرف کرنا جائز نہیں ہے لیکن اگر وہ وقت اہل شہر کے حج پر روانہ ہونے کا نہ ہو تو اس کو اس مال کا نکاح میں خرچ کرنا جائز ہے خواہ اس کو زانیہ مبتلا ہونے کا خوف ہو یا نہ ہو۔

(۱۱) نادارہ پر قادر ہونے کی شرط عام ہے اہل مکہ اور غیر اہل مکہ سب کے لئے ہے لیکن راحلہ (سواری) پر قادر ہونا غیر اہل مکہ یعنی آفاقی کے حق میں شرط ہے اور اہل مکہ کے لئے سواری پر قادر ہونا شرط نہیں ہے اور جو مکہ کے ارد گرد اس پاس کے رہنے والے ہیں وہ بھی اہل مکہ کے حکم میں ہیں اس لئے کہ ان کو بھی حج میں پیدل چلنے سے مشقت لاحق نہیں ہوتی لیکن اہل مکہ اور گرد و نواح کے لوگوں میں سے بھی جو لوگ پیدل ہرگز نہیں چل سکتے تو ان کے لئے بھی ہمارے رہنے والوں (آفاقی) کی طرح سواری شرط ہے ۱۳ یعنی مکہ کا رہنے والا شخص اگر بلا تکلیف و مشقت پیدل چلنے پر قادر ہو تو اس کے حق میں سواری پر قادر ہونا شرط نہیں ہے اور اگر وہ بلا مشقت پیدل چلنے پر قادر نہیں ہے تو وہ بھی سواری پر قادر ہونے کی شرط میں آفاقی کے حکم میں ہے لہٰذا اور جو شخص میقات کے اندر رہتا ہے وہ شخص سواری کے شرط نہ ہونے میں اہل مکہ کی مانند ہے اور بعض نے کہا کہ جو شخص مدت سفر سے کم فاصلہ پر ہے وہ اہل مکہ کے حکم میں ہے پس جو شخص مکہ سے تین دن یا زیادہ کی مسافت پر ہو تو وہ سواری شرط ہونے کے بارے میں آفاقی کی مانند ہے اور ایک جماعت فقہاء نے اسی کو اختیار کیا ہے لہٰذا اس کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسی کو ترجیح ہے اور یہی مختار ہے ۱۴ یعنی اسی دوسرے قول کو ملا علی قاری رحمہ اللہ شارح لباب نے قوی کہا ہے لہٰذا جیسا کہ کہا ہے کہ معتبر یہی ہے جو بعض فقہاء نے کہا ہے کہ مکہ کے ارد گرد رہنے والوں کے فاصلہ کی حد یہاں یہ ہے کہ ان کے اور مکہ درمیان تین دن کی مسافت سے کم فاصلہ ہو اور یہی ظاہر ہے اور ملت

لہ روغبیہ ۱۵ معلم الحجاج ۱۶ ع ۱۷ ش عن اللباب ۱۸ در ۱۹ جات ۲۰ ش تغیر ۲۱ جات ۲۲ بحر

۲۳ لباب و شرح بقرہ و تغیر ۲۴ لباب و نحو ۲۵ لہ ارشاد ۲۶ نحو۔

حقیقہ کے مطابق ہے جس میں کہ شرعی قضیوں (معاملات) میں حرج کو رخصہ کر دیا گیا ہے اور یہ اکابر خفیہ کی ایک جماعت سے منقول ہے (۱۲) اور اگر آفاقی رہا ہے کہ والا فقیر شخص مکہ یا پنچوں میقاتوں میں سے کسی میقات تک پہنچ گیا اور چلنے پر قادر ہے تو اس کیلئے بھی مکہ والوں کی طرح سواری شرط نہیں ہے البتہ زاد راہ شرط ہے (لیکن اگر اب پیدل چلنے سے عاجز ہے تو راحلہ بھی شرط ہے) ۱۳ اور غنی آفاقی کا بھی یہی حکم ہونا چاہئے جبکہ وہ میقات کی حد تک پہنچ کر سواری سے محروم ہو جائے پس فقیر کے ساتھ اس مسئلہ کو بیان کرنا صرف اس لئے ہے کہ سواری سے عاجز ہونا اس کا ظاہر ہے اور اس لئے بھی ہے تاکہ اس کے حق میں یہ بات واضح ہو جائے کہ بلاشبہ اب اس کے لئے حج فرض کی نیت کرنا منع نہیں ہو جائے گا تاکہ اس کا حج فرض ادا ہو جائے اور وہ اس گمان پر کہ فقیر ہے اور اس پر حج فرض نہیں ہے نفلی حج کی نیت نہ کرے اس لئے کہ جب وہ اہل مکہ کی مانند ہو گیا تو اب اس پر حج فرض ہو گیا پس اگر اب وہ نفلی حج ادا کر گیا تو (مکر وہ تحریمی ہوگا ۱۴ اور) اس پر دوبارہ حج کرنا فرض ہوگا اور اگر وہ مطلق حج کی نیت کر گیا تو اس کا وہ حج فرض کی جگہ ادا ہو جائیگا اسی طرح مالدار آدمی جس کا اوپر ذکر ہوا اس کے بارے میں احتمال ہے کہ شاید وہ یہ گمان کرے کہ سواری کے ضائع کر دینے سے اب وہ فقیر کی مثل ہو گیا ہے اور اب اس پر حج فرض نہیں رہا ہے اور وہ نفلی کی نیت کر لے تو اس سے فرض ساقط نہیں ہوگا ۱۵ (یعنی اس کے دوبارہ فرض حج ادا کرنا ہوگا جیسا کہ فقیر کے لئے بیان ہوا، مؤلف) اس مسئلہ میں فقہاء کا میقات تک پہنچنے کو مطلق بیان کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس کا حج کے مہینوں میں وہاں پہنچنا شرط نہیں ہے لیکن اس میں فقہاء کا بہت زیادہ اختلاف ہے اور اصل یہ ہے کہ جنہوں نے وقت کے پانے کو وجوب حج کی شرط قرار دیا ہے تو ان کے قول کے مطابق اس کا حج کے مہینوں میں پہنچنا شرط ہے اور جنہوں نے وقت کے پانے کو شرط قرار نہیں دیا ان کے قول کے مطابق خواہ وہ حج کے مہینوں کے علاوہ بھی میقات تک پہنچ جائے اس پر حج فرض ہو جائے گا ۱۶

(۱۳) خواہ کوئی شخص پیدل چلنے پر قادر ہو یا نہ ہو راحلہ پر قادر ہونے کی شرط ہونے میں کوئی فرق نہیں ہے یعنی دونوں صورتوں میں راحلہ پر قادر ہونا شرط ہے یہاں تک کہ اگر کوئی شخص راحلہ پر قادر نہ ہو اور پیدل چلنے پر قادر ہو تو اس پر حج فرض نہیں ہوتا ۱۷ اور ہر شخص کے حق میں ایسی سواری کا اعتبار کیا جاتا ہے جو اس کو پہنچا سکے، پس جو ایسی اونٹنی پر قادر ہو جس پر وہ سفر کر سکتا ہے یا اس پر حج فرض ہے ورنہ اگر وہ مالدار اور آرام و راحت میں زندگی گزارنے والا ہو تو اس پر حج اس وقت فرض ہوگا جبکہ وہ محل کی ایک شق (نشت) پر قادر ہو، اور اگر وہ شخص ایک اونٹ کرائے پر اس طرح لیں کہ ہر ایک باری باری سوار ہو یعنی ایک منزل ایک شخص سوار ہو اور ایک منزل دوسرا سوار ہو، یا ایک فرسخ ایک سوار ہو اور ایک فرسخ دوسرا (یا ایک دن ایک سوار ہو دوسرے دن ایک سوار ہو) یا جب ایک تھک جائے تو دوسرا سوار ہو جائے یا ترجائے وغیرہ ۱۸ تو اس سفر کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی اور اسی طرح اگر اس قدر مال ہے کہ ایک منزل اونٹ کرایہ کرے اور ایک منزل پیدل چلے تو وہ مالدار نہیں سمجھا جائیگا ۱۹ (یعنی اس پر حج فرض نہیں ہوگا، مؤلف) کیونکہ وہ تمام راستہ کے لئے سواری پر قادر نہیں ہے اور تمام سفر میں سواری پر قادر ہونا شرط ہے خواہ وہ پیدل چلنے پر

۱۴ بشرح اللہ تعالیٰ ۱۵ حیات ۱۶ غنیہ ۱۷ لہذا بشرح فقہان و زائد عن غنیہ ۱۸ ارشاد لخصاص حیات ۱۹ شرح اللہ تعالیٰ و ذکر زیادۃ عن شرح لہذا

قادر ہو یا نہ ہو سہ خلاصہ یہ ہے کہ تمام سفر میں سواری پر قادر ہونے کا اعتبار ہے لیکن شخص کے بارے میں معتبر یہ ہے کہ سواری ایسی ہوئی ضروری ہے جس سے کوئی شدید تکلیف نہ ہو پس جو شخص سواری کی پیٹھ پر بیٹھ کر سفر کر سکتا ہو تو اس کے حق میں ایسی سواری کا پایا جانا ہی چاروں ائمہ کے نزدیک معتبر ہے ورنہ محمل وغیرہ (یعنی شغوف و شبری وغیرہ) مع سواری کے ہونا معتبر ہوگا اور یہ اس لئے ہے کہ لوگوں کی حالت ضعف و قوت و نازک بدنی و خوشحالی کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہے پس آسودگی و خوشحالی کی زندگی والے آدمی کے لئے ایسی اونٹنی کا ہونا کافی نہیں ہے جس پر مسافر سوار ہوتا اور اپنا سامان اور خوراک لادتا ہے اس لئے کہ وہ اس طرح پر سفر کرنے کی طاقت نہیں رکھتا بلکہ بعض دفعہ اس طرح کی سواری پر سوار ہو کر سفر کرنے سے وہ ہلاک ہو جاتا ہے پس اس شخص کے حق میں جب تک وہ محمل کی ایک شق پر قادر نہ ہو حج فرض نہیں ہے لہٰذا پس اس میں ہر شخص کی حالت کا اعتبار ہوگا اور اس کی حیثیت کے موافق عرف و عادت کے اعتبار سے سواری معتبر ہوگی، جو شخص نزاکت طبعی کے باعث موٹر وغیرہ کے سوا سوار نہیں ہوتا تو اس کے لئے مناسب سواری وغیرہ کا خرچہ ہونا ضروری ہے لیکن فخر کے لئے نہ ہو، جہاز اور بیل میں فرسٹ، سیکنڈ اور انٹر کلاسٹ کا ٹکٹ ہونا ضروری نہیں ہے لیکن اگر کوئی شخص کبھی تیسرے درجہ میں سفر نہیں کرتا اور اس میں سفر کرنے سے شدید تکلیف کا اندیشہ غالب ہے تو اس کے لئے سیکنڈ یا فرسٹ کا اعتبار ہوگا لہٰذا مستقل سواری کا ہونا ضروری نہیں ہے پس اگر وہ آدمی سارے سفر میں سواری پر اس طرح قدرت رکھتے ہوں کہ ایک ہی اونٹ پر دو فلوں اکٹھے سوار ہوں جیسے شغوف یا شبری وغیرہ میں بیٹھتے ہیں یا بغیر ان کے ایسے ہی سواری کی پیٹھ پر بیٹھیں تو ان پر حج فرض ہو جائے گا لیکن جو آدمی بوڑھا ہو یا ایسا نازک ہو کہ کسی کے سوار کرانے بغیر اونٹ یا محمل پر خود سوار نہیں ہو سکتا تو اس کے لئے مناسب سواری وغیرہ کا خرچہ ہونا ضروری ہے لہٰذا

(۱۴) سواری سے مراد اونٹ کی سواری ہے خواہ نرم ہو یا مادہ پس اگر خیر یا گدھے پر قادر ہے تو اس پر حج فرض نہیں ہے اور فقہانے اس کے مکروہ ہونے کی تصریح کی ہے لہٰذا یعنی تنزیہی کرامت ہے جیسا کہ صاحب بھرنے اس کے بالمقابل کے افضل ہونے کی دلیل سے اس کو تقویت دی ہے لہٰذا امام ربیع رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ فقہ کا تقاضا یہ ہے کہ خیر، گدھے اور گھوڑے پر قادر ہونے کی صورت میں حج فرض ہونا چاہئے جبکہ حج استطاعت پر موقوف ہے اور استطاعت عام ہے اور نہ یا مادہ اونٹ ہونے کی شرط کے لئے کوئی دلیل نہیں ہے غور کر لیجئے اھ اور اس بارے میں کچھ تفصیل ہونی چاہئے جیسا کہ علامہ سندھی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب منک الکبیر میں اس کی بحث کی ہے اور وہ تفصیل یہ ہے کہ اگر قرب کی مسافت ہو تو خیر و گدھے اور گھوڑے پر استطاعت کی صورت میں حج فرض ہے بخلاف بہت دور کی مسافت والے کے مثلاً اہل مشرق و مغرب کے لہٰذا یعنی اس بارے میں امام اور اعرای شافعی کا قول مناسب ہے انھوں نے کہا ہے کہ خیر و گدھے پر قادر ہونے کا معتبر ہونا اس وقت درست ہے جبکہ اس جگہ اور مکہ مکرمہ کے درمیان آسان مراحل ہوں کہ اس قسم کی مسافت میں ان جانوروں پر سفر کرنے کی عام عادت ہو اور اگر بہت دور کا فاصلہ ہو مثلاً

لہٰذا جو غیر مکہ شرح اللباب سے فتح و شرح اللباب سے علم الحاج و زیارۃ المناک بہرہ سے علم لہٰذا زبہ سے مکہ و در شہ ش ۹۹

اہل مشرق یا اہل مغرب میں سے ہو تو ان جانوروں پر استطاعت حاصل ہونے سے حج فرض نہیں ہوگا کیونکہ اتنی دور کی مسافت غالب طور پر سوائے اونٹ کے اور جانور پر چلنے نہیں کر سکتا اور یہ بہت اچھی تفصیل ہے میں نے اپنے اصحاب کے کلام میں اس کے مخالف نہیں دیکھا بلکہ چاہئے کہ ان کی مراد بھی یہی تفصیل ہو اٹھ گناہ پس فقہانے جو کراہت کی تصریح کی ہے وہ مسافت بعیدہ کے بارے میں نہیں ہے اور اگر قریبہ کے بارے میں بھی ہو تو اس وقت ہے جبکہ اونٹ میر ہو (اور وہ گدھے یا بچر پر سفر کرے) سہ

(۱۵) پیدل حج کرنے سے سواری پر حج کرنا افضل ہے اور اسی پر فتویٰ ہے سہ شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ اس سے حج کے خرچ میں زیادتی ہوتی ہے اور یہی بات حج میں مقصود ہے سہ اور خرچ کی زیادتی کے علاوہ سواری پر حج کرنا اس لئے بھی افضل ہے کہ اس سے حج کو بطریق کمال ادا کرنے پر نفس کو قوت حاصل ہوتی ہے بخلاف پیدل چل کر حج کرنے کے کیونکہ پیدل چلنے میں کمال درجہ کی ادائیگی میں خلل واقع ہو جائے گا اور اکثر تھکان و بد خلقی پیدا ہو کر منوعات احرام کا ارتکاب ہو جائے گا بلکہ اگر کسی کو بد خلقی پیدا ہونے کا گمان ہو تو اس کو پیدل حج کرنا مکروہ ہے لیکن اگر کوئی شخص اپنے اوپر اعتماد رکھتا ہو اور پیدل چلنے سے اس کی حالت میں فرق نہ آئے تو حج میں پیدل چلنا فی نفسہ سواری پر حج کرنے سے افضل ہے کیونکہ یہ تواضع اور تذلل کے زیادہ قریب ہے اور اس سے بدن کو زیادہ مشقت ہوتی ہے پس قادر کے لئے یہ افضل ہے اور طبرانی کی ایک روایت میں ہے کہ سواری پر حج کرنے والے کے لئے سواری کے ہر قدم پر ستر نیکیاں ملیں گی اور پیدل چلنے والے کے لئے اس کے ہر قدم پر ستر ہزار نیکیاں ملیں گی اس کو ثقہ راویوں نے روایت کیا ہے اور یہ آفاقی کے حق میں ہے لیکن اہل مکہ اور اس کے ارد گرد والوں کیلئے پیدل حج کرنا سواری پر حج کرنے سے افضل ہے جیسا کہ ان کے لئے راحلہ پر قادر ہونا شرط نہیں ہے کیونکہ ان کو اتنی زیادہ مشقت لاحق نہیں ہوتی جو مناسک کی ادائیگی میں خلل انداز ہو اور اس لئے بھی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے مکہ سے پیدل چل کر حج کیا یہاں تک کہ پیدل ہی واپس بھی آیا اس کے لئے ہر قدم پر حرم محترم کی سات سو نیکیاں لکھی جائیں گی اور حرم شریف کی ہر نیکی دوسری جگہ کی نیکی سے ایک لاکھ گنا زیادہ ہوتی ہے اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد کی تصحیح کی ہے، ایضاً حرم پر ابن حجر کے حاشیہ میں اسی طرح ہے اور اسی کی مثل کبیر میں ہے لیکن اس کی روایت میں حسنت حرم کے بعد یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا گیا کہ حسنت حرم کیا ہیں انھوں نے فرمایا حرم کی ہر نیکی (دوسری عام جگہ کی) ایک لاکھ نیکی کے برابر ہے اور اہل مکہ میں سے جو شخص ضعیف ہے اور پیدل چلنے کی قدرت نہیں رکھتا تو اس کے لئے سواری پر حج کرنا افضل ہے جیسا کہ اس کے حق میں سواری پر قادر ہونا شرط ہے سہ بغیر محل کی اونٹنی پر حج کرنا محل والی پر حج کرنے سے افضل ہے سہ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح کی اونٹنی پر حج فرمایا تھا اور اس لئے بھی کہ یہ ریا و سمعہ سے محفوظ ہے اور اس سے جانور پر زیادہ بوجھ نہیں پڑتا سہ

(۱۶) فقیر اگر پیدل چل کر حج کر لے پھر وہ مالدار ہو جائے تو اس پر دوبارہ حج واجب نہیں ہوگا سہ کیونکہ عمر بھر میں ایک ہی بار حج فرض ہے سہ اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے حج فرض کی نیت کی ہو یا مطلق حج کی نیت کی ہو یعنی صرف حج کی نیت کی

اس میں فرض یا نفل یا نذر کا ارادہ اور ذکر نہیں کیا تو اس کا فرض حج ادا ہو جائے گا حتیٰ کہ اگر اس حج کے ادا کرنے کے بعد وہ حلال مال حاصل کرے یا مالدار ہو گیا تو اب اس پر دوبارہ حج فرض نہیں ہے بلکہ اگر پہلے نفل کی نیت سے حج کیا تھا تو اب مالدار ہونے پر دوبارہ حج کرنا فرض ہو جائے گا ۳۵

(۱۷) زادراہ میں سرکاری محصول، فیس معملین اور دیگر ضروری اخراجات جو حاجیوں کو ادا کرنے پڑتے ہیں سب داخل ہیں ۳۶
(۱۸) تحفے اور تبرکات جو رشتہ داروں اور دوستوں کو دینے کے لئے خریدے جاتے ہیں وہ حوائج اصلہ شرعیہ میں سے نہیں ان پر جو رقم خرچ ہوگی وہ زادراہ میں شمار نہیں ہوگی اور اس رقم پر قادر نہ ہونے کی وجہ سے حج کے ترک پر معذور نہیں ہوگا (یعنی صرف اس رقم پر قادر نہ ہونے کی صورت میں بھی اس پر حج فرض ہے محض اس کی وجہ سے حج ترک نہ کرے) مؤلف) پس جس شخص نے محض اس وجہ سے حج نہ کیا یہاں تک کہ مر گیا تو وہ گنہگار ہو کر مر اہذا اس امر سے بچنا چاہئے ۳۷

(۱۹) مدینہ منورہ کے سفر کے اخراجات بھی زادراہ میں شمار نہیں ہوں گے بعض لوگ اس کو بھی شمار لیتے ہیں اور وہ اس وجہ سے حج کو نہیں جاتے کہ مدینہ منورہ جانے کا خرچ ان کے پاس نہیں ہوتا یہ سخت غلطی ہے مدینہ منورہ کی حاضری بہت ہی بڑی نعمت ہے اللہ تعالیٰ احسن کو وسعت دے اس کو ضرور جانا چاہئے لیکن حج فرض ہونے میں اس کو دخل نہیں حج کے واجب ہونے کے لئے صرف اتنا خرچ ہونا چاہئے کہ مکہ مکرمہ سے حج کر کے واپس گھر آ سکے اگر کسی کے پاس صرف حج کے لئے روپیہ ہے اور اس سفر میں حج سے پہلے یا بعد میں مدینہ منورہ جانے کا خرچ نہیں ہے تو اس کو محض اس وجہ سے حج کو مؤخر نہیں کرنا چاہئے کیونکہ اگر وہ حج کرنے میں تاخیر کرے گا تو گنہگار ہوگا خوب سمجھ لیجئے ۳۸

(۲۰) حج کے لئے حلال طریقہ سے نفقہ حاصل کرنے کی کوشش کرے کیونکہ حرام مال سے حج قبول نہیں ہوتا جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے لیکن اگر کسی شخص نے حرام مال سے حج کیا تو فرض اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا (یعنی فرض اتر جائے گا) خواہ وہ غصب کیا ہو یا مال ہی ہو اور فرض ساقط ہونے اور حج قبول نہ ہونے میں کوئی تضاد نہیں ہے کیونکہ حج قبول نہ ہونے کی وجہ سے اس کو آخرت میں ثواب نہیں ملے گا البتہ فرض اتر جانے کی وجہ سے قیامت میں اس کو وہ عذاب نہیں ہوگا جو حج کے تارک کو ہوگا ۳۹ حج کے مقبول نہ ہونے سے آخرت کا ثواب نہ ہوگا کیا یہ معمولی بات ہے بلکہ جہاں احادیث میں یہ آیا ہے کہ مقبول حج سے فلاں فلاں گناہ معاف ہوتے ہیں اور فلاں فلاں فضائل عطا ہوتے ہیں نامقبولیت کی وجہ سے ان سے محروم رہنا بڑا خسارہ ہے ۴۰

(۲۱) حج فرض ہونے کی شرطوں میں سے ساتویں شرط حج کا زمانہ ہے اور وہ حج کے مہینے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَدَّ عَلَيْهِ وَلَا عَدْوٌ بِهِ عَلَىٰ مَا يَمْلِكُ وَلَا بَعْذٌ مِنَ اللَّهِ بِهِ وَلَا جُزْءٌ مِنْهُ يَتَأَخَذُ مِنْهُ الْمَنَافِعُ ۚ وَأَشْهُرُ الْحَجِّ الْأَشْهُرُ الْحَرَامَاتِ ۚ وَسَوَاءٌ أُنِجِدْتُمْ أَمْ أُنْجِدْتُمْ فِي يَوْمٍ أُخِذَ الْبَيْتُ يَوْمَ تَأْخُذُ السُّيُوفُ النَّبْعَ مِنْ ذِئْبِ الْقُفُولِ وَهِيَ الْبُقْعَةُ ۚ فَالْحَجُّ الْمَعْرُوفُ ۚ وَأَمَّا الْبُحْرَاءُ فَلَا حُجَّ لَهُنَّ وَلَا عَلَيْهِنَّ الْحَجُّ ۚ وَفِي الْبُقْعَةِ كَنِفٌ لِّلْمُكْرَمَاتِ ۚ وَفِي الْوُحْيَةِ كَنُفٌ لِّلْبَاحِثَاتِ ۚ لَّا تَبْغِي وَلَا تَبْغَيْنَّ حِجَابَ عِزٍّ ۚ وَالْحَجُّ مَقْرَرٌ ۚ وَفِي الْبُقْعَةِ كَنِفٌ لِّلْمُكْرَمَاتِ ۚ وَفِي الْوُحْيَةِ كَنُفٌ لِّلْبَاحِثَاتِ ۚ لَّا تَبْغِي وَلَا تَبْغَيْنَّ حِجَابَ عِزٍّ ۚ وَالْحَجُّ مَقْرَرٌ ۚ وَفِي الْبُقْعَةِ كَنِفٌ لِّلْمُكْرَمَاتِ ۚ وَفِي الْوُحْيَةِ كَنُفٌ لِّلْبَاحِثَاتِ ۚ لَّا تَبْغِي وَلَا تَبْغَيْنَّ حِجَابَ عِزٍّ ۚ وَالْحَجُّ مَقْرَرٌ ۚ

۳۴ (ترجمہ) حج کا زمانہ مقررہ مہینے ہیں جس پر ان مہینوں میں حج فرض ہو جائے (آیہ) وہ حج کے مہینے ہمارے فقہاء کے نزدیک یہ ہیں، ماہ شوال، ماہ ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے شروع کے دس دن (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، مؤلف) یا ایسا وقت ہو کاس جگہ کے لئے باب و شرح ۳۵ غنیہ و درر و غیر ما ۳۶ منہ و ن ۳۷ معلم الحاج ذریعہ تغیر و تصرف ۳۸ بحر و شریح و جات ۳۹ زبدہ و عمدہ۔

لوگ عام طور پر اس وقت حج کو جاتے ہوں جبکہ وہ لوگ حج کے مقررہ مذکورہ زمانہ سے پہلے روانہ ہو جاتے ہوں پس حج اس شخص پر فرض ہے جو ان مہینوں میں یا ان سے پہلے اس شہر کے لوگوں کے روانہ ہونے کے وقت حج کے سفر خرچ یعنی زادراہ و راحلہ پر قادر ہو سہ پس اس سے معلوم ہوا کہ حج کی استطاعت زمانہ حج کے اندر ہونا ضروری ہے وقت سے پہلے قطعاً کوئی شخص بھی حج کے راستہ کیلئے صاحب استطاعت شمار نہیں ہوگا۔

(۲) حج کے مقررہ مہینے ان لوگوں کے لئے ہیں جو مکہ مکرمہ سے اتنا قریب رہتے ہوں کہ وہاں کے لوگ اپنے وطن سے حج کے مہینوں میں نکل کر حج پر پہنچ جاتے ہوں اور جو لوگ اتنی دور رہتے ہیں کہ وہاں کے لوگ اپنے وطن سے حج کے مہینے آنے سے کچھ پہلے روانہ ہو کر مکہ مکرمہ میں حج پر پہنچ سکتے ہیں تو ان لوگوں کے لئے حج کے مہینوں سے پہلے کا وقت دوری مسافت کے سبب سے حج کے واجب ہونے کے لئے مقرر ہے سہ پس اگر کوئی شخص اپنے شہر والوں کی روانگی کے وقت زادراہ و راحلہ پر قادر تھا جبکہ وہ لوگ مسافت کی دوری کی وجہ سے حج کے زمانہ سے پہلے روانہ ہو رہے تھے یا اگر وہ حج کے مہینوں میں روانہ ہو رہے تھے تو وہ حج کے مہینوں میں قادر تھا اور اس نے حج نہیں کیا اور اس مال کو کسی اور کام میں خرچ کر دیا یا بہانہ کہ وہ فقیر ہو گیا تو با اتفاق علما اس سے حج فرض ساقط نہیں ہوگا بلکہ اس پر حج فرض ہوگا اس کے ذمہ بطور قرض باقی رہے گا اور اگر اس زمانہ کے علاوہ اور دنوں میں اس قدر مال کا مالک ہوا جس سے حج ہو سکتا ہے اور اس مال کو کسی اور کام میں خرچ کر دیا تو اس پر حج فرض نہیں ہے سہ لیکن اگر حج ساقط کرنے کے حیلہ کے قصد سے یعنی اپنے اوپر سے حج کو ٹالنے کے لئے اس مال کو خرچ کر دیا تو اس میں اختلاف ہے امام محمدؒ کے نزدیک مکروہ ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک کوئی مضائقہ نہیں مباح ہے سہ پس اگر حج کے مہینوں سے پہلے یا اپنے شہر کے لوگوں کے حج کے لئے مکہ مکرمہ روانہ ہونے کے زمانہ سے پہلے شروع سال میں زادراہ و راحلہ پر قادر ہو گیا تو اس کو اختیار ہے جہاں چاہے اس کو خرچ کر سکتا ہے کیونکہ اہل شہر کے حج کے لئے نکلنے سے پہلے اس کو حج کے لئے تیار ہونا اور اس کا سامان تیار کرنا لازمی نہیں ہے کیونکہ وقت سے پہلے اس پر حج فرض نہیں ہوا اور جس پر حج فرض نہیں ہوا اس کو حج کے لئے تیار ہونا بھی لازم نہیں ہے پس اس کو اپنا مال جہاں چاہے خرچ کرنا جائز ہے اور جب اس نے وہ مال خرچ کر دیا اس کے بعد اس کے شہر کے لوگ حج کے لئے روانہ ہوئے تو اس شخص پر حج فرض نہیں ہے لیکن اگر حاجیوں کی روانگی کا وقت آگیا اور مال اس کے قبضہ میں ہے تو اس کو جائز نہیں ہے کہ اس مال کو حج کے علاوہ کسی اور کام میں خرچ کرے یہ حکم ان علما کے قول کی بنیاد پر ہے جو کہتے ہیں کہ حج کرنا علی الفور واجب ہے اس لئے کہ جب اس کے شہر والوں کے حج پر روانہ ہونے کا وقت آگیا تو استطاعت موجود ہونے کی وجہ سے اس پر حج فرض ہو گیا اور اس کو حج کے لئے تیار ہونا اور سامان تیار کرنا لازم ہو گیا پس اس کو وہ مال کسی اور کام میں خرچ کرنا جائز نہیں ہے اور وہ ان علما کے نزدیک کسی اور کام میں خرچ کر دینے سے گنہگار ہوگا اور اس پر حج فرض ہے سہ حاصل یہ ہے کہ جن علما کے نزدیک وجوب علی الفور ہے ان کے نزدیک وہ گنہگار ہوگا اور جو وجوب بالتراخی کے قائل ہیں

اُن کے نزدیک وہ گنہگار نہیں ہوگا بشرطیکہ اپنی عمر میں خود ادا کر لے لیکن اس سے اس پر حج کا واجب ہونا بالاتفاق ثابت ہے اہل شہر کا روانہ ہونا شہروں کے مختلف فاصلہ پر ہونے کی وجہ سے مختلف ہوتا ہے ہر شخص کے لئے اس کے اپنے شہروالوں کی روانگی کے وقت کا اعتبار ہوگا۔ آیت مبارکہ میں حج کے وقت کے لئے مہینوں کا جو تعین مذکور ہے وہ اہل مکہ اور اس کے ارد گرد والوں کے لئے ہے اور اس لئے ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ احرام کا ان ہی دنوں میں واقع ہونا ان سے پہلے واقع ہونے سے افضل ہے جیسا کہ قواعد خفیہ کا تقاضا ہے کیونکہ احرام ان کے نزدیک شرط ہے رکن نہیں ہے لہ

(۳) اس بارے میں فقہائے احناف کا اختلاف ہے کہ وقت وجوب کی شرط ہے یا وجوب ادا کی شرط ہے اور ابن ہمام رحمہ اللہ نے اس قول کو ترجیح دی ہے کہ وقت وجوب حج کی شرط ہے لہٰذا پس اگر حج کے وقت سے پہلے کوئی کافر مسلمان ہو یا نابالغ لڑکا بالغ ہو یا مجنون کو فاقہ ہو یا غلام آزاد ہو یا پھر اس کو موت کا خوف ہو اور وہ مالدار ہے تو بعض فقہانے کہا کہ اس پر حج کے لئے وصیت کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس نے حج کا وقت نہیں پایا اور کوئی عبادت اس کا وقت داخل ہونے سے پہلے واجب نہیں ہوتی حکم وقت کے وجوب حج کی شرط ہونے کی بنا پر ہے پس اس قول کی بنا پر وہ وصیت کرے گا تو وہ وصیت صحیح نہیں ہوگی بلکہ باطل ہوگی بعض نے کہا کہ اس پر وصیت کرنا واجب ہے اور یہ حکم وقت کے وجوب ادا کی شرط ہونے کی بنا پر ہے حج تو مالدار ہونے کی وجہ سے اس پر واجب ہو چکا ہے اور اس قول کی بنا پر اس کی وصیت صحیح ہوگی لہٰذا اور یہ دوسرا قول یعنی وقت کا وجوب ادا کی شرط ہونے کا قول بہت ضعیف ہے جیسا کہ ملا علی قاری رحمہ اللہ وغیرہ نے کہا ہے لہٰذا اور صاحب مجمع نے وصیت کے درست ہونے کا قول امام ابو حنیفہ اور صاحبین رحمہم اللہ کی طرف منسوب کیا ہے اور اس کا خلاف یعنی وصیت کا صحیح نہ ہونا امام زفر کی طرف منسوب کیا ہے اور وصیت صحیح ہونے کی تعلیل یہ بیان کی ہے کہ وہ وصیت کے وقت وجوب حج کے اہل تھے پس ان کی وصیت صحیح ہے تاکہ ان کی طرف سے حج کے وقت میں حج کیا جائے کیونکہ وہ خود حج ادا کرنے سے عاجز ہیں، فتاویٰ قاضی خاں کی عبارت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے یہ مشہور و مرجح قول یعنی وقت کے وجوب حج کی شرط ہونے کے منافی نہیں ہے (لہٰذا ہمارے تینوں اماموں کا صحیح مذہب یہ ہے کہ وقت کے وجوب ادا کی شرط ہونے کے باوجود اگر وہ وصیت کرے گا تو اس کی وصیت صحیح ہے، مؤلف)

(۴) اگر کوئی آفاقی فقیر حج کے مہینوں سے پہلے مکہ مکرمہ آیا یا مکہ مکرمہ میں رہنے والا نابالغ لڑکا بالغ ہو یا مکہ میں رہنے والا غلام آزاد ہو یا مکہ کا کافر مسلمان ہو تو کیا اس پر فی الحال حج واجب ہے یا جب تک وہ مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے حج کے مہینے نہ پائے اس پر حج واجب نہیں ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ وقت کے وجوب حج کی شرط ہونے کے قول کی بنا پر اس پر فی الحال حج واجب نہیں ہوگا اور وقت کے وجوب ادا کی شرط ہونے کی بنا پر اس پر فی الحال (اسی وقت) حج واجب ہو جائے گا لہٰذا (اور اس قول کی بنا پر اس کی ادائیگی حج کے مہینے شروع ہونے پر واجب ہوگی۔ مؤلف)

(۵) صاحب لباب نے اپنی کتاب منسک کبیر میں ذکر کیا ہے کہ وقت کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ متوسط اور دام عادت کے مطابق رفتار سے حج کے وقت مکہ پہنچ سکے پس اگر ایسی صورت ہو کہ روزانہ یا بعض دنوں میں ایک منزل سے زیادہ سفر کرے تو پہنچ سکتا ہے اور حج مل سکتا ہے اور اگر ایک منزل ہر روز چلے تو حج نہیں ملے گا تو اس پر حج واجب نہیں ہوگا۔

(۶) اور یہ بھی شرط ہے کہ غرض نماز میں اپنے اپنے وقت میں ادا کرتے ہوئے مکہ و عرفات پہنچنے کا وقت ہو (پس اگر کوئی شخص نماز ترک کر کے تو پہنچ سکتا ہے اور اگر غرض نماز اپنے اپنے وقت میں پڑھے تو نہیں پہنچ سکتا تو اس پر حج فرض نہیں ہوگا۔) امام کرمانی نے کہا ہے کہ کسی فرض کو اس طرح سے بجالانا کہ دوسرا فرض فوت ہو جائے یہ کوئی حکمت و دانائی نہیں ہے نیز صفائے میثاق (۷) اگر کوئی شخص ذی الحجہ کی کوئٹہ کو مکہ مکرمہ نہ پہنچ سکا بلکہ نویں اور دسویں ذی الحجہ کی درمیانی شب میں پہنچا اور اتنا وقت تنگ ہے کہ اگر عشا کی نماز پڑھے گا تو دو قوف عرفات کا وقت نکل جائے گا اور وہ عرفات تک پہنچ سکے گا اور اگر عشا کی نماز نہ پڑھے تو دو قوف عرفات پاسکتا ہے تو بعض نے کہا کہ وہ عشا کی نماز پڑھے اگرچہ قوف عرفات فوت ہو جائے کیونکہ نماز ایسا فرض عین ہے کہ جس کا وقت تنگ مقرر ہوا ہے اور اس سے تاخیر کرنا گناہ ہے اور یہی ظاہر ہے اور یہ نقلی دلائل اور عقلی اعتبارات سے جلدی سمجھ میں آجاتا ہے۔ امام رافعی نے اسی کو اختیار کیا ہے اور صاحب سراج الوباح نے ذکر کیا کہ وہ نماز کو چھوڑ دے اور عرفات کی طرف چلا جائے اور گویا کہ صاحب سراج الوباح نے اس وقت میں مبتلی یہ سے حرج کو رفع کرنے کا لحاظ کیا ہے کیونکہ عشا کی نماز کا قصا کرنا ساری عمر میں ایک دفعہ واقع ہونے والے فریضہ کے مقابلہ میں آسان کام ہے اور اس نماز کی قصا کا تذکرہ جلدی ہو سکتا ہے بخلاف ان لوگوں کے جو حج فوت ہو جانے پر مرتب ہوتے ہیں یعنی حج کے احرام بپا کرنے کیلئے افعال عمرہ ادا کرنا اور اس حج کی قضا آئندہ سال دینا کہ اس کا حاصل ہونا بہت مشکل ہے بہت دفعہ ایسا بھی ہوگا کہ اس کو آئندہ سال تک مکہ مکرمہ میں ٹھہرنے کی قدرت نہیں ہوگی اور اگر اپنے وطن واپس چلا گیا تو وہاں سے دوبارہ حج کے لئے واپس آنے کی قدرت نہیں ہو سکے گی (اور فتویٰ کے لئے یہی قول مختار معلوم ہوتا ہے صاحب معلم الحجاج نے اسی کو اختیار کیا ہے، مولف) اسی لئے صاحب نجمہ نے کہا ہے کہ فرض نماز پیدل چلتے ہوئے اشاروں سے ادا کرے پھر اس کے بعد احتیاطاً اس کو قصا کر لے یہ قول اس ہے اور اس طرح دونوں قولوں میں تطبیق دینا مسخس ہے یہ حکم حج غرض و نفل دونوں کے لئے ہونا چاہئے کیونکہ نفل حج جب احرام باندھ کر شروع کر دیا تو بالاجماع فرض ہو جاتا ہے اور ان دونوں کے فوت ہونے کا حکم بالاتفاق ایک ہی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یربیب اللہ بکمال العسر ولا یزید بکمال العسر۔

(۸) منسک کبیر میں ہے جانا چاہئے کہ وقت کی تقسیم میں ایک وہ وقت ہے جو کہ وجوب حج کیلئے شرط ہے اور ایک وہ وقت ہے جو حج کی تکمیل کے لئے شرط ہے پس پہلی قسم وہ ہے جس کا بیان ہوا ہے اور دوسری قسم کے وقت کی بھی تقسیمیں ہیں ایک محدود و طویل مدد وہ حج کے عین میں دوسرا قصیر اور وہ عرفہ کا دن اور افعال حج کی ادائیگی کے ایام ہیں۔

قسم دوم، شرائط وجوب ادا

حج کی شرطوں میں سے دوسری قسم وجوب ادا کی شرائط ہیں، یہ وہ شرائط ہیں کہ حج کا واجب ہونا ان کے پائے جانے پر موقوف نہیں ہے لیکن حج کا ادا کرنا اس وقت واجب ہوتا ہے جبکہ یہ شرطیں سب کی سب پائی جائیں۔ پس اگر شرائط وجوب حج اور شرائط وجوب ادا سب پائی جائیں تو اس شخص کو خود حج کرنا فرض ہے اور اگر کسی شخص میں شرائط وجوب حج تمام موجود ہوں لیکن شرائط وجوب ادا میں سے کوئی ایک شرط نہ پائی جاتی ہو تو پھر خود حج کرنا واجب نہیں ہوتا بلکہ ایسی صورت میں اپنی طرف سے کسی دوسرے شخص کو بھیج کر فی الحال حج کرانا یا مرنے کے وقت اپنے مال میں سے حج کرانے کی وصیت کرنا واجب ہوتا ہے۔ لہٰذا یہ دوسری قسم کی تمام شرائط ایسی ہیں جن میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے کہ یہ وجوب حج کی شرائط ہیں یا وجوب ادا کی، بخلاف پہلی قسم یعنی شرائط وجوب حج کے کہ وہ سوائے وقت کے سب متفق علیہا ہیں اور وقت میں بھی معمولی سا اختلاف ہے۔ لہٰذا راجح یہی ہے کہ وہ شرط واجب ہے اسی لئے اس کا ذکر ان میں کیا گیا ہے۔ ۳۔ اس دوسری قسم کی پانچ شرطیں ہیں ۱۔ تندرست ہونا اور بدن کی سلامتی۔ ۲۔ راستہ کا پُر امن ہونا۔ ۳۔ قید نہ ہونا یا بادشاہ کی طرف سے ممانعت نہ ہونا۔ ۴۔ عورت کے لئے محرم کا ہونا۔ ۵۔ عورت کا عدت سے خالی ہونا۔ ۶۔ پہلی تین شرطیں مردوں اور عورتوں سب کے لئے عام ہیں اور اخیر کی دو شرطیں عورتوں کے لئے خاص ہیں۔ لہٰذا ان پانچوں شرطوں کے احکام مندرجہ ذیل میں (مؤلف)

تندرست ہونا اور بدن کی سلامتی | ۱۔ دوسری قسم یعنی وجوب ادا کی شرطوں میں سے ایک شرط بیماریوں اور علتوں سے بدن کی سلامتی ہے، بعض نے کہا کہ یہ پہلی قسم یعنی وجوب حج کی شرط ہے اور بحر العمیق

میں ہے کہ یہی صحیح مذہب ہے اور بعض نے کہا کہ یہ دوسری قسم یعنی وجوب ادا کی شرط ہے۔ قاضی خاں نے شرح جامع صغیر میں اس کی تفسیح کی ہے اور بہت سے مشائخ نے اس کو اختیار کیا ہے جن میں سے ابن الہمام بھی ہیں لہٰذا ترجیح میں بھی اختلاف ہے پس پہلے قول کی بنا پر جس میں کہ اس کو وجوب حج کی شرط کہا ہے اندھے شخص پر اگرچہ اس کے لئے کوئی پکڑ کر لے جانے والا رہتا موجود ہو اور اپنا حج اور مفلوج اور ایسے پُرانے مریض پر جس کے صحتیاب ہونے کی امید نہ رہی ہو اور اس شخص پر جس کے دونوں پاؤں کٹے ہوئے ہوں یا ایک پاؤں کٹا ہوا ہو یا دونوں ہاتھ کٹے ہوئے ہوں (یا دونوں میں سے کوئی ایک ہاتھ کٹا ہوا ہو) جو شخص بیمار ہو اور وہ اس وقت بیماری کی حالت میں ہو اور ایسا بوڑھا شخص جو سواری پر نہیں بیٹھ سکتا اور اس پر بغیر شدید تکلیف و مشقت کے نہیں ٹھہر سکتا ان سب پر حج فرض نہیں ہے اور اسی لئے کسی دوسرے سے حج کرانا یا مرنے کے وقت وصیت کرنا بھی فرض نہیں ہے اگرچہ ان کے پاس حج کے خرچ کے لئے مال (زاد و راحلہ) ہو، اور ایام ابو حنیفہ سے ظاہر المذہب یہی ہے اور صاحبین سے بھی ایک روایت یہی ہے اور دوسرے قول

لہٰذا باب و شرح بصرف و ش و حیات لہٰذا شرح اللباب زیادة عن ارشاد ۳ مؤلف عن شرح اللباب بتصرف لہٰذا شرح اللباب و بحر وغیرہ
۵۶ ش لہٰذا ارشاد ۵۶ حیات۔

اپنی طرف سے کسی دوسرے تندرست آدمی سے حج کرائے اور اگر کسی دوسرے سے حج نہیں کرایا تو مرنے وقت وصیت کرنا بالاتفاق واجب ہے۔ یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ وصیت کا واجب ہونا اس وقت ہے جبکہ حج واجب ہونے کے بعد اسی سال حج کیلئے نہیں نکلا یہاں تک کہ وہ شخص مر گیا لیکن اگر وہ حج کے لئے اسی سال نکلا اور راستہ میں مر گیا تو اب اس پر حج کی وصیت کرنا بالاتفاق واجب نہیں ہے اس لئے کہ اس نے واجب ہونے کے بعد مؤخر نہیں کیا لہذا اور مراد یہ ہے کہ مذکورہ عذرات میں سے کسی عذر والا جو شخص حج واجب ہونے کے پہلے سال میں حج کے راستہ میں مر گیا تو اس پر وصیت کرنا واجب نہیں ہے اور جو شخص حج فرض ہو کر اس کے ذمہ قرار دیا جائے (یعنی پہلا سال ندرنے) کے بعد نکلا اور راستہ میں مر گیا تو اس کا حکم یہ نہیں ہے بلکہ اس پر وصیت کرنا واجب ہے یا خو جہ کی ضمیر قادر علی الحج کی طرف لوٹتی ہے لیکن اس میں یہ شرط ہے کہ واجب ہونے کے بعد پہلے ہی سال میں حج کے لئے نکلا ہو جیسا کہ تعلیل کی دلیل سے ظاہر ہے۔

(۳) اندھے شخص کے ساتھ کوئی رہبر ہو یا نہ ہو اس کے متعلق اس حکم میں کوئی فرق نہیں ہے (یعنی صحیح مذہب کی بنا پر اس پر خود حج کرنا فرض نہیں ہے لیکن صاحب استطاعت ہونے کی صورت میں کسی دوسرے سے حج کرایا مرنے وقت حج کرائے کی وصیت کرنا واجب مؤلف) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مشہور روایت یہی ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک کسی دوسرے کی قدرت کے ساتھ قادر ہونے سے قادر نہیں ہوتا۔
راستہ کا پرامن ہونا (۱) اصح قول کی بنا پر وجوب ادا کی دوسری شرط جان و مال کے قتل و غارت سے راستہ کا پرامن ہونا ہے۔ کیونکہ وہ اس کے بغیر منزل مقصود تک پہنچنے پر قادر نہیں ہے اور معنی یہ قول کی بنا پر غالب

اور اکثر طور پر راستہ کا پرامن ہونا معتبر ہے۔ لہذا اور اس بارے میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے کہ راستہ کا امن وجوب حج کی شرط ہے یا وجوب ادا کی شرط ہے بعض نے کہا ہے کہ یہ وجوب حج کی شرط ہے اور یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ابن شجاع کی روایت ہے اور بعض نے کہا کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے اس اختلاف کو ہمارے اصحاب کی ایک جماعت مثلاً صاحب بدائع و مجمع و کرمانی و صاحب ہدایہ وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔ اور فتح القدیر میں اسی کو ترجیح دی ہے کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے۔ پس اگر وہ شخص راستہ کا امن بحال ہونے سے پہلے مر گیا تو وجوب ادا کی شرط ہونے کی بنا پر اس پر وصیت کرنا واجب ہے (اور وجوب حج کی شرط ہونے کی بنا پر وصیت کرنا اس پر واجب نہیں ہے، مؤلف) حج کی وصیت کرنے کے وجوب میں یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ وہ شخص راستہ کا امن بحال ہونے سے پہلے فوت ہو جائے لیکن اگر راستہ کا امن بحال ہونے کے بعد فوت ہوا اور اس میں وجوب حج کے تمام شرائط پائے جاتے ہیں تو وصیت کرنا بالاتفاق اس پر واجب ہے۔

(۲) امام ابواللیث رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر راستہ میں غالب و اکثر طور پر امن و سلامتی ہے یعنی اکثر قافلے صحیح سلامت پہنچ جاتے ہیں اور بعض اتفاقیہ طور پر لٹ بھی جاتے ہیں تو راستہ امن والا سمجھا جائے گا اور حج فرض ہوگا۔ اور اگر سلامتی غالب طور پر نہ ہو بلکہ اکثر قافلے لٹ جاتے ہوں تو حج فرض نہیں ہوگا اور اسی پر اعتماد ہے۔

لہذا دیکھو باب وشرعہ ملقطاً۔ بحروش بزیادۃ عن الخروجات عن فتح عن النخیس لہذا تقریر لانی لہذا بحرحہ باب وشرعہ بزیادۃ عن غنیہ۔
 لہذا جمع غنیہ وشرعہ اللباب لہذا فتح وکروش وجات ملقطاً لہذا دباب وشرعہ تصروف وغنیہ وشرعہ۔

(۳) اور جب سمندر کے راستہ سے سوار ہو کر سفر کے بغیر چارہ کار نہ ہو تو حج کی فرضیت ساقط ہونے میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ سمندر و جوب حج کا مانع ہے اور صبح یہ ہے کہ اس کا حکم بھی خشکی کے راستہ کی مانند ہے اور کرمانی نے کہا ہے کہ سمندر کے راستہ میں جہاں سے سوار ہونے کی عام عادت ہو اگر اس جگہ سے سمندر کے راستہ میں غالب طور پر سلامتی ہو یعنی اکثر جہاز صبح سالم پہنچ جاتے ہوں تو راستہ امن والا سمجھا جائے گا اور حج واجب ہوگا اور اگر اکثر جہاز ڈوب جاتے ہوں تو راستہ امن والا نہیں ہوگا اور حج واجب نہیں ہوگا اور یہی صبح ہے اور سیحون و قرات و نیل اور درجلہ تہری (دیا) ہیں سمندر نہیں ہیں لہٰذا یہ باتفاق و جوب حج کے مانع نہیں ہیں لہٰذا حاصل یہ ہے کہ جس شخص کو کسی ظالم یا دشمن یا درندہ یا ڈوبنے یا کسی اور چیز مثلاً چور ڈاکو زہن یا ظالم یا راستہ روکنے والے کا خوف ہو تو اس پر خود حج کرنا فرض نہیں ہے بلکہ اپنے مال سے اپنی طرف سے نایب بھیج کر حج کرنا فرض ہے خواہ راستہ خشکی کا ہو یا سمندر کا، اور راستہ کے امن کے غالب طور پر ہونے کا اعتبار ہے پس اگر غالب طور پر امن ہو تو خود حج کرنا فرض ہے اور اگر قتل و ہلاکت کا خوف غالب ہو تو اس کو خود حج پر جانا واجب نہیں ہے بلکہ اپنی طرف سے کسی دوسرے آدمی کو بھیج کر حج کرنا واجب ہے (وہ بھی اس شرط سے کہ راستہ کا خوف اس کے مرنے کے قریب تک رہے) یا مرنے کے قریب حج کرانے کی وصیت کر دے اسی پر فتویٰ ہے اور اسی پر اعتماد ہے لہٰذا اور اگر راستہ میں سمندر ہو اور اس میں جہاز نہ ہو تو حج فرض نہیں ہوگا لہٰذا اور اگر مکہ مکرمہ کے راستہ میں سمندر ہو اور کوئی خشکی کا راستہ بھی ہو جو پرامن ہو تو ان لوگوں پر حج قطعاً فرض ہوگا خواہ سمندر کے راستہ میں جہاز وغیرہ ہو یا نہ ہو اور خواہ سمندر کا راستہ پرامن ہو یا نہ ہو صاف اور ظاہر یہ ہے کہ سلامتی کے غالب گمان کے ساتھ غلبہ خوف کے نہ پائے جانے کا بھی اعتبار کیا جائے گا حتیٰ کہ اگر بارہا لوٹ مار واقع ہونے اور جنگ و جدال کرنے والوں کے غلبہ کی وجہ سے لوگوں کے دلوں پر خوف غالب ہو یا لوگوں نے سنا ہو کہ کوئی گروہ راستہ میں حائل ہوتا اور لوٹ مار کرتا ہے اور اس کو شوکت و غلبہ حاصل ہے اور لوگ اپنے آپ کو اس گروہ کے مقابلے میں کمزور محسوس کرتے ہیں تو ان پر حج واجب نہیں ہوگا لہٰذا

(۴) اگر راستہ میں امن و سلامتی اور ہلاکت و خوف دونوں برابر درجے کے ہوں تو فقہانے اس صورت کا حکم بیان نہیں فرمایا منسک کبیر میں ہے کہ اصحاب فقہ کے کلام کا ظاہر مطلب یہ ہے کہ مساوات کی صورت میں اس پر حج فرض نہیں ہوگا گاہ کہ

(۵) اور امن کے موجود نہ ہونے کا اعتبار اس شہر والوں کے حج پر روانگی کے وقت سے ان کے واپس آنے تک کا وقت ہے اس سے قبل یا اس کے بعد کا اعتبار نہیں ہے یعنی خواہ دوسرے دنوں میں راستہ پر امن نہ ہو اگر حج کے اُن دنوں میں پر امن ہو جو حکم اس شہر کے لوگ حج پر روانہ ہوئے ہوں تو حج واجب ہوگا ۹

(۶) امام کرمانی رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر اپنے مال و نفقہ میں سے کچھ رشوت یا چوکنگی ٹیکس وغیرہ دیکر راستہ میں امن مل جاتا ہے تو ہمارے بعض فقہانے کہا کہ یہ بھی عذر ہے اور اس پر حج فرض نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ یہ عذر نہیں ہے اور اس پر حج فرض ہے اگرچہ

۱۔ بحر وقوع و ریش و غنیہ تبصرت ۲۔ غنیہ ۳۔ لباب و شریح و غنیہ تبصرت ۴۔ غنیہ ۵۔ حیات تبصرت ۶۔ فتح و ریش و غنیہ۔

۹۰ حیات ۹۱ باب و شرح ۹۲ بحروش

وہ جانتا ہو کہ اس سے زبردستی ظلم ٹیکس لیا جائے گا، صاحبِ قنینہ و مجتبیٰ نے کہا ہے کہ اسی پر اعتماد ہے اور متہلج میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے امام ابن ہمام رحمہ اللہ نے جو کچھ کہا اس کا حاصل یہ ہے کہ اس قسم کی صورتوں میں رشوت لینے والا گنہگار ہوگا دینے والا گنہگار نہیں ہوگا (یعنی دفعِ ظلم کے لئے رشوت دینا جائز ہے) اور یہ اس وقت ہے جبکہ وہ اس کے لئے مضطر ہو اور مذکورہ صورت بھی اسی قسم کی ہے کیونکہ وہ اپنے ذمہ سے فرض حج ادا کرنے کے لئے مضطر ہے پس وہ دوسرے کے گنہگار ہونے کی وجہ سے اپنا فرض ترک نہ کرے اور اس قول کی بنا پر حوائجِ اصلہ سے زائد مال پر قادر ہونے کے لئے وہ خرچہ بھی زاد راہ میں شمار ہوگا جو اس کو ظالمانہ ٹیکس، رشوت وغیرہ میں دینا پڑے گا۔

قید میں نہ ہونا یا بادشاہ کی طرف سے ممانعت خوف نہ ہونا
(۱) تیسری شرط یہ ہے کہ وہ قید میں نہ ہو یا بادشاہ کی طرف سے لوگوں کو حج کے لئے جانے کی ممانعت و خوف نہ ہو پس کھایہ میں ہے کہ بادشاہ وقت سے خوف کرنے والا مانع کے پائے جانے کی وجہ سے مریض کی مانند ہے۔ اور اس شرط میں بھی شرط وجوب یا شرط وجہ

ادا ہونے کا وہی اختلاف ہے جو شرطِ صحتِ بدن میں بیان ہو چکا ہے اور صحیح قول کی بنا پر یہ بھی وجوب ادا کی شرط ہے۔ ابن ہمام رحمہ اللہ نے اسی کو اختیار کیا ہے پس مجوس اور بادشاہ سے خائف مریض کی مانند ہیں ان دونوں پر خود حج ادا کرنا فرض نہیں ہے البتہ صاحبین کے نزدیک ان دونوں پر فرض ہے کہ کسی دوسرے شخص سے حج کرائیں یا مرتے وقت حج کرنے کی وصیت کریں۔ لیکن مجوس کے متعلق ظاہر یہ ہے کہ اگر اس کو اس لئے قید کیا گیا ہے کہ وہ کسی دوسرے شخص کا حق ادا نہیں کرنا چاہتا لہذا وہ اس حق کے ادا کرنے پر قادر ہے تو یہ قید اس کے لئے عذر نہیں ہے اور حج کی ادائیگی کا واجب ہونا اس قید کی وجہ سے اس سے ساقط نہیں ہوگا۔

(۲) یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ عذر یعنی قید میں ہونا یا بادشاہ کی طرف سے ممانعت کا ہونا اگر اس کی موت تک قائم رہے تب عذر ہے ورنہ اس عذر کے نازل ہونے کے بعد اس شخص کو خود حج کرنا واجب ہوگا اس میں ایک قید یہ بھی ہے کہ وہ شخص اس عذر سے پہلے حج پر قادر نہ ہو اور پھر عاجز ہو گیا ہو ورنہ اس کو دوسرے شخص سے حج کرنا یا مرتے وقت وصیت کرنا ظاہر المذہب میں امام ابو صفیہ کے نزدیک واجب نہیں اس اختلاف کی بنا پر جس کا ذکر پہلے (یعنی سلامتی بدن کے بیان میں) ہو چکا ہے۔

(۳) اور شمس الاسلام رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے کہ بادشاہ اور جو اس درجہ کے امراء ذیشان ہیں وہ سب اس حکم میں مجوس کے ساتھ ملتی ہیں پس بادشاہ اور امراء ذیشان اگر اتنا مال رکھتے ہوں جو لوگوں کے ان حقوق سے زیادہ ہو جو ان کے ذمہ ہیں اور وہ حج کے لئے کافی ہو سکے تو ان کے مال میں حج واجب ہوگا ان کے نفس (ذات) پر واجب نہیں ہوگا یعنی ان کو خود حج کرنا واجب نہیں ہوگا بلکہ اپنے مال سے کسی دوسرے شخص کو بھیج کر حج کرنا واجب ہوگا اس لئے کہ اگر بادشاہ اپنی مملکت سے باہر نکل جائے گا تو اس کا ملک خراب ہو جائے گا اور لوگوں میں فتنہ برپا ہو جائے گا اور اس بات کا غالب امکان ہے کہ اس کو اس حالت میں قتل کر دیا جائے

لے شرح الملباتع و زیادة عن بحر و روش سے لے بائے شرح وروع و دروش و حیات سے غنیہ و حیات سے غنیہ و غنیہ سے ش زیادة

اور یہ امکان بھی غالب ہے کہ کوئی اور بادشاہ اس کو اس کی حدود مملکت میں داخل نہ ہونے دے اور اس طرح فتنہ عظیم واقع ہو کر عام مسلمانوں کے لئے دین و دنیا کے امور میں بہت بڑے نقصان تک پہنچ جائے انتہی ۱۔ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ یہ احتمالات خوف یقینی و دائمی ہوں فاقہم ۲۔ ظاہر ہے کہ یہ حکم اُس بادشاہ یا زری شان حاکم کے بارے میں ہے جس کی سلطنت شرائط شرعیہ کے ساتھ ثابت ہو ورنہ اس پر واجب ہے کہ وہ اپنے آپ کو اس ذمہ داری سے الگ کر لے اور جو شخص خلافت کا مستحق ہے اس کو اس امر پر قائم کر دے جبکہ ایسا کرنے سے اس کے لشکر میں فساد واقع نہ ہوتا ہو ۳۔ اگر اس بادشاہ یا حاکم کا مال مسلمانوں کے حقوق میں مستغرق ہو یعنی حقوق سے زائد بقدر کفایت حج نہ ہو جیسا کہ ظالم حاکموں اور بادشاہوں کا حال ہوتا ہے تو وہ فقیر کے معنی میں ہے پس اس پر حج فرض نہیں ہے جیسا کہ اگر کسی شخص کا مال دین (فرضہ) میں مستغرق ہو تو اس پر حج فرض نہیں ہوتا ۴۔

(۱) واجب ادا ہونے کی چوتھی شرط جو عورتوں کے ساتھ مخصوص ہے وہ محرم امین عورت کیلئے محرم یا خاوند کا ہونا

یا خاوند کا ہونا ہے ۵۔

(۲) پھر اسی بارے میں بھی ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے کہ محرم یا خاوند کا ساتھ ہونا وجوب حج کی شرط ہے یا وجوب ادا کی، جیسا کہ راستہ کے امن کے بارے میں اختلاف ہے قاضی خاں وغیرہ نے تصحیح کی ہے کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے اور صاحب بدائع و سروری وغیرہ نے تصحیح کی ہے کہ یہ وجوب حج کی شرط ہے ۱۔ اور اختلاف کا نتیجہ حج کی وصیت واجب ہونے کے بارے میں ظاہر ہو گا جبکہ وہ عورت محرم اور اس محرم کا نفقہ پائے جانے سے پہلے مر جائے تو جن فقہاء کے نزدیک یہ وجوب حج کی شرط ہے ان کے نزدیک اس پر وصیت کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس کی موت وجوب حج سے پہلے واقع ہوئی ہے اور جن کے نزدیک وجوب ادا کی شرط ہے ان کے نزدیک اس پر وصیت کرنا واجب ہو گا کیونکہ اس کی موت وجوب حج کے بعد واقع ہوئی ہے اور اس نے تاخیر میں زیادتی کی ہے ۲۔ محقق ابن کمال نے فتح القدیر میں اس کو ترجیح دی ہے کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے ۳۔ اکثر مشائخ نے اسی کو اختیار کیا ہے ۴۔ اور اس اختلاف کا نتیجہ محرم کا نفقہ اور اس محرم کے لئے سواری کا خرچہ اس عورت پر واجب ہونے کے بارے میں بھی ظاہر ہو گا جبکہ محرم نفقہ اور سواری کا خرچہ لئے بغیر اس کے ساتھ جانے سے انکار کر دے نیز اس اختلاف کا نتیجہ اس وقت بھی ظاہر ہو گا جبکہ عورت محرم کو نہ پا کر تو اس پر نکاح کرنا تاکہ اس کے ساتھ حج کرے واجب ہو گا یا نہیں ۵۔ (اور ان سب کی تفصیل آگے آتی ہے، مؤلف) پس جن فقہاء کے نزدیک یہ وجوب حج کی شرط ہے اُن کے نزدیک اس پر ان میں سے کوئی چیز واجب نہیں ہوگی اور جن فقہاء کے نزدیک یہ وجوب ادا کی شرط ہے اُن کے نزدیک یہ سب چیزیں واجب ہوں گی ۶۔ فتح القدیر میں اسی طرح ہے لیکن لباب میں اس کو وجوب ادا کی شرط کہا ہے اور اس کے باوجود کہا ہے کہ اس پر محرم نہ ملنے کی صورت میں نکاح کرنا واجب نہیں ہے جیسا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں ۷۔

(۳) جاننا چاہئے کہ وجوب وصیت میں اختلاف اس وقت ہے جبکہ وہ عورت محرم کے پائے جانے سے پہلے مر جائے ۱۔

۱۔ شرح اللباب وغنیہ و حیاتی ۲۔ زبدہ ۳۔ شرح اللباب وغنیہ ۴۔ غنیہ ۵۔ لباب و شرح ۶۔ شرح اللباب و ہدایہ وغیرہما۔

۷۔ فتح و ارشاد وغنیہ ۸۔ بحر تغیر و شرح اللباب و ارشاد وغنیہ ۹۔ ارشاد ۱۰۔ بحر و غنیہ و شرح ۱۱۔ غنیہ۔

بیان ہو چکا ہے لیکن اگر وہ عورت محرم حاصل ہونے کے بعد مرے تو وصیت کرنا بالاتفاق اس پر واجب ہے جیسا کہ سلامتی بدن اور
رأسہ کے امن میں بیان ہو چکا ہے ۱۷

(۴) عورت خواہ جوان ہو یا بوڑھی دونوں کے لئے یہی حکم ہے کیونکہ نصوص میں اس کا ذکر مطلق طور پر ہے ۱۸ اور عورت
سے مراد بالغ عورت ہے کیونکہ اس کے متعلق بیان ہے جس پر حج فرض ہوا اسی لئے فقہانے کہا ہے کہ جو لڑکی شہوت کی حد کو نہیں پہنچی وہ
بغیر محرم کے سفر کر سکتی ہے اور جو لڑکی حد شہوت کو پہنچ جائے وہ بغیر محرم کے سفر نہ کرے اور مراد یہ ہے کہ اس کے ولی کے لئے حکم ہے کہ
اس کو سفر سے منع کرے اور اگر اس کا کوئی ولی نہ ہو تو وہ سفر میں کسی کے ساتھ نہ نکلے اور یہ مراد نہیں ہے کہ اس لڑکی پر حرام ہے کیونکہ
وہ جب تک بالغ نہ ہو جائے مکلف نہیں ہے اور اس کے شہوت کی حد کو پہنچنے سے بالغ ہونا لازم نہیں آتا ۱۹

(۵) محرم وہ شخص ہوتا ہے جس سے سب یا رضاعت (دودھ کی شرکت) یا مصاہرت (دامادی) کی وجہ سے ہمیشہ کے واسطے
نکاح جائز نہ ہو سکے کیونکہ نکاح کی دائمی حرمت خلوت میں مرد کے محرم عورت کے ساتھ ہونے کی نہمت کو زائل کر دیتی ہے اور اسی
لئے فقہانے کہا ہے کہ جب محرم مامون علیہ (ایمن) نہ ہو عورت کے لئے اس کے ساتھ سفر کرنا جائز نہیں ہے ۲۰ مصاہرت یعنی
دامادی کا رشتہ خواہ نکاح کے ذریعہ سے ہو یا نعوذ باللہ بدکاری (زنا) کی وجہ سے ہو اسح قول یہی ہے کہ محرم ہونے میں دونوں برابر
ہیں لیکن علامہ قوام الدین رحمہ اللہ شارح ہراییہ نے لکھا ہے کہ جو محرم زنا کے سبب سے ہو بعض فقہانے نزدیک وہ عورت اس کے
ساتھ سفر نہ کرے اور علامہ قدوری نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور ہم بھی اسی کو لیتے ہیں ۲۱۔ اور دین میں زیادہ احتیاط اسی میں ہے
اور نہمت سے اس میں زیادہ بچاؤ ہے ۲۲ اور سید الواسع رحمہ اللہ نے نفقات برزازیہ سے نقل کیا ہے کہ ہمارے زمانہ میں عورت
اپنے رضاعی بھائی کے ساتھ بھی سفر نہ کرے کیونکہ آج کل فساد کا غلبہ ہے اور رضاعی بھائی کو اس کے ساتھ خلوت میں ہونا مکروہ تحریمی
ہونے سے بھی اس کے ساتھ سفر کرنے کی ممانعت کی تائید ہوتی ہے جیسا کہ جوان ساتھی کے ساتھ خلوت مکروہ تحریمی ہے پس
جوان ساس کو بھی یہاں پر مستثنیٰ کرنا چاہئے (یعنی اسے اپنے داماد کے ساتھ سفر نہیں کرنا چاہئے، مؤلف) کیونکہ سفر بھی مکروہ تحریمی ہے ۲۳

(۶) محرم کے لئے شرط ہے کہ ایمن (دیندار) عاقل بالغ ہو لا ابالی بے شرم فاسق نہ ہو ۲۴

(۷) محرم خواہ آزاد ہو یا غلام، مسلمان ہو یا کافر (ذمی)، یہ سب اس حکم میں برابر ہیں لیکن جو محرم اس عورت کے ساتھ نکاح
کرنے کو جائز سمجھتا ہو جیسے مجوسی یا جو محرم فاسق بے شرم لا ابالی ہو یا نابالغ لڑکا ہو یا ایسا مجنون ہو جس کو افاقہ نہ ہونا ہو تو اس
کے ساتھ سفر نہ کرے اسی طرح اگر چند نیک صالح عورتیں مل کر سفر کریں تو ان کو بھی بغیر محرم کے ایک دوسرے کے ساتھ جانا جائز نہیں
ہے اور حامد نے کہا ہے کہ عورت کے لئے کوئی مضائقہ (کراہت) نہیں ہے کہ وہ بغیر محرم کے نیک و صالح لوگوں کے ساتھ سفر کرے اور یہی
قول امام مالک کا ہے اور امام مالک کا دوسرا قول و امام شافعی کا قول یہ ہے کہ ثقہ (پرہیزگار) عورتوں کے ساتھ سفر کرے اور ان

۱۷ مستفاد عن بحر وغیرہ ۱۸ بحر و فتح وغیرہ ۱۹ بحر و فتح وغیرہ ۲۰ شریح الملیاب و شریح وغیرہ ۲۱ شریح وغیرہ ۲۲ شریح وغیرہ ۲۳ شریح وغیرہ ۲۴ شریح وغیرہ

دونوں حضرات کا ایک دوسرا قول یہ بھی ہے کہ عورت اگر اپنے نفس کو پر امن سمجھتی ہے تو ایسی نکلے ۱۔ اگر محرم مجوسی ہو اور وہ اپنے اعتقاد میں اس کے ساتھ نکاح کرنا جائز سمجھتا ہو تو وہ عورت اس کے ساتھ سفر نہ کرے ۲۔ کیونکہ نام اپنے محرم کے ساتھ نکاح حلال جانتی کی وجہ سے اس مجوسی محرم سے گناہ کا خوف ہے اور فاسق بے مروت وہ ہے کہ اس کے ساتھ سفر نہ کرے ۳۔ اگر یہ وہ اس کا خاوند ہی ہو ۴۔ اور جب فاسق اس وجہ سے محرم نہیں ہو سکتا کہ اس کے فسق کی وجہ سے گناہ میں مبتلا ہونے کا ڈر ہے تو کتابی غیر مسلم بدرجہ اولیٰ محرم نہیں ہو سکتا کیونکہ ڈر ہے کہ جب وہ اس کے ساتھ تنہا ہوگا تو اس کو دین اسلام سے منحرف کرے گا ۵۔ اور فاسق کا حکم عام ہے خاوند اور محرم دونوں کو شامل ہے اور مجوسی کا حکم محرم کے ساتھ خاص ہے کیونکہ خاوند کا مجوسی ہونا منصوص نہیں ہے ۶۔ مجوسی کے علاوہ اور کافر اگرچہ محرم ہو فی زمانہ اس کے ساتھ بھی سفر نہ کرے کیونکہ اس زمانہ میں کافر کا اعتبار نہیں۔ اندیشہ ہے کہ وہ عورت کو اسلام سے برگشتہ کرے اس لئے اس سے احتیاط ضروری ہے ۷۔ جس طرح کے کو ابھی احتلام نہیں ہوا (یعنی نابالغ) اور ایسے مجنون کے ساتھ جس کو افاقہ نہ ہو یا سفر کرنا معتبر نہیں ہے یعنی اس کا ساتھ ہونا حفاظت نفس کے لئے اطمینان بخش نہیں ہے ۸۔ پس یہ دونوں بھی محرم نہیں ہیں ۹۔ کیونکہ محرم کے ساتھ ہونے سے مقصود عورت کی عزت و ناموس کی حفاظت ہے اور وہ ان چاروں یعنی مجوسی و فاسق و نابالغ و مجنون میں مفقود ہے ۱۰۔ خاوند میں بھی وہ تمام شرائط پائے جانے چاہئیں جو محرم کے لئے ضروری ہیں اور وہ یہ ہیں کہ عاقل بالغ اور امین (دیندار) ہو (جن کا بیان اوپر ہو چکا ہے) ۱۱۔ اس لئے کہ خاوند اگر امین نہیں ہوگا یا بالغ یا مجنون ہوگا تو اس سے اس عورت کی حفاظت کا مقصد ادا نہیں ہوگا اور مجمع کی عبارت زیادہ بہتر ہے وہ یہ ہے کہ عورت کے سفر حج کے لئے یہ شرط ہے کہ اس کے ساتھ اس کا خاوند یا محرم سفر کرے جو کہ بالغ اور عاقل ہو اور مجوسی فاسق نہ ہو اور عورت کا نفقہ خاوند پر ہے ۱۲۔ محرم یا خاوند کا ساتھ ہونا بالغ عورت کے لئے شرط ہے اگرچہ وہ بوڑھی ہو اور اگرچہ اس سفر میں اس کے ساتھ ثقہ (معتبر) عورتیں اور نیک صلح مرد ہوں ۱۳۔ اور یہ ہمارے (احاف) کے نزدیک ہے اس لئے کہ جب اس کے ساتھ اس کا خاوند یا محرم نہیں ہوگا اس پر بے خوف نہیں ہو جا سکتا کیونکہ عورتیں ستر خان پر پکھے ہوئے گوشت کی مانند ہیں مگر یہ کہ اس کے روکنے اور ہٹانے والی کوئی چیز ہو اور اسی لئے اکیلے نکلنا جائز نہیں ہے اور ان کے اجتماع کے وقت یہ خوف زیادہ ہے اسی لئے عورت کو اجنبی عورت کے ساتھ خلوت حرام ہے اگرچہ اس کے ساتھ دوسری عورت بھی ہو اور آیت وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيلًا کے حکم میں عورتیں اس وقت تک شامل نہیں ہیں جب تک خاوند یا محرم سفر حج میں ان کے ساتھ نہ ہو کیونکہ عورت خود اپنے آپ سوار ہونے اور سواری سے اترنے پر قادر نہیں ہوتی پس اس کو کسی ایسے آدمی کی ضرورت ہوتی ہے جو اس کو سوار کرے اور سواری سے اُتارے اور اس بارے میں جوان اور بوڑھی عورت میں کوئی فرق نہیں کیا جائے گا بلکہ بوڑھی عورت کو زیادہ ضرورت ہوتی ہے کیونکہ وہ زیادہ عاجز ہے اور بے سوار کرانا اور اتارنا سوائے خاوند اور محرم کے کسی اور کیلئے جائز نہیں ہے پس وہ اس حالت میں صاحب استطاعت شمار نہیں ہوگی اور اسی لئے نص کے حکم میں شامل نہیں ہوگی ۱۴۔

۱۔ شرح الباب ۲۔ غنیہ ۳۔ غنیہ عن حموی علی الاشباہ ۴۔ شہد بنصف وغیرہ ۵۔ علم ۶۔ ع و د بالفتح ۷۔ بحر ۸۔ شہد بنصف وغیرہ

(۸) عورت کا غلام اس کے واسطے محرم نہیں ہے لہٰذا اگرچہ وہ خفی ہو اور اصرح روایت میں محبوب (خصیہ کٹا ہوا) جس کا پانی خشک ہو گیا ہو اس کا بھی یہی حکم ہے لہٰذا کیونکہ عورت کا اپنے غلام کے ساتھ نکاح کرنا دائمی طور پر حرام نہیں ہے بلکہ جب وہ اس کو آزاد کر دیگی اُس کو اُس غلام سے نکاح کرنا جائز ہو جائے گا لہٰذا پس عورت اپنے غلام کے ساتھ سفر نہ کرے خواہ وہ خفی ہی ہو لہٰذا

(۹) مراہق (قریباً بلوغ) لڑکے کا حکم بالغ کی مانند ہے جیسا کہ جوہرہ میں ہے ۵۵ (پس اس کے ساتھ سفر کرنا جائز ہے) اور رحمتی رحمہ اللہ نے اس کو نابالغ لڑکے کے حکم میں کہا ہے کیونکہ وہ ایسے شخص کا محتاج ہے جو اس کی طرف سے مدافعت کرے اور اسی لئے اس کے باپ کو خفی حاصل ہے کہ اس کو فرض حج سے روک دے پس وہ عورت کی حفاظت کی صلاحیت کیسے رکھتا ہے اور دونوں محیطوں میں اور بدائع میں ہے کہ جس لڑکے کو ابھی اختلام نہیں ہوا یعنی بالغ نہیں ہوا اس کے ساتھ سفر کرنا معتبر نہیں ہے لیکن جو کچھ جوہرہ میں ہے وہ خلاصہ اور بزازہ کے موافق ہے ۵۶ (پس فتویٰ کیلئے یہی مختار ہے کہ وہ بالغ کے حکم میں ہے اور اس کے ساتھ سفر جائز ہے بولف)

(۱۱) محرم کو بھی اس وقت سفر میں ساتھ جانا جائز ہے جبکہ اس کو اپنے آپ پر شہوت و فتنہ کا اندیشہ نہ ہو لیکن اگر اس کو شہوت و فتنہ کا اندیشہ ہو اور رگمان غالب یہ ہو کہ اس کے ساتھ تنہائی واقع ہونے یا اس کے ساتھ سفر کرنے یا اس کو ضرورت کے وقت چھوٹے سے شہوت ہو جائے گی تو اس کو ساتھ جانا جائز نہیں ہے اور خانیہ میں ہے کہ اگر عورت کو سوار کرانے یا اتارنے کی ضرورت پڑے تو اس کو کپڑوں کے اوپر سے چھوٹے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اس کو چاہئے کہ اس کی بیٹھ اور پیٹ کا حصہ پکڑے اس سے نیچے کا حصہ نہ پکڑے یہ اس وقت ہے جبکہ شہوت کا اندیشہ نہ ہو لیکن اگر اپنے یا اس عورت کے نفس پر شہوت کا اندیشہ و خوف ہو خواہ یقین کے درجہ کا ہو، یا ظن یا شک کے درجہ کا ہو تو اپنی کوشش کے ساتھ اس خیال سے بچے پھر اگر عورت خود سوار ہو سکتی ہے تو مرد کو چھوٹے سے بالکل منع کیا جائے گا اور اگر عورت خود سوار نہیں ہو سکتی تو کپڑوں کے ساتھ اس کو چھوٹے تاکہ عورت کے کسی عضو کی حرارت اس مرد کو نہ پہنچے اور اگر ایسے کپڑے نہ مل سکیں تو مرد کو چاہئے کہ اپنے قلب سے حتی الامکان شہوت کے خیال کو دور کرنا رہے مثلاً پس اگر عورت کو سوار کرانے

یا انارنے کی ضرورت ہے اور شوہر ساتھ نہیں ہے اور شہوت کا خوف ہے خواہ اپنے نفس پر ہو یا عورت پر تو جہاں تک ممکن ہو اس سے بچے اور اگر کوئی اتارنے والا نہ ہو تو کچھ موٹا کپڑا یا تھ اور بدن کے بیچ میں ہونا ضروری ہے، کپڑا اتنا موٹا ہونا چاہئے کہ جس سے بدن کی حرارت ایک دوسرے کو نہ پہنچ سکے ۱۷

(۱۲) جب محرم موجود ہو تو عورت پر لازم ہے کہ وہ فرض حج ادا کرے خواہ اس کا خاوند اجازت دے یا نہ دے اور نفلی حج کیلئے خاوند کی اجازت کے بغیر نہ نکلے ۱۸ خاوند کے لئے زمیں نہیں ہے کہ اپنی عورت کو فرض حج کی ادائیگی سے منع کرے جبکہ اس کے ساتھ محرم ہو اور اگر محرم اس کے ساتھ نہ ہو تو خاوند اس کو منع کر سکتا ہے جس طرح فرض حج کے علاوہ کسی دوسرے حج سے منع کر سکتا ہے خواہ وہ اس کے اپنے فعل سے اس پر واجب ہو یا مثلاً حج کی نذر کر لینے سے واجب ہو یا نفلی حج کا احرام باندھ کر اس کو فوت کر دیا ہو (یا فاسد کر دیا ہو) اور غرہ کے افعال ادا کر کے اس احرام سے حلال ہو گئی ہو یا عورت اس حج کو بھی خاوند کی اجازت کے بغیر قصداً نہ کرے (اگر وہ عورت نذر کا یا فاسد کیا ہو) حج ادا نہ کر سکے تو عمرے کی نذر کرے (۱۹) اور اسی طرح اگر عورت میثاق سے بغیر احرام باندھ گزرتی اور مکہ مکرمہ میں داخل ہو گئی تب بھی خاوند کی اجازت کے بغیر احرام نہ باندھے کیونکہ عورت اپنے فعل سے اپنے اوپر حج واجب کر لینے سے خاوند کے حق کو نہیں روک سکتی بلکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف سے فرض کئے ہوئے حج میں خاوند کو اس کے حق سے روکا ہے (بہن اگر عورت پر حج فرض نہیں ہے اور محرم ساتھ ہے یا حج فرض ہے اور محرم ساتھ نہیں ہے تو ان دونوں صورتوں میں وہ انداس کو روک سکتا ہے ۲۰) جس صورت میں خاوند کو منع کرنے کا اختیار ہے اگر خاوند نے اس کو منع کر دیا تو وہ عورت محصرہ یعنی حج سے روکی ہوئی ہو گئی جیسا کہ آگے احصار کے بیان میں آئیگا انشاء اللہ تعالیٰ ۲۱ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ حج کے مہینوں میں یا اپنے اہل شہر کے حج پر روانہ ہونے کے وقت نکلے یا اس سے ایک دو دن پہلے (یعنی ایسے وقت خاوند اس کو نہیں روک سکتا) اور اس زمانہ سے قبل نکلنے کی صورت میں وہ اس کو روک سکتا ہے اور خاوند اپنی بیوی کو اقرب میقات پر پہنچنے تک احرام باندھنے سے روک سکتا ہے اور مکہ میں آٹھویں ذی الحجہ تک اس کو احرام باندھنے سے روک سکتا ہے اور اگر ان وقتوں سے پہلے عورت احرام باندھ لے تو عمرہ کو احرام کھلوادینے کا اختیار ہے اور اس صورت میں وہ عورت محصرہ کی مانند ہو جائیگی اگر عورت پیدل حج کرنے کا ارادہ کرے تو اس کے ولی یا خاوند کو روکنے کا حق ہے ۲۲

(۱۳) اگر عورت کا کوئی محرم نہ ہو تو اس کو حج ادا کرنے کے لئے نکاح کرنا واجب نہیں ہے ۲۳ یعنی محرم نہ ہونے کی صورت میں عورت پر واجب نہیں ہے کہ ایسے شخص کے ساتھ نکاح کرے جو اس کے ساتھ حج کرے بدائع و فاضلی خاں وغیرہ میں اسی طرح ہے اور ایام ابو حنیفہ سے ابو شجاع نے روایت کیا ہے کہ اگر عورت مالدار ہو اور اس کے لئے سفر میں کوئی محرم نہ ہو تو فرض حج ادا کرنے کے لئے اس پر واجب ہے کہ ایسے شخص کے ساتھ نکاح کرے جو اس کے ساتھ حج کرے ۲۴ پس اس مسئلہ میں دو قول ہیں اور وہ دونوں قول اس اختلاف پر مبنی ہیں کہ محرم کا ہونا وجوب حج کی شرط ہے یا وجوب ادائی، فتح القدیر میں اس کو اختیار کیا ہے

کہ یہ اور سلامتی بدن و راستہ کا امن و وجوب ادا کی شرطیں ہیں پس اگر بیماری یا راستہ کا خوف مانع ہو یا عورت کا خاوند یا کوئی محرم موجود نہ ہو تو اس پر حج کرانے کے لئے وصیت کرنا واجب ہے اور محرم نہ ہونے کی صورت میں عورت پر نکاح کرنا واجب ہے پہلے قول یعنی وجوب حج کی شرط ہونے کی صورت میں اس پر ان میں سے کچھ بھی واجب نہیں ہے جیسا کہ بحر الرائق میں ہے اور نہ الفائق میں یہ ہے کہ بدائع میں پہلے قول کی تصحیح کی ہے اور نہایہ میں قاضی خاں کا ابتلع کرتے ہوئے دوسرے قول کو ترجیح دی ہے اور فتح القدیر نے اسی کو اختیار کیا ہے اھ علامہ شامی کہتے ہیں کہ لباب میں اس پر جزم کیا ہے کہ اس پر نکاح کرنا واجب نہیں ہے حالانکہ اس نے محرم یا خاوند کا ہونا وجوب ادا کی شرط قرار دیا ہے۔ جوہرہ میں اور ابن امیر الحاج نے مناسک میں اسی کو ترجیح دی ہے جیسا کہ مصنف نے اپنی کتاب مخ میں کہا ہے اور کہا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ نکاح کر لینے سے بھی اس کو یہ مقصد حاصل نہیں ہو سکتا اس لئے کہ جب خاوند اس کا مالک ہو گیا تو اب اس کو اختیار ہے کہ وہ اس کے ساتھ نہ جائے اور وہ اس سے چھٹکارا حاصل کرنے پر قادر نہیں ہوگی اور بعض دفعہ خاوند عورت کے ساتھ موافقت نہیں کرتا پس عورت کو اس سے ضرر پہنچتا ہے بخلاف محرم کے کہ اگر وہ اس عورت سے موافقت کرتا ہے تو عورت اس پر خرچ کرتی ہے۔ اور اگر وہ موافقت نہیں کرتا تو وہ اپنا نفقہ دینا روک لیتی ہے اور حج کو ترک کر دیتی ہے اھ فافہم لہ پس جو بیوہ عورتیں محرم کے بغیر حج کو جانا چاہیں ان کے لئے مناسب ہے کہ کسی نیک صالح مرد سے نکاح کر کے اس کو ساتھ لے جائیں تاکہ اس اختلاف سے حج کرچ مبرور سے مشرف ہو کر اجردا رہیں حاصل کریں اس سفر میں بہت سی نوجوان عورتوں کو بیگانوں کے ساتھ میل جول رکھتے ہوئے دیکھا ہے یہ نہایت خراب شرکت ہے لہ

(۱۴) صحیح قول کی بنا پر محرم یا شوہر کو عورت کے ساتھ حج پر جانے کے لئے مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ امام ابو یوسفؒ سے ایک

روایت میں اس کے خلاف مذکور ہے اور وہ یہ ہے کہ خاوند کو عورت کے ساتھ نکلنے پر اور اس پر خرچ کرنے پر مجبور کیا جائے گا لہ

(۱۵) عورت کے لئے محرم یا خاوند کے ساتھ ہونے کی شرط اس وقت ہے جبکہ عورت کے وطن اور مکہ مکرمہ کے درمیان شرعی سفر یعنی تین دن یا اس سے زیادہ کی مسافت ہو اور اگر اس سے کم مسافت ہو تو عورت کو محرم یا خاوند کے بغیر بھی حج کیلئے جانا فرض ہے سوائے اس صورت کے جبکہ وہ عدت میں ہو (جس کی تفصیل آگے پانچویں شرط میں درج ہے) لہ کیونکہ (غیر معتدہ) عورت کو سفر شرعی سے کم مسافت میں کسی ضرورت کے لئے محرم (اور خاوند) کے بغیر سفر کرنا جائز ہے لہ امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ رحمہما اللہ سے روایت کی گئی ہے کہ عورت کو محرم کے بغیر ایک دن کی مسافت پر نکلنا بھی مکروہ ہے اور فساد زمانہ کی وجہ سے اسی پر فتویٰ ہونا چاہئے لہ صحیحین کی حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ جو عورت اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتی ہے اس کے لئے جائز و حلال نہیں ہے کہ محرم کے بغیر ایک دن اور رات کی مسافت پر سفر کرے۔ مسلم کی ایک روایت میں ایک رات کی مسافت اور ایک روایت میں ایک دن کا ذکر ہے پھر جبکہ صحیح مذہب یہ ہے کہ تین دن سے کم مسافت پر عورت کے لئے بغیر محرم کے نکلنا مباح ہے تو خاوند کو اس کے منع کرنے کا اختیار نہیں ہے جبکہ

لہ ش لہ زیدہ لہ باب و شرح و حیات لہ شرح اللباب و حیات لہ بحوش لہ شرح اللباب و ش و غنیہ و حیات -

اس کے اور مکہ مکرمہ کے درمیان تین دن سے کم مسافت کا فاصلہ ہو اور عورت کے ساتھ جانے والا کوئی محرم نہ ہو۔
 (۱۶) محرم کے لئے زادِ راہ اور سواری کا خرچہ عورت پر واجب ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض فقہانے کہا ہے کہ عورت پر محرم کا نفقہ واجب ہے کیونکہ محرم کا ہونا ان کے نزدیک وجوب ادا کی شرط ہے اور السراج الوہاج میں کہا ہے کہ یہی صحیح ہے اور بعض نے کہا کہ واجب نہیں ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ وجوب حج کی شرط ہے اور وجوب کی شرط کا حاصل کرنا واجب نہیں ہے اور بعض فقہانے نفقہ واجب نہ ہونے ہی کو صحیح کہا ہے اور سراج الوہاج میں ان دونوں قولوں میں اس طرح تطبیق دی گئی ہے کہ اگر محرم یہ کہے کہ میں اپنے خرچہ پر جانے کے لئے تیار نہیں ہوں اور اگر عورت خرچہ دے تو تیار ہوں اس صورت میں بالاجمل اس کا نفقہ عورت پر واجب ہو جائے گا اس لئے کہ اس نے اپنے آپ کو اس عورت کے ساتھ جانے کے لئے پابند کر دیا ہے اور جو شخص اپنے آپ کو دوسرے کا پابند کر دے تو اس کا نفقہ اس دوسرے شخص پر واجب ہوگا اور ایسی صورت میں اپنے خرچہ کے ساتھ محرم کے خرچہ پر قادر ہونا بھی عورت پر حج واجب ہونے کے لئے شرط ہوگا۔ اور اگر وہ محرم اپنے خرچہ پر اس عورت کے ساتھ جانے کے لئے تیار ہو تو پھر اس عورت پر اس محرم کا نفقہ واجب نہیں ہوگا اور یہ توضیح عمدہ ہے۔ اس مسئلہ میں محرم کی قید سے معلوم ہو گیا کہ اگر اس کے ساتھ اس کا خاوند سفر کرے تو عورت پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہوگا بلکہ خاوند پر عورت کا نفقہ واجب ہوگا اور اگر خاوند اس کے ساتھ نہ جائے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک تب بھی یہی حکم ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس صورت میں خاوند پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہے کیونکہ عورت نے اپنے فعل سے اپنے نفس کو خاوند سے روک لیا ہے۔
 جانا چاہئے کہ جب عورت حج کرے تو خاوند پر نفقہ واجب ہونے کے مسئلہ کی چند صورتیں ہیں وہ یہ ہیں — اگر عورت اپنے خاوند کے گھر رخصت ہونے سے پہلے خاوند اور محرم کے بغیر فرض حج ادا کرے تو وہ عورت ناشرہ (نافران) ہے پس خاوند پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہے اور اگر وہ خاوند کے بغیر کسی محرم کے ساتھ حج کرے تو سب کے نزدیک خاوند پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہے کیونکہ تسلیم (خاوند کے سپرد کرنا) واجب ہونے کے بعد اس نے اپنے آپ کو تسلیم سے روکا پس وہ ناشرہ (نافران) کی مانند ہو گئی اور اگر وہ اپنے خاوند کے گھر رخصت ہو چکی ہے پھر اس نے خاوند کے علاوہ کسی محرم کے ساتھ حج کیا تو امام ابو یوسفؒ نے کہا ہے کہ خاوند پر اس کا نفقہ واجب ہے اور امام محمدؒ نے کہا ہے کہ خاوند پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہے۔ سراج الوہاج میں ہے کہ یہی اظہر ہے پھر جب امام ابو یوسفؒ کے قول کی بنا پر خاوند پر عورت کا نفقہ واجب ہو گیا تو قاضی اس کے لئے صرف اقامت کا نفقہ فرض کرے گا حالت سفر کا نفقہ نہیں کیونکہ خاوند پر صرف حضر (اقامت) کا نفقہ واجب ہوتا ہے لیکن زادِ مشقت جس کی عورت کو سفر میں ضرورت پیش آئے گی مثلاً لکڑیا وغیرہ تو عورت کے ذمہ ہے خاوند پر لازم نہیں ہے کیونکہ یہ خرچہ حج فرض کی ادائیگی کے لئے ہے اور حج فرض کی ادائیگی عورت پر ہے اس لئے یہ زادِ خرچ بھی عورت کے ذمہ ہوگا خاوند کے ذمہ نہیں اور اگر عورت نے حج کے بعد مکہ مکرمہ میں بلا ضرورت قیام کیا تو اس کا ان دنوں کا نفقہ خاوند کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا کیونکہ وہ عورت اس میں معذورہ نہیں ہے پس وہ نافرمان

لہ فروع و شوارش و غنیہ شہ شہ شرح الجباب و نحوہ زیادۃ عن شہ و بکر شہ شہ عن السراج

کی مانند ہو گئی یا اگر عورت آنے جانے کے زمانہ کے بقدر تین ماہ کا خرچہ طلب کرے تو یہ خاوند پر لازم نہیں ہوگا لیکن وہ اس کو ایک ماہ کا نفقہ دیگا اور جب وہ واپس لوٹ آئے گی تو باقی خرچہ لے لیگی کیونکہ خاوند پر حالت اقامت کا نفقہ واجب ہے حالت سفر کا نہیں عورت کے لئے حالت اقامت کا نفقہ ماہ بمآہ واجب ہے۔^{۱۲} تو یہ ہے اور یہ تمام بیان امام محمد کے قول پر متقرر نہیں ہوتا یہ سب اس وقت ہے جبکہ خاوند اس کے ساتھ سفر نہ کرے لیکن اگر خاوند اپنی بیوی کے ساتھ حج کا سفر کرے تو بلا خلاف اس پر بیوی کا نفقہ واجب ہوگا اس لئے کہ مطلق تسلیم کا ہونا پایا جاتا ہے کیونکہ خاوند کو اس سے راستہ میں وطی و دیگر استمتاع کا انتقال ممکن ہے پس وہ اپنے مکان میں مقیمہ کی مانند ہو گئی ہے۔ صرف حضر (اقامت کے دنوں) کا نفقہ اس پر واجب ہوگا سفر کے دنوں کا نہیں اور اگر اب بھی واجب نہیں ہوگا پس حضر میں جو کھانے کی قیمت ہوگی وہ دیکھی جائے گی سفر کی قیمت کا لحاظ نہیں ہوگا علامہ شامی کہتے ہیں کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ خاوند اپنی بیوی کے ساتھ اس کی وجہ سے سفر حج پر جائے لیکن اگر خاوند خود اپنی بیوی کو لیکر گیا تو سفر و حضر کا نفقہ و کرایہ وغیرہ سب خرچہ خاوند کے ذمہ لازم ہوگا ہے۔ اگر خاوند اپنی بیوی کے ساتھ سفر حج پر جائے تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پھر بھی یہی حکم ہے امام محمد رحمہ اللہ نے کہا کہ اس صورت میں عورت کا نفقہ خاوند پر نہیں ہے کیونکہ عورت اپنے فعل سے اپنے نفس کو روکنے والی ہے اور کتب متون کا یہی مذہب ہے۔^{۱۳} (جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے موقوف) لیکن اگر عورت نفلی حج کرے اور اس کا خاوند اس کے ساتھ نہ ہو تو بلا جملہ اس کا نفقہ خاوند پر نہیں ہے اور اگر اپنے خاوند کے ساتھ نفلی حج کرے تو خاوند پر اقامت (حضر) کے دنوں کا نفقہ واجب ہے سفر کے دنوں کا نفقہ واجب نہیں ہے۔ اسی طرح اگر عورت اپنے خاوند کے ساتھ عمرہ کے لئے یا تجارت کے لئے سفر پر نکلی تو اس کا نفقہ خاوند کے ذمہ واجب ہوگا اس لئے کہ خاوند اس کے ساتھ ہے جس کی وجہ سے وہ اس کی پابند ہے۔^{۱۴}

(۱۲) غنئی مشکل عورتوں کے مخصوص احکام میں عورت کی مانند ہے پس غنئی مشکل کے حق میں بھی محرم کا ہونا احتیاطاً شرط ہے جیسا کہ عورت کے حق میں شرط ہے۔ غنئی مشکل وہ ہے جس میں زمانہ و مردانہ دونوں علامتیں پائی جائیں گے۔
(۱۳) جاننا چاہئے کہ عورت کو خاوند یا محرم کے بغیر سفر کرنا جائز نہ ہونے کا حکم آزاد (غیر مملوکہ) عورت کے لئے مخصوص ہے مملوکہ عورت یعنی باندی (لوئرڈی) مکاتبہ، مدبرہ، ام الولد، مغنۃ البعض کے لئے بغیر محرم کے سفر کرنا جائز ہے لیکن فتویٰ اس پر ہے کہ ہمارے زمانہ میں مکروہ ہے۔^{۱۵}

عورت کا عدت خالی ہونا (۱۶) وجوب ادا کی پانچویں شرط جو صرف عورتوں کے لئے مخصوص ہے یہ ہے کہ عورت عدت میں نہ ہو اور حکم قضا میں یہی اظہر ہے اور بعض نے کہا کہ یہ وجوب حج کی شرط ہے۔^{۱۷} یعنی بعض نے کہا کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے اور بعض نے کہا کہ وجوب حج کی شرط ہے اور احتمال ہے کہ اس میں بھی وہی اختلاف ہے۔

۱۲۔ باریع لمفہ من کتاب النفقة بزيادة عن غنیۃ ارشاد ۳۷ ش من باب النفقة وغنیۃ ۳۷ عن باب النفقات وارشاد ۳۷ ش من باب النفقة ۳۷ باب وشرع وغنیۃ ۳۷ زہرہ ۳۷ شرح اللباب وشرع وغنیۃ معروف وحيات ۳۷ باب وشرع وشرع۔

جو راستہ کے امن کے بارے میں ہے ۱۷

(۲) اور عدت کا نہ ہونا عورت کے خفی میں مطلق طور پر شرط ہے خواہ کوئی سی عدت بھی ہو ۱۸ یعنی خواہ طلاق بائن کی عدت ہو یا طلاق رجعی یا وفات شوہر یا فسخ نکاح کی عدت ہو ۱۹ پس عورت طلاق یا موت کی عدت کی حالت میں حج کے لئے نہ نکلے اور اسی طرح اگر اس کو راستہ میں کسی شہر کے اندر عدت واجب ہوئی اور وہاں سے مکہ مکرمہ تک تین دن کی مسافت ہے تو جب تک عدت پوری نہ ہو جائے اس شہر سے نہ نکلے ۲۰ اور اگر عورت نے عدت کی حالت میں حج کر لیا تو اس کا حج بالاتفاق جائز ہو جائے گا لیکن وہ عورت گنہگار ہوگی ۲۱

(۳) عورت خفی میں عدت کا سفر حج سے مانع ہونے کا وقت وہ ہے جو اس کے شہر کے لوگوں کے حج پر روانہ ہونے کا وقت ہو ۲۲ اور اسی طرح تمام شرائط کا پایا جانا اس وقت معتبر ہے جبکہ اس کے شہر کے لوگ حج پر روانہ ہوں ۲۳ پس اگر عورت اپنے شہر کے لوگوں کے حج پر روانہ ہونے کے وقت عدت کی حالت میں ہو تو اس پر حج واجب نہیں ہے جیسا کہ ابن فرشتہ کی کتاب شرح مجمع میں ہے اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ وجوب حج کی شرط ہے اور ابن امیر الحجاز نے ذکر کیا ہے کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے اور قضا کے حکم میں یہی اظہر ہے ۲۴ یعنی اس بنا پر اس عورت کو اپنے مال سے حج کرنا واجب ہو گا نہ کہ خود اپنے آپ ادا کرنا پس اس کو خود حج ادا کرنا بالاتفاق لازم نہیں ہے اور اس بارے میں اختلاف ہے کہ اس کو اپنے مال سے حج کرنا لازم ہے یا نہیں جیسا کہ وجوب ادا کی دوسری شرطوں میں یہی اختلاف ہے اور صحیح قول یعنی وجوب ادا کی شرط ہونے کی وجہ اس عورت پر واجب ہے کہ وہ اپنے مال سے حج کرے جیسا کہ وجوب ادا کی تمام شرطوں میں حکم ہے ۲۵

(۴) اور عورت کے سفر پر نکلنے کا مانع ہونے میں عدت کا ہونا محرم کے نہ ہونے سے زیادہ قوی ہے حتیٰ کہ عدت کی حالت میں سفر شرعی سے کم مسافت پر جانے سے بھی منع کی جائے گی اور اگر عورت کو حج کے سفر پر روانہ ہونے کے بعد عدت لازم ہوئی اور وہ عورت سفر کی حالت میں ہے یعنی اپنے خاوند کے ساتھ حج کے سفر پر جا رہی ہے پھر اسی حالت سفر میں خاوند نے اس کو طلاق دیدی اگر وہ طلاق رجعی ہے تو عورت اپنے خاوند سے ہرگز جدا نہ ہو بلکہ خاوند کی متابعت کرے خواہ وہ وطن کی طرف لوٹے یا حج کا سفر جاری رکھے اور خاوند کے لئے افضل یہ ہے کہ طلاق بیاہنی بیوی کی طرف رجوع کر لے اور اگر وہ بائن طلاق ہے تو خاوند اجنبی شخص کی مانند ہے ۲۶ لہذا عورت کو خاوند سے جدا رہنا چاہئے پس اگر اس کے شہر کی طرف مدت سفر یعنی تین روز کے سفر سے کم فاصلہ ہو اور مکہ مکرمہ کی طرف مدت سفر یعنی تین روز یا زیادہ کی مسافت ہے تو اس کو اپنے وطن کی طرف لوٹنا واجب ہے اور اگر اس کے برعکس ہے یعنی مکہ مکرمہ کی طرف فاصلہ مدت سفر سے کم ہے تو مکہ مکرمہ کی طرف چلی جائے اور اگر دونوں طرف مدت سفر سے کم فاصلہ ہے تو اس کو اختیار ہے خواہ مکہ مکرمہ چلی جائے یا اپنے شہر کو واپس ہو جائے اس صورت

۱۷ ارشاد متصرف ۳ غنیہ و شرح الباب زیادة و ش وغیرہ ۱۸ ۱۹ ارشاد وغنیہ ۲۰ درو بحر ۲۱ ارشاد متصرف ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶

میں وہ خواہ شہر میں ہو یا جنگل میں اور خواہ محرم ساتھ ہو یا نہ ہو اس حکم میں برابر ہے مگر اس کو اپنے شہر کی طرف لوٹنا افضل ہے اور اگر دونوں طرف مدت سفر کی مسافت ہے اور وہ عورت اس وقت کسی شہر میں ہے تو بلا خلاف اس کو وہاں سے بغیر محرم کے نکلنا جائز نہیں ہے (اور محرم کے ساتھ نکلنے میں اختلاف ہے، مؤلف) پس وہ اپنی عدت پوری ہونے تک وہیں قیام کرے اور وہاں سے نہ نکلے اگرچہ اس کے ساتھ محرم بھی ہو، یہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے اور صاحبین نے نزدیک یہ حکم ہے کہ اگر محرم موجود ہو تو اس کے ساتھ جانا جائز ہے ورنہ نہیں، اور اگر عورت کسی گاؤں یا جنگل میں ہو اور وہاں اس کا نفس و مال محفوظ و مامون نہ ہو تو اس کو امن کی جگہ چلے جانا چاہئے اور اس وقت تک وہاں سے نہ نکلے جب تک اس کی عدت نہ گزر جائے۔ امام صاحب کے نزدیک اگرچہ اس کا محرم موجود ہو یہی حکم ہے اور صاحبین کا اس میں خلاف ہے لے اور نسک الفارسی میں ہے کہ اگر اس کے وطن اور مکہ مکرمہ دونوں کی طرف وہاں سے مدت سفر کا فاصلہ ہے اور وہ عورت جنگل میں۔ تو توٹ کو اختیار ہے کہ خواہ مکہ مکرمہ چلی جائے یا اپنے وطن لوٹ جائے خواہ اس کے ساتھ محرم ہو یا نہ ہو اور اپنے وطن کی طرف لوٹنا اولیٰ ہے اور اس کے دائیں یا بائیں جانب کے شہروں اور گاؤں کا اعتبار نہیں ہے بلکہ جو اس کے راستہ میں اس کے سامنے ہے اس کا اعتبار ہو گا حتیٰ کہ اگر دائیں یا بائیں جانب مدت سفر سے کم فاصلہ پر کوئی گاؤں یا شہر ہو تو اس کو راستہ سے ہٹنا اور اس میں جانا لازمی نہیں ہے اھ و اللہ اعلم لے ان تمام صورتوں میں شرط یہ ہے کہ عورت نے احرام نہ باندھا ہو لیکن اگر احرام باندھنے کے بعد اس کے خاوند نے اس کو طلاق دی اور اس پر عدت واجب ہوگئی تو اب وہ عورت عدت طلاق کی وجہ سے محصرہ ہے خواہ حج فرض کا احرام باندھا یا نفلی وغیرہ کا اور خواہ وہ عورت مقیمہ ہو یا مسافر اور مکہ میں ہو یا مکہ سے مسافت سفر کے فاصلہ پر ہو یا اس سے کم ہو اور اگرچہ اس کے ساتھ محرم بھی ہو اس پر وہیں عدت گزارنا لازم ہے اس لئے کہ وہ اپنے گھر سے نکلنے سے روک دی گئی ہے اور اس پر واجب ہے کہ اپنی طلاق کی جگہ میں ہی رات گزارا کرے (پس اگر وہ مکہ مکرمہ میں ہے تو عرفات پر نہ جاتے بلکہ عمرہ کے افعال بجا لاکر احرام سے حلال ہو جائے اور چاہے تو قوف عرفات کا وقت ختم ہو جانے کے بعد عمرہ کے افعال بجا لاکر احرام کھول دے) اور اگر سفر حج کے راستہ میں خاوند کی موت کی وجہ سے عدت موت واقع ہوگئی ہے تو اگر اس جگہ سے مکہ معظمہ تک شرعی مسافت سفر کا فاصلہ ہے (اور کوئی محرم ساتھ نہیں ہے) اور اس کے شہر کا فاصلہ مسافت سفر سے کم ہے یا مسافت سفر سے زیادہ ہے لیکن اس عورت کو اس جگہ یا اس کے قریب قیام کرنا ممکن ہے تو وہ بھی محصرہ ہے (پس اگر وہاں رک کر عدت گزار سکتی ہے تو وہاں عدت گزارے) اور اگر ایسا نہیں ہے یعنی مکہ معظمہ شرعی مسافت سفر سے کم فاصلہ پر ہے تو وہ عورت محصرہ نہیں ہے (اس کو وہیں رک جانا ضروری نہیں ہے چاہے کوئی محرم ساتھ بھی نہ ہو) محصرہ بعدت طلاق و محصرہ بعدت موت میں یہی فرق معلوم ہوتا ہے کہ عدت طلاق کی صورت میں مکہ معظمہ سے مسافت سفر پر ہونا یا نہ ہونا برابر ہے اور عدت موت کی صورت میں مکہ معظمہ سے مسافت سفر پر ہے تو محصرہ ہے ورنہ نہیں لے

لے فتح و ارشاد وغیرہ دس ملقطاً لے ارشاد وغیرہ عن کبیر لے باب و شرح و دس ملقطاً من باب الاحصاء زیادة عن زیدہ مع عمرہ و حج و عمرہ لے زیدہ مع عمرہ تشریفاً۔

لیکن اس مسئلہ میں اس وقت بہت ہی مشکل پیش آئے گی جبکہ عورت اپنے خاوند کے ساتھ مکہ مکرمہ میں ہو اور اس کا خاوند اس کو طلاق دیہے اور وہ عورت مکہ مکرمہ میں ہی رہے وقوف عرفات پر نہ جائے۔ اس صورت میں دوسرے سال تک وہاں رہنا اور اگر گھر چلی جائے تو پھر واپس آکر حج کرنا اور وہاں رہنے کی صورت میں سال بھر کا نفقہ موجود ہونا اور واپسی کے وقت محرم کی رفاقت کا حاصل ہونا وغیرہ بہت سی مشکلات کا سامنا ہوگا تو یہ عورت بھی اسی طرح معذور سمجھی جانی چاہئے جیسا کہ بوادی (جنگل) وغیرہ میں جہاں اقامت مشکل ہو تو مکہ معظمہ چلے جانے کا جواز ہے تو اب اس حالت میں عرفات پر حج کرنے کیلئے جائے تو عذر ہو سکتا ہے ورنہ اس کو نہایت ہی مشکل پیش آئے گی، اگر افعال عمرہ بجا لا کر حلال ہو گئی تو پھر حج کی قضاء لازم ہوگی پھر اس کے لئے وہاں رہنا یا واپس آنا نہایت دشوار ہوگا واللہ اعلم کسی معتبر کتاب میں اس کے متعلق جواز کی گنجائش نظر سے گزری تھی لیکن اب بہت تلاش کرنے سے بھی نہیں ملی غالباً کبیر میں کہیں تجارت تھی لہٰذا محمد کے مسائل احصار کے بیان میں آئیں گے انشاء اللہ العزیز مؤلف)

(فائدہ) نیز جاننا چاہئے کہ شرائط حج کی قسم دوم کی تمام شرطیں مختلف فیہا ہیں جیسا کہ بیان ہو چکے ہیں بعض فقہانے تصحیح کی ہے کہ یہ سب وجوب حج کی شرطیں ہیں اور بعض نے تصحیح کی ہے کہ یہ وجوب ادا کی شرطیں ہیں بعض نے فرق کیا ہے یعنی بعض شرطوں کو قسم اول سے اور بعض شرطوں کو قسم ثانی سے کہا ہے اور اختلاف کا نتیجہ وصیت کے بارے میں ظاہر ہوتا ہے جبکہ ان شرطوں کے پائے جانے سے پہلے بڑھاپا آجائے یا کوئی مرض لاحق ہو جائے اس کے بعد وہ شرائط اس میں پائی جائیں اور وہ بڑھاپے یا مرض سے جسم کمزور ہونے کی وجہ سے مرنے کے قریب ہو تو جن فقہاء کے نزدیک یہ وجوب حج کی شرطیں ہیں ان کے نزدیک اس پر کسی دوسرے سے حج کرانے کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے اور جن کے نزدیک یہ وجوب ادا کی شرطیں ہیں ان کے نزدیک کسی دوسرے سے حج کرانے کی وصیت کرنا واجب ہے یہ سب کچھ ظاہر ہے اور اسکی وجہ واضح ہے (تنبیہ) شرائط وجوب ادا میں سے کوئی شرط صحت ادا اور وقوع عن الفرض کیلئے شرط نہیں ہے ۳

قسم سوم۔ شرائط صحت ادا

شرائط حج کی تیسری قسم وہ شرطیں ہیں جن کے بغیر حج کی ادائیگی صحیح نہیں ہوتی اور وہ نو ہیں (۱) اسلام۔ (۲) احرام (۳) حج کا زمانہ ہونا (۴) حج کی جگہ ہونا (۵) تمیز ہونا (۶) عقل (۷) اگر عذر نہ ہو تو حج کے افعال خود ادا کرنا۔ (۸) احرام کے بعد سے وقوف سے پہلے تک جماع کا واقع نہ ہونا (۹) جن سال حج کا احرام باندھے اسی سال حج کرنا ۱۰ ان سب کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:-

اسلام | صحت ادا حج کی پہلی شرط مسلمان ہونا ہے پس کافر کا حج صحیح نہیں ہوتا خواہ حج فرض ہو یا نفل، اس کا بیان اور مسائل شرائط وجوب میں گذر چکے ہیں ۱۰

لے زبدہ مع عمرہ ۱۰ باب وشرح ۳ غنیہ عن کبیر ۳ ش ۱۰ باب وشرح بتصرف و حیات۔

احرام دوسری شرط احرام ہے اور احرام حج کے صحیح ہونے کے لئے ایسی شرط ہے جیسی کہ طہارت نماز کے لئے شرط ہے اور مشروط بغیر شرط کے صحیح نہیں ہوتا پس احرام کے بغیر حج ہرگز صحیح نہیں ہوتا سہ

حج کا زمانہ تیسری شرط حج کا زمانہ ہونا ہے یعنی حج کے افعال طوافِ قدوم، سعی، وقوف وغیرہ کا حج کے مہینوں میں اپنے اپنے وقت پر واقع ہونا پس حج کے افعال مثلاً طوافِ قدوم اور حج کی سعی حج کے مہینوں سے پہلے کرنا جائز نہیں بخلاف احرام کے کہ یہ پہلے سے باندھ لینا بھی درست ہے لیکن مکروہ ہے اور وقوفِ عرفات یومِ عرفہ سے پہلے یا عرفہ کے دن زوال سے پہلے جائز نہیں اور یومِ عرفہ کے بعد یعنی دس ذی الحجہ کو طلوعِ فجر کے بعد بھی وقوفِ عرفات جائز نہیں ہے (کیونکہ عرفہ کے روز یعنی نویں ذی الحجہ کے زوالِ آفتاب سے لیکر دسویں ذی الحجہ کی طلوعِ فجر سے پہلے تک وقوفِ عرفہ کا وقت ہے سہ) لیکن جب یومِ عرفہ میں چاند کی وجہ سے شبہ واقع ہو جائے تو اس ضرورت کی وجہ سے دسویں ذی الحجہ کو زوالِ آفتاب کے بعد وقوفِ جائز ہے جیسا کہ اس کی تفصیل اپنے مقام پر آئے گی انشاء اللہ۔ اور طوافِ زیارت و طوافِ وداع قربانی کے دن سے پہلے جائز نہیں اور طوافِ زیارت ایامِ قربانی کے بعد (آخر عمر تک) صحیح ہے لیکن امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا ایامِ قربانی میں ادا کرنا واجب ہے بخلاف دوسرے ائمہ کے سہ

حج کی جگہ کا ہونا چوتھی شرط حج کی جگہ کا ہونا ہے یعنی وقوف، رمی، حلق اور ذبح وغیرہ میں سے ہر ایک کا اس کی متعین جگہ میں کرنا صحت ادا کے لئے شرط ہے اور مسجدِ الحرام طواف کے لئے متعین جگہ ہے اگرچہ اس کی چھت پر ہو اور سعی کے لئے 'مَشْعٰی' (صفا و مروہ کی درمیانی جگہ) متعین ہے اور وقوف کے لئے عرفات متعین ہے اور سب حاجیوں کے عرفات سے روانہ ہو کر جمع ہونے اور رات گزارنے اور پھر وقوف کرنے کے لئے مزدلفہ متعین ہے اور رمی جمار کے لئے منیٰ اور ہدیٰ وغیرہ کے ذبح کے لئے حدودِ حرم متعین ہے پس اگر کوئی شخص حج کے اعمال میں سے کوئی عمل خواہ وہ رکن (فرض) ہو یا واجب یا سنت ہو اس کی خاص مقررہ جگہ کے علاوہ دوسری جگہ کرے گا تو وہ عمل صحیح نہیں ہوگا سہ

تمیز ہونا پانچویں شرط تمیز ہونا ہے یعنی وہ حج کے مالہ و ما علیہ کے درمیان تمیز کر سکتا ہو سہ اور اس کی حد یہ ہے کہ وہ خطاب کو سمجھتا ہو اور اس کا جواب اچھی طرح دے سکتا ہو اور کلام کے مقاصد کو جانتا ہو وغیرہ اور اس کے لئے کسی خاص عمر کی حد مقرر نہیں کی جاسکتی بلکہ قابلیت کا معیار مختلف ہونے کی وجہ سے اس کا معیار بھی مختلف ہوتا ہے سہ اور جو اس قسم کی تمیز نہ رکھتا ہو اس کی طرف سے نیابتاً حج کرنا درست ہے سہ جاننا چاہئے کہ تمیز ہونے کی شرط نابالغ کا نقلی حج صحیح ہونے کے لئے ہے کیونکہ اس پر حج فرض نہیں ہے اس لئے اس کے حق میں فرض حج کی صحت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، مزید تفصیل اپنے مقام پر آئے گی انشاء اللہ (مواظ)

سہ باب و شرط بتصرف و حیات سہ حیات سہ باب و شرط بتصرف وغیرہ و حیات سہ ایضاً سہ باب و شرط۔
سہ ارشاد سہ باب و شرط۔

عقل

چھٹی شرط عاقل ہونا ہے لیکن حج کے بعض افعال کا ادا کرنا غیر عاقل (مجنون) کی طرف سے بھی نیا بتا جائز ہے ۱۔
تفصیل اپنے مقام پر آئے گی انشاء اللہ (مؤلف)۔

اگر عذر نہ ہو تو افعال حج کا خود ادا کرنا | افعال حج خواہ شرائط ہوں یا ارکان یا واجبات، ان سب کا بغیر نیابت

کی وجہ سے نیابت بھی جائز ہے ۲۔ مثلاً بیہوشی والے شخص کی طرف سے اس کا ساتھی احرام باندھ لے اور مریض کی طرف سے اس کا ساتھی رمی کرے اور غیر تیز والے بچے اور مجنون کی طرف سے ان کا ولی نیا بتا طواف کی نیت کرے ۳۔ مفصل بیان اپنے مقام پر آئے گا انشاء اللہ (مؤلف)۔

جماع کا نہ ہونا | احرام باندھنے کے وقت سے وقوف عرفہ کے پہلے تک جماع کا واقع نہ ہونا صحت ادا کی آٹھویں

شرط ہے، پس اگر کسی آدمی نے احرام باندھنے کے بعد عرفات پر وقوف کرنے سے پہلے جماع کر لیا تو اس کا یہ حج صحیح نہیں ہوگا لیکن اس سال میں اس کو اس حج کے سب افعال پورے کر کے احرام سے حلال ہونا لازم ہوگا اگرچہ یہ حج فاسد ہو چکا ہے اور اس حج کی قضا اس پر واجب ہوگی ۴۔

جس سال حج کا احرام باندھے اسی سال حج کرنا | انہی شرط یہ ہے کہ جس سال حج کا احرام باندھے اسی سال

آئے والے سال تک تاخیر نہ کرے پس جس سال احرام باندھا اگر اسی سال حج نہ کیا یعنی اس کا وقوف عرفات ترک ہو گیا تو اس کو اس احرام سے آئندہ سال حج کرنا درست نہیں ہے بلکہ اس پر واجب ہے کہ اس احرام سے اس سال میں عمرہ کے افعال بجا لا کر احرام سے حلال یعنی باہر ہو جائے پھر آئندہ سال میں نئے سرے سے احرام باندھ کر اس فوت شدہ حج کو قضا کرے ۵۔ تفصیل آگے اپنے مقام پر آئے گی۔

قسم چہارم۔ حج کے فرض کی جگہ واقع ہونے کے شرائط

شرائط حج کی چوتھی قسم وہ شرطیں ہیں جن کا پایا جانا حج کے فرض واقع ہونے اور ذمہ سے ساقط ہونے کے لئے ضروری ہے خواہ ان شرطوں کے بغیر نفل حج درست ہوتا ہو یا نہ ہوتا ہو ۱۔ اس کی بھی نو شرطیں ہیں۔ (۱) اسلام، یعنی حج ادا کرتے وقت مسلمان ہونا۔ (۲) آخر وقت تک اسلام پر باقی رہنا۔ (۳) عاقل ہونا۔ (۴) آزاد ہونا (۵) بالغ ہونا (۶) قدرت ہوتے ہوئے خود حج کرنا (۷) نفل کی نیت نہ کرنا (۸) حج کو جماع سے فاسد نہ کرنا (۹) کسی دوسرے کی طرف سے حج کی نیت نہ کرنا ۱۔ ان میں سے پہلی دو شرطیں صحت ادا کی شرطوں میں سے ہیں کہ ان کے نہ پائے جانے سے اصلاً حج صحیح نہیں ہوگا نہ فرض نہ نفل، باقی سات شرطیں وہ ہیں جو فقط حج کے فرض واقع ہونے کی شرطیں ہیں پس اگر ان میں سے کوئی

شرط نہ پائی گئی تو حج فرض ادا نہیں ہوگا بلکہ نفل ہوگا لہٰذا ان سب کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:-

اسلام یعنی حج ادا کرتے وقت مسلمان ہونا پہلی شرط اسلام ہے یعنی حج ادا کرتے وقت مسلمان ہونا حج کے فرض ہو چکا ہے کیونکہ کفر کی حالت میں وہ جو بھی عبادت کرے گا اس کو اس کا کوئی ثواب حاصل نہیں ہوگا۔

آخر عمر تک اسلام پر باقی رہنا دوسری شرط اسلام کی حالت میں حج کرنے کے بعد اس کا مرتے دم تک درمیاں میں مرتد ہوئے بغیر اسلام پر قائم رہنا ہے یعنی حج کرنے کے بعد مرتے تک کسی وقت مرتد نہ ہو جائے پس اگر کسی مسلمان نے حج کیا اس کے بعد (العیاذ باللہ من ذلک) وہ مرتد (کافر) ہو گیا تو اس کا وہ حج باطل ہو گیا نہ فرض رہا نہ نفل اگرچہ وہ اس کے بعد کفر سے توبہ کر کے پھر مسلمان ہو جائے۔ دوبارہ اسلام لانے کے بعد اگر وہ غنی ہو جائے تو اس کو دوسرا حج کرنا فرض ہے جو حج باطل ہو گیا وہ کافی نہیں ہے۔

عاقل ہونا حج کے فرض واقع ہونے کی تیسری شرط عاقل ہونا ہے پس مجنون کا حج فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا اگرچہ مجنون کی طرف سے نیا بتا اس کے ولی کا افعال حج ادا کرنا درست ہے اور وہ حج ادا ہو جائیگا لیکن نفل ہوگا فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا۔ جانتا چاہئے کہ اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں اول یہ کہ اگر کوئی شخص احرام باندھنے کے بعد مجنون ہو گیا یا احرام باندھنے سے پہلے مجنون تھا مگر احرام باندھنے کے وقت افاقہ ہو گیا اور وہ اس وقت نیت و تلبیہ کو سمجھتا ہے اور اس نے خود احرام کی نیت کر کے تلبیہ پڑھ لیا پھر اس کے بعد مجنون ہو گیا اور اس کے ولی نے اس کو ساتھ لیکر وقوف عرفات اور تمام افعال حج ادا کر دیئے اور طواف زیارت میں اس کی طرف سے نیت کی تو اس کا حج فرض ادا ہو جائے گا اور طواف زیارت میں اس کی طرف سے نائب کا نیت کرنا ضرورت کی وجہ سے جائز و کافی ہے لیکن نفس طواف میں نیابت جائز نہیں ہے کیونکہ اس کو اٹھا کر طواف کرنا ناممکن ہے پس اگر وہ اس کو اٹھا کر طواف کرائیں گے لیکن اس کی طرف سے نیت نہیں کریں گے تو اس کو افاقہ کے بعد خود طواف کرنا لازم ہوگا جیسا کہ بیہوش کے طواف کے بیان میں اس کی وضاحت آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ شہ۔ دوم یہ کہ اس نے افاقہ کی حالت میں احرام باندھا اور خود نیت کر کے تلبیہ پڑھا اور وہ نیت و تلبیہ کو سمجھتا ہے پھر اس پر جنون طاری ہوا اور اس نے بغیر کسی نائب کے خود حج ادا کیا تو اس کا حج نفلی ادا ہوگا فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا سوم اگر وہ نیت و تلبیہ کو نہیں سمجھتا تو اس کا حج ادا کرنا ایسا ہے جیسا کہ طہارت کے بغیر نماز ادا کرنا یعنی اس کا حج نہ فرض کی جگہ صحیح ہوگا نہ نفل ہوگا۔ (کیونکہ اس صورت میں وجوب کی ایک شرط یعنی نیت کے وقت عقل کا ہونا مفقود ہے

لہٰذا جات ۱ باب و شرح تصرف و حیات ۳ ایضاً ۴ دروش تصرف باب المرتد جلد سوم ۵ غنیہ تصرف۔

لہٰذا باب و شرح تغیر و تصرف۔

شرائط وجوب میں ان تینوں صورتوں کا بیان ہو چکا ہے، مؤلف)

آزاد ہونا۔ بالغ ہونا چوتھی شرط آزاد ہونا اور پانچویں شرط بالغ ہونا ہے۔ پس اگر غلام یا نابالغ نے حج کیا تو اس کا وہ حج نفل ہو جائے گا، لہذا مجنون اور نابالغ اور غلام کا حج فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا اگرچہ حج ادا کرنے کے بعد مجنون کو افاقہ ہو جائے اور نابالغ بالغ ہو جائے اور غلام آزاد ہو جائے بخلاف نفلی حج کے کہ وہ ادا ہو جاتا ہے لہ بشرطیکہ مجنون احرام باندھنے کے وقت عقل رکھتا ہو اور نیت و تلبیہ کو سمجھتا ہو اور اقبال حج بغیر نائب کے خود ادا کئے ہوں اور نیابت میں ادا کرنے کی صورت میں فرض حج بھی ادا ہو جائے گا جبکہ فرض حج یا مطلق حج کی نیت کی ہو جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور بشرطیکہ نابالغ بچہ صاحب تیز ہو یا صاحب تیز نہ ہونے کی صورت میں اس کا ولی اس کی طرف سے احرام باندھے لیکن اگر مجنون احرام باندھتے وقت نیت و تلبیہ کو نہ سمجھتا ہو یا اگر صاحب تیز نہ ہونے کی صورت میں اس کا ولی اس کی طرف سے احرام نہ باندھے تو ان کا حج نہ فرض ادا ہوگا نہ نفل جیسا کہ شرائط وجوب میں مذکور ہے لہٰذا پس غلام کو آزاد ہونے کے بعد اور نابالغ کو بالغ ہونے کے بعد اور مجنون کو افاقہ کے بعد پھر حج کرنا فرض ہوگا بشرطیکہ اس وقت قدرت اور دیگر شرائط وجوب موجود ہوں لہٰذا (ان سب کی تفصیل اپنے اپنے مقام پر درج ہے، مؤلف)

قدرت ہوتے ہوئے خود حج کرنا چھٹی شرط یہ ہے کہ خود حج کرنے کی قدرت ہوتے ہوئے مثلاً صبح و فترت ہوتے ہوئے خود حج کرے اگر کسی کی قدرت ہوتے ہوئے اگر کسی دوسرے آدمی کو بھیج کر حج لائے گا تو اس کا یہ حج فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا بلکہ وہ اس کی طرف سے نفلی حج ہوگا (اگرچہ اس نائب نے اس کی طرف سے حج فرض کی نیت کی ہو، سمجھ لیکن اگر اس کو کوئی ایسا عذر لاحق ہو جس کی وجہ سے وہ خود حج ادا نہیں کر سکتا مثلاً وہ مریض ہے یا قید میں ہے یا اسی قسم کا کوئی اور عذر ہے اب اگر کوئی دوسرا شخص اس کی طرف سے حج کر دے تو اس کا یہ حج فرض کی جگہ صحیح ہو جائے گا لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ اس کا وہ عذر مرتے دم تک قائم رہے اور اگر دوسرے سے حج کرانے کے بعد ثابت ہو کہ وہ عذر مرتے دم تک باقی نہیں رہا بلکہ اس کی زندگی میں ہی جانا رہا تو وہ حج نفل ہو جائے گا (اور اب اس پر خود حج کرنا فرض ہوگا، مؤلف) لیکن اگر بیہوشی والا شخص خود حج ادا کرنے پر قادر نہیں ہے اور اس کے کسی ساتھی نے اس کی طرف سے احرام باندھا اور وقوف عرفہ کیا تو اس کا حج فرض صحیح ہو جائے گا اور اگر اندھ یا ایاچ یا مفلوج یا اس قسم کے عذر والا اور کوئی شخص جس پر حج فرض نہیں ہے تکلیف اٹھا کر خود حج ادا کر لے تو اس کا حج فرض ادا ہو جائے گا لہٰذا اور یہ حکم اس وقت ہی جبکہ اس نے فرض حج یا مطلق حج کی نیت کی ہو اور اگر نفل یا نذر کے حج کی نیت کی تو نفل یا نذر کا حج واقع ہوگا جیسا کہ شرائط وجوب ادا میں گزر چکا ہے (مؤلف)

(فائدہ) جاننا چاہئے کہ اگر کوئی شخص خود حج کرنے سے عاجز ہو اور کوئی دوسرا شخص اس کی طرف سے نیابتاً

لہٰذا باب و شرط بقدرت لہٰذا حیات زیادہ لہٰذا معلوم لہٰذا حیات لہٰذا باب و شرط بقدرت و غیر۔

حج رب تو اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں اول یہ کہ وہ عاجز شخص وجوب حج کا بالکل اہل نہ ہو جیسا کہ نابالغ و بخل و مجنون
 پس ان کا حکم شرائط قسم اول کی شرط سے دے میں بیان ہو چکا ہے۔ دوم یہ کہ وہ عاجز شخص وجوب حج کا اہل ہو اور اس پر حج واجب
 ہو چکا ہو لیکن اس کو خود حج ادا کرنے سے کوئی عذر طبعی یا مجبوس وغیرہ ہو، وہ اگر اپنی طرف سے کسی دوسرے شخص سے نیابتاً حج
 کرادے تو وہ حج فرض کی جگہ ادا ہو جائے گا بشرطیکہ اس کا وہ عذر موت تک دائمی ہو لیکن اگر وہ عذر مرتے تک دائمی نہ رہے تو وہ حج
 فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا بلکہ نفلی ہو جائے گا اور حج فرض پھر کرنا اس پر لازم ہوگا لیکن ایک صورت میں جبکہ بیہوشی کی حالت
 میں کسی نے اس کی طرف سے نیابتاً حج ادا کیا ہو تو نائب کا ادا کیا ہوا حج اس معنی علیہ کی طرف سے ادا ہو جائے گا خواہ اس کا عجز
 موت تک دائمی نہ بھی ہو جیسا کہ معنی علیہ کے بیان میں آئے گا۔ سوم یہ کہ وہ شخص وجوب حج کا اہل ہو اور اس پر حج فرض ہو چکا ہو
 لیکن راستہ میں اس پر بیہوشی طاری ہوگئی ہو جس کے خود حج کرنے میں مانع ہو تو اس مسئلہ کی بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ احرام
 باندھنے سے پہلے اسے بیہوشی طاری ہوگئی ہو دوسرے یہ کہ احرام باندھنے کے بعد طاری ہوئی ہو پس اگر احرام باندھنے سے پہلے بیہوشی
 طاری ہوئی ہو اور اس کی جگہ اس کا ساتھی یا کوئی اور شخص اس کی طرف سے نیت کر کے تبلیہ کہہ کر احرام باندھ لے تو اس نائب کا
 احرام معنی علیہ کی طرف سے درست ہو جائے گا لیکن اس معنی علیہ (بیہوشی والے شخص) کے سنے ہوئے کپڑے اتارنا لازم نہیں ہے اور اس کا
 یہ حج فرض کی جگہ واقع ہو جائے گا بشرطیکہ وہ تمام حج میں بیہوش رہا ہو ورنائب نے اس کی طرف سے افعال حج ادا کئے ہوں پس
 اگر اس کی طرف سے دوسرے آدمی کے احرام باندھنے کے بعد معنی علیہ بیہوش میں آگیا تو اب اس پر بقیہ افعال خود ادا کرنا اور محظورات و
 خود بخلاف لازم ہو گیا اور اگر بیہوش میں نہیں آیا تو اس کی جگہ وہ نائب بقیہ افعال مثلاً وقوف عرفات، وقوف مزدلفہ، رمی جمار طواف
 زیارت اور سعی بین الصفا والمروہ وغیرہ ادا کرنے لیکن اس صورت (یعنی بیہوش میں آنے کی صورت) میں ہمارے فقہاء کا اس بارے میں
 اختلاف ہے کہ نماز کے بقیہ مقامات میں معنی علیہ کو حاضر ہونا واجب ہے یا نہیں بعض نے کہا کہ واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے
 اور بعض نے کہا کہ فرائض حج میں اس کو حاضر ہونا واجب ہے جیسا کہ وقوف عرفات طواف زیارت میں اور وجبات مثلاً سعی وغیرہ
 میں حاضر ہونا واجب نہیں ہے اور پہلا قول اصح ہے اور یہ اختلاف بھی اس وقت ہے جبکہ احرام باندھنے سے پہلے اس پر بیہوشی طاری
 ہوئی ہو لیکن اگر احرام باندھنے کے بعد بیہوشی طاری ہوئی ہو تو ہمارے اصحاب کے نزدیک بلا اختلاف یہ حکم ہے کہ وقوف عرفات و
 طواف زیارت کے وقت اس معنی علیہ کو اٹھا کر لے جانا اس کے ساقیوں پر واجب ہے لے

حج نفل کی نیت کرنا ساتویں شرط یہ ہے کہ حج کا احرام باندھتے وقت نفل حج کی نیت نہ کرے پس اگر کسی نے احرام باندھتے
 وقت نفل حج کی نیت کی تو وہ حج فرض کی جگہ ادا نہیں ہوگا بلکہ احرام باندھتے وقت نیت کرتے
 ہوئے یہ ضروری ہے کہ فرض حج یا مطلق حج کی نیت کرے یعنی فرض نفل واجب وغیرہ کچھ نہ کہے تاکہ اس کا حج فرض کی جگہ واقع ہو
 پس اگر نفل حج کی نیت کی تو اس کا وہ حج نفل ہی واقع ہوگا خواہ وہ شخص مالدار ہو یا فقیر ہو لیکن فرض حج ادا ہونے کیلئے صرف فرض حج
 کی نیت کرنا شرط نہیں ہے بلکہ اگر مطلق حج کی نیت کرے یا تب بھی فرض حج ہی ادا ہوگا لہٰذا لیکن فرض حج کی نیت کرنا بہتر ہے

حج کو جمع سیوار نہ کرنا | آٹھویں شرط وقوف سے پہلے جمع کر کے اپنے حج کو فاسد نہ کرنا ہے پس اگر کسی نے وقوف عرفات کرنے سے پہلے جمع کر لیا تو اس کا حج فاسد ہو گیا اب اس کے بعد حج کے باقی افعال پورے کر لینے

سے اس کا فرض حج ادا نہیں ہوگا لہ اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ یہ حج نفل واقع ہو جائے گا پس اس صورت میں فساد سے مراد وصیف فرضیت کا فساد ہوگا نہ کہ اصل فساد کا لا یعنی۔ پس اس کو اس حج کا پورا کرنا لازم ہوگا اور اس پر یہ بھی لازم ہوگا کہ آئندہ سال اس فاسد حج کی قصا کرے لہ (اس کی مزید تحقیق افساد حج کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں۔ مؤلف)

کسی دوسرے کی طرف سے حج کی نیت نہ کرنا | نویں شرط یہ ہے کہ کسی دوسرے کی طرف سے حج کی نیت نہ کرے کیونکہ کسی دوسرے کی طرف سے حج کی نیت کرنے سے اس کا اپنا فرض حج ادا نہیں ہوگا

پس اگر کوئی شخص کسی دوسرے کی طرف سے حج کرے گا خواہ اس کے امر سے کرے یا اس کے امر کے بغیر یعنی اپنی مرضی سے کرے اور خواہ اس کی طرف سے فرض حج کی نیت کی ہو یا نفل حج کی، اس سے حج کرنے والے کا فرض حج ادا نہیں ہوگا لہ یعنی جب مامور نے امر کی طرف سے حج کی نیت کی اور اس کی طرف سے حج ادا کیا تو مامور کا فرض حج ادا نہیں ہوگا اور اگر اس مامور نے پہلے سے اپنا حج فرض ادا کیا ہو یا نہیں ہے تو اس پر اپنا حج کرنا اس کی شرائط کے ساتھ فرض ہو کر اس کے ذمہ باقی ہے اور امر کی طرف سے نیت کرنے کی صورت میں اگر اس کے امر سے ایسا کیا ہے تو امر کا فرض حج ادا ہو جائے گا جبکہ اس کی شرائط کے ساتھ ادا کیا گیا ہو لہ بشرطیکہ امر کا عذر مرنے کے وقت تک قائم رہا ہو جیسا کہ شرط ششم میں بیان ہو چکا ہے لہ

(تشم ۵۸) پس مجنون و نابالغ و غلام اور جن کا ذکر ان کے بعد کی شرطوں میں ہے اگر حج کریں اگرچہ استطاعت کے بعد کریں ان سے فرض حج ساقط نہیں ہوگا بلکہ وہ حج نفل واقع ہوگا کیونکہ مجنون و نابالغ کی استطاعت معتبر نہیں ہے اس لئے ان پر حج فرض نہیں ہوگا اور غلام کو استطاعت حاصل نہیں ہوتی، پس اگر مجنون کو تندرست ہونے کے بعد اور نابالغ کو بالغ ہونے کے بعد اور غلام کو آزاد ہونے کے بعد استطاعت حاصل ہو تو دوبارہ حج کرنا فرض ہے لیکن فقیر اور جو فقیر کے معنی میں ہو مثلاً جس کا مال قرض یا مسلمانوں کے حقوق میں مستغرق ہو جس کا ظالم حاکم اور بادشاہوں کا ہونا ہے تو اگر فقیر یا ایسا شخص حج کرے اور اس میں فرض حج کی یا مطلق حج کی نیت کرے یعنی اس میں نفل یا نذر کی نیت نہ کرے تو اس کا فرض حج ادا ہو جائیگا حتیٰ کہ اگر وہ اس کے بعد الدار ہو جائے تو اب اس پر دوبارہ حج کرنا واجب نہیں ہوگا لہ لیکن اگر وہ حج نفل یا حج نذر کی نیت کرے گا تو اس کا فرض حج ادا نہیں ہوگا لہ

حج کی وصیت واجب ہونا اور متعلقہ مسائل

(۱) وجوب حج کی تمام شرطیں پائی جانے کے باوجود اگر کسی شخص نے خود حج نہیں کیا تو اس پر (مرتے وقت) حج بدل کی وصیت کرنا واجب ہے خواہ اس میں شرائط ادا پائے گئے ہوں یا نہ پائے گئے ہوں لہ

لہ باب و شرح تعرف و حیات لہ باب و شرح تعرف و حیات لہ ارشاد مختصا لہ حیات لہ باب و شرح و غیرہ لہ حیات و غیرہ لہ باب و غیرہ

(۲) اگر کسی میں شرائط وجوب تو سب پائے گئے لیکن شرائط ادا سب نہیں پائے گئے تو اس وقت میں کسی دوسرے شخص سے حج کرنا واجب ہے اور اگر اس وقت (یعنی اپنی زندگی میں) کسی دوسرے شخص سے حج نہیں کرایا تو مرتے وقت حج بدل کی وصیت کرنا واجب ہے ۱۷

(۳) جس شخص میں شرائط وجوب و شرائط ادا دونوں پائے گئے اور اس نے خود حج نہ کیا ہو تو اس کے حق میں مرتے وقت حج بدل کی وصیت کرنا متعین ہو جائے گا یعنی وہ اپنی زندگی میں کسی دوسرے سے حج بدل نہیں کرا سکتا ۱۸

(۴) اگر کسی شخص میں شرائط ادا تو پائے گئے لیکن شرائط وجوب نہیں پائے گئے تو اس پر نہ (اپنی زندگی میں) کسی دوسرے سے حج کرنا واجب ہے اور مرتے وقت حج بدل کی وصیت کرنا واجب ہے کیونکہ شرائط وجوب تپائے جانے کی وجہ سے اس پر حج فرض ہی نہیں ہوا ۱۹

(۵) پس جس شخص میں حج کے مہینوں میں یا اس کے شہر والوں کے حج پر روانہ ہونے کے وقت سب شرائط وجوب و شرائط ادا پائے جائیں تو اس پر اسی سال حج کرنا واجب ہے نیز اس پر خود حج ادا کرنا واجب ہے پس اس پر لازم ہے کہ حج کی تیاری کرے اور اپنے شہر والوں کے ساتھ حج کے لئے روانہ ہو پس اگر اس نے حج نہ کیا یا تنگ کہ وہ مر گیا تو اس پر واجب ہے کہ مرتے وقت حج بدل کی وصیت کرے، یہ حکم اس وقت ہو جبکہ اس نے وجوب حج کے بعد خود حج نہ کیا ہو اور اسی سال حج کے سفر پر روانہ نہ ہوا ہو یا تنگ کہ وہ مر گیا ہو لیکن اگر وہ ہونے والے سال میں حج کے سفر پر روانہ ہوا اور راستہ میں مر گیا تو اس پر حج بدل کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس نے واجب ہونے کے بعد حج کے لئے روانہ ہونے میں تاخیر نہیں کی، فتح القدیر میں تجنیس سے اسی طرح منقول ہے ۲۰

(۶) اسی طرح جس شخص پر حج واجب ہو یا خواہ وہ حجتہ الاسلام (فرض حج) ہو یا قضا یا نذر کا حج ہو اگر وہ اس کی ادائیگی پر قادر ہونے سے پہلے مر گیا تو اس سے حج ساقط ہو گیا اور اس پر حج بدل کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے ۲۱

(۷) اسی طرح جب کسی شخص میں اس کے اس شہر کی حج پر روانگی کے وقت وجوب حج کی تمام شرائط پائی جانے کی وجہ سے حج فرض ہو گیا اور وہ اس وقت حج کے لئے روانہ نہیں ہوا یا تنگ کہ اس کا مال تلف ہو گیا اور وہ فقیر ہو گیا تو اب فقر کی وجہ سے اس سے حج ساقط نہیں ہو گا بلکہ حج کا وجوب بالاتفاق اس کے ذمہ بطور فرض مقرر ہو جائے گا خواہ وہ مال اس کے فعل کے بغیر ہلاک ہو جائے یا وہ شخص خود اس کو تلف کر دے اگر وہ کسی سے قرض لیکر حج کرنے کی وسعت رکھتا ہو اگرچہ وہ اس قرض کی ادائیگی پر قادر نہ ہو، تو اس فقیر شخص کے لئے جائز ہے کہ وہ حج کے لئے قرض لے اور بعض نے کہا کہ اس پر واجب ہے کہ قرض لے یہ امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے اور اس کا ضعیف ہونا ظاہر ہے پس اگر کسی سے قرض لیکر حج ادا کیا اور وہ اس کی ادائیگی پر قادر نہیں ہوا یا تنگ کہ مر گیا تو امید کی جاتی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ آخرت میں اس کا قرض ادا فرما دیگا، اس سے اس کا مواخذہ نہیں فرمائے گا اور وہ شخص گنہگار نہیں ہو گا جبکہ اس کی نیت یہ رہی ہو کہ قادر ہونے پر اس دین کو ادا کر دے گا، اس قرض کی ادائیگی پر قادر نہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ اگر وہ فی الحال اس کی ادائیگی پر قادر نہیں ہے تاہم اس کا گمان غالب یہ ہے کہ اگر وہ کوشش کرے تو قادر ہوگا اس کی

فرائض حج

(۱) فرض عام ہے ارکان و شرائط اور ان کے علاوہ دیگر فرائض مثلاً عبادت میں اخلاص وغیرہ کو شامل ہے لہ
(۲) جانا چاہئے کہ حج کے فرائض سات ہیں جن میں سے ایک شرط ہے اور دوسرے رکن اور باقی مطلق ہیں یعنی شرط و رکن کے علاوہ
میں سے ہیں حج کے اصل فرض تین ہیں:

(۱) ارکان (۲) شرائط (۳) فرائض
ارکان: ارکان ہندھا سہ یعنی دل سے حج کی نیت کرنا اور تلبیہ (لبیک اللہ) پڑھنا یا اللہ تعالیٰ کا کوئی اور ذکر کرنا جو تلبیہ
کے قائم مقام ہو یا ہدی کے نگلے ہیں، ہتھ ڈالنا اور اس کو ہانکنے ہوئے حج کی طرف لے چلنا اگرچہ لبیک نہ کہی ہو کیونکہ یہ بھی تلبیہ کے
قائم مقام ہے سہ احرام ایک لحاظ سے حج کی شرط ہے اور اسی لئے یہ وقت سے پہلے بھی جائز ہے یعنی احرام ابتداء کا اعتبار سے شرط
یہاں تک کہ اس کو حج کے مہینوں سے پہلے باندھ لینا جائز ہے جیسا کہ وضو نماز سے پہلے جائز ہے لہ اگرچہ تقدیم مکروہ ہے جیسا کہ
آگے آتا ہے لہ اور ایک لحاظ سے احرام رکن ہے لہ جیسا کہ تکبیر تحریمہ لہ یعنی انتہا کے اعتبار سے رکن ہے لہ اسی لئے اگر
کسی نابالغ بچے نے احرام باندھا پھر وہ بالغ ہو گیا تو اگر وہ اپنے احرام کی تجدید کر لے گا یعنی نئے سرے سے حج فرض کا احرام باندھ لے گا
تو اس کا حج فرض کی جگہ ادا ہو جائے گا اور اگر نئے سرے سے حج فرض کا احرام نہیں باندھے گا تو اس کا حج فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا
لہ احرام کے انتہاء رکن ہونے کی ہی وجہ ہے کہ اگر احرام باندھنے کے بعد کسی کا حج فوت ہو گیا تو اس کو آئندہ سال تک اس احرام کا
باقی رکھنا اور اس سے آئندہ سال حج کرنا جائز نہیں ہے لہ بلکہ اس کو چاہئے کہ عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہو جائے اور
آئندہ سال اس حج کو قصا کرے، اگر احرام محض شرط ہو تو اس کا آئندہ سال تک باقی رکھنا جائز ہوتا لہ اس اصول پر اور
فروعات بھی منفرع ہوتی ہیں جو شرح الباب وغیرہ میں ہیں مثلاً یہ کہ اگر کسی نے احرام باندھا پھر مرتد ہو گیا تو اس کا احرام باطل ہو گیا
ورنہ مرتد ہونے سے حقیقی شرط باطل نہیں ہوتی جیسا کہ نماز کے لئے طہارت کا حکم ہے اور احرام میں نیت شرط ہے اور محض شرط میں
نیت کی ضرورت نہیں ہوتی اور احرام کا طواف زیارت و سعی و رمی کے لئے باقی رہنا شرط نہیں ہے اور احرام کا وقت سے پہلے
باندھنا مکروہ ہے اور اس کا احرام دو عمروں کے لئے منعقد نہیں ہوتا اور جب حج نفل کے لئے احرام باندھا جائے تو اس سے
حج فرض ادا نہیں ہوتا لہ (احرام کی پوری تفصیل الگ بیان میں درج ہے، مؤلف)

(دوئم) وقوف عرفات اپنے وقت میں ادا کرنا اگرچہ ایک ساعت ہو لہ اور وقوف کا وقت عرفہ کے دن یعنی وزی الحج
کو نہ ال آفتاب سے شریع ہوتا ہے اور ارزی الحج کی صبح صادق طلوع ہونے سے ذرا پہلے تک ہے لہ
(سوم) طواف زیارت کا اکثر حصہ اپنے وقت اور اپنی جگہ میں کرنا لہ اور رکن یعنی فرض ادا ہونے کے لئے طواف کا

لہ شرح الباب و ش وغیرہما لہ حیات لہ در تصرف لہ باب شرد و ش حیات لہ شرح الباب لہ محم و ش لہ ش شرح الباب
لہ در التفتی لہ محم لہ شرح الباب لہ محم و در اشد لہ ش لہ ش وغیرہ لہ باب شرد و دروغیہ لہ ش و محم لہ باب شرد و غیرہما۔

اکثر حصہ مکہ کا قائم مقام ہو جاتا ہے سہ پہس طواف کے چار چکر فرض ہیں اور باقی تین چکر واجب ہیں جن کے ترک پر دم واجب ہوتا ہے جیسا کہ واجبات حج کے بیان میں آتا ہے سہ طواف زیارت کا وقت دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور تمام عمر میں کسی وقت کر لینا فرض ہے لیکن قربانی کے دنوں میں اس کا ادا کرنا واجب ہے سہ اور یہ دونوں یعنی وقوف عرفات و طواف زیارت بالاجماع حج کے رکن ہیں لیکن وقوف عرفات اصلی رکن ہے (وقوف عرفات و طواف زیارت کی تفصیل الگ الگ بیان میں مفصل درج ہے، مؤلف)

(۳) حج کے مطلق فرائض میں سے ایک فرض یہ ہے کہ مذکورہ بالا تینوں فرائض کو ترتیب وار ادا کرے یعنی پہلے احرام کے وقت میں احرام باندھے پھر وقوف عرفات کے وقت میں وقوف عرفات کرے پھر طواف زیارت کے وقت میں طواف زیارت کرے ایک فرض یہ ہے کہ دونوں رکنوں کو ان کے وقت میں ادا کرے (دونوں کے وقت اور پر بیان ہو چکے ہیں، مؤلف) اور ایک فرض یہ ہے کہ دونوں رکنوں کو ان کے مقام (جگہ) میں ادا کرے وقوف کا مقام عرفات کی تمام زمین ہے اور طواف کی جگہ خانہ کعبہ کے گرد چاروں طرف مسجد احرام ہے خواہ اس کی چھت کے اوپر ہو (لیکن حج کے احرام کے لئے کوئی جگہ یا زمانہ فرض کے طور پر مقرر نہیں ہے البتہ مکان (جگہ) کا مقرر ہونا واجب کے طور پر ہے اور زمانہ (وقت) کا مقرر ہونا سنت کے طور پر ہے جیسا کہ یہ اپنے اپنے مقام پر بیان ہوں گے) یہ بات بھی حج کے فرضوں کے ساتھ ملحق ہے کہ احرام باندھنے کے بعد سے وقوف عرفات تک جملہ ترک کرے سہ اس لئے جملہ مفسد حج ہے اور مفسد کا ترک کرنا فرض ہے سہ

حج کے فرائض کا حکم افرائض حج کا ایک حکم یہ ہے کہ جب ان سب فرائض کو ادا کیا جائے گا تو حج صحیح ہوگا ورنہ نہیں پس اگر ان فرضوں میں سے کسی ایک فرض کو بھی ترک کر دے گا تو اس کا حج صحیح ادا نہیں ہوگا اور دم (قربانی) دینے سے بھی اس کی تلافی نہیں ہوگی کیونکہ دم (قربانی) دینا واجب کے کفارہ کے لئے ہے فرض کے لم نہیں دوسرا حکم یہ ہے کہ جب تک سب فرائض ادا نہ کئے جائیں یعنی جب تک کوئی ایک فرض بھی اس کے ذمہ باقی رہے گا وہ شخص پوری طرح احرام سے باہر نہیں ہوگا پس اگر کسی شخص سے وقوف عرفات فوت ہو گیا تو اس کو چاہئے کہ عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہو جائے اور اگر اس کا وقوف عرفات ادا ہو گیا تو جب تک وہ طواف زیارت نہ کر لے اس کا احرام عورتوں کے حق میں باقی رہ جائے گا یعنی اس کو عورت سے جملہ حلال نہیں ہوگا اگرچہ حلق (سر منڈانے) کے بعد وہ جملہ کے علاوہ احرام کے اور لوازم سے حلال ہو گیا ہے سہ (ان سب کی تفصیل اپنے اپنے مقام پر درج ہے، مؤلف)

ارکان حج

حج کے رکن دو ہیں اول وقوف عرفات اور یہ اصلی رکن ہے دوم طواف زیارت لہ و صحابہ کہ فرائض حج میں بیان ہو چکا ہے، مؤلف) اور ان دونوں میں زیادہ اہم و معظم رکن وقوف عرفات ہے کیونکہ اس کے قوت ہونے سے حج قوت ہو جاتا ہے اسی لئے حدیث شریف میں آیا ہے اَلْحَجُّ عَرَفَةُ یعنی وقوف عرفہ ہی حج ہے لہ پس وقوف عرفہ طواف سے اقویٰ ہے اس لئے کہ وقوف عرفہ سے پہلے حرام کرنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے اور طواف زیارت سے قبل حرام کر لینے سے حج فاسد نہیں ہوتا لہ یہ اس لئے بھی اقویٰ ہے کہ وقوف عرفات احرام کے بغیر کسی حالت میں ادا نہیں ہوتا بلکہ خرمال میں وقوف عرفہ احرام کے ساتھ ہونا ضروری ہے اور طواف زیارت بعض صورتوں میں احرام کی حالت میں ادا ہوتا ہے اور بعض صورتوں میں احرام کے بغیر بھی ادا ہو سکتا ہے لکن طواف زیارت وقوف عرفات سے افضل ہے لہ یعنی بعض لحاظ سے (مؤلف) اس لئے کہ وقوف عرفات کی صحت کے لئے نیت شرط نہیں ہے اور طواف کے لئے نیت شرط اور ضروری چیز ہے حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے دشمن کے در سے بھاگتے ہوئے طواف کیا تو اس کا طواف صحیح نہیں ہوگا اور وقوف و طواف میں فرق یہ ہے کہ طواف عبادت مقصودہ ہے اور اسی لئے طواف نفلی بھی ہوتا ہے پس اس کے لئے اصل نیت کا شرط ہونا ضروری ہے اگرچہ نیت میں تعین ہونا ضروری نہیں ہے حتیٰ کہ اگر کسی احرام والے نے رسولی ذی الحجہ کو طواف کیا اور اس میں طواف نذر کی نیت کی تو وہ طواف زیارت کی جگہ کافی ہو جائے گا اور نذر کی جگہ ادا نہ ہوگا لیکن وقوف عرفات عبادت مقصودہ نہیں ہے اسی لئے وقوف نفلی نہیں ہوتا پس اصل عبادت یعنی احرام میں نیت کا ہونا وقوف میں نیت شرط ہونے سے بے نیاز کر دیتا ہے یعنی احرام کی نیت اس کے لئے کافی ہوتی ہے حالانکہ وقوف عرفات حج کا اعظم رکن ہے لیکن ہر لحاظ سے نہیں بلکہ یہ اس اعتبار سے ہے کہ یہ حج کو فاسد ہونے سے بچاتا ہے لہ

واجبات حج

حج کے بلا واسطہ واجبات دراصل چھ ہیں اور کتب فقہ میں جو زائد واجبات اس عنوان کے تحت درج کئے گئے ہیں اور جن کو باب المناسک اور اس کی شرح لملا علی قاری میں ترک محظورات سمیت پینتیس تک پہنچایا ہے وہ حقیقت میں بلا واسطہ حج کے واجبات نہیں ہیں بلکہ بالواسطہ ہیں یعنی حج کے افعال (فرائض و واجبات) کے واجبات ہیں مثلاً بعض احرام کے واجبات ہیں اور بعض طواف وغیرہ کے واجبات ہیں اور ان میں واجبات حج و واجبات شرائط حج کو بھی شمار کر لیا ہے ورنہ حج کے بلا واسطہ واجبات چھ ہی ہیں لہ (بالواسطہ واجبات یعنی افعال حج کے واجبات کی تفصیل ان افعال کے بیان میں درج ہے، مؤلف)

حج کے چھ واجبات

حج کے بلا واسطہ چھ واجبات یہ ہیں: (۱) صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنا ہے۔

(۲) مزدلفہ میں وقوف کے وقت وقوف کرنا یعنی ٹھہرنا اگرچہ وہ نماز فجر کے بعد ایک ساعت ہی ہو

سے دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق طلوع ہونے کے بعد کچھ وقت کے لئے مزدلفہ میں رہنے کو وقوف مزدلفہ کہتے ہیں۔

(۳) رمی جمار یعنی جمروں پر کھربیاں کرنا ہے۔

(۴) قارن اور متمتع کا قربانی کرنا ہے۔

(۵) حلق کے وقت اور مقام میں حلق کرنا یعنی سر کے بال منڈانا یا تقصیر کرنا یعنی سر کے بال کترانا اور مرد کے لئے حلق

افضل ہے۔ اور یہ پانچ واجبات ہر حاجی کے لئے ہیں خواہ وہ آفاقی ہو یا ملکی اور خواہ قارن ہو یا متمتع یا مفرد سوائے ذبح ہری کے

کہ یہ صرف قارن اور متمتع پر واجب ہے مفرد واجب نہیں ہے بلکہ اس کو اختیار ہے اگرچہ وہ ذبح کرے اور ذبح کرنا اس کے لئے افضل ہے۔

(۶) آفاقی کا عطاوف صدر کرنا اس کو عطاوف ودارع بھی کہتے ہیں اور یہ آفاقی کے لئے خاص ہے اہل مکہ کے لئے نہیں ہے اور عورت

کے لئے اس وقت ہے جبکہ وہ حیض کی حالت میں نہ ہو کیونکہ حیض کی حالت میں طواف ودارع اس سے ساقط ہو جاتا ہے۔ (۷) ان واجبات

کی تفصیل اور دیگر واجبات جو بلا واسطہ ہیں اپنے اپنے مقام پر بیان کئے جائیں گے انشاء اللہ مؤلف

واجبات حج کا حکم

(۱) واجبات حج کا ایک حکم یہ ہے کہ حج کے کسی واجب کے ترک ہو جانے سے قصور کی تلافی اس قصور کا کفارہ

یعنی تہ ادا کرنا ہے اور ایسا ہے جیسا کہ نماز میں کسی واجب کے ترک ہونے پر سجدہ سہو کر لینے سے اس قصور

کی تلافی ہو جاتی ہے۔ یہ حج میں دم (قربانی) وغیرہ جزا دینے سے اس قصور کی تلافی ہو کر حج پورا ہو جاتا ہے ورنہ ترک واجب پر جزا ادا

نہ کرنے کی صورت میں کراہت تحریمی آجائے گی۔

(۲) واجبات حج کا دوسرا حکم یہ ہے کہ کسی واجب کے چھوٹ جانے پر اس کی جزا یعنی دم دینا (قربانی کرنا) یا صدقہ دینا واجب

ہوگا (ان کی تفصیل خیالات کے بیان میں درج ہے) اور اس کا حج جائز و درست ہو جائے گا خواہ کسی واجب کا ترک قصداً ہو یا ہو

یا بالاقصد غلطی سے ہو یا ہو یا بھول کر مسئلہ جانتے ہوئے ہو یا ہو یا بے علمی سے ہو یا ہو، لیکن مسئلہ جانتے ہوئے قصداً ترک کرنے والا

گنہگار ہوگا۔ اور جزا دم یا صدقہ ادا کر دینے سے وہ گناہ معاف نہ ہوگا جب تک تو یہ نہ کرے۔ مسئلہ لیکن ترک واجب سے جزا لازم

آنے کے اس کلیہ سے علماء نے دس صورتیں مستثنیٰ کی ہیں جو مع تعلیلات مندرجہ ذیل ہیں:۔

(۱) نماز دو گنا واجب الطواف کا ترک کرنا۔ اس سے دم واجب نہیں ہوتا خواہ عند سے ترک کرے یا بلا عذر اس لئے کہ یہ دو گنا

مستقل عبادت ہے کیونکہ یہ سوائے کے واجبات میں سے ہے حج و عمرہ کے واجبات میں سے نہیں ہے اسی سے اس کا ادا کرنا حج یا

سے دروغ و بیاب و شرہ وغیرہ سے باب شرف دروغ سے زبردست دو بیاب و بیاب وغیرہ سے دروغ و شرہ سے شرف و غیر

سے دروغ و بیاب و شرہ سے شرح اللباب من آخر فرائض الحج۔ مسئلہ مؤلف عن بعض الکتاب۔

مسئلہ باب و شرہ سے شرح اللہ جات

عمرہ کے احرام کے بغیر بھی بیت اللہ شریف کے ہر طواف کرنے والے پر واجب ہے اور اس لئے بھی کہ اس دو گانہ کا واجب ہونا احرام میں مختلف ہے یا یہ وجہ ہے کہ اس کی ادائیگی کا وقت تمام عمر ہے اس لئے آخر عمر تک اس کا ترک ہونا منظور نہیں ہے پس دم سے اس کی تلافی نہیں ہوگی بلکہ اس کا زمانہ و مکان مخصوص نہ ہونے کی وجہ سے جب تک اس دو گانہ کو ادا نہیں کریگا اس کے ذمہ واجب رہے گا لیکن بعض کتب مناسک میں اس دو گانہ کے ترک پر دم لازم ہونا بھی منقول ہے۔

(۲) مزدلفہ میں مغرب کی نماز و عشا کی نماز کے ساتھ جمع کرنے کے لئے عشا تک مؤخر نہ کرنا۔ اس سے دم واجب نہیں ہونا خواہ بلا عذر ہو یا عذر سے ہو، شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا وجوب مختلف ہے اور ایک یہ بھی وجہ ہے کہ امام صاحب سے اس بات کی تصریح منقول ہے کہ اگر کسی نے اس روز مغرب کی نماز اپنے وقت میں ادا کی یا قرب و عشا کی نماز عشا کے وقت میں مزدلفہ میں داخل ہونے سے پہلے ادا کی یا مزدلفہ سے گزرنے کے بعد ادا کی تو جائز نہیں ہے اور طلوع فجر سے پہلے تک اس کا اعادہ واجب ہے لیکن اگر اعادہ نہ کیا یہاں تک کہ صبح صادق طلوع ہوگئی تو اب وہ نماز جو ادا کی گئی تھی جائز ہوگئی اور بالاتفاق قصا اس سے ساقط ہوگئی لیکن وہ اس کے ترک سے (یعنی مزدلفہ میں عشا کے وقت میں ادا نہ کرنے سے) گنہگار ہوگا۔

(۳) جن حضرات کے نزدیک مزدلفہ میں رات گزارنا واجب ہے ان کے نزدیک اس کا ترک کرنا اس سے بھی دم لازم نہیں ہوگا خواہ عذر سے ترک کیا ہو یا بلا عذر کیونکہ یہ بنفسہ مستحب واجب نہیں ہے بلکہ اس کا وجوب نماز مغرب عشا کو مزدلفہ میں جمع کرنے کی وجہ سے ہے اور ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس کا وجوب بھی مختلف فیہ ہے۔

(۴) اور اسی طرح جن کے نزدیک طواف کی ابتداء حجر اسود سے کرنا واجب ہے ان کے نزدیک طواف کی ابتدا حجر اسود سے نہ کرنا چونکہ اس کا وجوب بھی مختلف فیہ ہے اس لئے اس کے ترک پر بھی دم واجب نہیں خواہ عذر سے ہو یا بلا عذر (یہ چار صورتیں ایسی ہیں جن کا ترک خواہ عذر سے ہو یا بلا عذر اس پر جزا لازم نہیں ہوگی البتہ تو بضرورت لازم ہوگی)۔

(۵) کسی عذر مثلاً مرض یا ساقیوں کے روانہ ہونے کی وجہ سے سعی بین الصفا والہرہ کا ترک کرنا، لیکن ہجوم (بھڑکنا) عذر نہیں ہے کیونکہ سعی کے وقت میں گنجائش ہونے کی وجہ سے اس میں تاخیر کرنا جائز ہے۔

(۶) طواف سعی میں بیماری یا بڑھاپا یا پاؤں کٹا ہوا وغیرہ عذر کی وجہ سے پیدل نہ چلنا بلکہ کسی سواری یا کسی کے کندھے وغیرہ پر کرنا کیونکہ طواف سعی میں پیدل چلنا واجب ہے جبکہ کوئی عذر نہ ہو۔

(۷) کسی مرض یا ہجوم کے باعث اور بوڑھے لوگوں اور عورتوں کو ضعف بدن کی وجہ سے وقوف مزدلفہ کا ترک کرنا۔

(۸) سر کے بال منڈانا یا اتروانا ترک کرنا جبکہ کسی عذر مثلاً سر میں بیماری کی وجہ سے ہو لیکن کسی حلق یعنی سر مونڈنے والے کا یا آٹھ حلق کا نہ ملنا عذر نہیں ہے اور اس کی وجہ سے حلق یا قصر ترک کرنے والے پر جزا لازم ہوگی۔

(۹) طواف زیارت کو اس کے وجوب کے دنوں یعنی ایام نحر سے مؤخر کرنا جبکہ عذر سے ہو یعنی عورت حیض یا نفاس سے ہو اور بیماری و قید بھی عذر ہے جبکہ بیمار کو کوئی اٹھا کر طواف کرانے والا نہ ملے یا وہ اس قدر کمزور ہو کہ اٹھانے سے بھی ادا نہ کر سکے۔

جن کے درمیان میں بیٹھا ہے یہ خطبہ ظہر کی نماز سے قبل ہے اور یہ سب امور سنت ہیں ۱۷
(۳) مکہ مکرمہ سے منیٰ کی طرف آٹھویں ذی الحجہ کو فجر کی نماز کے بعد نکلتا ہا کہ منیٰ میں پانچ نمازیں پڑھ سکے ۱۸ یعنی طلوع آفتاب کے بعد کچے ہی صبح ہے ۱۹

(۴) نویں ذی الحجہ کی رات کو فجر تک منیٰ میں رہنا، اس رات کو نہ گد میں رہے اور نہ عرفات میں لیکن اگر کوئی ضرورت پیش آجائے تو مضائقہ نہیں ۲۰ اور نویں ذی الحجہ کو فجر کی نماز منیٰ میں فطار و مستحب وقت میں یعنی اسفار کر کے پڑھے اور یہ (اسفار کرنا) افضل ہے (تنبیہ ۱۸) مناسک نووی میں ہے کہ اکثر لوگ یہ غلطی کرتے ہیں کہ آٹھویں ذی الحجہ کو مکہ مکرمہ سے روانہ ہو کر سیدھے عرفات میں جا کر قیام کرتے ہیں یہ خلاف سنت اور خطا ہے اور اس کی وجہ سے ان سے کسی سنتیں مثلاً منیٰ میں پانچ نمازوں کا پڑھنا، رات وہاں گزارنا، منیٰ سے قرعہ کی طرف روانہ ہونا وغیرہ انہیں انہماک و غلبہ میں داخل ہونے سے پہلے نماز پڑھنا وغیرہ ترک ہو جاتی ہیں ۲۱
(۵) نویں ذی الحجہ کو صلوع آفتاب کے بعد منیٰ سے عرفات کو جانا ۲۲ اس سے پہلے جانا جائز ہے مگر خلاف اولیٰ ہے ۲۳

(۶) عرفات میں زمانہ وقوف کی فضیلت کے لئے زوال کے بعد غسل کرنا یعنی اس میں اختلاف ہے کہ یہ غسل یوم عرفہ کے لئے ہے یا وقوف کے لئے اور اصح یہ ہے کہ یہ وقوف کے لئے سنت ہے ۲۴

(۷) عرفات سے روانہ ہونے میں امام کی متابعت کرنا یعنی امام کے روانہ ہونے کے بعد چلنا ۲۵

(۸) ۹ ذی الحجہ گزرنے پر عرفات سے واپسی پر مزدلفہ میں ساری رات رہنا ۲۶

(۹) ۱۰ ذی الحجہ کو مزدلفہ سے منیٰ کی طرف سورج طلوع ہونے سے ذرا پہلے روانہ ہونا ۲۷

(۱۰) ایام نحر کی راتوں کو منیٰ میں رہنا ۲۸ یعنی گیارہویں اور بارہویں کی رات ہیں، اور جو شخص تیرہویں کی ریحی کرنا چاہے اس کی تیرہویں کی رات میں بھی منیٰ میں رہنا سنت ہے اور یہاں راتوں سے مراد ان دنوں کے بعد آنے والی راتیں ہیں نہ کہ ان دنوں سے پہلے کی راتیں ۲۹
(۱۱) منیٰ سے واپسی پر وادی البطحہ یعنی محصب میں ٹھہرنا اگرچہ ایک لحظہ (ساعت) ہی ہو ۳۰ اور یہ سنتیں جن کا بیان ہوا مؤکدہ سنتیں ہیں اور حج کی بلا واسطہ اصلی سنتیں ہیں، ان کے علاوہ اور بہت سی مؤکدہ سنتیں ہیں جو بلا واسطہ ہیں یعنی احرام و طواف و سعی وغیرہ افعال حج کے متعلق ہیں ان سب کا بیان افعال حج کے بیان میں اپنے اپنے مقام پر درج ہے ۳۱

سنن مؤکدہ کا حکم سنن مؤکدہ کا حکم یہ ہے کہ ان میں سے کسی سنت کا قصد چھوڑنا نہایت بُرا اور مکروہ ہے لیکن اس کے چھوڑنے والے پر کوئی جزا یعنی دم یا صدقہ دینا لازم نہیں آتا اور ان سنتوں کے ادا کرنے سے ثواب ملتا ہے لیکن یہ ثواب واجبات کے ثواب سے کم ہوتا ہے جیسا کہ واجبات کا ثواب فرض کے ثواب سے کم ہوتا ہے ۳۲

۱۷ باب من باب الخطیئہ ۱۷ ۱۸ باب وشرع ۱۸ ۱۹ باب وشرع ۱۹ ۲۰ باب وشرع ۲۰ ۲۱ باب وشرع ۲۱ ۲۲ باب وشرع ۲۲ ۲۳ باب وشرع ۲۳ ۲۴ باب وشرع ۲۴ ۲۵ باب وشرع ۲۵ ۲۶ باب وشرع ۲۶ ۲۷ باب وشرع ۲۷ ۲۸ باب وشرع ۲۸ ۲۹ باب وشرع ۲۹ ۳۰ باب وشرع ۳۰ ۳۱ باب وشرع ۳۱ ۳۲ باب وشرع ۳۲

۱۷ باب من باب الخطیئہ ۱۷ ۱۸ باب وشرع ۱۸ ۱۹ باب وشرع ۱۹ ۲۰ باب وشرع ۲۰ ۲۱ باب وشرع ۲۱ ۲۲ باب وشرع ۲۲ ۲۳ باب وشرع ۲۳ ۲۴ باب وشرع ۲۴ ۲۵ باب وشرع ۲۵ ۲۶ باب وشرع ۲۶ ۲۷ باب وشرع ۲۷ ۲۸ باب وشرع ۲۸ ۲۹ باب وشرع ۲۹ ۳۰ باب وشرع ۳۰ ۳۱ باب وشرع ۳۱ ۳۲ باب وشرع ۳۲

۳۳ نویں ذی الحجہ کے بعد کے امور امام کے لئے ہیں اور ان لوگوں کیلئے ہیں جو امام کے ساتھ شامل ہو سکیں۔ (محل تقریر)

حج کے مستحبات و آداب

حج کے مستحبات و آداب بے شمار ہیں ان کی تفصیل افعال حج کے بیان میں اپنے مقام پر آئے گی یہاں ان میں سے کچھ مستحبات و آداب بیان کئے جاتے ہیں:-

(۱) حج کے فرائض و واجبات اور سنن مؤکدہ کے بعد سب سے افضل عمل حج میں مرد کو تلبیہ کا بلند آواز سے کہنا ہے عورت بلند آواز سے نہ کہے سہ

(۲) مہر درج کرنے والے کا نقلی قربانی دینا سہ

(۳) متعلقاتی کا مکہ مکرمہ میں داخل ہونے سے پہلے غسل کرنا سہ اور یہ حیض یا نفاس والی عورت کے لئے بھی مستحب ہے سہ اور مزدلفہ میں غسل کرنا خواہ حاجی مکہ کا رہنے والا ہو یا آفاقی ہو سہ یعنی یہ غسل قربانی کے دن کی صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد و قوف مزدلفہ کے لئے مستحب ہے کیونکہ اس وقت و قوف مزدلفہ کا وقت داخل ہوتا ہے سہ اور طواف زیارت کے لئے بھی قربانی کے دن غسل کرنا مستحب ہے تاکہ وہ اکمل طہارت کی حالت میں طواف زیارت کرے اور بیت اللہ شریف کی تعظیم بجالائے سہ یعنی زائد تعظیم بجالائے ورنہ اصل تعظیم تو منیہ کے ساتھ طواف کرنے میں بھی ہو جائے گی اور رمی جمار (کنکریاں مارنے) کے لئے بھی غسل کرنا مستحب ہے، پس یہ تین غسل (یعنی و قوف مزدلفہ و طواف زیارت و رمی جمار کے لئے غسل کرنا) ایک ہی دن میں جمع ہو گئے اور ظاہر یہ ہے کہ ان تینوں کی نیت سے ایک غسل کر لینا ہی کافی ہو جائے گا سہ

(۴) عرفات میں جبل رحمت کے قریب قیام کرنا یعنی اس جگہ ٹھہرنا جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے و قوف فرمایا تھا جس کی پہچان و قوف عرفات کے بیان میں آئے گی جبکہ اس جگہ کا و قوف رحمت اور معصیت کے بغیر حاصل ہو سہ لیکن جبل رحمت کے اوپر چڑھنا سنت نہیں سہ

(۵) عرفات میں ظہر اور عصر دونوں نمازوں میں جمع تقديم کرنا یعنی ظہر کے وقت میں دونوں نمازوں کو ان کی شرائط کے ساتھ ادا کرنا خواہ مسافر ہو یا غیر مسافر ان شرائط کا بیان اپنے مقام پر یعنی و قوف عرفات کے بیان میں درج ہے سہ اور یہ جمع بین الصلوات کا حکم ہمارے نزدیک مقیم و مسافر دونوں کے لئے عام ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک مسافر کے لئے خاص ہے سہ

(۶) و قوف عرفات کی حالت میں کثرت سے دعا کرنا سہ

(۷) اور اسی طرح مطلق طور پر تلبیہ کی کثرت کرنا سہ (یعنی تلبیہ کا وقت ختم ہونے سے پہلے تک ہر جگہ تلبیہ کی کثرت کرنا، مؤلف)

(۸) دعا کے وقت امام کے پیچھے ٹھہرنا جبکہ وہاں پر جگہ مل سکتی ہو سہ

باب و شربہ و حیات سہ باب و شربہ و حیات سہ میں بیان غسل المذہب سہ ایضا اور زاد سہ طم بیان غسل المذہب

باب و شربہ و حیات سہ باب و شربہ و حیات سہ باب و شربہ و حیات سہ باب و شربہ و حیات سہ باب و شربہ و حیات سہ

(۶) امام کے قریب وقوف عرفات کرنا جبکہ وہ ان لوگوں میں سے ہو جن کو قرب حاصل ہو سکتا ہے (لیکن آجکل قیصل ہے)۔
 (۱۰) قربانی کے دن (۱۰ ذی الحجہ) کی فجر کے وقت مشعر اکرام میں جا کر وقوف کرنا یہ زمانہ میں ایک مشہور مقام کا نام ہے ذاب وہاں مسجد ادرمینا بنے ہوئے ہیں اور رات کو میناروں پر بھی کی روشنی رہتی ہے، مؤلف اس جگہ وقوف مزدلفہ مستحب ہے ورنہ سولہ وادی محصر کے تمام مزدلفہ وقوف کی جگہ ہے جہاں موقع مل جائے وقوف کر لے یعنی ٹھہر جائے۔
 (۱۱) صبح کی نماز مشعر اکرام میں اندھیرے میں یعنی اول وقت میں پڑھنا۔

(۱۲) دسویں ذی الحجہ کو سورج طلوع ہونے کے بعد منیٰ میں پہنچنے ہی فوراً حجرہ عقبہ پر کنکریاں مارنا اگرچہ رمی جمار کے پہلے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کو کنکریاں مارنا بصرہ صادق ہونے کے بعد سورج نکلنے سے پہلے بھی جائز ہے لیکن اس دن کے طلوع آفتاب کے بعد کنکریاں مارنا مستحب ہے جبکہ تکلیف دینے والا ہجوم نہ ہو سکے پس بلا وجہ مستحب کو ترک کرنا اچھا نہیں ہے۔

(۱۳) اگرچہ قربانی بیوقوفوں میں سے کسی دن طواف زیارت کرنا واجب ہے لیکن پہلے دن یعنی دسویں کو طواف مستحب ہے۔
 (۱۴) مختلف حالتوں میں مکرر آنے والے ازکار پمہنگی کرنا۔ ان کے علاوہ اہل سنت ہیں جن کا ذکر افعال حج کے الگ بیان میں ہو گا۔
مستحب امر کا حکم یہ ہے کہ ان کے کرنے والوں کو مزید ثواب ملتا ہے لیکن سنت مؤکدہ کے ثواب سے کم درجہ کا ہوتا ہے اور نفی سے زیادہ ہوتا ہے اور کسی مستحب کے چھوٹے پر کامل ثواب ملنے میں کمی ہو جاتی ہے۔
 بھر بھی اس کے ترک کرنے والے پر کوئی بڑی ذراست و اسارت وغیرہ لازم نہیں آتی بخلاف سنت مؤکدہ کے کہ اس کے چھوڑنے پر کراہت و اسارت لازم آتی ہے۔ (لیکن اس سے بھی کوئی جزا لازم نہیں آتی جیسا کہ سنن مؤکدہ میں بیان ہو چکا ہے مؤلف)

حج کے مکروہات

حج کے مکروہات بہت زیادہ ہیں ان میں سے چند یہ ہیں :-

- (۱) امام کا عرفہ کے مقام پر زوال سے پہلے نعلین دینا۔
- (۲) مسجد نمبرہ میں جمعہ میں ہلوة البطلہ کرنے کے بعد زمین عرفات کے علاوہ کسی اور جگہ میں ٹھہر کر وقوف عرفات میں تاخیر کرنا۔
 کیونکہ جمعہ بین الصلوات کے بعد وقوف عرفات میں جلدی کرنا سنت ہے۔
- (۳) عرفات سے امام کے نکلنے سے پہلے نکلنا یا امام کے نکلنے کے بعد تاخیر سے نکلنا۔ اسلاف اور جو شخص دن میں وقوف عرفات کرے اس کو عرفات سے غروب آفتاب سے پہلے نکلنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ غروب تک وقوف کرنا واجب ہے مگر اہل علم نے
- (۴) جہرات پر دروسوں کی پھینکی ہوئی کنکریوں میں سے لیکر ان کنکریوں سے اپنی رمی جمار کرنا کیونکہ بعض روایتوں کی بنا پر وہ

۱۔ باب وشرہ وغنیہ و حیات ۲۔ باب وشرہ ۳۔ غنیہ ۴۔ باب وشرہ و حیات ۵۔ حیات۔

۶۔ باب وشرہ وغنیہ و حیات ۷۔ باب وشرہ و حیات ۸۔ حیات ۹۔ باب وشرہ و حیات ۱۰۔ حیات

کنکریاں غیر مقبول ہیں اور مسجد کی کنکریوں سے رمی جمار کرنا بھی مکروہ ہے اس لئے کہ مسجد کی کنکریاں عظمت والی ہوتی ہیں اور مسجد کے اندر کی کسی چیز کو لینا اور اس کو مسجد سے باہر نکالنا مکروہ ہے خاص کر اس سے رمی جمار کرنا کہ اس سے مسجد کی اہانت ہوتی ہے اور بڑی کنکریوں نے رمی جمار کرنا بھی مکروہ ہے اس لئے کہ سنت یہ ہے کہ رمی کے لئے کنکریاں کھجور کی گٹھلی یا باقلہ کے دانے کی برابر ہوں اور کراہت کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ بڑی کنکریوں سے دوسرے لوگوں کو ایندینے کا احتمال ہے اسی طرح بڑی کنکریوں کو توڑ کر چھوٹی چھوٹی کنکریاں بنانا بھی مکروہ ہے کیونکہ یہ ایک عبت فعل ہے چھوٹی کنکریاں عام مل جاتی ہیں جس کی وجہ سے ایسا کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے ۱۷

(۵) حج یا عمرہ کے احرام سے باہر آنے کے لئے صرف چوتھائی سر منڈانا یا قصر کرنا (کترنا) کیونکہ مطلق طور پر ہر حالت میں پورے سر کے بال منڈانے یا قصر کرانے (کترانے) کا حکم ہے کم و بیش حصہ سر کو منڈانا یا قصر کرنا ہر حال میں ممنوع و مکروہ ہے اس کو غری میں قزع کہتے ہیں جس کی حدیثوں میں مطلقاً مانعت آتی ہے حتیٰ کہ چھوٹے بچوں کے سر کے بال اس طرح کٹانے سے اس کا ولی سر پرست گنہگار ہوگا لہٰذا میں تمام سر کے بال منڈانا یا کترنا ہمیشہ سنت ہے خواہ احرام میں ہو یا نہ ہو اور کچھ حصہ سر کے بال منڈانا یا کترنا بالعموم خلاف سنت ہے خواہ احرام میں ہو یا نہ ہو اور احرام کے باہر آنے کے لئے کچھ حصہ سر کا منڈانا یا کترنا یا بالخصوص خلاف مندوب بھی ہے بلکہ امام ابن الہمام رحمہ اللہ کے نزدیک مختاریہ ہے کہ تمام سر کا حلق کرانے بغیر احرام سے باہر نہیں ہوگا جیسا کہ امام مالک رحمہ اللہ کا بھی یہی مذہب ہے اور اس مسئلہ میں دلائل کا ظاہر بھی یہی ہے ۱۸

(۶) عرفہ کی رات (یعنی نویں ذی الحجہ کی رات) اور کنکروارنے کے تین دنوں کی راتوں (۱۰، ۱۱، ۱۲ ذی الحجہ کے دن کے بعد آنے والی راتیں یعنی ذی الحجہ کی گیارہویں بارہویں تیرہویں شب مؤلف) کو منیٰ کے علاوہ کسی اور جگہ رہنا خواہ مکہ مکرمہ میں ہو ۱۹
(۷) وادی عرہ میں وقوف عرفہ کرنا اور وادی محسر میں وقوف مزدلفہ کرنا بعض کے نزدیک مکروہ ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ ان دونوں جگہ میں وقوف کرنا درست نہیں ہے عرہ ایک وادی ہے جو حرم اور عرفات کے درمیان واقع ہے اور محسر سین ہمسلمہ مشرکہ کی کسرہ کے ساتھ مزدلفہ اور منیٰ کے درمیان ایک وادی ہے ۲۰

(۸) ہر واجب قبل کا ترک کرنا مکروہ تحریمی ہے اور ہر سنت ترک کرنا مکروہ تنزیہی ہے ۲۱
(۹) عرفات کو جانے وقت اپنا اسباب مکہ مکرمہ میں چھوڑ دینا اور منیٰ میں قیام کے دنوں میں اپنا اسباب مکہ مکرمہ بھیج دینا ان دونوں صورتوں میں کراہت اس وقت ہے جبکہ مکہ مکرمہ میں سامان محفوظ نہ ہو اور اگر محفوظ ہو تو کوئی کراہت نہیں ۲۲
مکروہات کا حکم یہ ہے کہ جس عمل میں کسی مستحب کو ترک کرے گا اس کے ثواب میں کمی آجائے گی اور سنت ترک کر کے ترک کرنے پر سختی اور ڈانٹ بھی ہوگی اور واجب کے ترک کرنے پر عذاب ہوگا جبکہ اس گناہ سے توبہ نہ کرے اور جہیز میں بقرانیہ بھرتہ دینا بھی لازم ہوگا اور واجبات کے علاوہ اچیزوں یعنی سنن و مستحبات کے ترک پر قربانی یا صدقہ کوئی جزا لازم نہیں ہوگی ۲۳

۱۔ باب شریعت جات ۱۷ باب تہجد تہجد عن علیہ ۱۷ غلبہ ۱۷ شرح ابواب غلبہ ۱۷ باب شریعت جات ۱۷ غلبہ ۱۷

(جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، مؤات)

محرمات و مفسدات و مباحت حج حج میں حرام کی ہوئی چیز حج کے واجبات میں سے کسی واجب کا ترک کرنا سے حج کے واجبات بلا واسطہ بیان ہو چکے ہیں جن سے ان کے محرمات کی تفصیل ظاہر ہے

واجبات بالواسطہ انفعال حج احرام و طواف و سعی وغیرہ میں بیان ہوں گے اس لئے ان کے محرمات کی تفصیل بھی اپنے اپنے مقام پر بیان ہوگی۔ حج کی مفسد ایک چیز ہے یعنی وقوف عرفات سے پہلے احد السبلین میں جماع کرنا اور وہی احرام کی بھی مفسد ہے اس لئے اس کا ذکر احرام کے بیان میں ہو گا اور مباحت حج کا ذکر انفعال حج کے بیان میں آئے گا انشاء اللہ العزیز

مواقیف کا بیان

مواقیف، میقات کی جمع ہے اور میقات اصل میں وقت معین اور مکان معین کو کہتے ہیں جس حج کے میقات کی دو قسمیں ہیں (۱) میقات زمانی یعنی جو زمانہ کی طرف منسوب ہے (۲) میقات مکانی یعنی جو مکان کی طرف منسوب ہے۔ ان دونوں کی تفصیل الگ الگ عنوان سے ذیل میں درج کی جاتی ہے، مؤات)

میقات زمانی کے احکام حج کے لئے میقات زمانی حج کے مہینے میں یعنی احاف کے نزدیک ماہ شوال، ماہ ذیقعدہ اور ماہ ذی الحج کے شروع کے دس دن میں جیسا کہ عبداللہ بن عمر و عبداللہ بن عباس و عبداللہ

ابن مسعود و عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم سے روایت ہے۔ اور میقات زمانی کے احکام یہ ہیں:-

(۱) حج کے افعال یعنی طواف قدوم و حج کی سعی وغیرہ حج کے مہینوں میں ہی صحیح ہوں گے۔
(۲) اگر افعال واجبہ یا مستحبہ یا مستحبہ میں سے احرام کے علاوہ کوئی فعل ان مہینوں سے پہلے کیا جائے گا تو صحیح نہیں ہو گا اور احرام حج کے مہینوں سے پہلے باندھا احاف کے نزدیک جائز ہے لیکن مکروہ تحریمی ہے پس اگر کسی نے حج کا احرام باندھا اگرچہ وہ حج کے مہینوں سے پہلے باندھا ہو اور شوال کے مہینے میں طواف قدوم پورا یا اس کا اکثر حصہ ادا کیا اور طواف کے بعد حج کے لئے سعی کی تو اس کی یہ سعی حج کے لئے واقع ہو جائے گی اور اس کا طواف قدوم حج کے مستون طواف قدوم کی جگہ واقع ہو جائے گا اور اگر یہ سب امور جو اوپر بیان ہوئے رمضان المبارک میں ادا کئے تو جائز نہیں (اگر اس نے پھر شوال میں کوئی نفلی طواف کر کے اس کے بعد سعی بھی کر لی تو اب یہ طواف طواف قدوم سے محسوب ہو گا اور یہ سعی حج کی سعی کی جگہ جائز ہو جائے گی۔
۳) اور اگر طواف کا اکثر حصہ (چار یا زیادہ پھرے) رمضان میں واقع ہوا اور اس طواف کا کم حصہ (کم پھرے) شوال میں واقع ہوا تو بھی جائز نہیں ہے اور اسی طرح اگر سعی طواف قدوم سے پہلے کی اگرچہ شوال میں کی ہو تب بھی حکم ہے کہ وہ سعی جائز نہیں ہوگی۔ ۴) بشرطیکہ سعی سے پہلے شوال میں کوئی نفلی طواف نہ کیا ہو۔ ۵) پس نوقت زمانی (حج کے مہینے مقرر ہونے کا

۱) حیات تصرف ۲) باب وشرع ۳) غنیمہ ولباب وشرع تصرف ۴) باب وشرع ۵) حاشیہ معلم ۶) باب وشرع ۷) حاشیہ معلم

فائدہ بتادیں یہ ہے کہ اگر حج کا کوئی فعل ایام حج سے پہلے کر لیا تو وہ حج کے لئے کافی نہیں ہوگا حتیٰ کہ اگر متمتع اور قارن نے حج کے مہینوں سے پہلے تین روزے رکھے یا عمرہ کے طواف کے اکثر چکر لگائے ابدری کا جائزہ بانکا تو یہ جائز نہیں ہے اسی طرح حج کے مہینوں سے پہلے طوافِ قدوم کے بعد سعی کرنے سے حج کی سعی ادا نہیں ہوتی حتیٰ کہ اگر اس کو رمضان کے آخری وقت میں کیا تو بھی جائز نہیں ہے لہٰذا لیکن طوافِ قدوم کے متعلق اختیار میں لکھا ہے کہ یہ حج کے مہینوں سے پہلے بھی جائز ہے کیونکہ یہ حج کے افعال میں سے نہیں ہے پس اگر حج کے مہینوں سے پہلے طواف کر لیا تو اس پر حج کے مہینوں میں اسادہ نہیں ہے امام ابن اہمام رحمہ اللہ نے احضار کے بیان سے نزدیک پہلے اسی طرح تحقیق کی ہے کہ یہ افعال حج میں سے نہیں ہیں لیکن مشہور یہ ہے کہ یہ افعال حج میں سے ہیں اور اسی مشہور قول کی بنا پر محبت ادا کی شرطوں میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ طوافِ قدوم حج کے مہینوں سے پہلے جائز نہیں ہے اور تحقیق یہی ہے کہ یہ افعال حج میں سے نہیں ہیں جیسا کہ سعی وغیرہ افعال حج میں بلکہ یہ دراصل قدوم بیت اللہ کے لئے ہے اسی لئے اہل مکہ کے لئے مسنون نہیں ہے پس یہ حج کے مہینوں سے پہلے جائز ہے اور اس کی نظیر طوافِ سدر ہے کہ یہ حج کے مہینوں کے بعد بلا کرامت جائز ہے بخلاف سعی وغیرہ کے جو کہ حج کے اصلی اعمال ہیں واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ اور افعال حج سے مراد احرام کے علاوہ افعال حج ہیں پس احرام کا حج کے مہینوں سے پہلے باندھنا کرامت کے ساتھ جائز ہوتا اس کے منافی نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کسی نے حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھا تو مطلقاً مکروہ تحریمی ہے خواہ وہ اپنے آپ کو مخطوراتِ احرام سے محفوظ سمجھتا ہو یا نہ سمجھتا ہو کیونکہ یہ رکن کے مشابہ ہے اگر احرام حقیقت میں رکن ہوتا تو حج کے مہینوں سے پہلے صحیح نہ ہوتا پس جبکہ یہ مشابہ بالرکن اور عدم سمیت کے قریب ہے اس لئے حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے لہٰذا

(۳) وقوفِ عرفات کا اپنے وقت میں واقع ہونا شرط ہے پس اگر عرفہ کا دن لوگوں پر مشتبیہ ہو جائے اور وہ یہ گمان کرتے ہوئے کہ یہ عرفہ کا دن ہے وقوف کریں اور پھر ظاہر ہو کہ یہ قربانی کا پہلا دن یعنی دسویں ذی الحجہ ہے تو جائز ہے اور اگر یہ ظاہر ہو کہ گیارہویں ذی الحجہ ہے تو جائز نہیں لہٰذا پس انتہائیں توقیف زمانی کا فائدہ یہ ہے کہ حج کے رکن معتمل یعنی وقوفِ عرفات کے وقت ہونے سے حج فوت ہو جاتا ہے اور اس سے دسویں ذی الحجہ کا حج کے مہینوں سے خارج ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ شبہ کے دن دسویں ذی الحجہ کو وقوفِ عرفات جائز ہے بخلاف گیارہویں ذی الحجہ کے لیکن عدم شبہ کے وقت دسویں ذی الحجہ کو وقوفِ عرفات جائز نہ ہونے کی وجہ یہ نہیں ہے کہ دسویں ذی الحجہ حج کے مہینوں میں سے نہیں ہے بلکہ وقوفِ عرفات نص سے موقت ہونے کی وجہ سے اس کا متصوص وقت کے علاوہ ہونا جائز نہیں ہے اگرچہ اکثر حج میں ہی ہو لہٰذا

(۴) عمرہ کے طواف کے اکثر چکر دل کا حج کے مہینوں میں واقع ہونا حج متمتع و قارن کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے لہٰذا

(۵) اگر کسی شخص نے قربانی کے دن (دس ذی الحجہ) حج کا احرام باندھا اور اسی روز طواف کے بعد سعی کی پھر اس احرام سے آئندہ سال حج کیا تو اس کی یہ سعی صحیح ہو جائے گی (یعنی آئندہ سال کے حج کی سعی شمار ہو جائے گی) کیونکہ وہ حج کے مہینوں میں واقع

ہوتی ہے اور احرام کے متعلق پہلے بیان ہو چکا ہے کہ اس کو مقدم کرنا مطلقاً جائز ہے ۱۔ اب اس پر طواف زیارت کے بعد سعی کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس کی وہ سعی معتبر ہو گئی ہے اور قربانی کے دن حج کا احرام باندھنا مکروہ بھی نہیں ہے بلکہ حج کے مہینوں کے علاوہ اور دونوں میں احرام باندھنا مکروہ ہے مگر قربانی کے دن احرام باندھنا بھی اس لئے مکروہ ہونا چاہئے کہ اگرچہ وہ حج کے مہینوں میں احرام باندھنے والا ہو گا لیکن آئندہ سال تک کے طویل عرصہ میں محظورات احرام سے ہرگز محفوظ نہیں رہے گا (۶) اگر کسی شخص نے قربانی کے دن عمرہ کا احرام باندھا اور اسی دن اس کے افعال ادا کئے اگرچہ قربانی کے دنوں میں عمرہ کرنا مکروہ ہے پھر اس نے عمرہ کے احرام سے باہر آنے کے بعد اسی روز حج کا احرام باندھا اور اس احرام سے آنے والے سال میں حج کیا تو وہ متمتع ہو جائے گا ۲ اور اس حج متمتع کے مسنون یا غیر مسنون ہونے کے متعلق ظاہر یہ ہے کہ اہل مکہ کے متمتع پر قیاس کرتے ہوئے اس کا متمتع بھی غیر مسنون ہو گا اور بعض نے کہا کہ وہ ہرگز متمتع نہیں ہو گا کیونکہ اکثر فقہاء کے قول پر متمتع کے لئے یہ شرط ہے کہ عمرہ حج ایک ہی سال میں واقع ہوں اور بہت سے فقہانے اس کی تصریح کی ہے ۳ (اس مسئلہ کی مزید تفصیل شرائط متمتع کے بیان میں ہے، مؤلف)

(۷) متمتع وقرآن کے روزے بھی انہی حج کے مہینوں میں ادا ہونے چاہئیں ان سے پہلے یا بعد میں جائز نہیں حتیٰ کہ تمام ایام قربانی میں ان روزوں کا رکھنا جائز نہیں ہے کیونکہ ان ایام میں روزہ رکھنا علی الاختلاف حرام یا مکروہ تحریمی ہے ۴

(۸) حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا اہل مکہ کے لئے مکروہ تحریمی ہے جبکہ وہ اس سال حج بھی کرے اس لئے کہ اہل مکہ کو حج متمتع یاقرآن منع ہے آفاقی کے لئے جائز ہے کیونکہ آفاقی کے لئے متمتع وقرآن ممنوع نہیں ہے اور اس لئے بھی کہ آفاقی کے لئے عمرہ تمام سال میں جائز ہے صرف یوم عرفہ سے ایام تشریق کے آخری دن تک (ان پانچ دنوں میں) مکروہ ہے ۵

مواقیات مکانی

مواقیات کی دوسری قسم مواقیات مکانی ہیں جو مختلف جگہ کے لوگوں کی وجہ سے مختلف ہوتے ہیں اور مواقیات مکانی (یعنی وہ مقامات جہاں سے احرام باندھنا واجب ہوتا ہے) کے لحاظ سے تین قسم کے لوگ ہوتے ہیں اول اہل آفاق (آفاقی) یعنی جو لوگ میقات سے باہر کے رہتے والے ہوں خواہ حقیقتاً باہر کے رہتے والے ہوں یا حکماً (حدود مواقیات سے باہر کی تمام سرزمین آفاق کہلاتی ہے اور اس کو حل کبیر بھی کہتے ہیں) دوم اہل حل، یہ وہ لوگ ہیں جو میقات کے اندر اور حدود حرم کے باہر کے دیہاتی علاقہ میں رہتے ہیں (اور اس حدود کی سرزمین کو حل اور حل صغیر کہتے ہیں اور اس کے لئے صرف حل کا لفظ عام طور پر استعمال ہوتا ہے) سوم اہل حرم یعنی اہل مکہ اور حدود حرم کے اندر رہنے والے لوگ۔ ۶ (ان تینوں قسم کے مواقیات کی تفصیل الگ الگ عنوان سے درج ذیل ہے، مؤلف)

۱۔ باب شرح فتح ۳ غنیہ فتح ۳۔ باب شرح زیارة وغیرہ فتح ۴۔ باب شرح ۵۔ باب تصرف زیادہ ۶۔ باب شرح ۷۔ باب شرح وغیرہ بدائع۔

آفاقوں کے مواقیت

(۱) میقات سے مراد یہاں میقات مکانی میں اور اہل آفاق (آفاقی) وہ سب لوگ ہیں جو حدود

مواقیت سے باہر رہتے ہوں اور اسی طرح اہل حرم یا اہل حل میں سے جو شخص حدود مواقیت سے

باہر یعنی اہل آفاق میں چلا گیا وہ بھی آفاقی کے حکم میں ہو گیا۔ (۲) وہ مواقیت جن سے آفاقی کو احرام باندھ بغير آگے بڑھنا جائز نہیں ہے پانچ میقات ہیں۔

راول، ذوالحلیفہ: یہ مدینہ طیبہ کی طرف سے آبنواؤں کے لئے میقات ہے یعنی مدینہ طیبہ کے رہنے والوں کیلئے

اور ان لوگوں کے لئے جو اس میقات سے ہو کر گزریں یہ میقات ہے (پس مصر و شام و دیار مغرب کے جو لوگ مدینہ منورہ کے راستہ

سے آتے ہیں ان کا میقات بھی یہی ہے) ذوالحلیفہ اسم تصغیر کے صیغہ سے ہے اور یہ مکہ معظمہ سے تمام مواقیت سے زیادہ فاصلہ

والا میقات ہے اور اس جگہ کچھ کنوئیں ہیں جن کو عوام میں آبار علی یا بئر علی کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے (اور آجکل یہی نام مشہور ہو گیا ہے)

جہاں یہ مقام واقع ہے اس کو وادی عقیق کہتے ہیں مکہ ذوالحلیفہ مدینہ منورہ سے علی اختلاف الروایات چھ یا سات یا چار میل کے

فاصلہ پر ہے اور سید نور الدین علی سمہودی نے تاریخ مدینہ میں کہا ہے کہ میں نے مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے باب الاسلام کو ذوالحلیفہ

کی مسجد شجرہ کے دروازہ کی چوکھٹ تک پیمائش کی تو میرے ہاتھ کی پیمائش سے جو کہ چوبیس انگشت کا ہے یہ فاصلہ انیس ہزار سات

سارے ستیس ذراع (ہاتھ) ہوا۔ اور یہ پانچ میل سے کم ہوتا ہے کیونکہ ہمارے نزدیک میل لوہے کے آجکل کے مستعمل ذراع کے

ساتھ چار ہزار ذراع کا ہوتا ہے واللہ اعلم۔ اور مکہ مکرمہ سے ذوالحلیفہ کا فاصلہ دس یا نو میل ہے مکہ اور حافظ ابن حجر مکی نے

فتح الباری میں تصریح کی ہے کہ ذوالحلیفہ سے مکہ معظمہ تک ایک سو اٹھانوے میل ہے مکہ

(دوم) جحفہ: جس کا پہلا حرف جیم پیش کے ساتھ اور دوسرا حرف حاء بزم کے ساتھ ہے، یہ اہل مصر و شام دیار

مغرب کے لئے میقات ہے جو تبوک کے راستہ سے آئیں مکہ اس کے فاصلہ میں شدید اختلاف ہے (مؤلف) امام نووی رحمہ اللہ نے

شرح مہذب میں کہا کہ جحفہ اور مکہ کے درمیان تین منزل کا فاصلہ ہے لیکن اس میں نظر ہے جیسا کہ فتح الباری میں ہے اور شیخ عبد اللہ بن

سالم بصری نے شرح بخاری میں کہا ہے کہ جحفہ سے مکہ مکرمہ تک پانچ منزل کا فاصلہ ہے اور جحفہ سے مدینہ منورہ تک سات منزل ہے

اور علامہ مرشدی رحمہ اللہ نے شرح منک المتوسط میں کہا ہے کہ جحفہ اور مکہ کے درمیان بیاسی میل کا فاصلہ ہے مکہ اور مکہ

علی قاری رحمہ اللہ نے بتیس میل کہا ہے (لیکن یہ صحیح نہیں ہے، غالباً اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ جحفہ سے مکہ مکرمہ کے لئے مختلف

راستے ہیں کسی راستہ سے مسافت کم ہے اور کسی سے زیادہ، مؤلف) اور یہ ایک گاؤں تھا جو مکہ معظمہ سے شمال مغرب کی جانب تبوک

کے راستہ پر واقع تھا، یہ پہلے اہل شام اور اس کے ارد گرد والوں کا راستہ تھا مکہ پہلے اس کو مہجہ کہا جاتا تھا، ایک دفعہ یہاں سیلاب

آیا جس نے اس گاؤں کو اکھیر پھینکا اس لئے اس کا نام جحفہ (سیلاب کا تباہ کیا ہوا) ہو گیا۔ لیکن کہا جاتا ہے کہ اس کے نشانات

مکہ باب و شرح مکہ و بحر تصرف مکہ جات مکہ بحر و باب و شرح بحر مکہ جات مکہ جات

مکہ باب و شرح بحر مکہ جات مکہ جات ۹ شرح اللباب ۱۰ بحر مکہ ۱۱ شرح اللباب ۱۲ بحر مکہ ۱۳

مٹ چکے ہیں بلکہ سے نشانات رہ گئے ہیں جن کو وہاں کے بادیہ نشینوں کے سوا اور کوئی پہچان نہیں سکتا چونکہ موضع محفہ
آجکل ویران ہے اور اس کی جگہ کو یقین کے ساتھ متعین نہیں کر سکتے اس لئے علماء کرام نے احتیاطاً رابع سے احرام باندھنا
اختیار کر لیا ہے کیونکہ رابع محفہ سے پہلے آتا ہے اور محفہ رابع سے نصف منزل یا اس کے قریب فاصلہ پر بلکہ مکرمہ کی طرف واقع ہے
پس جس نے رابع سے احرام باندھا اس نے یقیناً محفہ سے پہلے احرام باندھا اور اس کا میقات سے احرام باندھنے کا وجوب یقینی
طو پر ادا ہو گیا کیونکہ محفہ رابع سے بعد میں آتا ہے اس لئے رابع سے احرام باندھنے میں تقدیم ہے جو ہمارے نزدیک افضل ہے
رابع بکسر بابت موحده ایک مشہور وادی کا نام ہے جو بلکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیانی راستہ میں واقع ہے اس کو رابض اور رابق
بھی کہتے ہیں آجکل اس وادی میں ایک گاؤں آباد ہے جو پہلے زمانہ میں نہیں تھا اسلئے اور علامہ قطبی رحمہ اللہ نے کہا کہ میں نے
وہاں کے واقف لوگوں کی ایک جماعت سے محفہ کے باقی ماندہ نشانات کے متعلق دریافت کیا تو جب ہم رابع سے مکرمہ کی طرف
دائیں جانب پر تقریباً ایک میل چل چکے تو انھوں نے مجھے کچھ کھجوروں اور زراعت کے نشانات دکھائے اسلئے پس شامی مصری اور
دیبا مغرب کے باشندے خواہ خشکی کے راستہ سے (بطریق تنوک) آئیں یا بحری راستہ سے رابع پر انہیں ان سب کو یہیں سے احرام باندھنا
چاہئے لیکن اگر یہ لوگ مدینہ منورہ کے راستہ سے آئیں تو ان کو اہل مدینہ کی میقات دو الحلیفہ پر احرام باندھ لینا مستحب ہے اور
وہ لوگ محفہ پر بھی باندھ سکتے ہیں محفہ ان لوگوں کی میقات ہے جو مدینہ سے بطریق شام (تنوک) آئیں اور ان لوگوں کی بھی میقات
ہے جو ذوالحلیفہ اور محفہ کے درمیان رہتے ہیں اسلئے

(سوم) قرن، قاف کے زبر اور سر کی حزم کے ساتھ، اس کو قرن المنازل، قرن الثعالب اور وادی محم بھی کہتے ہیں؛ قرن ایک پہاڑ کا نام ہے جو عراق کے اوپر آیا ہوا ہے اہل مکہ اور ان اطراف کے لوگ اس پہاڑ کو جبلِ کرا، کاف کے زبر کے ساتھ کہتے ہیں اور قاموس میں ہے کہ قرن اس پہاڑ کا نام بھی ہے اور اس کے متصل وادی کو بھی قرن کہتے ہیں۔ اس وادی کے اندر ایک گاؤں ہے جو طائف کے قریب ہے اس کو بھی قرن کہا جاتا ہے اس کے اور مکہ مکرمہ کے درمیان تقریباً دو فرسنگ کا فاصلہ ہے اور باقانی نے شرح ملتقى الابحر میں کہا ہے کہ مکہ معظمہ سے قرن تک پچاس میل ہے۔ یہ نجد کے راستہ سے آنے والوں کے لئے مہفات ہے یعنی یمامہ سے عراق تک کے تمام مقامات مثلاً نجد الطائف، نجد الحجاز، نجد الیمین اور نجد التہامہ والوں اور جو اس راستہ سے گزریں ان سب کے لئے مہفات ہے مکہ

(چہارم) یلیم، اس کو عجزہ کے ساتھ الملم بھی کہتے ہیں، یہی اصل ہے اور یا قہسبل کے طور پر مستعمل ہے یہ تہامہ کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ ہے جو مکہ مکرمہ، دو منزل کے فاصلہ پر ہے۔ علامہ عینی اور حافظ ابن حجر رحمہما اللہ نے شرح بخاری میں کہا ہے کہ یلیم سے مکہ معظمہ تک تیس میل ہے اور بعض نے ساٹھ میل کہا ہے۔ یہ مکہ معظمہ کے جنوب میں واقع ہے اور ہمارے زمانہ میں سعودیہ کے نام سے مشہور ہے، یہ باقی اہل یمن و تہامہ کے لئے اور جو اس راستہ سے گذریں ان سب کے لئے میقات ہو۔

پاکستان، ہندوستان، چین، جاوا اور یمن کے باشندوں اور ان تمام لوگوں کے لئے جو یلم کی شرعی حد (محاذات) سے گزر کر مکہ معظمہ جانا چاہیں احرام باندھنے کی میقات یہی یلم ہے۔ (اس کی تفصیل آگے آتی ہے، مؤلف)۔ (مکہ مکرمہ سے یلم کے فاصلہ میں بھی کافی اختلاف ہے۔ شرح بخاری عمدة القاری وفتح الباری وغیرہ میں بحوالہ ابن حزم یہ فاصلہ تیس میل بتلایا ہے۔ شیخ عبداللہ بن عبدالرحمن نجدی نے اپنی کتاب مفید الانام و نور الظلام ص ۵۷ ج ۱ میں یہ فاصلہ چالیس میل لکھا ہے۔ آجکل بعض اہل فن نے یہ فاصلہ باون میل بتلایا ہے۔ تحفہ شرح منہاج کے حاشیہ میں شیخ عبدالحمید شروانی تریل مکہ مکرمہ نے اس اختلاف کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ "یلم اس پہاڑ کو کہا جاتا ہے جو سعودیہ کے محاذ میں واقع ہے اور وہ دو پہاڑ ہیں ایک کا فاصلہ مکہ مکرمہ سے میلوں کے اعتبار سے دو مرحلے سے زیادہ ہے دوسرے کا فاصلہ دو مرحلے سے بھی کم ہے۔" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن حزم نے دوسرے فاصلہ کا اعتبار کر کے تیس میل بتلایا ہے اور جنھوں نے پہلے فاصلہ کو لیا انھوں نے چالیس یا پچاس میل تک کا فاصلہ قرار دیا، (البلغ ماہ ثواء) پنجم، ذات عرق، عین کے زبر اور حرم کے ساتھ ہے یہ ایک موضع (گاؤں) کا نام ہے جو مکہ مکرمہ سے مشرق

مغرب کی درمیانی سمت میں (عراق کی طرف سے عقیق کے بعد) ہے (یعنی قرن کے مقابل وادی محرم ارضیمہ کے شمال میں واقع ہے، حج و عمرہ) اس کا محل وقوع اس مقام کے قریب تھا جس کو آجکل سیل کہا جاتا ہے (۱) امام نووی نے ایضاً میں اور ابن حجر نے تحفہ میں کہا ہے کہ مکہ مکرمہ سے ذات عرق کا فاصلہ دو منزل ہے (جیسا کہ قرن و یلم کا فاصلہ ہے) قسطلانی کی شرح بخاری اور فتح الباری میں مکہ مکرمہ سے اس کا فاصلہ بیالیس میل لکھا ہے، یہاں عرق یعنی بصرہ و کوفہ والوں کی میقات ہے جن کو اہل عراقین کہا جاتا ہے اور تمام اہل مشرق کی میقات یہی ہے (پس یہ عراق، ایران، خراسان اور شمال شرق سے براہ بغداد آنے والوں کی میقات ہے) یہ مقام آجکل ویران ہو گیا ہے اور اس کی عمارتوں کو مکہ مکرمہ کی اقرب جانب ہٹا کر بنایا گیا ہے اس لئے اب ذات عرق کا صحیح تعین کرنا ممکن نہیں رہا پس ادھر سے آنے والوں کے لئے افضل یہ ہے کہ احتیاطاً عقیق سے احرام باندھیں، عقیق سے احرام باندھنے میں اصل میقات سے کچھ پہلے احرام بندھے گا اسی میں احتیاط ہے عقیق حسب اختلاف و آیات ذات عرق سے پہلے ایک منزل یا دو منزل کے فاصلہ پر واقع ہے (۲) اور یہ وادی عقیق وہ نہیں ہے جس کے بارے میں حدیث شریف میں وارد ہے (عقیق ایک مبارک وادی ہے) کیونکہ وہ مبارک وادی عقیق مدینہ منورہ سے چند میل کے فاصلہ پر واقع ہے جیسا کہ خلاصۃ الوفا وغیرہ میں اس کی تحقیق مذکور ہے (۳) یہ آخری تینوں میقات یعنی قرن و یلم اور ذات عرق مکہ معظمہ سے دو دو منزل کے فاصلہ پر واقع ہیں بعض نے کہا کہ ذات عرق تین منزل پر ہے اور دونوں روایتوں میں تطبیق اس طرح ہے کہ دو منزل سے مراد عرفی منزلیں ہیں اور تین منزل سے مراد شرعی منزلیں ہیں (۴)

(۳) ذات عرق کے علاوہ باقی چاروں میقات صحیحین یعنی صحیح بخاری و صحیح مسلم کی حدیثوں سے ثابت ہیں اور ذات عرق کا ثبوت صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و نسائی و ابن ماجہ وغیرہ میں ہے واللہ اعلم کہ ان مواقیف میں مکہ مکرمہ سے سب سے زیادہ

۱۔ حج و عمرہ ۲۔ ارشاد ۳۔ حج و عمرہ وغیرہ کہ لہذا ہر شرح و رد وغیرہ ارشاد و روایات وغیرہ بالحقاً حدیثات ۴۔ غیبہ و ش ۵۔ بحرار ارشاد و زیادہ۔

دور ذوالحلیفہ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر و منزلت کی تعظیم کی وجہ سے سہ اور یا یہ اہل مدینہ کے اجر و ثواب کے عظیم ہونے کی وجہ سے ہے یا تمام اہل آفاق پر زری کرنے کے لئے دوسرے مواقیت کو اس کی بہ نسبت قریب مقرر کیا ہے کیونکہ مدینہ منورہ دوسرے مقامات عالم کی بہ نسبت مکہ کا یہ سہ زیادہ قریب ہے سہ اور قرن المنازل تمام میقاتوں میں مکہ مکرمہ سے سب سے زیادہ قریب ہے سہ

(۴) ان مواقیت میں سے ہر میقات ان ملکوں کے رہنے والوں کے لئے ہے جن کی وہ میقات ہے (جن کا ذکر اوپر ہر میقات کے بیان میں ہو چکا ہے، مؤلف) اور دوسرے ملکوں کے ان لوگوں کے لئے بھی وہی میقات ہے جو مکہ مکرمہ کو جاتے ہوئے اس میقات سے ہو کر گذریں خواہ ان کا ارادہ حج یا عمرہ کا نہ بھی ہو سہ

(۵) میقاتوں کے مقرر کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ ان سے آگے احرام باندھنے میں تاخیر کرنا یعنی بغیر احرام باندھے ان سے آگے بڑھنا منع اور تقدیم بالاتفاق جائز ہے پس اگر کوئی شخص ان مواقیت سے پہلے احرام باندھ لے تو جائز ہے بلکہ اگر حج کے مہینوں میں احرام باندھے اور محظورات احرام کے صادر ہونے کا خوف نہ ہو تو ہمارے نزدیک یہی افضل ہے ورنہ میقات تک تاخیر کرنا افضل ہے سہ اور اگر محظورات احرام میں پڑنے سے محفوظ ہو تو مکمل طریقہ یہ ہے کہ اپنے گھر سے احرام باندھے یا میقات سے بہت ہی پہلے احرام باندھ لے اور اگر محظورات صادر ہونے کا خوف ہو تو میقات سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے خواہ حج کے مہینوں میں ہی ہو بلکہ ایسی صورت میں افضل یہ ہے کہ اپنے میقات تک احرام کو مؤخر کرے بلکہ آخری میقات تک مؤخر کرنا افضل ہے سہ

(۶) مواقیت کا ایک حکم یہ ہے کہ ان مواقیت سے باہر رہنے والوں کو حج یا عمرہ کے لئے ان میں سے کسی میقات پر احرام باندھنا بالاجماع واجب ہے اور ان مواقیت سے پہلے احرام باندھ لینا بلا خلاف جائز ہے اور جو شخص حج یا عمرہ کے لئے مکہ شریف جائے اس کو احرام باندھنے میں ان مواقیت سے تاخیر کرنا یعنی احرام باندھے بغیر ان سے آگے جانا بھی بلا خلاف حرام ہے لیکن جو شخص حج یا عمرہ کے علاوہ کسی اور غرض کے لئے مثلاً تجارت یا سیارہ و تفریح یا اپنے گھر میں داخل ہونے کے قصد سے کسی میقات کے باہر سے مکہ شریف یا حد حرم میں داخل ہوتے وقت اس کا حج یا عمرہ کا ارادہ نہ ہو تو اس کے لئے احرام باندھنا واجب ہونے کے بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے، احناف کے نزدیک مکہ یا حرم مکہ میں داخل ہونے کے لئے احرام باندھنا مطلقاً واجب ہے خواہ اس کا داخل ہونا حج یا عمرہ کے لئے ہو یا کسی اور غرض کے لئے، اور میقات سے احرام باندھنے میں تاخیر کرنے یعنی احرام باندھے بغیر وہاں سے آگے بڑھ جانے سے اس پر دم (قربانی) لازم ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک صرف حج یا عمرہ کے لئے داخل مکہ ہونے والے پر میقات سے احرام باندھنا واجب ہے، ان دونوں کے علاوہ کسی اور غرض سے داخل ہونے والے پر میقات سے احرام باندھنا واجب نہیں ہے۔ مواقیت کا دوسرا حکم یہ ہے کہ اگر کسی آفاقی شخص نے میقات میں داخل ہوتے وقت یا اس کے بعد کسی اور جگہ بھی احرام نہیں باندھا یہاں تک کہ وہ احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہو گیا تو اس پر ایک عمرہ یا حج کرنا واجب ہو جائے گا تاکہ اس مقدس مقام کی حرمت کا حق ادا ہو جائے سہ (اور اس مسئلہ کی

سہ غنیہ سہ در المنقہ سہ غنیہ کہ باب و شرہ و غنیہ و مجروح سہ و دہرایہ تصرف عن غنیہ سہ غنیہ سہ ابا و شرہ عہ یعنی منوعات

تفصیل بغیر میقات سے آگے گزر جانے کے بیان میں مذکور ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں مولف

(۷) میقات پر احرام باندھنے والے کے لئے افضل یہ ہے کہ ابتدائی حصہ میقات سے یعنی میقات کی اس طرف سے احرام باندھے جو کہ آفاق کی طرف ہے تاکہ احرام کی حالت میں سارے میقات پر سے گزر ہو جائے اور اگر میقات کی آخری حد پر جو کہ مکہ مکرمہ کی طرف ہے احرام باندھا تب بھی باتفاق ائمہ اربعہ جائز ہے لہٰذا لیکن اس سے آگے حل کی حد میں احرام کے بغیر نہ بڑھے، مگر ذوالحلیفہ میں مدینہ طیبہ کی جانب والے حصہ میقات سے احرام باندھنا افضل نہیں ہے بلکہ افضل یہ ہے کہ مسجد شجرہ سے احرام باندھے جو کہ ذوالحلیفہ میں اس کے ابتدائی حصہ کے بعد ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی جگہ پر احرام باندھا تھا لہٰذا (یہاں پہلے ایک درخت تھا اب ایک مسجد بنی ہوئی ہے جس کا نام مسجد شجرہ ہے) بعض علماء نے مسجد نبوی سے احرام باندھنے کو افضل کہا ہے اور بعض نے مسجد شجرہ ذوالحلیفہ سے ہی احرام باندھنے کو افضل کہا ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ اگر کسی میقات میں کوئی ماثورہ مسجد ہو تو اس مسجد ہی پر احرام باندھنا افضل ہے نہ کہ آفاق کی طرف سے اس لئے انھوں نے مسجد شجرہ ہی سے احرام باندھنے کو افضل کہا ہے کیونکہ یہ وہ مصلیٰ ہے جہاں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا تھا واللہ اعلم بالصواب

(۸) عین ان مواقیفِ خمسہ سے ہی احرام باندھنا شرط (یعنی واجب) نہیں ہے بلکہ عین میقات پر یا اس کے محاذی و مقابل کی جگہ پر احرام باندھنا واجب ہے اسی لئے میقات سے پہلے احرام باندھ لینا بھی جائز ہے لہٰذا اگر کسی کے راستہ میں ان میقاتوں میں سے کوئی میقات بھی نہ آئے تو وہ تخری کرے اور جب ان میں سے کسی میقات کے محاذ میں پہنچے تو وہاں سے احرام باندھے لہٰذا پس اگر کوئی شخص خشکی یا سمندر میں سفر کرے ایسے راستہ سے مکہ مکرمہ جا رہا ہے کہ ان پانچوں میقاتوں میں سے کوئی میقات اس کے راستہ میں نہیں آتا تو اس کو کوشش اور تخری کر کے ان پانچوں میقاتوں میں سے کسی میقات کے محاذی (مقابل) جگہ معلوم کرنی چاہئے اور وہاں سے احرام باندھنا چاہئے لیکن اگر میقات سے باندھنا افضل ہے لہٰذا یعنی جو شخص ایسے راستہ سے مکہ مکرمہ جا رہا ہو جو عام مستعمل راستہ نہیں ہے تو جب وہ ان میقاتوں میں سے کسی میقات کے محاذی و مقابل ہو جائے احرام باندھے اور جو شخص سمندر میں حج کا حفر کرے جب وہ خشکی کے کسی میقات کے محاذی پہنچ جائے وہ اس کے احرام باندھنے کی جگہ ہے اس کو وہاں سے احرام باندھے بغیر آگے نہیں بڑھنا چاہئے اور اگر سمندر یا خشکی کا راستہ ایسا ہو کہ دو میقاتوں کے درمیان میں سے گزرتا ہو تو وہ قیاس و ذرائع (تخری کرے) اور جب اپنے گمان غالب کے مطابق وہ دونوں میقاتوں میں سے کسی ایک میقات کے محاذ میں پہنچے تو احرام باندھے لیکن ان دونوں میں سے جو میقات مکہ مکرمہ سے زیادہ دُور ہے اس کی محاذات سے احرام باندھنا اولیٰ ہے لہٰذا یعنی جو شخص سمندر یا خشکی کے راستہ میں پانچوں مواقیف میں سے کسی میقات سے نہ گزرے اور اس کو محاذاتِ میقات کا بتانے والا بھی نہ ملے تو تخری کرے اور اس کے گمان غالب میں جو جگہ ان مواقیف میں سے آخری میقات کے محاذی معلوم ہو احرام باندھے خواہ وہ قریبی میقات کے محاذ میں ہو یا دُور والے میقات کی ہو جیسا کہ رد المحتار میں تہر الفائق سے منقول ہے لیکن اگر میقات کی محاذات ہی احرام

لے شرح البایحیات ۳۰ حیات عن تحفہ ۳۰ عمرة الناسک ملخصاً ۳۰ باب وشرع ۳۰ درین ۳۰ باب شرع و دیات ۳۰ ع۔

باندھنا افضل ہے لہ اور اگر محاذات کا علم نہ ہو سکے (یعنی نہ وہ خود جانتا ہے اور نہ کوئی جانتے والا ملا اور نہ ہی تحری وائل سے گمان حاصل ہوا ہو) تو ایسی صورت میں جب مکہ مکرمہ سے عرفی دو منزل کا فاصلہ رہ جائے اس وقت احرام باندھنا واجب ہے جیسا کہ سمندر کی طرف سے آنے والے کے لئے جدہ سے کیونکہ جدہ مکہ مکرمہ سے عرفی دو منزل اور شرعی تین منزل کے فاصلہ پر ہے اور ایسی صورت میں جدہ سے احرام باندھنے کی وجہ یہ ہے کہ مکہ مکرمہ سے سب سے زیادہ قریبی میقات عرفی دو منزل کے فاصلہ پر ہے پس کم سے کم فاصلہ کے لئے عرفی دو منزل کا اندازہ مقرر ہوا واللہ اعلم سہ ورنہ احتیاط اس میں ہے کہ اس سے زیادہ فاصلہ سے احرام باندھنے سے تحری اور غرور و فکر اس وقت کرنا چاہئے جبکہ وہاں کوئی میقات کا واقعہ موجود نہ ہو اور اگر واقعہ وہاں موجود ہو تو اس سے دریافت کرنا واجب ہے اور اس وقت تحری جائز نہیں ہے اس لئے کھانے والے سے دریافت کرنا تحری پر مقدم ہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے لیکن اگر دونوں یکساں ناواقف ہیں اور دونوں کی رائے میں اختلاف ہے تو ہر شخص کو اپنی اپنی رائے کے موافق جس جگہ کے متعلق محاذات کا ظن غالب ہو وہ وہیں سے احرام باندھ لے اور دوسرے کے قول کا اعتبار نہ کرے۔ یہ مسئلہ صریحاً ہماری فقہ کی کتابوں میں نہیں ملا لیکن تحری سے قبلہ کی سمت معلوم کرنے کے مسئلہ پر قیاس کرتے ہوئے ہی حکم ظاہر ہوتا ہے۔ مناسک النووی میں بھی اسی طرح ہے اور یہ ہمارے قواعد کے بھی خلاف نہیں ہے۔ مسئلہ میقات کے متعلق معلوم کر کے محلے کے کافر کا قول معتبر نہیں ہے مثلاً حجاز میں انگریز یا کافر بتائے کہ اس جگہ سے میقات کی محاذات ہے تو اس کا قول معتبر نہیں البتہ اگر حجاز کے ملازمین میں سے ایک مسلمان عادل شخص وہاں آمد و رفت رکھنے والا اور جاننے والا خبر دے تو اس کا قول معتبر ہے۔

۱۔ اگر مکہ مکرمہ پہنچنے کے لئے کسی شخص کو دو میقاتوں سے گزرنے پڑے تو بعد میقات سے احرام باندھنا افضل ہے اور اگر اس شخص کو دوسرے یعنی اقدس میقات تک احرام کو توڑ کر یا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے ظاہر الروایت میں اس پر کچھ لازم نہیں آتا ۵ اور جو شخص اپنی میقات سے بغیر احرام باندھے آگے بڑھ جائے پھر وہ دوسرے میقات پر آئے اور وہاں سے احرام باندھے تو جائز ہے (اور ظاہر الروایت کے مطابق اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہے) لیکن اس کو اپنے میقات سے لعام باندھنا افضل ہے اور یہ حکم ان لوگوں کے لئے ہے جو اہل مدینہ نہیں ہیں اس لئے کہ اہل مدینہ کو اپنے میقات کے ساتھ زیادہ خصوصیت ہے ۶ پس اگر کسی نے اپنی گزرگاہ کے میقات سے احرام کے بغیر گزر کر کسی دوسرے میقات سے احرام باندھا تو اس سے دم (قربانی) ساقط ہو جائے گا اگرچہ وہ دوسرا میقات پہلے میقات کی نسبت مکہ مکرمہ سے زیادہ قریب ہو مگر اس کو پہلے میقات ہی سے احرام باندھ لینا افضل ہے ۷ بلا ضرورت اپنے راستہ کے میقات کو ترک کر کے احرام باندھنے کے لئے دوسرے میقات پر جانا مکروہ ہے کیونکہ اپنے شہر اور اپنے راستہ کے میقات سے احرام باندھنا سفت ہے اور اس شخص نے سنت کو ترک کر دیا ہے ۸ لیکن اگر کسی ضرورت اور غرض کی وجہ سے اور طرف کو جانا پڑے جیسے پاکستان سے بعض لوگ یمن کے راستہ سے اور بعض طائف سے اور بعض کویت (بصرہ) بغداد، بحرن وغیرہ کے راستہ سے جاتے ہیں تو جو میقات ان کے راستہ

۱۰ غنیہ کے باب و ش و غنیہ و غیرہ کے غنیہ و ارشاد و ش کے ش کے معلم زیادہ عن غنیہ کے حاشیہ المعلم عن مؤلف کے معلم کے دروغنیہ کے ع کے باب و شرح زیادہ کے حیات۔

میں آئے گا وہی ان کامیقات ہوگا اب اس کو خواہ مخواہ نہ چھوڑنا چاہئے خوب سمجھ لیجئے اسے اور اس کا مفہوم یہ ہے کہ اگر دوسرا میقات پہلے کی نسبت مکہ مکرمہ سے دور ہو تو بدرجہ اولیٰ اس سے دم ساقط ہو جائے گا اسے اور اس سے دم ساقط ہونے کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ اپنے اس مخصوص میقات کی طرف واپس جائے جس سے وہ آگے بڑھ گیا ہے کیونکہ میقات سے مقصود حرم محترم کی تعظیم ہے اور وہ شرع شریف کے مقرر کئے ہوئے مواقیت میں سے کسی بھی میقات سے احرام باندھنے پر حاصل ہو جاتی ہے خواہ وہ قریب کامیقات ہو یا دور کا، اس بارے میں دونوں کا حکم برابر ہے البتہ پہلے میقات سے احرام باندھنا مستحب ہے اور اسی طرح بدائع میں امام ابو حنیفہ سے روایت کیا گیا ہے، انھوں نے فرمایا کہ جب اہل مدینہ کے علاوہ دوسرے لوگ مدینہ منورہ کے پاس سے گزریں اور وہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھ بغیر گزرجائیں اور حجت تک پہنچ جائیں تو ان کو حجت سے احرام باندھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ یہ ہے کہ وہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں اس لئے کہ جب وہ پہلے میقات تک پہنچ گئے تو ان کو اس کی حرمت کی محافظت لازم ہوگئی پس اب اس کو ترک کرنا ان کے لئے مکروہ ہے انتہیٰ اور قدوسی نے بھی اپنی شرح میں اسی کی مانند ذکر کیا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے اس قول میں غیر اہل مدینہ فرمانے سے اس طرف اشارہ ہے کہ یہ حکم اہل مدینہ کے لئے نہیں ہے یعنی ان کو اپنے اُس میقات سے جو شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کے لئے مقرر فرمایا ہے یعنی ذوالحلیفہ سے احرام باندھ بغیر آگے جانا جائز نہیں ہے اور امام صاحب سے جو دو مختلف روایتیں مروی ہیں جن میں سے ایک میں مجاوزت ذوالحلیفہ پر دم واجب ہوتا ہے اور دوسری روایت میں دم واجب نہیں ہوتا تو اس طرح سے دونوں روایتوں میں تطبیق ہو جاتی ہے کہ دم واجب ہونے والی روایت کو مدنی پر محمول کیا جائے اور دم واجب نہ ہونے والی روایت کو غیر مدنی پر محمول کیا جائے اھ سہ لیکن فتح القدیر میں منقول ہے کہ جب مدنی احرام کے بغیر حجت تک چلا جائے اور وہاں سے احرام باندھ لے تو کوئی مضائقہ نہیں اور افضل یہ ہے کہ وہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھ اور فتح القدیری میں اس سے قبل کافی سے نقل کیا گیا ہے جو حاکم صدر شہید (محمد بن محمد المتوفی ۳۸۲ھ) کی کتاب ہے جس میں امام محمد رحمہ اللہ کا کلام جمع کیا گیا ہے اور کافی کی عبارت یہ ہے ”جس نے اپنے میقات سے احرام کے بغیر تجاوز کیا پھر وہ دوسرے میقات پر آیا اور اس سے احرام باندھا تو اس کے لئے کافی ہے اور اگر وہ اپنے میقات سے احرام باندھا تو یہ میرے نزدیک زیادہ بہتر ہوتا اھ پس فتح القدیر کی پہلی عبارت اس بارے میں صریح ہے اور دوسری روایت سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے کہ اس سے مدنی پر کچھ جزا لازم نہیں آتی، پس اس سے معلوم ہوا کہ اہل مدینہ کے بارے میں امام صاحب رحمہ اللہ کا قول جو اوپر گزر چکا ہے انفاقی پر احترازی نہیں ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اس بارے میں ظاہر الروایت میں مدنی اور غیر مدنی میں کوئی فرق نہیں ہے، اور ہدایہ کا یہ قول، کہ ”ان پانچوں مواقیت کے مقرر کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ احرام باندھنے میں ان مواقیت سے تاخیر کرنا منع ہے لیکن ان سے تقدیم بالاجماع جائز ہے“ اس قول پر فتح القدیری اعتراض کیا ہے کہ اس بنا پر یہ لازم آتا ہے کہ اہل مدینہ کو احرام باندھنے میں ذوالحلیفہ سے تاخیر کرنا جائز نہیں ہے حالانکہ اوپر اس کے خلاف لکھا گیا ہے۔ بیشک امام صاحب سے روایت کیا گیا ہے کہ اس پر

م لازم ہوگا لیکن امام صاحب سے ظاہر الروایت وہی ہے وہی اول قول ہے (یعنی جو پہلے اوپر لکھا گیا ہے کہ اس بارے میں مدنی اور غیر مدنی میں کوئی فرق نہیں ہے) اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی گئی ہے کہ جب وہ حج کا ارادہ فرماتی تھیں تو ذوالحلیفہ سے احرام باندھتی تھیں اور جب عمرہ کا ارادہ فرماتی تھیں تو جحفہ سے احرام باندھتی تھیں، اور یہ بات معلوم ہے کہ حج و عمرہ کے میقات میں کوئی فرق نہیں ہے پس اگر جحفہ حج و عمرہ دونوں کے لئے میقات نہ ہوتا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا عمرہ کا احرام جحفہ سے نہ باندھتیں پس آپ کے فعل سے معلوم ہو گیا میقات سے احرام مؤخر کرنے کی ممانعت میں آخری میقات کی قید ہے اور یہ حدیث، کہ کوئی شخص کسی میقات سے احرام باندھے بغیر نہ گزرے اس پر معمول ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ ان مواقیت سے آگے نہ بڑھے اور نہ الفائق میں کہا ہے کہ اس کا جواب یہ ہے کہ احرام باندھنے میں میقات سے تاخیر کرنے کی ممانعت میقات اخیر کے ساتھ مقید ہے وتمام فیہ (یعنی آخری میقات سے آگے احرام کے بغیر جانا منع ہے، مؤلف)

(تنبیہ) جانا چاہئے کہ اب جحفہ کا یقینی طور پر متعین کرنا ممکن نہیں رہا اس لئے کہ وہ ویران ہو چکا ہے اور سوائے نامعلوم قسم کی نشانیوں کے اور کچھ باقی نہیں رہا، پس اب اس کو ترک کر دیا گیا اور رابغ کو اس کی بجائے اختیار کر لیا گیا ہے، رابغ جحفہ سے پہلے نصف منزل یا اس کے قریب فاصلہ پر واقع ہے اس لئے لوگوں نے اضیاطاً رابغ سے احرام باندھنا اختیار کر لیا ہے، پس جس نے رابغ سے احرام باندھا اس نے جحفہ سے پہلے احرام باندھا اور اس کا میقات سے احرام باندھنے کا وجوب یقینی طور پر یاد ہو گیا بلکہ میقات سے پہلے احرام باندھنے کی فضیلت بھی اس کو حاصل ہو گئی کیونکہ اخاف کے نزدیک تقدیم افضل ہے جیسا کہ یہ سب مواقیت کی تشریح میں بحروش وغنیہ وغیرہ سے بیان ہو چکا ہے، اور فقہا یوکرلم کی عباراتوں سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ اب جحفہ کے بدل کے طور پر رابغ میقات مقرر ہو گیا ہے پس اگر مدنی یا غیر مدنی جو مدینہ منورہ کے راستہ سے آئے، ذوالحلیفہ سے بغیر احرام باندھے گزر جائے اور رابغ سے احرام باندھے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اور یہ اس کے لئے جائز ہے اور اس پر کچھ لازم نہیں آتا لیکن افضل یہی ہے کہ وہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھے واللہ اعلم بالصواب (مؤلف)

(۱۰) کسی میقات کی محاذات سے احرام باندھنا اس وقت معتبر ہے جبکہ کسی میقات سے گذر نہ ہو لیکن اگر کسی ایک یا زیادہ میقات سے گذر نہ ہوتا ہو تو آخری میقات سے احرام کے بغیر آگے نہ بڑھے اگرچہ اس کے بعد کسی دوسرے میقات کی محاذات سے گذرنا پڑے کیونکہ اس صورت میں اس کو محاذات میقات سے احرام باندھنا جائز نہیں ہے لہ

پاک و ہند اور بلاد شرقیہ کے حجاج جو بحری راستہ سے حج کا سفر کرتے ہیں ان کو یلم کی محاذات سے گذرنا پڑتا ہے ان کے احرام باندھنے کی جگہ کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے اس لئے اس مسئلہ کو خاص طور پر علیحدہ عنوان سے تفصیل کے ساتھ بیان کیا جاتا ہے، (مؤلف)

پاک و ہند کے حجاج کے لئے میقات کا مسئلہ

اس بارے میں علمائے کرام میں اختلاف ہے کہ پاک و ہند و دیگر بلادِ شرقیہ سے سمندر کے راستے سے حج و عمرہ پر جانے والے حجاج کرام کو مکہ مکرمہ جانے کے لئے احرام کہاں سے باندھنا چاہئے۔ سابقہ زمانہ میں صدیوں سے یعنی جب سے مشرقی ممالک سے آنے والے بحری جہازِ جدہ کی بندرگاہ پر لنگر انداز ہونے لگے ہیں تمام حجاج کرام سمندر میں یلمیم کی محاذات سے احرام باندھتے رہے ہیں جو جدہ کی کسی گھٹنے کی مسافت پر پہلے ہی آجاتی ہے لیکن اب کچھ عرصہ سے اکابر علمائے کرام کی ایک جماعت کی تحقیق ہے کہ پاک و ہند و دیگر بلادِ شرقیہ سے آنے والے حجاج کرام کو جدہ تک احرام کو مؤخر کرنا جائز ہے اور دوسرے اکابر علمائے کرام کی جماعت کی تحقیق ان حضرات کے خلاف یہ ہے کہ جب سمندر میں یلمیم کی محاذات میں جہاز پہنچتا ہے وہاں سے احرام باندھنا واجب ہے، اس سے آگے بغیر احرام گذرنے پر گنہگار ہوگا اور دم واجب ہوگا۔

جدہ تک احرام کو مؤخر کرنا جائز فرمانے والے حضرات میں مفتی اعظم پاکستان استاد العلماء حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبند قدس سرہ اور بعض دیگر حضرات ہیں، چنانچہ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبند قدس سرہ کا مضمون ”مواقیت احرام کا مسئلہ“ ماہنامہ البلاغ کے ماہ شوال و ذیقعدہ ۱۳۸۵ھ کے شماروں میں دو قسطوں میں شائع ہو چکا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے: (۱) یلمیم کی محاذات میں جو تاج و زبیر میں ہوتا وہ تاج و زبیر کے اندر ہے حل یا جہتِ حرم میں نہیں ہے اس کو موجب دم قرار دینا سمجھ میں نہیں آتا۔ (۲) جدہ کو فقہاء کا داخل میقات کہنا اس کے منافی نہیں کہ جدہ سے احرام باندھنے کو جائز قرار دیا جائے کیونکہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ جتنے بھی مواقیت ہیں وہ سب اجزاء حل ہوتے ہیں باہر سے بقصد مکہ آنے والا یہاں سے احرام باندھ سکتا ہے اور یہاں اور اس کے قرب و جوار کا رہنے والا حلی کہلاتا ہے اس کے لئے دخول مکہ بلا احرام جائز ہے۔ (۳) بحری جہاز یلمیم کی محاذات سے آگے جو جدہ کی طرف سفر کرتا ہے وہ تمام سفر آفاق میں ہے جب جہاز بڑے سمندر سے ساحلِ جدہ کا رخ کرتا ہے اس وقت یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اب محاذاتِ میقات کس جگہ ہوگی، اس کے متعلق عام فقہاء کا ارشاد یہ ہے کہ حقیقی محاذات کا علم ہونا مشکل ہے اس لئے اقرب مواقیت کی مسافت کا اعتبار کر لیا جائے یعنی جس جگہ سے مکہ مکرمہ کا فاصلہ دو مرحلہ ہو وہاں سے احرام باندھنا ضروری ہوگا اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ جدہ سے مکہ مکرمہ کا فاصلہ دو مرحلہ ہے اسی لئے شیخ ابن حجر مکی، ملا علی قاری، مخدوم ہاشم سندھی، اور ملا اخوندجان وغیرہ اکابر علمائے جدہ کو بحکمِ میقات قرار دیا۔ اس بات پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ یلمیم کی مسافت بھی مکہ مکرمہ سے دو مرحلہ پر ہے اور جدہ کی مسافت بھی اب رہا میلوں کا فرق سوا احکامِ شرعیہ کا مدار کسی جگہ بھی اس طرح کی تدقیقات پر نہیں ہے، مواقیت کے مسائل و احکام پر نظر کرنے سے یہ بات بہت واضح ہو جاتی ہے کہ اس معاملہ میں اتنی تدقیق کا اعتبار نہیں کیا گیا۔“

حضرت مفتی صاحب موصوف قدس سرہ کے نزدیک دلائل شرعیہ کا حاصل یہ ہے کہ مشرقی ممالک سے بحری جہازوں پر

آنے والے حجاج کرام کے لئے محاذات یلم پر احرام باندھنا واجب نہیں بلکہ جدہ تک موخر کرنا جائز ہے جس طرح یلم سے مکہ مکرمہ دومر حلے پر ہے اسی طرح جدہ سے بھی دومر حلے پر ہے اس لئے مسافت برابر ہونے کی وجہ سے جدہ ہی محاذات یلم قرار دیا جائے گا اور مسافت کی تعیین میں مبلوں کی کمی بیشی کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ آخر میں حضرت مفتی صاحب موصوف مدظلہ العالی عوام کے لئے یہ ارشاد فرماتے ہیں: "ایسے حالات میں کہ اس مسئلہ میں علما کا اختلاف رائے ہے، احتیاط اسی میں ہے کہ بحری جہازیں یلم ہی سے احرام باندھ لیں یا ساحل جدہ پر اترنے سے پہلے احرام باندھ لیں کیونکہ حسب تصریح فقہا محل اختلاف میں احتیاط کا پہلو اختیار کرنا بہتر ہے تاکہ اپنی عبادت کے جواز میں کسی کا اختلاف نہ رہے اس کے علاوہ احرام کو میقات سے پہلے باندھنا سب ہی کے نزدیک افضل ہے بلکہ بعض روایات حدیث میں اپنے گھر سے ہی احرام باندھ کر چلنے کی فضیلت آئی ہے شرط یہ ہے کہ محظورات احرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ نہ ہو اور جس کو یہ خطرہ ہو کہ محظورات احرام سے بچنا اس تمام عرصہ میں اس کے لئے مشکل ہوگا اس کیلئے آخری حد تک موخر کرنا بہتر ہے ایسے شخص کو آخری حد میں اتنی احتیاط کر لینا چاہئے کہ اس کا احرام علما کے اختلاف سے نکل جائے۔

ومع الله سبحانه وتعالى نسأل ان يهدينا لما اختلف فيه الى الحق باذنه وهو ولي التوفيق والساد والصلوات وبه نستعين ولا حول ولا قوة الا بالله" (البلارغ ذی قعدہ ص ۸۸)

دوسرے حضرات یعنی استاذ العلماء حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بنوری قدس سرہ اور حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی و حضرت مولانا مفتی ولی حسن صاحب ٹونکی مدظلہما العالی کے مضامین ہامنامہ بینات صفر المظفر وشعبان المعظم ۱۳۸۸ھ بحری کے شماروں میں پاک و ہند کی میقات کے بارے میں شائع ہو چکے ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے: (۱) فقہائے امت کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر زائرین حرم کا گذر عین ان واقعت پر سے ہو تو ان سے آگے بڑھنے سے پہلے پہلے احرام باندھ لینا واجب ہے اور کسی عین میقات سے گذر نہ ہو بلکہ کوئی سے دو میقاتوں کے درمیانی حصہ کے کسی مقام سے گذر ہو تو ان دونوں میں سے کسی ایک میقات کی محاذات سے احرام باندھ لینا چاہئے اور اقرب من مکہ کی محاذات سے باندھنا افضل ہے پس اگر کوئی شخص اپنے راستہ کی آخری میقات یا اس کی محاذات سے احرام باندھے بغیر آگے بڑھ جائے گا تو وہ جنابت کا مرتکب اور گنہگار ہوگا جس کا کفارہ دم (قربانی) ادا نہ کرنا ہے یا پھر کسی میقات یا محاذات میقات پر لوٹ کر احرام باندھنا ہے۔ فقہی تصریحات کے مطابق یہ حکم تمام آفاقی مسافران حرم المحترم کے لئے ہے خواہ وہ خشکی کے راستہ سے سفر کریں یا بحری راستہ سے، اور محاذات میقات سے مراد ہر وہ مقام ہے جس کا فاصلہ مکہ معظمہ سے اتنا ہو جتنا اس میقات سے مکہ معظمہ کا فاصلہ ہے جس کی محاذات سے گذرنا ہے اس کے علاوہ محاذات میقات کے جو معنی بھی بیان کئے گئے ہیں وہ شرعاً و عقلاً صحیح نہیں ہیں اور یہ بات مسلم ہے کہ کسی بھی مخصوص میقات سے نہ گذرنے کی صورت میں کوئی سے دو میقاتوں کے درمیان کسی جگہ سے ضرور گذرنا پڑتا ہے اور وہ دونوں میقات مکہ مکرمہ سے مختلف فاصلہ پر واقع ہوں گے اس لئے فقہائے واضح فرما دیا ہے کہ میقات ابعین مکہ کی محاذات سے احرام باندھنا افضل ہے اور اقرب میقات تک موخر کرنا جائز ہے اور اقرب میقات کی محاذات سے آگے احرام باندھے بغیر گذرنا ممنوع و موجب دم ہے، اس سے

معلوم ہوا کہ ذاتِ عرق، قرن المنازل اور یلملم جو کہ مکہ مکرمہ سے دود و مرحلہ عرفی پر واقع ہیں اگر ان کا فاصلہ میلوں وغیرہ سے متعین نہیں کیا جائے گا تو اقرب و ابعد کا اصول بیکار ہو جائے گا، اور فقہاء کی عجارتوں سے یہ بات بھی واضح ہے کہ جدہ حدودِ صل میں واقع ہے اور یہ کہنا کہ جدہ یلملم کی محاذات پر واقع ہے کیونکہ یلملم اور جدہ دونوں مکہ معظمہ سے مرحلتین کے فاصلہ پر ہیں کسی طرح مسلم نہیں ہے البتہ جدہ کا مرحلتین پر واقع ہونے کا فائدہ احرام کے جدہ تک مؤخر کرنے کے لئے اس وقت ظاہر ہو گا جبکہ محاذات کا جاننے والا کوئی نہ ہو جس سے معلوم کر سکے اور علامت سے محاذات کا علم نہ ہو سکے اور اجنباد و تحری سے بھی اس کے متعلق ظن غالب حاصل نہ ہو سکے پس ایسی صورت میں سمندر کے اس راستے سے آنے والے حجاج کے لئے جدہ سے احرام باندھنا جائز ہو جائے گا کیونکہ فقہائے کرام نے محاذات کا علم یا ظن غالب نہ ہو سکے کی صورت میں مکہ مکرمہ سے اقرب میقات کی مقدار کے فاصلہ یعنی مرحلتین پر احرام باندھنا واجب قرار دیا ہے لیکن آجکل یہ کہنا کسی طرح صحیح نہیں ہے کہ محاذات کا علم صحیح طریقہ سے ممکن نہیں ہے آجکل آلات نقشہ جات اور جہازوں کی معلومات کے پیش نظر یہ محض خیال خام ہے اور آجکل پاکستان سے جو بحری جہاز جدہ جاتے ہیں ان کی کپتان مسلمان ہوتے ہیں اس لئے حجاجوں کو میقات کی اطلاع دینے والے کے کافر ہونے کا سوال بھی ختم ہو جاتا ہے۔

ان مذکورہ بالا اصولوں کا مقتضی یہ ہے کہ پاک و ہند و دیگر بلادِ شرقیہ کے جو حجاج بحری راستے سے جدہ پہنچتے ہیں چونکہ ان کو مکہ مکرمہ جانے کے لئے یلملم و جحفہ دو میقاتوں کے درمیانی حصے میں سے کسی جگہ سے گزرنا ہوتا ہے اس لئے ان کو ان دونوں میقاتوں میں سے اُبعد میقات یعنی جحفہ کی محاذات سے احرام باندھنا افضل ہے اور اقرب میقات یعنی یلملم کی محاذات تک احرام مؤخر کرنا بھی جائز ہے۔ جحفہ کی محاذات جدہ سے بہت کافی پہلے آجاتی ہے اور یلملم کی محاذات بھی جدہ سے پہلے ہی آجاتی ہیں لہذا جدہ پہنچنے سے پہلے ہی بحری جہاز محاذاتِ میقات سے تجاوز کر کے حدودِ صل میں داخل ہو جاتا ہے جیسا کہ اہل فن پر یہ بات مخفی نہیں ہے اور جہازوں کے کپتان اس مقام کے آنے سے کچھ پہلے اعلان کر دیتے اور احرام باندھنے کے لئے آگاہ کر دیتے ہیں اس لئے پاک و ہند و بلادِ شرقیہ کے حجاج کرام کو مکہ مکرمہ جانے کے لئے سمندر میں یلملم کی محاذات سے احرام باندھ لینا لازمی ہے اگر اس سے تاخیر کریں گے تو محاذاتِ میقات سے بلا احرام گزرنے کی وجہ سے گنہگار ہوں گے جس کی وجہ سے اُن پر دم بھی واجب ہو گا اور توبہ بھی لازم ہوگی۔“

مفتی اعظم حضرت مولانا محمد شفیع صاحب قدس سرہ نے بھی عوام کے لئے یہی فرمایا ہے کہ علماء کے اختلاف کی صورت میں احتیاط کا پہلو اختیار کرنا بہتر ہے اور احتیاط اسی میں ہے کہ بحری جہاز میں محاذاتِ یلملم ہی سے احرام باندھ لیں یا ساحلِ جدہ پر اُترنے سے پہلے احرام باندھ لیں جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اس لئے عوام الناس کو اسی پر عمل کرنا چاہئے و اللہ اعلم بالصواب (مؤلف) مذکورہ بالا تحقیق سمندری راستے سے سفر کرنے والے پاک و ہند اور بلادِ شرقیہ کے حجاج کرام کے متعلق بیان ہوئی ہے لیکن ان ملکوں کے جو لوگ ہوائی جہاز سے مکہ معظمہ جانے کے لئے جدہ کا سفر کرتے ہیں ہمارے علماء کرام کا اس امر پر اتفاق ہے کہ ان کو جدہ پہنچ کر احرام باندھنا کسی طرح جائز نہیں ہے کیونکہ ہوائی جہاز کا راستہ ایسا ہے جس میں جدہ پہنچنے سے پہلے ہوائی جہاز کسی

میقاتوں کی محاذات سے گزرا بعد پہنچتا ہے چنانچہ اہل عراق کے میقات ذات عرق کی محاذات بھی راستہ میں آتی ہے اور اہل نجد کے میقات قرن المنازل کے تو تقریباً اوپر سے گزرتا ہے اور ہوائی جہاز کے مسافروں کو یہ پتہ چلنے کی کوئی صورت نہیں ہے کہ جہاز کس وقت حدود میقات کے اندر داخل ہوگا (اور ہوائی جہاز اتنی تیز رفتاری سے پرواز کرتا ہے کہ اگر حدود میقات میں داخل ہونے کا علم بھی ہو جائے تو اس سے پہلے پہلے احرام باندھ کر فارغ ہونا مشکل ہے اور پھر ہوائی جہاز میں احرام باندھنے سے پہلے کے امور سن و مستحبات کی ادائیگی بھی مشکل ہے، مؤلف) اس لئے ہوائی جہاز سے سفر کر کے حج و عمرہ کرنے والے حضرات کو چاہئے کہ اپنے گھر سے احرام باندھ کر روانہ ہوں یا ایئر پورٹ پر یا پھر ہوائی جہاز میں سوار ہو کر اس کی پرواز سے قبل یا قدرے بعد فوراً احرام باندھ لیں واللہ اعلم بالصواب (ماہنامہ البلاغ کراچی بابت ذیقعدہ ۱۳۸۷ء بتغیر الجارۃ)

(۱) اہل حل یعنی وہ لوگ جو عین میقات پر یا میقاتوں اور حدود حرم کے درمیانی علاقہ میں رہتے ہیں ان سب کے لئے مواقیت اور حدود حرم کے درمیانی علاقہ کی تمام زمین میقات ہے جس کو حل کہتے ہیں (اور اس کو حل صغیر بھی کہتے ہیں لیکن عام طور پر صرف حل کا لفظ استعمال ہوتا ہے، مؤلف) کیونکہ حدود حرم سے باہر کی زمین ان کے حق میں مکان واحد کے حکم میں ہے اور ان کے حق میں احرام باندھنے کی آخری حد حرم محترم کی حد ہے جیسا کہ آفاقی کے لئے آخری حد میقات ہے پس سر زمین حل کا رہنے والا شخص جب حج یا عمرہ کے ارادہ سے حدود حرم میں داخل ہو تو احرام باندھے بغیر داخل نہ ہو لیکن اگر اس کا ارادہ حج یا عمرہ کا نہ ہو تو اس کو ان دونوں مقاصد کے علاوہ کسی اور ضرورت کے لئے حدود حرم میں احرام باندھے بغیر داخل ہونا جائز ہے جیسا کہ مکہ کا رہنے والا شخص اپنی کسی ضرورت کے لئے حدود حرم سے باہر چلا جائے لیکن حل ہی میں رہے سب سے باہر آفاقی میں نہ جائے تو اس کو احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہونا جائز ہے لیکن اگر مکہ کا رہنے والا حدود میقات سے باہر چلا گیا تو اب اس کو احرام باندھے بغیر مکہ معظمہ میں داخل ہونا جائز نہیں ہے اس لئے کہ اب وہ حکماً آفاقی ہو گیا ہے لہٰذا جو لوگ عین میقات پر رہتے ہیں یا میقات کے اندر کی طرف حدود حرم تک رہتے ہیں حج و عمرہ کے لئے ان کی میقات وہ تمام زمین ہے جو میقات سے آگے انتہائے حل یعنی حدود حرم تک واقع ہے اور ان کے لئے گنجائش یعنی جائز ہے کہ اس تمام جگہ میں جہاں سے چاہیں احرام باندھ لیں اور جب تک وہ احرام باندھے بغیر حدود حرم میں داخل نہ ہوں ان پر کوئی کفارہ لازم نہیں ہوگا لہٰذا یعنی حج و عمرہ کے لئے ان کا میقات حل ہے جو کہ مواقیت اور حرم کے درمیان کی زمین ہے پس اگر انھوں نے حدود حرم تک احرام کو مؤخر کیا (یعنی حد حرم کے متصل پہنچ کر زمین حل سے احرام باندھ لیا پھر حدود حرم میں داخل ہو کر) تو جائز ہے لہٰذا لیکن ان کو اپنے گھر سے احرام باندھ کر نکلنا افضل ہے اور اگر ان کا ارادہ حج یا عمرہ کا نہ ہو تو ان کو مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہونا جائز ہے اور جب ان کا ارادہ حج یا عمرہ کا ہو تو اب حدود حرم میں احرام کے ساتھ داخل ہونا واجب ہے لہٰذا

(۲) اور داخل مواقیت سے مراد وہ لوگ ہیں جو زمین حل میں رہتے ہیں شہ خواہ وہ وہاں کے اہلی باشندے ہوں یا

کسی ضرورت کے لئے وہاں آئے ہوں جیسا کہ مدینہ منورہ کا رہنے والا شخص کسی ضرورت کے لئے ذوالحلیفہ میں آجائے لے نیز داخل میقات سے مراد وہ لوگ ہیں جو میقات سے باہر نہیں ہیں پس یہ حکم عین میقات پر رہنے والوں اور میقات سے اندر حرم کی طرف رہنے والوں سب کو شامل ہے کیونکہ منصوص روایت میں ان دونوں کے بارے میں کوئی فرق نہیں ہے جیسا کہ فتح القدیر اور بحر الرائق وغیرہ میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور داخل میقات سے مراد یہی ہونی چاہئے کہ وہ تمام مواقیت کے لحاظ سے داخل میقات ہوں تاکہ جو لوگ دو میقاتوں کے درمیان رہتے ہیں مثلاً جو لوگ ذوالحلیفہ اور جحفہ کے درمیانی علاقہ میں رہتے ہیں وہ اس حکم میں داخل ہوں کیونکہ وہ جحفہ کے لحاظ سے خارج میقات ہیں پس ان کو حرم میں داخل ہونے کے لئے جحفہ سے احرام باندھنا لازمی ہونا چاہئے اور ان کو احرام کے بغیر حد و حرم میں داخل نہیں ہونا چاہئے (خواہ وہ کسی بھی ارادے سے حرم میں داخل ہوں) غور فرمایا لیجئے ۱۷ اور اسی کی مثل بحر عقیق میں ہے چنانچہ اس میں کہا ہے کہ جو لوگ دو میقاتوں کے درمیان رہتے ہیں یعنی ایک میقات ان کے آگے (مکہ کی طرف) ہے اور دوسرا میقات ان کے پیچھے (آفاق کی طرف) ہے جیسا کہ ذوالحلیفہ اور جحفہ تو ان کو آفاقی کی طرح احرام باندھنے کے لئے جحفہ سے آگے جانا جائز نہیں ہے ۱۸ اور یہ بات بھی جان لینی چاہئے کہ ہمارے اصحاب میں سے امام طحاوی رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ جو لوگ عین میقات پر رہتے ہیں وہ سب آفاقی کے حکم میں ہیں ۱۹ اس لئے اس میں احتیاط ہے کہ خود مواقیت یا محاذات مواقیت کے رہنے والے لوگ یا جو آفاقی لوگ کسی اور غرض سے کسی میقات یا محاذات میقات پر آئے ہوں اور پھر یہاں سے مکہ مکرمہ حاضر ہونے کی نیت سے حد و حرم میں جانے کا ارادہ کریں تو اگرچہ یہ میقات پر رہنے والوں کے حکم میں ہو گئے اور ان کو اندرون حل کسی بھی جگہ سے احرام باندھنا جائز ہے لیکن اس روایت کی وجہ سے بہتر یہ ہے کہ میقات ہی سے احرام باندھ کر جائیں ۲۰

(۳) اگر مدینہ منورہ کا رہنے والا شخص سیر و تفریح کے لئے ذوالحلیفہ کی طرف جائے اور وہاں سے کسی ضرورت کے لئے مکہ مکرمہ جانے کا ارادہ ہو جائے تو اب اس کو حد و حرم میں بلا احرام داخل ہونا جائز ہے جبکہ وہ اس راستہ سے جائے جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تھے اور اس حکم سے یہ بات لازم آتی ہے کہ خود ذوالحلیفہ کے رہنے والے لوگوں کے لئے بطریق اولیٰ یہی حکم ہے جبکہ وہ اسی قدیم راستے سے مکہ مکرمہ جائیں جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تھے اور اس سے یہ بات بھی لازم آتی ہے کہ جو لوگ اس مذکورہ قدیم راستے پر آباد ہیں جیسا کہ اہل عرج و ابواؤن کے لئے بھی حکم ہے کہ وہ بغیر احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہو سکتے ہیں کیونکہ ذوالحلیفہ کے راستے کے لوگ ہیں پس ان کا حکم بھی اہل داخل میقات کے مطابق ہونا چاہئے کیونکہ اہل داخل میقات کے لئے تمتع و قرآن کا منع ہونا اور بغیر احرام کے حد و حرم میں داخل ہونا مطلق طور پر مذکور ہے یعنی ہر میقات کے لئے ہے اس لئے اہل ذی الحلیفہ بھی اس اطلاق میں داخل ہیں لیکن جو لوگ ذوالحلیفہ کے اس قدیم راستے سے خارج ہیں جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تھے جیسا کہ اہل بدر و صفراؤن کے لئے آفاقی کی طرح جائز نہیں ہے کہ وہ

(حدودِ حرم میں داخل ہونے کے لئے) میقاتِ جحفہ (رباع) سے احرام کے بغیر آگے جائیں کیونکہ وہ اہل طریق ذی الحلیفہ نہیں ہیں لیکن رد المحتار وغیرہ کے کلام کا مقتضی یہ ہے کہ عام مستعمل راستے کا اعتبار ہے اگرچہ نیا ہو جیسا کہ تمام مواقیات کے لئے یہی حکم ہے نہ کہ قدیم راستہ جواب متروک ہو چکا ہے۔ پس ظاہر ہے کہ قدیم راستے کی کوئی قید نہیں ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم لہ (خلاصہ یہ ہے کہ جو لوگ ذوالحلیفہ سے مکہ مکرمہ کے قدیم یا جدید راستے سے ہٹ کر دائیں یا بائیں جانب آباد ہیں ان کے لئے حدودِ حرم میں جانے کیلئے آفاقی کی طرح احرام کے بغیر جحفہ سے آگے جانا جائز نہیں ہے۔

لیکن جو لوگ قدیم یا جدید

علامہ منہمل راستے پر آباد ہیں ان کو احرام کے بغیر مکہ مکرمہ جانا جائز ہے جبکہ حج یا عمرہ کا ارادہ نہ ہو، مؤلف (تتمتہ) ذوالحلیفہ سے مکہ مکرمہ کا وہ قدیم راستہ جس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جاتے تھے آجکل کے راستے سے وادیِ روحار کے آخری حصے سے مسجد غزالہ کے نزدیک سے جو کہ مکہ مکرمہ جانے والے کے بائیں جانب واقع ہے الگ ہو جاتا ہے اور اس قدیم راستے پر چلنے والا عرج اور ابواسے گزرتا ہے اور یہ شامی الحنفیہ ہے لیکن آجکل لوگوں کا راستہ وادیِ روحار کے بغیر خیف بنی سالم یا صفر اور بدر سے ہو کر گزرتا ہے، یہاں تک کہ وادیِ جحفہ کے زیریں حصہ رباع سے ہو کر گزرتا ہے پھر قدیم کے قریب پُرانے راستے سے جا ملتا ہے لہ

(۴) علامہ شیخ قطب الدین (قطبی) رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مشک میں کہا ہے کہ اہل جہدہ و اہل حدہ اور مکہ مکرمہ کے قریب جوار کی وادیوں میں رہنے والوں کو اس بات سے آگاہ ہونا ضروری ہے کہ وہ لوگ اکثر چھ یا سات ذی الحجہ کو احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہوتے ہیں اور مکہ مکرمہ سے حج کے لئے احرام باندھتے ہیں تو ان میں سے جو لوگ حنفی ہیں ان کو واجب ہے کہ وہ حدودِ حرم میں داخل ہونے سے پہلے احرام باندھ لیا کریں ورنہ ان پر میقات سے احرام کے بغیر آگے جانے کی وجہ سے دم (قربانی) واجب ہوگا لیکن اگر وہ لوگ مکہ مکرمہ سے احرام باندھ کر عرفات کی طرف روانہ ہوں جیسا کہ ان لوگوں کی عادت ہے تو اس میں گنجائش ہے کہ جب وہ تلبیہ کہتے ہوئے حدودِ جہل میں داخل ہوں تو ان سے دم مجاوزت ساقط ہو جانا چاہئے کیونکہ اب وہ احرام کی حالت میں اپنے میقات پر لوٹ آئے ہیں اور تلبیہ کہہ لیا ہے اور اپنے میقات پر لوٹنے اور تلبیہ کہنے سے دم ساقط ہو جاتا ہے لیکن یہاں پر یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ان کا عرفات کے راستے میں حدودِ جہل میں آنا میقات کی طرف لوٹنے میں شمار نہیں ہوگا اس لئے ان کا میقات کی طرف لوٹنے کا قصد نہیں ہے جس سے اس چیز کی تلافی ہو جاتی جو بغیر احرام مجاوزتِ میقات سے لازم ہوئی ہے بلکہ انھوں نے عرفات کی طرف جانے کا قصد کیا ہے اور میں نے کسی کو اس کی تردید کرتے ہوئے نہیں پایا واللہ اعلم بالصواب اھ۔ اور شیخ عبد اللہ العقیف نے اس کو اپنی شرح میں تحریر فرمایا ہے اور اس کا اقرار کیا ہے اور قاضی محمد عید رحمہ اللہ نے اپنی شرح مشک میں کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ اس سے دم ساقط ہو جائے گا کیونکہ میقات پر واپس لوٹ آنے اور تلبیہ کہنے سے دم مجاوزت ساقط ہو جاتا ہے خواہ وہ

واپس لوٹنے کی نیت کرے یا نہ کرے کیونکہ مقصود یعنی اس مبارک سرزمین کی تعظیم حاصل ہو جاتی ہے اھ۔ درختار کے حاشیۃ المدنی میں اسی طرح ہے لہ

اہل حرم کا میقات | اہل حرم سے مراد وہ لوگ ہیں جو حدود حرم کے اندر رہتے ہیں خواہ وہ وہاں کے مستقل باشندے ہوں یا دوسری جگہ سے آئے ہوں اور خواہ وہ مقیم ہوں یا مسافر لہ پس جو لوگ مکہ معظمہ میں یا حدود حرم میں

کسی اور جگہ مثلاً منیٰ وغیرہ میں رہتے ہوں حج کے لئے ان کا میقات حدود حرم کے اندر کی تمام سرزمین ہے اس میں جہاں سے چاہیں احرام باندھ لیں لیکن مسجد الحرام یعنی بیت اللہ شریف کی مسجد سے احرام باندھنا افضل ہے اس کے بعد ان کو اپنے گھروں سے احرام باندھنا افضل ہے لہ اور مسجد مذکور میں اکمل جگہ حطیم میں ہے خصوصاً میزاب رحمت کے نیچے لہ اور حدود حرم تک اس کو مؤخر کرنا جائز ہے لہ اور مکہ مکرمہ اور حدود حرم والوں کے لئے عمرہ کا میقات تمام زمین حل ہے لہ تاکہ انھیں عمرہ کرنے میں ایک قسم کا سفر حاصل ہو جائے لہ جو کہ مشقت و تکلیف کا سبب ہے تاکہ فریادہر حاصل کرے لہ پس مکہ مکرمہ یا حدود حرم کا رہنے والا

شخص جب حج کا ارادہ کرے تو اس کا میقات سرزمین حرم ہے اگر وہ زمین حل سے حج کا احرام باندھے گا تو اس پر دم (قربانی) واجب ہوگا اور جب وہ عمرہ کا ارادہ کرے تو اس کا میقات حل ہے اگر وہ زمین حرم سے عمرہ کا احرام باندھے گا تو اس پر دم (قربانی) واجب ہوگا کیونکہ اس نے ان دونوں صورتوں میں اپنے میقات کو ترک کر دیا ہے حالانکہ وہ میقات بالاجمل ثابت ہیں لہ پس حدود حرم میں رہنے والا جو شخص عمرہ کا ارادہ کرے وہ حدود حرم سے حل کی طرف جس جانب سے چاہے نکلے اور احرام باندھے لیکن تنعیم سے

احرام باندھنا افضل ہے لہ یعنی اخاف کے نزدیک ٹکی (یعنی اہل حرم) کا تنعیم سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک عمرہ کا احرام جعرانہ سے باندھنا افضل ہے لہ تنعیم حدود حرم سے باہر حل کی حد میں مدینہ طیبہ کے راستہ پر مکہ مکرمہ سے تین میل کے فاصلہ پر ایک مقام ہے جو مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا کے نزدیک ہے اور یہ مقام حل کے تمام مقامات میں مکہ مکرمہ سے زیادہ قریب ہے اور اخاف کے نزدیک جعرانہ یا دوسرے مقامات حل کی نسبت یہاں سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے اور جعرانہ

جیم و عین کی زیر اور را کی تشرید کے ساتھ ہے اور زیادہ فیصح عین کے سکون اور را کی تخفیف یعنی بغیر تشرید کے ہے۔ اگرچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بنفس نفیس جعرانہ سے عمرہ کا احرام باندھا تھا لیکن حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کو ارشاد فرمایا تھا کہ وہ اپنی بہن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ تنعیم جائے تاکہ وہ وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ لیں، اور اخاف کے نزدیک قوی دلیل فعلی دلیل پر مقدم ہے لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک فعلی دلیل قوی دلیل سے اقویٰ ہے اس لئے ان کے نزدیک جعرانہ سے

عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے لہ نیز ہم یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جعرانہ سے احرام باندھنا بطریق قصد واقع نہیں ہوا بلکہ طائف سے واپسی کے وقت جعرانہ سے گزرتے ہوئے واقع ہوا تھا اس لئے بھی تنعیم پر اس کی افضلیت لازم نہیں آتی

لہ مخدوش وغنیہ وارشاد۔ لہ غنیہ لہ باب وشرم تغیر و حیات وغیرہا لہ حیات لہ غنیہ عن طوال لہ مخدوش ولباب و حیات۔

لہ شرح اللباب و حیات لہ حیات لہ بحر لہ ع لہ باب وشرم لہ ش زیادہ و حیات۔

نیز امام محمد بن سیرین سے بطریق مرسل روایت کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ کے لئے تنعیم کو میقات مقرر فرمایا ہے اس کو امام ابو داؤد نے مراسل میں روایت کیا ہے پس اس روایت سے بھی تنعیم کی افضلیت کو تقویت پہنچتی ہے کما لا یخفی علیہ پس عمرہ کا احرام تنعیم میں اس جگہ سے باندھنا افضل ہے جہاں سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ بعض نے کہا کہ یہ وہ مسجد ہے جو حد و محل میں حرم سے قریب ہے اور بعض نے کہا کہ یہ وہ مسجد ہے جو حد و محل میں پہلی مسجد سے دُور ہے اور بعض نے کہا کہ یہی اظہر ہے تنعیم کے بعد جعرانہ سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے برعکس اختیار کیا ہے جیسا کہ امام مالک و امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کا مذہب بھی یہی ہے۔ سہ جانا چاہئے کہ تنعیم میں دو مسجدیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نام سے مشہور ہیں اور اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ وہ کونسی جگہ ہے جہاں سے خود حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے احرام باندھا تھا۔ اس بارے میں دو قول ہیں بعض نے کہا ہے کہ یہ وہ جگہ ہے جہاں وہ مسجد بنی ہوئی ہے جو حد حرم سے دوسری کی نسبت قریب ہے۔ ابن جزیرہ دشنی بن صبرح سے ہی منقول ہے اور اہل مکہ کے نزدیک بھی یہی مشہور و متعارف ہے جیسا کہ فاکہی نے ذکر کیا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ یہ وہ جگہ ہے جہاں وہ مسجد بنی ہوئی ہے جو حد حرم کو پہلی کی نسبت دُور ہے اور ایک بلند نشیۃ کے قریب اس پشتہ سے نیچے جگہ میں ہے۔ اور شیخ محب الدین طبری نے کہا کہ یہی اظہر ہے اور ان دونوں مسجدوں میں سے ہر ایک میں پُرانے پتھر میں جن پر کچھ لکھا ہوا ہے جس کا مقتضی یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس جگہ سے احرام باندھا ہے اور احسن یہ ہے کہ ان دونوں قولوں میں اس طرح تطبیق دی جائے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک مرتبہ اس جگہ سے احرام باندھا اور دوسری مرتبہ دوسری جگہ سے باندھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زیارت میں یہ مساجد نہیں تھیں بلکہ بعد میں یہاں دونوں جگہ پر مساجد تعمیر کر دی گئیں تاکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے تنعیم میں احرام باندھنے کی جگہ کی علامت رہے جیسا کہ ابن جماعہ نے اپنی منسک میں کہا ہے اور کہا گیا ہے کہ ان دونوں مسجدوں کے درمیان جدید گز سے آٹھ سو پندرہ گز کا فاصلہ ہے اور ان دونوں کے درمیان ایک کنواں ہے۔ یہ دُور کے فاصلہ والی مسجد اور یہ کنواں محلہ میں تعمیر ہوئے اور قریب کے فاصلہ والی مسجد اس کے بعد دو مرتبہ تعمیر کی گئی جیسا کہ المنسک المتوسط لملا رحمۃ اللہ السبکی کے بعض شارحین نے بیان کیا ہے اور جعرانہ ایک موضع ہے جو طائف کے راستہ میں مکہ معظمہ سے اٹھارہ میل کے فاصلہ پر ہے وہاں ایک مسجد ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے کا مقام ہے یہ مسجد وادی کی پشت پر اس کنارہ پر واقع ہے جو مکہ مکرمہ کی طرف سے دُور تر ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وادی کو احرام کی حالت میں عبور فرمایا تھا اور وہاں ایک ایک دوسری مسجد بھی ہے جو مکہ مکرمہ سے قریب تر ہے اس کو ایک قریشی شخص نے بنایا تھا اور اس کو مسجد مقرر کر لیا تھا یہ مسجد (جو مسجد جعرانہ کی بہ نسبت مکہ مکرمہ سے قریب ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے کی جگہ نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگوں نے ایسا گمان کیا ہے تنعیم اور جعرانہ ارض حل میں ہیں اور ارض حرم سے باہر ہیں۔ سہ وادی جعرانہ کے فضاء اہل جو

سہ جیات ۲ غنیہ ۳ جیات وغنیہ ۴ آجکل وہاں ایک ہی مسجد بنی ہوئی ہے اور سب لوگ اس مسجد میں ہی احرام باندھتے ہیں۔ (مؤلف)

علامہ خجندی نے ذکر فرماتے ہیں ان میں سے بعض یہ ہیں کہ یہاں سے تین سو انبیا کریم علیہم السلام نے عمرہ کیا ہے اور مسجد خیف میں مشر انبیا علیہم السلام نے نماز پڑھی اور حجرۃ کا پانی نہایت شیریں ہے، کہا جاتا ہے کہ پانی کی اس جگہ کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بہ نفس نفیس اپنے دست مبارک سے کھودا ہے پس وہاں سے پانی جاری ہوا جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی نوش فرمایا اور لوگوں کو بھی پلایا، اور بعض نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا عصا گاڑا تو اس جگہ سے پانی اُبل کر نکلا۔ اہل حرم کے علاوہ جو دوسرے لوگ حدود حرم میں داخل ہو گئے خواہ وہ اقامت کی نیت نہ بھی کریں مثلاً صرف عمرہ کرنے والا یا حج تمتع کرنے والا آفاقی شخص تو یہ لوگ بھی اہل حرم کے حکم میں ہیں ۱۷ پس اہل مکہ سے مراد ہر وہ شخص ہے جو حدود حرم میں داخل ہو، خواہ وہ مکہ مکرمہ میں رہتا ہو یا حدود حرم میں کسی اور جگہ رہتا ہو اور خواہ وہ اہل مکہ و اہل حرم میں سے ہو یا حدود حرم سے باہر کا شخص حدود حرم میں داخل ہو گیا ہو ۱۸

حالت بدل جانے سے میقات بھی بدل جاتا ہے اور حالت بدل جانے سے میقات بھی بدل جاتا ہے یعنی ان تینوں مقامات

ارض حرم و ارض حل و آفاق کے رہنے والوں میں سے جب کوئی شخص اپنی جگہ سے دوسری جگہ میں چلا جائے گا تو اس کا میقات بدل کر وہی ہو جائے گا جہاں وہ اب ہے۔ پس اگر آفاقی حرم یا حل میں آ گیا تو اس کا میقات حسب اختلاف حالت حرم یا حل ہو جائے گا اور اسی طرح مکی چل یا آفاق میں چلا گیا تو اس کا میقات حل یا آفاق ہو گا۔ ۱۹ پس جب کوئی آفاقی شخص (کسی ضرورت کے لئے) زمین حل میں داخل ہو یا کوئی مکہ مکرمہ کا رہنے والا زمین حل کی طرف نکلا اب اگر وہ وہاں سے حج یا عمرہ کا ارادہ کرے تو وہ اہل حل کے حکم میں ہے اور اسی طرح جب کوئی حل یا مکہ کا رہنے والا شخص آفاق کی طرف چلا گیا تو وہ اہل آفاق کے حکم میں ہو گیا اس کو مکہ مکرمہ یا حدود حرم میں جانے کے ارادہ سے اہل آفاق کے میقات سے احرام کے بغیر آگے جانا جائز نہیں ہے اور اسی طرح جب کوئی آفاقی یا حل کا رہنے والا شخص مکہ یا حدود حرم میں داخل ہو گیا تو اب حج کی حدود حرم اس کا میقات ہے اور عمرہ کے لئے حل میقات ہے اور یہ سب اس وقت ہے جبکہ کسی ضرورت کے لئے ان میقات میں داخل ہو یا ان کی طرف نکلا ہو خواہ اس نے وہاں پر اقامت کی نیت نہ کی ہو لیکن اگر وہ کسی ضرورت کے لئے نہیں بلکہ دانستہ طور پر اپنا میقات ترک کر کے وہاں سے احرام باندھنے کے لئے ان جگہوں میں آیا ہو تو وہ شخص اس جگہ والوں کے حکم میں داخل نہیں ہو گا اسے اپنے میقات کی طرف واپس لوٹنا اور وہاں سے احرام باندھنا واجب ہے پس اگر وہ اپنے میقات پر واپس آ کر احرام نہیں باندھتا یا احرام کی صورت میں تلبیہ نہیں کہے گا تو اس پر دم واجب ہو گا اور اگر وہ واپس لوٹنے پر قادر نہ ہوتے ہوئے نہیں لوٹے گا تو اس کے ترک سے گنہگار ہو گا اور قادر نہ ہونے کی صورت میں گنہگار نہیں ہو گا لیکن اس شخص پر دم مجاوزت کے علاوہ اس ترک کی وجہ سے اور کوئی دم واجب نہیں ہو گا ۲۰ اور اس بارے میں کلیہ قاعدہ یہ ہے کہ ان تینوں مقامات میں سے جس مقام میں وہ چلا گیا اسی مقام والوں کے میقات کے حکم میں داخل ہو جائے گا لیکن شرط یہ ہے کہ وہ شرعی طریق پر وہاں گیا ہو۔ پس

لے غیبہ عن ابی سعید ۱۷ لباب و شرم ۱۸ بحر ۱۹ لباب و شرم ۲۰ غیبہ و لباب و شرم۔

اگر وہ غیر مشروع طریقہ سے وہاں جائے گا تو اس جگہ والوں کے حکم میں نہیں ہوگا۔ مثلاً کسی آفاقی شخص نے احرام کے بغیر میقات کو عبور کر لیا اور حدودِ حرم میں داخل ہو گیا یا مکہ کا رہنے والا شخص حج کا احرام باندھنے کے لئے حل کی طرف گیا یا صرف راستے سے گزرنے کے لئے میقات پر گیا جیسا کہ آفاقی شخص جب مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے لئے میقات پر گیا تو اس کا حکم اس جگہ کے رہنے والوں کے مطابق نہیں ہوگا جن کی طرف وہ گیا ہے (مزید تفصیل آگے آتی ہے مؤلف)

احرام باندھے بغیر میقات سے گزر جانا

جو شخص بغیر احرام باندھے اپنے میقات سے آگے چلا جائے گا خواہ اس کے بعد وہ احرام باندھ لے یا نہ باندھے اس کو کسی میقات پر واپس لوٹنا واجب ہے اگر وہ نہیں لوٹے گا تو اس پر دم واجب ہوگا۔ پس اگر آفاقی نے میقات سے آگے گزر کر احرام باندھا یا اہل حرم نے حج کے لئے حل سے احرام باندھا اور عمرہ کے لئے حرم سے احرام باندھا یا اہل حل نے حرم سے احرام باندھا تو ان کو اپنے اپنے شرعی میقات کی طرف لوٹنا واجب ہے تاکہ ان سے حرمت دور ہو جائے اور کفارہ (دم) ساقط ہو جائے اگر یہ لوگ اپنے اپنے میقات کی طرف نہ لوٹے تو ان پر دم واجب ہوگا اور وہ گنہگار بھی ہوں گے۔

آفاقی کا احرام کے بغیر اپنے میقات سے آگے جانا (۱) اگر کوئی مسلمان عادل بالغ شخص جو آفاقی یعنی میقات سے باہر رہنے والا ہو مکہ مکرمہ یا حدودِ حرم میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہو خواہ حج یا عمرہ کی نیت سے ہو یا کسی اور غرض مثلاً صرف زیارت یا سیرو تفریح یا تجارت کے لئے ہو اس کو میقات سے احرام کے بغیر گزرنا حرام ہے پس اس کو احرام باندھنے کے لئے معینہ میقاتوں میں سے کسی ایک کی طرف لوٹنا واجب ہے اگرچہ وہ اس کا اپنا میقات نہ ہو، پس اگر وہ کسی میقات پر لوٹ کر احرام نہیں باندھے گا تو اس پر دم واجب ہوگا (جیسا کہ تفصیل آگے آتی ہے)۔ مکہ یعنی اگر کوئی شخص کسی میقات پر پہنچا خواہ وہ میقات وہ ہو جو شرعاً اس کے لئے معین ہے یا کوئی اور دوسرا میقات ہو اور وہ بغیر احرام اس سے آگے بڑھ گیا پھر میقات سے آگے چلے جانے کے بعد خواہ اس نے احرام باندھ لیا ہو یا نہ باندھا ہو، اس کو ان (معروف) میقاتوں میں سے کسی میقات کی طرف لوٹنا واجب ہے خواہ اس میقات کی طرف ہی لوٹے جو مکہ مکرمہ سے قریب ہے اور اس کو اپنے اس مخصوص میقات کی طرف لوٹنے کی پابندی نہیں ہے جس سے وہ بلا احرام گزرا تھا لیکن امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت یہی ہے اس لئے اولیٰ یہی ہے کہ اسی اپنے میقات کی طرف لوٹے تاکہ خلاف سے بچ جائے۔ ظاہر الروایت کی بنا پر دم مجاوزت ساقط ہونے کے لئے اپنے اسی میقات پر واپس آنا شرط نہیں ہے بلکہ خواہ اسی میقات کی طرف لوٹے جس سے آگے گیا ہے یا آفاقیوں کے کسی دوسرے میقات کی طرف لوٹے دم مجاوزت ساقط ہونے میں برابر ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے یہ روایت ہے کہ اگر وہ میقات جس کی طرف لوٹ رہا ہے اس کے میقات کے محاذی (برابر فاصلہ پر) ہے جس سے وہ

لے باب و شرح وغنیہ ملتقطاً ۱۷ غنیہ ۳۷ باب و شرح ۳۷ دروش تصرف ۳۷ باب و شرح۔

آگے گیا تھا یا اس سے زیادہ فاصلہ پر ہے تب تو دم مجاوزت ساقط ہونے میں اس میقات کی مانند ہے جس سے وہ آگے گیا تھا اور اگر اس سے کم فاصلہ پر ہے یعنی اس کی بہ نسبت مکہ مکرمہ سے قریب والے میقات کی طرف رجوع کر گیا تو دم مجاوزت ساقط نہیں ہوگا اور صحیح ظاہر الروایت کا حکم ہے اس لئے کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ ان میقاتوں میں سے ہر میقات وہاں کے لوگوں کیلئے بھی میقات ہے اور دوسرے لوگ جو اس میقات سے گزریں ان کے لئے بھی وہی میقات ہے کیونکہ نص میں محاذات کے اعتبار کے بغیر مطلقاً یہی حکم ہے لہٰذا پس جس میقات سے وہ احرام کے بغیر آگے گیا تھا اسی میقات پر واپس آکر احرام باندھنا افضل ہے جبکہ وہ اس سے بعد ہو تاکہ خلاف سے بچ جائے اور اس لئے بھی کہ اس میں زیادہ مشقت ہے اور اجر و ثواب بقدر مشقت ہوتا ہے ظاہر الروایت کی بنا پر اسی میقات پر لوٹنا جس سے آگے گیا تھا دم مجاوزت ساقط ہونے کے لئے شرط نہیں ہے بلکہ دم ساقط ہونے کیلئے اسی میقات کی طرف لوٹنا یا کسی دوسرے میقات کی طرف لوٹنا برابر ہے بخلاف امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی ایک روایت کے، اور اگر مطلقاً کسی میقات کی طرف بھی نہ لوٹا تو اس پر میقات سے بلا احرام گزر جانے کی وجہ سے دم واجب ہوگا لہٰذا

(۲) میقات کی طرف لوٹ کر احرام باندھنے کا حکم اس وقت ہے جبکہ اس کو کوئی عذر نہ ہو پس اگر اس کو کوئی عذر نہیں ہے اور وہ میقات کی طرف نہ لوٹا تو واپس لوٹنا جو اس پر واجب تھا اس کے ترک کرنے کی وجہ سے اس سرگناہ ہوگا (یعنی پہلا گناہ احرام کے بغیر میقات سے آگے جانے کا اور دوسرا گناہ واپس آنا ترک کرنے کا ہوگا کیونکہ دونوں صورتوں میں ترک واجب ہوگا، مؤلف) اور اگر اس کو کوئی عذر ہو مثلاً راستہ میں جان و مال کا خوف یا ساقطیوں سے بچھڑ جانا یا وقت کی تنگی یا سخت بیماری وغیرہ کا عذر ہو، پس اس نے اسی جگہ سے احرام باندھ لیا اور میقات کی طرف واپس نہ آیا تو اس صورت میں وہ واپس نہ لوٹنے کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوگا لیکن بلا احرام میقات سے گزر جانے کا گناہ اس پر رہے گا اور دم مجاوزت واجب ہوگا لہٰذا (پس اس گناہ سے توبہ واستغفار کرنا چاہئے، مؤلف) اور اگر احرام کے ساتھ کسی میقات پر لوٹنے میں حج فوت ہو جانے کا خوف ہو تو اس پر نہ لوٹنا واجب ہے اور وہ اپنے اسی احرام میں حج کی ادائیگی کے لئے چلا جائے کیونکہ حج فرض ہے اور میقات سے احرام باندھنا واجب ہے اور واجب کا ترک کرنا فرض کے ترک کرنے سے اہوں آسان تر ہے اور اسی طرح عمرہ کی صورت میں اگر واپس لوٹنے میں اپنی جان و مال کا خوف ہو تو واپس لوٹنا واجب نہیں ہے

(۳) اگر میقات سے بغیر احرام آگے بڑھ جانے والا شخص احرام باندھنے سے پہلے کسی میقات پر واپس آکر احرام باندھ لے اور پھر احرام کی حالت میں میقات سے آگے جائے تو بالاجمل اس پر دم واجب نہیں ہے (یعنی دم مجاوزت ساقط ہو جائے گا) کیونکہ جب وہ احرام باندھنے سے پہلے میقات کی طرف لوٹ آیا اور میقات پر احرام باندھ لیا تو اس کا بغیر احرام آگے جانا کالعدم ہو گیا اور اب میقات سے اس کے احرام کی ابتدا ہو گئی۔ اور اگر میقات سے بلا احرام گزر جانے کے بعد احرام باندھ لیا پھر حج یا عمرہ کے افعال شروع کرنے سے پہلے یعنی طواف عمرہ یا طواف قدوم یا وقوف عرفہ شروع کرنے سے پہلے میقات کی طرف واپس آکر تلبیہ (لبیک انھ) پڑھ لیا تو اس سے دم ساقط ہو جائے گا اور اگر احرام باندھ کر میقات پر واپس آیا اور میقات پر واپس آکر اس نے

لے فتح و بدائع سے باب و ثمرہ تصرف سے غنیہ و ارشاد ملتقطاً سے ش تصرف و غنیہ۔

تلبیہ نہیں پڑھا تو دم ساقط نہیں ہوگا، یہ امام ابوحنیفہ کا قول ہے اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ احرام کے ساتھ میقات پر واپس آنے سے دم ساقط ہو جائے گا خواہ تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے اور امام زفر رحمہ اللہ نے کہا کہ دم ساقط نہیں ہوگا خواہ تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے ۱۷ اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ یہ فرض کر لیا گیا ہے کہ اس نے حدودِ حل میں داخل ہونے کے بعد احرام باندھ لیا ہے اور اگر احرام نہیں باندھا اور احرام کے بغیر میقات پر واپس آیا ہے تو اب اس کے لئے ضروری ہے کہ نیت کرے اور تلبیہ پڑھے تاکہ اب وہ احرام میں داخل ہو جائے ۱۸ اور اگر بلا احرام میقات سے آگے گذر جائے کے بعد احرام باندھ لیا اور حج یا عمرہ کے افعال شروع کرنے کے بعد میقات کی طرف واپس لوٹنا مثلاً حجر اسود کا استلام کرنے کے بعد یا طوافِ قدوم کئے بغیر عرفات کا وقوف کرنے کے بعد لوٹنا تو اس سے دم ساقط نہیں ہوگا ۱۹ اور استلام سے مراد پہلے دو چکروں کے درمیان کا استلام ہے یعنی پہلے چکر کے ختم پر دوسرا چکر شروع کرتے وقت کا استلام ہے نہ کہ شروع طواف کا استلام اور بدائع کے قول سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے چنانچہ اس میں ہے کہ ایک یا دو چکر کرنے کے بعد لوٹنا اھ، اور بحر الرائق وغیرہ کی عبارت کا ظاہر بھی اسی پر دلالت کرتا ہے کہ دم لازم ہونے اور سقوطِ دم ممکن نہ ہونے کے لئے پورے چکر کے بعد لوٹنا شرط ہے جیسا کہ بحر الرائق میں کہا ہے کہ اگر وہ طواف کا ایک چکر ادا کرنے کے بعد میقات کی طرف لوٹنا تو اس سے دم ساقط نہیں ہوگا اھ، اور صاحبِ ہدایہ وغیرہ نے ابتدائے طواف کے بعد لوٹنے سے دم ساقط نہ ہونے کو بیان کیا ہے اور ایک چکر پورا ہونے کی قید نہیں لگائی۔ شیخ محمد طاہر سنبل رحمہ اللہ نے ان دونوں قولوں میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ ابتدائے طواف کے استلام کے بعد لوٹنے سے دم ساقط نہ ہونے کو عمرہ کے طواف پر محمول کیا جائے کیونکہ عمرہ کرنے والا حجر اسود کا پہلا استلام کرتے ہی تلبیہ کہنا موقوف کر دیتا ہے اور حجر استلام سے ہی وہ عمرہ کے افعال شروع کرنے والا ہو جاتا ہے بخلاف حج کرنے والے کے کہ اس کے لئے طوافِ قدوم کا پورا چکر کر کے لوٹنا دم ساقط نہ ہونے کے لئے شرط ہے کیونکہ وہ طواف کا پورا چکر کرنے کے بعد افعالِ حج شروع کرنے والا بنتا ہے اور یہ توفیق و تطبیق بین القولین حسن ہے اھ ۲۰ پس اگر میقات سے بلا احرام آگے جانے کے بعد حج کا احرام باندھا اور طوافِ قدوم کا ایک چکر پورا کرنے کے بعد میقات کی طرف لوٹنا یا طوافِ قدوم کے بغیر وقوفِ عرفہ شروع کرنے کے بعد میقات کی طرف لوٹنا یا عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کا طواف شروع کرنے اور شروع طواف کا استلام کرنے کے بعد میقات کی طرف لوٹنا تو اس سے بالاتفاق دم مجاوزت ساقط نہیں ہوگا ۲۱ کیونکہ جب احرام کا اتصال افعالِ حج یا افعالِ عمرہ کے ساتھ ہو گیا تو اس پر دم کا واجب ہونا ممکن ہو گیا پس اب وہ دم واپس لوٹنے سے ساقط نہیں ہوگا ۲۲ اور اگر وہ شخص جو بلا احرام میقات سے آگے گیا ہے میقات پر واپس نہ آیا لیکن اُس نے عمرہ کے احرام کی صورت میں طوافِ عمرہ سے پہلے جمع کر کے عمرہ کا احرام فاسد کر دیا اور حج کے احرام کی صورت میں وقوفِ عرفہ سے پہلے جمع کر کے حج کا احرام فاسد کر دیا تو دونوں صورتوں میں اس سے دم مجاوزت ساقط ہو جائے گا کیونکہ اس پر اس عمرہ یا حج کی قضا واجب ہے اور اس دم کا تدارک عمرہ یا حج کی قضا کے ساتھ ہو جائے گا اور اسی طرح اگر اس کا حج فوت ہو گیا تو وہ عمرہ کر کے اس احرام سے باہر ہو جائے گا اور اس پر اس حج کی قضا واجب ہوگی اور ہمارے تینوں ائمہ

۱۷ بابِ شرح و بدائع لمقطا ۱۸ شرح اللباب ۱۹ باب و شرط لمقطا ۲۰ تفریلا فی لمقطا ۲۱ غیرہ بالتصرف و بدائع ۲۲ بابِ زیادہ۔

(امام ابو حنیفہ وصاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ) کے نزدیک دم مجاوزت اس سے ساقط ہو جائے گا اور امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک یہ دم ساقط نہیں ہوگا۔

(۴) اگر کوئی آفاقی شخص مکہ یا حدودِ حرم میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتے ہوئے بلا احرام میقات سے آگے چلا گیا تو اس پر ایک حج یا عمرہ واجب ہو جائے گا کیونکہ مکہ مکرمہ یا حدودِ حرم میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتے ہوئے جبکہ بلا احرام میقات سے آگے جانا حرام ہے تو میقات سے آگے جانا دلالت اپنے اوپر احرام کو لازم کر لینا ہے گویا کہ اس نے یوں کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے میرے اوپر احرام باندھنا واجب ہے اور جب کوئی یہ کہے گا تو اس پر حج یا عمرہ کرنا لازم ہو جائے گا پس اسی طرح اگر کوئی ایسا فعل کیا جو اپنے اوپر لازم کرنے پر دلالت کرتا ہے تب بھی یہی حکم ہے۔

اس سے اس شخص تک یا سرزمینِ حرم میں بلا احرام داخل ہو گیا تو اس پر ایک حج یا عمرہ کرنا واجب ہو جائے گا اور اسی طرح اس پر حدودِ میقات سے اندر کی طرف احرام کے بغیر گزرنے کی جاتیت کا دم بھی واجب ہو گیا یا اس کو میقات پر واپس آکر احرام باندھنا واجب ہوگا جس کی تفصیل اوپر گزر چکی ہے، مؤلف) پس اگر اس نے اسی سال یا اس سال کے بعد مکہ مکرمہ یا اس سے باہر لیکن میقات کے اندر کسی جگہ سے احرام باندھ لیا تو وہ احرام کافی ہے اور اس پر دم مجاوزت واجب ہوگا اور اگر اس نے احرام باندھنے کے بعد کسی میقات پر واپس آکر لیک کہہ لیا تو اس سے دم مجاوزت بھی ساقط ہو جائے گا۔

پس اگر وہ اسی سال کسی میقات پر لوٹ آیا اور حج فرض قضا یا ادا یا حج نذر یا حج نفیل (یا عمرہ نذریا عمرہ قضا یا عمرہ سنت یا عمرہ مستحب کا احرام باندھ لیا تو بلا احرام داخل ہونے کی وجہ سے جو غیر متعین حج یا عمرہ اس پر واجب ہوا تھا ساقط ہو جائے گا اور اسی طرح بلا احرام میقات سے گزرنے کا جو دم (قربانی) اس پر واجب ہوا تھا وہ میقات پر احرام باندھ کر تلبیہ کہتے ہی اس کے ذمہ اتر جائیگا (نسک (عروہ) حج) اور دم مجاوزت دونوں اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائیں گے، مؤلف) اگرچہ احرام میں اس نے خاص اس چیز کی نیت نہ کی ہو جو اس پر لازم ہوئی تھی کیونکہ مقصود اس مبارک مقام کی تعظیم حاصل کرنا ہے جو ان مذکورہ امور میں سے کسی ایک کی ادائیگی کے ضمن میں حاصل ہو جائے گی یہ استحسان ہے اور قیاس یہ ہے کہ جب تک میقات پر واپس آکر اسی مخصوص نسک کی نیت سے احرام نہ باندھے جو اس پر بلا احرام دخولِ حرم سے واجب ہوا تھا تب تک وہ حج یا عمرہ اس کے ذمہ سے ادا نہیں ہوگا اور دم اس سے ساقط نہیں ہوگا اور یہ امام زفر کا قول ہے، اور اگر بلا احرام میقات سے گزر جانے کے بعد احرام باندھ لیا لیکن میقات پر واپس نہ آیا یا افعالِ حج یا عمرہ شروع کرنے کے بعد واپس آیا یا افعالِ حج یا عمرہ متروک کرنے سے پہلے واپس آیا لیکن میقات پر آکر تلبیہ نہیں کہا (۵) تو اس سے دم ساقط نہیں ہوگا (جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے، مؤلف) اور اگر اسی سال حج یا عمرہ کا احرام نہیں باندھا تو جب تک اسی حج یا عمرہ کی نیت سے احرام نہ باندھے جو اس پر بلا احرام داخلِ حرم ہونے کی وجہ سے لازم ہوا تھا وہ واجب اس کے ذمہ سے ادا نہیں ہوگا۔

یعنی اس بارے میں فقہاء میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب وہ سال گزر جائے جس میں وہ بلا احرام حدودِ حرم میں داخل ہوا تھا اس کے بعد وہ میقات کی طرف لوٹے اور وہاں سے فرض حج (ادا یا قضا یا حج نذر یا عمرہ نذریا سنت

افلح بلایع ۳۵ غنیہ ۳۵ دروش ۳۵ باب و شرحه لمخصا و زیادة۔

یا مستحب) کا احرام باندھے تو حج یا عمرہ اس پر واجب ہوا ہے وہ اس کے ذمہ سے ادا نہیں ہوگا جب تک نیت میں اس کا تعین کرے جو اس پر واجب ہوا ہے کیونکہ جب اس نے اس مبارک مقام کی تعظیم کا حق ادا نہیں کیا یہاں تک کہ وہ سال گزر گیا تو وہ اس حق کو فوت کرنے والا ہو گیا پس یہ حق اس کے ذمہ دین (قرض) ہو گیا اور اب وہ حق اصل اور مقصود بالذات ہو گیا جو اس کے علاوہ کسی اور نیت سے ادا نہیں ہوگا۔ اور اس صورت میں بالاتفاق اس سے دم بھی ساقط نہیں ہوگا جب تک خاص اسی واجب کی نیت سے احرام باندھے۔ پس اسی سال میقات کی طرف واپس جا کر حج فرض کا احرام باندھ لینے سے اس کی تلافی ہو جائے گی جو بلا احرام اپنے میقات سے گزر جانے کی وجہ سے اس پر واجب ہوا تھا کیونکہ اس پر واجب تھا کہ وہ اس مبارک مقام کی تعظیم کے لئے میقات سے احرام باندھ کر آگے جائے پس یہ صورت ایسی ہوگئی گویا کہ اس نے ابتداء میں میقات سے حج فرض کا احرام باندھا ہے بخلاف اس صورت کے جبکہ وہ سال گزر جائے کیونکہ اب وہ حق تعظیم اس کے ذمہ دین ہو گیا اب وہ احرام مقصود کے ساتھ ہی ادا ہوگا جیسا کہ نذر کے اعتکاف میں ہے کہ وہ اسی سال کے رمضان کے روزہ سے ادا ہو جاتا ہے لیکن وہ سال جس کے رمضان میں اعتکاف کی نذر کی تھی گزر جانے کے بعد آئندہ سال کے رمضان کے روزہ سے ادا نہیں ہوگا بلکہ اس کے ذمہ دین ہو جانے کی وجہ سے رمضان کے علاوہ دن میں روزہ رکھ کر اعتکاف کرنے سے ادا ہوگا۔

(۵) اگر کوئی شخص سرزمین حرم میں احرام کے بغیر کئی مرتبہ داخل ہوا تو بلا احرام داخل ہونے کی وجہ سے ہر دفعہ کے لئے ایک حج یا عمرہ واجب ہوگا اور اسی طرح ہر دفعہ کے لئے ایک دم واجب ہوگا کیونکہ ہر دفعہ کا بغیر احرام داخل حرم ہونا واجب نہ کہ دم کا سبب ہے اور اگر حدود میقات سے کسی دفعہ بغیر احرام گزر جانے والے شخص نے اسی سال میں حج فرض یا نذر وغیرہ کا احرام باندھا تو وہ احرام آخری دفعہ بغیر احرام گزرنے کی جگہ معتبر ہوگا (یعنی آخری دفعہ کا حج یا عمرہ اور دم اس سے ساقط ہوگا) اور باقی دفعات کے حج یا عمرہ اور دم کی قضا اس پر واجب ہوگی اور اگر اسی سال کسی حج یا عمرہ کا احرام نہیں باندھا تو آئندہ سال احرام باندھنے کی جو تفصیل اوپر ایک مرتبہ بلا احرام گزرنے والے کے لئے ملے گی گزر چکی ہے وہی یہاں بھی ہے۔ (یعنی اب اس کو ہر دفعہ کے دخول کے لئے خاص اسی کی ادائیگی کی نیت سے حج یا عمرہ کا احرام باندھنا ہوگا اور اسی کی ادائیگی کی نیت سے دم دینا ہوگا، مؤلف) اور اگر کئی مرتبہ احرام کے بغیر داخل حرم ہوا تو دفعات کے تعین کی ضرورت نہیں ہونی چاہئے بلکہ اگر کئی دفعہ میقات پر واپس لوٹ آیا اور ہر دفعہ کسی نسک (حج یا عمرہ) کی نیت کی حتیٰ کہ جتنی مرتبہ بغیر احرام کے حرم میں داخل ہوا اتنی مرتبہ واپس ہوا اور حج یا عمرہ کا احرام باندھا تو جو کچھ اس کے ذمہ واجب ہوا وہ اس کے ذمہ سے ادا ہو گیا۔

(۶) اگر کوئی شخص بغیر احرام میقات سے گزر کر مکہ مکرمہ میں مقیم ہو گیا یہاں تک کہ وہ سال گزر گیا پھر اس نے اس چیز کی ادائیگی کی نیت سے احرام باندھا جو اس پر بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی وجہ سے واجب ہوئی تھی تو اب اس کو اہل مکہ کا میقات یعنی حج کے احرام کے لئے حرم اور عمرہ کے احرام کے لئے محل کافی ہے اس لئے کہ جب وہ مکہ مکرمہ میں مقیم ہو گیا تو اہل مکہ کے حکم میں ہو گیا۔

لے بدائع لے غنیہ لے ہدایہ و ش تصوف لے لباب و شرح ملخصاً و زیادۃ عن بدائع لے فتح و ش وغنیہ۔

پس اس کو ان کے میقات سے احرام باندھنا کافی ہے لہٰذا اس تعلیل کا مقتضی یہ ہے کہ اس مسئلہ میں سال گذرنے کی قید لگانے کی ضرورت نہیں ہے لہٰذا اور اس مسئلہ میں میقات کی طرف واپس جانے کی قید دم مجاوزت ساقط ہونے کے لئے لگائی جاتی ہے نہ کہ احرام کے جائز و کافی ہونے کے لئے، اس لئے کہ آفاقی کے مکہ مکرمہ میں بلا احرام داخل ہونے سے اس پر دو چیزیں واجب ہوتی ہیں ایک دم (قربانی) دوسرے نسک یعنی حج یا عمرہ لہٰذا (اور دم ساقط ہونے کے لئے میقات پر طایس آنا شرط ہے لیکن نسک یعنی حج یا عمرہ کے لئے اہل مکہ کا میقات اس کے لئے کافی ہے مؤلف)

(۷) مندرجہ بالا عجارتوں میں جو بلا احرام میقات سے گزرنے کے احکام بیان ہوئے ہیں یہ سب اس وقت ہے جبکہ ان پانچوں میقاتوں میں سے کسی میقات کو بغیر احرام کے عبور کرے اور اس کا ارادہ حج یا عمرہ کا ہو یا مکہ یا حدود حرم میں داخل ہونے کا ہو لیکن اگر اس کا یہ ارادہ نہ ہو بلکہ اس کا ارادہ بستان بنی عامر وغیرہ میں کسی ضرورت کے لئے جانے کا ہو تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے پس اگر کوئی آفاقی شخص کسی ایسی جگہ پر جانے کے ارادہ سے جو حرم سے خارج یعنی حلّ میں ہے مثلاً بستان بنی عامر یا جسدہ (حیم کے ساتھ) یا ہذہ (حائے حملہ کے ساتھ) جانے کے لئے اپنے میقات سے آگے بغیر احرام اس طرح پر چلا جائے کہ زمین حرم سے اس کا گذر نہ ہو اور میقات سے آگے جانے وقت اس کا یہ ارادہ بھی نہ ہو کہ وہ حلّ میں اس مقصودہ جگہ پر پہنچنے کے بعد حرم میں داخل ہوگا پھر اس کے بعد اس کو کوئی ایسا امر پیش آیا جس کی وجہ سے اس کو مکہ مکرمہ یا حرم میں کسی اور جگہ جانا پڑا اور وہ اس وقت حج یا عمرہ کا ارادہ بھی نہیں رکھتا تو اب اس کو مکہ مکرمہ یا حدود حرم میں بلا احرام داخل ہونا جائز ہے لہٰذا اور اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہوگی اور اگر وہ شخص یہاں سے حج یا عمرہ کا ارادہ کرے تو اس کا میقات تمام زمین حلّ میں ہے جیسا کہ بستانی وغیرہ اہل حلّ کے لئے ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے پس اگر اس نے حرم سے احرام باندھا تو جب تک حلّ میں واپس آکر احرام نہ باندھے اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے لیکن اگر وہ کسی ضرورت کے لئے حرم میں داخل ہو گیا پھر وہاں سے حج یا عمرہ کا ارادہ کیا تو اب وہ حرم سے حج کا احرام باندھے اس لئے کہ اب اہل مکہ کے حکم میں ہو گیا جیسا کہ گذر چکا ہے اور کسی ضرورت کیلئے حلّ میں آیا تو آفاقی کو اہل حلّ کے حکم میں ہونے کے لئے مدت اقامت کی نیت کرنا ظاہر المذہب کی بنا پر شرط نہیں ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ جب تک آفاقی شخص حلّ کی کسی جگہ بستان وغیرہ میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ کی اقامت کی نیت نہ کرے اس کو مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ اس کے حق میں بستان کو وطن کا حکم اس وقت تک نہیں ہوگا جب تک کہ وہ وہاں مدت اقامت تک ٹھہرنے کی نیت نہ کرے اور کم سے کم مدت اقامت پندرہ دن ہے لہٰذا پس اگر آفاقی حلّ کے کسی موضع مثلاً خلیص یا جدہ جانے کا ارادہ کرے تو اس کو بلا احرام میقات سے گزرنا جائز ہے اور جب وہ وہاں پہنچ گیا تو اب وہ اس جگہ کے رہنے والوں کے حکم میں ہو گیا اب اس کو مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہونا جائز ہے جبکہ وہ حج یا عمرہ کے ارادہ سے داخل نہ ہو

لہٰذا بدائع و ش - ۲۵ فتح و ش - ۳۵ ش - ۷۵ بدائع بتصرف ۷۵ باب و شرم و شہ فی البدائع ۷۵ ش بتصرف و تغیر من الجلیات وغیرہ
۷۵ درمن الجلیات وغیرہ ۷۵ بدائع وغیرہ

اس لئے کہ جو شخص میقات کے اندر وہی علاقہ یعنی حلّ کا رہے والا ہے اس کو احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہونا جائز ہے جبکہ اس کا ارادہ حج یا عمرہ کا نہ ہو (یعنی جبکہ وہ حج یا عمرہ کے علاوہ کسی اور ارادہ سے جائے) اور یہ اس آفاقی شخص کے لئے حیلہ ہے جو مکہ یا زمین حرم میں بلا احرام داخل ہونا چاہے۔ لیکن یہ حیلہ اس وقت تک صحیح نہیں ہوگا جب تک اس کا مقصد اول صرف حلّ کی اس جگہ نہ ہو یعنی اس کا سفر صرف اسی جگہ جانے کیلئے ہونا چاہے یہ ارادہ نہ ہو کہ وہ وہاں سے مکہ مکرمہ بھی جائے گا۔ اگرچہ اس کو چاہئے کہ یہ حیلہ اس شخص کے حق میں جائز نہ ہو جو کسی کی طرف سے حج بدل کرنے پر مامور ہو کیونکہ اس صورت میں اس کا سفر حج کے لئے نہیں ہوگا اور اس لئے بھی جائز نہیں ہونا چاہئے کہ وہ تو آفاق سے حج بدل کرنے پر مامور ہے اور جب وہ مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہو گیا تو اس کا حج مکہ میں رہنے والے کی حیثیت سے ہوگا پس وہ آمر کے حکم کے مخالف ہوگا اور اگر وہ احرام باندھنے کے لئے میقات یا آفاق کی طرف جائے گا تو اب اس کا حج میقاتی نہیں ہوگا بلکہ (مکی ہو جانے کی وجہ سے) اس کو حرم کی طرف لوٹنا اور وہاں سے احرام باندھنا واجب ہے اور یہ مسئلہ ایسے شخص کے حق میں اکثر واقع ہوتا رہتا ہے جو سمندر کے راستہ سے سفر کرتا ہے اور حج بدل کے لئے مامور ہے اور اس کا یہ سفر سال کے وسط میں واقع ہوتا کیونکہ اس کے لئے جائز ہے کہ وہ مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہونے کے لئے مشہور بندر گاہ جدہ کا ارادہ کر لے تاکہ اس کو حج بدل کا احرام باندھ کر طویل عرصہ تک احرام کی حالت میں نہ رہنا پڑے کیونکہ جو شخص حج بدل کے لئے مامور ہو اس کو عمرہ کا احرام باندھنا جائز نہیں ہے۔ سہ یعنی اس لئے کہ جب اس نے عمرہ کر لیا پھر مکہ مکرمہ سے حج کا احرام باندھنا تو ان کے قول میں وہ آمر کی مخالفت کرنے والا ہوگا جیسا کہ ستار خانیہ میں محیط سے ہے۔ اور نیز درختار کے بابا لکھنایات (مکمل) میں جہاں یہ عبارت ہے کہ ”جو آفاقی احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہونا چاہے اس کے لئے یہ حیلہ ہے“ اس مقام پر صاحب رد المحتار علامہ شامی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ یہ حیلہ مشکل ہے کیونکہ تو نے جان لیا ہے کہ اس کو میقات سے آگے بلا احرام جانا اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک اس کا زمین حلّ میں کسی ضرورت کے لئے جائے ارادہ نہ ہو ورنہ ہر آفاقی جو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہے وہ حلّ میں داخل ہونے کا ارادہ بھی رکھتا ہے، اور ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ حلّ میں کسی ضرورت کے لئے جانے کی قید لگانے کا مقصد یہ ہے کہ میقات سے آگے بڑھتے وقت دخول مکہ کا ارادہ نہیں ہونا چاہئے اور ایسے ہی شخص کو مکہ مکرمہ میں بغیر احرام داخل ہونا جائز ہے جبکہ اس کے بعد اس کا ارادہ مکہ میں داخل ہونے کا ہو جائے جیسا کہ ہم پہلے شرح ابن الشلبی و ملامسکین سے بیان کر چکے ہیں پس معلوم ہوا کہ اس سے احرام ساقط ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ میقات سے آگے جاتے وقت صرف حلّ میں داخل ہونے کا قصد کرے، پھر علامہ شامی نے اس کی تائید میں کافی دلائل و دلائل المناک اور اس کی شرح وغیرہ کے اقوال نقل کئے ہیں اور شرح اللباب کا قول نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ یہ بحر کے جواب کے قریب ہے اس لئے کہ اس کا حاصل یہ ہے کہ اس سفر سے اس کا مقصد حلّ میں خرید و فروخت کرنا ہو اور مکہ مکرمہ میں اس کا داخل ہونا اس کے تابع یعنی ضمناً ہو، لیکن ان (فقہاء) کا یہ قول ”ثم بدالہ دخول مکة یعنی پھر اس کو مکہ مکرمہ میں

لہ بحر و دروش ملتقطاً لہ ش وغیرہ ملتقطاً لہ بحر و ش بزیادة عن غیثہ و مثله فی البدائع لہ ش و تمامہ قیہ۔

داخل ہونے کی ضرورت لاحق ہوئی، اس کے خلاف ہے کیونکہ فقہاء کے اس قول سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس کا مکہ مکرمہ میں داخل ہونا بعد میں پیش آئے اور اس سفر سے یہ مقصود نہ ہونہ اصلاً اور نہ تبعاً یعنی ضمناً بلکہ مقصود صرف حل میں داخل ہونا ہو جیسا کہ بحر الرائق کے جواب اور کافی ویدائع ولباب وغیرہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے اور یہ ان کے اس قول کے منافی ہے کہ ”یہ آفاقی کے لئے بلا احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا حیلہ ہے“ اس لئے کہ جب اس کا قصد صرف دخول حل کا ہو تو اب اگر اس کو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی ضرورت پیش آجائے تو اس کو حیلہ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں رہی کیونکہ یہ اب (اہل حل میں سے ہو جانے کی وجہ سے) ان لوگوں میں سے ہے جن کو حج و عمرہ کے علاوہ کسی اور ضرورت کے لئے مکہ مکرمہ میں بلا احرام داخل ہونا جائز ہے لیکن اگر وہ حج یا عمرہ کا ارادہ کرے تو اب اس کو بلا احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہونا حلال نہیں ہے کیونکہ اب وہ اہل حل میں سے ہو گیا ہے پس جو میقات اہل حل کا ہی وہی اس کا بھی میقات ہے اور وہ تمام زمین حل ہے جیسا کہ بارہا بیان ہو چکا ہے پس جو شخص حج کے ارادہ سے گھر سے نکلا اس کیلئے یہ حیلہ کس طرح درست ہو گیا، پس سمجھ لیجئے ۱۔ اور علامہ رافعی رحمہ اللہ نے اپنی تقریر (التصہیر المختار علی رد المحتار) میں شامی کے قول ”لکن ینافیہ قولہ حد ثم یدلہ دخول مکة الخ یعنی فقہاء کا یہ قول پھر اس کو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی ضرورت لاحق ہوگئی، اس کے خلاف ہے“ کے تحت کہا ہے کہ اس مسئلہ میں جو اشکال ہے وہ اس طرح دور ہو سکتا ہے کہ احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کو جائز کرنے والی چیز دو صورتوں میں سے ایک صورت کا پایا جاتا ہے اول یہ کہ وہ کسی ضرورت کے لئے زمین حل کا قصد کرے پھر اس کو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی ضرورت پیش آجائے اور یہ وہ صورت ہے جس کو کافی ولباب ویدائع میں ذکر کیا گیا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ حل میں داخل ہونا اس کا مقصد اول ہو اور اس کے ساتھ ہی ضمنی طور پر مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا بھی قصد ہو، (یعنی اصل مقصد سفر حل میں کوئی کام ہو اور اس کے ساتھ ہی یہ بھی ارادہ ہو کہ کام سے فارغ ہو کر مکہ شریف جائیگا مولف) اور یہ وہ صورت ہے جس کی طرف بحر الرائق میں اشارہ ہے اور شرح اللباب میں بھی اسی کو ذکر کیا ہے اور حیلہ سے اُن (فقہاء) کی مراد یہی صورت ہے، اور پہلی صورت کے ذکر کرنے سے دوسری صورت کے کافی ہونے کی نفی نہیں ہوتی پس دونوں مخصوص صورتوں پر عمل کیا جاسکتا ہو غور کر لیجئے۔ اور شیخ محمد طاہر سنبل نے کہا ہے جس کو علامہ سندھی (مولانا عابد سندھی) نے درختار کے اس قول ”ہذا حیلہ کی شرح میں نقل کیا ہے یعنی یہ حیلہ اس شخص کے لئے ہے جو حیلہ کو پختہ و مضبوط کرے اس طرح پر کہ اس کا قصد اول حل میں کسی جگہ کسی ضرورت کے لئے جانے کا ہو جیسا کہ بسوط وغیرہ میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور اپنی ضرورت پوری کرنے کے بعد اس کا مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا قصد اس کو مضر نہیں ہے اھ ۱۔

(۸) قصد و ارادہ وہ معتبر ہے جو میقات سے آگے جلتے وقت ہو نہ کہ اپنے گھر سے نکلتے وقت کا یعنی آفاقی کے لئے اپنے میقات سے آگے جانے کے بارے میں اس کے قصد و ارادہ کا اعتبار اپنے میقات سے آگے بڑھنے کے وقت ہوگا پس اگر میقات سے تجاوز کرتے (آگے بڑھتے) وقت اس کا ارادہ حج یا عمرہ یا دخول مکہ یا دخول حدود حرم کا ہے تو اس پر میقات سے احرام باندھنا لازم ہے اول

اگر اس کا ارادہ ایسا نہیں ہے بلکہ حل میں کسی جگہ مثلاً بستان بنی عامر وغیرہ میں کسی ضرورت کیلئے چلنے کا ہے تو اس کو بلا احرام آگے جانا جائز ہے اور اس پر کچھ لازم نہیں ہے (یعنی بلا احرام داخل حل ہونے سے اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہوگی، مؤلف) پس ان دونوں صورتوں میں میقات سے آگے جاتے وقت کا ارادہ معتبر ہوگا اس سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ اگر حدود میقات کے تجاوز سے پہلے ہی کسی ضرورت کیلئے حدود حل میں جانے کا ارادہ کیا تو بدرجہ اولیٰ اس کا حکم بھی یہی ہے (یعنی اس کو بلا احرام میقات سے آگے جانا جائز ہے) اور اپنے گھر سے نکلنے وقت اس قصد کا ہونا شرط نہیں ہے اور جب حکم بحر الرائق کے برخلاف ہے کیونکہ بحر الرائق میں اس بات کی تائید کی ہے کہ ارادہ کا اعتبار اپنے گھر سے نکلنے کے وقت کا ہے۔ نہر الفائق میں کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ اس قصد کا میقات سے مجاوزت کے وقت پایا جانا کافی ہے اور بدراستح کی عبارت اس پر دلالت کرتی ہے اھ۔ البتہ میقات سے آگے چلے جانے کے بعد حل میں کسی حاجت کا قصد کرنا معتبر نہیں ہے کیونکہ مجاوزۃ یعنی میقات سے آگے جاتے وقت اس کا قصد مکہ مکرمہ کا ہے پس اب جب تک وہ کسی میقات پر واپس آکر احرام نہ باندھے اس سے دم ساقط نہیں ہوگا۔ اور جانا چاہئے کہ حل سے مراد میقات کے اندر کا علاقہ یعنی حدود میقات اور حدود حرم کے درمیان کی زمین ہے اور ظاہر یہ ہے کہ کسی معین مکان کا قصد کرنا شرط نہیں ہے اس لئے کہ شرط یہ ہے کہ میقات سے آگے بڑھتے وقت حدود حرم میں داخل ہونے کا قصد نہ ہو پس داخل میقات یعنی سرزمین حل میں کسی بھی جگہ کا قصد کرے یہ مقصد حاصل ہو جائے گا اور بحر کا یہ قول خلاف ظاہر ہے کہ حل کے کسی مخصوص مکان کا قصد پایا جانا ضروری ہے۔ رحمتی نے افادہ کیا ہے کہ اگر آفاقی عین میقات پر جانے کا قصد کرے تب بھی یہی حکم ہے پس اگر مدینہ منورہ کا رہنے والا شخص کسی ضرورت کے لئے ذوالحلیفہ کی طرف نکلا تو وہ بھی میقات پر رہنے والوں کے حکم میں ہو گیا کیونکہ جو شخص جس مقام والوں میں پہنچ جائے گا وہ وہاں والوں کے حکم میں ہو جائے گا پس اس کو بھی (حج و عمرہ کے علاوہ کسی ضرورت کے لئے) مکہ مکرمہ میں بلا احرام داخل ہونا جائز ہے اور اس کے لئے تمتع و قرآن ممنوع ہے اور اس سے طواف و دارع ساقط ہے، یہ فقہاء کی عباراتوں سے مفہوم ہوتا ہے پس غور کر لیجئے اھ اس کو علامہ سندھی نے نقل کیا ہے ۱۷ (اس مسئلہ کا کچھ ذکر اہل حل کے میقات کے بیان میں بھی گذر چکا ہے، مؤلف)

(۹) اگر کوئی کافر میقات سے آگے چلا گیا پھر اسلام لے آیا یا نابالغ لڑکا آگے چلا گیا پھر وہ بالغ ہو گیا یا مجنون آگے چلا گیا پھر اس کو افاقہ ہوا اور اس نے مکلف ہونے کے بعد احرام باندھ لیا اگرچہ مکہ مکرمہ میں ایسا ہوا ہو تو اس کا احرام حج فرض کے لئے کافی ہے اور میقات سے بلا احرام آگے جانے کی وجہ سے اس پر دم بھی واجب نہیں ہے کیونکہ اب وہ اس جگہ کے رہنے والوں کے حکم میں ہو گیا جہاں ہے وہ اب احرام باندھ رہا ہے اور اس کا میقات سے بلا احرام گذرنا اس حالت میں ہوا جبکہ وہ اس کا مکلف نہیں تھا ۱۸ یہ اس لئے کہ وہ میقات سے مجاوزت کے وقت نہ حج کی فرضیت کا اہل تھا اور نہ احرام کے وجوب کا اہل، اور کبیر میں ہے کہ نابالغ جس وقت بالغ ہو جائے یا کافر مسلمان ہو جائے یا مجنون کو افاقہ ہو جائے تو کیا اُن پر اس وقت احرام باندھنا واجب ہو جائے گا؟ پس فقہاء کا یہ قول کہ جو شخص جس جگہ پہنچ گیا وہ وہاں کے باشندوں کے حکم میں ہو گیا لازم کرتا ہے کہ اس پر احرام واجب ہو جائے اھ

اور اسی طرح اگر نابالغ کے ولی نے نیت کی کہ وہ نابالغ کے لئے میقات سے احرام باندھے گا اور اس نے وہاں سے اُس کے لئے احرام نہیں باندھا پھر اس کے لئے احرام باندھا تو ان دونوں میں سے کسی پر بھی دم واجب نہیں ہوگا۔

(۱۰) اور اگر غلام بغیر احرام کے میقات سے آگے چلا گیا یا ممنوعات احرام میں سے کوئی اور امر اُس سے سرزد ہوا جس کی وجہ سے کوئی مالی کفارہ اس پر واجب ہوتا ہے، اور وہ بالغ ہے پھر وہ آزاد ہو گیا تو اس پر آزاد ہونے کے بعد دم واجب ہوگا اور اسی طرح اگر وہ آزاد نہیں ہوا تب بھی اس پر دم واجب ہوگا اور اس کو آزاد ہونے کے بعد اگر بیگا، اور یہ ایک انوکھی جزئی اور عجیب حکم ہے کیونکہ اگر وہ تمام عمر آزاد ہی نہ ہو سکے تو آزاد ہونے کے بعد اگر بیگی کس طرح منصور ہو سکتی ہے لیکن تکلف کے ساتھ اس کی توجیہ ہو سکتی ہے اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ بالفرض پھر وہ حدود میقات سے مجاوزت کے فوراً بعد آزاد ہو جائے اور اسی طرح اگر وہ اس وقت آزاد نہ ہو سکے تو جس وقت بھی آزاد ہو جائے اس وقت دم ادا کرے۔ اور کہیں میں ہے کہ اگر غلام نے اپنے آقا کے ساتھ میقات سے (بلا احرام) تجاوز کیا پھر اس کے آقا نے اس کو اجازت دیدی پس اس نے مکہ مکرمہ سے احرام باندھا اور لوٹ کر میقات پر نہیں آیا تو اس پر دم مجاوزت واجب ہے جو آزاد ہونے کے بعد ادا کیا جائیگا، اور میقات سے آگے جانا خواہ عمر ہو یا بھول کر اور خواہ اکراہ و زبردستی سے ہو یا بلا اکراہ ہو اس سے دم مجاوزت کے لازم ہونے میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔

اہل حل یا اہل حرم کا بلا احرام اپنے میقات سے آگے جانا اگر کوئی حل یا حرم کا رہنے والا مسلمان مکلف یعنی عاقل بالغ شخص حج کا ارادہ کرے اور اپنے میقات سے بلا احرام

آگے چلا جائے اس کے بعد وہ احرام باندھے یا نہ باندھے وہ گنہگار ہوگا اور اس پر کفاتی کی طرح اپنے میقات پر واپس آنا واجب ہے اور اگر وہ اپنے میقات پر واپس نہ لوٹا تو اس پر دم واجب ہوگا۔ پس اگر حل یا حرم کے رہنے والے شخص نے حرم سے عمرہ کے لئے احرام باندھا اور اپنے میقات پر واپس نہ آیا تو بالاتفاق اس پر دم واجب ہے اور وہ گنہگار ہوگا پس اگر وہ عمرہ شروع کرنے سے پہلے اپنے میقات پر لوٹ آیا اور وہاں تبلیہ کہہ لیا تو ہمارے فقہاء کے نزدیک اس سے دم ساقط ہو جائے گا اور اگر عمرہ شروع کرنے یعنی حجر اسود کے استلام (بوسہ دینے) اور تبلیہ منقطع کرنے کے بعد میقات کی طرف لوٹا تو بالاتفاق اس سے دم ساقط نہیں ہوگا اور اسی طرح حل کے رہنے والے نے حرم سے حج کا احرام باندھا، یا حرم کے رہنے والے نے حل سے حج کا احرام باندھا تو وہ گنہگار ہوگا اور اس پر دم واجب ہے۔ پس اگر حج کے افعال شروع کرنے سے پہلے میقات پر واپس آ گیا (اور وہاں لبیک کہا) تو اس سے دم ساقط ہو جائے گا اور اگر افعال شروع کرنے کے بعد یعنی حل کا رہنے والا طواف کا ایک چکر کرنے کے بعد یا حرم کا رہنے والا وقف عرفہ کے بعد میقات پر لوٹا تو اس سے دم ساقط نہیں ہوگا۔ مکہ مکرمہ کے رہنے والے شخص نے حج کا ارادہ کیا اور متمتع آفاقی متمتع کے عمرہ سے فارغ ہوا پھر دونوں حدود حرم سے نکلے اور انھوں نے حل سے حج کا احرام باندھا اور وقف عرفہ کیا تو ان دونوں پر گناہ ہے اور دم واجب ہے اور اسی طرح دونوں پر میقات کی طرف نہ لوٹنے کا گناہ بھی ہے جبکہ وہ واپس لوٹنے پر قادر ہوں۔

متفرقا (۱) آفاقی یعنی وہ لوگ جو میقات سے باہر کے رہنے والے ہیں جیسے پاک و ہند، کراچی و بمبئی وغیرہ کے لوگ جو حج کو روانہ ہوتے ہیں ان میں سے بعض کا ارادہ یہ ہوتا ہے کہ جدہ سے خشکی کے راستے موٹریا اونٹوں پر حرم سے باہر پہلے مدینہ طیبہ حضور انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کے لئے حاضر ہوں اور وہاں سے واپسی پر اہل مدینہ کے میقات ذوالحلیفہ سے حج یا عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ میں حاضر ہوں تو ان کو چاہئے کہ اپنے میقات یلم سے یا جس راستہ سے جائیں اس راستہ کے میقات سے احرام نہ باندھیں اور ان پر میقات سے بلا احرام گزرنے کی وجہ سے دم وغیرہ بھی واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ اپنے میقات سے گزرنے کے وقت نہ مکہ مکرمہ میں حاضر ہونے کا ارادہ رکھتے ہیں اور نہ حرم محترم میں داخل ہونے کا، بلکہ وہ فی الحال میقات کی حد سے باہر ہی باہر سیدھا مدینہ طیبہ کی حاضری کا ارادہ رکھتے ہیں، اب جب وہ بلا احرام جدہ پہنچ گئے تو اگر مدینہ طیبہ جانے کا راستہ بند ہو گیا ہو یا رخیوں کی رفاقت کے سبب یا ان خود ہی میں آیا کہ چلو پہلے مکہ مکرمہ ہی حاضر ہو جائیں تو اب ان کو جدہ ہی سے احرام باندھ لینا چاہئے اور ان پر کچھ جزا بھی لازم نہیں ہوگی کیونکہ اپنے میقات سے بلا احرام گزرنے کے وقت مکہ مکرمہ یا حرم محترم میں جانے کی نیت نہیں تھی اور نیت کا اعتبار میقات سے گزرنے کے وقت ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، لیکن اگر میقات سے مکہ مکرمہ جانے کی نیت کی تھی اور احرام باندھا تھا تو اب اس کو مکہ مکرمہ ہی جانا لازم ہے اب نیت نہیں بدل سکتا جیسا کہ اس مسئلہ کی تفصیل اگلے نمبر میں آتی ہے۔

(۲) اگر کسی آفاقی نے میقات سے گزرنے کے وقت مکہ معظمہ کو جانے کے ارادے سے احرام باندھا یا پھر جب جدہ میں پہنچا اور وہاں اپنے ساتھیوں یا دوسرے لوگوں کو مدینہ طیبہ جانا ہوا دیکھ کر رفاقت کی سہولت کی وجہ سے اس کو بھی مدینہ طیبہ حاضر ہونے کا خیال پیدا ہوا تو اگر اس کو مکہ معظمہ جانے میں سخت تکلیف وغیرہ پہنچے کا اندیشہ نہ ہو تو یہی اولیٰ ہے کہ وہ مکہ معظمہ چلا جائے آجکل تو بہت سہولت ہے تارکول کی پکی شرک بنی ہوئی ہے موٹریں اور ٹیکسیاں عام چلتی ہیں جو مکہ مکرمہ میں پہنچا دیتی ہیں اور اگر کوئی شخص ساتھیوں کا محتاج ہے جیسے عورت یا بوڑھا ضعیف آدمی تو اس کو پہلے سیدھا مدینہ منورہ جانا مہلج ہے اور اگر کوئی جوان ہمت والا ہونے کے باوجود پہلے مکہ مکرمہ نہ جائے اور سیدھا مدینہ منورہ چلا جائے تو مکروہ ہے، پس مکہ مکرمہ جانے کے ارادہ سے میقات سے احرام باندھ کر جدہ پہنچے والا شخص اگر پہلے سیدھا مدینہ منورہ چلا جائے خواہ عذر کی وجہ سے ایسا کرے مثلاً عورت ہو یا بوڑھا ضعیف ہو اور اس کے ساتھی مدینہ منورہ جا رہے ہوں یا بلا عذر ایسا کرے یعنی جوان باہمت ہونے کے باوجود مدینہ منورہ چلا جائے تو وہی کہ احرام ہی کی حالت میں مدینہ طیبہ جائے اور محظورات احرام سے بچتا رہے اس پر مکہ معظمہ کی بجائے مدینہ منورہ جانے کی کوئی جانت و جزا لازم نہیں ہوگی البتہ اگر اس سے احرام کی ممنوعات میں سے کوئی امر واقع ہو جائے گا تو اس کی جانت لازم ہوگی۔

(۳) بعض لوگ اپنے میقات سے احرام تو باندھ لیتے ہیں لیکن جدہ پہنچ کر جب دوسرے حاجیوں کو مدینہ طیبہ جانے ہوئے دیکھتے ہیں تو وہ بھی پہلے مدینہ طیبہ کی حاضری کے لئے تیار ہو جاتے ہیں، احرام والے کپڑے تار کر سلے ہوئے کپڑے پہن لیتے ہیں اور مدینہ طیبہ کو روانہ ہو جاتے ہیں ایسا کرنا منع ہے اور ایسا کرنے سے ان پر دم (قربانی) واجب ہو جائے گا، پھر وہ لوگ مدینہ طیبہ سے واپسی پر وہاں سے دوبارہ احرام باندھ کر مکہ معظمہ آتے ہیں، ان کو ایسا نہیں کرنا چاہئے یعنی واپسی پر جدید احرام کی نیت سے

نئے سرے سے احرام نہ باندھیں بلکہ پہلے ہوئے کپڑے وغیرہ جو احرام کے ممنوعات میں سے ہیں اُتار کر احرام کی دو چادریں اوڑھ لیں اور یہ خیال کریں کہ ہم اُسی پہلے احرام میں ہیں تجدید نیت کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ جب وہ اپنے میقات سے احرام باندھ کر چلے تھے وہ احرام سے اس وقت تک نہیں نکل سکے جب تک حج یا عمرہ کے افعال پورے کر کے احرام سے حلال (باہر) نہ ہو جائیں چادریں اُتار کر پہلے ہوئے کپڑے پہن لینے سے احرام سے باہر نہیں ہوتے اگرچہ احرام سے نکلنے کی نیت کر لی ہو، اب بھی وہی پہلا احرام باقی رہے گا البتہ اُن پر پہلے ہوئے کپڑے پہننے کی جنابت لازم ہوگی یعنی حج افراد یا عمرہ کے احرام کی صورت میں ایک دم واجب ہوگا اور اگر وہ احرام قرآن کا ہے تو دو دم واجب ہوں گے اور پہلے ہوئے کپڑے پہن لینے کے بعد اگر اپنے آپ کو احرام سے باہر سمجھ کر احرام میں منع کیا ہو کام کریں گے تو ان پر اس کی وجہ سے کوئی دوسری جنابت لازم نہ ہوگی کیونکہ جب انھوں نے احرام چھوڑنے کی نیت سے کپڑے پہن لئے تو اب کوئی منافی احرام کام کرنے کے وقت ان کا گمان یہ ہے کہ وہ احرام سے باہر ہو چکے ہیں اگرچہ اُن کا یہ گمان غلط ہے اس لئے کہ کوئی شخص بھی صرف پہلے ہوئے کپڑے پہن لینے یا اور کوئی احرام کے منافی کام کرنے سے احرام سے باہر نہیں ہوتا جب تک حج یا عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال نہ ہو جائے، اور صرف ایک جنابت کا لازم ہونا اس وقت ہے جبکہ احرام چھوڑنے کی نیت سے کپڑے پہننے کے بعد وہ اپنی بے علمی کی وجہ سے یہ جانتا ہو کہ میں احرام سے باہر ہو چکا ہوں لیکن اگر وہ یہ جانتا ہو کہ احرام چھوڑنے کی اس نیت سے کپڑے پہن لینے سے وہ احرام سے باہر نہیں ہوا یا اس کو اس صورت میں احرام سے باہر ہونے میں تردد ہو یا مسئلہ کا حکم بھول گیا ہو تو اس کی احرام چھوڑنے کی نیت معتبر نہیں ہوگی پس ایسا شخص جتنی دفعہ احرام کے ممنوع کام کرے گا سب کی جنابت لازم ہوگی۔

(۴) مسئلہ مذکورہ ۳ میں اگر بدینہ طیبہ سے واپسی پر اس شخص نے دوبارہ حج یا عمرہ کا احرام باندھ لیا تو اس سے جمع بین النسکین یعنی دو حجوں یا دو عمروں کو جمع کرنے کی وجہ سے دونوں لازم ہوں گے یا نہیں؟ اس کے متعلق بعض حضرات نے دونوں کے لازم ہونے کا حکم دیا ہے لیکن محققین کی تحقیق یہ ہے کہ اس صورت میں دو حج یا دو عمرے لازم نہ ہوں گے بلکہ وہی پہلا ایک حج یا عمرہ لازم ہوا اور دوسرا احرام جو باندھا گیا ہے وہ عین اول احرام ہے کیونکہ اس شخص نے اب اس احرام میں دوسرے حج یا عمرہ کی نیت نہیں کی بلکہ اسی حج یا عمرہ کی نیت کر رہا ہے جو احرام اول سے اس پر لازم ہوا تھا اور احرام ثانی سے پہلے احرام کی طرف عود کرنے کی نیت سے بالاتفاق حج ثانی لازم نہیں آتا اور امام صاحب کے نزدیک حج ثانی اس وقت لازم آتا ہے جبکہ احرام اول کو باقی سمجھ کر اس کے علاوہ دوسرے حج کی نیت سے احرام باندھے اور اس صورت میں اُس نے ایسا نہیں کیا کیونکہ وہ بے علمی کی وجہ سے اپنے خیال کے مطابق جہرہ سے احرام تو کر بدینہ طیبہ سے واپسی کے وقت دوبارہ احرام کی نیت کرتا ہے اور سمجھتا ہے کہ پہلا احرام اس کے چھوڑنے سے چھوٹ چکا ہے اب وہ اسی احرام کے لوٹانے (تجدید) کی نیت سے دوبارہ احرام باندھتا ہے گویا وہ اسی پہلے حج یا عمرہ کی طرف عود کرتا ہے جیسا کہ کوئی شخص بلا احرام میقات سے تجاوز کے بعد احرام باندھ کر پھر میقات پر لوٹ کر احرام کو دُھرتا ہے یا البتہ کہتا ہے تو وہ اسی پہلے احرام کو لوٹاتا ہے نہ کہ پہلے کے علاوہ دوسرا احرام باندھتا ہے، اور مذکورہ بالا صورت میں فقط کپڑے وغیرہ پہننے سے وہ احرام سے باہر نہیں ہوا اگرچہ اس نے احرام کے چھوڑنے کی نیت بھی کی ہو پس اس نے اپنے جہل کی وجہ سے

اپنے آپ کو احرام سے باہر سمجھ لیا تھا اور اس پر جو دم لازم ہوا وہ سبے ہوئے کپڑے وغیرہ پہننے کی وجہ سے ہوا جو کہ احرام کے ممنوعات میں سے ہے اور احرام تو پہلا ہی باقی ہے۔

(۵) ایک کثیر الوقوع مسئلہ یہ ہے کہ حج کے بعد جب حاجی لوگ مدینہ طیبہ سے اپنے وطن کو جانے کے ارادہ سے جدہ آتے ہیں تاکہ بحری یا ہوائی جہاز وغیرہ کے ذریعہ سے وطن کو جائیں لیکن فی الحال جہاز وغیرہ نہ ملنے کی وجہ سے جدہ میں چند روز رہنا پڑتا ہے تو یہ لوگ خیال کرتے ہیں کہ یہاں بیکار کیوں پڑے رہیں چلے مکہ مکرمہ میں حاضر ہو کر عمرہ و طواف اور بیت اللہ شریف کی مسجد حرام میں نمازیں ہی ادا کریں اور وہ اس وقت یہ گمان کرتے ہیں کہ جدہ تو ہمارا میقات نہیں ہے احرام کہاں سے باندھیں، چونکہ یہ لوگ مدینہ طیبہ سے حج وغیرہ کی نیت کے بغیر محض اپنے وطن جانے کی غرض سے آئے ہوئے ہیں یعنی جدہ میں نہ تو مکہ مکرمہ کی حاضری کی نیت سے آئے ہیں اور نہ خود جدہ میں کسی خاص کام کے ارادہ سے آئے ہیں بلکہ صرف وطن جانے کے ارادہ سے گذر گاہ کے طور پر جدہ آئے ہیں اس لئے یہ لوگ میقات یا محل والوں کے حکم میں نہیں ہیں پس ان کا میقات حل نہیں ہے، چونکہ یہ لوگ آفاق سے آئے ہوئے ہیں اور جدہ بطریق مرور (گذری) پہنچے ہیں کیونکہ وطن جانے کا ارادہ رکھتے ہیں اس لئے اب بھی یہ لوگ آفاقی ہیں، اب اگر یہاں سے مکہ مکرمہ یا حدود حرم میں جائیں گے تو بغیر احرام نہیں جاسکتے اور ذوالحلیفہ و جحفہ و رافع سے بلا احرام گذرنے کی وجہ سے اُن پر دم وغیرہ بھی کچھ لازم نہیں ہوگا کیونکہ اس وقت ان کی مکہ مکرمہ اور حدود حرم میں جانے کی نیت نہ تھی جیسا کہ کوئی شخص کراچی سے جہاز میں سوار ہو کر اس نیت سے جدہ میں آیا کہ سیدھا مدینہ طیبہ جاؤں گا خاص جدہ میں آنے کی نیت نہ تھی بلکہ محض گذر گاہ کے طور پر آنا ہوا اور پھر اگر یہاں سے مکہ معظمہ جانے کا ارادہ کر لیا تو اب اس کو یہیں سے احرام باندھنا پڑے گا کیونکہ وہ شخص یہاں کے رہنے والوں کے حکم میں داخل نہیں ہے کہ جس کی وجہ سے اس کے لئے حدود حرم سے پہلے حل میں کسی جگہ سے احرام باندھنا جائز ہوتا، خوب سمجھ لیجئے۔

حدود الحرم زادہ اللہ تعالیٰ شرفاً و امتناً و تعظیماً

(۱) حرم مکہ معظمہ کی حد مدینہ منورہ کے راستہ پر تنعیم کے پاس بیوت غفار کے نزدیک ہے جو مکہ مکرمہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے، اور عراق کے راستہ پر یہ حد مکہ معظمہ سے سات میل کے فاصلہ پر ثنیہ فل کے پاس ہے جو کہ مقطع میں ہے، اور طائف کے راستہ پر عرفات کے پاس بطن عتہ (بطن نمہ) میں ہے جو کہ مکہ مکرمہ سے سات میل ہے ازرقی نے گیارہ میل کہا ہے اور جدہ کے راستہ پر مکہ معظمہ سے دس میل کے فاصلہ پر حد بیہ تک ہے جس کو بیہ شمس (بصیغہ تصغیر) بھی کہتے ہیں اور اب اس مقام کا نام شمسی ہے اس کے قریب تھوڑا لگے مکہ ہی کی طرف کو دو ستون حد حرم کی علامت کے لئے بنے ہیں۔ بسو ط میں ہے کہ حد بیہ کا نصف حصہ حرم میں ہے اور نصف حصہ حل میں اھ۔ اور بلاشبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے نزدیک (صلح حد بیہ کے وقت) حد حرم میں دم احصاء کی قربانی کی، اور حورانہ کے راستہ پر یہ حد مکہ مکرمہ سے نو میل کے فاصلہ پر شعب آل عبد اللہ بن خالد کے پاس ہے اور یمن کے راستہ پر یہ حد مکہ معظمہ سے سات میل کے فاصلہ پر ثنیہ لبن میں اصنارۃ لبن کے پاس ہے

اور بیان ہو چکا ہے کہ حدیبیہ کا نصف حصہ حرم میں ہے اور نصف حصہ صل میں اس کے علاوہ باقی حدود کی انتہا صل میں ہے لہ
علامہ زرقي و امام نووی وغیرہ ایک جماعت کثیرہ نے حدود حرم کو اسی طرح بیان کیا ہے لیکن ازرقی و اہل شخص ہے جس نے طائف
کی طرف سے حدود حرم مکہ مکرمہ سے گیارہ میل کہی ہے شاید اس کی مراد پہاڑی راستہ کے علاوہ دوسرا راستہ ہو اور دوسرے جمہور
علماء کی مراد پہاڑی راستہ ہو، لہ علامہ ابن تلیق نے ان حدود حرم کو نظم میں اس طرح بیان کیا ہے

وَلِلْحَرَمِ التَّحْدِيدِ مِنْ أَرْضِ طَيْبَةٍ ثَلَاثَةُ أَمْيَالٍ إِذَا رُمْتَ انْقِصَانَهُ

وَسَبْعَةُ أَمْيَالٍ عِرَاقٍ وَطَائِفٍ وَجَدَّةٌ عَشْرٌ ثُمَّ تَسَعُ جَعْرَانَهُ ۝

بعض نے ان اشعار کو قاضی ابوالفضل نویری کی طرف منسوب کیا ہے لہ بحر نے ایک شعر کا اضافہ کیا ہے وہ یہ ہے:-

وَمِنْ يَمِينٍ سَبْعٌ يَتَقَدَّرُ سَيْدَتُهَا وَقَدْ كُنْتُ فَاشْكُرُ لِرَبِّكَ إِحْسَانَهُ

اور شامی نے کہا ہے کہ اگر دوسرے شعر کے پہلے مصرع کو اس طرح کہتا "ومن یمن سبع عراق وطائف" تو بحر کے مذکورہ تیسرے
شعر کی ضرورت نہ پڑتی ہے ان تینوں اشعار کا ترجمہ یہ ہے:- "حرم شریف کی حد مدینہ طیبہ کی جانب سے تین میل ہے جبکہ لے محافل
تو اس کے حفظ کا قصد کرے اور عراق و طائف کی طرف سے سات سات میل ہے اور جدہ کی طرف سے دس میل اور جعرانہ کی
طرف سے نو میل ہے اور یمن کی طرف سے سات میل ہے اور البتہ ہر طرف سے حدود حرم پوری طرح بیان ہو گئی پس اپنے رب
کے احسان کا شکر ادا کر۔ (مؤلف)

(۲) جانا چاہئے کہ حدود حرم (زادہ اللہ شرفاً و امناً و تعظیماً) کے لئے سب طرف نشانات نصب کئے ہوئے ہیں یہ نشانات
سب سے پہلے حضرت ابراہیم خلیل اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے نصب فرمائے، حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت ابراہیم
علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو حدود حرم کے وہ مواقع دکھائے اور حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان مواقع پر نشانات
نصب فرمائے تھے، بعد ازاں حضرت اسماعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان علامات کی تجدید کی بعد ازاں عدنان نے و بعد ازاں
قصی بن کلاب نے و بعد ازاں تمام قریش نے مل کر تجدید کی اس کے بعد حضرت سرور عالم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے سال
ان نشانات کو نئے سرے سے نصب کرنے کا امر فرمایا اور وہ نصب کئے گئے پھر حضرت عمرؓ نے اور پھر حضرت عثمان غنیؓ نے اور پھر
حضرت معاویہؓ نے (رضی اللہ عنہم اجمعین) اپنے اپنے زمانہ میں ان نشانات کی تجدید فرمائی اور وہ نشانات اب تک ہر طرف قائم ہیں
سوائے جدہ اور جعرانہ کے کہ ان دونوں جانب کی حد پر اب وہ نشانات نصب نہیں رہے لہ (اب جدہ اور جعرانہ کی جانب
کی حدود حرم پر بھی علامت کے لئے دو مسنون قائم ہو چکے ہیں، مؤلف) اور علامہ ضیف الدین مرشدی نے شرح سنک متوسط میں
کہا ہے کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے بعد حدود حرم کی تجدید خلفائے بنی امیہ میں سے خلیفہ عبدالملک بن مروان نے کی اس کے

لہ غنیہ و اخبار کہ ص ۳۶۱ و باب فی المتفرقات من فصل حدود الحکم وغیرہا لہ شرح الباب لہ مجمع و درین و بحر و ش وغیرہ و ج
لہ مدوش و جیات ش ش لہ ش و جیات ملقطاً۔

بعد خلعائے بنی عباس میں سے خلیفہ ہارون الرشید کے والد خلیفہ ہمدی نے کی اھ۔ اور علامہ عبدالرؤف مناوی نے شرح توضیح المناسک میں کہا ہے کہ اس کے بعد سلاطین اپنے اپنے وقت میں ان نشانات کی تجدید کرتے رہے ہیں یہاں تک کہ ان کی تجدید کرنے والا آخری بادشاہ مظفر تھا جو کہ بن کا بادشاہ تھا اس کے بعد ان نشانات کی تجدید کی بابت معلوم نہیں ہو سکا۔

(۳) ان حدود کے اندر کی زمین کو حرم یا ارض حرم کہتے ہیں اس لئے کہ یہ بڑی حرمت والی زمین ہے اس میں شکار کرنا، درخت، ہری گھاس وغیرہ کاٹنا یا اکھڑنا، توڑنا اور چوپایوں کو اپنے اختیار سے چرنے حرام ہے سہ (اس کی تفصیل حرم کی بنائیا کے بیان میں آئے گی، مؤلف) حدود حرم کی باہر کی زمین کو جو کہ ہر طرف سے حدود میقات تک واقع ہے حل کہتے ہیں کیونکہ وہاں یہ چیزیں حلال ہیں سہ

(۴) مکہ مکرمہ سے حدود حرم کے قرب و بعد کے سبب میں اختلاف کیا ہے بعض علمائے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ جب حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے آسمان سے زمین کی طرف نزول فرمایا تو آپ شیطان سے ڈرے اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگی، اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو بھیجا، فرشتے مکہ مکرمہ کے چاروں طرف حضرت آدم علیہ السلام کی حفاظت کے لئے کھڑے ہو گئے پس جس طرف جس قدر جگہ مکہ معظمہ اور ان فرشتوں کے درمیان تھی اس کو اللہ تعالیٰ نے حرم قرار دیدیا۔ اور بعض علماء کہتے ہیں کہ جب حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خانہ کعبہ کی تعمیر کے وقت حجر اسود کو اس کی جگہ پر نصب کیا تو حجر اسود کی روشنی (چمک) شرفاً وغرباً و شمالاً وجوباً چاروں طرف جہاں جہاں تک پڑی اللہ تعالیٰ نے اس تمام سرزمین کو ارض حرم قرار دیدیا سہ

(۵) اس بارے میں بھی علماء نے اختلاف کیا ہے کہ ارض حرم کو آسمانوں اور زمینوں کی پیدائش کے دن سے ہی حرم قرار دیا گیا تھا یا حضرت خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعا سے اس کو حرم بنایا گیا ہے جیسا کہ آپ نے دعا کی تھی رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا الْاٰیۃ اور اصح یہ ہے کہ ارض حرم کی تحریم آسمانوں اور زمینوں کی پیدائش کے دن سے ہو چکی تھی جیسا کہ اس کو امام بخاری و امام مسلم وغیرہما رضی اللہ عنہم نے متعدد طریقوں سے روایت کیا ہے اِنَّ مَكَّةَ بَلَدٌ حَرَّمَ اللّٰهُ تَعَالٰی یَوْمَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بَشَیْئًا مَّکَّہ مکہ ایسا شہر ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کی پیدائش کے دن حرم قرار دیا تھا) لیکن حضرت خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عام مخلوق پر اس کی حرمت کا اظہار طلب کیا تھا سہ

(۶) ارض حرم کی حرمت کے سبب میں بھی علماء نے اختلاف کیا ہے اور اس بارے میں تین قول ہیں دو قول تو وہی ہیں جو علمائے میں مکہ سے قرب و بعد حدود حرم کے سبب میں بیان ہو چکے ہیں اور تیسرا قول یہ ہے کہ جب حق تعالیٰ نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا فرمایا تو ان کو حکم دیا کہ تم دونوں (ہمارے حکم کی طرف) خوشی سے آویزاں رہو حتیٰ کہ تمہیں اتنا ضرور پڑے کہ تو دونوں نے جواب میں عرض کیا کہ ہم خوشی سے آپ کے احکام کے لئے حاضر ہیں اس وقت جس قدر زمین نے جواباً عرض کیا تھا وہ ارض حرم تھی اس لئے اس کی تحریم کی گئی فلیتدریج

احرام

احرام حج و عمرہ کی صحت کے لئے شرط ہے جیسا کہ نماز کی صحت کے لئے تکبیر تحریمہ یعنی ذکر اللہ شرط ہے ۱۔

تفسیر احرام

احرام لغت میں دخول فی الحرمہ کو کہتے ہیں یعنی بے حرمتی نہ کرنا یا اس کے معنی حرام کرنا ہے یعنی جس وقت کوئی شخص حج یا عمرہ کا احرام باندھ کر تلبیہ پڑھ لیتا ہے چند مباح چیزیں بھی مثلاً آشکار کرنا اور عورت وغیرہ جن کی تفصیل آگے آتی ہے احرام کی وجہ سے اس پر حرام ہو جاتی ہیں ۲۔ اور شرع شریف میں احرام کے معنی ہیں چند مخصوص حرمتیں احرام کی نیت سے اللہ تعالیٰ کے ذکر یا ہدی کو گلے میں پٹہ ڈال کر ہمراہ لے جانے کے ساتھ داخل ہونا ۳۔ نیت اور ذکر یا ہدی لے جانا احرام کے ثابت ہونے کے لئے دونوں شرط ہیں اور ذکر سے مراد تلبیہ یعنی لیکن اہم کہنا یا کوئی اور اللہ کا ذکر کرنا ہے ہدی کے گلے میں پٹہ ڈال کر اس کو بائٹا بھی تلبیہ کے قائم مقام ہے ۴۔ پس احرام کے شرعی معنی یہ ہوئے کہ جو چیزیں احرام سے پہلے حلال و مباح تھیں نیت اور تلبیہ کے ساتھ احرام باندھ لینے سے ان چیزوں کو اپنے اوپر لازمی طور پر حرام قرار دے لے ۵۔ مجازاً ان دو چاروں کو بھی احرام کہتے ہیں جن کو حاجی احرام کی حالت میں استعمال کرتا ہے ۶۔

حکم احرام

جب احرام صحیح طریقہ پر باندھ لیا تو اب اس کے متعلق دو احکام ہیں: ۱۔ اول یہ کہ حج و عمرہ میں سے جس کا احرام باندھا ہے اس کا پورا کرنا لازمی ہے اس لئے اس کو پورا کئے بغیر احرام نہ کھولے اگر حج و عمرہ نفلی ہی ہو اور اگر حج و قوف سے پہلے جمع کر کے احرام کو فاسد کر دیا ہو (یعنی تب بھی وہ حج کے تمام افعال ادا کئے بغیر احرام سے باہر نہیں ہو سکتا مولف) پس تمام حالات میں حج و عمرہ میں سے جس کے لئے احرام باندھا ہے اس کے افعال پورے کر کے احرام سے باہر آنا چاہئے سوائے اس صورت کے جبکہ اس کا حج فوت ہو جائے یعنی اس کو قوف عرفات حاصل نہ ہو سکے اس صورت میں وہ عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہو جائے گا اور اسی طرح اس صورت میں جبکہ اس کو حج یا عمرہ سے روک دیا گیا ہو تو وہ حدود حرم میں ہدی ذبح کر کے احرام سے باہر ہو جائے گا۔ ۲۔ دوسرے یہ کہ حج و عمرہ میں سے جس کا احرام باندھا ہے اگر اس کے افعال ادا کئے بغیر احرام سے باہر ہو گیا جیسا کہ حج فوت ہو جائے یا احرام اپنے فعل سے فاسد کر لے یعنی قوف عرفہ سے پہلے جمع کر کے حج فاسد کر دینے کی صورت میں، تو اس پر مطلق طور پر اس کی قضا واجب ہے اگرچہ وہ مظلون ہو، پس اگر کسی شخص نے اس گنہگار پر حج کا احرام باندھا کہ اس پر حج فرض ہے پھر اس کے خلاف ظاہر ہوا تو اس پر اس کے افعال پورے کرنا واجب ہے اور اس کو اس کا باطل کر دینا جائز نہیں ہے پس اگر اس کو باطل کر دیا تو اس کی قضا واجب ہے کیونکہ احرام کو فسخ کرنا ہرگز مشروع نہیں ہے مگر یہ کہ اس کے فسخ کرنے سے دم (قربانی) اور قضا واجب ہوگی اور یہ اس کے افعال کو مطلق طور پر پورا کرنے پر دلالت کرتا ہے بخلاف مظلون فی الصلوٰۃ کے کہ اگر وہ نماز مظلونہ کو فاسد کر دے تو اس پر اس کی قضا واجب نہیں ہے، اور محض پر حج مظلون کی قضا واجب ہونے میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس پر بھی قضا واجب ہے جیسا کہ محصر کے بیان میں آئے گا ۷۔

اقسام و درجات احرام و محرم

جاننا چاہئے کہ اصل میں احرام کا باندھنا تین طرح پر ہے اول صرف حج کا، دوم صرف عمرہ کا، سوم عمرہ و حج دونوں کا سہ پہر عمرہ و حج دونوں کا احرام باندھنے کی دو

قسمیں ہیں قرآن و تمتع (مؤلف) پس اس لحاظ سے احرام مشروع چار طرح کا ہوتا ہے سہ اور وہ یہ ہیں:-

- (۱) صرف حج کا احرام باندھنا اس کو حج افراد یا افراد حج کہتے ہیں خواہ وہ شخص اس سال میں عمرہ نہ کرے یا ایام حج گزرنے کے بعد عمرہ کرے یا حج سے پہلے کہ تفرج کے مہینوں سے بھی پہلے عمرہ کر لے، ان تینوں صورتوں میں اس کا حج افراد ہی ہوگا۔
- (۲) صرف عمرہ کا احرام باندھنا اس کو افراد بعمرہ کہتے ہیں خواہ اس نے عمرہ سے پہلے حج کر لیا ہو، یعنی حج ادا کر کے ایام حج گزرنے کے بعد عمرہ کیا ہو، یا حج سے پہلے عمرہ کیا ہو، یا اس نے اس سال حج ہی نہ کیا ہو، ان تینوں صورتوں میں وہ صرف عمرہ کا احرام ہوگا۔

(۳) تمتع کا احرام باندھنا (یعنی پہلے صرف عمرہ کا احرام باندھنا اور حج کے مہینوں میں عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہو جانا) اپنے وطن واپس آنے بغیر اسی سال اسی سفر و احد میں حج کے وقت حج کا احرام مکہ مکرمہ سے باندھنا سہ اس کو تمتع اس لئے کہتے ہیں کہ وہ افعال عمرہ ادا کرنے کے بعد عمرہ کے احرام سے حلال ہو کر حج کا احرام باندھنے کے وقت تک ممنوعات احرام کی تمتع ہو سکتا ہے اور یہ اس وقت ہے جبکہ وہ ہدی ساتھ نہ لایا ہو (کیونکہ ہدی ساتھ لانے کی صورت میں وہ عمرہ کے افعال ادا کرنے کے بعد بھی احرام کی حالت میں رہتا ہے مؤلف)

(۴) قرآن یعنی حج و عمرہ دونوں کو (حج کے مہینوں میں) ایک احرام میں جمع کرنا سہ (تفصیل قرآن کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں)۔ احرام کی ان چاروں قسموں کی بنا پر احرام باندھنے والے بھی چار قسم کے ہوئے:-

(۱) مفرد بالکعبہ جبکہ وہ صرف حج کا احرام باندھے (یعنی وہ حج کے دنوں میں حج ادا کرے اور اس سال میں عمرہ نہ کرے یا حج کے ایام گزرنے کے بعد عمرہ کرے یا حج کے چھینے آنے سے پہلے عمرہ کرے سہ)

(۲) مفرد بالعمرة جبکہ اس نے حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کا طواف کر لیا ہو خواہ وہ اس سال حج کرے یا نہ کرے یا حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کا پورا طواف یا اکثر حصہ حج کے مہینوں میں کیا یا حج کے مہینوں میں احرام باندھ کر عمرہ کا طواف کیا اور ان دونوں صورتوں میں اس سال حج نہ کیا تب بھی وہ مفرد عمرہ ہوگا، یا اس نے اسی سال حج بھی کیا لیکن عمرہ کے احرام سے فارغ ہونے کے بعد عمرہ و حج کے درمیانی زمانے میں اپنے اہل جمال (وطن) میں آیا تب بھی وہ عمرہ مفرد ہی ہوگا۔

(۳) متمتع، جبکہ وہ صرف مفرد عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کا پورا طواف یا اس کے اکثر چکر حج کے مہینوں میں کرے پھر اسی سال حج کرے اور عمرہ کے احرام سے فارغ ہو کر عمرہ و حج کے درمیانی زمانہ میں اپنے وطن میں نہ آئے (اس کی تفصیل تمتع کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں)

(۴) قارن، یعنی وہ شخص جو عمرہ و حج کا احرام ایک ساتھ باندھے یا عمرہ کا احرام میقات سے باندھ کر عمرہ کا اکثر طواف

سہ بدائع سہ حیات سہ حیات بمصرف سہ باب و شرف بمصرف سہ زبدہ۔

(چار چکر) کرنے سے پہلے حج کا احرام اس کے ساتھ داخل کر لے، یا حج کا احرام میقات سے باندھ کر طوافِ قدوم کا ایک چکر کرنے سے پہلے عمرہ کا احرام اس کے ساتھ داخل کر لے (قرآن کی یہ تین صورتیں ہوتیں، مؤلف) اور قرآن کی پہلی صورتوں میں کوئی بُرائی نہیں ہے اور تیسری صورت بُرائی و کراہت کے ساتھ جائز ہے (تفصیل قرآن کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف) اور احرام مبہم یعنی حج یا عمرہ کا تعین کے بغیر نسک کا احرام باندھنا اور پھر اس کو حسبِ مشائخ یا عمرہ یا دونوں کے لئے مقرر کر لینا اور احرام معلق مثلاً کسی نے زید کے احرام کی مثل احرام باندھا تو یہ دونوں قسمیں بھی مذکورہ بالا چار قسموں سے خارج نہیں ہیں جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے۔ ۱۵ (اور احرام مبہم معلق کی تفصیل نیتِ احرام کے بیان میں ہے، مؤلف) ان چاروں قسموں میں افضل قرآن ہے اور اس کو جمہور سلف اور اکثر خلف نے اختیار کیا ہے اس کے بعد تمتع کا درجہ ہے پھر حج افراد کا پھر مفرد عمرہ کا درجہ ہے، اور احرام کی یہ چاروں صورتیں مشروع ہیں لیکن پہلی دو صورتیں یعنی قرآن و تمتع صرف آفاقی کے لئے مشروع و جائز ہیں (اہل مکہ اور حوان کے حکم میں ہیں یعنی میقاتی وحلیٰ اور وہ آفاقی جو حل یا حرم میں اگر ان کے حکم میں ہو گیا ہو ان کے لئے مشروع و جائز نہیں ہیں، مؤلف) اور آخری دو صورتیں یعنی حج افراد اور عمرہ افراد مطلقاً ہر شخص کے لئے مشروع و جائز ہیں خواہ وہ آفاقی ہو یا مکّی و میقاتی وحلیٰ ہو۔ احرام کی متصورہ صورتوں میں سے جو صورتیں ممنوع ہیں وہ یہ ہیں: دو حجوں کو جمع کرنا، دو عمروں کو جمع کرنا، عمرہ کا احرام حج کے احرام پر داخل کرنا جیسا کہ اوپر قرآن کی تیسری صورت میں بیان ہوا ہے) یہ آفاقی و غیر آفاقی مطلقاً سب کے لئے ممنوع ہے اور حج کا احرام عمرہ کے احرام پر داخل کرنا یہ قرآن کی دوسری صورت میں بیان ہوا ہے جو آفاقی کے لئے مشروع و جائز ہے لیکن مکّی و اور جو اس کے حکم میں ہے) کے لئے مشروع و جائز نہیں اور اسی طرح قرآن (کی پہلی صورت یعنی میقات سے عمرہ و حج دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھنا) اور تمتع مکّی و اور جو اس کے حکم میں ہے) کے لئے مشروع و جائز نہیں ہے۔ ۱۶

مکانِ احرام کے اعتبار سے احرام کی قسمیں (۱) واجب: یعنی مقررہ میقاتوں میں سے کسی ایک میقات سے احرام

باندھنا خواہ وہ میقات اس کے اپنے شہر کا ہو یا کوئی اور میقات ہو۔

(۲) سبقت: یعنی اپنے شہر کے میقات سے احرام باندھنا اور یہ شریعت نے اسلئے تمتع قرار دیا تاکہ امت حرج و تکلیف رفع ہو جائے۔
(۳) افضل: اور وہ یہ ہے کہ اپنے گھر ہی سے احرام باندھ کر روانہ ہو کیونکہ اس میں عبادت کی طرف پیشقدمی اور نیکیوں کی طرف جلدی کرنا ہے۔

(۴) فاضل: یعنی فضیلت والا احرام اور وہ یہ ہے کہ اپنے گھر سے نکلنے کے بعد اور میقات پہنچنے سے پہلے پہلے (مثلاً بندرگاہ سے سوار ہوتے وقت یا جہاز میں سوار ہو کر میقات یا محاذاتِ میقات آنے سے پہلے) کسی جگہ احرام باندھ لینا لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں احرام باندھا جائے۔

(۵) حرام، یعنی جس میقات سے احرام باندھا اس کیلئے متعین ہر اس سے تاخیر کرنا (یعنی آخری میقات بلا احرام آگے جانا، مؤلف)
 (۶) مکروہ؛ وہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص کے راستہ میں دو میقات آتے ہوں تو پہلے میقات سے احرام نہ باندھا اور بلا احرام دوسرے میقات کی طرف آگے جانا اور یہ کراہت اس وقت ہے جبکہ وہ ممنوعات احرام سے بچنے کے لئے اپنے اوپر قدرت رکھتا ہو اور اگر ممنوعات سے بچنے پر قادر نہ ہو تو اس کو پہلے میقات سے احرام باندھنے کی بجائے دوسرے میقات سے احرام باندھنا افضل ہے اور ان تمام مخالف و موافق صورتوں میں احرام صحیح ہو جاتا ہے حتیٰ کہ صورتِ محرمہ (یعنی میقاتِ معینہ سے آگے گذر کر احرام باندھنے کی صورت) میں بھی احرام منعقد ہو جاتا ہے لیکن اس صورت میں اس پر دم واجب ہو جائے گا پس احرام کی صحت کے لئے مکان یا زمان کی کوئی شرط و قید نہیں ہے اور اسی طرح احرام کی صحت کے لئے کسی ہیئت و حالت کی بھی شرط و قید نہیں ہے پس اگر کسی شخص نے سلعے ہوئے کپڑے پہنے ہوئے احرام باندھا یا جمل کر تے ہوئے احرام باندھا تو پہلی صورت یعنی کپڑے پہنے ہوئے احرام باندھنے میں احرام کا انعقاد صحیح ہوگا اور اس پر دم واجب ہوگا جبکہ سلعے ہوئے کپڑے ایک دن رات پہنے رہا ہو اور اس سے کم پہنا تو صدقہ واجب ہوگا اور دوسری صورت یعنی حالتِ جماع میں احرام باندھنے سے احرام منعقد ہو کر فاسد ہو جائے گا اور اس کو لازم ہوگا کہ وہ حج کے افعال پورے کر کے احرام سے باہر ہو جیسا کہ حج فاسد ہو جانے کی صورت میں حکم ہے اور پھر آئندہ سال اس کی قضاء کے لئے احرام صحیح ہونے کی شرطیں تین ہیں: (۱) اسلام اور اس کا بیان پہلے ہو چکا ہے۔

شرائط صحت احرام

(۲) نیت، یعنی دل سے نیک یعنی حج یا عمرہ کے التزام کی نیت کرنا لیکن نیت میں نیک یعنی حج یا عمرہ کا متعین کرنا شرط نہیں ہے پس مہم نیت کرنا اور یہ نیت کرنا کہ قلال شخص نے جس قسم کا احرام باندھا ہے وہ بھی اسی قسم کا احرام باندھنا ہے صحیح ہے خواہ اس کو اس کے احرام کی قسم کا علم ہو یا نہ ہو، (تفصیل نیت احرام کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں)۔

(۳) تلبیہ یا کوئی ذکر جو اس کے قائم مقام ہو یا اس کی بجائے ہدی کے نگلے میں پڑے ڈالنا اور اس کو حج کی طرف لے جانا صرف نیت کر لینے سے احرام میں داخل نہیں ہوتا بلکہ نیت کے ساتھ تلبیہ یا اس کے قائم مقام کوئی ذکر پڑھنا ضروری ہے۔ ہدی کے نگلے میں پڑے ڈالنا اور اس کو حج کی طرف لیجانا بھی تلبیہ کے قائم مقام ہے یہاں تک کہ اگر کسی نے صرف نیت کی اور تلبیہ نہ پڑھا تو وہ محرم نہیں ہوگا اور اسی طرح اس کا عکس یعنی کسی نے تلبیہ پڑھا اور نیت نہیں کی تب بھی محرم نہیں ہوگا اور صحیح مذہب یہ ہے کہ نیت اور تلبیہ (یا اس کے قائم مقام) کے پائے جانے سے احرام میں داخل ہو جائے گا اور اس بارے میں اختلاف ہے کہ وہ نیت و تلبیہ دونوں کے ساتھ محرم ہوتا ہے یا دونوں میں سے ایک کے ساتھ اس شرط پر محرم ہو جاتا ہے کہ دوسرا بھی اس کے ساتھ پایا جائے اور منعقد وہ ہے جو شیخ حاتم الدین شہید نے ذکر کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ احرام تلبیہ کے ساتھ شروع نہیں ہوتا بلکہ نیت کے ساتھ شروع ہوتا ہے لیکن یہ اس وقت ہے جبکہ نیت تلبیہ کے وقت پائی جائے جیسا کہ نماز میں تلبیہ تحریمہ کے وقت نماز شروع کرنے والا ہوتا ہے تلبیہ تحریمہ کے ساتھ نہیں ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک صرف نیت سے ہی محرم ہو جاتا ہے اور امام شافعیؒ کے دو قولوں میں سے بھی ایک قول

یہی ہے لہ اور اگر تلبیہ کہا اور نیت نہ کی تو اجماعاً احرام صحیح نہیں ہوگا ۲ اور احرام کی صحت کے لئے کسی خاص وقت یا جگہ یا ہیئت یا حالت کا ہونا شرط نہیں ہے پس اگر کسی نے سٹے ہوئے کپڑے پہنے ہوئے یا جماع کرتے ہوئے احرام باندھا تو پہلی صورت میں اس کا احرام صحیح ہو کر منعقد ہو جائے گا اور دوسری صورت میں فاسد ہوتے ہوئے منعقد ہوگا ۳

شرائط بقائے صحت احرام | احرام کی صحت کے باقی رہنے کی شرطیں یہ ہیں۔ (۱) حج میں وقوف عرفہ سے پہلے تک جماع کا نہ پایا جانا اور عمرہ میں طوافِ عمرہ سے قبل جماع کا پایا جانا، کیونکہ ان اوقات میں جماع حج یا

عمرہ کو فاسد کرنے والا ہے۔ (۲) مرتد نہ ہونا ۴ (یعنی وقوف عرفہ و طوافِ عمرہ سے پہلے یا بعد، مؤکلف)

شرط بقائے احرام | احرام کے اپنی حالت پر باقی رہنے کے لئے شرط یہ ہے کہ جب تک اس احرام کے متعلق افعال پورے نہ کر لئے جائیں اور اس کے تمام اعمال سے باہر نہ ہو جائے اس احرام میں دوسرے حج یا عمرہ میں سے کوئی اس کی جنس کا

احرام داخل نہ کیا جائے اور اسی طرح بعض مخصوص صورتوں میں اس کے خلاف جنس کا احرام بھی داخل نہ کیا جائے مثلاً یہ کہ پہلا احرام حج کا ہو اور دوسرا اس کے خلاف یعنی عمرہ کا ہو، یا پہلا احرام عمرہ کا ہو اور دوسرا اس کے خلاف یعنی حج کا ہو (اور اس کی تفصیل ایک احرام پر دوسرا احرام کو ملانے کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں) ۵

رکن احرام | احرام کا رکن یہ ہے کہ احرام باندھنے والے کو کوئی ایسا فعل پایا جائے جو حج کے خصائص میں سے ہو اور وہ دو قسم کے ہیں۔ پہلی قسم قول ہے یعنی لبیک اللہم لبیک اللہ کہنا اور اس کا ایک مرتبہ کہنا شرط (فرض) ہے اور

ایک سے زیادہ دفعہ کہنا سنت ہے جس کا ترک کرنا بُرا ہے اور وہ گنہگار ہوگا (اور تلبیہ یعنی لبیک اللہم لبیک اللہ کہنا فرض ہونے سے مراد یہ ہے کہ کوئی ذکر جو جس سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم مقصود ہو خاص ان الفاظ کے ساتھ تلبیہ ہو فرض نہیں بلکہ سنت ہے، غنیہ وغیرہ) تلبیہ اور اس کے متعلق مسائل کی تفصیل آگے الگ عنوان سے درج ہے، مؤکلف)۔ اگر تلبیہ کی جگہ سبحان اللہ یا الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ وغیرہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا اور اس کے ساتھ احرام کی نیت کی تو وہ بالاجماع احرام میں داخل ہو جائے گا خواہ وہ تلبیہ اچھی طرح پڑھ سکتا ہو یا اچھی طرح نہ پڑھ سکتا ہو اور اسی طرح اگر عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں تلبیہ یا کوئی اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا تو اس کے لئے کافی ہے خواہ وہ عربی زبان میں اچھی طرح کہہ سکتا ہو یا نہ کہہ سکتا ہو، لیکن عربی میں کہنا افضل ہے اور اگر کسی نے اللہم کہا اور اس پر اور کچھ زیادہ نہ کیا تو جن فقہاء کے نزدیک اتنا کہہ لینے سے نماز شروع ہو جاتی ہے ان کے نزدیک احرام میں بھی داخل ہو جائے گا اور جن فقہاء کے نزدیک اس سے نماز شروع نہیں ہوتی ان کے نزدیک احرام میں بھی داخل نہیں ہوگا۔

اور دوسری قسم فعل ہے اور وہ یہ کہ بدتہ یعنی قربانی کے اونٹ یا گائے کے گلے میں پٹہ ڈالے اور حج کی نیت سے احرام باندھ کر اس جانور کو ہمراہ لیجائے اس طرح بھی وہ احرام میں داخل ہو جائے گا خواہ تلبیہ نہ پڑھے اور وہ اونٹ یا گائے نفلی حج کی قربانی کا ہو یا نذر حج یا جزائے صید وغیرہ کی قربانی کا ہو، اور اگر جانور کو کسی دوسرے آدمی کے ساتھ روانہ کر دیا اور خود اس کے ساتھ

لہ شرح الباب و فتح وغنیہ ۲ حیات ۳ لباب و شرح و غنیہ ۴ لباب و شرح ۵ ایضاً۔

روانہ نہیں ہوا بعد میں اس طرف روانہ ہوا تو جنگ قربانی کے جانور سے نہیں مل جائیگا اسوقت تک احرام میں داخل نہیں ہوگا لیکن اگر بعد ہی (قربانی) نذیح یا قرآن کی ہے تو اس جانور کے پاس پہنچنے سے پہلے ہی یعنی اس طرف روانہ ہوتے ہی احرام میں داخل ہو جائیگا پس جب وہ اس قربانی کے جانور سے جا ملا اور اس کو لے چلا تو اب اس کی نیت عمل کے ساتھ مل گئی جو احرام کی خصوصیت میں سے ہے اور وہ اسی طرح محرم ہو گیا جیسا کہ ابتدا میں قربانی کا جانور ہانکنے سے ہوتا ہے ۱۷

واجباتِ احرام | احرام کے واجبات دو ہیں: (۱) میقات سے احرام باندھنا (یعنی اس سے مؤخر نہ کرنا، مؤلف) (۲) ممنوعاتِ احرام سے بچنا ۷ اور پہلے ہوئے کٹے ہمار دنا بھی واجبات میں سے ہے۔ پس اگر

کپڑے پہن کر احرام باندھنا تو یہ مکروہ ہے اور اس پر ان کپڑوں کو اتارنا واجب اور اس کی جانیستی کی جزا لازم ہے (تفصیل آگے آئے گی) مؤلف اور ممنوعات کے ترک کا واجب ہونا اس لحاظ سے ہے کہ ان کے ترک کا تدارک دم اور کفارات کے ذریعہ سے ہو جاتا ہے اور یہ اس بات کے منافی نہیں ہے کہ ممنوعات کا ترک کرنا فرض ہے

سننِ احرام | احرام کی سنتیں تو ہیں — (۱) حج کا احرام حج لے مہینوں میں باندھنا، کیونکہ ان سے پہلے احرام باندھنا
 اخاف کے نزدیک مکروہ ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بالکل جائز ہی نہیں ہے ۵۵

(۲) اپنے ملک کے میقات سے احرام باندھنا جبکہ اس سے گزر رہو ورنہ اپنے راستہ کی میقات سے باندھنا اور اپنے ملک یا راستہ کی میقات کے علاوہ کسی دوسرے میقات سے احرام باندھنا بھی صحیح ہے مگر ایسا کرنا برا ہے اور سنت میں ہے کہ اپنے ملک یا اپنے راستہ کی میقات سے اعراض نہ کرے ۵

(۳) غسل یا وضو کرنا ۱۷ اور غسل کرنا افضل ہے ۱۸ اور یہ غسل صفائی ستھرائی کے لئے ہے طہارت و دفع نجاست کے لئے نہیں ہے پس یہ غسل حیض و نفاس والی عورت اور نابالغ کے حق میں بھی مستحب ہے اور اسی لئے پانی نہ ملنے کے وقت احرام کے لئے تیمم مشروع نہیں ہے یعنی تیمم کر لینے سے یہ سنت ادا نہیں ہوگی ۱۹ کیونکہ تیمم سے صفائی حاصل نہیں ہوتی ۲۰ بلکہ اعضا خاک آلودہ ہو جاتے ہیں ۲۱ اور یہ غسل احرام کے لئے سنت ہے پس اگر کسی شخص نے غسل کیا پھر حدث کیا پھر احرام باندھتے وقت وضو کیا تو اس کو غسل کی فضیلت حاصل نہیں ہوگی ۲۲ اور بعض نے کہا کہ اس کو غسل کی فضیلت حاصل ہو جائیگی اور یہی الظہر ہے ۲۳ اس سے معلوم ہوا کہ ایک سنت یہ ہے کہ احرام طہارت پر باندھا جائے یہ سنت تو غسل سے عاجزی کے وقت وضو سے اور وضو سے عاجزی کے وقت تیمم سے حاصل ہو جائے گی اور ایک سنت یہ ہے کہ احرام باندھتے وقت بدن کی صفائی اور ستھرائی حاصل کی جائے یہ غسل کے بغیر حاصل نہیں ہوگی پس غسل کی بجائے وضو کرنا درحقیقت صفائی کی سنت کے قائم مقام نہیں ہوگا لیکن جس شخص کے لئے نماز پڑھنا جائز ہے اس کے لئے دو رکعت سنت احرام کی ادائیگی کے لئے کافی ہوگا ایسا ہی تیمم کا حکم ہے

۱۷ ع ۸ باب ۳ غنیہ ۴ شرح اللباب ۵ باب وشرح حیات ۶ لباب وشرح وغنیہ وجات ۷ لباب شرع وغنیہ وغیرھا۔
۸ ع وغیرہ ۹ بحر وشرح اللباب وغیرھا ۱۰ حیات ۱۱ دروش ۱۲ ش ولباب ۱۳ لباب وشرح۔

کہ پانی سے عجز کے وقت تیمم صفائی سترائی کے لئے غسل کہ سنت کے قائم مقام نہیں ہوگا البتہ دو گانہ سنتِ احرام ادا کرنے کے حق میں سنتِ غسل کا قائم مقام ہوگا۔

(۴) دو کپڑے یعنی چادر اور تہبند پہننا۔

(۵) خوشبو اور تیل لگانا یعنی احرام کی نیت کرنے سے پہلے اپنے بدن پر خوشبو لگانا خواہ وہ خوشبو ایسی ہو جس کا عین (وجود) بعد میں باقی رہ جائے مثلاً مشک یا غالیہ یا ایسی خوشبو جس کا وجود باقی نہ رہے۔ اور اسی طرح جو بھی تیل چاہے لگائے خواہ خوشبو دار ہو یا غیر خوشبو کا ہو اور اس بات پر فقہاء کا اجماع ہے کہ احرام (کی نیت کرنے) سے پہلے ایسی خوشبو کی چیز لگانا جائز ہے جس کا وجود (جرم) احرام باندھنے کے بعد تک باقی نہ رہے اگرچہ اس کی خوشبو احرام باندھنے کے بعد تک باقی رہے اور اسی طرح گاڑھی خوشبو دار چیز جس کا وجود احرام باندھنے کے بعد تک باقی رہے جیسا کہ مشک اور غالیہ بدن پر لگانا ہمارے نزدیک ظاہر الروایت کے بموجب مکروہ نہیں ہے یہی صحیح ہے۔ یہ شیخین کا مذہب ہے اور امام محمد کے نزدیک ایسی خوشبو بدن پر لگانا جس کا وجود احرام باندھنے کے بعد باقی رہے مکروہ ہے، اور امام مالک و امام شافعی و امام زفر رحمہم اللہ کا بھی یہی قول ہے کیونکہ وہ اس خوشبو سے احرام کی حالت میں نفع ہوگا۔ اور اس اختلاف کی وجہ سے فقہانے اس بات کو پسند کیا ہے کہ جب مشک وغیرہ جسم دار خوشبو احرام سے پہلے استعمال کرے تو عرفی گلاب وغیرہ میں اس کو حل کر کے لگائے تاکہ وہ جسم دار نہ رہے۔ اور کپڑے میں ایسی خوشبو دار چیز لگانا جس کا وجود (عین) احرام کے بعد بھی باقی رہے سب کے قول کے بموجب جائز نہیں، اور یہ قول شیخین سے مروی دو روایتوں میں سے ایک روایت کے بموجب ہے ہمارے فقہاء نے کہا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ یعنی شیخین سے کپڑے میں جسم دار خوشبو لگانے کے بارے میں دو روایتیں ہیں اور صحیح روایت یہی ہے کہ جائز نہیں ہے جیسا کہ امام محمد کے نزدیک جائز نہیں ہے اور جس خوشبو کا وجود بدو میں باقی نہ رہے اس کا استعمال بدن اور کپڑے میں بالاتفاق جائز ہے۔ اور طرابلسی نے کہا کہ اولیٰ یہ ہے کہ اپنے بدن پر خوشبو لگائے اور اختلاف سے بچنے کے لئے اپنے کپڑوں پر خوشبو نہ لگائے۔ پس افضل و اولیٰ یہ ہے کہ اپنے بدن پر بھی جسم دار خوشبو نہ لگائے بلکہ ایسی خوشبو لگائے جس کا جسم باقی نہ رہے تاکہ امام محمد وغیرہم کے خلاف سے بچ جائے۔ اور کپڑے پر بالاتفاق جسم دار خوشبو نہ لگائے جیسا کہ ائمہ ثلاثہ کا صحیح مذہب اور پرسان ہوا کیونکہ کبھی کپڑا بدن سے الگ بھی ہو جاتا ہے اور پھر اس کا پہننا جبکہ اس پر جسم دار خوشبو لگی ہوئی ہے حالتِ احرام میں خوشبو کے استعمال کے مشابہ ہو جائے گا۔ اور مسبوط میں ہے کہ اگر احرام سے پہلے تیل لگایا پھر اس نے اس کی خوشبو احرام باندھنے کے بعد باقی تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا جیسا کہ اگر کوئی شخص (احرام کی حالت میں) عطر و خوشوں کے بازار میں داخل ہوا اور خوشبو دار ہوا اس کے ناک میں داخل ہوئی تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا اسی طرح اگر احرام باندھنے کے بعد دوقب عرقاں وغیرہ میں خوشبو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوئی تو احرام والے کو اس سے کوئی نقصان نہیں ہے اور اس پر کوئی فدیہ لازم نہیں ہوگا۔

۱۵ حیات ۱۵ باب وغیرہ حیات وغیرہ ۱۵ ع ۱۵ ہدایہ زیادة عن فتح ۱۵ فتح وارشاد ۱۵ ع و بحر ۱۵ حیات ۱۵ ارشاد ۱۵ حیات ۱۵ ارشاد۔

(۶) احرام کی سنت کی نیت سے دو رکعت نماز ادا کرنا ہے یعنی احرام کی چادریں پہننے اور خوشبو لگانے کے بعد دو رکعت نماز بطور سنت ادا کرے (اور مستحب یہ ہے کہ اس دو گانہ میں سنت احرام کی نیت کرنے ناکہ پوری فضیلت حاصل ہو، ورنہ مطلق نیت کرنا بھی حصول سنت کیلئے کافی ہو جائے گا) اور اگر ایسا وقت ہو جس میں نفل ادا کرنا مکروہ ہے تو یہ نماز نہ پڑھے اور اگر اس وقت متصل ہی فرض نماز پڑھ لی ہو تو سنت احرام کے لئے بھی وہی کافی ہے جیسا کہ نخیۃ المسجد کے لئے کافی ہو جاتی ہے سہ اور ان دونوں رکعتوں میں جو بھی سورۃ چاہے پڑھے اور اگر پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ قل یا ایہا الکافرون اذ اور دوسری رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد قل ہو اللہ احد اذ اس نیت سے پڑھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل مبارک کے ساتھ برکت حاصل کرے تو افضل ہے، اور اللہ اعلم قل یا ایہا الکافرون اذ سے فراغت کے بعد رَبَّنَا لَا تُخِزْ قُلُوبَنَا بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ اور قل ہو اللہ سے فارغ ہو کر رَبَّنَا اِنْتَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَبْ لَنَا مِنْ اَمْرِ نَارِ سَدَّ اُٹھتے ہیں سہ قل یا ایہا الکافرون پڑھنے میں شرک و کفر سے بیزاری کرنا ہے اور قل ہو اللہ پڑھنے میں اللہ تعالیٰ کی توحید کا اقرار کرنا ہے، پس احرام کے شروع میں توحید کے لفظوں سے مشرف ہونا بہتر ہے ۵

(۷) تلبیہ کے جو الفاظ حدیث شریف کی روایات میں آئے ہیں اُن کو کم و بیش کے بغیر پڑھنا سنت ہے اور اگر ان پر کچھ الفاظ زیادہ کرے تو جائز بلکہ پسندیدہ ہے سہ

(۸) تلبیہ ایک دفعہ سے زیادہ پڑھنا ہے یعنی تلبیہ کا تین دفعہ تکرار کرنا، احرام باندھتے وقت تلبیہ کا ایک دفعہ پڑھنا فرض ہے اور اس کو تین دفعہ پڑھنا سنت ہے اور اسی طرح جب بھی تلبیہ پڑھے تو ہر موقع پر تین دفعہ پڑھنا سنت ہے سہ

(۹) تلبیہ بلند آواز سے پڑھنا تاکہ زمین، پتھر، ڈھیلے، درخت وغیرہ اس کی شہادت دیں لیکن عورت بلند آواز سے نہ پڑھے ۵ بعض نے بلند آواز سے تلبیہ پڑھنے کو مستحب کہا ہے لیکن معتدل قول یہ ہے کہ سنت ہے مگر بہت زور سے چخا نہیں چاہئے اور محدث میں اتنا بلند کہے کہ جس سے نمازیوں کو تنویش ہو نہ لے اور عورت فتنہ سے بچنے کیلئے بلند آواز سے تلبیہ نہ کہے بلکہ اس طرح کہ صرف اپنے آپ کو سناے ۵

مستحبات احرام | اُن میں سے بعض مستحبات کا ذکر یہاں کیا جاتا ہے (مؤلف)

(۱) جو چیزیں میل کچیل کا موجب ہیں غسل سے پہلے اُن کو دُور کرنا اس کو احرام میں افضلیت کے بیان کے لئے مستحب کہا ہے ورنہ یہ احرام کے علاوہ بھی مطلقاً (یعنی ہر زمانہ میں) سنت ہے سہ پس جب کوئی شخص احرام باندھنے کا ارادہ کرے اس کے لئے مستحب ہے کہ اپنے بدن کو پوری طرح سے صاف ستھرا کرے یعنی دلوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کے ناخن اور لیس کٹائے اور بغلوں اور زیر ناف کے بال اُستری سے مونڈ کر یا ہاتھ سے اکھاڑ کر یا بال دوز کرنے کی دوائی چونا وغیرہ سے دُور کرے اور مردوں میں سے جو شخص سر منڈانے کا

۱۔ باب وشرع وغیرہ ۵ جیات ۵ بعد در وشرع اللباب وغیرہ ۵ جیات ۵ باب وشرع ۵ غنیہ۔

۵۔ باب وشرع ودر وغیرہ تا معروف ۵ باب وشرع ۵ زبہ مع عمہ ۵ در وارشاد ۵ باب وشرع۔

عادی ہو یا اس وقت اس کا ایسا ارادہ ہو تو اپنے سر کے بال منڈائے ورنہ ان بالوں میں لکھی کرے اور خطمی و اشنان وغیرہ سے دھو کر اپنے بالوں اور بدن سے بخار اور میل دور کرے ۱۵

(۲) غسل کرتے وقت غسل احرام کی نیت کرنا مستحب ہے ورنہ اصل سنت غسل حاصل ہونے کے لئے مطلق غسل کی نیت بھی کافی ہے اور اسی طرح غسل جنابت یا غسل حیض کی نیت بھی کافی ہے ۱۶

(۳) دو سفید نئے یا دھلے ہوئے کپڑے یعنی چادر تہ بند پہننا، دو کپڑے یعنی چادر اور تہ بند کا پہننا سنت ہے (جیسا کہ سنتوں میں بیان ہو چکا ہے) اور ان میں باقی اوصاف کا پایا جانا یعنی سفید اور نئے دھلے ہوئے ہونا مستحب ہے ۱۷ اور ان دونوں کپڑوں کا نیا ہونا افضل ہے ۱۸ اور کفن کی طرح ان دونوں کا کسی اور رنگ کی بجائے سفید ہونا بھی افضل ہے اور پرانے کپڑے کو دھوئے بغیر استعمال کرنے میں ترک مستحب ہے اور دو کپڑے ہونا سنت کے بیان کے لئے ہے ورنہ جس ایک کپڑے سے ستر عورت ہو سکے کافی ہے یعنی اس صفت پر تہ بند اور چادر کا پہننا سنت کے بیان کے لئے ہے ورنہ جس قدر کپڑے سے ستر عورت ہو سکے کافی ہے پس ایک کپڑے میں احرام باندھنا بھی جائز ہے اور دو کپڑوں سے زیادہ یعنی ایک کے اوپر دوسرا پڑا پہننا یا ایک کو دوسرے سے بدل لینا بھی جائز ہے اور سیاہ یا سبز یا دیگر رنگ کے کپڑوں میں یا پیوند لگے ہوئے کپڑوں میں احرام باندھنا بھی جائز ہے (پس اگر کسی مسکین وغیرہ نے خرچہ کے ٹکڑے آپس میں ملا کر چادر بنالی تو اس میں بھی احرام جائز ہے لیکن بغیر اسے کپڑے پر قرار ہونے کے باوجود ایسا کرنا افضل نہیں ہے ۱۹) اور افضل یہ ہے کہ ان میں کہیں کوئی سلاخی نہ ہو (یعنی مستحب یہ ہے کہ دونوں چادر میں کبچہ میں بھی سلاخی نہ ہو ۲۰)۔

یہ فضیلت کا بیان ہے ورنہ اگر سلا ہو یا کپڑا اس طرح کا سلا ہو نہ ہو جس کا پہننا احرام میں ممنوع ہے (یعنی جسم کی وضع پر سلا یا بنا ہوا نہ ہو، متولف) تو جائز ہے بلکہ اگر سلا ہوئے کپڑے بالکل نہ اٹارے تب بھی اس کا احرام منعقد ہو جائے گا اگرچہ اس پر دم واجب ہوگا خواہ عذر کی وجہ سے ہو جبکہ ان کو ایک ن یا ایک ات پہنے رہے اور اس سے کم عرصہ پہننے کی صورت میں صدقہ واجب ہوگا جیسا کہ اس کی تفصیل حیاتیات کے بیان میں ہے ۲۱ اور تہ بند ناف سے لیکر گھٹنوں کے نیچے تک کا ہو اور چادر پیٹھ کا نہ ہوں اور سینہ پر اوڑھے ۲۲ ناف سے اوپر باندھ لے اور اگر اس کے دونوں سرے اپنی ازار (تہ بند) میں اڑس لے (یعنی اندر کر لے) تو کچھ مضائقہ نہیں اور اگر کانٹے یا سوئی سے اٹکا لے یا اپنے اوپر ایک رسی سے باندھ لے تو یہ فعل برا ہے اور اس پر دم یا صدقہ کچھ واجب نہیں ہوگا ۲۳ اور پوشیدہ نہ رہے کہ دو چادروں کا پہننا اور ان کے متعلق اوصاف مذکورہ کا حکم مردوں کے لئے ہے ۲۴

(۴) نعلین یعنی پتیل پہننا مستحب ہے ان کے علاوہ کسی اور قسم کا ایسا جوتا پہننا بھی جائز ہے جو دونوں پاؤں کے وسطی حصہ یعنی پشت پا کے درمیان کی اُبھری ہوئی بڑی کو نہ چھپائے ۲۵

(۵) زبان سے بھی احرام کی نیت کرنا یعنی دل و زبان سے ایک ساتھ نیت کرنا ۲۶ کیونکہ مشروط و معتبر تو دل سے

۱۵ بحر و ع زیادة عن ش و شرح اللباب ۱۷ لباب و شرح و حیات ۱۸ لباب و شرح و حیات ۱۹ لباب و شرح و حیات ۲۰ لباب و شرح و حیات ۲۱ لباب و شرح و حیات ۲۲ لباب و شرح و حیات ۲۳ لباب و شرح و حیات ۲۴ لباب و شرح و حیات ۲۵ لباب و شرح و حیات ۲۶ لباب و شرح و حیات

۱۵ بحر و ع زیادة عن ش و شرح اللباب ۱۷ لباب و شرح و حیات ۱۸ لباب و شرح و حیات ۱۹ لباب و شرح و حیات ۲۰ لباب و شرح و حیات ۲۱ لباب و شرح و حیات ۲۲ لباب و شرح و حیات ۲۳ لباب و شرح و حیات ۲۴ لباب و شرح و حیات ۲۵ لباب و شرح و حیات ۲۶ لباب و شرح و حیات

نیت کرنا ہے لہ یعنی اگر زبان سے یوں کہے **نَوَيْتُ الْحَجَّ وَاحْرَمْتُ بِهِ لَيْتِكَ اللَّهُمَّ لَيْتِكَ** (ترجمہ میں نے حج کی نیت کی اولاس کے لئے احرام باندھا لیتا ہوں) تو یہ مستحسن ہے تاکہ قلب اور زبان دونوں نیت پر موافق ہو جائیں اور زبان اور دل سے نیت کرنے کی جو تفصیل نماز کی نیت کے بیان میں گذر چکی ہے وہی تفصیل یہاں بھی ہے یعنی اگر دل کا عزم نیت پر جمع نہیں ہوتا تو زبان سے بھی نیت کہہ لینا احسن ہے لیکن اگر دل کا عزم نیت پر جمع ہو جائے تو زبان سے نیت کہنا مستحسن نہیں ہے اسی لئے ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ زبان سے نیت کہنا احسن ہے تاکہ دل کے ساتھ مطابقت ہو جائے لہ اور دل میں جو نیت ہے اگر زبان سے اس کے خلاف ادا ہوا تو اس کا اعتبار نہیں ہے بلکہ دل میں جو نیت ہے اس کا اعتبار ہوگا لہ مثلاً اگر دل میں فرض حج کی نیت کی اور زبان سے نفل نکل گیا تو یہ فرض ہی ادا ہوگا لہ (نیت احرام کا مفصل بیان الگ درج ہے مؤلف) (۶) اگر نماز ہو جائے احرام پڑھے تو احرام کی نیت کا نماز احرام کے بعد متصل ہی ہونا اور دونوں میں زیادہ فاصلہ نہ ہونا یعنی قبل اس کے کہ وہاں سے کھڑا ہو یا سوار ہو یا پیدل چلے وہیں اپنی نماز کی جگہ پر قبلہ رو بیٹھے ہوئے نیت کرنا لہ

(۷) آخری کے لئے میقات مکانی سے پہلے احرام باندھنا بشرطیکہ وہ ممنوعات احرام سے بچنے کے لئے اپنے نفس پر قادر ہو ورنہ اس کے لئے تقدیم مستحب نہیں ہے لہ

(۸) اور مستحب ہے کہ جب احرام باندھنے کا ارادہ کرے اولاس کی بیوی یا باندی اس کے ساتھ ہو اور حیض وغیرہ جملہ کا کوئی مانع بھی نہ ہو تو اس سے جماع کر لے اس لئے کہ یہ بھی سنت (حدیث) سے ثابت ہے لہ

نیت احرام

مسائل نیت احرام (۱) نیت کی شرط یہ ہے کہ وہ دل کے ساتھ ہو پس اگر مفرج یا مفرع عمرہ یا قرآن یعنی حج و عمرہ کے ایک ساتھ احرام کا قصد کرے یا بلا تعین نسک یعنی حج یا عمرہ یا قرآن کا تعین کئے بغیر مطلق نسک کے

احرام کا قصد کرے تو اس کی نیت دل سے کرے لہ

(۲) صرف زبان سے نیت کرنا بالاجماع معتبر نہیں ہے بلکہ بعض فقہانے کہا ہے کہ زبان سے نیت کرنا بدعت ہے لیکن یہ بدعت حسنہ ہے یا مستحبہ ہے تاکہ دل کو یاد دلائے اور مستحضر کرے پس دل کی نیت کے ساتھ زبان سے بھی نیت کے الفاظ ادا کرنا افضل ہے اور دل اور زبان کی نیت کو جمع کرنا بالاتفاق شرط نہیں ہے پس اگر کسی نے دل سے نیت کی اور اپنی زبان سے کچھ بھی نہ کہا تو نیت درست ہے جبکہ تلبیہ زبان سے کہہ لیا ہو لہ لیکن دل کی نیت کے ساتھ اگر زبان سے بھی یہ کہہ لیا تو نیت **الْحَجَّ وَاحْرَمْتُ بِهِ لِلّٰهِ تَعَالٰی لَيْتِكَ** (ترجمہ میں نے حج کی نیت کی اولاس کے لئے احرام باندھا لیتا ہوں) تو یہ مستحسن ہے تاکہ دل اور زبان نیت پر مجتمع ہو جائیں جیسا کہ مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا ہے

لہ باب وشرم لہ ش لہ شرح اللباب لہ عمدة الناسک لہ لباب وشرم وحيات لہ ايضاً لہ حیات لہ مجروح ودر لہ لباب وشرم وغلبہ لہ لباب وشرم بنصرف لہ ش وغلبہ وفتح لہ فقط۔

(۳) اور اگر صرف زبان سے نیت کے الفاظ کہے اور دل میں نیت بالکل مستحضر نہیں ہے تو اس کا کوئی فائدہ نہیں اور اس کی نیت درست نہیں ہوگی۔
 (۳) اور اگر دل میں نیت کی اور زبان سے اس کے برخلاف الفاظ کہے تو جو نیت دل میں کی ہے اس کا اعتبار ہوگا یعنی وہی صحیح ہوگی اور زبان سے جو الفاظ دل کی نیت کے خلاف کہے ہیں ان کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا جیسا کہ نماز کی نیت کا حکم ہے (کیونکہ زبان سے ادا کرنا کلام ہے نیت نہیں ہے) اور یہ نیت کا حکم ہے اور تلبیہ کا بھی یہی حکم ہے پس اگر کسی نے دل میں عمرہ کی نیت کی اور تلبیہ حج کے لئے پڑھا یا دل میں نیت سرف ایک یعنی صرف حج یا صرف عمرہ کے لئے کی اور تلبیہ دونوں کیلئے پڑھا یا نیت حج و عمرہ دونوں کے لئے کی اور تلبیہ دونوں میں سے کسی ایک کے لئے پڑھا تو جس کی دل میں نیت کی ہے اس کا اعتبار ہوگا۔ پس اگر کسی شخص نے تلبیہ حج کے لئے پڑھا اور نیت حج و عمرہ دونوں کی کی تو وہ قارن ہو جائیگا اور ابن الہمام رحمہ اللہ وغیرہ محققین نے کہا ہے کہ زبان سے نیت کے الفاظ کہنا اس شخص کے لئے احسن ہے جس کا دل عزم نیت پر جموع نہ ہو تاہو لیکن جس کا عزم قلب نیت پر جمع ہو جانا ہو اس کے لئے تمام عبادات میں زبان سے نیت کے الفاظ کہنا مستحسن نہیں ہے بلکہ بدعت ہے ۳۷

(۴) نیت میں حج یا عمرہ یا قرآن کا تعین کرنا اور اسی طرح فرض کا تعین کرنا نیت کی مکملیت کے لئے ہے اور شرط نہیں ہے اس لئے مبہم اور معلق بنسک الغیر کی نیت سے احرام صحیح ہو جائے گا، پس اگر کوئی شخص دل سے حج یا عمرہ یا قرآن کی نیت کرے یا مبہم نیت کرے یعنی مطلق نسک کی نیت کرے اور اس میں حج یا عمرہ یا قرآن کا تعین نہ کرے تو صحت احرام کے لئے کافی ہے اور اسی طرح اگر مبہم معلق بنسک الغیر کی نیت کرے یعنی یہ کہے اَحْرَمْتُ بِمَا اَحْرَمَ بِهِ مُلَاکُ (یعنی فلاں شخص نے جس قسم کا احرام باندھا ہے میں بھی اسی قسم کا احرام باندھتا ہوں) یا مطلق احرام کی نیت کرے (اور کچھ بھی تعین نہ کرے) تو یہ نیت بھی احرام کی صحت کیلئے کافی ہے ۳۸

مبہم اور مطلق نیت کے مسائل (۱) مبہم نیت سے مراد یہ ہے کہ حج یا عمرہ یا دونوں کا تعین کئے بغیر محض نسک کی نیت سے احرام باندھے اور اگر کسی شخص نے یہ نیت کی کہ فلاں شخص نے جس چیز کا احرام باندھا ہے میں بھی اسی چیز کا احرام باندھتا ہوں یعنی نیت معلق بنسک الغیر کی اور وہ یہ نہیں جانتا کہ اس دوسرے شخص نے کس چیز کا احرام باندھا ہے تو یہ بھی مبہم نیت کہلائیگی اور مطلق نیت سے مراد یہ ہے کہ صرف احرام باندھنے کی نیت کرے اور کچھ نہ کہے ۳۹ پس اگر کسی شخص نے فقط احرام کی نیت کی اور اس کے ساتھ کسی اور چیز کی نیت نہیں کی یا نسک کی نیت کی لیکن نسک کا تعین نہیں کیا یعنی حج یا عمرہ یا قرآن نہیں کہا تو اس کا احرام بالاجماع صحیح ہو جائے گا اور اس پر ممنوعات احرام سے بچنا لازم ہو جائے گا اور اس کو حج یا عمرہ دونوں میں سے کسی ایک کو پورا کرنا لازم ہوگا اور ان دونوں میں سے کسی ایک کے اعمال شروع کرنے سے پہلے اس کو چاہئے کہ دونوں میں سے جس کو چاہے متعین کر لے پس اگر اس نے متعین نہ کیا یا حتیٰ کہ اس نے عمرہ کے لئے یا مطلق طور پر طواف کر لیا خواہ طواف کا ایک ہی چکر کیا ہو اس کا احرام عمرہ کے لئے متعین ہو جائے گا یا اس نے طواف سے پہلے وقوف عرفات کر لیا تو اب اس کا احرام حج کے لئے

۱۔ باب وشرح زیادة ورع وغیہ ۲۔ ع ۳۔ غنیہ وفتح ۴۔ باب وشرح وشرع وغیہ ۵۔ باب وشرح وشرع وارشاد لملقطاً۔

اس کا حکم ہم احرام کی مانند ہے پس اس پر اسی تفصیل سے جواب دہم کہ متعلق بیان ہو چکی ہے حج یا عمرہ لازم ہوگا اور اگر اس کا وقوف عرفات فوت ہو جائے گا تو اس کا احرام عمرہ کے لئے متعین ہو جائے گا اور اسی طرح اگر اس کو حج و عمرہ سے روک دیا گیا ہو یا اس نے وقوف سے پہلے حلق کر کے حج فاسد کر دیا ہو تو ان دونوں صورتوں میں بھی اس کے لئے عمرہ متعین ہو جائے گا جیسا کہ اوپر ہم کے بیان میں مفصل گذر چکا ہے ۱۷

(۵) اگر کسی نے مطلق حج کی نیت کی یعنی حج کی نیت کی لیکن فرض یا نفل کا تعین نہیں کیا اور اس پر حج فرض ابھی باقی ہے تو اس نیت سے اس کا حج کا احرام صحیح ہو جائے گا اور اس مطلق نیت سے فرض حج ادا ہو جائے گا یعنی استحساناً ظاہر المذہب کی بنا پر فرض کی جگہ شمار ہوگا ۱۸ یعنی اگر کسی شخص نے مطلق طور پر حج کا احرام باندھا اور فرض یا نفل کی نیت نہیں کی تو وہ فرض ہوگا اس لئے کہ مطلق کامل کی جگہ شمار ہوتا ہے پس اگر اس کے ذمہ حجتہ الاسلام یعنی فرض حج باقی ہے تو استحساناً ظاہر المذہب میں یہ حج بالاتفاق فرض حج کی جگہ واقع ہوگا ۱۹ اور اگر نفل حج کے لئے معین کیا تو یہ حج نفل ہوگا اگرچہ اس نے ابھی حج فرض ادا نہ کیا ہو ۲۰ اور اسی طرح اگر کسی دوسرے کی طرف سے حج ادا کرنے کی نیت کی یا نذر کی نیت کی تو جس کی نیت کی ہے یعنی جس کے لئے معین کیا وہی ادا ہوگا اگرچہ اس نے ابھی تک فرض حج ادا نہ کیا ہو اور امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ سے اس بارے میں صحیح و معتبر صریح روایت ہی منقول ہے کہ فرض حج نفل حج کی نیت سے ادا نہیں ہوتا ۲۱

(۶) اور اگر کسی نے حج کا احرام باندھا تو وہ اسی سال کے حج کا احرام ہوگا ۲۲

(۱) اگر کسی شخص نے کسی ایک معین نیک مثلاً حج یا عمرہ کا احرام باندھا پھر وہ حج یا عمرہ کے افعال میں سے کوئی فعل کرنے سے پہلے

بھول گیا یا اس کو شک واقع ہوا کہ کسی چیز کا احرام باندھا تھا تو وہ تحریر کرے اور قیاس دوڑائے اور غلبہ ظن پر عمل کرے کیونکہ غلبہ ظن دین کے فروعی مسائل میں یقین کے قائم مقام ہو جاتا ہے پھر اگر اس کے گمان غالب میں کسی چیز کو زجج نہیں ہوتی تو احتیاطاً اس پر حج و عمرہ دونوں لازم ہوں گے ۲۳ تاکہ یقینی طور پر ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو سکے ۲۴ اور قرآن معروف کی طرح افعال عمرہ کو افعال حج سے پہلے ادا کرے اور اس پر قرآن کا دم (قربانی) واجب نہیں ہوگا کیونکہ یہ صورتاً قرآن ہے شرعاً نہیں ہے جس سے دم واجب ہوتا ہے اور اگر اس کو حج سے روک دیا گیا تو ایک قربانی کے احرام سے باہر ہو جائے اور یہ دم اس کے مطلق نیک سے باہر ہونے کا ہے اور پھر احتیاطاً حج اور عمرہ کی قضائے اور اس کو اختیار ہے کہ چاہے ان دونوں کو قرآن کی طرح جمع کرے یعنی دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھے یا تمتع یا غیر تمتع کی طرح دونوں کا الگ الگ احرام باندھے (یعنی خواہ حج کے مہینوں میں یا ان سے پہلے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کر لے پھر حج کے دنوں میں حج کا احرام باندھ کر حج کر لے یا پہلے حج کی قضائے اور اس کے بعد عمرہ کی قضائے ہو ولف)

۱۷ باب وشرع بزيادة عن غيبه ۱۸ دروش و غيبه ملقطاً ۱۹ باب وشرع ۲۰ در ۱۱ باب وشرع وشرع و غيبه ۲۱ در ۱۱ باب وشرع وشرع و غيبه ۲۲ در ۱۱ باب وشرع وشرع و غيبه ۲۳ در ۱۱ باب وشرع وشرع و غيبه ۲۴ در ۱۱ باب وشرع وشرع و غيبه

اور اگر اس نے عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے جلع کر لیا تو اس پر حج و عمرہ دونوں کے افعال پورے کرنا واجب ہے اور پھر ان دونوں کی قضا دینا بھی واجب ہے خواہ قضائیں دونوں کو جمع کرے یا الگ الگ ادا کرے اور اس پر دو دم واجب ہوں گے اور اگر عمرہ و حج دونوں کے طواف کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے جامع کر لیا تو اس کا حج فاسد ہو جائے گا عمرہ فاسد نہیں ہوگا اور اس پر ایک دم حج فاسد ہونے کی وجہ سے اور ایک دم عمرہ کے احرام میں جلع کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا اور اس پر صرف حج کی قضا واجب ہوگی ۱۷

(۲) اور اگر دو چیزوں یعنی حج و عمرہ میں سے کسی دو معین نسک کا احرام باندھا پھر وہ ان دونوں کو بھول گیا کہ وہ دو حج تھے یا دو عمرے تھے یا ایک حج اور ایک عمرہ تھا تو روایت قیاس میں اس پر دو حج اور دو عمرے واجب ہوں گے، اور روایت استحسان میں اس پر ایک حج اور ایک عمرہ واجب ہوگا اور اس کے اس معاملہ کو مسنون و معروف پر حمل کیا جائے گا اور وہ قرآن ہے یعنی اس پر قرآن شرعی اور دم قرآن واجب ہوگا ۱۸ اور اگر اس کو حج و عمرہ سے روک دیا جائے تو وہ قربانی کے دو جانور بھیجے کیونکہ دو احراموں میں ہے اور اس پر ایک حج اور دو عمروں کی قضا واجب ہوگی ۱۹ اس لئے کہ ہم نے اس کو قارن قرار دیا ہے بخلاف مسئلہ ماقبل کے کیونکہ وہ یقینی طور پر نہیں جانتا کہ اس کا احرام دو چیزوں کے لئے تھا ۲۰

ایک حج میں دو وصفوں کی نیت کرنا
یا نصف نسک کی نیت کرنا وغیرہ

(۱) اگر کسی نے حج کا احرام باندھا اور اس میں دو نذر کے حجوں کی نیت کی تو وہ نفل حج کا احرام ہوگا اس لئے کہ جب تدافع (ٹکرائو) کی وجہ سے دونوں وصفوں کی نیت باطل ہوگئی تو اصل نیت باقی رہ گئی اور نفل کے لئے کافی ہے ۲۱

(۲) اور اگر کسی نے حج نذر اور نفل کا اکٹھا احرام باندھا تو وہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک نفل کا احرام ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نذر کا احرام ہوگا اور پہلا قول اظہر و احوط ہے اور فتح القدیر میں اسی پر اعتماد کیا ہے اور دوسرا قول اوسع ہے اور امام صاحب سے بھی ایک روایت یہی ہے اور یہ اس لئے ہے کہ فرض کو اس کی قوت کی وجہ سے ترجیح پر اس لئے کہ فرض کو تعین کی حاجت ہے ۲۲

(۳) اور اگر کسی نے فرض و نفل حج کی اکٹھی نیت سے احرام باندھا تو وہ امام محمد کے نزدیک فرض کا احرام ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک بھی اصح روایت میں یہی حکم ہے جیسا کہ بحر میں ہے لیکن کافی میں ہے کہ اگر حج فرض اور نفل کے احرام کی اکٹھی نیت کی تو وہ بالاتفاق فرض حج کا احرام ہے، امام ابو یوسف کے نزدیک اس لئے کہ نفل کی نیت کے تعین کی ضرورت نہیں ہے پس وہ نفل ہوگی اور امام محمد کے نزدیک اس لئے کہ تعارض کی وجہ سے دونوں نیتیں باطل ہو گئیں اور مطلق حج کی نیت باقی رہ گئی پس اس کو فرض کی طرف پھیرنا متعین ہو گیا ۲۳

(۴) اور اگر کسی نے آدھے نسک کی نیت کی تو اس کو نسک کامل ادا کرنا لازم ہوگا اس لئے کہ یہ ٹکڑے ٹکڑے نہیں ہو سکتا اور یہ ہم احرام ہوگا اور ہم حکم پہلے بیان ہو چکا ہے (اسی طرح نصف حج کی نیت کی صورت میں کامل حج اور نصف عمرہ کی نیت کی

۱۷ باب وشرع وفتح وغیرہ تمرفا۔ ۱۸ باب وشرع وفتح وفتح وغیرہ مطلقاً ۱۹ باب وشرع وفتح وغیرہ ۲۰ شرح الباب وفتح ۲۱ غنیہ

۲۲ باب وشرع وفتح وغیرہ تمرفا و مطلقاً ۲۳ باب وشرع وفتح وغیرہ۔

صورت میں کامل عمرہ ادا کرنا واجب ہوگا، مؤلف) اور حج کی نیت اس طرح پر کی کہ وہ اس کے لئے طواف زیارت اور وقوف عرفات نہیں کریگا تو اس پر پورا حج واجب ہوگا یعنی اس کو طواف زیارت اور وقوف عرفات کرنا لازمی ہوگا کیونکہ یہ دونوں حج کے رکن ہیں اور اسی طرح اس پر تمام واجبات کو ادا کرنا اور تمام ممنوعات سے بچنا لازم ہے اور وہ مطلق نیت کا احرام ہوگا اس کا حکم بھی پہلے گذر چکا ہے (۵) اگر کسی نے اس گمان پر حج کا احرام باندھا کہ اس پر حج فرض ہے یا اس کے ذمہ حج نذر ہے پھر اس گمان کے خلاف ظاہر ہو جائی ظاہر ہوا کہ اس پر حج فرض یا حج نذر نہیں ہے تو اس کو شروع کر دینے کی وجہ سے پورا کرنا واجب ہے، اور اگر اس کا حج فوت ہو جائے تو عمرہ کے انحال ادا کر کے احرام سے باہر ہو جائے اور اسی طرح اگر اس کو فاسد کر دیا تب بھی اس کے افعال پورے کرنا واجب ہے اور اس پر اس کی قضا واجب ہوگی بخلاف اس شخص کے جس نے کوئی فرض یا نذر نماز اس گمان سے شروع کی کہ اس کے ذمہ باقی ہے پھر ظاہر ہوا کہ اس کے ذمہ کوئی فرض یا نذر نماز نہیں ہے تو اگر وہ اس کو توڑ دے گا تو اس پر اس کی قضا لازم نہیں ہوگی (۶) جیسا کہ نماز کے بیان میں گذر چکا ہے، مؤلف) اور اگر حج مظنون کے احرام والا شخص حج سے روک دیا گیا پھر وہ دم دیکر احرام سے باہر ہو گیا تو اس پر قضا لازم ہونے میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ اس پر اس کی قضا لازم نہیں ہے اس لئے کہ جب وہ روک دیا گیا اور دم دیکر حلال ہو گیا تو اب اس کو احرام سے باہر ہونے کے افعال حج ادا کرنے کی ضرورت نہیں رہی پس اس کا احرام سے باہر ہونا صحیح ہو گیا اور بعض نے کہا کہ اس پر اس کی قضا واجب ہوگی اور اصرح یہی ہے کہ اس پر قضا لازم ہوگی اس لئے کہ احرام اصل میں لازم ہے (یعنی جس چیز کا احرام ہے اس کا ادا کرنا اس پر لازم ہے، مؤلف) اور تحلل یعنی اس کا احرام سے باہر ہونا صرف حرج و مشقت دور کرنے کیلئے ہے پس حرج و مشقت کے علاوہ لزوم کی صفت بدستور معتبر رہے گی۔

نیت احرام کا طریقہ جب دو رکعت نماز احرام سے فارغ ہو جائے تو اللہ تعالیٰ سے آسانی طلب کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر شکل و دشواری کو آسان کرنے والا ہے پس مفرد حج کا احرام باندھنے والا شخص دل کی حضوری کے ساتھ اپنی زبان سے یہ الفاظ کہے **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْحَجَّ قَبَسْرَہٗ لِّیْ وَتَقَبَّلْہُمَا مِنِّیْ** (ترجمہ: اے اللہ! میں حج کا ارادہ کرتا ہوں پس آپ اس کو میرے لئے آسان فرما دیجئے اور اس کو میری طرف سے قبول فرما لیجئے) ۱۵ اور بعض نے یہ الفاظ زیادہ کئے ہیں **وَاعِیْ عَلَیْہِ وَبَارِکْ فِیْہِ** اور اس پر میری مدد فرما لیجئے اور اس میں میرے لئے برکت عطا فرما لیجئے) ۱۶ اور اسی طرح عمرہ کا احرام باندھنے والا یوں کہے **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْعُمْرَۃَ قَبَسْرَہٗ لِّیْ وَتَقَبَّلْہُمَا مِنِّیْ** اور قرآن کا احرام باندھنے والا یوں کہے **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْعُمْرَۃَ وَالْحَجَّ قَبَسْرَہُمَا لِّیْ وَتَقَبَّلْہُمَا مِنِّیْ** اور تمتع کا احرام باندھنے والا چونکہ حج کا احرام الگ باندھتا ہے اور عمرہ کا الگ پس اس کے لئے الگ دعا نہیں ہے بلکہ وہ اس مذکورہ بالا بیان میں شامل ہے ۱۷ اور اس دعائے تمیز کے پڑھنے سے نیت حاصل نہیں ہوگی ۱۸ اس لئے کہ نیت ارادہ کے علاوہ ایک اور چیز ہے اور وہ کسی چیز پر عزم یعنی

۱۵ لباب و شرح تغیر و زیادۃ وغنیہ ۱۶ بحر و لباب و شرح وغنیہ ملتقطاً ۱۷ لباب و شرح وغنیہ عن غایۃ السروی ملتقطاً۔

۱۸ ع و دروش و لباب و غیر ملتقطاً ۱۹ شرح اللباب ۲۰ دروش و تصرف کہ بحر و شرح وغنیہ۔

اُن کا زیادہ کرنا مستحب ہے اور جو الفاظ مروی نہیں ہیں اُن کا اضافہ جائز یا حسن (بہتر) ہے سہ یا یہ الفاظ زیادہ کرے۔
 لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ يَدِيكَ وَالرَّعْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ لَبَّيْكَ إِلَهَ الْخَلْقِ عَقَّارُ الذُّنُوبِ لَبَّيْكَ
 ذَا النِّعَمَةِ وَالْفَضْلِ الْحَسَنِ لَبَّيْكَ عَدَدَ الثَّرَابِ لَبَّيْكَ إِنَّ الْعَيْشَ عَيْشُ الْآخِرَةِ“ جیسا کہ بہت سے صحابہ کرام
 رضی اللہ عنہم سے یہ الفاظ وارد ہوئے ہیں اور مصنف نے کافی تفسیر کی ہے کہ تکرار تلبیہ کی طرح تلبیہ کے الفاظ پر اضافہ حسن ہے
 اور صلی نے اپنی مناسک میں صراحت کی ہے کہ تلبیہ پر زیادتی ہمارے نزدیک مستحب ہے سہ اور تلبیہ مسنونہ مشہورہ کے الفاظ میں
 کمی کرنا بالاتفاق مکروہ ہے سہ اور ظاہر یہ ہے کہ یہ کراہت تنزیہی ہے اس لئے کہ تلبیہ باثورہ مشہورہ سنت ہے اور تلبیہ ادا
 ہونے کے لئے شرط تو صرف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی ذکر پڑھا جائے اور تلبیہ کا ان مخصوص الفاظ سے ہونا سنت ہے پس جب ان مخصوص
 الفاظ کے تلبیہ کو بالکل ترک کر دیا تو مکروہ تنزیہی کا مرتکب ہو گا پس جب ان الفاظ میں کمی کر لیا تو بدرجہ اولیٰ مکروہ تنزیہی ہو گا سہ
 اور تلبیہ مسنونہ کے درمیان میں الفاظ کا زیادہ کرنا بھی مکروہ تنزیہی ہے سہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم دو اہلیف میں پہلے دو رکعت نماز (احرام باندھتے وقت) ادا فرماتے تھے پھر جب آپ کی اونٹنی مبارکہ آپ کو لیکر مسجد اہلیف
 کے نزدیک کھڑی ہوتی تو آپ لہیک باثورہ مسنونہ کے الفاظ بلند آواز سے ادا فرماتے اور ان الفاظ کا اضافہ فرماتے، لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ
 لَبَّيْكَ، لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ لَبَّيْكَ وَالرَّعْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ متفق علیہ ولفظ لمسلم (مشکوٰۃ)
 اور جمع الفوائد میں اس روایت میں فی یدیک کی بجائے یدیک ہے (مؤلف) اور امام بخاری کے علاوہ دوسروں نے یہ زیادہ
 کہا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تلبیہ کے وہ مشہور الفاظ بلند آواز سے ادا فرماتے تھے
 جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلند آواز سے ادا فرماتے تھے اور یہ الفاظ زیادہ کرتے تھے ”لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ
 جوا پر بیان ہوئے ہیں سہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ یہ الفاظ زیادہ کہتے تھے: لَبَّيْكَ عَدَدَ الثَّرَابِ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ
 ذَا الْمَعَارِجِ لَبَّيْكَ، لَبَّيْكَ إِلَهَ الْخَلْقِ لَبَّيْكَ“ سہ

(۴) تلبیہ کا زبان سے کہنا شرط ہے پس اگر دل میں کہہ لیا اور زبان سے نہ کہا تو تلبیہ ادا نہیں ہوگا سہ یعنی دل میں
 تلبیہ کہہ لینا اور اس کے ساتھ زبان سے تلبیہ کے الفاظ ادا نہ کرنا کافی نہیں ہے اور اسی طرح صرف تلبیہ کے الفاظ زبان سے کہہ لینا
 اور دل میں احرام کی نیت کا نہ پایا جانا بھی کافی نہیں ہے سہ اور اسی طرح اگر زبان سے حروف کی ادائیگی تو صحیح ہوگی لیکن
 اس نے خود بھی اُن کو نہیں سنا تب بھی صحیح قول کی بنا پر کافی نہیں ہے سہ

(۵) جو شخص گونگا ہو اس کو تلبیہ کہنے کے لئے اپنی زبان کو حرکت دینا لازمی ہے اور بعض نے کہا کہ لازمی نہیں بلکہ مستحب
 ہے سہ جیسا کہ نماز کی قرات میں حکم ہے سہ اور باب المناسک کے شارح جناب ملا علی قاری رحمہ اللہ دوسرے قول یعنی

سہ باب وشرعہ وشرعہ بحر ۳ بحر ۴ بحر ۵ بحر ۶ غنیہ عن الکبیر ۷ مشکوٰۃ ۸ التاج ۹ بحر ۱۰

سہ باب وشرعہ وشرعہ شرح الباب تبیین عن ارشاد سہ غنیہ عن کبیر سہ باب وشرعہ غنیہ۔

مثلاً جب صبح ہو جائے یا شام یا سحر یعنی رات کا کچھ حصہ ہو جائے (جو کہ دعا کی قبولیت کا خاص وقت ہے) یا جب گھر سے نکلے یا گھر میں داخل ہو یا کھڑا ہوتے وقت یا بیٹھے وقت یا چلنے یا ٹھہرنے یا لوگوں سے ملاقات کے وقت یا لوگوں سے رخصت ہوتے وقت یا بھیڑ ہونے یا بھیڑ چھٹنے (کم ہونے) کے وقت اور اسی قسم کے دوسرے مواقع میں تلبیہ پڑھنا مستحب ہو کر ہے یعنی دوسرے مستحب موقعوں سے ان موقعوں پر اس کی زیادہ تاکید ہے اور مطلق طور پر یعنی حالات کی تبدیلی کے علاوہ اوقات میں تلبیہ کی کثرت کرنا مندوب ہے یعنی شرعاً مطلوب ہے اور اس پر اجر و ثواب ملے گا لیکن مندوب کا مرتبہ مستحب سے کم ہے لہٰذا پس تلبیہ کی کثرت کا مستحب ہونا کسی حالت کے ساتھ مفید نہیں ہے بلکہ ہر حال میں مستحب ہے پس کھڑے بیٹھے لیٹے چلتے وقت سواری پر سوار ہوتے وقت سواری سے اترتے وقت ٹھہرنے کے وقت چلنے کی حالت میں، پاکی کی حالت میں یعنی وضو کے ساتھ اور یہ اکمل درجہ ہے اور بے وضو ہونے اور جنبی ہونے اور حیض و نفاس کی حالت میں تلبیہ کا بکثرت ہونا مستحب ہے اور قضا کے حاجت کی حالت ان صورتوں سے مستثنیٰ ہے (کیونکہ اس حالت میں تلبیہ پڑھنا مکروہ ہے لہٰذا) اور حالات کے تغیر اور اوقات و مکانات کی تبدیلی کے وقت کثرت تلبیہ کا مستحب ہونا زیادہ ہو کر ہو جاتا ہے تغیر حال کی کچھ صورتیں اور بیان ہو چکی ہیں اور کچھ یہ ہیں مثلاً آندھی چلنے کے وقت، سورج طلوع ہوتے وقت، سورج غروب ہوتے وقت (اور ستاروں کے طلوع کے وقت) وغیرہ اور اسی طرح اوقات و مکانات کے تبدیل ہونے کے وقت مثلاً بلندی پر چڑھتے وقت اور اس وقت تلبیہ کے ساتھ تکبیر (الشراکبر) بھی ملانا مستحب ہے اور نشیبی جگہ وادی وغیرہ میں اترتے وقت اور اس وقت تلبیہ کے ساتھ تسبیح (سبحان اللہ) بھی ملانا مستحب ہے، اور رات کے شروع ہونے وقت اور دن کے شروع ہونے وقت اور رات کا آخری حصہ ہونے وقت اور تمام فرض و واجب ادا و قضا و تروست و نفل نمازوں کے بعد تلبیہ پڑھنا مستحب ہے اور یہ مطلق ہر نماز کے بعد تلبیہ کا مستحب ہونا ہی صحیح اور معتاد اور ظاہر الروایت کے مطابق ہے اور ایام طحاوی رحمہ اللہ نے جو صرف فرض نمازوں کے لئے اس حکم کو مخصوص کیا ہے نوافل اور قضا نمازوں کے لئے نہیں تو وہ شاذ روایت ہے جیسا کہ امام السبجانی نے کہا ہے اور امام ابن الہمام رحمہ اللہ نے اس حکم کا عام ہونا (یعنی سب قسم کی نمازوں کے بعد تلبیہ کا مستحب ہونا ہی اولیٰ کہا ہے) اور ایام تشریق میں فرض نمازوں کے بعد بالانفاق پہلے تکبیر تشریق کہے پھر تلبیہ کہے پس اگر پہلے تلبیہ کہے لیا تو تکبیر تشریق ساقط ہو جائے گی اور مسبوق نے اگر تلبیہ کہے ہیں اپنے امام کی متابعت کی تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی بخلاف تکبیرات تشریق کے (لہٰذا) اور جب بھی سواری پر سوار ہو اور سواری سے اُتوے اور ایک دوسرے سے ملاقات کے وقت اور جب نیند سے جاگے اور اسی طرح جب سونے کا قصد کرے اور جب اپنی سواری کو کسی طرف موڑے یعنی سواری کی باگ ایک راستہ سے دوسرے راستہ کی طرف موڑے وغیرہ ان سب مواقع میں تلبیہ کا پڑھنا مستحب ہو کر ہے کیونکہ یہ سب تغیر حالات و زمان و مکان کی صورتیں ہیں اور جب جماعت یعنی دو یا زیادہ آدمی ہوں تو کوئی ایک دوسرے کے تلبیہ پر تلبیہ نہ کہے کیونکہ اس سے دل منتشر و پریشان ہو جاتے ہیں اور حاضرین کا پوری طرح سنا فوت ہو جاتا ہے بلکہ ہر شخص اپنے طور پر تلبیہ کہے یعنی جماعتی طور پر کسی دوسرے شخص کی آواز پر آواز ملائے بغیر ہر شخص اکیلا اپنی آواز سے تلبیہ کہے لہٰذا اور جب

اور دنیا کی کوئی ایسی چیز دیکھ جو اس کو پسندیدہ معلوم ہو تو پہلے تلبیہ مستونہ کہے اس کے بعد یہ الفاظ کہے لَبَّيْكَ اِنَّ الْعَيْشَ
عَيْشُ الْآخِرَةِ سہ یا یوں کہے اِنَّمَا الْخَيْرُ خَيْرُ الْآخِرَةِ سہ

(۱۰) جب بھی تلبیہ شروع کرے تو ہر دفعہ اس کا تین بار کہنا مستحب ہے اور تینوں بار لگانا کہنا بھی مستحب ہے درمیان میں فصل
نہ ہو یعنی تینوں دفعہ کے درمیان میں کچھ کھانا پینا اور ذکر کے علاوہ کوئی اجنبی کلام نہ کرے سہ

(۱۱) اگر کسی نے کسی تلبیہ پڑھتے ہوئے شخص کو تلبیہ کے دوران میں سلام کیا تو اس کو اس کے سلام کا جواب دینا جائز ہے اور یہ
بھی جائز ہے کہ وہ اس کے سلام کا جواب تلبیہ کہنے کے درمیان میں نہ دے بلکہ مؤخر کرے اور جب تین بار تلبیہ پڑھ کر فارغ ہو جائے
تو جواب دے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ مؤخر کرنے میں سلام کا جواب فوت ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو کیونکہ سلام کا جواب دینا اس پر
واجب ہو چکا ہے (پس اگر یہ اندیشہ ہو کہ سلام کرنے والا چلا جائے گا تو سلام کا جواب دیدے) اور جب کوئی شخص جہری آواز سے تلبیہ
پڑھ رہا ہو تو دوسرے شخص کا اس کو سلام کرنا مکروہ ہے۔ یہی بات کہ کیا اس شخص کے سلام کا جواب دینا واجب ہے؟ اظہر ہے
کہ ہاں واجب ہے سہ لیکن رد المحتار وغیرہ میں ہے کہ جو شخص تلبیہ یا ذکر یاد عا میں مشغول ہو اس پر سلام کا جواب دینا واجب نہیں ہے
بلکہ جن مواقع پر سلام کرنا مشروع نہیں ہے ان مواقع میں سلام کا جواب دینا بھی واجب نہیں ہے اہ سہ

(۱۲) مرد کے لئے سنت یہ ہے کہ جب بھی تلبیہ پڑھے خوب بلند آواز سے پڑھے مگر اتنی بلند آواز سے نہ کہ جس سے اس کو
مشقت ہو تاکہ اس کو ضرر و صغف نہ پہنچے سہ پس اگر کوئی شخص تلبیہ میں آواز بلند نہیں کرے گا تو وہ برائی کا مرتکب ہو گا لیکن
اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہوگی اور آواز کو جتنا بلند کرے پسندیدہ و بہتر ہے تاکہ اس وجہ جو و شجر ارض و نباتات وغیرہ جس چیز کو اس کے
تلبیہ کی آواز پہنچے وہ اس کی گواہی دے لیکن آواز کو اس قدر بلند نہ کرے کہ اس کی آواز منقطع ہونے لگے اور خود اس کے لئے تکلیف کا باعث ہو
لیکن اگر کسی شہر میں ہو تو آواز کو بلند کرنا سنت نہیں ہے کیونکہ اس میں ریا و سمعہ کا خوف ہے کہ جہر یعنی بلند آواز سے پڑھنے کا حکم تلبیہ
کے متعلق ہے تلبیہ کے علاوہ دیگر اذکار میں اخفا افضل ہے کما لا یخفی سہ

(۱۳) عورت اپنی آواز مطلقاً بلند نہ کرے بلکہ اس طرح آہستہ سے کہے کہ بس خود ہی سُن سکے کوئی دوسرا نہ سُنے تاکہ فتنہ سے محفوظ
رہے یعنی عورت کی آواز کے سننے سے غیر مرد کی طرف سے فتنہ کا خوف ہے سہ اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کے نزدیک اجنبی مرد ہوں سہ
اور یہ جو بعض فقہانے کہا ہے کہ عورت کی آواز بھی عورت سے یعنی ستر میں داخل ہے یہ قول ضعیف ہے سہ

(۱۴) احرام کی حالت میں مکہ مکرمہ کی مسجد الحرام اور مسجد منیٰ اور عرفات میں بھی تلبیہ پڑھے اور اسی طرح عرفات سے واپسی پر
مزدلفہ اور مسجد مزدلفہ میں بھی تلبیہ پڑھے اور ظاہر یہ ہے کہ ان مواقع میں تلبیہ زیادہ مبالغہ کے ساتھ بلند آواز سے نہ پڑھے تاکہ نمازیوں
طواف کرنے والوں، سونے والوں اور ذکر کرنے والوں وغیرہ کو تشویش و پریشانی نہ ہو، اور رمی جمار (کنکریاں مارنے) تک تلبیہ پڑھنا ہے

سہ فتح وغیرہ زیادہ وجات سہ حیات سہ لباب و شرح و غنیہ و فتح سہ غنیہ

سہ فتح وغیرہ زیادہ عن غنیہ سہ باب و شرح تفسیر و مخلصاً سہ حیات سہ دروش و لباب و شرح و ارشاد و حیات سہ حیات عن شرح اللباب سہ در و ارشاد۔

اور طواف کرنے کی حالت میں مطلقاً تلبیہ نہ پڑھے کیونکہ طواف کی حالت میں اس کو ماثورہ دعاؤں میں مشغول ہونا افضل ہے اور یہاں پر طواف سے مراد طواف قدوم اور طواف افاضہ یعنی طواف زیارت ہے جبکہ طواف زیارت کو رمی پر مقدم کرے (کیونکہ ان دونوں صورتوں میں طواف میں تلبیہ پڑھ سکتا ہے لیکن افضل نہیں ہے بلکہ ماثورہ دعاؤں میں مشغول ہونا افضل ہے، مؤلف) اور اسی طرح نفلی طواف میں بھی تلبیہ نہ پڑھے (یعنی جائز ہے لیکن افضل نہیں ہے، مؤلف) اور طواف عمرہ میں اور اس طواف زیارت (طواف فرض) میں جو رمی حمار کے بعد کیا جائے تلبیہ مطلقاً جائز نہیں ہے (کیونکہ طواف عمرہ شروع کرتے ہی تلبیہ ختم ہو جاتا ہے اور اسی طرح پہلے دن (ارزی) کچھ کی رمی حمار کرتے ہی تلبیہ پڑھنا منقطع ہو جاتا ہے، مؤلف) اور عمرہ کی سعی میں تلبیہ نہ پڑھے کیونکہ عمرہ کا طواف شروع کرتے ہی تلبیہ ختم ہو جاتا ہے لہٰذا اگر رمی سعی و قوف عرفات سے پہلے کرے تو اس سعی میں تلبیہ کہے گا اور اگر حج کی سعی طواف زیارت کے بعد کرے تو اس میں تلبیہ نہ کہے گا

جو چیز تلبیہ کے قائم مقام ہوتی ہے | (۱) احرام کی نیت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا کوئی ذکر کرنا، یا تلبیہ بُدۃً مع السوق یعنی اونٹ یا گائے کی گردن میں فلادہ باندھ کر اس کو ہمراہ لے جانا تلبیہ کا قائم مقام ہو جاتا ہے لکہ (تلبیہ کے قائم مقام ذکر اللہ کی تفصیل تلبیہ کے مسائل میں گزر چکی ہے، مولف)

طرح : اشارہ ہے کہ اس کا خون بہہ جانے کی وجہ سے خشک ہو کر اس کی جلد غریب اس چھال یا چونے کی مانند ہو جائے گی لہٰذا اور اس ہری کو پیچھے سے ہانک کر لے جائے (پیچھے سے ہانکنا افضل ہے ورنہ آگے سے رسی پکڑ کر کھینچنا بھی جائز ہے) اور خود بھی حج یا عمرہ کی نیت سے احرام باندھ کر اس جانور کے ساتھ روانہ ہو خواہ نیت میں حج یا عمرہ کو متعین کر لیا ہو یا ہم نیت ہو یا حج و عمرہ دونوں کی اکٹھی نیت کی ہو اور مستحب یہ ہے کہ جب حج یا عمرہ کے لئے روانہ ہوتے وقت ہری کو ساتھ لیکر روانہ ہو تو یہ تکبیر پڑھے : **اَللّٰهُ اَكْبَرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ وَبِاللّٰهِ الْحَمْدُ** پس حج یا عمرہ کی نیت سے احرام باندھ کر مذکورہ بالا طریقہ سے اونٹ یا گائے کو پٹہ ڈال کر لے جانے سے بھی احرام بندہ جاتا ہے خواہ وہ شخص تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے کیونکہ ہری کو پٹہ ڈال کر ہانکنا تلبیہ کے قائم مقام ہے لیکن اگر دونوں کو جمع کرے یعنی ہری کے جانور پٹہ ڈال کر بھی لے جائے اور تلبیہ بھی پڑھے تو افضل یہ ہے کہ پہلے تلبیہ پڑھے پھر جانور کو پٹہ ڈال کر لے چلے تاکہ احرام کا باندھنا جانور کو پٹہ ڈالنے کے ساتھ شروع نہ ہو کیونکہ سنت یہ ہے کہ احرام تلبیہ کے ساتھ شروع ہوئے

(۵) اور ہری کے جانور کو صرف اشعار کرنا تلبیہ کے قائم مقام نہیں ہوتا اگرچہ احرام کی نیت کر کے اس جانور کو لیکر مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہو بلکہ اس زخم کے اندر تک سرایت کر جانے کی صورت میں ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک مکروہ ہے یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اشعار مطلقاً مکروہ ہے خواہ اس کے اندر تک سرایت کرنے کا خوف ہو یا نہ ہو اور صاحبین کے نزدیک اگر اندر تک سرایت کرنے کا خوف ہو تو مکروہ ہے ورنہ اونٹ میں اشعار کرنا بہتر ہے اور گائے و بکری میں اشعار نہ کرے، پس اس میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ اشعار اونٹ کے ساتھ مخصوص ہے اور اشعار بکری کی کسرہ (زیر) کے ساتھ ہے اور وہ یہ ہے کہ بدنہ یعنی اونٹ کی جلد کو چیرا دیا جائے یا نیزہ مارا جائے حتیٰ کہ اس سے خون ظاہر ہو جائے لہٰذا یعنی اس کے کوہان کو بائیں طرف سے نیزہ وغیرہ سے زخم لگایا جائے یہاں تک کہ اس سے خون نکلنے لگے لہٰذا پھر اس خون کو انگلی سے سونت کر اس کی کوہان پر پھیر دے (دل دے) لہٰذا اور اسی طرح اگر بدنہ (یعنی اونٹ یا گائے) پر جھول ڈال دے اور اس کی گردن میں قلابہ نہ ڈالے اور حج کی نیت کرے تو اس سے وہ احرام میں داخل نہیں ہوگا اگرچہ اس کے ساتھ حج کے لئے روانہ ہو لہٰذا کیونکہ اشعار کرنا اور جھول ڈالنا دونوں حج و عمرہ کے لئے مخصوص نہیں ہیں اس لئے کہ اشعار کبھی علاج کے طور پر بھی کیا جاتا ہے اور جھول سردی و گرمی و اذیت دور کرنے کے لئے بھی ڈالا جاتا ہے لہٰذا اور اونٹ کو قلابہ بھی ڈالا جاتا ہے اور جھول بھی اور اشعار بھی کیا جاتا ہے اور ہٹے بل بھینس کو اشعار نہیں کیا جاتا بلکہ قلابہ اور جھول ڈالا جاتا ہے لیکن جھول ڈالنا مستحب ہے اور تقلید (قلاہ ڈالنا) اس سے زیادہ پسندیدہ ہے اور دونوں کو جمع کرنا افضل ہے اور بکری و بھڑکے لئے ان تینوں مذکورہ چیزوں میں سے کوئی چیز نہیں کی جاتی لہٰذا پس اگر بکری کو قلابہ ڈالا تو اس سے وہ محرم نہیں ہوگا اگرچہ اس کو ہانک کر لے جائے کیونکہ بکری کو قلابہ ڈالنا غیر متعارف ہے اور یہ سنت بھی نہیں ہے پس یہ تلبیہ کے قائم مقام نہیں ہوگا لہٰذا

(۶) اور اگر ایک اونٹ یا گائے بیل میں سات یا اس سے کم آدمی شریک ہوئے اور ان میں سے کسی ایک نے باقی دوسروں کے امر سے

لے فتح و بکروغنیہ لہٰذا باب و شرح لہٰذا باب و شرح و غیرہ غنیہ لہٰذا شرح الباب و غیرہ غنیہ و غیرہ

لہٰذا باب و شرح و فتح و غنیہ لہٰذا غنیہ و بکروغنیہ و بکروغنیہ

اس کو پٹہ ڈالا تو وہ سب احرام میں داخل ہو گئے جبکہ وہ سب اس ہری کے ساتھ چلے ہوں، اور اگر اس شخص نے باقی ساتھیوں کے امر کے بغیر پٹہ ڈالا ہو تو صرف وہی ایک شخص احرام میں داخل ہو گا باقی دوسرے نہیں۔

(۷) اور اگر ہری کا جانور کسی دوسرے آدمی کے ساتھ روانہ کیا یا جانور کو اپنی مرضی پر چھوڑ دیا یعنی کسی کے ساتھ کئے بغیر سہکا دیا اور آگے بڑھا دیا پھر اس کے بعد خود بھی روانہ ہو گیا تو اگر وہ روانہ کیا ہو جانور قرآن یا تمتع کی ہری کا تھا اور حج کے مہینوں میں روانہ کیا تھا تو اس ہری کا مالک خانہ کعبہ کی طرف روانہ ہوتے ہی احرام میں داخل ہو جائیگا جبکہ وہ احرام کی نیت کر کے روانہ ہوا ہو اگرچہ وہ اس جانور سے ابھی نہیں ملا، چمک استحاثا ہے (یعنی استحاثا یہ ہے کہ اس کا احرام منعقد ہونے کے لئے اپنی ہری کے جانور کو جاملنا شرط نہیں ہے، مؤلف) اور اگر وہ ہری قرآن یا تمتع کی نہیں تھی یا ہری تو قرآن یا تمتع کی تھی لیکن وہ حج کے مہینے نہیں تھے تو اب وہ خانہ کعبہ کی طرف روانہ ہوتے ہی محرم نہیں ہو گا بلکہ روانہ ہو کر جب تک میقات سے پہلے اس ہری کو نہ مل جائے اور پھر خود اس ہری کو نہ ہانکے احرام میں داخل نہیں ہو گا اگرچہ اس کا خانہ کعبہ کی طرف روانہ ہونا حج کے مہینوں میں پایا جائے اس لئے کہ تمتع و قرآن کی ہری کو حج کے مہینوں کے علاوہ قلاۃ دالنا معتبر نہیں ہے کیونکہ پٹہ ڈالنا تمتع کے افعال میں سے ہے اور افعال تمتع کا حج کے مہینوں سے پہلے ادا ہونا معتبر نہیں ہے پس وہ نفلی حج ہو گا اور نفلی حج کی ہری کو روانہ کرنے کے بعد جب تک اس سے نہ مل جائے اور اس کے ساتھ نہ چلے احرام میں داخل نہیں ہوتا اور اگر وہ میقات سے گزر کر اس ہری سے ملے گا تو اب اس کو میقات سے تلبیہ پڑھ کر احرام باندھنا لازمی ہے حاصل یہ ہے کہ بدۃ یعنی اونٹ یا گائے بیل وغیرہ کے تلبیہ کا قائم مقام ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں: ایک منقطع احرام کی نیت کا ہونا ہے اور نیت کا بیان پہلے گزر چکا ہے۔ دوسری شرط ہری کا جانور روانہ کرنا، اور تیسری شرط ہری کا جانور کے ساتھ خود بھی روانہ ہونا، یا اگر ہری کے جانور کو کسی دوسرے آدمی کے ساتھ یا کسی کے ساتھ کئے بغیر ہانک کر آگے بھیج دیا اور خود اس کے ساتھ روانہ نہیں ہوا تو پھر خود بھی روانہ ہو کر اس جانور سے جا ملے اور اس کو ہانک کر لے جائے جبکہ وہ قرآن اور تمتع کی ہری کے علاوہ کوئی اور ہری ہو پس اگر کسی شخص نے اپنی ہری کو پٹہ ڈال دیا لیکن اس کو آگے روانہ نہیں کیا، یا روانہ تو کر دیا لیکن خود اس کے ساتھ روانہ نہیں ہوا، یا اس کے ساتھ روانہ ہوا لیکن احرام کی نیت نہیں کی تو مشہور مذہب کی بنا پر وہ محرم نہیں ہو گا اور اگر بدۃ (اونٹ یا گائے) کو پٹہ ڈالا اور حج یا عمرہ یا قرآن یا مطلق نسک یا مطلق احرام کی نیت کر کے خود اس کو مکہ مکرمہ کی طرف لیکر چلا تو وہ محرم ہو جائے گا خواہ اس نے تلبیہ نہ کہا ہو لیکن اگر بدۃ کے گلے میں پٹہ ڈالا اور کسی دوسرے آدمی کے ہاتھ روانہ کر دیا اور خود اس کے ساتھ روانہ نہیں ہوا اس کے بعد وہ کسی نسک یعنی حج یا عمرہ کے ارادہ سے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوا، اگر وہ بدۃ قرآن اور تمتع کے علاوہ تھا تو جب تک وہ شخص میقات سے پہلے اس ہری کو نہ مل جائے اس وقت تک محرم نہیں ہو گا اور جب میقات سے پہلے اس سے جا کر مل گیا اور اس جانور کو ہانکا تو اب وہ احرام میں داخل ہو جائے گا، اس شخص کا ہری کو روانہ کرنے کے بعد (میقات سے پہلے) اس ہری سے جاملنا بالاتفاق شرط ہے لیکن اس کو جاملنے کے بعد خود ہانکنے کے بارے میں اختلاف کیا گیا ہے، جامع صغیر میں ہے کہ خود ہانکنا شرط نہیں ہے

اور کتب متون نے اسی کو اختیار کیا ہے اور یہی ظاہر ہے اور اسل میں اس کو شرط قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اس کو ہانکے اور اس کے ساتھ روانہ ہوا اور کافی میں ہے کہ شمس الامام امام سرخسی رحمہ اللہ نے بسوط میں کہا ہے کہ اس مسئلہ میں صحابہ کرام میں بھی اختلاف تھا بعض فرماتے تھے کہ جب بد نہ کے پٹہ ڈال دیا تو محرم ہو گیا اور بعض فرماتے تھے کہ جب اس کے پیچھے چلا تو محرم ہو گیا اور بعض فرماتے تھے جب اُس جانور سے جاملا پھر اس کو ہانکا (لیکر چلا) تو محرم ہو گیا پس ہم ان اقوال میں سے یقینی چیز کو لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جب اس بد نہ کو جاملا اور اس کو لیکر چلا تو وہ محرم ہو گیا کیونکہ اس صورت پر تمام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اتفاق ہے۔ لے لیکن اگر اس نے اپنی ہدی کے جانور کو جاملنے کے بعد خود نہیں ہانکا بلکہ کسی دوسرے شخص نے ہانکا تو وہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اس نے خود ہانکا ہو اس لئے کہ موکل کی موجودگی میں وکیل کا فعل ایسا ہے جیسا کہ خود موکل کا فعل، لیکن اجماع الصغیر کی روایت کے مطابق خود ہانکنے کی بالکل ضرورت ہی نہیں ہے لے اور اگر ہدی کو میقات سے گزرنے کے بعد ملے تو اس کو میقات سے تلبیہ کہہ کر احرام باندھنا لازمی ہے اس لئے کہ جب وہ میقات پر پہنچ گیا تو وہ ہدی سے نہ ملنے کی وجہ سے ابھی تقلید کے ساتھ محرم نہیں ہوا اور اس کو احرام کے بغیر میقات سے آگے جانا جائز نہیں ہے لہذا اس کو تلبیہ کے ساتھ احرام باندھنا لازم ہو گیا لے اور یہ جو کہا گیا ہے کہ ہدی کا روانہ کرنا حج کے مہینوں میں ہو اس سے مراد یہ ہے کہ تمتع (دقران) کی ہدی کے گلے میں پٹہ ڈالنے اور روانہ کر دینے سے اس وقت محرم ہوگا جبکہ یہ دونوں باتیں حج کے مہینوں میں کی گئی ہوں لیکن اگر حج کے مہینوں کے علاوہ اور دنوں میں ایسا کیا گیا تو جب تک خود روانہ ہو کر اس ہدی کو جانہ ملے اور اس کو ساتھ لیکر نہ چلے وہ احرام میں داخل نہیں ہوگا اور بعض فقہاء کی روایت کے مطابق دم قرآن کا حکم بھی اسی طرح ہے، لیکن اگر تطوع (نقلی) اور نذر اور جزاء کا بد نہ ہو تو خواہ حج کے مہینے ہوں یا کوئی اور دن ہوں جب تک وہ اپنی ہدی کے جانور کو جانہ نہیں ملے گا اور پھر اس کو ساتھ لیکر نہیں جائے گا اس وقت تک محرم نہیں ہوگا لے

(خلاصہ) فعل کے ساتھ احرام باندھنے کے لئے پانچ باتوں کا ہونا ضروری ہے اول تعیین بد نہ (یعنی اونٹ یا گائے ہو، بکری وغیرہ ہو)۔ (دوم) تعیین تقلید (یعنی پٹہ ڈالنا اور صرف اشعار یا فقرات معمول ڈالنے پر اکتفا نہ کرنا)۔ (سوم) اس کو مکہ مکرمہ کی طرف روانہ کرنا۔ (چهارم) خود بھی اس کے ساتھ روانہ ہونا۔ (پنجم) نیت نسک (یعنی حج یا عمرہ کی نیت یا مطلق نسک یا مطلق احرام کی نیت یا مہم یا معلق نیت کرنا) لیکن ہدی کے جانور کو روانہ کرنے کے بعد میقات سے پہلے اس کو جاملنا چوتھی شرط کی بجائے کافی ہو جانا ہے بلکہ اگر وہ ہدی قرآن اور تمتع کے لئے حج کے مہینوں میں روانہ کی ہے تو اس کے بعد خود مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہو جانا ہی محرم ہونے کے لئے کافی ہے (جانور سے جاملنا اور ہانکنا اس کے لئے شرط نہیں ہے) لے

محرمات وممنوعات احرام

احرام باندھنے کے بعد جو چیزیں محرم پر حرام ہیں اور اس کیلئے جن چیزوں کا ارتکاب ممنوع ہو جاتا ہے اور جن کے ارتکاب پر حرام لازم آتی ہے وہ آٹھ چیزیں ہیں: (۱) سیلا ہوا کپڑا پہننا۔ (۲) خوشبو استعمال کرنا۔ (۳) تیل لگانا۔ (۴) بدن کے کسی حصہ سے بال ڈونکرنا۔ (۵) ناخن کاٹنا۔ (۶) رفت و فسوق و جدال۔ (۷) جماع اور اس کے محرکات۔ (۸) خشکی کے شکار کا قتل کرنا سہ ان سب کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:-

سیلا ہوا کپڑا پہننا (۱) مرد کے لئے عادت کے مطابق پہنے ہوئے کپڑے پہننا احرام کی حالت میں منع ہے سہ۔ حلیٰ جملہ شے اپنی مناسک میں ذکر کیا ہے کہ اس کا اصول یہ ہے کہ جو لباس انسان کے تمام بدن یا بدن کے بعض حصہ کے موافق بنایا گیا ہو اس طرح پر کہ وہ سلائی کے ذریعہ یا بعض حصوں کو بعض حصوں کے ساتھ چپکانے سے یا کسی اور طرح سے (مثلاً بُنائی سے) کل بدن یا بدن کے بعض حصہ کو ڈھانپ لے اور وہ خود بخود جسم پر بٹھہرا ہے ایسا لباس احرام کی حالت میں پہننا منع ہے سوائے کعب کے سہ (یعنی سرموزہ کے جو کہ جوتی کی طرح پاؤں کی اُبھری ہوئی ہڈی کی جگہ سے کٹا ہوا ہو کہ اس کا پہننا جائز ہے اگرچہ پاؤں کی وضع پر سیلا ہوا ہو کیونکہ یہ جوتی کے حکم میں ہے جیسا کہ آگے آنا ہے، مؤلف) وہ کپڑا اس حکم سے خارج ہے جس کا بعض حصہ بعض کے ساتھ اس طرح پر سیلا ہوا ہو کہ وہ بدن یا اس کے کسی حصہ کی وضع پر نہ ہو مثلاً ٹانگیوں والا کپڑا پس اس کے پہننے میں کوئی مضائقہ نہیں سہ پس احرام کی حالت میں قمیص و شلوار و صافہ (پگڑی) و ہر قسم کی ٹوپی لوہے کی زرہ اور بُرنس کا پہننا منع ہے، بُرنس بضم تین ایک قسم کی ٹوپی ہے جو اونچی ہوتی ہے یا ایک قسم کا پیراں ہوتا ہے جس میں سر پہننے کا حصہ بھی ساتھ ہی ہوتا ہے خواہ وہ درع ہو یا جبّہ یا برساتی اور یہ لباس بالعموم مغربی لوگ پہنتے ہیں اور یہ سر سے قدم تک بدن کو ڈھانپ لیتا ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ عادت کے طریقہ پر پہنی جانے والی کوئی چیز پہن کر سر کو ڈھانپنا منع ہے خواہ وہ صافہ ہو یا ٹوپی وغیرہ کوئی اور چیز ہو اور عورت برقع اس طرح نہ پہنے کہ وہ اس کے چہرہ کو مس کرنا ہو کیونکہ عورت کے لئے چہرہ کو مس کرنا ہوا کپڑا پہننا بالاجماع منع ہے لیکن اجنبی آدمیوں سے اپنے چہرہ کو چھپانے کے لئے اپنے چہرہ پر اس طرح کپڑا ڈال لے کہ وہ اس کے چہرہ کو مس نہ کرے جیسا کہ عورت کے احرام کے بیان میں آئے گا۔ محرم کے قبا و جبّہ و پتین و لباده و عبا وغیرہ کا اس طرح پر پہننا منع ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ آستینوں میں یا ایک ہاتھ آستین میں ڈالے اور اگر ہاتھ آستین میں نہ ڈالے تو ہمارے نزدیک جائز ہے اور قبا و عبا وغیرہ کو آستینوں میں ہاتھ ڈالے بغیر کندھوں پر ڈال لینے سے سوائے کراہت کے کوئی چیز اس پر لازم نہیں آتی اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کو گھنڈی (تکمہ) وغیرہ نہ لگائی ہو اور اگر قبا وغیرہ کو اپنے کندھوں پر ڈال لیا اور اس کی گھنڈی (تکمہ) وغیرہ لگائی اور وہ ایک دن لگی رہی تو اس پر دم

لے ماخذ عن فتح دہر و بحر فافاف لباب و شرح سہ بحر و شرح وغیرہ۔

واجب ہوگا اگرچہ اس نے اپنے دونوں ہاتھ آستینوں میں داخل نہ کئے ہوں کیونکہ گھنڈی کا لگانا ایسا ہی ہے جیسا کہ آستینوں میں ہاتھ داخل کرنا اور اسی طرح اگر اس نے گھنڈی تو نہیں لگائی لیکن دونوں ہاتھ آستینوں میں داخل کر لئے تب بھی یہی حکم ہے کہ ایک دن تک ایسا کرنے پر دم واجب ہوگا، مؤلف) اور ایک ہاتھ داخل کرنے کا بھی وہی حکم ہے جو دونوں ہاتھوں کے داخل کرنے کا ہے اور اگر نہ گھنڈی لگائی اور نہ ہاتھ آستینوں میں داخل کئے تو اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہے صرف کراہت آئے گی جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے کیونکہ اس طرح لباس پہنا سنت کے خلاف ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے جس کو ترک افضل سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے ۳۷، قمیص وغیرہ کو چادر و ہبند کی طرح سے پہنا عادت کے طریقہ پر پہننے سے خارج ہے ۳۸ پس اگر کسی نے حالت احرام میں قمیص کو تہبند کی طرح پہنایا چادر کی طرح لپیٹا تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ لیونکہ اس صورت میں سلائی کے ذریعہ بدن کا احاطہ نہیں ہوا اور اسی طرح اگر کسی محرم نے طیلسان پہنا اور اس کو گھنڈی (تکمہ) نہیں لگائی تو کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ اس طرح یہ خود بخود جسم پر نہیں پھرا رہتا لہذا اس کی حفاظت میں تکلف و عمل کی ضرورت پڑتی ہے پس اگر اس کو تکمہ لگایا تو اب یہ سلع ہوئے کپڑے کا پہنا ہو جائے گا کیونکہ سلائی کے ذریعہ سے احاطہ بدن کے ساتھ ساتھ اس کا تکمہ کے ذریعہ جسم پر پھرنے کا بھی حاصل ہو گیا ۳۹ اور اگر کسی شخص کے پاس چادر نہ ہو اور قمیص ہو اور وہ احرام کی حالت میں قمیص کو بچھاڑ کر چادر کی طرح پہن لے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ جب قمیص کو بچھاڑ دیا تو وہ چادر کے حکم میں ہو گئی ۴۰ یعنی تاکہ وہ ہیئت کی خصوصیت کے اعتبار سے سنت کے زیادہ قریب ہو جائے پس یہ عبارت بحر الرائق کی عبارت کے منافی نہیں ہے، بحر الرائق کی عبارت یہ ہے کہ قمیص کو بچھاڑنے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ اگر قمیص کو بغیر بچھاڑے بھی چادر کی طرح پہن لے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے ۴۱ اور اسی طرح اگر کسی کے پاس تہبند نہ ہو اور اس کے پاس شلوار ہو تو اگر شلوار کو نیفہ کی جگہ کے علاوہ اور حصہ کی سلائی کو کھول کر تہبند کی طرح پہن لے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ جب اس کی سلائی کو کھول لیا تو وہ ازار (تہبند) کے حکم میں ہو گئی ۴۲۔ اور اگر اس کو اسی حالت میں پہن لیا اور اس کی سلائی کو نہ بچھاڑا تو اس پر دم واجب ہوگا ۴۳۔ اور سونے وغیرہ کی حالت میں اپنے اوپر قمیص یا جُبہ وغیرہ کو اوڑھ لینا بالاتفاق جائز ہے ۴۴ یعنی لیٹنے کی حالت میں اپنے اوپر قبا وغیرہ کو ڈال لینا جائز ہے کیونکہ جب وہ کھڑا ہوگا تو وہ اس کو پہننے والوں میں شمار نہیں ہوگا جیسا کہ اس کو منسک الکبیر میں ذکر کیا ہے ۴۵

(۲) احرام کی حالت میں موزوں کا پہنا منع ہے لیکن اگر اس کو نعلین میسر نہ ہوں تو دو دو توں موزوں کو دونوں کعب کے نیچے سے مار دے ۴۶ اور حدیث شریف میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ محرم کیا پہنے؟ آپ نے فرمایا کہ محرم قمیص و عمامہ و بُرُس و شلوار نہ پہنے اور نہ ایسا کپڑا پہنے جس کو ورس (ایک قسم کی خوشبو) یا زعفران مس ہوئی ہو اور نہ موزے پہنے لیکن اگر اس کو نعلین میسر نہ ہوں تو موزوں کو کعبین سے نیچے تک

۱۔ باب وشرموش وغنیہ ملتقطاً ۲۔ جات بنصرت ۳۔ بحر ۴۔ غنیہ ۵۔ بدائع ۶۔ شرح اللباب وغنیہ۔
۷۔ بدائع وشرح اللباب ۸۔ شرح اللباب ۹۔ در تصرفاً ۱۰۔ شرح اللباب فی باہات الاحرام وشرموش ۱۱۔ باب ودرورع وغیرہ۔

کاٹ ڈالے، رواہ السنۃ ۱۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں لیکن اگر کسی شخص کو نعلین میسر نہ ہوں تو وہ خفین (موزے) پہن لے اور ان کو کعبین کے نیچے تک کاٹ ڈالے، رواہ النخسۃ ۲۔ اور کعب سے مراد یہاں ہڈیوں کا وہ جوڑ یعنی اُبھری ہوئی ہڈی ہے جو وسط قدم میں جوتے کے تسمہ کی گرہ لگانے کے مقام پر ہے ۳۔ یعنی وہ مثلث ہڈی جو پاؤں کی پشت پر اُبھری ہوئی ہوتی ہے جہاں نعلین کا تسمہ باندھا جاتا ہے یہاں اس سے مراد ٹخنہ نہیں ہے جو کہ وضو کے بیان میں پاؤں دھونے کی حد میں معتبر ہے ہشام رحمۃ اللہ علیہ نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے اسی طرح روایت کیا ہے ۴۔ اور دونوں موزوں کو اس جگہ سے کاٹنے سے مراد یہ ہے کہ کعبین (وسط قدم کی ہڈی) اور ان دونوں کے اوپر کا ساق کا حصہ کھل جائے صرف کعبین کی جگہ کا کاٹ دینا مراد نہیں ہے جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے اور نعل چل کو کہتے ہیں جس کو اہل حرمین پہنتے ہیں اور اس کے تسمے ہوتے ہیں ۵۔ اور مشائخ نے موزوں کے پہننے کا جواز مطلق طور پر بیان کیا ہے جبکہ وہ کعبین سے نیچے تک کاٹ دیئے گئے ہوں لیکن نص میں جس طرح مذکور ہے اس کا مقتضی یہ ہے کہ کعبین سے نیچے تک کٹے ہوئے موزوں کا پہننا محرم کے لئے اس وقت جائز ہے جبکہ اس کو نعلین میسر نہ ہوں ۶۔ لیکن اگر اس کو نعلین (چیل یا ایسا جوتا جس میں پاؤں کی پشت کی ہڈی کھلی رہتی ہے) اس کو میسر ہوں تو موزوں کو نہ کاٹے کیونکہ اب ایسا کرنے میں بلا ضرورت مال کا ضائع کرنا ہے ۷۔ اور ظاہر ہے کہ نعلین موجود نہ ہونے کی قید موزوں کو کعبین کے نیچے تک کاٹنے کے وجوب کے لئے ہے لیکن اگر نعلین موجود ہوں تو اب موزوں کا کاٹنا واجب نہیں ہے اس لئے کہ اب اس میں مال کا بے فائدہ ضائع کرنا ہے اور یہ حکم نعلین کی موجودگی میں کٹے ہوئے موزوں کا پہننا جائز ہونے کے خلاف نہیں ہے ہاں البتہ نعلین کی موجودگی میں ان موزوں کا پہننا سنت کے خلاف ہے اس لئے مکروہ تنزیہی ہے اور اس سے اسارت (برائی) حاصل ہوگی ۸۔ اور نعلین موجود ہونے کی صورت میں موزوں قطع کرنے پر فدیہ واجب ہونے کی جو روایت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف منسوب ہے یہ خلاف مذہب ہے جیسا کہ شرح اللباب کے جنایات میں مذکور ہے ۹۔ اور صحیح روایت یہ ہے کہ اس صورت میں چاروں اماموں کے نزدیک فدیہ واجب نہیں ہے ۱۰۔ اور طبرانی نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ جب محرم نعلین پہننے پر قادر ہو تو اس کو خفین (موزوں) کا پہننا جائز نہیں ہے اگرچہ ان کو موضع کعبین سے کاٹ دیا گیا ہو لیکن یہ سب خلاف مذہب ہے اور شاید یہ امام صاحب سے ایک روایت ہو ۱۱۔ پس خلاصہ یہ ہے کہ پاؤں میں ہر اس چیز کا پہننا جائز ہے جس سے وسط قدم کا کعب (اُبھرا ہوا حصہ) کھلا رہے خواہ وہ چیل ہو یا ہندوستانی و پاکستانی دیسی جوتا و نیوٹ وغیرہ ۱۲۔ اور اسی لئے مشائخ نے کہا ہے کہ محرم کے لئے کعب کا پہننا جائز ہے اس لئے کہ موزوں کی مقام کعبین سے کاٹنے کے بعد جو شکل ہوتی ہے کعب بھی اسی قسم کا ہوتا ہے ۱۳۔ اور کعب وہ جوتا ہے جس میں پشت قدم کھلی رہتی ہے جیسا کہ نیوٹ و دیسی جوتا وغیرہ

۱۔ جمع الفوائد ۲۔ التاج و مشکوٰۃ ۳۔ ہدایہ و مجموعہ درر البیاب و شرح ۴۔ غنیۃ بزیادۃ عن حیات ۵۔ فتح وغیرہ و شرح اللباب ۶۔

۷۔ فتح وغیرہ ۸۔ لباب شرح فی الجنایات وغیرہ و حیات تہرقا ۹۔ فتح وغیرہ ۱۰۔ شرح اللباب فی الجنایات ۱۱۔ لباب و شرح فی الجنایات و فتح وغیرہ

۱۲۔ بحر ۱۳۔ فتح وغیرہ ۱۴۔ غنیۃ تصرف -

(۵) احرام کی حالت میں ایسے کپڑے پہننا بھی منع ہیں جو خوشبودار چیز سے رنگے گئے ہوں جیسے ورس یا زعفران یا کسم کے پھول یا اور کوئی پھول وغیرہ جن سے رنگنے سے خوشبو آتی ہے خواہ کپڑا سلا ہو یا بغیر سلا ہو البتہ اگر خوشبودار چیز سے رنگا ہو کپڑا سلا ہو یا بھی ہو تو آدمی پر دوہری جزا لازم آئے گی جیسا کہ باب میں ہے اور خوشبو سے رنگے ہوئے کپڑے پر تکیہ بھی نہیں لگانا چاہئے اور اس پر سونا بھی نہیں چاہئے لیکن اگر رنگنے کے بعد اس کو اس قدر دھو لیا گیا ہو کہ اس سے خوشبو بالکل نکل جائے تو پھر اس کے پہننے میں کوئی مضائقہ وکراہت نہیں ہے خوشبو نکل جانے کے بارے میں بعض کا قول یہ ہے کہ اس قدر دھو یا جائے کہ پھر اس کا رنگ بدن پر نہ چھوٹے اور بعض نے کہا اس سے خوشبو آتی بند ہو جائے اور یہی اصح ہے اس لئے کہ خوشبو کا اعتبار ہے رنگ کا اعتبار نہیں ہے لہٰذا کیونکہ اگر کپڑا خوشبو سے رنگا گیا ہو اور اس میں سے خوشبو آتی ہو اور اس سے رنگ نہ چھوٹتا ہو تو ایسے کپڑے کا پہننا محرم کے لئے منع ہے لہٰذا اور اسی لئے اگر کپڑا ایسے رنگ سے رنگا گیا ہو جس میں خوشبو نہ ہو مثلاً گیرو وغیرہ سے تو اس کے پہننے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اگرچہ دھونے سے پہلے ہی پہنا جائے کیونکہ اس میں صرف زینت ہے اور احرام زینت سے منع نہیں کرتا لہٰذا حتیٰ کہ فقہاء نے کہا ہے کہ احرام والی عورت کے لئے ہر قسم کے زیورات اور ریشم کا پہننا جائز ہے لیکن بلقیعات میں یہ کہا ہے کہ محرم زینت حاصل نہ کرے تو یہ خلاف اولیٰ پر محمول ہے اور یہی تشریح ہے ورس ایک خوشبودار گھاس ہوتی ہے جس کو یمن میں کریم کہتے ہیں اس کا رنگ زرد دھونا ہے لہٰذا

(۶) مرد کے لئے احرام کی حالت میں سر کا ڈھانپنا منع ہے خواہ پورے سر کو ڈھانپنے یا اس کے کچھ حصہ کو ڈھانپنے لہٰذا لیکن عورت کو اپنا سر ڈھانپنا چاہئے کہ اور عورت اپنا سر کھلانے رکھے کیونکہ یہ عورت (ستر) ہے پس مرد اپنا سر صاف (بگری) یا کسی اور ایسی چیز سے سر نہ ڈھانپنے جس سے سر کو ڈھانپنا مقصود ہو کیونکہ محرم مرد کے لئے ہر اس چیز سے سر کو ڈھانپنا ممنوع ہے جس سے سر کا ڈھانپنا مقصود ہو لہٰذا اور سر ڈھانپنے سے مراد اس چیز سے سر کو ڈھانپنا ہے جس سے عادتاً سر کو ڈھانپنا جاتا ہے مثلاً کپڑا وغیرہ پہننا یا خاموشی وغیرہ کا لپک کر یا بخلاف اس چیز کے جس سے سر کو عادتاً ڈھانپنا نہیں جاتا مثلاً طشت یا زنبیل یا جوال (گوئی) یا پتھر یا ڈھیلے یا لوہا یا لکڑی یا شیشہ وغیرہ کا سر پر رکھنا کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے لیکن اس کا ترک کرنا افضل ہے کیونکہ ظاہر سنت کے خلاف ہے اور اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ کل سر ڈھانپے یا سر کا بعض حصہ ڈھانپے اور سر پر پٹی باندھے لہٰذا اور ہر العائق میں خانیہ سے مذکور ہے کہ اگر محرم نے اپنے سر پر ایسی چیز اٹھائی جس کو لوگ پہنتے ہیں تو وہ پہننے والا شمار ہوگا اور اگر لوگ اس کو نہیں پہنتے مثلاً طشت وغیرہ تو وہ پہننے والا شمار نہیں ہوگا لہٰذا

(۷) مرد و عورت دونوں کو احرام کی حالت میں اپنے چہرہ کو ڈھانپنا منع ہے لہٰذا نہ تمام چہرہ کو ڈھانپنے نہ اس کے بعض حصہ کو مثلاً رخسار یا ناک یا منہ یا ٹھوڑی کو ڈھانپنے نہ کپڑے سے ڈھانپنے اور نہ ہی مٹی یا خا (دھندلی) کا لپک کرے اور

لہٰذا باب وشرع وحر وغیرہ وبلقیعات لہٰذا بحر وشرع وخر وغیرہ فی البدائع لہٰذا شرح الباب وغیرہ وفتح لہٰذا شرح الباب وھ غایت الاوطار لہٰذا باب وشرع وھ ش لہٰذا بدائع لہٰذا بحر زیادة عن جیات لہٰذا ش وغیرہ لہٰذا باب وشرع وغیرہ۔

نہ ہی پٹی باندھے اور نہ کسی اور طریقے سے جس سے چہرہ چھپانے کا قصد کیا جائے۔ اہو ڈھانپنے اور نہ عذر سے ڈھانپنے نہ بغیر عذر کے کیونکہ دونوں حالتوں میں جزا لازم آتی ہے البتہ صاحب عذر گنہگار نہیں ہوتا۔ لیکن کل چہرہ یا سر کے ایک دن یا ایک رات تک ڈھانپنے میں دم واجب ہوتا ہے اور چوتھائی حصہ کا ڈھانپنا پورا ڈھانپنے کے حکم میں ہے اور ایک دن یا ایک رات سے کم یا ایک چوتھائی حصہ سے کل ڈھانپنے میں صدقہ واجب ہوتا ہے۔ اور قاضی خاں نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیا کہ محرم اپنے منہ و ٹھوڑی و رخسار کو نہ ڈھانپے اور اگر محرم اپنی ناک پر ہاتھ رکھے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اور جانا چاہئے کہ عورت کو اپنا سر ڈھانپنا چاہئے اس لئے کہ یہ عورت (ستر) ہے اور عورت بالاجمل اپنا چہرہ نہ ڈھانپے حالانکہ چہرہ بھی عورت مستور ہے اور اس کے کھلار کھنے میں فتنہ ہے اور مرد اپنے چہرہ اور سر دونوں کو کھلار کھے پس چہرہ کے کھلار کھنے میں مرد اور عورت دونوں مشترک ہیں اور سر کے ڈھانپنے میں عورت منفرد ہے۔ اور بلاشبہ عورت اپنے چہرہ پر کپڑا اس طرح لٹکا کر کہ کپڑا چہرہ کو مس نہ کرے اپنے چہرہ کو اجنبی (غیر محرم) آدمیوں سے چھپائے۔ پس عورت کے چہرہ کو کھلار کھنے سے مراد یہ ہے کہ کپڑا چہرہ کو مس نہ کرے اس لئے وہ اپنے محرم کے سامنے منہ کھلار کھے اور غیر محرم کے سامنے آنے کی صورت میں کپڑا چہرہ پر اس ترکیب سے ڈالے کہ چہرہ کو مس نہ کرے اور پردہ بھی ہو جائے اس کی تفصیل عورت کے حج کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں (مؤلف) اور یہ سر اور چہرہ کے ڈھانپنے کی حرمت کا حکم زندہ محرم کے لئے ہے لیکن جب محرم مرجائے تو اس کا سر اور چہرہ ڈھانپ دیا جائے کیونکہ اس کا احرام اس کی موت کی وجہ سے باطل ہو گیا اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ابن آدم مرجاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے سوائے تین باتوں کے الحدیث۔ چونکہ احرام بھی عمل ہے پس وہ بھی منقطع ہو گیا پس اس کے سر اور چہرہ کو بھی دیگر اموات کی طرح ڈھانپ دیا جائے اور یہی وجہ ہے کہ مامور بائج اس میت کے احرام پر بالاتفاق مینا نہیں کر سکتا اور یہ اس کے احرام کی موت کے ساتھ منقطع ہونے کی دلیل ہے۔

(۸) محرم مرد کے لئے سر اور چہرہ پر پٹی باندھنا منع ہے خواہ عذر کی وجہ سے ہو یا بغیر عذر کے لیکن عذر کی وجہ سے ایسا کرنے والا گنہگار نہیں ہوگا۔ اور اگر کسی نے اپنے سر و چہرہ پر پٹی باندھی اور وہ ایک چوتھائی دن یا رات سے کم عرصہ تک رہی تو اس پر بالاتفاق صدقہ واجب ہے۔ اور اس کی تفصیل جنایات کے بیان میں ہے (مؤلف) اور اگر سر و چہرہ کے علاوہ بدن کے کسی اور حصہ پر پٹی باندھی خواہ کسی علت کی وجہ سے ہو یا بغیر علت کے ہو اس پر کچھ لازم نہیں ہے لیکن علت کے بغیر ایسا کرنا مکروہ ہے۔ (جیسا کہ اس کی تفصیل مکروہات میں درج ہے، مؤلف)

(۹) محرم کو اپنے سر کے بالوں پر کسی کاٹھی چیز کا لپ کرنا اس لئے کہ یہ بھی سر کو ڈھانپنا ہے (اگرچہ وہ لپ بغیر خوشبو کی چیز کا ہو نہ) اور اگر وہ لپ کسی خوشبو والی چیز کا ہے تو اس پر دو دم لازم ہوں گے ایک خوشبو کے استعمال کی وجہ سے اور

لے غنیہ لے ش وغنیہ لے بحر صفا لے ش لے بحر لخصا و تصرفا دش وغنیہ لے باب و شرح فی المکرہات۔
لے باب و شرح فی الجنایات لے فتح زیادۃ لے باب و شرح زیادۃ۔

دوسرا سر کو ڈھانپنے کی وجہ سے جبکہ وہ لبیب تمام سر یا چوتھائی حصہ پر ایک دن یا ایک رات تک رہا ہو سہ اور اگر سر کو ایک دن سے کم (یا چوتھائی سر سے کم) لبیب کیا ہو تو صدقہ واجب ہوگا اور یہ حکم مرد کے حق میں ہے اور عورت کو اپنے سر کا ڈھانپنا منع نہیں ہے پس اگر کسی نے اپنے سر یا ڈاڑھی کو حایا و سمد کا خضاب لگایا یا اپنی ہتھیلی کو مہندی لگائی تو اگر وہ پانی کی طرح تیلی تھی تو اس پر ایک دم لازم ہوگا اور اگر وہ گاڑھی تھی اور اس سے اپنے سر پر لبیب کیا تو مرد پر دوم لازم ہوں گے، ایک دم خوشبو کے استعمال کی وجہ سے اور دوسرا دم سر ڈھانپنے کی وجہ سے اور عورت پر صرف ایک دم خوشبو کے استعمال کی وجہ سے لازم ہوگا سہ

(۱) نیت و تلبیہ کے ساتھ احرام میں داخل ہونے کے بعد بدن اور کپڑے میں خوشبو کا استعمال منع ہے اگرچہ علاج کے قصد سے ہو اور اسی طرح بدن میں تیل

لگانا بھی منع ہے خواہ وہ تیل خوشبودار ہو یا بغیر خوشبو کا ہو اور تیل کپڑوں پر لگانے کے بارے میں ظاہر المذہب کی بنا پر منع ہونے کا حکم خوشبودار تیل کے ساتھ مخصوص ہے سہ پس احرام کی حالت میں خوشبو کو ہاتھ سے بھی نہ چھوئے اگرچہ اس کا ارادہ خوشبو لگانے کا نہ بھی ہو سہ کیونکہ وجوب کفارہ کے لئے قصد کا ہونا شرط نہیں ہے اور جس شخص نے حجر اسود کا استلام کیا اور اس کی خوشبو اس شخص کے ہاتھ کو لگی تو فقہانے کہا ہے کہ اس شخص پر کفارہ واجب ہے اس لئے کہ اس نے خوشبو کا استعمال کیا ہے اگرچہ اس نے خوشبو لگانے کا قصد نہیں کیا تھا سہ اور احرام کی حالت میں تیل کا استعمال بھی نہ کرے سہ — (۲) خالص خوشبو (مثلاً زعفران، مشک وغیرہ) کھانا پینا منع ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر لیکن کثیر کے کھانے سے دم واجب ہوتا ہے اور قلیل سے صدقہ واجب ہوتا ہے، اور اسی طرح اگر خوشبو کھانے میں ملانی تھی اور پھر اس کھانے کو پکایا نہ گیا ہو اور خوشبو کے اجزاء مغلوب ہوں تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے لیکن اگر اس میں سے خوشبو آتی ہو تو اس کا کھانا مکروہ ہے ورنہ مکروہ بھی نہیں ہے اور اگر خوشبو کے اجزاء غالب ہوں تو اس کا حکم خالص خوشبو کھانے کی طرح ہے کہ اگر گزشتہ ہو تو اس کے کھانے سے دم واجب ہوگا اگرچہ اس کی خوشبو ظاہر نہ ہو اور اگر قلیل ہو تو صدقہ واجب ہوگا، یہ حکم امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے صاحبین کا اس میں اختلاف ہے اور اگر پینے کی چیز میں خوشبو ملتی ہوئی ہو تو خواہ خوشبو غالب ہو یا مغلوب ہر حال میں خوشبو کا حکم یہی لیکن اگر خوشبو اجزاء کے اعتبار سے غالب ہو تو دم واجب ہوگا اور اگر خوشبو مغلوب ہو تو صدقہ واجب ہوگا جو نصف صاع گندم یا لیکن مغلوب خوشبو والے مشروب کو چند بار پینے سے بھی دم واجب ہو جاتا ہے سہ (اور اس کی مزید تفصیل حایات کے بیان میں ہے مؤلف) —

(۳) ایسی خوشبو جس کی بو اتنی ہو اپنے کپڑے کے کسی سرے میں بانہ صانع پر بخلاف عود و صندل وغیرہ کے کہ جس کی بو تین اڑتی سہ — (۴) خوشبو کا ص (۵) محرم کا اپنے سر یا ڈاڑھی یا کسی اور عضو کو مہندی (خا) کا خضاب لگانا منع ہے سہ اس لئے کہ جہاں خوشبو ہے سہ اور سر و ڈاڑھی کو خطی سے دھونا منع ہے سہ اس لئے کہ یہ خوشبودار چیز ہے یا اس لئے کہ یہ کپڑوں کو مارتی ہے، پس خطی سے سر اور ڈاڑھی کو دھونے سے پرہیز کرنا بالاتفاق واجب ہے اور اختلاف اس کی علت اور سبب میں ہے پس امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس سے اس لئے پرہیز کرے کہ یہ ایک خوشبودار چیز ہے اور اس کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک یہ خوشبو نہیں ہے بلکہ اس لئے پرہیز کرے کہ یہ کپڑوں کو مارتی ہے اور بالوں کو نرم کرتی ہے اور اس کی وجہ سے اس پر صدقہ واجب ہوگا

صرف خوشبو لگانا اگرچہ قصد استنہال سے ہے اور اس پر اس سے کچھ جزا لازم نہیں آتی سہ (اس کی تفصیل کرویات میں ملاحظہ فرمائیں مؤلف)

سہ فتح میں الحایات بتصریح ش فی الحایات سہ باب شرح من الحایات بتصرف سہ باب شرح زیارۃ شہ ع و برائے سہ برائے سہ ہر یہ ورع۔
سہ باب شرح من المحلوات و الحایات ملقطاً سہ باب و شرح غنیہ سہ ش و برائے وغیرہ سہ باب سہ باب کثر وغیرہ۔

اور اسی لئے بعض فقہانے کہا ہے کہ عراق کی خطی میں کوئی اختلاف نہیں ہے اس لئے کہ وہ خوشبودار ہوتی ہے لہٰذا اس خطی سے اپنا سر اور ڈاڑھی نہ دھوئے لہٰذا بخلاف صابن و دلوک (مسور کا آٹا یا آبٹن) اور آئینان یعنی حوض (ایک قسم کی نباتات جس سے ہاتھ دھونے ہیں) کے کہ اگر ان چیزوں سے سر یا ڈاڑھی کو دھوئے گا تو امام صاحب و صاحبین کے نزدیک بالاتفاق کچھ لازم نہیں ہوگا لہٰذا یعنی بخلاف ایسی چیز کے جو نہ خود خوشبودار ہو اور نہ اس میں خوشبو ملائی گئی ہو کہ اس سے دھونا جائز ہے لہٰذا اور خطی بکسر الخاء ایک قسم کی نباتات ہے اور خطی کے ساتھ دھونے سے مراد یہ ہے کہ جس پانی میں خطی ملی ہوئی ہو اس پانی کو دھونا ہے (۶) خوشبودار سرمہ لگانا اگر کسی نے خوشبو ملا ہوا سرمہ ایک یا دو مرتبہ (ایک یا دو سلانی) لگایا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا اور تین یا اس سے زیادہ مرتبہ (تین یا زیادہ سلانی) لگایا تو اس پر دم واجب ہوگا لہٰذا اس لئے کہ جب خوشبو سرمہ پر غالب آگئی تو کوئی فرق نہیں ہے خواہ اس کو دوائی کے طور پر استعمال کرے یا خوشبو کے طور پر لے

(فائدہ) طیب یعنی خوشبو سے مراد ہر وہ چیز ہے جس میں لذت بخش بو ہو اور عاقل لوگ اس کو خوشبو شمار کرتے ہوں لہٰذا ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ بدن میں استعمال ہونے والی چیزیں تین قسم کی ہیں: ایک قسم وہ ہے جو محض خوشبو ہے اور وہ خوشبو حاصل کرنے کے لئے بنائی گئی ہے جیسا کہ مشک و کافور و عنبر وغیرہ، ایسی چیز کا استعمال خواہ کسی وجہ سے کیا جائے اس سے کفارہ یعنی جزا لازم آئے گی یہاں تک کہ فقہانے کہا ہے کہ اگر کسی نے حالت احرام میں اپنی آنکھ میں خوشبو کو دو ا کے طور پر ڈالا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا اور دوسری قسم وہ ہے جو نفیہ خوشبو نہیں ہے اور نہ ہی اس میں خوشبو کی کوئی بات پائی جاتی ہے اور نہ ہی وہ کسی وجہ سے خوشبو بنتی ہے جیسا کہ چربی تو خواہ اس کو کھلے یا چکائی کے طور پر بدن پر ملے یا پاؤں کی پھٹن میں رکھے برابر ہے، اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا اور تیسری قسم وہ ہے جو نفیہ خوشبو نہیں ہے لیکن اس کی اصل خوشبو ہے اور وہ خوشبو کے طور پر بھی استعمال کی جاتی ہے اور دوائی اور سالن کے طور پر بھی استعمال کی جاتی ہے جیسا کہ زیتون کا تیل اور تلوں کا تیل، اس میں استعمال کا اعتبار کیا جائے گا پس اگر ایسے تیل کو بدن میں تیل کے طور پر استعمال کیا تو اس کو خوشبو کا حکم دیا جائے گا اور اگر کھانے کی چیزوں میں یا پاؤں کی پھٹن میں استعمال کیا گیا تو اس کو چربی کی طرح خوشبو کا حکم نہیں دیا جائے گا۔

بالوں کو دور کرنا ممنوعات احرام میں سے کُل یا بعض بالوں کا دور کرنا ہے خواہ کسی طرح سے بھی دور کئے جائیں یعنی خواہ اُسٹری سے مونڈے یا قیچی و مشین سے کٹائے یا ہاتھ سے اکھاڑے یا چونو وغیرہ کوئی دوائی لگا کر یا جلا کر دور کرے (جبکہ ایسا کرنا ممکن ہو) اور خواہ خود بالوں کو دور کرے یا کسی دوسرے سے کرائے اور خواہ اکراہ (زبردستی) سے ایسا کیا جائے یا سونے وغیرہ کی حالت میں ایسا کیا جائے اور بال خواہ کسی جگہ کے بھی ہوں یعنی سر کے ہوں یا بدن کے باقی کسی حصے مثلاً ڈاڑھی، مونچھ، بغل، زیر ناف، گردن اور پچھنے لگانے کی جگہ کے ہوں ہر جگہ کے بالوں کو ہر طرح سے دور کرنا منع ہے سوائے اس بال کے جو آنکھ کے

لہٰذا ش و بحر ص ۳۷ وغیرہ ص ۳۷ و بحر ص ۳۷ شرح اللباب فی البہائیات ص ۳۷ در ش و لباب و شرح بمنصرف ص ۳۷ بدائع ص ۳۷ ع - ۳۹ بدائع و رع وغیرہ۔

شرعیہ کے لئے ہو کہ اس میں کوئی مضائقہ نہیں اور البتہ قواعد شرعیہ کے مطابق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتا ہر شخص پر۔
حالت احرام وغیر احرام یعنی ہر حال میں واجب ہے سہ اور محیط میں ہے کہ جب کوئی شخص رفت (جماع) کرے تو اس کا حج فاسد ہو جاتا ہے اور اگر کوئی شخص فسق یا جہل کرے تو حج فاسد نہیں ہوتا اس لئے کہ جماع محظورات احرام میں سے ہے اھ۔
اور یہ بات پوشیدہ نہیں یہ حکم اس وقت ہے جبکہ جماع وقوف عرفہ سے قبل ہو ورنہ اس سے بھی حج فاسد نہیں ہوگا سہ

جماع اور اس کے محرکات جماع اور اس کے محرکات بھی منوعات احرام میں سے ہیں (اور اس سے پہلے نمبر میں بیان ہو چکا ہے کہ جمہور علماء کے نزدیک رفت جماع کو کہتے ہیں، مؤلف) پس کتب فقہ میں

رفت کے بیان کے بعد خصوصیت سے جماع کا ذکر اس کی اہمیت کی وجہ سے ہے کیونکہ حرام کی بعض حالتوں میں حج یا عمرہ کو فاسد کر دیتا ہے سہ یعنی جبکہ حج کے احرام میں وقوف عرفات سے پہلے جماع کرنا پایا جائے اور عمرہ کے احرام میں طواف کا اکثر حصہ (چار پھیرے) ادا کرنے سے پہلے جماع کرنا پایا جائے سہ اور جماع کے دواعی (محرکات) یہ ہیں: بوسہ لینا، چھونا، شہوت کے ساتھ معانقہ اور مفاخذہ کرنا ایک دوسرے کی ران کے ساتھ ران ملانا، اجنبی عورت کو شہوت سے دیکھنا اور اس کے ساتھ بدی کے خیال سے گفتگو کرنا سہ احرام کی حالت میں اپنی عورت کا بوسہ نہ لے اور اس کو شہوت کے ساتھ مساس نہ کرے سہ پس احرام کی حالت میں سبیلین میں جماع کرنے اور محرکات جماع یعنی بوسہ لینا و چھونا و معانقہ اور تغیزے بچنا چاہئے لیکن دواعی یعنی محرکات جماع کا منع ہونا اپنی منکوحہ عورت یا باندی کے بارے میں شہوت کے ساتھ مقید ہے پس اگر شہوت کے بغیر ہو تو کوئی مضائقہ نہیں ہے لیکن اجنبیہ عورت میں مطلق طور پر حرام ہے خواہ شہوت کے ساتھ ہو یا بغیر شہوت کے اور خواہ حالت احرام میں ہو یا بغیر احرام کے کیونکہ یہ فسوق میں داخل ہے اور یہی حکم اجنبی عورت کے بارے میں شہوت کے ساتھ دیکھنے کا ہے۔
خشکی کے شکار کا قتل کرنا (۱) اور منوعات احرام میں سے خشکی کے شکار کا قتل کرنا ہے، دریا کے شکار کا قتل کرنا منع نہیں ہے اگرچہ وہ جانور ایسا ہو جس کا کھانا حلال نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلسَّيَارَةِ وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا (ترجمہ: تمہارے لئے احرام کی حالت میں) دریا کے جانور کا شکار کرنا اور اس کا کھانا حلال کر دیا گیا ہے یہ تمہارے لئے اور مسافر کے لئے متاع ہے اور خشکی کے جانور کا شکار کرنا حرام قرار دیا گیا ہے جب تک کہ تم احرام کی حالت میں ہو۔ سورہ نائدہ ع ۱۳) اور اسی طرح خشکی کے جانور کا شکار کرنا اور اس کو پکڑنا اور اپنے قبضہ میں ہمیشہ رکھنا اور اس کی طرف اشارہ کرنا اور اس کی طرف رہنمائی کرنا اور اس پر لدا کرنا مثلاً چھری دینا یا نیزہ و کوڑہ وغیرہ دینا یا اس کو اپنی جگہ سے نکالنے کے لئے ہانک لگانا اور شکاری کی طرف بھگانا یا اس کا انڈا توڑنا یا اس کے انڈے کو بھوننا و پکانا یا اس کے پر اکھیرتا یا اس کی ٹانگیں توڑنا یا بازو توڑنا یا اس کا دودھ نکالنا اور شکار کو پکانا یا اس کو پچنا یا خریدنا یا اس کو کھانا یہ سب امور منع ہیں سہ پس کسی شکار کو قتل نہ کرے اور شکار سے کچھ تعرض نہ کرے نہ اس کو پکڑے

سہ شرح الباب جات سہ بحر سہ باب شرح سہ ارشاد سہ باب شرح عرفہ غیبہ سہ ع کہ جات سہ باب شرح و غیبہ لفظاً۔

اس لئے کہ فارسی نے نقل کیا ہے کہ محیط میں ہے کہ خوشبو سونگھنا مکروہ نہیں ہے یا کراہت کا ہونا اس کے قصداً سونگھنے پر محمول ہے اور اسی طرح البحر الزاخر میں ذکر کیا ہے کہ اس کو ریحان و خوشبو و سفرجل (یہی جو کہ ایک قسم کا میوہ ہے) اور لیموں سنگترہ وغیرہ کا سونگھنا مکروہ ہے ۱۵۔ یعنی ہر خوشبودار پھل یا نباتات کا سونگھنا مکروہ ہے جبکہ قصداً ایسا کرے اور اگر ارادہ و قصد کے بغیر خوشبو اس کے دماغ میں پہنچے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے ۱۶۔ (۱۱) خوشبو کو اس طرح پر چھونا کہ اس خوشبو کا کوئی جزو اس کے بدن سے نہ لگے پائے مکروہ ہے کیونکہ بدن سے لگ جانے کی صورت میں ایک طرح کا استعمال کرنا ہو جائے گا بخلاف اس کے اگر صرف اس کی خوشبو اس کو لگی ہو اور صرف اس کی بو اس سے اُڑی ہو تو کوئی مضائقہ نہیں ہے ۱۷۔ پس خوشبو کو ہاتھ سے بھی نہ چھوئے اگرچہ خوشبو لگانے کے ارادہ سے نہ بھی ہو ۱۸۔ (۱۲) ریحان اور خوشبودار پھلوں اور ہر خوشبودار نباتات کو سونگھنا اور اسی طرح اس کو مس کرنا اور عطر فروش کی دکان میں بیٹھنا اور اسی طرح خوشبو سونگھنے کی نیت سے اس شخص کے ساتھ بیٹھنا جس کے پاس پھیلنے والی خوشبو ہو یہ سب امور مکروہ ہیں ۱۹۔ ایک قابل غور بات یہ جو لکھا گیا ہے کہ خوشبودار پھلوں کا سونگھنا مکروہ ہے اس پر اکثر حضرات کو یہ شبہ چڑھتا ہے کہ جب خوشبودار پھل کے سونگھنے سے کراہت لازم آتی ہے تو پھر اس کے کھانے سے تو ضرور جنابت لازم ہونی چاہئے جیسا کہ خود خوشبو کے سونگھنے سے کراہت کا حکم ہے اور خوشبو کھانے کی وجہ سے سب کتابوں میں جنابت لازم ہونا لکھتے ہیں تو جان چاہئے کہ پہلے بیان ہو چکا ہے خوشبودار چیزیں تین قسم کی ہیں اور ہر ایک قسم کا حکم الگ ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ بہت سے پھلوں میں سے خوشبو آتی ہے جیسے خرلوزہ، کیلا، امر، لیموں، سنگترہ، نارنگی، سیب اور بعض آم جیسے بالادہ، سرولی وغیرہ لیکن فقہانے پھل دار درختوں یا ان کے پھلوں کو خوشبو میں شمار نہیں کیا اور نہ ان میں خوشبو کا حکم لگایا ہے باقی رہا یہ شبہ کہ خوشبودار پھل کے سونگھنے کو مکروہ لکھتے ہیں تو اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ جن چیزوں سے خوشبو آتی ہو اور وہ خوشبو کی چیزوں میں شمار نہ ہوتی ہوں ان کا کھانا جائز ہوگا لیکن بغرض خوشبو ان کا سونگھنا مکروہ ہوگا تاکہ خوشبو سے تلذذ حاصل نہ ہو واللہ اعلم بالصواب (۱۳) سر اور چہرہ کے علاوہ بدن کے کسی حصہ پر پٹی باندھنا اگر کسی عذر کے بغیر ہو تو مکروہ ہے اس لئے کہ یہ ایک بیکار فعل ہے کہ پس سر و چہرہ کے علاوہ بدن کے کسی حصہ پر پٹی باندھنے سے کچھ جزا لازم نہیں آتی خواہ کسی علت کی وجہ سے باندھے یا بغیر علت کے لیکن علت کے بغیر باندھنے کی صورت میں کراہت ہے ۱۴۔ (۱۴)

غلاف کعبہ کے شرف کے باوجود احرام کی حالت میں غلاف کعبہ کے نیچے اس طرح داخل ہونا مکروہ ہے کہ اس کا تمام سر یا چہرہ یا اس کا کچھ حصہ غلاف سے چھپ جائے، اگر ایسا نہ ہو تو کوئی مضائقہ نہیں ہے ۱۵۔ پس اگر کوئی شخص خائف کعبہ کے غلاف کے نیچے داخل ہوا اور غلاف اس کے سر یا چہرہ پر لگ گیا تو مکروہ ہے اور اگر ایسا نہیں ہوا یعنی اس کا سر اور چہرہ بالکل باہر رہا تو

۱۵۔ شرح اللباب ۲ ج ۱ باب وشرح وغنیہ ۳۷ ع ۵۷ باب وشرح بتیغ عن ارشاد ومثل فی الغنیہ۔

۱۶۔ عمدة الناسک لمختصاً ۷ غنیہ ولباب وشرح ۵۷ فتح بزیادة وشرح اللباب وغنیہ ۹۹ باب وشرح بزیادة وغنیہ۔

یا بغیر احرام کے ہو سہ ————— (۶) تلوار وغیرہ کسی ہتھیار کا اپنے بدن پر لگانا سہ یعنی تلوار کے حامل (پیشہ) کا اپنی کمر میں باندھنا یا لٹکانا اور ہتھیار سے مراد وہ چیز ہے جس سے جنگ و قتال کرے پس زرہ ہتھیار کے حکم میں نہیں ہے کیونکہ یہ پہنی جاتی ہے سہ (یعنی اس سے قتال نہیں کیا جاتا، مؤلف) ————— (۷) شریعت کے حکم کے موافق دشمن سے جنگ و قتال کرنا خواہ جارحانہ ہو یا مدافعانہ سہ ————— (۸) ہمیانی اور پیٹی (کمر بند) باندھنے میں محرم کیلئے کوئی مضائقہ نہیں ہے سہ یعنی ہمیانی کا وسط کمر میں باندھنا مباح ہے خواہ اس میں اپنا روپیہ ہو یا کسی دوسرے کا سہ اس لئے کہ یہ سہ ہونے کیلئے کا پہننا نہیں اور نہ ہی اس کے ہم معنی ہے سہ پس اس کا پہننا دونوں حالتوں میں برابر ہے سہ اور کمر بند (پیٹی) کا باندھنا خواہ یکسوئے (بکلس) کے ساتھ ہو یا قسم کے ساتھ دونوں طرح مباح ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اگر کمر بند کو یکسوئے کے ساتھ باندھا جائے تو مکروہ ہے اور اگر قسم کے ساتھ باندھا جائے تو مکروہ نہیں ہے کیونکہ یکسوئے سہ ہونے کی مانند ہو جاتا ہے پس اس سے باندھنا ایسا ہی ہے جیسا کہ چادر (نہبند) کو گھٹاڑی سے باندھنا بخلاف قسم کے سہ اور ہمارے نزدیک احرام والے کے لئے ہمیانی کا باندھنا مطلق طور پر جائز ہونے کی دلیل حدیث شریف میں اس کا مطلق بیان ہے۔ اور شرح اللباب میں ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے ایک روایت میں ہے کہ اگر کمر بند ششم کا ہو تو اس کا باندھنا مکروہ ہے۔ (یعنی یعنی محرم وغیرہ دونوں کے لئے مکروہ ہے) سہ اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ اگر کمر بند کو یکسوئے سے باندھا جائے تو مکروہ ہے سہ اور پیٹی (کمر بند) یا ہمیانی خواہ نہبند کے اوپر سے باندھی جائے یا نیچے سے دونوں صورتوں میں یکساں حکم اس لئے کہ عادی چادر کے نیچے سے باندھی جاتی ہے اگرچہ کوئی اس کو اوپر سے بھی باندھ لے اس لئے کہ اس سے چادر کی حفاظت کا ارادہ نہیں کیا جاتا بلکہ کسی اور سی مقصد کے لئے باندھی جاتی ہے جبکہ چادر تو اس کے سروں کو موڑی لگانے (اُڑنے) سے ہی کھلنے سے محفوظ ہو جاتی ہے بخلاف اس کے اگر محرم اپنی چادر کو رسی وغیرہ سے باندھے تو یہ مکروہ ہے جیسا کہ مکروہات میں بیان ہو چکا ہے سہ ————— (۹) گھر کے سایہ میں داخل ہونا خواہ سایہ گھر کے اندر ہو یا باہر اسی طرح محل (کجاوہ) و عماری و خیمہ میں داخل ہونا جبکہ خیمہ وغیرہ اتنا چھوٹا نہ ہو کہ محرم کے سر سے مس کرے یا کسی لکڑی پر یا اپنے ہاتھ پر یا کسی دوسرے کے ہاتھ پر کپڑا ڈال کر اس کے سایہ میں بیٹھنا جبکہ وہ کپڑا اس کے سر یا چہرے کو نہ لگے یا کسی اور چیز مثلاً دیوار یا پہاڑ یا اونٹ وغیرہ کے سایہ میں بیٹھنا جائز ہے سہ کیونکہ اس میں سر و چہرے کو ڈھانپنا نہیں پایا جاتا لیکن اگر وہ سر یا چہرے پر لگ جائے تو مکروہ ہے سہ پس دکان مکان یا محل یا خیمہ کے سایہ میں آجانے کا مضائقہ نہیں ہے اور اگر کعبہ کے پردہ کے نیچے داخل ہو جائے حتیٰ کہ پردہ اس کو ڈھانپ لے لیکن کعبہ کے پردہ کا کپڑا اس کے سر اور چہرے کو نہ لگے تو مضائقہ نہیں ہے اور اگر وہ پردہ اس کے سر یا ہاتھ کو لگ جائے تو مکروہ ہے کیونکہ اس سے سر یا ہاتھ ڈھک جائیگا سہ

سہ باب شرح و حیات سہ باب شرح غنیہ حیات ۳۳ ش تصرف غنیہ سہ باب شرح وغنیہ تصرف سہ بدائع ورع و لباب غنیہ

سہ شرح اللباب بدائع ورع وغنیہ سہ بحر ہدایہ سہ ہدایہ ۹۹ بدائع سہ مستفاد عن بدائع سہ حیات سہ شرح اللباب

سہ ش و فتح ملقطاً سہ لباب و شرح تصرف سہ دروغنیہ سہ ۶۷ ع

(۱۰) بغیر خوشبو کا سرمہ لگانا جبکہ یہ سنت پر عمل کرنے اور قوتِ باصرہ (گاہ) کو قوت دینے کے لئے ہے، زینیت کے خمدار نہ ہو تو اس پر صدقہ واجب ہے اور اگر زیادہ یعنی تین دفعہ یا اس سے زیادہ دفعہ لگایا تو اس پر دم واجب ہوگا۔

————— (۱۱) اپنی ہیئت معلوم کرنے کے لئے آئینہ دیکھنا حرام ————— (۱۲) مسواک کرنا حرام بلکہ مسواک کرنا حالت احرام میں اسی طرح مستون ہے جس طرح بغیر احرام کے ————— (۱۳) دانت کا کچا و نامطلقاً

۱۴۔ یعنی خواہ دانت ٹوٹا ہو یا نہ ٹوٹا ہو ۵۔ (۱۴) ٹوٹے ہوئے ناخن کو کاٹنا ۹۔ یعنی اگر ناخن ٹوٹ کر ایسا ہو گیا ہو کہ اب اس کا روضہ رک گیا ہے تو اس کے کاٹ دینے میں مضائقہ نہیں ہے ۱۰۔ جمع سالم ناسن کا کاٹنا ۱۱۔ محرماتِ احرام میں سے ہے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے ۱۲۔ (۱۵) اگر قصد لینا یا پھینچنے لگنا بالِ دُور

کئے بغیر ممکن ہو تو جائز و مباح ہے ۱۳۔ اگرچہ ہاتھ کو (یعنی فصد و کھینچنے لگنے والی جگہ کو) پٹی باندھنا پڑے کیونکہ پہلے گدڑ چکا ہے کہ سراو پر چہرہ کے علاوہ بدن کے کسی حصہ پر پٹی باندھنا عذر کے ساتھ مکروہ نہیں ہے البتہ اگر بغیر عذر کے ہو تو مکروہ ہے ۱۴۔ (۱۶) بیڑ وال (آنکھ کے اندر گئے ہوئے بال) اکھاڑنا اور بدن کی رگوں میں سے کسی رگ کا کاٹنا، خفتہ کرنا

اور منڈل (بھوڑا آلہ وغیرہ) کو بھوڑا اور زخم میں چیرا دینا، ٹوٹے ہوئے عضو پر پٹی و جیرہ (کھچیاں) باندھنا اور اسی طرح اس کو ڈھانپنا جبکہ اس کے سر اور چہرہ کے علاوہ کسی جگہ پر نہ، یہ سب امور جائز و مباح ہیں پس احرام والے کو کھچنے لگوانے، فصد کرانے، دانت نکلوانے، ٹوٹے منہ پر پٹی و کھچی باندھنا اور ختنہ کرانے میں مضائقہ نہیں ہے۔ (۱۷)

اپنے سرو ڈاڑھی اور تمام بدن کو ترمیمی سے یعنی اپنی انگلیوں کے اندرونی حصہ سے اس طرح کھجلا نا کہ بال نہ ٹوٹے (اور جو بھی نہ گئے) مؤلف اور ہم اس وقت ہے جبکہ بال ٹوٹنے یا جوں کے گرنے کا اندیشہ ہو لیکن اگر یہ اندیشہ نہ ہو تو زور سے کھلی کر یا بھی جائز ہے اگرچہ خون نکل آئے۔ کیونکہ مجرم کو اپنے بدن سے خون نکالنا ممنوع نہیں ہے اسی لئے فصد کرنا اور بچھنے لگوانا جائز ہے۔ لہٰذا پس احرام والے کو چاہئے کہ اپنے سر میں کھلی نہ کرے اور اگر کرے تو ترمیمی سے کرے تاکہ بال نہ جھڑے اور جوں ہلاک نہ ہو جائے کیونکہ یہ ممنوع ہے اور اگر کسی احرام والے کے سر پر بال نہ ہوں یا اس کے سر میں تکلیف ہو تو اس کے لئے زور سے کھجلا نے میں مضائقہ نہیں ہے۔

(۱۸) خزاں بڑا اور سردی و مری و فطن (روئی) و کتان (ٹاسا) اور دھاریا در رنگ دار چادر وغیرہ جمیع اقسام کا کپڑا پہنتا جائز ہے جبکہ وہ سلاہوانہ ہو اور نشی نہ ہو اور خوشبو سے رنگا ہوا نہ ہو ۱۱۱ پس خرقہ و صوف (اول) و کتان اور دھاریا در یا رنگین چادر وغیرہ کا پہننا مکروہ نہیں ہے جبکہ سلاہوانہ ہو ۱۱۲ کیونکہ اس میں کوئی زیادہ رزیت نہیں ہے اور محرم کو اس سے منع نہیں کیا گیا ہے ۱۱۳

[illegible]

اور یہ اس وقت ہے جبکہ وہ کپڑا ریشم کا نہ ہو سہ اور خوشبو کے ساتھ نہ لگا یا ہو (مولانا) اور رنگ دار کپڑا سر نہ یازد رنگا نہ ہو کیونکہ ہمارے مذہب میں اصح قول کی بنا پر سرخ و زرد کپڑا مردوں کے لئے پہننا احرام والے و بغیر احرام والے سب کیلئے مکروہ ہے
نیز ایک قسم کا سونی کپڑا ہوتا ہے اور مروی و مروی و کتان وغیرہ کپڑے کی میں ہیں ۲۱۔ (۱۶) قمیص دیشلوا

یا صاف کو چادر کی طرح اور سنایا تہبند کی طرح پہننا یا اس کے کچھ حصہ کو تہبند کی طرح باندھ کر باقی حصہ کو دونوں کندھوں یا ایک کندھے پر ڈال لینا جائز ہے اور یہ جو بعض جاہل لوگ ایک ہاتھ قمیص کی آستین سے باہر نکال لیتے ہیں تو اس کا کوئی فائدہ نہیں (یعنی اس طرح پہننا جائز نہیں) اس لئے کہ اس پر سٹے ہوئے کپڑے کا پہننا صادق آتا ہے، اور قمیص اور حجبہ کو تہبند کی طرح باندھنا اور لیٹنے کی حالت میں اس کو اپنے اوپر لیٹنا بالاتفاق جائز ہے، شلوار کو تہبند کی طرح پہننا اور عامہ کو تہبند کی طرح باندھنا یعنی اس کو بغیر گردے ہوئے باندھنا جائز ہے کیونکہ اس صورت میں اس پر صاف پہننے کا اطلاق نہیں ہوگا اور اس کا عادت کے مطابق پہننا ممنوع ہے اپنی چادر کے دونوں سر کو اپنے تہبند میں اٹکا لینا جائز ہے بلکہ نماز کا ارادہ کرتے وقت ایسا کرنا مستحب ہے کیونکہ اسباب یعنی کپڑے کا لٹکانا اس وقت منع ہے اور قبایع، پوستین اور زیادہ کا اپنے اوپر اس طرح ڈال لینا جائز ہے کہ آستین اپنے کندھوں میں داخل نہ کرے خواہ وہ قبا وغیرہ مقلوب ہو (یعنی اندر کا حصہ باہر کیا ہو) یا معکوس ہو (یعنی اوپر کا حصہ نیچے اور نیچے کا حصہ اوپر کیا ہو) اور قبا وغیرہ کا لیٹنے کی حالت میں اپنے اوپر ڈال لینا جائز ہے کیونکہ جب وہ کھڑا ہوگا تو وہ عادت کے مطابق پہننے والا شمار نہیں ہوگا اور اپنے رخسارے اور سر کو تکیہ پر رکھنا بلا خلاف جائز ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے
۲۰۔ اپنا یا کسی دوسرے کا ہاتھ کپڑے کے بغیر اپنے سر یا ناک پر رکھنا بالاتفاق جائز ہے کیونکہ اس کو

سر پہننے والا یا ناک کو ڈھانپنے والا نہیں کہا جائے گا ۲۱۔ جو ڈاڑھی ٹھوڑی سے نیچے لگی ہوئی ہو
اس کو کپڑے سے ڈھانپنا جائز ہے کیونکہ وہ چہرہ میں داخل نہیں ہے اور اپنے دونوں کانوں کو ڈھانپنا بھی جائز ہے کیونکہ یہ دونوں چہرے اور سر میں شامل نہیں ہیں بلکہ مستقل عضو ہیں اگرچہ یہ دونوں ہمارے نزدیک مسح کے حکم میں سر میں شمار کئے جاتے ہیں اور بعض سلف کے نزدیک دونوں کان چہرے میں شمار کئے جاتے ہیں اور اپنی گڈی پر کپڑا ڈالنا بھی جائز ہے اس لئے کہ یہ بلا خلاف سر کے علاوہ ایک علیحدہ عضو ہے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو رومال وغیرہ سے ڈھانپنا جائز ہے لیکن دستاؤں کا پہننا مردوں کے لئے ممنوع ہے اور عورتوں کے لئے منع نہیں ہے مگر عورتوں کو بھی ان کا نہ پہننا اولیٰ ہے جیسا کہ محرمات احرام میں بیان ہو چکا ہے اگر دونوں ہاتھوں پر سلاہو کپڑا یا چمڑا وغیرہ پہنے گا تو یہ احرام کی حالت میں مردوں کے لئے ائمہ اربعہ کے نزدیک حرام ہے نہ سراوچہ کے علاوہ باقی تمام بدن کو ڈھانپنا جائز ہے اور سر و چہرہ کا ڈھانپنا منع ہے خواہ ان کا تصور احصہ دیا جائے یا تمام جیسا کہ محظورات احرام میں گذر چکا ہے ۲۲۔ اپنے سر پر

۱۔ حاشیہ ۲۱۔ حیات ۳۰ شرح اللباب ۳۰ لباب و شرح وغیرہ ملقطاً ۳۰ ایضاً ۳۰ لباب و شرح وغیرہ و حیات
۳۰ حیات ۳۰ شرح اللباب وغیرہ متیخ من محرمات الاحرام۔

دیگ، لگن (ڈراپشٹ) طباق، رکابی، دیگی، چارپائی، خواجہ، پوری، تختہ اور دروازہ وغیرہ اٹھانا جائز ہے یعنی جس چیز سے عادتہ سر کو ڈھانپنے کا قصد نہیں کیا جانا اس کو سر پر رکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اگرچہ وہ تمام سر کو ڈھانپنے کے خلاف کپڑوں کو سر پر اٹھانے کے اگرچہ وہ کسی پھیلے یا گھٹری (بغیر) میں ہوں کیونکہ یہ سر کو ڈھانپنا ہو جائے گا لہ اور اس عبارت میں بقیہ (پھیلے یا گھٹری) کو مطلقاً ذکر کیا ہے لیکن اس میں یہ قید ہوئی چاہئے کہ اگر بقیہ ایسا سخت بندھا ہوا کہ اس سے سر کا ڈھانپنا حاصل نہ ہوتا ہو تو اس کے سر پر اٹھانے میں کوئی کراہت نہیں ہے اور اس پر کوئی جزا بھی لازم نہیں آتی لیکن اگر اس قدر سخت بندھا ہوا نہ ہو بلکہ ڈھیللا بندھا ہوا ہو جس سے سر ٹھک جانا ہو تو اس کا سر پر اٹھانا مکروہ ہے اور اس صورت میں اس پر جزا بھی لازم آئے گی کیونکہ یہ سر کا ڈھانپنا ہو جائے گا پس اس بات سے غفلت نہیں کرنی چاہئے لیکن افضل یہ ہے کہ دیگ و طبق و تھال وغیرہ مذکورہ بالا اشیاء کو بھی اپنے سر پر نہ اٹھائے ۳۳۔

(۲۳) ایسی غذا کھانا جس میں خوشبو ملی ہوئی ہو اور خوشبو ملانے کے بعد اس کو آگ پر پکایا گیا ہو بلا کراہت جائز ہے اگرچہ اس میں سے خوشبو آتی ہو، اسی طرح اگر خوشبو ملی ہوئی غذا کو آگ پر نہیں پکایا گیا لیکن خوشبو اجزاء کے اعتبار سے مغلوب ہے تو اس کا کھانا بھی جائز ہے کیونکہ وہ مستہلک کی مانند ہے لیکن اگر اس میں سے خوشبو آتی ہو تو اس کا کھانا مکروہ ہے اور خوشبو نہ آتی ہو تو مکروہ بھی نہیں ہے، اسی طرح جس خالص خوشبو کو آگ نے متغیر کر دیا ہو اس کے کھانے میں کوئی کراہت نہیں ہے اور نہ ہی اس پر کچھ جزا لازم ہے اگرچہ اس میں سے خوشبو آتی ہو اس لئے کہ وہ مستہلک ہو گئی ہے ۳۴۔ سادہ پان، بلا، الائچی، وٹنگ و خوشبودار، تمباکو کے کھانا جائز ہے اور وٹنگ یا الائچی یا خوشبودار تمباکو ڈال کر کھانا مکروہ ہے ۳۵۔ مولانا حاجی شیر محمد صاحب مہاجر مدنی رحمہ اللہ زبدۃ المتاسک میں اضافہ کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ میری رائے میں پان میں الائچی وغیرہ کھانا کسی طعام میں مخلوط کر کے کھانے کے حکم میں نہیں ہے بلکہ خوشبو کے حکم میں ہے، رمز تہ تفصیل جنایات کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں، (مولف)۔

(۲۴) می اور ہر قسم کا تیل و ادزیتوں کا ہویا تلوں کا یا اور کسی قسم کا ہو جبکہ اس میں خوشبو نہ ہو اور چربی و چکنی کا کھانے پینے میں استعمال کرنا جائز ہے اور اس کے ساتھ علاج کرنا یعنی زخم یا باقہ پاؤں وغیرہ کی بوائی (پھین) میں لگانا یا کان میں ٹپکانا جائز ہے بوجہ ضرورت کے، حیات، ۱۷۰ (جبکہ وہ تیل وغیرہ خوشبودار نہ ہو، مولف) بدن کو بھی یا چربی لگانا جائز ہے (لیکن مکروہ ہے معلم) بخلاف تیل کے جیسا کہ محرمات میں بیان ہو چکا ہے ۳۶ یعنی تیل بدن پر لگانا ممنوع و حرام ہے خواہ خوشبودار ہو یا بغیر خوشبو کا ہو (مولف)۔ (۲۵) احرام کی حالت میں اپنی ڈاڑھی کو وسمہ کا خضاب کرنا جائز ہے

لیکن سر میں لگانا جائز نہیں اور اگر اس سے کیڑوں (جوں وغیرہ) کے ہلاک ہونے کا خوف ہو تو ڈاڑھی میں لگانا بھی منع ہے ۳۷ اور بسوط میں ہے کہ اگر محمد نے اپنی ڈاڑھی کو وسمہ کا خضاب لگایا تو اس پر دم لازم نہیں ہوگا لیکن اگر کیڑوں کے ہلاک ہونے کا خوف ہو تو کچھ صدقہ دے اور یہی معتمد ہے اس لئے کہ وسمہ خوشبودار چیز نہیں ہے جیسا کہ قاضی خاں نے اس کی تصریح کی ہے ۳۸۔

۱۔ باب وشرہ وغیرہ ۲۔ ارشاد وغیرہ مطلقاً ۳۔ حیات ۴۔ باب شرہ وغیرہ تصرفاً ۵۔ معلم الحاج ۶۔ باب شرہ وغیرہ تصرفاً وملتقطاً۔

(۲۶) زمین پل کے درخت یا اس کی گھاس کو کاٹنا یا اکھاڑنا خواہ وہ گھاس سبز ہو یا خشک جائز ہے ۱۵ اور زمین حرم کے وہ درخت اور گھاس جن کو لوگوں نے اُگا یا ہو مثلاً ذراعت اور کھجوریں وغیرہ ان کا کاٹنا یا اکھاڑنا بھی جائز ہے ۱۶۔

(۲۷) ایسا شعر پڑھنا اور بنانا جس میں کوئی گناہ کی بات نہ ہو جائز ہے جس شعر میں بُرائی اور گناہ کی بات ہو بنانا اور پڑھنا مطلقاً ناجائز و بُرا ہے خواہ احرام کی حالت میں ہو یا نہ ہو اور احرام کی حالت میں سخت حرام ہے لیکن اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہوگی مگر یہ کہ اس کو اس گناہ سے توبہ و استغفار کرنی چاہئے کیونکہ یہ داخل فسوق ہے ۱۷۔ (۲۸) احرام کی

حالت میں اپنا یا کسی دوسرے کا نکاح کرنا خواہ اصالثاً ہو یا نیا بتا ہمارے نزدیک ہر طرح جائز ہے بخلاف امام شافعیؒ کے کہ ان کے نزدیک احرام باقی رہنے کی حالت میں اپنا یا کسی دوسرے کا نکاح کرنا جائز نہیں بلکہ حرام ہے اگرچہ حج کی سعی سے پہلے ہو ۱۸ لیکن جماع اور اس کے محرکات کرنا ہمارے نزدیک بھی جائز نہیں جیسا کہ محرمات میں بیان ہوا (مؤلف)۔

(۲۹) احرام والے کے لئے اونٹ، گائے، بکری بھڑ، مرغی اور گھریلو بیٹھ کو ذبح کرنا (اور اس کا گوشت کھانا) جائز ہے لیکن جنگلی بیٹھ کو ذبح کرنا جائز نہیں کیونکہ وہ شکار ہے ۱۹ خشکی کے اس شکار کا گوشت کھانا احرام والے کے لئے جائز ہے جس کو کسی بغیر احرام والا شخص نے جلیں شکار کیا ہو اور اس نے ذبح کیا ہو، احرام والے نے اس میں کسی قسم کی شرکت نہ کی ہو ۲۰۔

(۳۰) احرام والے کے لئے موزی جانوروں مثلاً چھکی، گرگٹ، سانپ، کچھو، مکھی، مچھر، کھٹل، پسو، بھڑ، چیل، مردار خوار کو وغیرہ معلم کو مارنا جائز ہے ۲۱۔ (۳۱) دس یعنی عربی جوتا (تسمہ دار پٹیل) اور کعب یعنی ہندی جوتا پہننا جائز ہے جبکہ وہ کعب (وسط پاؤں کی اُبھری ہوئی ہڈی) سے نیچے ہو یعنی ہر وہ چیز پاؤں میں پہننا جائز ہے جو وسط پاؤں کی اُبھری ہوئی ہڈی کو نہ ڈھانپے خواہ وہ سرموزہ ہو یا تسمہ دار پٹیل ہو یا دسی جوتا وغیرہ ۲۲ اور نعلین یعنی تسمہ دار چپل کے موجود ہوتے ہوئے بھی دوسرے ایسے جوتے کا پہننا جائز ہے لیکن نعلین کا پہننا افضل ہے کیونکہ اس میں سنت کی متابعت ہے اور دوسری قسم کے جوتوں کے پہننے میں ائمہ کا اختلاف بھی ہے ۲۳۔

(۳۲) عطر فروش کی دکان میں بیٹھنا اور اسی طرح ایسے شخص کے پاس بیٹھنا جائز ہے جس کے پاس ایسی خوشبو ہو جو ہوا کو خوشبو دار کرتی ہو جبکہ اس کے پاس بیٹھنے میں خوشبو سونگھنے کا قصد نہ ہو ۲۴ لیکن اگر خوشبو سونگھنے کے قصد سے بیٹھا تو مکروہ ہے کما تقدم ۲۵۔ (۳۳) اپنے خادم (دولت کو مارنا جائز ہے جبکہ وہ مار کھانے کا مستحق ہو اس لئے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے غلام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں مارا تھا جبکہ اُس نے اُن کا اونٹ گم کر دیا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو منع نہیں فرمایا ۲۶۔ (۳۴) ہیضہ وغیرہ کا انجکشن اور چیک کا ٹیکہ لگوانا جائز ہے ۲۷ (۲۵) تہنیں روپیہ یا گھڑی رکھنے کیلئے جیب لگانا جائز ہے ۲۸ (۳۶) مسائل اور دینی امور میں گفتگو اور مباحثہ جائز ہے ۲۹۔

۱۵ باب غنیمت حیات ۱۶ غنیمت ۱۷ باب شرم وغیرہ حیات ۱۸ ایضاً ۱۹ علم ۲۰ باب شرم وغیرہ حیات - ۲۱ باب غنیمت ۲۲ شرح اللباب ۲۳ باب شرم وغیرہ حیات ۲۴ حیات ۲۵ شرح اللباب ۲۶ غنیمت ۲۷ علم ۲۸ ایضاً ۲۹ ایضاً۔

مفسدِ احرام

(۱) احرام کو فاسد کرنے والی ایک ہی چیز ہے اور وہی حج اور عمرہ کو بھی فاسد کر دیتی ہے اور وہ حج کے بارے میں وقوف عرفات سے پہلے اور عمرہ کے بارے میں طوافِ عمرہ کا اکثر حصہ یعنی چار چکر پورے کرنے سے پہلے احد السبیلین (قبل یا دبر) میں جماع کرنا ہے۔ (۲) جب کسی شخص نے حج کے احرام کی صورت میں احد السبیلین میں جماع کیا تو مسئلہ تین طرح پر ہے: اول: یہ کہ اس نے وقوف عرفات سے پہلے جماع کیا اس صورت میں اس کا حج فاسد ہو جائے گا اور فسادِ حج کا حکم یہ ہے کہ اس پر تین چیزیں واجب ہو جائیں گی ایک یہ کہ وہ بکری ذبح کرے، دوسرے یہ کہ اسی احرام کے ساتھ اسی سال بقیہ افعال حج یعنی وقوف عرفات و مزدلفہ و رمی جمار و حلق و طواف زیارت و سعی بین الصفا و المروہ بدستور ادا کرے جس طرح کہ صحیح حج والا ادا کرتا ہے اور صرف ارکان حج ادا کرنے پر اکتفاء کرے بلکہ واجبات حج بھی بجالائے اور اس میں تمام ممنوعات حج سے بچتا رہے جیسا کہ صحیح حج کی صورت میں بچتا ہے پس اگر کسی ممنوع احرام کا ارتکاب کر چکا تو اس پر بدلہ کسی فرق کے وہی جز لازم ہوگی جو صحیح حج کرنے والے پر کسی ممنوع احرام کے ارتکاب پر لازم ہوتی ہے، تیسرے یہ کہ اس حج کو آئندہ سال نئے احرام کے ساتھ قضا کرے۔ دوئم: یہ کہ وقوف عرفات کے بعد اور طواف زیارت سے قبل جماع کرے خواہ وقوف ایک ساعت ہی کیا ہو، اس صورت میں اس کا حج فاسد نہیں ہوگا لیکن اس پر ایک بدہ یعنی سالم اونٹ یا گائے کا ذبح کرنا لازم ہوگا کیونکہ یہ جنابتِ عظیم ہے خواہ اس نے حلق کرنے سے پہلے جماع کیا ہو یا اس کے بعد اس کی ہو یہی اظہر ہے۔ سوم: یہ کہ طواف زیارت کے اکثر چکر پورے کر لینے کے بعد جماع کیا ہو، پس اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا اگرچہ سعی بین الصفا و المروہ سے پہلے جماع کیا ہو کیونکہ اب اس پر ارکان حج میں سے کوئی رکن باقی نہیں رہا ہے لیکن اگر طواف زیارت کو حلق پر مقدم کر دیا ہو اور طواف زیارت کے بعد اور حلق سے پہلے جماع کر لیا ہو تو اس پر صرف ایک بکری ذبح کرنا لازم ہوگا۔

(۳) اگر کسی شخص نے عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد احد السبیلین میں جماع کیا تو یہ مسئلہ بھی تین طرح پر ہے اول: یہ کہ اس نے طوافِ عمرہ کا اکثر حصہ (چار چکر) ادا کرنے سے قبل جماع کیا تو اس صورت میں اس کا عمرہ فاسد ہو جائے گا اور اس پر بکری ذبح کرنا لازم ہوگا اور اسی احرام کی حالت میں بقیہ افعال عمرہ ادا کر کے احرام کھولے اس سے پہلے وہ احرام سے باہر نہیں ہو سکتا اور پھر نئے احرام کے ساتھ اس عمرہ کی قضا کرے جیسا کہ فسادِ حج کی صورت میں حکم ہے۔ دوئم: یہ کہ اس نے اکثر حصہ طوافِ عمرہ ادا کرنے کے بعد لیکن حلق سے پہلے جماع کیا اس صورت میں اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا لیکن اس پر ایک بکری ذبح کرنا لازم ہوگا خواہ اس نے سعی صفا و مروہ سے پہلے جماع کیا ہو یا بعد اس دونوں صورتوں میں بھی حکم ہی سوم: طوافِ عمرہ و حلق کے بعد جماع کیا ہو، اس صورت میں نہ اس کا عمرہ فاسد ہوگا اور نہ ہی اس پر کچھ جز لازم ہوگی۔

لے حیات وغیرہ لے حیات۔

اور دو اُغی جملع مثلاً بوسہ لینا و مس کرنا (چھونا) و معانقہ و مباشرت (پلینا) اگرچہ فاحشہ (یعنی ننگے جسم کے ساتھ) ہو، ان چیزوں سے حج و عمرہ فاسد نہیں ہونا خواہ حج میں وقوف عرفات سے پہلے ان میں سے کوئی امر واقع ہو یا بعد میں (اور عمرہ کی صورت میں خواہ اکثر طوافِ عمرہ سے پہلے واقع ہو یا بعد میں، مؤلف) لیکن اگر ان امور میں سے کوئی امر شہوت کے ساتھ واقع ہوگا تو اس پر کبریٰ کا ذبح کرنا واجب ہوگا خواہ اس کو انزال ہو یا نہ ہو اور اگر شہوت کے بغیر ان میں سے کوئی امر واقع ہوگا تو اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہوگی سہ

عورت کا احرام

احکام احرام کے حتیٰ میں عورت بھی مرد کی مانند رہے لیکن چند چیزوں میں اس کے لئے مردوں سے مختلف حکم ہے وہ یہ ہیں: — (۱) سِلے ہوئے کپڑے جن کا محرم مرد کے لئے پہننا ممنوع ہے عورت وہی پہنے رہے گی یعنی سِلے ہوئے کپڑے پہننا عورت کے لئے ممنوع نہیں ہے لیکن وہ ورس یا زعفران یا عصفر وغیرہ کسی خوشبو سے رنگے ہوئے نہ ہوں اور اگر ایسے ہوں تو وہ اس طرح دھو لئے گئے ہوں کہ ان میں خوشبو باقی نہ رہے سہ — (۲) احرام والی عورت کو موزے اور دستاں پہننا جائز ہے اگرچہ اولیٰ یہ ہے کہ نہ پہنے سہ اور ریشم اور سونا اور دیگر قسم کے زیورات بھی پہن سکتی ہے سہ — (۳) عورت اپنا سر کھلا نہ رکھے اس لئے کہ وہ اس کے لئے ستر میں داخل ہے سہ یعنی عورت اپنے سر کو ڈھانکے اور اپنے چہرے کو اس طرح نہ ڈھانکے کہ کپڑا چہرہ کو لگے لیکن چہرہ پر کپڑا اس طرح سے ڈالنا کہ چہرے سے الگ رہے جائز سہ بلکہ مندوب ہے سہ یعنی اجنبی آدمیوں کے دیکھنے سے خوف کی حالت میں ایسا کر لے اور فتح القدیر میں اس کو مستحب سے تعبیر کیا ہے لیکن نہایہ اور محیط میں اس کے واجب ہونے کی تصریح کی گئی ہے اور یہ سہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ عورت غیر محرم (یعنی اجنبی) آدمیوں کے لئے بلا ضرورت اپنا چہرہ ظاہر کرنے سے منع کی گئی ہے اہ سہ اور اسی کی مانند خانیہ میں ہے اور بحر الرائق میں ان دونوں فتوؤں میں اس طرح تطبیق دی گئی ہے کہ عورت کو حالت احرام میں منہ پر کپڑا ڈالنا جبکہ چہرے اور کپڑے کے درمیان فاصلہ رہے اس وقت مستحب ہے جبکہ وہاں اجنبی (غیر محرم) لوگ موجود نہ ہوں لیکن اگر غیر محرم موجود ہوں تو بطریق مذکور چہرہ پر کپڑا ڈالنا ممکن ہونے کی صورت میں اس کا ڈالنا واجب ہے اور اگر عورت کے لئے ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو اجنبی (غیر محرم) لوگوں پر واجب ہے کہ اپنی آنکھیں نیچی رکھیں ۹ سہ اور یہ تمام بحث جو ان عورت کے متعلق ہے البتہ بوڑھی عورت جس سے فتنہ کا خوف نہ ہو اس کے لئے بطریق مذکور چہرے پر کپڑا ڈالنا مطلقاً یعنی ہر حال میں مستحب ہے سہ اور اس مقصد کے لئے کہ کپڑا چہرے کو مس نہ کرے بانس وغیرہ کی تباہیوں سے ایک قبہ سا بنا کر چہرہ پر لگا لیا جاتا ہے اور اس کے اوپر سے کپڑا ڈال لیا جاتا ہے سہ — (۴) عورت تلبیہ بلند آواز سے نہ پڑھے سہ بلکہ اس طرح پڑھے کہ خود ہی سن سکے تاکہ لوگ اس کی آواز سننے کی وجہ سے فتنہ ممکنہ سے بچ جائیں سہ

سہ حیات سہ لباب و شرم سہ ایضاً سہ غنیہ سہ بحر سہ لباب و شرم سہ در سہ ش ۹ ش و بحر سہ غنیہ
سہ فتح و ش و بحر و غنیہ سہ لباب و غیہ سہ در و ش و غنیہ

کیونکہ عورت کی آواز فتنہ میں مبتلا کرنے والی ہوتی ہے یہی صحیح ہے، اگرچہ بعض کے نزدیک عورت کی آواز ستر (پردہ) ہے۔ (مزید تفصیل عورت کے حج کے بیان میں مذکور ہے، مؤلف)

نابالغ کا احرام سمجھ دار (مبصر) بچہ کا احرام نفلی حج کے لئے منعقد ہو سکتا ہے۔ جبکہ وہ خود اپنا احرام باندھے اور اسی طرح اگر بے سمجھ (غیر مبصر) بچہ کی طرف سے اس کا ولی احرام باندھے تو نفل کے لئے اس کا احرام بھی منعقد ہو جائیگا۔ پس سمجھ دار بچہ کے احرام باندھنے اور افعال حج ادا کرنے میں نیابت صحیح نہیں ہے لیکن جن افعال کے ادا کرنے پر وہ قادر نہ ہو ان میں نیابت صحیح ہے اور بے سمجھ بچہ کا خود احرام باندھنا درست نہیں ہے کیونکہ وہ نیت کو نہیں سمجھتا اور تلبیہ کے الفاظ بھی ادا نہیں کر سکتا اور یہ دونوں امر یعنی نیت کرنا و تلبیہ کہنا احرام کے لئے شرط ہیں جیسا کہ بیان ہو چکا ہے۔ سہ اور نابالغ کا فرض حج کا اسلام بالاجماع منعقد نہیں ہوتا سہ (کیونکہ اس پر حج فرض نہیں ہے اور وہ اس کا مکلف نہیں ہے، مؤلف) اور نابالغ بچہ سے مراد جنس ہے پس مذکور مونت دونوں کو شامل ہے سہ (نابالغ کے حج کی تفصیل الگ بیان میں آگے آئیگی انشاء اللہ مؤلف)

بیہوش اور سوتے ہوئے مریض اور مجنون و دیوانہ کا احرام

(۱) جو شخص فرض حج کے ارادہ سے بیت الاحرام (خانہ کعبہ) کی طرف روانہ ہوا پھر اس کو احرام باندھنے سے پہلے بیہوشی طاری ہوگئی یا وہ مریض ہے اور سو گیا ہے اگر اس کے ساتھی نے اپنے حج کی نیت کرنے اور تلبیہ کہنے کے بعد یا اس سے پہلے اس کی طرف سے نیت کی اور تلبیہ کہا مثلاً اس نے کہا **اَللّٰهُمَّ لَئِنْ يَرٰى الْحُجَّهَ (یا یہ کہا اَرٰى الْحُجَّهَ لَنْ) فَيَسِّرْ لَكَ وَتَقَبَّلْ مِنْهُ** پھر اس کی طرف سے تلبیہ پڑھا، یا اس کے ساتھی کے علاوہ کسی دوسرے شخص نے اس کی طرف سے نیت کی اور تلبیہ پڑھا خواہ اس کے حکم سے ایسا کیا ہو اس طرح کہ اس نے بیہوش ہونے یا مریض نہ ہونے سے پہلے اس کو اس بات کا امر کیا ہو یا اس دوسرے شخص نے اس کے امر کے بغیر اپنی مرضی سے ایسا کیا ہو تو اس ساتھی یا دوسرے شخص کا اس کی طرف سے احرام باندھنا درست ہو جائے گا اور وہ بیہوشی والا شخص (یا مریض نام) اپنے ساتھی کے نیت کرنے اور تلبیہ کہہ لینے سے محرم ہو جائے گا اور وہ احرام بلا خلاف فرض حج کے لئے کافی ہو جائے گا۔ (۲) اس کا احرام صحیح ہونے کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ سہ ہونے کے پڑے اتارے (جیسا کہ صحیح و نادرست آدمی کے لئے بھی یہی حکم ہے کیونکہ احرام صحیح ہونے کے لئے سہ ہونے کیڑوں کا اتارنا شرط نہیں ہے، مؤلف) لیکن یہ ممنوعات احرام کی قسم سے ہے اس لئے ان کا اتارنا واجب ہے سہ پس بیہوش یا مریض نام کے کپڑے اتار کر دو چادریں پہنا دی جائیں ورنہ جزا لازم ہو جائے گی (مؤلف عن ش وغیرہ)۔ (۳) اگر اس بیہوشی والے شخص سے جس کی بجائے کسی دوسرے شخص نے احرام باندھا ہے ممنوعات احرام میں سے کوئی فعل سرزد ہو جائے تو اس کی جزا اس بیہوش پر

سہ بحر سہ باب و شرم و غنیہ سہ غنیہ سہ باب و شرم سہ ارشاد سہ باب و شرم و مثله فی الغنیہ
سہ باب و شرم سہ غنیہ۔

حج کرنا ہوگا، مؤلف) اور جب آقا نے اپنی اس لونڈی کو جس کی وہ شادی کر چکا ہے حج کرنے کی اجازت دیدی تو اس کے خاوند کو اس لونڈی کا احرام فرج کرنا جائز نہیں ہے لہ

طواف

طواف کی تعریف

لغت میں طواف کے معنی مکان وغیرہ کسی چیز کے گرد گھومنا ہے لہ اور شرع شریف میں طواف کے معنی بیت اللہ شریف کے گرد کم سے کم چار مرتبہ یا اس سے زیادہ سات مرتبہ تک گھومنا ہے خواہ یہ بات کسی طرح سے بھی حاصل ہو جائے لہ اور جاننا چاہیے کہ بیت اللہ شریف کا طواف نماز کی طرح عبادت معقولہ و مقصودہ ہے اور بیت اللہ شریف کے طواف کے لئے کچھ اقسام و شرائط و ارکان و واجبات و سنن و آداب ہیں لہ ان سب کی تفصیل الگ الگ عنوان کے تحت درج کی جاتی ہے (مؤلف)

طواف کے اقسام اور ان کے احکام

طواف کی سات قسمیں ہیں لہ ان میں سے تین حج کے طواف کے لئے مخصوص ہیں اور ایک عمرہ کے لئے اور باقی تین قسم کے طواف عام ہیں ان کے لئے حج یا عمرہ کا ہونا ضروری نہیں ہے لہ

قسم اول، طوافِ قدوم

یعنی مکہ مکرمہ میں داخل ہوتے وقت کا طواف (۱)، اس کو طوافِ تحیت، و طوافِ اللقاء، و طوافِ اول عہدِ بالبیت و طوافِ احداث العہدِ بالبیت و طوافِ الوارد و طوافِ الودع بھی کہتے ہیں لہ (۲) عام معتمد کتابوں کے مطابق طوافِ قدوم اُس آفاقی کے لئے سنت ہے جو مفرد حج یا قرآن کرے بخلاف صرف عمرہ یا حج تمتع کرنے والے کے کہ اس کے لئے یہ سنت نہیں ہے خواہ وہ آفاقی ہی ہو، اور اسی طرح اہل مکہ اور ان لوگوں کے لئے بھی سنت نہیں ہے جو اہل مکہ کے حکم میں ہیں یعنی وہ آفاقی جس نے مکہ مکرمہ میں سکونت اختیار کر لی ہو یا پندرہ دن سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت کر کے مقیم ہو گیا ہو اور اس طرح وہ اہل مکہ میں سے ہو گیا ہو اور اسی طرح جو لوگ میقات اور حلّ ریتقا سے حدودِ حرم تک کی درمیانی جگہ کے رہنے والے ہوں یعنی میقاتی اور حلیٰ لوگ بھی اس بارے میں اہل مکہ کے حکم میں ہیں جب وہ مفرد حج کا احرام باندھیں تو ان کے لئے بھی طوافِ قدوم سنت نہیں ہے لیکن اگر کوئی اہل مکہ یا جو شخص اہل مکہ کے حکم میں ہو گیا ہو حج کے مہینوں سے پہلے میقات سے باہر آفاق میں چلا جائے پھر وہ وہاں سے مفرد حج یا قرآن کا احرام باندھ کر واپس مکہ شریف میں آئے تو اب اس کے لئے بھی طوافِ قدوم کرنا سنت ہے اور اگر گلی یا جو اہل مکہ کے حکم میں ہے حج کے مہینوں میں آفاق میں چلا جائے اور پھر وہاں سے مکہ واپس آئے تو اس کے لئے تمتع یا قرآن کا احرام باندھنا مشروع نہیں ہے لہ

لہ غنیہ عن کبر لہ الحمد وغیرہ لہ غنیہ کہ مٹھری زیادہ لہ باب غنیہ حیات، لہ حیات لہ باب شروء شہ باب ثمرہ زیادہ عن غنیہ۔

(۳) طوافِ قدوم کی ادائیگی کا اول وقت وہ ہے جب کوئی شخص احرام کے ساتھ مکہ معظمہ میں داخل ہوا اور اس کا آخری وقت وقوفِ عرفات سے پہلے تک ہے پس اگر وقوفِ عرفات کر لیا اور طواف نہیں کیا تو طوافِ قدوم کا وقت ختم ہو گیا اور اب اس کی ادائیگی ساقط ہو گئی اور اگر وقوف نہیں کیا تو اس صورت میں طوافِ قدوم کا آخری وقت قربانی کے دن یعنی دسویں یا الحج کی طلوع فجر سے پہلے تک ہے اس لئے کہ وقوفِ عرفات کے وقت کی آخری حد یہی وقت یعنی قربانی کے دن کی طلوع فجر سے پہلے تک ہے لہ وقت کی تفصیل طوافِ قدوم کے صحیح ہونے کے لئے ہے اور اس کی فضیلت کا وقت مکہ معظمہ میں داخل ہونے کا وقت ہے لہ ————— (۴) اگر کوئی آفاقی شخص مکہ معظمہ آنے کی بجائے سیدھا عرفات چلا گیا اور پھر قربانی کے دن یا اس سے پہلے دن یعنی عرفہ کے دن وقوفِ عرفہ کے بعد مکہ مکرمہ میں آیا تو اس سے طوافِ قدوم ساقط ہو گیا کیونکہ اس کا مشروع وقت وقوفِ عرفات سے پہلے پہلے ہے لہ ————— (۵) اگر کسی شخص نے طوافِ قدوم پر قدرت اور وقت میں گجائش کے باوجود اس طواف کو چھوڑ دیا اور وقوفِ عرفات کا وقت شروع ہونے سے پہلے عرفات چلا گیا پھر اس کو خیال آیا کہ وہ طوافِ قدوم کرے اور اس کو ظاہر ہوا کہ اس نے اس کے چھوڑ دینے میں غلطی کی ہے پس اس نے مکہ مکرمہ کی طرف لوٹ کر طوافِ قدوم کیا تو اگر وہ وقوفِ عرفہ کا وقت شروع ہونے سے پہلے یعنی نویں ذی الحجہ کے زوال سے پہلے واپس لوٹ آیا تو طوافِ قدوم کی سنت ادا ہو گئی ورنہ نہیں لہ اور اگر واپس نہ لوٹا یا مکہ مکرمہ واپس لوٹنے کے بعد وقوفِ عرفات اس کے وقت میں حاصل نہ ہوا تو طوافِ قدوم کی سنت ادا نہ ہو گی کیونکہ اس کے بعد اس کو وقوفِ عرفات حاصل نہیں ہوا پس اس کا یہ طواف بے موقع واقع ہوا ہے لہ ————— (۶) طوافِ قدوم میں بالاصالة اس طواف کی وجہ سے اضطباع و رمل اور اس کے بعد سعی نہیں ہے لیکن اگر کوئی مفرد یا قارن حاجی حج کی سعی کو اس کے اصلی وقت پر مقدم کرتے ہوئے طوافِ قدوم کے بعد کرنا چاہے تو اس طواف میں اضطباع کرے اور پہلے تین چکروں میں رمل بھی کرے، حج کی سعی کا اصلی وقت طوافِ زیارت کے بعد ہے لیکن ہجوم کے خوف اور قربانی کے روز افعال حج کی کثرت کی وجہ سے شریعت مقدسہ نے اس سعی کو اپنے وقت پر مقدم کر لینے کی اجازت دیدی ہر بشرطیکہ اس کو کسی طواف کے بعد ادا کیا جائے خواہ وہ طواف نفلی ہی ہو، اور اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ آفاقی کے حق میں حج کی سعی کی تقدیم یعنی حج کے لئے عرفات کی روانگی سے پہلے کرنا افضل ہے یا تاخیر یعنی طوافِ زیارت کے بعد کرنا افضل ہے لہ اور ہمارے اکثر مشائخ کے نزدیک اس کی تقدیم مطلقاً جائز ہے اور تاخیر یعنی اس کے اصلی وقت تک جو کہ طوافِ زیارت کے بعد ہے مؤخر کرنا افضل ہے خصوصاً اس شخص کے لئے جس کے لئے طوافِ قدوم مستون نہیں ہے یعنی حج تمتع کرنے والے کے لئے اور مکہ مکرمہ سے حج کا احرام باندھنے والے کے لئے وقت اصلی تک مؤخر کرنا افضل ہے اور بعض کے نزدیک سعی کی تقدیم افضل ہے اور اس بارے میں بعض نے کہا کہ تقدیم مطلق طور پر افضل ہے اور کربانی نے اس کی نصیح کی ہے اور یہ امام ابوحنیفہ سے امام حسن کی روایت ہے اور بعض کے نزدیک تقدیم سعی کا افضل ہونا خاص اس شخص کے حق میں ہے جس کیلئے طوافِ قدوم

لہ باب شرف وغیرہ ۳۰ جات ۳۰ باب وشرہ وغیرہ ۳۰ ایضاً ۳۰ شرح اللباب ۳۰ باب وشرہ بزیادۃ عن غیرہ۔

مسنون ہے، بدائع میں کہا ہے کہ جس شخص کے لئے طوافِ قدوم مسنون نہیں ہے اس کے لئے تقدیم سنی جائز نہیں ہے اھ
جیسا کہ مالکی اور شافعی فقہا کا یہی مذہب ہے۔ اے پس اہل مکہ اور جواہل مکہ کے حکم میں ہیں ان کے لئے سنی کا موخر کرنا (یعنی
طوافِ زیارت کے بعد کرنا) افضل ہے اس لئے کہ ان کے حق میں کوئی زحمت نہیں ہے کیونکہ ان کے فعل کے اعتبار سے
سنی کے زیارۃ میں توسع ہے اور شاید یہی وجہ ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک تقدیم سنی جائز نہیں ہے اور فقہا کی مخالفت
سے بچنے والی صورت پر عمل کرنا بالاجماع مستحب ہے۔ اے اور حج کی سنی کی تقدیم و تاخیر کی افضلیت کا یہ اختلاف جو اوپر
بیان ہوا یہ اس شخص کے بارے میں ہے جو قارن نہ ہو لیکن قارن کے لئے اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اس کو تقدیم
سنی یعنی طوافِ قدوم کے بعد سنی کرنا افضل ہے بلکہ احادیث اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ قارن کے لئے سنی کا مفرد کرنا سنت
ہے۔ (۷) اگر کسی آفاقی شخص نے حج افراد کے لئے قربانی کے دن یعنی طلوع فجر کی صبح صادق کو پہلے
نیرو قوف عرفات کرنے سے پہلے مکہ مکرمہ آکر طواف کر لیا تو اس کا یہ طواف طوافِ قدوم کی جگہ واقع ہو جائے گا خواہ اس نے نیت
میں طوافِ قدوم کا تعین کیا ہو یا نہ کیا ہو یعنی خواہ مطلق طواف کی نیت کی ہو یا نفلی طواف وغیرہ کی نیت کی ہو اس لئے کہ جس وقت
جو طواف شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مقرر فرما دیا ہے اس وقت میں وہی واقع ہوتا ہے جبکہ اس نے اصل طواف کی نیت کی ہو
جیسا کہ شرائط طواف میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔ ۷

قسم دوم طواف زیارت

قسم دوم طواف زیارت

(۱) اس کو طوافِ رکن و طوافِ افاضہ و طوافِ حج و طوافِ فرض بھی کہتے ہیں نیز طوافِ یوم النحر بھی کہتے ہیں کیونکہ اس کا یومِ نحر (قربانی کے دن) میں واقع ہونا افضل ہے۔

(۲) یہ حج کا رکن ہے اس کے بغیر حج پورا نہیں ہوتا لیکن یہ وقوفِ عرفہ سے جو کس حج کا رکنِ اعظم ہے کم درجہ کا رکن ہے کیونکہ وقوفِ عرفہ کے اپنے وقت پر نہ کرنے سے حج فوت ہو جاتا ہے بخلاف طوافِ زیارت کے کہ اس کے ادا کرنے کے وقت میں آخر غرتک وسعت ہے اور اگر مرتے دم تک بھی ادا نہ کر سکے تو ایک اونٹ یا گائے کی قربانی کی وصیت کرنا لازم آتا ہے۔

(۳) طوافِ زیارت کے لئے ایک وقت جواز و صحت کا ہے اور ایک وقت وجوب ادا کا ہے۔ عہدِ پس اس کے لئے جائز اور صحیح ہونے کا وقت دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق طلوع ہونے سے شروع ہوتا ہے اور اس کے جائز اور صحیح ہونے کے لئے آخری وقت کی کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ تمام عمر اس کے جواز کا وقت ہے لیکن امام صاحب کے نزدیک اس کا ایامِ تحریس دسویں ذی الحجہ سیارہ یوں ذی الحجہ تک کسی وقت ادا کرنا واجب ہے۔ عہدِ پس طوافِ زیارت کی ادائیگی میں بلا عذر یا ایامِ نحر سے تاخیر کرنے میں اس پر دم لازم آئے گا اور وہ گنہگار بھی ہو گا۔

(۴) اگر اس طواف کے بعد سعی کرنی ہے تو اس طواف میں رتل بھی کرے اور اگر احرام کھول کر سے ہوئے کپڑے پہن لئے ہیں تو اس طواف میں اضطباع نہ کرے (اور اگر ابھی احرام نہیں کھولا اور احرام کی چادریں

له غنية تصرف ٤٥ شرح اللباب ٤٦ غنية وارشاد ٤٧ باب وشرح وغيره تصرفا من الشرائط ٤٨ باب وشرح ٤٩ ايضا
٥٠ حيات ٥١ باب وشرح وحيات ٥٢ ايضا.

پہننے ہوئے ہے یعنی وہ حلق کرانے سے پہلے طوافِ زیارت کے لئے آگیا ہے تو اس کو اضطباع بھی کرنا چاہئے، مؤلف) اور اگر طوافِ قدوم کے بعد حج کی سعی کر چکا ہے تو خواہ طوافِ قدوم میں رمل کیا ہو یا نہ کیا ہو اب طوافِ زیارت میں رمل نہ کرے اور طوافِ زیارت کے بعد سعی بھی نہ کرے اس لئے کہ سعی کا نکلنا مشروع نہیں ہے اور رمل اس طواف میں کیا جاتا ہے جس کے بعد سعی کرنا ہو لہ

قسم سوم، طوافِ صدر (۱) صدر یعنی دو تہین کے معنی رجوع کے ہیں اسی لئے اس کو طوافِ رجوع بھی کہتے ہیں یعنی بیت اللہ سے واپسی کا طواف اور اس کو طوافِ وداع و طوافِ آخر عمر یا بابت بھی

کہتے ہیں اور طوافِ واجب بھی کہتے ہیں کیونکہ یہ طواف واجب ہے اور طوافِ فرض یعنی طوافِ زیارت سے کم درجہ کا ہے لہ (۲) طوافِ صدرا فاتی پروا جب ہے اہل مکہ اور جاہل مکہ کے حکم میں ہیں ان پر یہ طواف واجب نہیں ہے پس جس

آفاقی نے باوہدی الحجہ سے پہلے مکہ کو اپنا وطن بنالیا اس پر یہ طواف واجب نہیں ہے لہ اور اہل حل و اہل بیقات پر بھی واجب نہیں ہے اور یہ طواف اس آفاقی پر واجب ہے جس نے حج ادا کیا ہو خواہ وہ حج مفرد ہو یا قرآن یا تمت ہو، مفرد عمرہ کرنے والے پر طوافِ صدر واجب نہیں ہے لہ (۳) طوافِ صدر کے جائز ہونے کا اول وقت طوافِ زیارت کے

بعد ہے اور اس کے جواز کے لئے بھی آخری وقت کی کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ تمام عمر اس کے جواز کا وقت ہے لہ اس کا مستحب وقت یہ ہے کہ جب اپنے وطن واپس ہونے کا ارادہ کرے تو سفر پر روانہ ہونے کے لئے مکہ مکرمہ سے نکلنے سے پہلے اس کی ادائیگی واقع ہو (۴) اس طواف میں رمل اور اضطباع نہیں کیا جاتا اور اس کے بعد سعی بھی نہیں ہے لہ جبکہ طوافِ قدوم یا طوافِ زیارت کے ساتھ کر چکا ہو، لیکن اگر کسی نے طوافِ زیارت کے بعد بھی سعی نہ کی ہو تو طوافِ صدر کے بعد سعی کرے اور

اس طواف میں رمل بھی کرے کیونکہ جس طواف کے بعد سعی کی جائے اس میں رمل کرنا سنت ہے لہ

(فائدہ) یہ تینوں طواف یعنی طوافِ قدوم و طوافِ زیارت و طوافِ صدر حج کے ساتھ مخصوص ہیں لہ (۱) وہ طواف جو عمرہ کے لئے مخصوص ہے اس کو طوافِ عمرہ کہتے ہیں لہ

قسم چہارم، طوافِ عمرہ (۲) یہ طواف عمرہ کا رکن ہے یعنی عمرہ کی ادائیگی میں فرض ہے لہ (۳) اس

طواف میں اضطباع اور رمل کرنا سنت ہے اور اس طواف کے بعد سعی کرنا واجب ہے لہ (۴) اس کی صحت ادا کا اول وقت عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد کا ہے اور اس کی صحت ادا کے لئے آخری وقت کی بھی کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ تمام عمر اس کے جواز کا وقت ہے لہ

قسم پنجم، طوافِ نذر (۱) یہ طواف نذر ماننے والے پر واجب ہوتا ہے خواہ وہ نذر غیر معلق ہو یا معلق لہ (۲) یہ طواف واجب ہے یعنی فرض علی ہے فرض اعتقادی نہیں ہے لہ

لہ باب وشرم غیراً لہ باب وشرم - لہ باب وشرم لہ جیات لہ باب وشرم و جیات لہ جیات لہ باب وشرم
لہ شش تصرف من طواف الزیارة و طواف الصدرة لہ باب وشرم لہ جیات لہ باب وشرم و جیات لہ باب وشرم لہ غنیہ لہ باب وشرم

(۳) اس کے لئے کوئی وقت مقرر نہیں ہے جب تک نذر کرنے والا خود اس کا وقت معین نہ کرے لہ (یعنی نذر معین کا طواف اس کے معین وقت میں کرنا واجب ہوگا اور نذر غیر معین کے طواف کا وقت تمام عمر ہے، مؤلف)

قسم ششم، طواف تہیۃ المسجد یہ طواف مسجد حرام میں داخل ہوتے وقت ہر شخص کے لئے مستحب ہے لہ خواہ وہ شخص احرام کی حالت میں ہو یا بغیر احرام کے لہ کیونکہ مسجد حرام کی تحیت طواف ہے لہ لیکن اگر اس شخص پر کوئی اور طواف ہو تو وہ فرض طواف ہو مثلاً طواف عمرہ یا مسنون طواف ہو مثلاً طواف قدوم تو اس طواف کا کر لینا طواف تحیت کے قائم مقام ہو جائے گا اور طواف تحیت اس کے ضمن میں ادا ہو جائے گا اور طواف عمرہ سے طواف قدوم بھی ساقط ہو جائے گا جو کہ طواف تحیت سے اقویٰ ہے خواہ عمرہ تمتع کا ہو یا مفرد ہو لہ

قسم ہفتم، طواف تطوع یعنی نفل (۱) نفل طواف جو طواف تہیۃ کے علاوہ کیا جائے اس کے لئے کسی وقت کی خصوصیت نہیں ہے جس وقت چاہے کر سکتا ہے تمام اوقات میں جائز ہے حتیٰ کہ جن وقتوں میں نماز پڑھنا مکروہ ہے نفل طواف ان اوقات میں بھی بلا کر است جائز ہے لہ لیکن جس وقت اس پر کوئی اور طواف کرنا مقرر ہو تو اس وقت وہی طواف کرنا چاہئے نفل طواف اس وقت نہیں کرنا چاہئے اور یہی حکم تمام فرائض کا ہے کہ ان کی ادائیگی کو نوافل پر مقدم کرنا چاہئے لہ (۲) نفل طواف کا جائز اور درست ہونا کسی خاص شخص کے ساتھ مخصوص نہیں ہے

یعنی ہر مرد و عورت اور ہر بالغ و نابالغ کر سکتا ہے جبکہ وہ مسلمان ہو لیکن یہ ضروری ہے کہ وہ صاحب تہیز و عاقل ہو، پس مجنون اور بے سمجھ چھوٹے بچوں کا طواف درست نہیں ہوتا اور یہ بھی ضروری ہے کہ طواف کرنے والا اجابت و حیض و نفاس سے پاک ہو اس لئے کہ ان تینوں کو طواف کرنا اور مسجد احرام میں داخل ہونا حرام ہے لیکن اگر اجازت نہ ہونے کے باوجود یہ مسجد احرام میں داخل ہوئے اور انھوں نے طواف کیا تو طواف صحیح ہو جائے گا اور ان پر گناہ و کفارہ لازم ہوگا جیسا کہ اس کا بیان اپنی جگہ پر آئے گا انشاء اللہ (۳) نفل و سنت طواف مثلاً طواف قدوم و طواف تہیۃ شروع کرنے سے

یعنی نیت کرتے ہی واجب ہو جاتا ہے اور اس کا پورا کرنا لازم ہو جاتا ہے جیسا کہ نفل نماز نیت کے ساتھ شروع کرتے ہی لازم ہو جاتی ہے جبکہ اس کے وجوب کے تمام شرائط پہلے سے موجود ہوں لیکن اس حکم سے مظنون مستثنیٰ ہے یعنی اگر کسی شخص نے اس گمان سے طواف شروع کیا کہ اس پر ایک طواف کرنا واجب ہے پھر طواف کرتے ہوئے معلوم ہوا کہ اس پر کوئی طواف واجب نہیں ہے تو اب اس کو اس کا پورا کرنا لازم نہیں ہے اور اس کے توڑ دینے پر اس کی قضا بھی لازم نہیں ہے لہ جیسا کہ نماز مظنون کا مسئلہ ہے لہ ان میں سے ہر طواف کے دیگر مخصوص احکام اپنے اپنے مقام پر مذکور ہیں (مؤلف)۔

لہ باب و شرح دیات ۳۵ ایضاً ۳۵ غنیۃ ۳۵ دیات ۳۵ باب و شرح دیات ۳۵ باب و شرح ۳۵ ایضاً
۳۹ باب و شرح دیات ۳۹ دیات ۳۹

شرائط طواف

طواف کی چھ شرطیں ہیں :- (۱) اسلام - (۲) نیت - (۳) وقت - (۴) مکان یعنی مسجد الحرام کے اندر خانہ کعبہ کے گرد طواف کا ہونا (۵) طواف فرض سے پہلے احرام کا ہونا - (۶) طواف فرض سے پہلے وقوف عرفات ادا ہونا۔ ان میں سے تین شرطیں حج کے طواف کے لئے مخصوص ہیں اور وہ یہ ہیں: وقت، طواف فرض سے پہلے احرام کا ہونا، وقوف عرفہ کا ادا ہونا، اور باقی تین شرطیں عام ہیں یعنی اسلام، نیت اور مسجد حرام کے اندر طواف کا ہونا ہر قسم کے طواف کے لئے ہیں لہٰذا ان سب کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

طواف کرنے والے کے لئے مسلمان ہونا اور عقل و تمیز والا ہونا شرط ہے کیونکہ کافر ایسی عبادت کا اہل نہیں ہے جس میں نیت کرنا شرط ہو اور طواف میں نیت کرنا شرط ہے لہٰذا پس کافر کا طواف صحیح نہیں ہوتا اگرچہ فعلی طواف ہو۔

اسلام

(۱) نیت ہر اس عبادت کے لئے شرط ہے جس کا عبادت مقصودہ ہونا مخصوص اور اجمال سے ثابت ہو سکے لہٰذا طواف جو کہ نیت پر موقوف ہے اس کی صحت کے لئے بھی نیت کا ہونا شرط ہے جمہور ائمہ کا یہی مذہب ہے لہٰذا ہر طواف میں نیت کا ہونا شرط ہے خواہ وہ طواف زیارت ہو یا طواف صدر یا طواف قدوم و طواف تطوع ہو۔

نیت

(۲) لیکن صرف طواف کی نیت کر لینا صحت طواف کے لئے کافی ہے یہ نیتیں کرنا شرط نہیں ہے کہ یہ طواف فرض یا واجب یا سنت و مستحب وغیرہ ہے اور یہ متعین کرنا بھی شرط نہیں ہے کہ یہ طواف زیارت یا طواف صدر یا طواف قدوم وغیرہ ہو اور مذکورہ امور کا تعین کرنا بھی واجب نہیں ہے بلکہ سنت یا مستحب ہے۔ (۳) اگر کسی شخص نے طواف کی نیت کے بغیر بیت اللہ کے چاروں طرف سات چکر لگائے مثلاً کسی قرضدار کو تلاش کرنے کے لئے یا کسی دشمن سے بھاننے کے لئے خانہ کعبہ کے گرد سات چکر لگائے یا وہ یہ نہیں جانتا کہ یہ بیت اللہ شریف ہے اور اس نے اس کے گرد سات چکر لگائے تو طواف ادا نہیں ہوگا ان چکروں کا کوئی اعتبار نہیں ہے لہٰذا لیکن اگر اصل طواف کی نیت کی یعنی قربت و عبادت کی نیت سے طواف کیا تو وہ طواف جائز و صحیح ہو جائے گا کیونکہ اصل نیت حاصل ہو گئی ہے۔ (۴) اگر کسی شخص نے کوئی

طواف اس وقت میں ادا کیا جس کو شرع شریف نے اس طواف کے لئے مقرر کر دیا ہے تو وہی طواف ادا ہوگا جبکہ اس نے طواف کی نیت کی ہو خواہ اس کو متعین کیا ہو یا متعین نہ کیا ہو بلکہ مطلق طواف کی نیت کی ہو یا کسی اور طواف کی نیت کی ہو مثلاً اگر کوئی شخص عمرہ کا احرام باندھ کر مسجد حرام میں آیا اور خانہ کعبہ کا طواف کیا تو اس کا وہ طواف عمرہ ہی کا واقع ہوگا خواہ کسی نیت سے بھی کیا ہو، یا کوئی شخص حج کا احرام باندھ کر آیا اور دوسویں ذی الحجہ (اور وقوف عرفات) سے پہلے اس نے طواف کیا تو یہ طواف قدوم ہی واقع ہوگا (خواہ کسی نیت سے بھی کیا ہو) یا کوئی قرآن کا احرام باندھ کر آیا اور اس نے دو طواف کئے اور ان دونوں

لے غنیہ بتصرف ۷ باب وشرہ ۳ جیات ۷ شہ مظهری سورۃ الحج ۷ شرح اللباب ۷ جیات ۷ باب وشرہ بتصرف و حیات وغینہ
۷ باب بتصرف و دفع وغینہ و حیات ۷ باب وشرہ و حیات۔

میں کچھ تعین نہیں کیا تو پہلا طواف عمرہ کا اور دوسرا قدم کا واقع ہوگا اور اگر کسی نے دسویں ذی الحجہ کو طواف کیا اور طواف نفل یا طواف وداع یا مطلق طواف کی نیت کی تو وہ طواف زیارت واقع ہوگا یا اس نے طواف زیارت کرنے کے بعد طواف کیا تو وہ طواف صدر ہوگا اگرچہ اس نے اس میں طواف نفل یا مطلق طواف کی نیت کی ہو سہ اس لئے کہ وہ ایک ایسی عبادت کے احرام میں ہے جس کا مقضیٰ یہ ہے کہ اس وقت میں وہی طواف واقع ہو (جو اس کے لئے مقرر ہے) پس اس وقت میں اس کے سوا کوئی دوسرا طواف مشروع نہیں ہے جیسا کہ رمضان المبارک کے روزوں کا حکم ہے (کے سوائے رمضان المبارک کے روزوں کے کوئی اور روزہ مشروع نہیں ہے) مؤلف علیہ خلاصہ یہ ہے کہ جس شخص پر کوئی طواف لازم ہے خواہ وہ فرض ہو یا واجب یا سنت ہو جب اس نے مطلق یا مقید طواف کی نیت سے طواف کر لیا تو وہی طواف ادا ہوگا جس کی ادائیگی کے لئے وہ وقت مقرر ہے سہ یعنی اس نے جس کا احرام باندھا ہے اسی کی ادائیگی کا زیادہ حق ہے اس کے علاوہ دوسرے کا حق نہیں ہے پس اسی کا مشروع ہوگا سہ اور نیت تقدیم و تاخیر میں اثر انداز نہیں ہوتی لیکن اگر دوسرا طواف پہلے سے زیادہ قوی ہو تو زیادہ قوی کی ابتدا کا اعتبار کیا جائے گا مثلاً اگر کسی شخص نے طواف صدر کل یا اس کا کچھ حصہ ترک کر دیا پھر عمرہ کا احرام باندھ کر لوٹا تو اب وہ عمرہ کا طواف شروع کرے کیونکہ عمرہ کا طواف فرض ہونے کی وجہ سے زیادہ قوی ہے اس کے بعد طواف صدر کرے اور یہ عمرہ کا طواف طواف صدر کی بجائے شمار نہیں ہوگا سہ یعنی طواف صدر کی طرف منتقل نہیں ہوگا اور اس سے طواف صدر کی تکمیل نہیں کی جائے گی اور اسی طرح اگر کسی نے طواف زیارت کل یا اس کا کچھ حصہ ترک کر دیا پھر عمرہ یا حج کا احرام باندھ کر لوٹا تو وہ طواف عمرہ یا طواف قدم شروع کرے اور یہ طواف زیارت کی طرف منتقل نہیں ہوگا اور نہ ہی اس سے اس کی تکمیل کی جائے گی اور اسی طرح اگر کسی نے حج کی سعی ترک کر دی اور وہ عمرہ یا حج کا احرام باندھ کر لوٹا تو جس چیز کا احرام باندھا ہے اسی کا طواف شروع کرے اور اسی کی سعی کرے اور یہ سعی حج کی سعی کی طرف منتقل نہیں ہوگی سہ اور اگر قارن نے اپنے عمرہ کے طواف کے تین چکر کئے پھر طواف قدم کے اسی طرح یعنی تین چکر کئے تو جو تین چکر طواف قدم کے لئے کئے ہیں وہ طواف عمرہ میں شمار کئے جائیں گے اور اب اس پر طواف عمرہ کا ایک چکر باقی رہ جائے گا پس وہ اس کو بھی پورا کرے سہ اور اسی طرح اگر قارن نے عمرہ کا طواف کیا پھر حج کا طواف کیا اور حج کی سعی کی نیت سے سعی کی تو اس کی یہ سعی عمرہ کے لئے واقع ہوگی سہ اور اگر قارن نے عمرہ کے طواف کے کچھ چکر ادا کئے اور کچھ چکر چھوڑ دیئے پھر طواف زیارت پورا دیا کیا اگر عمرہ کے طواف کے چھوڑے ہوئے چکر کم ہیں یعنی اس طواف کا اکثر حصہ (چار چکر) ادا کئے اور کم یعنی (تین چکر) چھوڑ دیئے تو طواف عمرہ طواف زیارت کے چکروں سے پورا کیا جائے گا کیونکہ اگرچہ دونوں طواف فرض و رکن ہونے میں برابر ہیں لیکن طواف عمرہ پہلے مکمل ادا ہونے کا مستحق ہے سہ اور اگر طواف عمرہ کے زیادہ چکر (چار یا زیادہ چکر) ترک کر دیئے ہوں تو اس کو طواف زیارت کے چکروں سے پورا نہیں کیا جائے گا بلکہ وہ طواف عمرہ بالکل کالعدم ہو جائے گا سہ اور اسی طرح اگر کسی شخص نے طواف زیارت کے کچھ چکر ادا کئے (پورا ادا نہیں کیا) اس کے بعد طواف صدر پورا دیا کیا تو طواف زیارت کی تکمیل طواف صدر کے

سہ باب وشرح وغنیہ سہ فتح بتصرف وغنیہ سہ باب وشرح وغنیہ سہ غنیہ سہ باب وشرح بزیادة سہ غنیہ بتصرف سہ باب وشرح بزیادة وغنیہ سہ باب وشرح تغیر او غنیہ سہ ارشاد علی حاب۔

چکروں سے کی جائے گی سہ (یعنی وہ کسی طوافِ صدر کی طرف منتقل ہو جائے گی اور طوافِ صدر کی تکمیل کے بقیہ چکر پورے کرے گا، مؤلف) اور اگر کسی شخص نے دسویں ذی الحجہ کو نہ رکا طواف کیا تو وہ طوافِ زیارت کی جگہ واقع ہوگا اور نہ رکی جگہ ادا نہیں ہوگا سہ۔

(۵) سعی کا حکم اس طرح نہیں ہے پس اگر کسی شخص پر حج کی سعی باقی ہے اور اس نے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کا طواف اور سعی کی توبہ سعی حج کی سعی کی طرف منتقل نہیں ہوگی حالانکہ حج کی سعی بلحاظ سبب مقدم اور بلحاظ مرتبہ قوی ہے سہ اور کہ میرے ہے کہ اگر قارن نے عمرہ کا طواف کیا اور اس کی سعی نہیں کی پھر دسویں ذی الحجہ کو حج کی سعی کی تو اس کی یہ سعی عمرہ کی سعی واقع ہوگی اھ سہ اگر قارن نے پہلے حج کا طواف اور سعی کی اس کے بعد عمرہ کا طواف اور سعی کی تو پہلا طواف اور سعی عمرہ کا واقع ہوگا اور دوسرا طواف اور سعی حج کا ہوگا سہ

وقت

(۱) طوافِ زیارت کی شرائط میں سے ایک شرط وقت ہے (یعنی طوافِ زیارت کے لئے شرط ہے کہ اس کے مخصوص وقت میں ادا ہو) اس مخصوص وقت سے پہلے ادا کرنا جائز نہیں ہوا اور اگر وقت مخصوص میں ادا نہ کیا تو بعد میں بالاجماع اس کو فضا کیا جائے گا

(۲) طوافِ زیارت کا اول وقت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دسویں ذی الحجہ کے طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے پس اس سے قبل طوافِ زیارت کرنا صحیح نہیں ہے اور طوافِ زیارت کے صحیح وجائز ہونے کے لئے آخری وقت کی کوئی حد مقرر نہیں ہے تمام عمر اس کا وقت ہے پس اگر کئی سال کے بعد بھی ادا کرے گا تو صحیح ہے لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا ایام بخیریں ادا کرنا واجب ہے پس بارہویں ذی الحجہ کے غروب آفتاب سے پہلے تک کسی وقت ادا کرنا واجب ہے اگر بلا عذر اس سے مؤخر کرے گا تو اس کا طوافِ زیارت صحیح ہو جائے گا اور امام صاحب کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا۔ (اور گنہگار بھی ہوگا) اور اگر کسی عذر مثلاً احصار یا حیض وغیرہ کی وجہ سے تاخیر کرے گا تو اس پر دم واجب نہیں ہوگا سہ اور طوافِ ولاء کے لئے شرط یہ ہے کہ طوافِ زیارت کے بعد واقع ہو اور اس کے لئے بھی آخری وقت کی کوئی حد نہیں بلکہ تمام عمر اس کا بھی وقت ہے سہ (اور ہر طواف کے وقت کی تفصیل اقسام طواف میں بیان ہو چکی ہے، مؤلف)

مکان طواف

۱۔ ہر قسم کے طواف کے لئے یہ شرط ہے کہ مسجدِ حرام کے اندر سے خانہ کعبہ کے گرد ہو خواہ مسجدِ حرام کی چھت کے اوپر سے ہو اور شاہد باری تعالیٰ ہے وَلَيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝ الْآیۃ سورۃ الحج ۹۷ پس شرط یہ ہے کہ طواف مسجدِ حرام کے اندر سے ہو مسجد کے باہر سے یعنی مسجد کے گرد طواف کرنا بالاجماع جائز نہیں پس اگر کسی شخص نے مسجد کے چاروں طرف باہر سے طواف کیا تو اس کو مسجد کا طواف کہا جائے گا بیت اللہ شریف کا طواف نہیں کہیں گے نہ جانا چاہئے کہ تمام مسجدِ حرام کے اندر سے بیت اللہ شریف کا طواف کرنا جائز ہے خواہ بیت اللہ کے قریب سے ہو یا دور سے حتیٰ کہ اگر کسی نے زمر شریف کے پیچھے کی طرف سے یا مقام ابراہیم یا ستونوں کے پیچھے کی طرف سے یا مسجد کی چھت کے اوپر سے طواف کیا تو جائز ہے اگرچہ وہ چھت خانہ کعبہ کی دیواروں سے زیادہ بلند ہو اللہ اور خواہ وہ طواف فرض ہو یا نفل ۱۱ سہ اس لئے کہ جو فضا خانہ کعبہ کی عمارت کے

۱۔ باب شرح وغیرہ ۱۱ ایضاً ۱۱ شرح الباب ۱۱ غنیہ ۱۱ ع ۱۱ مٹھری سورۃ الحج ۱۱ مٹھری سورۃ الحج ۱۱ ولباب وشرح من باب طواف الزیارة ملتقطاً و تصرفاً۔ ۱۱ باب وشرح و حیات وغیرہ ۱۱ باب وشرح وغیرہ ۱۱ مٹھری سورۃ الحج ۱۱ مٹھری سورۃ الحج ۱۱ ولباب و غنیہ ملتقطاً

محاذی آسمانوں تک ہے وہ سب درحقیقت بیت اللہ شریف ہی ہے اور طواف جائز ہونے کے لئے یہ بات برابر ہے کہ طواف بیت اللہ شریف کے قریب سے ادا ہو یا دُور سے اور اگرچہ مسجد حرام کی چار دیواری کے قریب سے ہو جبکہ طواف مسجد کے اندر سے ہو اور اگر مسجد حرام کے باہر سے طواف کیا تو مسجد حرام کی دیواروں کے موجود ہوتے ہوئے بالاجماع طواف درست نہیں ہوگا اور اس پر اس طواف کا لوٹنا واجب ہے لہٰذا کیونکہ یہ مسجد کا طواف ہو بیت اللہ شریف کا طواف نہیں ہوا اس لئے کہ مسجد کی دیواریں اس طواف کرنے والے اور بیت اللہ کے درمیان حائل ہو گئیں لہٰذا اس عبارت سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اگر مسجد کی دیواریں منہدم ہو جائیں تو پھر مسجد کے باہر سے طواف درست ہو جائے گا اور فتح القدیر میں تحقیق کی گئی ہے کہ بسوط کی تعلیل کو اختیار کرتے ہوئے یہ مفہوم غیر معتبر ہے لہٰذا اگر مسجد حرام کی دیواریں منہدم ہو گئی ہوں تب بھی مسجد کے باہر سے طواف کرنا عاتہ العلماء کے نزدیک صحیح نہیں ہے لہٰذا اس لئے کہ وہ تو مسجد کا طواف ہوگا بیت اللہ شریف کا طواف نہیں ہوگا لہٰذا لیکن اگر مسجد حرام کی سابقہ حدود میں توسیع کی جائے تو تمام قدیم و جدید مسجد کے اندر سے طواف جائز ہوگا اور ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارکہ سے اب تک مسجد حرام میں کافی توسیع ہو چکی ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارکہ میں مسجد حرام تقریباً اسی قدر تھی جتنی کہ آج کل مطاف کی حدود ہے لہٰذا

طواف فرض و طواف عمرہ پہلے احرام کا ہونا | طواف زیارت کے لئے شرط ہے کہ یہ حج کا احرام باندھنے کے بعد واقع ہو اور اسی طرح طواف عمرہ کے لئے بھی یہ شرط ہے کہ عمرہ کا احرام باندھنے کے

بعد ہو، اگرچہ یہ شرط نہیں ہے کہ طواف زیارت و طواف و دارع کے ادا ہونے کے وقت تک اس کا احرام باقی ہو کہ

طواف زیارت پہلے و قوف عرفات ادا ہونا | اور ایک شرط یہ ہے کہ طواف زیارت و قوف عرفات کے بعد واقع ہو لہٰذا اور یہ شرط تقدیم احرام کی شرط میں داخل ہے

کیونکہ طواف زیارت کا وقت و قوف عرفہ کے بعد ہی آتا ہے اور احرام کے بغیر و قوف عرفات درست نہیں ہے لہٰذا نیز طواف و دارع کے لئے شرط ہے کہ طواف زیارت کے بعد واقع ہو لہٰذا

ارکان طواف | طواف کے ارکان تین ہیں ————— (۱) طواف کے اکثر چکر ادا کرنا لہٰذا کیونکہ طواف کے چکروں کی یہ مقدار فرض ہے لہٰذا اور اکثر چکروں سے مراد چار چکر ہیں کیونکہ اکثر حصہ کل کے حکم میں ہوتا ہے اور طواف کے باقی تین چکر واجب ہیں پس اگر کسی شخص نے چار چکر ادا کئے اور تین چکر چھوڑ دیئے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور طواف زیارت میں ایسا کرنے سے اس پر دم لازم ہوگا اور اس کے علاوہ دوسرے طوافوں میں ایسا کرنے سے صدقہ لازم ہوگا جیسا کہ جنایات کے بیان میں تفصیل سے آئے گا لہٰذا اور اس کو شرائط میں شمار کرنا عبارت کی خامی ہے لہٰذا ————— (۲) طواف بیت اللہ شریف

لہٰذا شرح اللباب غنیۃ بولم یقل لہٰذا بحرودوش لہٰذا شرح اللباب بمرقوف غنیۃ لہٰذا غنیۃ لہٰذا حیات وغیرہ لہٰذا باب وغیرہ حیات۔

لہٰذا شرح اللباب میں طواف زیارت بمرقوف غنیۃ لہٰذا غنیۃ لہٰذا شرح اللباب لہٰذا غنیۃ لہٰذا مظهری سورۃ الحج لہٰذا شرح اللباب۔

باہر مسجد کے اندر سے کرنا اور بیت اللہ کے اندر سے طواف نہ کرنا سہ پس اگر بیت اللہ کے اندر سے اس کی دیواروں کے گرد طواف کیا تو درست نہیں ہوگا اور طواف کا بیت اللہ شریف کے باہر سے ہونا بھی ظاہر الروایت میں رکن ہے شواہد نہیں ہے سہ
(۳) طواف خود کرنا، خواہ کوئی شخص اس کو اٹھائے ہوئے طواف کرائے یا اونٹ وغیرہ پر سوار ہو کر کرے خواہ عذر سے ایسا کرے یا بغیر عذر کے، پس طواف میں نیابت جائز نہیں لیکن پانچ شخصوں کے لئے طواف میں نیابت جائز ہے اور وہ یہ ہیں: بیہوش، مریض جو سویا ہوا ہو، وہ مجنون جس کو احرام باندھنے سے پہلے جنون لاحق ہوا ہو اور طواف کی ادائیگی کے وقت بھی اس کا جنون قائم ہو (ان کی تفصیل بیہوش وغیرہ کے حج کے بیان میں مذکور ہے، مؤلف) بے سمجھ بچہ اور بالغ مجنون، یعنی جو جنون کی حالت میں بالغ ہوا ہو جبکہ ان دونوں کی طرف سے ان کے ولی نے احرام باندھا ہو سہ (تفصیل نابالغ و مجنون کے حج کے بیان میں آئے گی انشاء اللہ، مؤلف)

واجبات طواف یعنی وہ افعال جن کی ادائیگی کے بغیر طواف درست تو ہو جاتا ہے لیکن اگر ان میں سے کسی ایک کو بھی ترک کرے گا تو اس کی تلافی کے لئے اس پر دم واجب ہوگا۔ واجبات طواف سات ہیں سہ اور اصول یہ ہے کہ جس فعل کے ترک پر دم واجب ہوتا ہے اس فعل کا ادا کرنا واجب ہے سہ

(۱) حدیث اکبر و حدیث اصغر سے پاک ہونا سہ یعنی نجاست حکمیہ سے پاک ہونا واجب ہے اور یہی صحیح مذہب ہے اگرچہ اس سے گنہگار ہونے اور کفارہ واجب ہونے میں اختلاف ہے سہ پس اگر کسی شخص نے نجاست حکمیہ کے ساتھ طواف کیا تو ہمارے نزدیک وہ طواف صحیح ہوگا اور وہ شخص گنہگار ہوگا اور اس پر اس طواف کا اعادہ واجب ہوگا اور اگر اعادہ نہیں کرے گا تو اس کی جزا لازم ہوگی اور ہر واجب کے ترک کرنے پر یہی حکم ہے سہ اس بارے میں فرض طواف اور کسی دوسرے طواف میں کوئی فرق نہیں ہے اگرچہ دیگر طوافوں کا کفارہ فرض طواف سے مختلف ہے سہ (فائدہ) نجاست حقیقیہ سے بدن کپڑوں اور مکان طواف کا پاک ہونا ایک روایت کے بموجب واجب ہے اور دوسری روایت کے بموجب سنت ہو کہ مہے اور اسی پر اکثر علما ہیں اسلئے اس کا ذکر سنن طواف میں کیا گیا ہے سہ

(۲) طواف میں ستر عورت ہونا سہ اور اس کو واجبات طواف میں اس لئے شمار کیا جاتا ہے کہ طواف کی حالت میں اس کے ترک سے دم لازم آتا ہے ورنہ ستر عورت مطلق طور پر فرض ہے سہ (یعنی خواہ طواف کی حالت میں ہو یا طواف کے علاوہ ہو ہر حال میں ستر عورت فرض ہے، مؤلف) اعضائے عورت میں سے عضو کا چوتھائی حصہ یا اس سے زیادہ کھلا ہوا ہونا مانع ہے جیسا کہ نماز میں حکم ہے اگر عضو کے چوتھائی حصہ سے کم کھلا ہوا ہو تو مانع نہیں ہے اور اگر متفرق جگہ سے تھوڑا تھوڑا کھلا ہوا ہو تو جمع کر کے چوتھائی عضو کا اعتبار کیا جائے گا جیسا کہ نماز میں حکم ہے سہ (اگر دو یا زیادہ اعضا میں تھوڑا تھوڑا کھلا ہوا ہو تو اس کو جمع کر کے ان میں سے چھوٹے

سہ لباغ غنیہ سہ شرح اللباب سہ غنیہ لباغ شرح تصرفاً و زیادۃ سہ شرح اللباب سہ در سہ لباغ سہ شرح اللباب تعریف و دروش۔
سہ شرح اللباب سہ حیات سہ شرح اللباب و حیات سہ درو لباغ و غنیہ سہ ش بنصرف و غنیہ سہ لباغ شرف و غنیہ و دروش و حیات۔

(۴) داہنی طرف سے طواف شروع کرنا بھی واجبات طواف میں سے ہے سہ یعنی جب طواف کرنے والا نیت کے وقت بیت اللہ شریف کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو تو اپنی داہنی طرف سے جو کہ حجر اسود کی طرف ہوگی طواف شروع کرے لیکن چلتا شروع کرنے سے پہلے اپنی داہنی طرف مڑ جائے تاکہ بیت اللہ شریف اس کے بائیں جانب ہو جائے پھر اپنے سامنے کی طرف بیت اللہ شریف کے دروازے والی سمت میں چلے اور اس کے واجب ہونے میں اختلاف ہے جمہور فقہانے تصریح کی ہے کہ یہ واجب ہے بعض نے کہا کہ یہ سنت ہے اور بعض نے اس کو شرط یعنی فرض کہا ہے اور فتح القدیر میں ہے کہ اصح یہ ہے کہ یہ واجب ہے سہ پس اگر کسی نے اس طریقہ کے برعکس طواف کیا یعنی اپنی بائیں طرف سے طواف شروع کیا اور خائف کعبہ کو اپنے دائیں طرف کر کے اپنے سامنے کی طرف چسلا، یا بیت اللہ شریف کو اپنے بائیں یا داہنی طرف کیا اور پیچھے کی طرف بطور رجعت تہقیر کے چلا، یا بیت اللہ کو نہ داہنی طرف کیا نہ بائیں طرف بلکہ بیت اللہ کو اپنے سینے کے سامنے کیا، یا بیت اللہ کی طرف پیٹھ کی اور آؤ اچل کر یعنی داہنے یا بائیں پہلو کی طرف چل کر طواف کیا، یا اور کسی بھی طرح سے طواف کیا تو اس کا طواف صحیح ہو جائے گا اور حرام سے حلال ہونے کے لئے ایسا طواف ہمارے نزدیک معتبر ہو جائے گا لیکن ترک واجب کی وجہ سے اس پر اس کی جزا لازم ہوگی سہ حاصل یہ ہے کہ داہنی طرف سے طواف شروع کرنے کے علاوہ جتنی بھی صورتیں ہیئت و کیفیت کے اعتبار سے مذکور ہوئیں ان کا کرنا اس پر حرام ہے اور اس پر اس طواف کا اعادہ لازم ہے اور اگر اعادہ نہیں کرے گا تو جزا لازم ہوگی سہ یعنی جب تک مکہ مکرمہ میں ہے اس پر اعادہ واجب ہے اگر اعادہ نہ کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اب اس پر دم واجب ہے سہ

(تنبیہ ۱۸۸) ہمارے فقہانے نزدیک طواف میں چلنے کی حالت میں بیت اللہ شریف کی طرف منہ کرنا جائز نہیں ہے پس جب حجر اسود یا کریمانی کے اسلام کے وقت بیت اللہ کی طرف منہ کرے تو اپنے دونوں قدم اپنی جگہ پر قائم رکھنے چاہئیں اور جب اسلام سے فارغ ہو جائے تو چلنے سے پہلے یعنی کھڑا ہونے کی حالت میں اپنے دائیں طرف مڑ جائے اور بیت اللہ کو اپنے بائیں طرف کر لے اور اسی حالت پر ہو جائے جس پر طواف کرتے ہوئے بیت اللہ کی طرف منہ کرتے سے پہلے تھا پھر طواف کرنا شروع کرے کیونکہ اگر بیت اللہ شریف کی طرف منہ کرنے کی حالت میں اس کے دونوں قدم بیت اللہ کے دروازے کی طرف کو سر کر گئے تو وہ تھوڑا سا ہی سر کے ہوں اور پھر وہ وہاں سے طواف شروع کرے تو وہ اپنے طواف کا کچھ حصہ بیت اللہ کی طرف منہ کرنے کی حالت میں طے کرنے والا ہوگا سہ (یعنی اس طرح اس کے طواف کا اس قدر حصہ ترک واجب کی وجہ سے قابل اعادہ ہوگا اور اعادہ نہ کرنے کی صورت میں جزا لازم ہوگی، مؤلف) (۵) حطیم کو شامل کر کے طواف کرنا سہ یعنی حطیم کی دیوار کے باہر سے طواف کرنا سہ کیونکہ حطیم کا چھ درارے کی مقدار حصہ بیت اللہ شریف کا جزو ہے سہ اور حطیم، حظیرہ اسماعیل و حجر اسماعیل علیہ السلام کا نام ہے سہ یعنی اس کے یہ تین نام ہیں: حطیم و حظیرہ و حجر، پس اگر کسی شخص نے حطیم کے باہر سے طواف نہیں کیا بلکہ طواف کرتے ہوئے اس راستے سے جو بیت اللہ شریف اور

سہ باب شرمہ و دروغیہ تصرف سہ باب شرمہ تصرف و ش سہ غیہ و مثله فی المباح شرمہ سہ شرح اللباب سہ بدائع و فتح بمصرف -

سہ غیہ سہ باب و غیہ وغیرہ سہ شرح اللباب وغیرہ سہ در شمس -

دیوارِ حطیم کے درمیان ہے داخل ہو کر دوسری طرف کے اسی طرح کے راستے سے حطیم سے باہر نکلا اور اس طرح حطیم کو چھوڑ کر طواف کے سات چکر پورے کئے تو اس پر اس طواف کا اعادہ لازم ہوگا اور عدم اعادہ کی صورت میں جزا لازم ہوگی سہ یعنی تمام طواف کو لوٹائے یا صرف حطیم کے گرد سات چکر لگائے اور تمام طواف کو لوٹانا افضل ہے تاکہ مشروع طریقہ پر طواف ادا ہو جائے اور بعض فقہاء کے خلاف عمل کرنے سے بچ جائے سہ کیونکہ ان فقہاء کے نزدیک حطیم کے اندر سے طواف کرنا بالکل جائز نہیں ہے جبکہ صرف حطیم کے گرد طواف کا اعادہ کرے سہ اگر تمام طواف کو یا صرف حطیم کے گرد طواف کو لوٹا لیا تو جزا ساقط ہو جائے گی اور اگر نہیں لوٹائے گا تو طواف زیارت اور طوافِ عمرہ کی صورت میں اس پر دم واجب ہوگا اور طواف واجب کی صورت میں صدقہ واجب ہونا چاہئے اور واجب و نفلی طواف میں صدقہ واجب ہونے میں کوئی فرق نہیں ہونا چاہئے یعنی نفلی طواف میں بھی صدقہ واجب ہونا چاہئے کیونکہ ہر قسم کے طواف کا حطیم کے باہر سے ہونا واجب ہے سہ اور صرف حطیم کے گرد طواف کے اعادہ کی کیفیت یہ ہے کہ بیت اللہ شریف کے اُس کونے سے جو حطیم کے ساتھ بیت اللہ شریف کے دیوارے کی جانب سے ہے اور اس کو رکنِ عراقی کہتے ہیں شروع کرے یا احتیاطاً اس سے ذرا قبل سے شروع کرے اور بایاں کندھا رکنِ عراقی کی طرف کر کے کھڑا ہو پھر حطیم کے باہر سے اپنے سامنے کی طرف مطاف میں چلنا شروع کرے اور طواف کے واجبات و سنن یعنی طہارت و سنن عورت و رمل و اضطباع وغیرہ کا لحاظ رکھے جب حطیم کے دوسرے یعنی آخری سرے تک یعنی بیت اللہ شریف کے رکنِ شامی تک پہنچ جائے تو پھر اس راستے سے جو خانہ کعبہ اور حطیم کے درمیان ہے حطیم میں داخل ہو کر رکنِ عراقی والے راستے سے حطیم سے باہر نکل کر پھر رکنِ عراقی سے دوسرا چکر شروع کرے اس طرح سات چکر پورے کرے جبکہ پورے طواف میں حطیم کو ترک کر دیا ہو ورنہ جس قدر چکروں میں حطیم کو تک کیا اتنے چکر اس طرح سے ادا کرے۔ اس کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ جب پہلے چکر میں رکنِ شامی تک پہنچ جائے تو حطیم کے اندر سے نہ گزرے بلکہ باہر ہی سے واپس لوٹ کر رکنِ عراقی پر آجائے اور پھر یہاں سے دوسرا چکر پہلے چکر کی طرح شروع کرے اور اس طرح سات چکر یا جس قدر چکروں میں حطیم ترک ہوا ہے اسی قدر ادا کرے، یہ صورت اولیٰ و افضل ہے اور پہلی صورت خلاف اولیٰ ہے کیونکہ حطیم خانہ کعبہ کا جزو ہے جو کہ افضل المساجد اس کو اپنے مقصد کے لئے راستہ بنانا خلاف اولیٰ ہے لیکن اگر پہلی صورت میں حطیم میں داخل ہونے وقت ہر مرتبہ بیت اللہ شریف میں داخل ہونے اور برکت حاصل کرنے کی نیت کر لے تو بہتر ہے اور اس طرح یہ طریقہ بھی خلاف اولیٰ نہیں رہے گا، دوسرے طریقہ میں ہر چکر کے بعد رکنِ شامی سے رکنِ عراقی تک واپس آنا طواف کے چکروں میں شمار نہیں ہوگا کیونکہ یہ چکر معکوس ہے اور اس میں ترکِ شرط یا ترک واجب لازم آتا ہے سہ اس لئے کہ اس میں بیت اللہ شریف اس کے دائیں طرف ہوگا اور طواف کا چکر اس کے بائیں طرف سے ہوگا یہی وجہ ہے کہ رکنِ شامی تک پہنچنے کے بعد لوٹنے کے لئے حطیم میں سے گزر کر رکنِ عراقی پر آ جانا جائز ہے جیسا کہ پہلی صورت میں بیان ہوا اگر رکنِ شامی سے رکنِ عراقی تک واپس لوٹنے کو چکر شمار کر لے گا تو اس چکر کو لوٹانا واجب ہوگا اور اگر بغیر لوٹنے کے مکرر سے چلا گیا تو جزا لازم ہوگی سہ اگر کسی شخص نے حطیم کی دیوار کے اوپر سے طواف کیا تو زیلعی شارح کمنرنے

سہ باب شرح زیارۃ عن غنیہ سہ باب شرح غنیۃ لفقہاء حیات سہ غنیۃ عن البحر سہ باب شرح ترمذی وغنیہ سہ بحر فروع بمفہوم زیارۃ وغنیہ

کہا ہے کہ جائز ہے کیونکہ تمام حطیم ہمارے نزدیک خانہ کعبہ کا جزو نہیں ہے بلکہ صرف چھ یا سات گز شرعی خانہ کعبہ کا جزو ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم، اور دیوار پورے خانہ کعبہ سے احتیاطاً خارج ہے لیکن مذہب شافعیہ کا متفقہ یہ ہے کہ انھوں نے خانہ کعبہ کی دیوار کو خانہ کعبہ کے حکم میں رکھا ہے اور یہ حطیم کی دیوار بھی قدیم بیت اللہ کی دیوار کی جگہ واقع ہوئی ہے پس اب بھی ان حضرات کے نزدیک بلاشبہ دیوار حطیم پر سے طواف کرنا جائز نہیں ہے اور خلاف فقہائے پچا بالا جاع مستحب ہے (یعنی حطیم کی دیوار کے باہر سے طواف کرنا مستحب ہے)

(تنبیہ) شاذروان (پشتہ کعبہ) کے باہر سے طواف ہونا چاہئے تاکہ اس کے طواف کا کچھ حصہ خانہ کعبہ کے ساتھ واقع نہ ہو جیسا کہ بعض علماء کے نزدیک شاذروان خانہ کعبہ کا جزو ہے اور کرمانی رحمہ اللہ نے کہا کہ ہمارے نزدیک شاذروان بیت اللہ کا جزو نہیں ہے اور ائمہ شافعی و مالکی کے نزدیک یہ خانہ کعبہ کا جزو ہے اس لئے ان کے نزدیک اس کے اوپر سے طواف جائز نہیں ہے شاذروان وہ زائد پشتہ ہے جو خانہ کعبہ کی دیوار کے ساتھ ملے ہوئے پتھروں سے اس کے تین طرف بنا ہوا ہے اور سنگ رخام سے مستحکم طرز پر بنا ہوا ہے سوائے باب کعبہ اور ملتزم کے اکثر حصہ کے

(۶) طواف کے اکثر حصہ (یعنی چار چکر) کے ساتھ اور تین چکر ملا کر طواف کے سات چکر پورے کرنا مکہ اس لئے طواف کے اکثر یعنی چار چکر طواف کا رکن و فرض ہیں اور باقی زائد تین چکر واجب ہیں جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اگر ان تین زائد چکروں کو چھوڑ دے گا تو اس کا طواف جائز ہو جائے گا اور اس پر جزا واجب ہوگی پس فرض طواف میں دم واجب ہوگا اور واجب طواف میں ہر چکر کے بدلے میں صدقہ واجب ہوگا اور نفلی طواف صدقہ واجب ہونے میں واجب طواف کی مانند ہے کیونکہ شروع کرنے سے نفلی طواف بھی واجب ہو جاتا ہے (۷) ہر طواف کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا (بعض نے اس کو علیحدہ شمار کیا ہے اس لئے اس کے متعلق جزئیات الگ عنوان سے ذیل میں درج ہیں، مؤلف)

(۱) ہر سات چکروں کے بعد امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک صحیح قول کی بنا پر دو رکعت نماز پڑھنا واجب ہے اور بعض نے کہا کہ یہ سنت ہے اور بظاہر

سات چکر سے مراد طواف ہے چکروں کی تعداد مراد نہیں ہیں اگر کسی نے عذر کی وجہ سے چکروں کی کم تعداد چھوڑ دی یعنی تین یا اس سے کم چکر چھوڑ دیے تب بھی اس پر دو رکعت نماز پڑھنا واجب ہے اور اس پر چکروں کے چھوڑنے کی جزا لازم ہوگی جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ رہا شرح اللباب کا یہ قول کہ "ہر طواف کے بعد دو رکعت واجب ہیں خواہ وہ طواف ناقص ہی ادا کیا ہو" تو اس میں چکروں کی تعداد میں کمی ہونے کا بھی احتمال ہے اور وصف میں نقصان کا بھی احتمال ہے مثلاً حدیث من جہات کے ساتھ طواف کرنا وغیرہ اور بظاہر اس سے دوسری بات مراد ہونے یعنی وصف میں نقص کا احتمال ہے۔

شرح اللباب تغیراً سے فتح زیادہ سے غنیہ سے ایضاً سے حیات وغیرہ سے غنیہ سے ایضاً سے روش و بحر تبغیر۔
شہ ش وغنیہ شہ ش۔

وصیت نہ کرنے کی صورت میں درخت کے لئے اس دم کا دینا مستحب ہوگا بخلاف پہلی تعلیل کے لئے (یعنی پہلی تعلیل کی بنا پر چونکہ اس پر دم لازم نہیں ہوگا اس لئے دم کی ادائیگی کے لئے وصیت کرنا بھی واجب نہیں ہوگا اور دوسری تعلیل کی بنا پر اگر فرض واجب نمازوں کے کفارہ کی وصیت کی طرح اس کے کفارہ کی وصیت کرنا بھی واجب ہوگا اور اس کے تہائی ترکہ میں سے نماز کا کفارہ ادا کیا جائے گا اور عدم وصیت کی صورت میں اگر وراثتاً تبرعاً ادا کریں گے تو ان کے لئے یہ مستحب ہے، واللہ اعلم بالصواب، مؤلف)

(۴) اور وقت وقوع کی فضیلت کے اعتبار سے اس دو گانہ طواف کے بعد متصل ادا کرنا مخصوص ہے جبکہ وہ وقت نماز کی ادائیگی کے لئے مکروہ نہ ہو۔ اس لئے کہ طواف و دو گانہ طواف میں موالات یعنی متصل آگے پیچھے کرنا سنت ہے پس اس سے تاخیر کرنا مکروہ ہے لیکن اگر وہ وقت نماز کی ادائیگی کے لئے مکروہ ہو تو تاخیر مکروہ نہیں ہے جیسا کہ آگے آتا ہے۔ اس اور محل وقوع کی فضیلت کے اعتبار سے اس نماز کا مقام ابراہیم کے پیچھے یا کسی اور جگہ محدود حرم میں ادا کرنا مخصوص ہے یعنی مقام ابراہیم کے پیچھے ادا کرنا مستحب ہو کر ہے اور جبکہ مقام ابراہیم کے ارد گرد اس کے قریب ہے وہ بھی اس کے حکم میں ہے، اس کے بعد خانہ کعبہ کے اندر ادا کرنا افضل ہے اس کے بعد حطیم میں میزاب بیت اللہ کے نیچے پھر حطیم کا جو حصہ بیت اللہ کے قریب ہے اس میں، پھر تمام باقی حطیم میں پھر بیت اللہ کے قریب اس کے ارد گرد کسی بھی جگہ پڑھنا خاص طور پر کسی رکن کی محاذاتہ میں اور ملتزم و باب کعبہ و مقام جبریل علیہ السلام وغیرہ کے بالمقابل پڑھنا افضل ہے پھر مسجد حرام میں کسی بھی جگہ پھر محدود حرم میں کسی بھی جگہ پڑھنا افضل ہے پھر محدود حرم کے علاوہ کسی اور جگہ پڑھنے کی کوئی فضیلت نہیں ہے بلکہ ایسا کرنا برا اور مکروہ ہے اور کہا گیا ہے کہ مقام ابراہیم کے پیچھے ہونے کا مطلب یہ ہے کہ مقام کے قرب کے ساتھ اس پر عادت و عرف کے طور پر مقام کے پیچھے ہونا صادق آتا ہو اور جس حصہ میں سنگ رخام کا فرش لگا ہوا ہے عرف میں وہ جگہ مقام ابراہیم کے لئے مخصوص ہے (آجکل کے عرف و عادت کے مطابق اس سے بھی زیادہ جگہ مقام ابراہیم کے لئے مخصوص ہو گئی ہے) مؤلف اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب وہ مقام ابراہیم کے پیچھے نماز پڑھنے کا ارادہ کرتے تو اپنے اور مقام ابراہیم کے درمیان ایک یا دو صف یا ایک یا دو آدمی کا فاصلہ رکھتے تھے اس کو عبد الرزاق رحمہ اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے اور اگر طواف کی نماز محدود حرم کے باہر ادا کی خواہ اپنے وطن واپس لوٹ کر ہی ادا کی ہو جائز ہے لیکن یا تو مکروہ تنزیہی ہے کیونکہ اس نے مستحب کو ترک کیا ہے یا مکروہ تحریمی ہے اس بنا پر کہ اس نے موالات یعنی طواف کے بعد متصل ہونے کو جو کہ سنت ہے ترک کیا ہے یا دونوں وجہ سے دونوں طرح کی کراہت ہے۔ اسے (۵) اور طواف و دو گانہ طواف میں موالات یعنی متصل آگے پیچھے ہونا سنت ہے پس اس سے تاخیر کرنا مکروہ ہے لیکن اگر نماز کے مکروہ وقت میں طواف کیا ہو تو دو گانہ طواف کو غیر مکروہ وقت تک مؤخر کرنا واجب ہے پس اگر کسی شخص نے نماز عصر کے بعد طواف کیا تو اس کا دو گانہ مغرب کی فرض نماز ادا کرنے کے بعد سنتوں سے پہلے ادا کرے جبکہ وقت میں گنجائش ہو پس پہلے مغرب کی فرض نماز پڑھے پھر دو گانہ طواف پڑھے کیونکہ یہ دو گانہ واجب ہے پھر مغرب کی سنتیں پڑھے (اور اگر وقت میں گنجائش نہ ہو تو پہلے مغرب کی سنتیں پڑھے اس کے بعد دو گانہ طواف پڑھے) اگر اس دو گانہ کو مکروہ وقت میں ادا کرے گا تو کراہت کے ساتھ صحیح ہو جائے گا اور اس پر اس دو گانہ کا

لے حیات لے شرح اللباب لے باب دشر و ش وغنیہ و حیات تفرقاً لے باب دشر و ش وغنیہ تفرقاً و ملتقطاً لے علم الحجاج

تو دنیا اور کامل وقت میں اس کو قضا کرنا واجب ہوگا پس اگر اس دوگنا کو نہ ٹوٹا اور اس کو پورا کر لیا تو اگر اس کو مکروہ تنزیہی وقت میں ادا کیا ہے تو اس کا اعادہ کرنا مستحب ہے اور اگر مکروہ تحریمی وقت میں ادا کیا ہے تو اس کا اعادہ کرنا واجب ہے، پس طلوع فجر کے بعد سے سورج طلوع ہونے سے ذرا پہلے تک خواہ فرض نماز سے پہلے ہو یا بعد میں اور اسی طرح نماز عصر کے بعد دھوپ کا رنگ متغیر ہونے سے ذرا پہلے تک اگر چہ عرفات میں ہو جبکہ ظہر و عصر کی نماز کو جمع کیا ہو، اگر دوگنا طواف شروع کیا تو منعقد ہو جائے گا لیکن اس کا ٹوٹنا اور کامل وقت میں قضا کرنا واجب ہوگا اور اگر اس کو نہ ٹوٹا بلکہ پورا کر لیا تو کامل وقت میں اس کا اعادہ واجب ہے یہی راجح و اصح ہے اور یہ حکم ہر اس نماز کے لئے ہے جو کراہت تحریمیہ کے ساتھ ادا کی جائے کہ اس کا اعادہ واجب ہے اور اگر کراہت تنزیہیہ کے ساتھ ادا کی جائے تو اس کا اعادہ مستحب ہے بلا خلاف اور غروب آفتاب کے بعد سے مغرب کی نماز ادا کرنے سے پہلے تک دوگنا طواف وغیرہ کوئی دوسری نماز ادا کرنا مکروہ تنزیہی ہے (لیکن اگر امام جماعت شروع کرنے میں اتنی دیر کرتا ہے جس میں شافعی وغیرہ حضرات دوگنا نماز ادا کرتے ہوں تو اس وقفہ میں دوگنا طواف پڑھ لینا مکروہ نہیں ہوگا، مؤلف) اور جب امام اپنے حجرہ سے

کسی قسم کے خطبے کے لئے خصوصاً جامعہ کے خطبہ کے لئے نکلے یا اگر حجرہ نہ ہو تو خطبہ کے لئے اپنی جگہ سے منبر پر چڑھنے کے لئے کھڑا ہو تو اس وقت نماز شروع کرنا مکروہ تحریمی ہے اور خطبہ سے فراغت کے بعد نماز شروع کرنے سے پہلے اور عیدین کی نماز سے کچھ پہلے اور فرض نماز کی تکبیر اقامت شروع ہونے کے وقت جبکہ صف میں شامل ہو کر یا صف کے پیچھے بلا حائل نماز پڑھے اور امام کے فرض نماز شروع کرنے کے وقت اگرچہ درمیان میں کوئی حائل بھی ہو اور عرفات و مزدلفہ میں جمع بین صلوٰتین (دو نمازوں کو جمع کرنے) کے درمیان ان سب وقتوں میں کوئی دوسری نماز نفل و واجب و دوگنا طواف وغیرہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، تین اوقات ممنوعہ ایسے ہیں جن میں کوئی نماز منعقد نہیں ہوتی اور وہ یہ ہیں: طلوع آفتاب کے وقت سے جب تک آفتاب ایک نیزہ بلند نہ ہو جائے اور سورج کے استواء کے وقت سے جب تک زوال شروع نہ ہو اور تغیر شمس کے وقت سے غروب آفتاب تک لے پس ان تین وقتوں میں یہ دوگنا شروع ہی نہیں ہوگا اور اس کو کسی دوسرے کامل وقت میں قضا کرنا واجب ہوگا۔ (ان اوقات کی پوری تفصیل کتاب الصلوٰۃ میں اوقات نماز کے بیان میں گذر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۶) دوگنا طواف کی ادائیگی کا وجوب ہر طواف کے بعد تاجیر کے ساتھ ہے جب تک دوسرا طواف شروع نہ کرے یا اس کے گمان غالب میں موت کا وقت نہ آجائے ورنہ ان دونوں صورتوں میں فوراً ادا کرنا واجب ہے سہ ابو السعد رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر دوسرے طواف کا ارادہ کرے تو پہلے طواف کا دوگنا طواف ادا کرنے سے پہلے دوسرا طواف شروع کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ طوافوں کو ملانا مکروہ ہے سہ پس امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک دو یا زیادہ طوافوں کو اس طرح ملانا کہ ان کے درمیان میں ہر طواف کا دوگنا طواف نہ پڑھے مکروہ ہے خواہ طاق عدد کے بعد نماز کی طرف لوٹے یا جفت عدد کے بعد، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر طاق عدد مثلاً تین یا پانچ یا سات طواف کے بعد نماز کی طرف لوٹے تو مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ طواف کے

لے باب شرح و غنیہ دجیات تصرفاً ملتقطاً سہ بحر و غنیہ سہ غنیہ عن النحر۔

چکر بھی طاق عدد (دو) ہیں اور یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ غیر مکروہ وقت میں ایسا کرے لیکن اگر مکروہ وقت میں طواف کرے تو بالاجمل بغیر دو گانہ طواف پڑھے طوافوں کو جمع کرنے میں کوئی گراہت نہیں ہے اور ان سب طوافوں کے دو گانے مبلح وقت تک مؤخر کرے اور جب نماز کا مکروہ وقت جاتا رہے تو جس قدر طواف نماز کے مکروہ وقت میں کئے تھے ہر ایک طواف کے لئے دو گانہ طواف ادا کئے بغیر اور طواف کرنا مکروہ ہونا چاہئے اس لئے کہ یہ سب طواف اب ایک طواف کی مانند ہو گئے (یعنی جتنے طواف کئے ہیں اتنے ہی دو گانہ متواتر پڑھے اس کے بعد نیا طواف کرے، مؤلف)

(۷) اور اگر کسی نے پورا طواف کیا اور دو گانہ طواف پڑھنا بھول گیا اور اس کو یاد نہ آیا یہاں تک کہ اس نے دوسرا طواف شروع کر دیا اگر اس کو ایک چکر پورا کرنے سے پہلے یاد آ گیا تو اس طواف کو ترک کر دے اور دو گانہ طواف ادا کرے تاکہ مولات (اتصال) حاصل ہو جائے جو کہ سنت ہے اور اگر ایک چکر پورا کرنے کے بعد یاد آیا تو اس طواف کو ترک نہ کرے جس کو شروع کر دیا ہے بلکہ اس کو پورا کر لے کیونکہ ایک چکر کا ادا کر لینا ایسا ہے جیسا کہ نماز میں ایک رکعت کا ادا کر لینا، دو یا زیادہ چکروں کے بعد یاد آنے پر بدرجہ اولیٰ اس طواف کو پورا کر لے اور اس طواف کو پورا کر لینے کے بعد دونوں طوافوں میں سے ہر ایک کے لئے بالانفاق الکل لگ ایک ایک دو گانہ پڑھے اس لئے کہ ایک طواف دوسرے میں مندرج نہیں ہوتا اگرچہ وہ صورت متصل ہو جائیں (۸) اگر ایک طواف کے لئے دو رکعت سے زائد مثلاً چار رکعتیں پڑھے تو جائز ہے لیکن زائد دو رکعتیں نفل ہو جائیں گی۔

(۹) دو گانہ طواف فرض نماز یا نذر کی نماز کے لئے کافی نہیں ہو سکتا اس لئے کہ یہ دو گانہ ایک مستقل واجب ہے اور دو گانہ طواف پڑھنے والا شخص اپنے جیسے دو گانہ طواف پڑھنے والے شخص کا مقتدی نہیں ہو سکتا اگرچہ دونوں کے طواف ایک ہی قسم کے ہوں اور دونوں کی نماز ایک ہی جنس کی یعنی واجب الطواف کی ہو کیونکہ سبب کے مختلف ہونے کی وجہ سے دونوں کی نماز مختلف ہے جیسا کہ عصر کی نماز پڑھنے والے شخص کے پیچھے ظہر کی نماز کی اقتدار درست نہیں ہے (۱۰) اور اگر کسی بے سمجھ بچہ کی طرف سے طواف کیا تو اس کی طرف سے طواف کی دو رکعتیں ادا نہ کرے اس لئے کہ ہمارے فقہاء کے نزدیک نماز و روزہ کی عبادت میں نیابت درست نہیں ہے (۱۱)

(۱۱) اور چاروں ائمہ رحمہم اللہ کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کرتے ہوئے پہلی رکعت میں سورۃ الکافرون اور دوسری رکعت میں سورۃ الاخلاص پڑھے اور اگر ان کے علاوہ کوئی اور سورتیں پڑھے تب بھی جائز ہے اور مستحب ہے کہ دو گانہ طواف کے بعد اپنے لئے، اپنے عزیز و اقارب و مشائخ و احباب اور تمام مومن و مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے بالعموم دعا مانگے اور جو دعا چاہے مانگے اور اس مقام پر دعائے حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مانگنا مستحب ہے (۱۲) یہ دعا طواف کی کیفیت و ترکیب مع (دعیتہ الحج کے بیان میں درج ہے، مؤلف)

۱۔ بحروش وغنیہ تبصر۔ ۲۔ باب وشرح فی مسائل شتی من الطواف و بحروش وغنیہ و حیات ۳۔ باب وشرح ووش وغنیہ

۴۔ باب وشرح وفتح و بحروش وغنیہ ۵۔ باب وشرح ووش۔

واجبات طواف کا حکم

طواف کے واجبات کا حکم یہ ہے کہ اگر ان میں سے کسی ایک واجب کو بھی ترک کر دے گا تو طواف کے فرائض ادا ہو جانے کی وجہ سے وہ طواف صحیح ہو جائے گا لیکن وہ شخص گنہگار ہوگا اور جب تک وہ شخص مکہ مکرمہ میں رہے ترک واجب کی وجہ سے اس طواف کا اعادہ اس پر واجب ہوگا، اگر اس کا اعادہ نہیں کرے گا اور اپنے وطن واپس لوٹ آئے گا تو اس پر جہاں لازم ہوگی (جس کی تفصیل پہلے بیان ہو چکی اور جنایات کے بیان میں بھی مذکور ہے) سوائے دو گنا واجب الطواف کے اس لئے کہ یہ بعض کے نزدیک مستقل واجب ہے اور جب تک اس دو گنا کو ادا نہیں کرے گا اس کے ذمہ یہ گنا جیسا کہ اس کی تفصیل گذر چکی ہے۔

طواف کی سنتیں

(۱) اضطباع جس طواف میں اضطباع مسنون ہے پورے طواف یعنی تمام چکروں میں مسنون ہے سہ اور یہ ہر اس طواف میں سنت ہے جس کے جد سعی کی جائے سہ خواہ وہ طواف حج کا ہو یا عمرہ کا ہو سہ مثلاً طواف قدوم و طواف عمرہ یا طواف زیارت جبکہ سعی کو مؤخر کرے یعنی طواف زیارت کے بعد کرے اور ابھی اس نے سہ ہوئے کپڑے نہ پہنے ہوں سہ یعنی جبکہ سر منڈانے سے پہلے طواف زیارت کرے سہ اور جو طواف زیارت حلق یعنی سر منڈانے کے بعد کیا جائے اس میں اضطباع مطلقاً نہیں ہے خواہ سعی پہلے کر لی ہو یا طواف زیارت کے بعد کرے اس لئے کہ وہ احرام سے باہر ہو چکا ہے اور سہ ہوئے کپڑے پہن چکا ہے اور اضطباع احرام باقی رہنے کی حالت میں سنت ہے سہ اور اسی طرح اگر کسی نے عذر کی وجہ سے سہ ہوئے کپڑے پہن لئے ہیں اس کے لئے بھی اضطباع سنت نہیں ہے سہ کیا اس شخص کے لئے اس کے ساتھ تشبہ سنت ہے؟ اس بارے میں ہمارے اصحاب نے کوئی ذکر نہیں کیا اور بعض شوافع نے ذکر کیا ہے کہ مردوں میں سے جس نے سہ ہوئے کپڑے نہیں پہنے اس کے لئے اضطباع سنت ہے اور جس نے سہ ہوئے کپڑے پہن لئے تو اس کے لئے اضطباع کی سنت کا ادا کرنا دشوار ہے یعنی پورے طور پر ادا کرنا پس یہ اس کے متناقی نہیں ہے جو کہ بعض فقہائے کہا ہے کہ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس شخص کے لئے مشروع ہے کہ وہ اپنی احرام کی چادر کا وسطی حصہ اپنے داہنے کندھے کے نیچے سے نکالے اور چادر کے دونوں سرے بائیں کندھے پر ڈال لے اگرچہ اس کا کندھا سہ ہوئے کپڑے سے ڈھکا ہوا ہو یہ عذر کی وجہ سے ہے ملا علی القاریؒ لکھتے ہیں کہ اظہر یہ ہے کہ ایسا کر لے سہ اضطباع طواف شروع کرنے سے ذرا پہلے کر لینا چاہئے سہ اور جانا چاہئے کہ اضطباع صرف طواف کے تمام چکروں میں سنت ہے جیسا کہ ابن الصیانیؒ اس کی تصریح کی ہے پس جب طواف سے فارغ ہو جائے تو اضطباع کو ترک کر دے حتیٰ کہ اگر دو گنا طواف اضطباع کی حالت میں پڑھے تو منڈھے کھلے ہوئے ہونے کی وجہ سے مکروہ ہوگا اور سعی میں اضطباع نہیں ہے سہ

(۲) طواف کے پہلے تین چکروں میں رمل کرنا اور باقی چکروں میں رمل نہ کرنا بلکہ

سہ مؤلف عن حیات ولباب شرح وغیرہ ۱۲ باب شرح تصرفا ۱۳ باب شرح وغیرہ ۱۴ حیات سہ لباب شرح وشرح وغیرہ ۱۵ غنیہ
۱۶ لباب وشرح وشرح ۱۷ غنیہ ۱۸ شرح اللباب وشرح وشرح ۱۹ غنیہ ۲۰ غنیہ ۲۱ غنیہ ۲۲ غنیہ ۲۳ غنیہ ۲۴ غنیہ ۲۵ غنیہ ۲۶ غنیہ ۲۷ غنیہ ۲۸ غنیہ ۲۹ غنیہ ۳۰ غنیہ

اھلبیان و وقار کے ساتھ چلنا اور جس طواف کے بعد سعی نہ کرنی ہو اس کے تمام چکروں میں رمل نہ کرنا اور اضطباع و رمل حج اور عمرہ کے طواف کی سنتیں ہیں کیونکہ یہ دونوں اس طواف کی سنتیں ہیں جس کے بعد سعی کرنی ہو سہ اصول یہ ہے کہ جس طواف کے بعد سعی کرنی ہو اس طواف میں اضطباع و رمل کرنا سنت ہے اور جس طواف کے بعد سعی نہ کرنی ہو اس میں یہ دونوں امر سنت نہیں ہیں پس اگر کسی نے حج کی سعی طواف زیارت سے پہلے کر لی ہے تو طواف زیارت میں رمل نہ کرے اگرچہ اس نے سعی کے ساتھ والے طواف میں رمل نہ کیا ہو اور اگر حج پر روانگی سے قبل کے طواف میں رمل کر لیا لیکن سعی نہیں کی تو وہ طواف زیارت میں رمل بھی کرے سہ (کیونکہ پہلے طواف میں رمل کرنا لغو ہو گیا اور اب طواف زیارت کے بعد سعی کرے گا اس لئے طواف زیارت میں رمل بھی کرے گا، مؤلف) اور یہ جواب دیا گیا ہے کہ باقی کے چار چکروں میں رمل نہ کرے اس میں اشارہ ہے کہ اگر پہلے چکر میں رمل ترک کر دیا یا رمل کرنا بھول گیا پھر یاد آیا تو اس کے بعد کے صرف دو چکروں میں رمل کرے (اور اسی طرح اگر شروع کے دو چکروں میں بھول گیا پھر یاد آیا تو صرف تیسرے چکر میں رمل کرے باقی کسی چکر میں رمل نہ کرے، مؤلف) اور اگر پہلے تین چکر بغیر رمل کے کئے تو باقی چکروں میں رمل کرے اس لئے کہ باقی (آخری) چار چکروں میں رمل نہ کرنا سنت ہے اگر ان آخری چکروں میں رمل کیا تو وہ دو سنتوں کا تارک ہو گا یعنی پہلے تین چکروں میں رمل کرنے اور آخری چکروں میں رمل نہ کرنے کی سنت کا تارک ہو گا، مؤلف) اور سنت کا ترک (دو سنتوں کے ترک سے) اسہل ہے سہ اور اگر طواف کے تمام چکروں میں رمل کیا تو اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہوگی اور یہ مخالف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ تنزیہی ہونا چاہئے سہ اور اگر طواف میں ازدحام (ہجوم) زیادہ ہو تو رمل کو ترک کر دے یعنی ہجوم کی جگہ میں آہستہ چلے اور جب رمل کا موقع میسر آجائے تو رمل کرے اور اس مسئلہ کی تفصیل اس طرح ہونی چاہئے کہ اگر طواف شروع کرنے سے پہلے ہجوم زیادہ ہو تو رمل کے موقع کی انتظار میں ٹھہرا رہے اور طواف شروع نہ کرے اس لئے کہ طواف کے لئے جلدی کرنا مستحب ہے پس اس کو رمل کے لئے جو کہ سنت مؤکدہ ہے ترک کر دے اور اگر طواف کے دوران میں ہجوم زیادہ ہو جائے تو نہ رمل کے تاکہ طواف کے چکروں میں موالات (پے درپے ہونا) ترک نہ ہو جائے پس جس قدر جگہ میں رمل پر قادر ہو رمل کرے اور جس قدر جگہ میں رمل پر قادر نہ ہو رمل کو ترک کر دے اور آہستہ چلے سہ (اضطباع اور رمل کی کیفیت کیفیت حج کے بیان میں طواف کی کیفیت میں مذکور ہے، مؤلف)

(۳) طواف شروع کرتے وقت حجر اسود کے سامنے منہ کرنا سنت ہے لیکن طواف کے درمیان میں (ہر چکر میں جب حجر اسود کے محاذ میں آئے تو) حجر اسود کی طرف منہ کرنا مستحب ہے سہ

(۴) حجر اسود کے سامنے تکبیر کہنا مطلقاً سنت ہے کہ (یعنی شروع میں بھی اور ہر چکر میں بھی جب حجر اسود کے سامنے آ کر تکبیر کہنا سنت ہے، مؤلف)

سہ باب وشرح زیارۃ عن غنیہ سہ غنیہ سہ بحروش تصرفاً و زیارۃ سہ ش و منہ و لباب و شرح فی صفۃ الطواف لمقطا و تغیر۔
سہ باب وشرح و غنیہ تصرف سہ غنیہ۔

(۵) طواف شروع کرتے وقت ابتدا میں حجرِ اسود کے سامنے کھڑے ہو کر تکبیر کہتے وقت دونوں ہاتھوں کا اٹھانا سہ یعنی نماز کی تکبیر تحریمہ کی طرح دونوں ہاتھ دونوں کانوں تک یا دونوں کندھوں تک اٹھانا، یہ دونوں روایتیں صحیح ہیں، دونوں ہاتھوں کی ہتھیلیاں حجرِ اسود و خانہ کعبہ کی طرف کرے، دونوں ہاتھوں کو نیت سے پہلے نہ اٹھائے اور نیت کے وقت حجرِ اسود کے سامنے آنے سے پہلے بھی نہ اٹھائے کیونکہ یہ بدعت ہے بلکہ نیت کے وقت دونوں ہاتھ اس وقت اٹھائے جبکہ حجرِ اسود کے سامنے کھڑا ہو کر تکبیر کہنے کے متصل ہی نیت کرے سہ

(۶) حجرِ اسود کا استلام یعنی حجرِ اسود کو بوسہ دینا اور اس پر سجدہ کرنا مطلقاً سنت ہے لیکن اس پر سجدہ کرنے کی روایت غیر مشہور ہے۔ اور مطلقاً کہنے سے مراد یہ ہے کہ خواہ طواف کے شروع میں یا درمیان یا آخر میں ہر جگہ کے ساتھ استلام سنت ہے اگرچہ بعض چکروں میں استلام بعض سے زیادہ مؤکد ہے بلکہ بعض کے نزدیک اول و آخر کے چکر میں استلام سنت ہے اور باقی میں مستحب و ادب ہے سہ پس اگر کسی نے حجرِ اسود کا استلام کر کے طواف شروع کیا اور استلام کے ساتھ ہی ختم کیا اور درمیان کے چکروں میں استلام نہ کیا تو اس کے لئے کافی ہے یا کافی ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس پر کوئی جبرِ لازم نہیں ہوگی اور اگر بالکل ترک کر دیا یعنی کسی جگہ کے ساتھ بھی نہ کیا تو اس نے بُرا کیا سہ اور ممکن ہے کہ مطلقاً کہنے سے مراد یہ ہو کہ بوسہ دینا اور سجدہ کرنا اور دونوں کا نہ کرنا برابر ہے سہ اور استلام یعنی بوسہ دینے کی کیفیت یہ ہے کہ اپنی دونوں ہتھیلیاں حجرِ اسود پر رکھے اور اپنا منہ اپنی دونوں ہتھیلیوں کے درمیان میں رکھے اور چومنے کی آواز نکالے بغیر بوسہ دے سہ جب یہ دونوں باتیں یعنی دونوں ہتھیلیوں کا رکھنا اور بوسہ دینا ایسر ہو جائیں تب ایسا کرے ورنہ اپنی ہتھیلی سے حجرِ اسود کو مس کرے اور اس ہتھیلی کو بوسہ دے لے سہ پس اگر حجرِ اسود کو بوسہ دینا دوسرے کو اذیت دیئے بغیر یا خود اذیت اٹھائے بغیر ممکن نہیں ہے یا مطلقاً بوسہ دینے پر قادر نہیں ہے تو اپنے دونوں ہاتھ یا ایک ہاتھ حجرِ اسود پر رکھے پھر ان دونوں ہاتھوں یا ایک ہاتھ کو بوسہ دے لے اور ایک ہاتھ رکھنے کی صورت میں اولیٰ یہ ہے کہ دایاں ہاتھ ہو اس لئے کہ جن کاموں میں شرافت ہے ان میں دایاں ہاتھ استعمال کیا جاتا ہے اور یہ وجہ بھی ہے کہ حجرِ اسود میں اللہ ہے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ اپنے بندے سے مصافحہ کرتا ہے اور مصافحہ دائیں ہاتھ سے کیا جاتا ہے اور اگر دونوں ہاتھ یا ایک ہاتھ کا رکھنا بھی ممکن نہ ہو تو اپنے ہاتھ کو کسی چیز مثلاً چھتری یا چھتری وغیرہ سے حجرِ اسود کو مس کرے پھر اس چھتری وغیرہ کو بوسہ دے لے اور کسی چیز سے مس کرنے پر بھی قادر نہ ہو تو اپنے دونوں ہاتھوں کی ہتھیلیوں کو حجرِ اسود کی طرف کرے اور خیال کرے کہ یہ دونوں ہتھیلیاں گویا کہ حجرِ اسود پر رکھی ہوئی ہیں یعنی اپنے دونوں ہاتھ کندھوں یا کانوں کے برابر اٹھائے اور اپنی ہتھیلیوں کا رخ حجرِ اسود کی طرف اس طرح سے کرے جیسا کہ ان سے حجرِ اسود کی طرف اشارہ کر رہا ہے اور ہاتھوں کی پشت اپنے چہرے کی طرف ہو یہی ناظر طریقہ ہے پھر ان دونوں ہتھیلیوں کو بوسہ دے لے سہ

سہ غنیہ و لباب و شرح سہ غنیہ و لباب و شرح تصرفاً سہ باب و شرح و غنیہ و بحر لفظاً سہ غنیہ زیادہ عن شرح اللباب۔
سہ شرح اللباب سہ درویش و لباب و شرح سہ باب و شرح و غنیہ سہ درویش تصرفاً۔

(۷) طواف اور سعی کے درمیان استلام کرنا، یہ اس شخص کے لئے سنت ہے جو اس طواف کے بعد سعی کرے۔ اور اصل اس میں یہ ہے کہ جس طواف کے بعد سعی کی جائے اس کا دو گنا طواف پڑھنے کے بعد حجر اسود کے استلام کی طرف لوٹے ورنہ نہیں سہ

(۸) حجر اسود سے طواف کی ابتدا کرنا، صحیح قول کی بنا پر یہ سنت ہے سہ بخلاف اس کے جس نے کہا کہ یہ شرط ہے یا فرض یا واجب کہا ہے کثر کی شرح مطلب الفائق میں ذکر کیا ہے کہ اصح یہ ہے کہ یہ شرط ہے اور ابن الہمام نے فتح القدیر میں کہا ہے کہ حجر اسود سے طواف کرنا واجب ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کبھی ترک نہیں کیا ہے اور اسی کی مثل بحر الرائق میں ہے اور فتح القدیر میں دوسری جگہ ذکر کیا ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ نے رقیات میں ذکر کیا ہے کہ اگر طواف کو حجر اسود کی بجائے کسی اور جگہ سے شروع کیا جائے تو اس کے لئے کافی نہیں ہے پس امام محمدؒ نے اس کو شرط قرار دیدیا ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ یہ واجب ہے تو کوئی بعید نہیں ہی کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر مواظبت فرمانا اور کبھی بھی ترک نہ کرنا اس کے وجوب کی دلیل ہے، حاصل یہ ہے کہ صاحب فتح القدیر نے اس کے وجوب کو اختیار کیا ہے اور منہلج میں وحیہ سے نقل کرتے ہوئے اسی کی تصریح کی ہے اور یہی اشبہ واعدل ہے اور یہی معتمد ہونا چاہئے اور نہ صرف تنویر و درماتی الفلاح میں بھی اس کے وجوب پر حزم (اعتماد) کیا ہے حتیٰ کہ در مختار میں کہا ہے کہ اگر حجر اسود کے سوا کسی اور جگہ سے ابتدا کی تو جہنم تک مکہ مکرمہ میں ہے اس طواف کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ کئے بغیر مکہ مکرمہ سے چلا گیا تو اس پر دم واجب ہے لیکن اکثر فقہاء اس بات پر ہیں کہ حجر اسود سے طواف کا شروع کرنا شرط نہیں ہے بلکہ ظاہر الروایت میں یہ سنت ہے اور اس کا ترک کرنا مکروہ ہے اور اکثر مشائخ اسی پر ہیں اور لباب المناسک میں اسی کی تصحیح کی گئی ہے جیسا کہ اس میں ہے کہ یہی صحیح ہے پس جو ابن الہمام وغیرہ نے اختیار کیا ہے وہ دلیل کے اعتبار سے اظہر ہے اگرچہ اکثر مشائخ پہلے قول پر ہیں یعنی سنت ہونے کے قائل ہیں سہ پس طواف کا حجر اسود سے شروع کرنا ہمارے اکثر مشائخ کے نزدیک سنت ہے حتیٰ کہ اگر طواف حجر اسود کے علاوہ کسی اور جگہ سے شروع کیا تو جائز ہے اور مکروہ ہے جیسا کہ اگر کسی نے رکن یمانی سے طواف شروع کیا اور وہیں ختم کیا تو اکثر مشائخ اس پر ہیں کہ جائز ہے اور اس پر کوئی حرج لازم نہیں ہے لیکن طواف کی ابتداء حجر اسود سے شروع کرنا واجب ہونے کے قول کی بنا پر رکن یمانی سے شروع کرنا اور وہیں ختم کرنا مکروہ تحریمی ہے اور سنت ہونے کے قول پر مکروہ تنزیہی ہے سہ اور حجر اسود سے مراد خانہ کعبہ کا وہ رکن (کوہ) ہے جس میں حجر اسود نصب کیا ہوا ہے اگر نعوذ باللہ حجر اسود کو اس کی جگہ سے ہٹا دیا جائے تب بھی طواف کی ابتداء اسی رکن (کوہ) سے لازم (یعنی سنت) ہوگی سہ

(۹) موالات یعنی طواف کے تمام چکروں کا اور ان چکروں کے اجزاء کا پے درپے ادا کرنا اور اسی طرح سعی کے چکروں کا پے درپے کرنا اور طواف کے بعد متصل ہی سعی کرنا (نہ سعی حج کی ہو یا عمرہ کی) لیکن طواف اور سعی میں موالاة (متصل ہونا) میں وسعت ہے بخلاف چکروں میں اور چکروں کے اجزاء میں موالاة کے اور ظاہر ہے کہ موالاة سے مراد موالاة عرفیہ ہے یہ مراد نہیں کہ بالکل فاصلہ ہی نہ ہو اس لئے آٹھ طواف میں پانی پینے وغیرہ کی اجازت ہے سہ

سہ باب و شرح تصرفاً وغیرہ سہ شرح اللباب فی صفۃ الطواف سہ باب باب و شرح من شرائط الطواف وغیرہ فتح و بحر و غنیہ ملقطاً و تصرفاً
سہ سہ غنیہ تصرف و زیارة غنیہ سہ باب و شرح غنیہ و حیات سہ فتح القدیر بحر الرائق شامی کھان میں نے اس کو محتاج میں بھی لکھا ہے (تکلف)

(۱۰) بدن و لباس و مکان طواف کا نجاستِ حقیقہ سے پاک ہونا سنتِ مؤکدہ ہے۔ لہٰذا بعض نے کہا کہ نجاستِ حقیقہ سے طہارت واجب ہے خواہ پتے ہوئے کپڑے ہوں یا اعضائے بدن یہوں یہ حکم سب میں برابر ہے اور بعض کے نزدیک اجزائے ذینِ (مکان طواف) کا بھی یہی حکم ہے لیکن اکثر فقہاء اس پر ہیں کہ لباس و بدن و مکان طواف میں طہارت کا ہونا سنتِ مؤکدہ ہے لہٰذا بدائع میں کہا ہے کہ نجاست (حقیقہ) سے طہارت بالاجماع طواف کے جائز ہونے کی شرط نہیں ہے پس اس کا حاصل کرنا فرض نہیں ہے اور واجب بھی نہیں ہے لیکن سنت ہے حتیٰ کہ اگر کسی نے اس حالت میں طواف کیا کہ اس کے کپڑے پر مقدارِ درہم سے زیادہ نجاست ہے تو اس کا طواف جائز و درست ہے اور اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہے لیکن مسجد میں نجاست داخل کرنے کی وجہ سے مکروہ ہے اگرچہ قدرِ درہم سے بھی کم ہو۔ لہٰذا یہ حکم کپڑے اور بدن میں نجاست کے متعلق ہے جیسا کہ ہمارے اصحاب نے ان دونوں باتوں کی تصریح فرمائی ہے البتہ مکان طواف کے نجاست سے پاک ہونے کے متعلق کوئی روایت نہیں ہے لیکن شارح لباب المناک نے اس کو بھی سنن طواف میں شمار کیا ہے لہٰذا اور کہا ہے کہ غرض جماعہ نے صاحب الغایہ کی طرف سے روایت کی ہے کہ اگر طواف کی جگہ میں نجاست ہوگی تو اس کا طواف باطل نہیں ہوگا یہ روایت اس کے شرط اور فرض ہونے کی نفی کرتی ہے اور اس روایت کی بنا پر اس کے واجب یا سنت ہونے کا احتمال ہے اور خواف کے نزدیک اس کا واجب نہ ہونا راجح ہے لہٰذا

مستحبات طواف

(۱) طواف حجرا سود کے داہنی طرف سے شروع کرنا یعنی حجر اسود کی وضع کے اعتبار سے داہنی طرف ہو کیونکہ وہ باپ کعبہ کے داہنی طرف واقع ہے، حجر اسود کی طرف منہ کرنے والے کی داہنی طرف مراد نہیں ہے۔ یعنی حجر اسود کے اس کنارے سے طواف شروع کرے جو کہ یبانی کی طرف ہے پس اس طرح طواف کرنے والے کا تمام بدن حجر اسود کے سامنے سے ہو کر گزرے گا اور اس طرح وہ ان فقہاء کے خلاف عمل کرنے سے بچ جائے گا جن کے نزدیک تمام بدن کا حجر اسود کے سامنے سے گزرنا شرط ہے (۱) اس کی مزید تشریح کیفیت حج کے بیان میں طواف کی کیفیت میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۲) تین بار حجرِ اسود کو بوسہ دینا اور تین دفعہ اس پر سجدہ بھی کرنا ۱۷ یعنی حجرِ اسود کو بوسہ دینا سنتِ مؤکدہ ہے کیونکہ احادیث میں اس کا ثبوت ہے اور بوسہ کا تین بار ہونا مستحب ہے اور تین دفعہ بوسہ کے ساتھ حجرِ اسود پر سجدہ کرنا بھی مستحب ہے لبابِ المناسک میں اس پر اکتفا دیا گیا ہے اور کہا ہے کہ یہ مستحب ہے اور بوسہ کے ساتھ تین دفعہ اس کا تکرار کیا جائے اور بحر میں اس پر اکتفا دیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر عمل فرمایا ہے اور آپ کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے بھی اس پر عمل فرمایا ہو جیسا کہ حاکم نے اس کو روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے اور جمہولِ اہل علم اس کے مستحب ہونے کے قائل ہیں۔

له باب و شرح بزيادة عن غنية له باب شرح بزيادة عن درسته بدائع و شرح و غنية لملقطا له ملا على قارى رحمه الله غنية بزيادة عن شرح اللباب
له شرح اللباب و شرح له باب و شرح و غنية و غيرهما له باب حيات تصفاته باب و شرح و شرح و ملخصا.

(۳) بغیر پوسہ دینے اور پیشانی لگانے کے رکن یمانی کا استلام کرنا (یعنی ہاتھ سے مس کرنا) سہ ہر چکر میں ایسا کرنا مستحب ہے اور استلام سے مراد یہاں یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کی ہتھیلیوں سے یا صرف دائیں ہاتھ کی ہتھیلی سے رکن یمانی کو مس کرے بائیں ہاتھ کی ہتھیلی سے مس نہ کرے اس کو پوسہ بھی نہ دے اور نہ اس پر سجدہ کرے یہ ظاہر الروایت ہے اور یہی صحیح ہے اور جب ہجوم کی وجہ سے اس کو مس کرنے سے عاجز ہو تو اشارہ سے اس کا استلام کرنا اس کا قائم مقام نہیں ہے سہ اور ہجوم نہ ہونے کی صورت میں اور جبکہ وہ مس کرنے سے عاجز نہ ہو اشارہ سے استلام کرنا بدرجہ اولیٰ غیر مغنر ہے پس بعض جاہل و متکبر لوگ جو ایسا کرتے ہیں ان کے فعل سے دھوکا نہیں کھانا چاہئے سہ (اور اس بدعت سے بچنا چاہئے بمولف) سہ

(۴) طواف کرتے ہوئے ماثورہ وغیرہ یا ثورہ اذکار و اذکار اور دعاؤں کا پڑھنا اگر تمام طواف میں اذکار اور دعائیں نہ پڑھیں اور خاموش رہا تو کوئی مضائقہ نہیں ہے سہ اور طواف کرتے ہوئے اذکار میں مشغول ہونا قرآن مجید کی تلاوت کرنے سے افضل ہے اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حج و عمرہ کے طوافوں میں ایسا ہی عمل فرمایا ہے کہ اور اگر اپنے دل میں قرائت قرآن پاک کرے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے سہ حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ ہی افضل ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے طواف کرتے ہوئے تلاوت قرآن مجید کرنا ثابت نہیں ہے بلکہ ذکر ثابت ہے اور یہی سلف سے متواتر و مروج ہے اور اس پر اجماع ہے پس یہی اولیٰ ہے سہ اس سے ظاہر ہوا کہ طواف میں قرائت قرآن مجید خلاف اولیٰ ہے اور ذکر اس سے افضل ہے خواہ وہ ذکر یا ثورہ یا غیرہ یا ثورہ جیسا کہ اطلاق کا مقتضی ہے لیکن ایسی آیات جن میں ذکر الہی ہے ان کا ذکر کے قصد سے پڑھنا خلاف اولیٰ نہیں ہے اس لئے کہ ظاہر ہے کہ قرائت سے منع کرنے سے مراد وہ قرائت ہے جس میں ذکر نہ ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے رکن یمانی اور حجر اسود کے درمیان حصہ میں رَبَّنَا اِنَّا فِي الدُّنْيَا اَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلَ الْمُرْسَلِينَ سے ثابت ہے اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اکثر دعائیں شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت مبارکہ کو ذکر کے قصد سے یا حجاز کے اظہار کے لئے پڑھتے ہوں غور کر لیجئے سہ

(۵) طواف میں اذکار اور دعاؤں کا آہستہ و پوشیدہ پڑھنا مستحب ہے لیکن اگر چہ بلند آواز سے اذکار اور دعائیں پڑھنے کی وجہ سے طواف کرنے والوں اور نمازیوں کو پریشانی و غلغلہ لاحق ہوتا ہو تو اس وقت آہستہ پڑھنا واجب ہو جائے گا سہ اور شاید آہستہ و پوشیدہ پڑھنا مستحب ہونے سے مراد اخفا یعنی پوشیدہ پڑھنے میں مبالغہ کرنا ہونا کہ سمعہ و یا (سانے اور دکھاوے) سے بچا رہے سہ کیونکہ اذکار میں صل یہی ہے کہ خفیہ و پوشیدہ طور پر ہوں تاکہ ریا و سمعہ سے بچا رہے سہ

(۶) مرد کے لئے مستحب یہ ہے کہ بیت اللہ شریف کے قریب ہو کر طواف کرے بشرطیکہ اس سے کسی کو تکلیف نہ ہو اور عورت کے لئے مستحب یہ ہے کہ اگر مردوں کا ہجوم زیادہ ہو یا عورتوں کے لئے طواف کا وقت مخصوص نہ ہو اور مطاف مردوں کو

سہ لباب شرف سہ شرح اللباب لمخاض سہ شرح اللباب تصرفا سہ لباب شرف وغیرہ لباب شرف تصرف سہ لباب شرف وغیرہ لباب شرف تصرفا سہ لباب شرف وغیرہ لباب شرف تصرفا سہ لباب شرف وغیرہ

خالی نہ ہو تو خانہ کعبہ سے دور رہ کر طواف کرے (یعنی مطاف کے کنارے کے قریب سے طواف کرے ہوٹلف) اور عورت کو رات کے وقت میں طواف کرنا مستحب ہے خواہ وہ بوڑھی ہی ہو اور پردہ یعنی نقاب وغیرہ کے ساتھ ہو کیونکہ یہ وقت عورت کیلئے زیادہ پردہ کا باعث ہے۔
(۷) طواف شاذروان (بیت اللہ کے پشتہ) کے باہر سے کرنا (یعنی طواف میں خانہ کعبہ کے ساتھ شاذروان بھی شامل کرنا) تاکہ فقہاء کے خلاف سے بچ جائے کیونکہ خلاف فقہائے پچا بالا جملہ مستحب ہے۔ اور شاذروان ذال معجمہ کی فتح کے ساتھ ایک ستم پشتہ ہے جو بیت اللہ شریف کی دیوار کے عرض سے خارج باہر کی طرف ہے اس کا عرض دو ثلث ذراع (۱۱/۲ ہاتھ) ہے اور ہاتھ بعض کے نزدیک چوبیس انگشت کا ہوتا ہے یہ خانہ کعبہ کی تین جانب یعنی غری و یمنی و باب کعبہ کی جانب ہے حطیم کی جانب نہیں ہے بعض نے کہا ہے کہ یہ بھی حطیم کی طرح خانہ کعبہ کا جزو ہے قریش مکہ نے تعمیر کعبہ کے وقت اس کو عرض میں سے چھوڑ دیا تھا امام شافعیؒ کے نزدیک یہ بیت اللہ شریف کا جزو ہے اگر طواف کرنے والے کے بدن کا کچھ حصہ بلکہ اس کے کپڑے کا کچھ حصہ شاذروان پر سے گزرے گا تو امام شافعیؒ کے نزدیک اس کا طواف درست نہیں ہوگا۔ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک شاذروان بیت اللہ کا جزو نہیں ہے بلکہ یہ ایک پشتہ ہے جو سیلاب سے حفاظت کے لئے کعبہ معظمہ کے گرد بنایا گیا ہے لیکن طواف کرنے والے کو چاہئے کہ اس کے باہر سے طواف کرے تاکہ فقہاء کے خلاف عمل کرنے سے بچ جائے۔

(۸) اگر طواف کا اکثر حصہ یعنی چار چکر پورے کرنے سے پہلے ترک کر دیا خواہ عذر سے ترک کیا ہو یا بغیر عذر کے یا پورا طواف یا اس کا بعض حصہ مکروہ طریقہ پر ادا کیا ہو تو ان صورتوں میں طواف نئے سرے سے کرنا ہے کیونکہ جو طواف مکروہ طریقہ پر ادا کیا گیا ہو اس کو صحیح یعنی غیر مکروہ طریقہ سے لوٹانا مستحب ہے۔
(۹) غیر ضروری مباح کلام کو ترک کرنا کیونکہ یہ حضور کے منافی ہے۔

(۱۰) ہر وہ کام جو خشوع اور عاجزی کے منافی ہے اس کو ترک کرنا مثلاً ڈھانٹھا باندھنا اور بلا ضرورت اِدھر اُدھر کے لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر دیکھنا اور کوٹھے (کوٹھ) یا گدے وغیرہ پر ہاتھ رکھنا۔ اور اسی طرح منہ پر ہاتھ رکھنا اور ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کرنا وغیرہ بھی ترک کرے۔ (فائدہ) یہ جو بعض لوگوں نے گمان کیلئے کہ طواف کی حالت میں نماز کی طرح ناف پر باندھنا مستحب ہے یہ غیر معتبر اور مکروہ فعل ہے اس لئے کہ یہ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے متواتر عمل یعنی ہاتھ لٹکے ہوئے رکھنے کے بالکل برخلاف ہے۔ کیونکہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ ناف پر باندھے ہوتے تو صحابہ کرامؓ ضرور آپ کی اقتدا کرتے اور سلفِ عظامؓ صحابہ کرامؓ کا اتباع ضرور کرتے اور علمائے اسلام ضرور اس کی روایت ہم تک نقل کرتے حالانکہ چاروں ائمہ کرام اور ان کے متبعین فقہائے امت نے طواف کے لئے نماز کی طرح ہاتھوں کا ناف پر رکھنا سنن طواف میں ذکر کیا اور نہ مستحبات و آداب میں، پس اس سے معلوم ہوا کہ

لہ باب شریہ زیادہ عن غنیہ ۷۷ باب شریہ ۷۷ حیات ۷۷ باب شریہ وغنیہ ۷۷ باب شریہ وغنیہ حیات۔
۷۷ حیات ۷۷ باب شریہ وغنیہ تہراً و طمناً۔

یہ فعل غیر مشروع ہے اور اس حکم کے خلاف نقل کرنا صریحاً ممنوع ہے کیونکہ اس فعل کا ارتکاب عوام کو اس وحکم میں ڈالتا ہے کہ یہ نیک کام ہے لہٰذا لیکن اگر کوئی شخص ادب و تعظیم کی رعایت کی نیت سے اور حضور قلب کے حصول کے لئے ہاتھ باندھ لے تو کوئی مضائقہ نہ ہوگا اور شیخ ملا علی القاری رحمہ اللہ نے جو اس کی مطبق کر اہمیت کا حکم لگایا ہے وہ محل نظر ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۳۰ (یعنی سنت و مستحب سمجھ کر ایسا نہ کرے بلکہ اس زمانہ میں اس کا نہ کرنا ہی مناسب ہے ورنہ عوام الناس دیکھیں گے تو اس کو شرع کا حکم سمجھ کر کرنے لگیں گے اس لئے فی زمانہ احتیاطاً اس کا ترک کرنا ہی ادب ہے واللہ اعلم بالصواب، مؤلف)

(۱۱) ہر اس چیز سے نظر کو بچانا جو حضور قلب اور دل کی جمعیت میں مغل ہو ۳۱ اور چاہئے کہ اپنی نگاہ کو اپنے چلنے کی جگہ کے علاوہ ادھر ادھر نہ گزارے جیسا کہ نماز کی حالت میں اپنے سجدہ کی جگہ سے آگے نظر نہ گزارنی چاہئے کیونکہ یہ ایک ایسا ادب ہے کہ جس سے جمعیت قلب حاصل ہوتی ہے ۳۲

(۱۲) اپنے طواف کو ہر اس چیز سے پاک صاف رکھنا چاہئے جس کو شرع شریف پسند نہیں کرتی خواہ وہ قول ہو یا فعل اور ظاہری طور پر ہو یا باطنی طور پر، اور مردوں اور عورتوں کی طرف شہوت کی نظر سے دیکھنے سے بچنا چاہئے اور جس شخص کی پیدائش یا ہیئت میں کوئی نقص ہو یا کوئی شخص حج و عمرہ کے مناسک جاہلانہ طریق پر کرتا ہو تو اس کی تحقیر و تذلیل نہیں کرنی چاہئے اور جاہلانہ طریق پر مناسک ادا کرنے والے کو لطف و نرمی اور سہولت سے سکھانا چاہئے ۳۳ اجنبی عورت اور امردار کے کی طرف شہوت کے ساتھ نظر کرنے سے بچنا ہر حال میں واجب ہے اور طواف کی حالت میں خلص طور پر واجب ہے (۱۳) ہر طواف کے ختم کے بعد ملتزم سے لیٹنا ۳۴

(۱۴) نماز دو گانہ واجب الطواف ادا کرنے کے بعد آب زمزم پینا ۳۵

(۱۵) جس طواف کے بعد سعی کرتی ہے اس طواف و دو گانہ طواف کے بعد سعی کے لئے جانے سے پہلے حجر اسود کی طرف لوٹنا یعنی اس کا استلام کرنا، اگر سعی نہیں کرتی ہے تو پھر یہ استلام نہ کرے ۳۶ (۱۶) طواف میں نزدیک نزدیک قائم رکھنا ۳۷ (۱۷) شدید گرمی یا بارش کی حالت میں طواف کرنے کی زیادہ فضیلت ہے جیسا کہ روایات میں آیا ہے ۳۸

مباحات طواف

مباحات طواف مندرجہ ذیل ہیں (۱) مباح کلام کرنا ۳۹ یعنی بقدر ضرورت مباح کلام کرنا اور غیر ضروری مباح کلام کو ترک کرنا مستحب ہے ۴۰ (جیسا کہ مستحبات طواف میں بیان ہو چکا ہے، مؤلف) پس جس کلام کے کرنے کی اس کو ضرورت ہے اس کو بقدر ضرورت کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے ۴۱ یعنی یہ مباح ہے ۴۲ سلام کرنا ۴۳ لیکن جو شخص اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول ہو اس کو سلام نہ کرے پس جس شخص کو سلام کیا جائے گا یا تو وہ ذکر میں مشغول ہو گیا یا نہیں

۱۔ من رسالۃ ملا علی القاری مندرجہ فی ارشاد الساری المخصّص ۳۹ جات ۳۰ باب وشرع وغنیہ ۳۱ غنیہ ۳۲ باب وشرع وغنیہ ۳۳ جات ۳۴ بحر فتح وغنیہ ۳۵ ایضاً ۳۶ ایضاً ۳۷ باب وشرع ۳۸ ارشاد وشرح اللباب ملتقطاً وصرفاً ۳۹ شرح اللباب ۳۰ باب ۳۱ جات ۳۲

اگر اس کا ذکر میں مشغول ہونا معلوم ہو تو اس کو سلام کرنا مکروہ ہے ورنہ سلام کرنا سنت ہے لیکن سلام کا جواب دینا مطلق طور پر فرض کفایہ ہے ۱۷۔ (پس طواف کی حالت میں بھی جواب سلام فرض کفایہ ہے، مؤلف) ۱۸۔ (چھینک آنے پر چھینکنے والے کا کھڑتہ کہنا باوجودیکہ یہ بھی سلام کی طرح مطلق طور پر سنت ہے اور چھینکنے والے کے کھڑتہ کہنے کا جواب بھی جواز سلام کی طرح مطلق طور پر فرض کفایہ ہے) (یعنی اس حالت میں بھی فرض کفایہ ہے) ۱۹۔ (۲۰) مسائل علمی بنانا اور دریافت کرنا یعنی قواعد عربیہ وغیرہ کے متعلق علمی مسائل کا بنانا اور پوچھنا، البتہ مسائل شرعیہ کا جاننا (بنانا اور پوچھنا) تو نفلی عبادت سے بھی افضل ہے بلکہ بعض وقت ان کا بنانا یا معلوم کرنا فرض کفایہ یا فرض عین بھی ہوتا ہے ۲۱۔

(۲۲) کسی ضروری حاجت کے لئے طواف کو درمیان میں چھوڑ کر چلے جانا ۲۳۔ (۲۴) پینا ۲۵۔ یعنی کوئی قلیل کام کرنا مثلاً پانی پینا وغیرہ یا کوئی تنہو کار کام جس کی ضرورت ہے کرنا ۲۶۔ (۲۷) پاک جوتے یا موزے پہن کر طواف کرنا ۲۸۔ اگر پاک نہ ہوں تو مکروہ ہے حرام نہیں ہے جیسا کہ عوام گمان کرتے ہیں اس لئے کہ پہلے گذر چکا ہے کہ طواف میں نجاست حقیقہ سے طہارت کا ہونا اکثر کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے لیکن تعلیل (جوتے) پہن کر طواف کرنے میں ترک ادب ہو اگرچہ وہ پاک ہوں جیسا کہ بدائع میں ذکر کیا ہے مگر یہ عذر نہ ہونے کی حالت پر عمل کیا جائے ۲۹۔ (۳۰) اذکار و اذعیۃ ماثورہ وغیرہ ماثورہ کو ترک کرنا کیونکہ اس وقت ان کی کثرت کرنا مستحب ہے ۳۱۔ یعنی ان دونوں کے ترک کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے ۳۲۔ پس اگر تمام طواف میں خاموش رہا تو چاروں اماموں کے نزدیک بالاتفاق اس کا طواف درست ہو ۳۳۔ (۳۴) اپنے دل میں قرآن مجید کی تلاوت کرنا ۳۵۔ یعنی طواف کی حالت میں قرآن مجید اپنے دل میں پڑھنے کا مضائقہ نہیں ہے ہی اظہر ہے لیکن ذکر کرنا تلاوت سے افضل ہے ۳۶۔ (۳۷) اچھا شعر پڑھنا اور اسی طرح اچھا شعر کہنا (نظم کرنا) مباح ہے ۳۸۔ اور اچھے شعر سے مراد وہ ہے جس کا پڑھنا یا نظم کرنا شرعاً مباح ہو ۳۹۔ یعنی جو حمد و ثنا وغیرہ پڑھنا ہو ۴۰۔ (۴۱) کسی عذر کی وجہ سے سوار ہو کر یا کسی کے کندھے وغیرہ پر چڑھ کر طواف کرنا لیکن بلا عذر ایسا نہ کرے ۴۱۔ (۴۲) رکن ہجانی کے استلام کو ترک کرنا ۴۲۔ پس اس کے ترک کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اس لئے کہ یہ مستحب ہے اور مستحب کا ترک کرنا خلاف اولیٰ ہے ۴۳۔

محرمات طواف

وہ چیزیں جو طواف کرنے والے کے لئے حرام ہیں آٹھ ہیں: (۱) حدیث الکبر یعنی جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں

۱۔ شرح اللباب بتصرف۔ ۲۔ غنیہ بتقرین شرح اللباب۔ ۳۔ باب وشرم۔ ۴۔ باب وشرم وغنیہ ۵۔ باب۔
۶۔ شرح اللباب وغنیہ عن الکبیر ۷۔ باب وغنیہ ۸۔ باب وشرم وغنیہ ۹۔ باب وشرم من مباحاتہ ومسائل شتی للطواف ملقطاً ۱۰۔ غنیہ
۱۱۔ باب وشرم من مباحاتہ ومسائل شتی للطواف ملقطاً ۱۲۔ باب وشرم وغنیہ ۱۳۔ شرح اللباب بتصرف ۱۴۔ باب وشرم وغنیہ
۱۵۔ شرح اللباب ۱۶۔ باب وشرم وغنیہ ۱۷۔ غنیہ وشرم اللباب ۱۸۔ شرح اللباب فی مسائل شتی للطواف۔

طواف کرنا سخت حرام ہے اور حدیث اصغر (بے وضو ہونے) کی حالت میں طواف کرنا حرام ہونے میں اس سے کم درجہ کا ہے ان دونوں کا فرق جنایات کے بیان میں آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ ۱۔ (۲) بالکل ننگا ہونے یا اس قدر ستر عورت کھلا ہونے کی حالت میں طواف کرنا جس قدر ستر کھلا ہونے سے نماز صحیح نہیں ہوتی یعنی چوتھائی عضو کی مقدار یا اس سے زیادہ کھلا ہونا ۲۔ (۳) بلا عذر سوار ہو کر یا کسی کے کندھے وغیرہ پر چڑھ کر یا پیٹ یا گھٹنوں وغیرہ کے بل چل کر یا منکوس (اُٹا ہو کر) یا معکوس (اُٹنی طرف سے) طواف کرنا ۳۔ (۴) طواف کرتے ہوئے

حطیم کے بیچ میں سے گزرنا اور حطیم کو طواف میں شامل نہ کرنا یعنی حطیم کے باہر سے طواف نہ کرنا ۴۔

(۵) طواف کا کوئی چکر یا چکر کا کچھ حصہ ترک کر دینا ۵۔ لیکن طواف کے چار چکروں کا چھوڑ دینا حرام ہے اور تین (یا کم چکروں) کا چھوڑنا مکروہ تحریمی ہے ۶۔ (۶) حجر اسود کے علاوہ کسی اور جگہ سے طواف شروع کرنا اگرچہ رکن یمانی اور رکن حجر اسود کے درمیان سے شروع کرے ۷۔ یعنی جن فقہاء کے نزدیک حجر اسود سے طواف شروع کرنا شرط یا فرض ہے ان کے نزدیک تو حجر اسود کے علاوہ کسی اور جگہ سے شروع کرنا حرام ہے اور جن کے نزدیک واجب ہے ان کے نزدیک کسی دوسری جگہ سے شروع کرنا مکروہ تحریمی ہے اور سنت ہونے کی صورت میں مکروہ تحریمی ہے اور یہی صحیح ہے کہ حجر اسود سے ابتدا کرنا سنت ہے پس غور کر لیجئے (مؤلف) اور بعض عام لوگ جو خاص لوگوں کی شکل و سیئت رکھتے ہیں اور طواف کی ابتدا رکن یمانی و رکن حجر اسود کے درمیان حصہ سے شروع کرتے ہیں ان کے فعل سے دھوکا نہیں کھانا چاہئے کیونکہ یہ فعل اجماع امت کے خلاف ہے اور طواف کا جس قدر حصہ رکن حجر اسود سے پہلے کیا ہے وہ اکثر فقہاء کے نزدیک حساب میں نہیں آئے گا پس غور کر لیجئے اور سمجھ لیجئے۔ (۷) بیت اللہ شریف کی طرف سینہ کر کے طواف کا کچھ بھی حصہ ادا کرنا حرام ہے لیکن جب حجر اسود کے

سامنے پہنچے تو ٹھہرنے کی حالت میں حجر اسود کی طرف منہ کرنا جائز ہے خاص کر طواف شروع کرتے وقت ۸۔ خلاصہ یہ ہے کہ دامنہ طرف سے طواف کرنا واجب ہونے کا نتیجہ یہ ہے کہ دامنہ طرف سے طواف کرنے کی بجائے اس کی مخالف صورتوں میں سے کسی صورت میں بھی طواف کرنا حرام ہے خواہ وہ مخالفت ہیئت میں ہو یا کیفیت میں اور اس حصہ طواف کا لوٹانا واجب ہے ورنہ اس پر جزا لازم آئے گی ۹۔ (اس کی تفصیل واجبات طواف میں بیان ہو چکی ہے اس کو ملاحظہ فرمائیں) مؤلف (۸) طواف میں جو چیزیں واجب ہیں ان میں سے کسی کو ترک کرنا ۱۰۔ اور یہ چیزیں ہر قسم کے طواف میں حرام ہیں خواہ وہ طواف نفلی ہی ہو اور جاننا چاہئے کہ طواف کو فاسد کرنے والی کوئی چیز نہیں ہے اور طواف کو باطل کرنے والی چیز نذر ہو جانا ہے (کیونکہ ارتداد تمام عبادات کو باطل کر دیتا ہے) اللہ تعالیٰ اہم سب کو اس سے بچائے ۱۱۔

۱۔ باب وشرح لمخصاً ۱۱۔ باب وشرح ۱۲۔ ایضاً ۱۳۔ باب وشرح وجبات ۱۴۔ غنیۃ ولباب وشرح ۱۵۔ شرح اللباب ۱۶۔ غنیۃ ۱۷۔ ایضاً ۱۸۔ شرح اللباب فی واجبات الطواف ۱۹۔ غنیۃ ۲۰۔ شرح اللباب۔

مکروہات طواف

جو چیزیں طواف میں مکروہ ہیں وہ یہ ہیں: (۱) فضول اور بے فائدہ کلام کرنا سہ اور بلا ضرورت بات چیت کرنا سہ یعنی کلام مباح بلا ضرورت کرنا مکروہ ہے اور اس کا ترک کرنا مستحب ہے لیکن جس بات چیت کی ضرورت ہے وہ بقدر ضرورت مباح ہے جیسا کہ باہات میں بیان ہو چکا ہے، خاموش رہنا احسن ہے اور دعاؤں و اذکار میں مشغول ہونا افضل و اکمل ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ اچھی بات کہے یا خاموش رہے پس بے فائدہ بات چیت کرنا بہت بڑی غفلت ہے سہ۔ (۲) خرید و فروخت کرنا، یہ مسجد میں مطلقاً مکروہ ہے اور طواف کی حالت میں اشد مکروہ ہے بلکہ خرید و فروخت کے متعلق گفتگو کرنا بھی مکروہ ہے سہ۔

(۳) کوئی ایسا شعر پڑھنا جو حر و ثناء، افادہ عام، نصیحت اور ترغیب و ترہیب سے خالی ہو اور بعض کے نزدیک مطلقاً شعر پڑھنا مکروہ ہے، اس روایت کو کراہت تنزیہی اور ترک افضل پر محمول کیا جائے گا اس لئے کہ طواف کرنے والے کے لئے اذکار و ادعیہ میں مشغول ہونا افضل ہے سہ۔ (۴) ذکر یا دعا یا قرآن مجید کی تلاوت بلند آواز سے کرنا یا کسی اور وجہ سے آواز کا بلند کرنا جس سے طواف کرنے والوں اور نمازیوں کو تشویش خاطر و خلل ہو سہ۔ (۵) نپاک کپڑوں میں طواف کرنا سہ۔

جبکہ وہ نجاست معافی کی مقدار سے زائد ہو سہ۔ (۶) جس طواف میں رمل اور اضطباع کرنا سنت ہے اس میں رمل و اضطباع کو بلا ضرورت ترک کرنا، پس اگر کسی نے رمل اور اضطباع کو ترک کر دیا جبکہ اس طواف میں ان دونوں کا کرنا سنت تھا تو اس کا وہ طواف چاروں اماموں کے نزدیک درست ہے لیکن وہ بلا عذر ان کے ترک کرنے کی وجہ سے ترک سنت کا گنہگار اور برائی کا مرتکب ہوگا سہ۔ (۷) اسلام مسنون یعنی حجر اسود کا اسلام ترک کرنا، پس اس کا طواف چاروں اماموں کے نزدیک صحیح ہے لیکن بغیر عذر اسلام ترک کرنے کی وجہ سے برائی کا مرتکب ہوگا اور ترک یمانی کا اسلام ترک کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ یہ اسلام مستحب ہے اور اس کا ترک خلاف اولیٰ ہے سہ۔

(۸) اگر کوئی شخص طواف کی نیت حجر اسود کے بالمقابل آنے سے پہلے کرے تو اس وقت دونوں ہاتھوں کا اٹھانا چاروں اماموں کے نزدیک بدعت مکروہہ ہے لیکن اگر حجر اسود کے بالمقابل آکر تکبیر کے متصل نیت طواف کرے تو اس وقت تکبیر کہتے ہوئے ہاتھ اٹھانا سنت ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور جاننا چاہئے کہ بہت سے لوگ طواف کی نیت کرتے وقت دونوں ہاتھ اس وقت اٹھاتے ہیں جبکہ حجر اسود ان کے دائیں طرف کافی فاصلہ پر ہوتا ہے پس اس سے بچنا چاہئے اور بہت سے طواف کرنے والے ناواقف ایسا کرتے ہیں ان کے اس فعل سے دھوکا نہیں کھانا چاہئے کیونکہ یہ بدعت ہے اور

سہ باب وغنیہ سہ شرح الباب زیادة عن حیات سہ باب وشرح من مسائل شتی سہ باب شرح وغنیہ حیات سہ ایضاً

سہ باب شرح وغنیہ سہ شرح الباب و حیات سہ باب وشرح باحق من مسائل شتی للطواف سہ ایضاً۔

ہر بدعت گمراہی ہے، خلاصہ یہ ہے کہ طواف شروع کرتے وقت حجر اسود کے بالمقابل ہونے کے علاوہ کسی اور جگہ رفع یدین کرنا مکروہ ہے ۱۔ (۹) اپنی داہنی طرف مٹرنے سے پہلے یعنی استقبال بیت اللہ کی حالت ہی میں طواف شروع کر دینا ۲۔ (۱۰) طواف کے چکروں میں زیادہ فاصلہ کرنا خواہ ایک دفعہ ایسا کرے یا کئی دفعہ کیونکہ اس سے موالاة (لگاتار) ہونا ترک ہو جائے گا ۳۔ (۱۱) طواف کرتے ہوئے ارکان بیت اللہ (کونوں) پر یا کسی اور جگہ دعا کے لئے کھڑا ہونا، کیونکہ طواف کے چکروں اور ہر چکر کے اجزا کا لگاتار ہونا سنت مؤکدہ ہے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے ۴۔ (۱۲) دوران طواف میں کھانا کیونکہ یہ بھی طواف کے لگاتار ہونے اور تحسن ادائیگی کے خلاف ہے اور بعض فقہانے دوران طواف پانی وغیرہ پینے کو بھی مکروہ کہا ہے ۵۔ لیکن اکثر فقہاء کے نزدیک دوران طواف میں پینا مکروہ نہیں ہے کیونکہ اس میں بہت تھوڑا وقت لگتا ہے جو مولات کے منافی نہیں ہے مرفوعہ و موقوف احادیث سے اس کا ثبوت ملتا ہے ۶۔ (۱۳) دو یا زیادہ طوافوں کو اکٹھا کرنا اور ان کے بیچ میں دو گانہ طواف نہ پڑھنا خواہ جفت عدد طوافوں کے بعد نماز طواف کی طرف لوٹے یا طاق عدد کے بعد، کیونکہ ہر طواف کے بعد متصل ہی دو گانہ طواف پڑھنا امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک سنت ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر طاق عدد طوافوں کے بعد ان کی نماز واجب الطواف پڑھے تو کوئی مضائقہ نہیں اور اگر کسی نے اس طرح طوافوں کو جمع کیا تو وہ ہر طواف کیلئے ایک ایک دو گانہ واجب الطواف ادا کرے، اگر کسی نے جفت عدد طوافوں کے بعد ان کی نماز طواف ادا کی تو بالاتفاق مکروہ ہے لیکن اگر نماز کے مکروہ وقت میں طواف کرے تو اب طوافوں کو جمع کرنے میں بالاتفاق کوئی کراہت نہیں ہے نہ جفت عدد میں نہ طاق عدد میں، ان سب کے دو گانے مباح (غیر مکروہ) وقت تک مؤخر کرے اور جب غیر مکروہ وقت آجائے تب ہر طواف کے لئے الگ الگ دو رکعت نماز پڑھے ۷۔ (۱۴) خطبہ کے وقت مطلقاً طواف کرنا مکروہ ہے خواہ خاموش رہ کر ہی کرے ۸۔ (۱۵) فرض نماز کی تکبیر اقامت ہونے کے وقت طواف شروع کرنا بلاشبہ مکروہ ہے لیکن اگر کسی نے پہلے سے شروع کیا ہو اور تکبیر اقامت ہو جائے تو اگر اس کو پورا کر کے نماز میں شامل ہونا اور جماعت کو پالینا ممکن ہو تو ظاہر یہ ہے کہ اس کو پورا کرنا اس کو توڑ دینے سے اولیٰ ہے ۹۔ اور ایسے وقت میں طواف کرنا مکروہ نہیں ہے جس میں نماز پڑھنا مکروہ ہے ۱۰۔ کیونکہ طواف حقیقت میں نماز نہیں ہے اسی لئے اس میں کلام کرنا مباح ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے ۱۱۔ لیکن اس طواف کا دو گانہ اس وقت ادا نہ کرے بلکہ جب غیر مکروہ وقت آجائے تب پڑھے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے (مؤلف)۔ (۱۶) پیشاب یا پاخانہ یا دونوں کے تقاضے یا زنج کے غلبہ کے وقت طواف کرنا مکروہ ہے (جیسا کہ نماز پڑھنا مکروہ ہے) بھوک یا غصہ کی حالت میں بھی طواف کرنا

۱۔ باب و شرحہ بالحاق من مسائل شتی للطواف وغنیہ ۲۔ باب و شرحہ وغنیہ ۳۔ باب و شرحہ وغنیہ ۴۔ شرح اللباب۔

۵۔ باب و شرحہ ۶۔ باب و شرحہ وغنیہ ۷۔ ایضاً ۸۔ بحر فروع وغنیہ ۹۔ بحر۔

مکروہ ہے ۱۷۔۔۔۔۔ (۱۷) طواف کے لئے مکرمیں ٹپکا باندھنا ۱۸۔۔۔۔۔ (۱۸) طواف کی حالت میں دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا اور طواف میں نماز کی طرح ہاتھ باندھنا اور کوٹھے یا گردن پر ہاتھ رکھنا وغیرہ ۱۹۔۔۔۔۔ (ان کی تفصیل مستحبات میں گذر چکی ہے مؤلف) نماز کے بعد جب ائمہ شافعیہ یا حنفیہ اجتماعی دعا کرتے ہیں اس وقت بعض عوام جو طواف کی حالت میں ہوتے ہیں ان کے ساتھ دعا کے لئے رفع یدین کرتے ہیں اس کی کوئی اصل نہیں ہے ۲۰۔۔۔۔۔

۱۹۔ بلا ضرورت طواف سے باہر نکلتا ہے۔ (۲۰) رکن یمانی کی طرف ہاتھ سے اشارہ کرنا لیکن امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔ (۲۱) حجر اسود اور رکن یمانی کے علاوہ کسی اور جگہ اسلام کرنا ہے پس دوسرے رکنوں یعنی رکن عراقی و رکن شامی کا اسلام اور ان کی طرف اشارہ کرنا مشروع نہیں ہے بلکہ باتفاق ائمہ اربعہ دونوں امر بدعت مکروہ ہیں اور یہ کہ بہت تنزیہی ہے اور یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ رکن حجر اسود و رکن یمانی کی طرف اشارہ بھی عجز و هجوم کے بغیر غیر معتبر ہے پس بعض جاہل متکبر لوگوں کے اس فعل سے دھوکا نہیں کھانا چاہئے۔ یعنی عجز و هجوم کے وقت حجر اسود کی طرف اشارہ سے اسلام کرنا بالاتفاق جائز بلکہ سنت ہے اور رکن یمانی کی طرف امام محمد کی روایت کے مطابق جائز ہے، مؤلف)۔ (۲۲) بلا عذر جوتے ہیں کہ طواف کرنا ترکِ ادب و مکروہ ہے لیکن مشقت و تکلیف کی ضرورت سے ہو تو مکروہ نہیں ہے اور مورے ہیں کہ طواف کرنا مطلقاً مکروہ نہیں ہے اور بعض فقہانے کہا ہے کہ جوتے ہیں کہ مسجد میں داخل ہونا بے ادبی ہے۔ پس یہ فعل مطلقاً مکروہ ہے خواہ طواف کے بغیر ہی ہو۔

بدعات و متکرات طواف

(۱) جاننا چاہئے کہ چاروں ائمہ کرام رحمہم اللہ کے مذہب میں حجر اسود کے بالمقابل آنے سے پہلے نیت کرتے وقت دونوں ہاتھوں کو اٹھانا نہ سمجھتا ہے اور نہ ہی مستحب ہے، اور نیت کے وقت حجر اسود کے سامنے آنے پر رفع یدین کرنا بھی صرف اخاف کے نزدیک سنت ہے، اکثر عوام الناس حجر اسود سے کافی دور رکھ کر بمانی کی طرف ہوتے ہوئے نیت کرتے ہیں اور اس وقت ہاتھ بستی اٹھاتے ہیں اور بعض لوگ نیت کرنے وقت وہم ووسوسہ میں مبتلا ہوتے ہیں جیسا کہ نماز کی نیت و تکبیر تحریمہ کے وقت وہم ووسوسہ میں مبتلا ہوتے اور نیت کے لفظوں میں وسوسہ کرتے رہتے ہیں حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا عمل نہیں فرمایا ہے پس اس سے بچنا چاہئے کیونکہ یہ بدعت ہے اور بدعت گمراہی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جب تک حجر اسود کے بالمقابل نہ آجائے ہاتھ اٹھانا مکروہ ہے علاوہ (یہ مسئلہ مکروہات طواف میں بھی بیان ہو چکا ہے یہاں پر فریاد گا ہی کے لئے مکرر ذکر کر دیا ہے، مؤلف)۔ (۲) طواف و حجر اسود کے علاوہ کسی اور جگہ سے شروع کرنا حتیٰ کہ رکن بمانی اور

له باب ثمره بزيادة وغنيه ٢٤ غنيه ٣٤ باب ثمره وغنيه ٤٤ شرح الباب في فصل استحباب تولي المسجر ٥٥ و٥٦ غنيه ٥٥ شرح الباب في صفة الطواف بزيادة ٩٩ باب ثمره من مسائل شتى للطواف وغنيه ١٠٠ بحروش في مكروهاات الصلوة ١٠١ حيات ١٠٢ شرح الباب في مسائل شتى للطواف

حجر اسود کے درمیانی حصے سے شروع کرنا جیسا کہ بعض بے سمجھ لوگ جو کہ فقہاء کی شکل و صورت اور مشائخ کرام کی سیرت و عادت پر ہوتے ہیں ایسا کرتے ہیں یہ درست نہیں ہے، جن فقہاء کے نزدیک حجر اسود سے طواف کی ابتداء بشرط ہے ان کے نزدیک یہ فعل حرام ہے اور جن کے نزدیک واجب ہے ان کے نزدیک مکروہ محرمی ہے اور جن کے نزدیک سنت ہے ان کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے اور مستحب طریقت یہ ہے کہ حجر اسود سے قدرے رکن یمانی کی طرف کھڑا ہو کر نیت کرے تاکہ اختلاف فقہاء سے بچ جائے ۱۵

(اس کی تفصیل طواف کے سنن و محرمات کے بیان میں گذر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۳) رکن یمانی و رکن شامی کا استلام اور ان کی طرف اشارہ کرنا مکروہ ہے بلکہ باتفاق ائمہ اربعہ بدعت مکروہہ ہے جیسا کہ مکرر بیان میں ہو چکا ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکن حجر اسود و رکن یمانی کے سوا اور کسی جگہ کا استلام نہیں کیا جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان دو ارکان کا استلام کرتے ہوئے دیکھا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دو ارکان کے علاوہ کسی اور رکن کا استلام نہیں کیا نیز اس کی وجہ یہ بھی ہے کہ استلام بیت اللہ کے ارکان کے لئے ہے اور رکن شامی و رکن عراقی دراصل بیت اللہ کے ارکان نہیں ہیں اس لئے کہ رکن کسی چیز کے کوئے کو کہتے ہیں اور یہ دونوں کوئے دراصل بیت اللہ کے درمیان میں ہیں کیونکہ حطیم کا بعض حصہ بیت اللہ کا جزو ہے اسی لئے طواف کو حطیم کے باہر سے مقرر کیا گیا ہے پس یہ دونوں رکن بیت اللہ کے درمیان میں ہوئے ۱۶

(۴) ایک بدعت منکرہ جو اکثر ناواقف لوگ کرتے ہیں یہ ہے کہ طواف کا ارادہ کرتے وقت طواف شروع

کرنے سے پہلے بیت اللہ شریف کو لپٹتے اور چومتے ہیں حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت یہ ہے کہ حجر اسود سے طواف شروع کیا جائے اس کے علاوہ کسی اور عمل سے طواف کی ابتداء کرنا مناسب نہیں ہے اور یہ بھی سنت ہے کہ حجر اسود سے طواف کی ابتداء نیت کے متحمل ہی ہو اس طرح نہ ہو جس طرح بعض عام لوگ کرتے ہیں کہ پہلے حجر اسود کو بوسہ دیتے ہیں کیونکہ یہ مشروع طریقہ کے خلاف ہے ۱۷

(۵) بعض چمٹالے ایک اور بدعت نکالی ہے اور اس کو آداب طواف میں سے کہتے ہیں وہ یہ ہے کہ جب ان دو رکنوں حجر اسود و رکن یمانی یا ان دونوں میں سے کسی ایک کو استلام کرتے ہیں تو اٹلے پاؤں پیچھے کی طرف ہٹتے ہیں اور جو لوگ ان کے پیچھے ہوتے ہیں ان کو اذیت پہناتے ہیں، ان کے پیچھے ہٹنے سے لوگوں کو جواز دیت ہوئی ہے بعض وقت اس سے ایک بڑا فتنہ کھڑا ہو جاتا ہے اور یہ ان کی مسئلہ سے ناواقفیت کی وجہ سے ہے پس استلام کی ادائیگی کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ استلام کی جگہ پر کھڑا ہو کر پاؤں اپنی جگہ پر جمائے ہوئے استلام کرے اور وہیں سے طواف کی حالت پر آجائے

یعنی اپنی داہنی طرف مڑ جائے اور طواف شروع کر دے پیچھے کی طرف کو نہ ہٹے ۱۸

(۶) مناسک نووی میں ہے کہ مقام ابراہیم کو بوسہ نہ دے اور نہ ہی اس کا استلام کرے ۱۹

(۷) فحش منکرات

۱۵ شرح البابین مسائل شتی للطواف ۱۶ بدائع بالحق عن بحر ۱۷ شرح البابین مسائل شتی للطواف ۱۸ ایضاً ۱۹ غنیہ

میں سے ایک بات یہ بھی ہے کہ ہمارے زمانہ میں مکہ معظمہ میں اس مبارک بقعہ یعنی مسجد حرام و مطاف میں عورتیں مردوں میں مل جل کر چلتی اور کھڑی ہوتی ہیں جس سے طواف کرنے والے نیک و پرہیزگار لوگوں کو بھی تشویش خاطر ہوتی ہے اور دیگر لوگوں کی نظریں بھی اُن کی طرف کھینچی ہیں اور بعض اوقات تو وہ طواف کی حالت میں اپنے اعضائے ستر کو بھی کھلا رکھتی ہیں خاص طور پر اپنے ہاتھوں اور پائوں کو کھلا رکھتی ہیں اور ہجوم کی حالت میں ان کے مکشوف اعضاء مردوں کے ساتھ مس ہو جاتے ہیں اس سے امام شافعیؒ کے نزدیک ان کا وضو ٹوٹ جاتا ہے جس کی وجہ سے امام شافعیؒ کے نزدیک ان عورتوں کا طواف اور اُن مردوں کا طواف جن سے ان عورتوں کا مس واقع ہوا ہے صحیح نہیں ہوتا سہ اور اخاف کے نزدیک طواف تو ہو جاتا ہے مگر اس طرح مخلوط ہو کر طواف کرنا سخت گناہ ہے اس مبارک و مقدس مقام پر تو بہت ہی احتیاط کی ضرورت ہے، عورتوں کو رات کے وقت یا ایسے وقت طواف کرنا چاہئے جب مردوں کا ہجوم نہ ہو اور مردوں سے علیحدہ ہو کر گناہ پر چلنا چاہئے، اسی طرح حجر اسود کو ہاتھ لگانے اور بوسہ دینے کے لئے بھی مردوں کے ہجوم کے وقت عورتوں کو کوشش نہیں کرنی چاہئے جب ہجوم ہو اس وقت بوسہ دیں ہجوم کے وقت بوسہ نہ دیں بلکہ اشارہ سے استلام کر لیں، حکومت حجاز کو عورتوں کے استلام و طواف کے لئے خاص انتظام کرنا چاہئے تاکہ مردوں اور عورتوں کا اختلاط نہ ہو اور با اثر لوگوں کو اس کے لئے سعی کرنی چاہئے اور ایسی تجاویز حکومت کے سامنے پیش کرنی چاہئیں جو قابل عمل ہوں سہ ————— (۸) عبادت کے لئے ایک بُری صورت یہ ہے کہ حکومت کے بعض بڑے لوگ اپنے غلاموں اور خادموں کو طواف میں اپنے آگے آگے رکھتے ہیں جو لوگوں کو اُن کے آگے اور دائیں بائیں سے ہٹاتے ہیں پس وہ ایک طرف عبادت میں اضافہ کرتے ہیں تو دوسری طرف اپنے گناہوں میں اضافہ کرتے ہیں اسی طرح بہت سے لوگ طواف میں جلدی کرتے ہیں جس کی وجہ سے وہ عام لوگوں سے ٹکراتے اور طواف میں ان کو ہٹاتے ہیں خاص طور پر حجر اسود کو بوسہ دیتے وقت ایسا ہی کرتے ہیں اور وہ اول مستحق کی رعایت نہیں کرتے بلکہ اس سے پہلے بڑھتے اور اس کو ہٹاتے ہیں اور اس طرح لوگوں کو ایذا پہنچاتے ہیں اُن کے طواف میں ان کا نقصان (گناہ) ان کے نفع (ثواب) سے زیادہ ہوتا ہے اور بعض اوقات طواف میں ہجوم کے وقت بیت اللہ شریف کی طرف منہ کر لیتے ہیں جس سے مطاف تنگ ہو جاتا ہے یا بیت اللہ کی طرف پیٹھ کر لیتے ہیں اس طرح ان سے دائیں طرف سے طواف کرنا بھی ترک ہو جاتا ہے جبکہ دائیں طرف سے طواف کرنا ہمارے نزدیک واجب اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک شرط ہے سہ ————— (۹) بعض لوگ عجلت و سرعت کے ساتھ طواف کرتے ہیں اور اس کو اچھا سمجھتے ہیں کہ اپنے آگے سے لوگوں کو ہٹانے کے لئے الطریق الطریق (راستہ دیجئے) یا حاشا کلک (دیجئے) وغیرہ کہتے رہیں، درحقیقہ یہ پہلی بدعت ہے جو اسلام میں ظاہر ہوئی حتیٰ کہ بازاروں اور عام گلی کوچوں میں بھی لوگ اس قسم کی آوازیں لگاتے ہوئے تیزی سے چلتے ہیں سہ ————— (۱۰) منکرات میں سے یہ بھی ہے کہ بھیک مانگنے والے چھوٹے بچے اور بڑے لوگ اور اندھے اور لنگڑے لوگ حتیٰ کہ عورتیں بھی بعض اوقات بیت اللہ شریف کے گرد پیٹھ جاتے ہیں

لے شرح اللباب من مسائل شتی للطواف سہ معلم لخصاً سہ شرح اللباب من مسائل شتی للطواف سہ ایضاً

اور مانگنے کے لئے اپنی آوازیں بلند کرتے ہیں یا خاموش بیٹھے رہتے ہیں یا طواف کرنے والوں کے راستہ میں بیٹھ جاتے ہیں ان کے ستر عورت کھلے ہوئے ہوتے ہیں اور نمازیوں کے ساتھ نمازیں بھی شامل نہیں ہوتے سہ (حکومت وقت کو اس کا انتظام کرنا چاہئے)

(مؤلف) ————— (۱۱) منکرات میں سے ایک بات یہ ہے کہ مجنون و دیوانے لوگ مسجد حرام میں داخل ہوتے ہیں اور بلند آواز سے مہمل کلمات کہتے ہیں اسی طرح بعض لوگ ناپاک چھوٹے بچوں کو مسجد حرام میں لے جاتے ہیں اسی قسم کے دوسرے امور جو مسجد حرام اور طواف کی جگہ کے شایان شان نہیں ہیں ان کو دل سے بڑا جانا اور زبان اور ہاتھ سے منع کرنا چاہئے، خاص طور پر حرم بیت اللہ کے مشائخ و قضاة و شیخ البواہین و رئیس المستظہین وغیرہم کو اس کا انتظام کرنا اور ان امور مستنکرہ سے منع کرنا لازمی ہے۔

(۱۲) بعض عورتیں طواف کرتے وقت مطوٹ (طواف کرنے والے معلم) کا ہاتھ پکڑ لیتی ہیں اس طرح ان کا ہاتھ پکڑ کر طواف کرنا ناجائز ہے، اجنبی مرد کو ہاتھ لگانا حرام ہے اپنے محرموں کے ساتھ طواف کرنا چاہئے، یا بعض عورتیں اپنے محرم کو ہمراہ لئے بغیر ان معلمین کے ساتھ ادھر ادھر زیارات وغیرہ کے لئے چل دیتی ہیں، اجنبیوں کے ساتھ ادھر ادھر جانے سے احتیاط کرنی چاہئے ورنہ بعض دفعہ ناگفتنی واقعات پیش آجاتے ہیں سہ۔

(۱۳) بعض عورتیں مقام ابرہہ میں حطیم وغیرہ میں نوافل پڑھنے کے لئے مردوں کے ساتھ مزاحمت کرنے لگتی ہیں اور شوق کا ایسا غلبہ ہوتا ہے کہ ہوش ہی نہیں رہتا یہ سخت غلطی ہے، مردوں کو بھی عورتوں کا خیال رکھنا چاہئے اور ان سے مزاحمت نہ کرنی چاہئے، عورتوں کو خود بھی احتیاط کرنی چاہئے مردوں کے هجوم کے وقت ایسی جگہ نہ جانا چاہئے محض مستحب عمل کی خاطر حرام فعل کا ارتکاب وہ بھی دربار خداوندی میں، یہ بڑے شر کی بات ہے سہ۔

(۱۴) بعض ناواقف لوگ حجر اسود کو بوسہ دیتے وقت اس طرح درود پڑھتے ہیں اللہم صل علی نبی قبلک، ان الفاظ سے کفر کا مفہوم نکلتا ہے اس لئے اس کو ہرگز نہ پڑھا جائے، درود شریف کے جو الفاظ مشہور اور صحیح ہیں وہ پڑھے جائیں سہ (اور بھی بہت سی نئی بدعات و منکرات آجکل جاری ہو گئی ہیں پس ان سب سے بچنا اور سنت طریقہ کے مطابق عمل کرنا چاہئے، مؤلف)

طواف کے متفرق مسائل

(۱) اگر کسی شخص نے طواف میں آٹھ چکر کئے یعنی ایک چکر زیادہ کر لیا خواہ وہ طواف فرض ہو یعنی طواف عمرہ یا طواف زیارت ہو یا واجب ہو یعنی طواف صد یا طواف نذر ہو یا سنت ہو یعنی طواف قدوم ہو یا کوئی نفلی طواف ہو، اگر طواف کرنے والے کو اس آٹھویں چکر کے شروع کرتے وقت یہ گمان تھا کہ وہ ساتواں چکر ہے پھر اس کو معلوم ہوا اور یقین ہو گیا کہ وہ آٹھواں چکر ہے تو اس چکر کے شروع کرنے سے اس پر دوہرا طواف لازم نہیں ہوگا کیونکہ وہ منظور یعنی اس شخص کی مانند ہے جو اپنے اوپر طواف لازم ہونے کے گمان سے طواف شروع کرے پھر جب ظاہر ہو جائے کہ اس پر کوئی طواف نہیں ہے اور وہ اس طواف کو توڑے تو

اس پر کچھ لازم نہیں ہوتا اور اگر اس کو مشروع میں معلوم ہے کہ یہ آٹھواں چکر ہے لیکن محض وہم یا وسوسہ کی بنا پر اس کو کر لیا تو اس چکر کو مشروع کرتے وقت اس کی نیت میں تردد ہونے کی وجہ سے اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ احتیاطاً اس پر اس دوسرے طواف کے بھی سات چکر پورے کرنا لازم ہے کیونکہ اس نے اپنے اوپر لازم کرتے ہوئے اس چکر کو مشروع کیا ہے اور اگر مشروع میں یہ جانتا ہے کہ یہ آٹھواں چکر ہے اور اس نے دوسرے طواف کو مشروع کرنے کے قصد سے اس چکر کو کیا ہے تو اب بالاتفاق اس طواف کا پورا کرنا اس پر لازم ہو جائے گا۔

(۲) اگر کسی نے چند طواف متفرق طور پر یا کٹھے (لگاتار) کئے خواہ ان کی تعداد طواف ہو یا حجت، ان میں سے ہر دو طواف کے درمیان نماز واجب الطواف نہیں پڑھی تو اس پر ہر طواف کے لئے مستقل علیحدہ دو گانہ پڑھنا واجب ہے، ان سب طوافوں کے لئے ایک ہی دو گانہ پڑھ لینا کافی نہیں ہے اور یہ بھی جائز نہیں کہ نماز فرض یا سنت کے ضمن میں اس کو بھی ادا ہونا سمجھ لے خواہ وہ متعدد طواف نماز کے مکروہ وقت میں کئے ہوں یا غیر مکروہ وقت میں سب کے لئے یہی حکم ہے ۷۷

(۳) اگر فرض طواف یعنی طواف حج یا طوافِ عمرہ (طوافِ رکن) کے چکروں کی تعداد میں زیادتی یا کمی کا شک ہو جائے تو احتیاطاً اس طواف کا اعادہ کرے اور اس کو اپنے گمانِ غالب پر عمل نہیں کرنا چاہئے بخلاف نماز کے اور ظاہر یہ ہے کہ طواف واجب یعنی طوافِ صدر و طوافِ نذر کا حکم بھی طوافِ فرض کی مانند ہے کیونکہ یہ بھی عملی فرض ہوتا ہے اور اگر فرض و واجب طواف کے علاوہ کسی اور طواف کے چکروں کی تعداد میں شک ہو جائے تو اس کا اعادہ نہ کرے بلکہ اپنے گمانِ غالب پر عمل کرے کیونکہ فرض و واجب کے علاوہ کسی اور طواف کے حکم میں وسعت و گنجائش ہے سہ ————— (۴) اگر کوئی عادل شخص جو طواف میں اس کے ساتھ ہو اس کے طواف کے پھیروں کو اس کے گمان یا علم کے برخلاف کم و بیش بتلے تو احتیاطاً اس کے قول پر عمل کرنا مستحب ہے اور اگر دو عادل شخص بتائیں تو ان دونوں کے قول پر عمل کرنا واجب ہے خواہ اس کو شک بھی نہ ہو اور سہ

(۵) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی گئی ہے کہ آپ طواف کے دوران مطاف سے باہر پانی پینے کی حاکم پر تشریف لے گئے اور پانی طلب فرما کر نوش فرمایا پھر واپس تشریف لائے اور بغیہ طواف ادا فرمایا واللہ تعالیٰ اعلم ۵۰ ہاں اگر کوئی شخص طواف یا سعی کی حالت میں نماز جنازہ یا فرض نماز میں شامل ہونے کے لئے یا نینا وضو کرنے کے لئے گیا پھر فارغ ہو کر واپس آیا اگر طواف کا اکثر حصہ یعنی چار چکر کرنے کے بعد ایسا ہوا تو اسی طواف پر نینا کر لے یعنی واپس آکر چھوڑے ہوئے حصہ سے شروع کر دے اس پر نئے سرے سے طواف کرنا لازم نہیں ہے اور اگر اس نے نئے سرے سے طواف شروع کیا تو اس پر مزید کچھ لازم نہیں ہے یعنی اس کو پہلے طواف کا پورا کرنا لازم نہیں ہے کیونکہ اس کا نئے سرے سے طواف کرنا پہلے ہی طواف کو مولاۃ بین الاشواط (تمام چکروں کو پے در پے کرنے) کے طریق پر ادا کرنا ہے اور اگر طواف کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے یعنی کم حصہ (تین چکر) کرنے کے بعد نیکو امور میں سے کسی امر کے لئے گیا تو اب اس کو نئے سرے سے طواف کرنا مستحب ہے اور اگر طواف کے کسی چکر کے دوران میں نماز جنازہ یا فرض نماز

۱۔ باب و شرحه تصرفاً و مختصاً و بکسر ۲۔ باب شرحه تصرفاً ۳۔ ایضاً ۴۔ باب و شرحه ۵۔ بدائع۔

شروع ہو جائے اگر ایام کے ساتھ رکعت فوت ہونے کا خوف ہو تو وہ اس چکر کو چھوڑ کر نمازِ حجازہ یا فرض نماز کی جماعت میں شامل ہو جائے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد پہلے طواف پر پنا کر لے، رہا یہ سوال کہ جہاں سے اس چکر کو چھوڑ کر گیا تھا واپس آ کر وہاں سے شروع کرے یا اس چکر کو حجرا سود سے شروع کرے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نماز میں حدیث ہو جانے کی صورت میں بنا کرنے کے مسئلہ پر قیاس کرتے ہوئے پہلا قول یعنی جہاں سے چکر چھوڑا تھا وہاں سے شروع کرنا ظاہر ہے۔ اور اگر کوئی شخص طواف یا سعی سے کسی عذر کے بغیر نکل گیا پھر واپس آیا تو اس کا طواف باطل نہیں ہوتا لیکن اس کو نئے سرے سے طواف کرنا مستحب ہے خواہ وہ طواف کے زیادہ چکر کرنے سے پہلے نکلا ہو یا زیادہ چکروں کے بعد نکلا ہو کیونکہ اس طرح اُس نے ترکِ مولات کی وجہ سے مکروہ طریقہ پر طواف کیا ہے ۱۔ (۶) دائمی عذر والا شخص (مثلاً جس کو یرج یا پیشاب یا کوئی زخم جاری ہے وغیرہ خواہ اس کا وہ عذر حقیقی ہو یا حکمی جس کی تفصیل معذور کی نماز کے بیان میں گذر چکی ہے) اگر وہ طواف کے چار چکر پورے کر لے پھر نماز کا وقت نکل جائے تو وہ نئے سرے سے وضو کرے اور اسی طواف پر پنا کر لے اور باقی چکر جو کہ واجب ہیں پورے کر لے اور ایسا کرنے سے اس پر کچھ لازم نہیں ہے کیونکہ اس نے مولات کو عذر کی وجہ سے ترک کیا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اگر چار سے کم چکر لگائے اور وقت نکل گیا تب بھی یہی حکم ہے لیکن اس کو اس صورت میں نئے سرے سے طواف کرنا افضل ہے ۲۔

(۷) عورت کی محاذات سے طواف باطل نہیں ہوتا ۳۔ یعنی اگر طواف کی حالت میں کوئی عورت کسی مرد کے محاذی (برابر میں) ہو جائے تو اس سے دونوں میں سے کسی کا طواف فاسد نہیں ہوتا کیونکہ طواف حقیقت میں نماز کی مانند نہیں ہے نیز عورت کی محاذات سے مردوں کی نماز فاسد ہونے کے لئے جو شرطیں ان سب کا حالت طواف میں پایا جانا ممکن نہیں ہے ۴۔

(۸) آفاقی کے لئے نفل نماز پڑھنے کی بجائے نفلی طواف کرنا افضل ہے، اہل مکہ اور ان لوگوں کے لئے جو مکہ کو وطن بنا لینے کی وجہ سے اہل مکہ کے حکم میں ہیں اس کے برعکس حکم ہے ۵۔ یعنی اہل مکہ کے لئے نفل نماز پڑھنا نفلی طواف سے افضل ہے ۶۔ اور باوجودیکہ نماز اتم العبادات و افضل الطاعات ہے آفاقی کے لئے نفلی طواف افضل ہونے کا حکم اس لئے ہے کہ نماز کی ادائیگی ہر جگہ اور ہر وقت کثرت سے ہو سکتی ہے اور طواف کا ادا ہونا مکہ معظمہ ہی میں مخصوص و متعین ہے ۷۔ اور اہل مکہ کے لئے نفلی نماز کا نفلی طواف سے افضل ہونا اس زمانہ کے لئے مخصوص ہونا چاہئے جبکہ حج کا موسم ہونا کہ آفاقی حاجیوں کے لئے مطاف میں وسعت و گنجائش ہو جائے ورنہ موسم حج کے علاوہ دیگر ایام میں نفلی طواف کا نفلی نماز سے افضل ہونا مطلق طور پر شخص کے حق میں ہے خواہ وہ شخص مکہ ہو یا آفاقی ۸۔ لیکن فتاویٰ والوابعہ میں اس کے برخلاف حکم ہے اس میں یہ حکم اس طرح منصوص ہے کہ اہل مکہ کے لئے نماز طواف سے (مطلق طور پر ہر زمانہ میں) افضل ہے اور آفاقیوں کے لئے (مطلق طور پر ہر زمانہ میں) طواف افضل ہے کیونکہ نماز فی نفسہ طواف سے افضل ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے طواف کو نماز سے تشبیہ دی ہے لیکن آفاقیوں کے لئے نفلی طواف کے افضل ہونے کا حکم اس لئے ہے کہ اگر یہ لوگ نماز میں مشغول ہوں گے تو طواف

۱۔ دروش و برائے وغیرہ فتح ملتقطاً ۲۔ باب ثمرہ وغیرہ ۳۔ باب ثمرہ وغیرہ ۴۔ شرح اللباب ۵۔ بحرہ دروش ملتقطاً۔

قوت ہو جائے گا (یعنی وہ طواف نہ کر سکیں گے) اور اس کا تدارک (کسی اور جگہ) ممکن نہیں ہے پس جس چیز کا تدارک ممکن نہ ہو اس میں مشغول ہونا اولیٰ ہے ۱۵۔ اور کثیر الدقائق کے حاشیہ شرح المرشدی میں ہے کہ مکہ کی کے حق میں نفلی نماز نفلی طواف سے افضل ہونے کا جو قول ہے اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ مثلاً دو رکعت نفل پڑھنا ایک نفلی طواف کرنے سے افضل ہے اس لئے کہ طواف سات چکر دوں اور دو گنا نہ پڑھتا ہوں بلکہ ان حضرات کے قول ”طواف افضل ہے یا نماز“ کو اس مفہوم پر محمول کرنا چاہئے کہ جتنے وقت میں ایک طواف ادا کیا جاتا ہے اس قدر وقت تک طواف میں مشغول رہنا افضل ہے یا نماز میں مشغول رہنا افضل ہے پس آگاہ رہئے ۱۶۔ اور اس کی نظیر علامہ قاضی ابراہیم بن ظہیر علی کا جواب ہے جبکہ ان سے سوال کیا گیا کہ طواف افضل ہے یا عمرہ؟ تو انھوں نے جواب دیا کہ اگر حج ہے کہ طواف کو عمرہ پر فضیلت ہے جبکہ اتنے وقت تک طواف میں مشغول رہے جتنے وقت میں عمرہ ادا کیا جائے اور یہ حکم ان فقہاء کے قول کے مطابق ہے جن کے نزدیک عمرہ کرنا مسنون ہے لیکن اگر یہ کہا جائے کہ عمرہ فرض کفایہ واقع ہوتا ہے تو پھر حکم اس طرح نہیں ہوگا ۱۷۔ (۹) کیا طواف کی کثرت عمرہ کی کثرت سے افضل ہے؟

اظہار یہ ہے کہ طواف افضل ہے کیونکہ طواف مقصود بالذات ہے اور یہ ہر حالت میں مشروع ہے اور ایک سال میں عمرہ کی کثرت بعض علما کے نزدیک مکروہ ہے ۱۸۔ (۱۰) حج کے زمانہ میں حجر اسود پر بعض لوگ خوشبو لگا دیتے ہیں اس لئے ایسے زمانہ میں احرام کی حالت میں حجر اسود کو ہاتھ لگا کر اور منہ سے بوسہ دیکر اسلام نہیں کرنا چاہئے اس لئے کہ اس سے خوشبو کا استعمال ہو جائے گا اور احرام کی حالت میں خوشبو کا استعمال کرنا منع ہے ایسے وقت میں ہاتھ کے اشارہ سے اسلام کرنا کافی ہے ۱۹۔

(۱۱) حجر اسود کے چاروں طرف چاندی کا پترا لگا ہوا ہے بہت سے ناواقف اسلام کرتے وقت اس چاندی پر ہاتھ لگاتے ہیں اسلام کے وقت اس کے اوپر ہاتھ رکھنا منع ہے ایسی طرح اسلام کرنا چاہئے کہ چاندی کو ہاتھ وغیرہ نہ لگے ۲۰۔ (حجوم کے زمانہ میں اس سے بچنا دشوار ہے لیکن اگر کوئی عذر نہ ہو تو اسلام کے وقت چاندی کے پترے پر ہاتھ وغیرہ نہ لگائے، مؤلف)

صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنا

سعی ہمارے امام صاحب (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) کے نزدیک واجب ہے اور باقی تینوں ائمہ کرام رحمہم اللہ کے نزدیک یہ رکن (فرض) ہے اور سعی کو طواف ختم کرنے کے بعد فوراً ادا کرنا واجب نہیں ہے بلکہ اگر ایک طویل زمانہ کے بعد سعی کی تو اس پر کوئی حرج واجب نہیں ہے لیکن طواف کے بعد متصل ہی سعی کرنا سنت ہے ۲۱۔ اور اس کی تفصیل سعی کی سن میں مذکور ہے مؤلف لیکن شرط یہ ہے کہ طواف اور سعی کے درمیان کوئی رکن حائل نہ ہو پس اگر کسی نے طوافِ قدوم کیا اور سعی نہ کی حتیٰ کہ وقوف عرفا کر لیا پھر اس نے ارادہ کیا کہ طوافِ قدوم کے بعد سعی کرے تو اب اس کو سعی کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اب طوافِ زیارت کے بعد سعی کرے ۲۲۔

۱۵۔ ش و منہ ۱۶۔ ش و منہ ۱۷۔ ش و منہ ۱۸۔ ش و منہ ۱۹۔ ش و منہ ۲۰۔ ش و منہ ۲۱۔ ش و منہ ۲۲۔ ش و منہ

شرائط صحت سعي

سعی کی شرطیں چھ ہیں: (۱) خود اپنے فعل سے سعی کرنا اگرچہ کوئی شخص اس کو اپنے کندھے پر اٹھائے ہوئے ہو یا کسی جانور وغیرہ پر سوار ہو کر کرے پس سعی میں نیابت جائز نہیں ہے لیکن پانچ شخصوں کے لئے نیابت جائز

ہے جن کا ذکر فرض طواف کے بیان میں گذر چکا ہے۔ یعنی اس کی تفصیل یہ ہے کہ سعی میں نیابت جائز نہیں ہے لیکن بہوشی والے اور ستوئے ہوئے مریض اور مجنون جس کو احرام باندھنے سے پہلے جنون لاحق ہوا ہو اور سعی کی ادائیگی تک باقی ہو، غیر ممیز (بے سمجھ) بچہ اور بالغ مجنون یعنی جو جنون کی حالت میں بالغ ہوا ہو جبکہ بے سمجھ بچہ اور نابالغ مجنون کی طرف سے اس کے ولی نے

احرام باندھا ہو ان پانچوں کے لئے نیابت جائز ہے۔ (۲) پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ یعنی چار چکر

یا زیادہ ادا کرنے کے بعد سعی کا ہونا، خود طواف پاکی کی حالت میں کیا ہو یا بے وضو یا جھنی ہونے کی حالت میں کیا ہو۔ (۳) اور محیط میں تصریح کی ہے کہ طواف کا سعی سے پہلے ادا ہونا صحت سعی کے لئے شرط ہے اس سے معلوم ہوا کہ سعی کا طواف کے

بعد ہونا واجب ہے۔ پس سعی کے صحیح ہونے کی ایک شرط یہ ہے کہ پورا طواف یا اس کے اکثر چکر کے بعد سعی واقع ہو خواہ

وہ طواف نفلی ہی ہو پس اگر کسی شخص نے بالکل طواف نہیں کیا یا اس کا اکثر حصہ یعنی چار چکر ادا کرنے سے پہلے سعی کی تو اس کی سعی صحیح نہیں ہوگی کیونکہ اس نے طواف کا رکن ادا نہیں کیا اور اگر طواف کے چار چکر ادا کرنے کے بعد سعی کی تو صحیح ہو جائیگی۔

(۳) حج یا عمرہ کے احرام کا سعی پر مقدم ہونا پس اگر کوئی شخص احرام سے پہلے سعی کرے گا تو جائز و درست

نہیں ہوگی اگرچہ طواف کے بعد ہی کی ہو اس لئے کہ سعی حج کے واجبات میں سے ہے اور احرام حج کی شرائط میں سے ہے اور واجب د

رکن (فرض) وغیرہما شرط کے بغیر صحیح نہیں ہوتے لیکن احرام کا حج کے ابتدا میں منعقد ہو جانے کے بعد سعی تک باقی رہنا ضروری نہیں

ہے پس اگر حج کی سعی وقوف عرفات سے پہلے (یعنی طوافِ ذوقم کے بعد) کرے تو احرام کا موجود ہونا شرط ہے خواہ وہ حاجی فاران

ہو یا متعین یا مفرد ہو اگر حج کی سعی وقوف عرفات کے بعد (یعنی طوافِ زیارت کے بعد) کرے تو اب احرام کا باقی رہنا شرط

نہیں ہے کیونکہ اب اس کو احرام سے حلال ہونے (باہر آنے) کے بعد سعی کرنا جائز ہے بلکہ اب مسنون ہی ہے کہ احرام سے فارغ ہو کر

سعی کرے اگرچہ اس کے لئے حلق سے پہلے طواف کرنا اور اس کے بعد سعی کرنا جائز ہے لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ۔۔۔۔۔

طوافِ زیارت سعی کا رمی و حلق کے بعد ہونا مسنون ہے اور اگر عمرہ کی سعی ہے تو سعی کے لئے احرام کا موجود ہونا شرط

نہیں ہے اس لئے کہ احرام عمرہ کے لئے شرط نہیں ہے بلکہ ابتدا میں احرام کا ہونا عمرہ کا رکن ہے جیسا کہ عمرہ کے بیان میں آئے گا

اور اس پر یہ فرع قائم ہوتی ہے کہ اگر کسی نے عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد پہلے طواف کیا پھر سر کے بال منڈائے پھر سعی کی تو اس کی

سعی صحیح ہو جائے گی لیکن قبل از وقت احرام سے باہر ہونے اور ترتیب کو جو کہ واجب ہے ترک کرنے کی وجہ سے اس پر دم واجب

ہوگا۔ یہ بات کہ سعی کی حالت میں احرام کا باقی رہنا واجب ہے یا نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ ہاں واجب

بلکہ متعین ہے اور اس کے لئے صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنے سے پہلے احرام سے باہر ہونا صحیح نہیں ہے اس لئے کہ عمرہ کی سعی اس کے

احرام میں ہی ادا ہوتی ہے اس کے بغیر ادا نہیں ہوتی بخلاف حج کی سعی کے کہ وہ اس کے احرام سے باہر ہونے کے بعد بھی ادا ہوتی ہے۔ ————— دم مشہور روایت کے مطابق سعی صفا سے شروع کرنا اور مردہ پر ختم کرنا سہ اور لباب میں اس کو واجبات حج میں بھی شمار کیا ہے کیونکہ سعی کے واجب ہونے کے باوجود اس کا واجب ہونا اس کے شرط ہونے کے منافی نہیں ہے اس لئے کہ کسی چیز کے دوسری چیز کی صحت کا مدار ہونے کی بنا پر شرط ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ چیز فرض ہو اور اس لئے بھی کہ واجب کی شرط اس کے رکن کی طرح فرض قطعی نہیں ہوتی اگر سعی کا صفا سے شروع کرنا قطعی فرض ہوتا تو تمام سعی کا فرض ہونا لازم آتا یا سعی کا بعض حصہ فرض ہوتا اور باقی حصہ واجب ہوتا حالانکہ تمام سعی واجب ہے اور پوری سعی ترک کرنے کی تلافی دم ادا کرنے سے ہو جاتی ہے اس بنا پر اس کے واجب ہونے کا قول متعین ہے پس یہ واجبات حج میں سے ہے سہ اور ایام ابو صفیہ رحمہ اللہ سے ایک روایت یہ بھی کی گئی ہے کہ یہ شرط نہیں ہے اور مردہ سے شروع کرنے کی صورت میں اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہے اسی طرح محیط میں سے سہ اور یہ روایت دلالت کرتی ہے کہ صفا سے سعی کا شروع کرنا سنت ہے اور مردہ سے شروع کرنے والے شخص پر کچھ جزا لازم نہیں ہوگی اگرچہ اس کے ترک پر بُرائی کا مرتکب ہوگا اور اس کا اعادہ مستحب ہوگا اور اس کو کرمانی رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے اس لئے کہ اس نے کہا ہے کہ سعی کے چکروں میں ترتیب ہمارے نزدیک شرط نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کسی شخص نے مردہ سے سعی شروع کی پھر صفا پر آیا تو جائز ہے اور یہ چکر شماریں آئے گا لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں سنت کا ترک پایا جاتا ہے اور اس چکر کا اعادہ مستحب ہے تاکہ سعی کی ابتدا سنت کے طریقہ پر ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ ”جہاں سے اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں ابتدا فرمائی ہے تم بھی وہیں سے ابتدا کرو“ آپ کا یہ ارشاد صیغہ امر کے ساتھ ہونے کی وجہ سے اس کے واجب ہونے پر دلالت کرتا ہے کیونکہ صیغہ امر میں اصل یہ ہے کہ وجوب کے لئے ہوتا ہے جیسا کہ امام ابن الہمام رحمہ اللہ نے کہا ہے اور یہ وجوب کا فائدہ دیتا ہے خاص طور پر جبکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بھی ارشاد ہے کہ تم مجھ سے اپنے مناسک کا علم حاصل کر لو یعنی بالعموم تمام مناسک سیکھ لو اور حاصل یہ ہے کہ دلیل کے اعتبار سے اعدل و مختار قول یہ ہے کہ سعی کو صفا سے شروع کرنا اور مردہ پر ختم کرنا واجب ہے شرط یا سنت نہیں ہے سہ پس اگر کسی نے مردہ سے شروع کیا اور صفا پر ختم کیا تو اس کا پہلا چکر جو مردہ سے صفا تک ہے شمار نہیں کیا جائے گا اور اس کا دوسرا چکر جو صفا سے مردہ تک ہے اس کی سعی کا پہلا چکر شمار ہوگا سہ حتیٰ کہ مردہ سے شروع کرنے اور صفا پر ختم کرنے کی صورت میں اس کو ایک چکر اور زیادہ کرنا ہوگا سہ یعنی اس کو چاہے کہ صفا سے مردہ تک ایک چکر اور لگائے تاکہ صفا سے ابتدا اور مردہ پر ختم ہونا حاصل ہو جائے اور اس کا پہلا چکر جو مردہ سے صفا تک تھا حساب میں نہیں لگے گا اور حکم تینوں صورتوں یعنی شرط یا واجب یا سنت ہونے کی صورت میں برابر ہے کیونکہ ان تینوں صورتوں میں ایک چکر کا اعادہ سعی کی تکمیل کے لئے مطلوب ہے اور صحیح یہی ہے کہ صفا سے شروع کرنا واجبات سعی میں سے ہے (جیسا کہ شرح اللباب سے اوپر مذکور ہو چکا تھا) پس اگر کسی شخص نے مردہ سے سعی شروع کی تو اس کا یہ چکر صحیح ہوگا لیکن حساب میں شمار نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ جس طرح پر

سہ باب شریعتاً سہ بدلتہ و باب شریعتاً سہ بدلتہ و غیر ملقطاً سہ بدلتہ و شرح اللباب سہ شرح اللباب لیس باب زیادۃ سہ بدلتہ و شرح اللباب -

واجب تھا اس طرح پر ادا نہیں ہوا پس گویا کہ ادا ہی نہیں ہوا اس لئے اس کے لئے واجب ہے کہ (پہلا چکر شمار کئے بغیر) چھٹے چکر کے بعد صفا سے مروہ تک ایک چکر اور لگائے اگر یہ چکر نہیں لگائے گا تو صفا سے شروع کرنے کا وجوب ترک ہونے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ بحر اور شریعت النبی کے باب الحجایات میں اس کی تصریح کی گئی ہے ۱۔ (۵) سعی کا اکثر حصہ (یعنی سات پھیروں میں سے چار پھیرے) ادا کرنا شرط ہے پس اگر کسی نے سعی کا اقل حصہ یعنی تین پھیرے کئے تو گویا اس نے سعی کی ہی نہیں ۲۔ (یعنی وہ سعی ادا نہیں ہوگی، مؤلف) اور ظاہر یہ ہے کہ سعی کا اکثر حصہ یعنی چار چکر رکن ہیں شرط نہیں ہیں ۳۔ (۶) حج کی سعی کی صحت کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ سعی اس کے وقت میں کی جائے اور وہ حج کے چہینے میں اسلئے کہ سعی حج کے واجبات میں سے ہے اور احرام کے علاوہ تمام افعال حج کے لئے وقت شرط ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے بخلاف عمرہ کی سعی کے کہ اس کا حج کے مہینوں میں واقع ہونا شرط نہیں ہے مگر جبکہ وہ قارن یا متمتع ہو (یعنی قارن یا متمتع کے عمرہ کا بھی حج کے مہینوں میں ہونا شرط ہے، مؤلف) اور حج کی سعی کے لئے احرام کا مقدم ہونا بھی شرط ہے اور حج کی سعی کے لئے اس کے وقت کا داخل ہونا شرط ہے وقت کا باقی رہنا شرط نہیں ہے پس حج کے مہینوں سے پہلے حج کی سعی درست نہیں ہے اور سعی کا حج کے مہینوں سے مؤخر ہونا جائز ہے لیکن مکروہ ہے پس اگر کسی شخص نے حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھا اور حج کے مہینوں سے پہلے ہی کامل یا ناقص سعی کر لی تو اس کی سعی ہرگز صحیح نہیں ہوگی اگرچہ طواف کے بعد کی ہو اور اگر حج کے مہینوں میں سعی کی یا حج کے چہینے گزرنے کے بعد یعنی ایام نحر (قربانی کے تین دن) گزرنے کے بعد طواف زیارت کر کے سعی کی تو صحیح ہو جائے گی لیکن سعی کا اصل وقت ایام نحر میں طواف زیارت کے بعد ہے ۴۔

(تذکرہ) امام حنبلی رحمہ اللہ کے سوا باقی تینوں اماموں کے نزدیک سعی کے صحیح ہونے کے لئے نیت شرط نہیں ہے اور اسی طرح سعی کے چکر ملے اور چکروں کے اجزائیں موالاة (پے درپے متصل ہونا) بھی شرط نہیں ہے بلکہ یہ دونوں امر سنت ہیں (اس کی تفصیل سنن سعی میں مذکور ہے، مؤلف)۔ (فائدہ) اگرچہ حیات القلوب میں بھی سعی کی شرطیں چھ ہی درج ہیں لیکن اس میں صفا سے شروع کرنے اور مروہ پر ختم کرنے کو شرائط میں شمار نہیں کیا بلکہ واجبات سعی میں شمار کیا ہے جیسا کہ ہم نے بھی اوپر تحقیق کیا ہے کہ اس کا واجب ہونا ہی صحیح ہے اور اس کی بجائے سعی کی ایک شرط صفا و مروہ کے درمیانی فاصلہ کا اکثر حصہ طے کرنا لکھی ہے یہاں تک کہ اگر کسی نے ایک تہائی فاصلہ طے کیا اور وہ تہائی چھوڑ دیا تو سعی درست نہ ہوگی (مؤلف عن حیات)

رکن سعی

سعی کا صفا و مروہ کے درمیان ہونا سعی کا رکن ہے اس طرح کہ صفا و مروہ کی اصل چوڑائی سے اِدھر اُدھر باہر نکل کر سعی نہ کرے ۱۔ سنگ البکیر میں اس کو سعی کا رکن قرار دیا ہے اور یہی صحیح ہے ۲۔ پس اگر سعی (سعی کی جگہ) سے

۱۔ غنیہ ۲۔ لباب غنیہ ۳۔ شرح اللباب ۴۔ لباب شرح وغیرہ ۵۔ لباب شرح تفسیر وغیرہ ۶۔ لباب شرح وغیرہ ۷۔ شرح اللباب

باہر سعی کی توجا تر نہیں ہے لہ

(فاضل مہمدی) شیخ عبدالرحمن المرثدی رحمہ اللہ نے کنز کی اپنی شرح میں ذکر کیا ہے کہ صفا اور مروہ کی درمیانی مسافت سات سو پچاس ذراع ہے پس اس حساب سے مکمل سعی یعنی ساتوں چکر کی مسافت پانچ ہزار دو سو پچاس ذراع (دہاتھ) ہوئی اھ اور شمی میں ہے کہ صفا و مروہ کا درمیانی فاصلہ سات سو پچاس ذراع ہے سعی کے عرض کے متعلق علامہ شیخ قطب الدین حنفی نے اپنی تاریخ میں تاریخ الفاکھی سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ پینتیس ذراع ہے اور جس سعی میں آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سعی کی ہے وہ عریض تھا بعد ازاں اس قدیم سعی کے عرض میں مکانات تعمیر ہو گئے پھر خلیفہ ہمدی رحمہ اللہ نے ان مکانات کو منہدم کر دیا اور ان میں سے بعض کو مسجد حرام میں داخل کر دیا اور بعض کو چھوڑ دیا، اس وقت سعی کا جس قدر عرض رہ گیا اب تک وہی ہے اور آج کل اسی میں سعی کی جاتی ہے لہ (اب حکومت سعودیہ نے مسجد حرام کی توسیع کی تو سعی کو بھی نے سرے بہت خوبصورت انداز پر تعمیر کرایا ہے اور درمیان میں پارٹیشن کر کے صفا سے مروہ کا راستہ الگ اور مروہ سے صفا کا راستہ الگ کر دیا ہے تاکہ سعی کرنے والوں کو دقت نہ ہو، مؤلف)

واجباتِ سعی

سعی کے واجبات چھ ہیں لہ (۱) سعی کا ایسے طواف کے بعد ہونا جو جنابت و حیض و نفاس (حدثِ اکبر) سے پاک ہونے کی حالت میں کیا ہو لہ پس اگر کسی نے جنابت (حدثِ اکبر) کی حالت میں طوافِ قدوم کیا اس کے بعد سعی کی تو اس پر اس طواف کا اعادہ کرنا بالاتفاق واجب ہے اور سعی کا اعادہ کرنے میں اختلاف ہے مختار یہ ہے کہ اس سعی کا اعادہ واجب نہیں ہے اس لئے کہ پہلا طواف معتدبہ و معتبر ہے اور یہ سعی معتدبہ و معتبر طواف کے بعد واقع ہوئی ہے اور اس طواف کا اعادہ نقصان کی تلافی کے لئے ہے پہلے طواف کو نسخ کرنے کے لئے نہیں ہے اور سعی کے لئے طہارت شرط نہیں ہے پس اس سعی کا اعادہ کرنا مستحب ہے واجب نہیں ہے، امام کرخی رحمہ اللہ تعالیٰ اسی طرف گئے ہیں اور صاحب الایضاح نے اس کی تصحیح کی ہے اور ابن الہمام نے کہا ہے کہ امام کرخی کا قول اولیٰ ہے اور کرمانی نے کہا ہے کہ یہ فقہ کے زیادہ قریب ہے اس کی مزید تفصیل جنایات کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں لہ یہ جنابت (حدثِ اکبر) کی حالت میں طواف و سعی کرنے کا بیان تھا لیکن طواف میں حدیثِ اصغر سے پاک ہونا سعی کے لئے واجب نہیں ہے اور اسی طرح بدن اور لباس اور طواف کی جگہ کا پاک ہونا بھی سعی کے واجبات میں سے نہیں ہے بلکہ سعی کے سنن میں سے ہے جیسا کہ سنن سعی کے بیان میں مذکور ہے پس اگر کسی نے حدیثِ اصغر (بے وضو) ہونے کی حالت میں طوافِ قدوم و سعی کی تو طواف کا اعادہ بالاتفاق واجب اور سعی کا اعادہ بالاتفاق مستحب ہے اس لئے کہ حدیثِ اصغر کی حالت میں سعی کرنے سے کچھ جزا لازم نہیں ہوتی لہ اور سعی میں جنابت و حیض و نفاس سے

لہ غنیہ لہ مؤلف عن حاشیۃ المدنی وغنیہ لخصاً عن غنیہ لہ غنیہ لہ باب شروح وغنیہ لہ مستفاد عن باب شروح وکروش من الجنایات ملقطاً۔

لہ شرح الباب وغنیہ لخصاً۔

پاک ہونا واجب نہیں ہے خواہ سعی عمرہ کی ہو یا حج کی بلکہ یہ سعی کی سنتوں میں سے ہے اس لئے کہ حدیث و جنب کی حالت میں سعی کرنے سے کوئی جزا لازم نہیں ہوتی کیونکہ یہ ایسی عبادت ہے جو مسجد الحرام میں ادا نہیں کی جاتی اور اصل اس میں یہ ہے کہ حج و عمرہ کے مناسک میں سے جو عبادت مسجد میں ادا نہیں کی جاتی مثلاً سعی و وقوف عرفہ و وقوف مزدلفہ و رمی جمار اس کے لئے طہارت واجب نہیں ہے بخلاف طواف کے کہ یہ ایسی عبادت ہے جو کہ مسجد میں ادا کی جاتی ہے پس اس میں حدیث اکبر و اصغر سے طہارت واجب ہے فتاویٰ ظہیرہ میں اسی طرح ہے ۱۔

(۲) سعی کے سات چکر پورے کرنا یعنی سات چکر دل میں سے آخری تین چکر ادا کرنا سہ کیونکہ سعی کا اکثر حصہ یعنی پہلے چار چکر رکن (فرض) میں اور ان کے بعد کے تین چکر واجب ہیں جیسا کہ طواف میں حکم ہے (مؤلف) پس اگر کسی نے اقل حصہ یعنی آخری تین چکروں کو ترک کر دیا تو اس کی سعی صحیح ہو گئی اس لئے کہ رکن (فرض) ادا کر لیا ہے جیسا کہ طواف میں حکم ہے لیکن ان چھوٹے ہوئے چکروں میں سے ہر ایک چکر کے عوض صدقہ واجب ہوگا ۳۔

یعنی ہر چکر کے عوض نصف صاع گہیوں دینا واجب ہے ۴۔ (جیسا کہ جنایات میں مذکور ہے، مؤلف)

(۳) اگر کوئی عذر نہ ہو تو سعی میں پیدل چلنا سہ پس اگر کسی نے بلا عذر سوار ہو کر یا کسی شخص کے کندھے وغیرہ پر چڑھ کر یا پیٹ و پیٹھ و پیلو و گھٹنوں وغیرہ کے بل چل کر سعی کی یعنی اس طرح چل کر سعی کی جس پر پیدل چلنے کا اطلاق نہیں ہوتا تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر کسی عذر کی وجہ سے ایسا کیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہ ہوگی ۵۔

بجائے اکثر ائمہ و جنابین لوگ بلا عذر موٹر میں سوار ہو کر سعی کرتے ہیں ان پر دم واجب ہے اور بلا عذر ایسا کرنا گناہ ہے، اس کے علاوہ سعی کرنے والے دوسرے لوگوں کو موٹر وغیرہ سے سخت تکلیف و دقت ہوتی ہے اس کا گناہ علیحدہ ہے ۶۔

(۴) عمرہ کی سعی کا احرام کی حالت میں ہونا یعنی اخیر سعی تک احرام کا باقی رہنا یہ اس قول کی بنا پر ہے جس میں سعی کے لئے احرام کا ہونا واجب ہے شرط نہیں ہے (جیسا کہ سعی کی شرائط میں گذر چکا ہے، مؤلف) لیکن یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر احرام سے باہر ہونے کے بعد سعی کی تو کیا اس پر صرف ایک دم جنابت حلق کا واجب ہوگا یا احرام کے بغیر سعی کرنے کی وجہ سے دوسرا دم بھی واجب ہوگا ۷۔

ہوگا ۷۔ اور ظاہر یہ ہے کہ عمرہ میں اصل واجب سعی اور حلق میں ترتیب کا ہونا ہے پس اس پر ترتیب ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور احرام کے بغیر سعی کرنے کا دوسرا دم واجب نہیں ہوگا جیسا کہ حج میں رمی اور حلق میں ترتیب واجب ہے پس اگر کوئی شخص رمی سے پہلے حلق کر لے گا تو اس پر ترتیب ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور رمی کے حالت احرام کے بغیر واقع ہونے کی وجہ سے دوسرا دم لازم نہیں ہوگا واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۹۔

(۵) صفا اور رمو کے درمیان کا پورا فاصلہ طے کرنا اور وہ اس طرح ہے کہ اپنی دونوں ایڑیاں (پاؤں کا پچھلا حصہ) صفا اور رمو سے ملادے یا قدرے اوپر چڑھ جائے اور اسی طرح اگر سوار ہو تو اپنی سواری کے دونوں گھروں (سُموں) کا پچھلا حصہ

۱۔ بحسن الخبیات وغیرہ زیادہ ۲۔ لباب و شرح ۳۔ لباب و شرح وغیرہ ۴۔ حیات ۵۔ غنیہ و لباب ۶۔ شرح اللباب وغیرہ ۷۔ معلم الحجاج ۸۔ لباب و شرح وغیرہ ۹۔ غنیہ۔

صفا و مروہ سے ملا دے اور یہ احوط ہے یا شروع کرنے وقت اپنی دونوں ایڑیاں صفا سے اور جب مروہ پر پہنچے تو اپنے دونوں پاؤں کی انگلیاں مروہ سے ملا دے اور دونوں جگہ پر ٹوٹتے وقت اس کے برعکس عمل کرے۔ اے اور یہی صورت اظہر ہے لیکن یہ دونوں صورتیں صدیر اول (پہلے زمانہ) میں ممکن تھیں جبکہ صفا و مروہ زمین سے بلند تھے لیکن اس زمانہ میں صفا و مروہ کا بہت حصہ زمین میں دب چکا ہے اس لئے مذکورہ بالا دونوں صورتوں استعمال میں لانا ممکن نہیں رہا پس آجکل صفا و مروہ کے شروع حصے کے اوپر چڑھنا واجب کی ادائیگی کے لئے کافی ہے۔ (آجکل سعودی حکومت نے زمین سے مروہ کی مسغی تعمیر کرایا ہے اور اس کے دونوں طرف کی بلندی کو ڈھلواں طریقہ پر بنادیا ہے اب بھی صفا کی بلندی کے اول حصہ پر چڑھنا جہاں سے خانہ کعبہ نظر آجائے کافی ہے، مؤلف) ————— (۶) ترتیب یعنی صفا سے شروع کرنا اور مروہ پر ختم کرنا، اس مسئلہ میں تین قول ہیں اور دلیل کے اعتبار سے اعدل و مختار قول کی بنا پر یہ واجب ہے شرط یا سنت نہیں ہے یہاں تک کہ اگر مروہ سے شروع کیا تو پہلا چکر معتبر نہیں ہوگا اور یہی صحیح ہے اس لئے کہ ایسا کرنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے امر کی مخالفت ہے کیونکہ آپ نے فرمایا ہے کہ جہاں سے اللہ پاک نے قرآن مجید میں شروع فرمایا ہے وہاں سے شروع کرو۔ ۳۵ پس اس پر اس چکر کا اعادہ لازم آئے گا اور اگر اعادہ نہیں کریگا تو نصف ضلع گندم صدقہ کرنا واجب ہوگا۔ ۳۵ (اس کی تفصیل شرائط کے بیان میں گذر چکی ہے، مؤلف)

سُننِ سَعی

سعی کی سنتیں دس ہیں (مؤلف) (۱) سعی کے لئے مسجد الحرام سے نکلنے سے پہلے حجر اسود کا استلام کرنا ۱۵
 (۲) طواف اور سعی میں موالات (اتصال) ہونا، پس سنت یہ ہے کہ طواف سے فارغ ہو کر فوراً یعنی
 متصل ہی سعی کے لئے نکلے اگر کسی شخص نے کسی عذر کی وجہ سے سعی میں تاخیر کی یا اس لئے تاخیر کی کہ تکان دور کرنے کے لئے
 ذرا آرام کر لے تو مضائقہ نہیں اور اگر بلا عذر تاخیر کی تو موالات کو جو کہ طواف اور سعی کے درمیان سنت ہے ترک کرنے کی وجہ
 سے اس نے بُرا کیا لیکن اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہے ۱۶
 (۳) صفا اور مردہ پر چڑھنا ۱۷
 ان دونوں کے درمیان کی تمام مسافت طے کرنے کے بعد جبکہ وہاں ان دونوں پر چڑھنے کی جگہ ہو یا جبکہ سعی کے ضمن میں ان
 دونوں پر چڑھنا حاصل نہ ہوا ہو ۱۸
 (۴) صفا اور مردہ پر چڑھنے کے بعد قبلہ رو کھڑا ہونا ۱۹

— (۵) نیت یہ امام احمد ونبیل رحمہ اللہ کے نزدیک سعی کی شرط ہے اور باقی تینوں اماموں یعنی امام ابو حنیفہ و امام مالک و امام شافعی رحمہم اللہ کے نزدیک سنت ہے شرط نہیں ہے اور شایدان تینوں اماموں نے احرام والے شخص کے تمام افعال کی نیت کو احرام کی نیت کے ضمن میں درج ہونا قرار دیا ہے پس اگر کسی شخص نے کسی دشمن سے بھاگ کر یا خرید و فروخت یا سیر و تفریح

سے باب و شرح وغیرہ شرح الباب لمخصاً و حیات سے باب و شرح لمخصاً و بحر وغیرہ سے حیات سے غیریہ زیارۃ سے باب و شرح وغیرہ سے باب و فتح وغیرہ سے شرح اللباب و حیات سے غیریہ زیارۃ سے باب المائیک وغیرہ المائیک سے نیت کو مستحبات میں شمار کیا ہے (مؤلف)

کرتے ہوئے صفا سے مروہ تک سات چکر کئے یا وہ نہیں جانتا کہ یہ سعی (سعی کی جگہ) ہے اور اس نے سعی کی تو اس کی سعی جائز و درست ہے اور یہ بہت بڑی وسعت و سہولت ہے جیسا کہ وقوف و رمی جوار و حلق کے لئے نیت کا شرط نہ ہونا بہت بڑی وسعت و سہولت ہے ۱۔ (۶) سعی کے پھروں کو پہلے درپے کرنا پس اگر کسی نے سعی کے چکروں میں بہت فاصلہ کر دیا مثلاً ہر روز ایک چکر کیا اور سات دن میں سعی پوری کی یا ایک دن میں ایک چکر سے بھی کم کیا تو اس کی سعی باطل نہیں ہوگی (یعنی ادا ہو جائے گی) لیکن اگر اس نے کسی عذر کے بغیر ایسا کیا تو اس کو نئے سرے سے سعی کرنا مستحب ہے اور ظاہر یہ ہے کہ سعی کے ہر چکر کے اجزا کا پہلے درپے ہونا بھی سنت ہے ۲۔ اور اس میں طواف کے چکروں اور ہر چکر کے اجزا میں موالات سنت ہونے کی نسبت زیادہ وسعت ہے کیونکہ سعی کے چکروں میں کھانا جائز ہے اور طواف کے چکروں میں جائز نہیں ہے جیسا کہ پہلے طواف کے بیان میں گذر چکا ہے ۳۔ (۷) مردوں کیلئے ہر چکر میں میلین کے درمیان دوڑ کر چلنا ۴۔ اور میلین کے علاوہ

باقی حصہ میں ہر چکر میں اطمینان و سکون سے چلنا ۵۔ عورتوں کے لئے تمام فاصلہ اطمینان سے طے کرنا (۸) ستر عورت اگرچہ ستر عورت یعنی اعضائے ستر کا ڈھانپنا ہر حال میں مرد و عورت کے لئے فرض ہے لیکن یہاں اس کو سنت کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کے ترک پر کوئی جزا لازم نہیں آتی یا یہ وجہ ہے کہ سعی میں ستر عورت کے ترک کا گناہ عام طور پر فرض کے ترک کا گناہ ہونے کے باوجود سعی میں ترک کی وجہ سے ترک سنت کا گناہ بھی لازم ہوتا ہے ۱۔ (یعنی سعی میں اور بھی زیادہ اہتمام کرنا چاہئے، مؤلف) اور حاصل یہ ہے کہ طواف میں ستر عورت واجب ہے جیسا کہ طواف کے بیان میں گذر چکا ہے اور سعی میں سنت ہے پس اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ کوئی شخص طواف یا سعی ایسی حالت میں کرے کہ وہاں یعنی مطاف یا سعی میں اور اس کے آس پاس کوئی شخص نہ ہو تو اس طرح طواف کرنے سے وہ واجب کا تارک ہوگا اور اس حالت میں سعی کرنے سے وہ سنت کا تارک ہوگا اور اگر وہاں لوگ موجود ہوں (جیسا کہ ہمیشہ ایسا ہی ہوتا ہے، مؤلف) تو اس حالت میں طواف و سعی کرنا حرام ہے لیکن اس کا طواف و سعی درست ہو جائیگا اور سعی میں اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی (کیونکہ وہ سنت کا تارک ہوا ہے) اور طواف میں جزا واجب ہوگی (کیونکہ واجب کا تارک ہوا ہے) ۲۔ (۹) سعی کرتے وقت جنابت و حیض و نفاس (یعنی حدیث اکبر) سے پاک ہونا سعی کی سنتوں میں سے ہے لیکن حدیث اصغر سے پاک ہونا اور لباس و بدن کا نجاست سے پاک ہونا مستحب ہے ۳۔

(۱۰) سعی کا ایسے معتد بہ طواف کے بعد ہونا جو حدیث اصغر سے طہارت اور لباس و بدن و مکان طواف کے نجاست حقیقیہ سے پاک ہونے کی حالت میں کیا ہو جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے ۴۔ (یعنی اس کا بیان واجبات سعی میں بھی گذر چکا ہے، مؤلف)

۱۔ شرح الباب ۱۱ ج ۱ وغیرہ ۲۔ شرح الباب ۱۱ ج ۱ وغیرہ ۳۔ شرح الباب ۱۱ ج ۱ وغیرہ ۴۔ شرح الباب ۱۱ ج ۱ وغیرہ

۵۔ شرح الباب ۱۱ ج ۱ وغیرہ

مستحبات سعی

- مستحبات سعی سات ہیں: (۱) سعی کے دوران ذکر و ادعیہ ماثورہ وغیرہ ماثورہ میں مشغول ہونا۔ (۲) صفا و مروہ پر اذکار و ادعیہ کا تین مرتبہ تکرار کرنا۔ (۳) صفا و مروہ پر دیر تک قیام کرنا۔ (۴) دیر تک اذکار و ادعیہ میں مشغول رہنا۔ (۵) ان سب کی تفصیل کیفیت سعی میں درج ہے (مؤلف)۔
- (۶) ظاہری و باطنی طور پر خشوع و خضوع کے ساتھ سعی کرنا۔ (۷) اگر سعی کے پھیروں میں یا کسی پھیرے کے اجزائیں بلا عذر زیادہ وقفہ ہو جائے تو نئے سرے سے سعی کرنا۔ اس لئے کہ موالات (پے درپے ہونا) جو کہ سعی میں سنت ہے اس سے ترک ہو گئی لیکن اگر کسی عذر کی وجہ سے موالات ترک ہو جائے تو نئے سرے سے نہ کرے بلکہ اسی پر بنا کر لے، مثلاً اس وقت کی فرض نماز یا نماز جنازہ قائم ہو جائے اور کوئی شخص سعی کر رہا ہو تو اس کو چاہئے کہ پہلے وقتی فرض نماز یا نماز جنازہ کی جماعت میں شامل ہو جائے اس سے فارغ ہونے کے بعد اسی سعی پر بنا کر لے یعنی جہاں سے چھوڑا تھا وہیں سے شروع کر کے باقی پھیرے پورے کرے نئے سرے سے شروع نہ کرے اور اسی طرح اگر کوئی شخص تجدد و وضو کے لئے نکلے یا اس کو کوئی مانع یا کوئی دیگر سبب پیش آجائے تب بھی بنا کر کے باقی پھیرے پورے کرے۔ بخلاف طواف کے کہ اس کا نئے سرے سے کرنا مطلقاً مستحب ہے (خواہ عذر سے تفریق (فاصلہ) ہوئی ہو یا بلا عذر) اس لئے کہ سعی کا کرنا مشروع نہیں ہے بخلاف طواف کے کہ اس کا تکرار مشروع ہے لیکن عذر کی وجہ سے طواف کے چکروں میں تفریق ہونے کی صورت میں اس کا نئے سرے سے کرنا اس وقت مستحب ہے جبکہ طواف کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے تفریق ہوئی ہو۔ (خلاصہ یہ ہے کہ طواف کے چکروں میں تفریق اگر بلا عذر ہوئی ہو تو مطلقاً نئے سرے سے طواف کرنا مستحب ہے خواہ طواف کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے تفریق ہوئی ہو یا بعد میں اور اگر عذر کے ساتھ تفریق ہوئی ہو تو اگر طواف کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے تفریق ہوئی ہو تو نئے سرے سے کرنا مستحب ہے اور اگر اکثر حصہ یعنی چار چکر ادا کرنے کے بعد تفریق ہوئی ہو تو نئے سرے سے کرنا مستحب نہیں ہے بلکہ اسی پر بنا کر کے پورا کرے اور سعی کے چکروں میں تفریق اگر بلا عذر ہوئی ہو تو مطلقاً نئے سرے سے ادا کرنا مستحب ہے اور اگر عذر سے تفریق ہوئی ہو تو نئے سرے سے ادا کرنا مطلقاً مستحب نہیں ہے بلکہ اسی پر بنا کر کے پورا کرے (مؤلف)۔ (۸) سعی سے فارغ ہونے کے بعد مسجد الحرام میں آکر دو رکعت نماز نفل ادا کرنا۔
- (تنبیہ) سعی کے بعد کے دو گناہ کا مروہ پر پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ یہ بدعت ہے۔
- (۹) بدن کا حدث اصغر سے پاک ہونا اور بدن و لباس کا نجاست حقیقہ سے پاک ہونا۔

۱۔ باب و خمر وغیرہ ۲۔ باب شرم وغیرہ و حیات ۳۔ باب وغیرہ ۴۔ شرح اللباب فی کیفیت السعی ۵۔ باب و خمر وغیرہ و حیات

۶۔ باب شرم و زیادہ وغیرہ و حیات ۷۔ شرح اللباب فہم و مطلقاً ۸۔ غنیہ ۹۔ باب وغیرہ و در ۱۰۔ شرح اللباب ۱۱۔ غنیہ و حیات۔

کراہت اس وقت ہے جبکہ امکان کے باوجود ترک کرے ۱۷۔ (۵) سعی میں میلین کے درمیان سرعت سے (دوڑ کر) نہ چلنا ۱۸۔ اور میلین کے علاوہ باقی جگہ میں سرعت کے ساتھ چلنا ۱۹۔ (۶) سعی کے مختار وقت سے بلاعذر بہت تاخیر کرنا ۲۰۔ یعنی طواف کے بعد سعی میں بلاعذر تاخیر کرنا یا ایام نحر سے مؤخر کرنا ۲۱۔ (۷) ستر عورت ترک کرنا یعنی حصہ ستر کھلا ہونے کی صورت میں سعی کرنا اور یہ مطلقاً ہر حالت میں حرام ہے اور سعی کی حالت میں نہایت قبیح (بہت ہی برا) ہے لیکن اس فعل سے اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہوگی اس لئے اس کو مکروہات میں ذکر کیا جاتا ہے ۲۲۔

خطبات حج | حج میں منون خطبہ تین ہیں: پہلا خطبہ ساتویں ذی الحجہ کو یعنی یوم ترویہ سے ایک دن پہلے ہے پس جب توں ذی الحجہ ہو جائے تو سنت یہ ہے کہ امام یا اس کا نائب مکہ مکرمہ میں نماز ظہر کے بعد ایک خطبہ دے اور اس کے درمیان میں نہ بیٹھے اس خطبہ کو تکبیر (اللہ اکبر) سے شروع کرے اور تکبیر کے بعد تلبیہ پڑھے جبکہ وہ احرام کی حالت میں ہو پھر خطبہ متعارف پڑھے یعنی اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل و اصحاب و اتباع و احباب پر درود شریف پڑھے پھر خطبہ میں لوگوں کو دوسرے خطبہ سے پہلے کے احکام جو نویں ذی الحجہ کو عرفات میں ہوگا جس کا آگے ذکر آتا ہے اور اس کے بعد کے احکام حج بیان کرے پس آداب و کیفیت احرام وغیرہ آٹھویں ذی الحجہ کو طویل عرفات کے بعد منیٰ کی طرف روانگی، عرفہ کی رات منیٰ میں گزارنا، نویں ذی الحجہ کو صبح طویل عرفات کے بعد عرفات کی طرف روانہ ہونا، مسجدِ غرہ میں ظہر و عصر کی نماز کو جمع بین الصلواتین کی شرعی شرطوں کے ساتھ جمع کرنا، وقوف عرفہ کے وقت میں وقوف کرنا اور اس کے آداب کی کیفیت، پھر غروب آفتاب کے بعد امام کے ساتھ عرفات سے مزلفہ کو روانگی وغیرہ احکام جو اس مبارک مقام کے مناسب ہیں اور حج کے پورا ہونے تک جن احکام کی حاجی کو ضرورت پڑتی ہے بیان کرے اگرچہ وہ احکام بعد کے خطبوں میں بھی بیان کئے جائیں گے کیونکہ احکام شرعیہ کی تاکید و تکرار نیک و احسن کام ہے ۲۳۔

دوسرا خطبہ نویں ذی الحجہ کو عرفات میں زوال کے بعد ظہر و عصر کی نماز جمع کرنے سے پہلے ہے ۲۴۔ تیسرا خطبہ منیٰ میں گیارہویں ذی الحجہ کو مسجدِ حنیفہ میں ظہر کی نماز کے بعد ہے، پس ہر خطبہ میں ایک دن کا فاصلہ ہے منیٰ کا خطبہ بھی ساتویں ذی الحجہ کے خطبہ کی طرح ایک ہی خطبہ ہے اس کے درمیان میں بھی جلسہ نہیں ہے اور یہ دونوں خطبے یعنی پہلا اور تیسرا خطبہ زوال کے بعد اور نماز ظہر ادا کرنے کے بعد ہیں لیکن دوسرے یعنی عرفات کے خطبہ میں امام جمعہ کے خطبہ کی طرح دو خطبے پڑھے اور ان کے درمیان میں بیٹھے، تیسرے عرفہ کے روز کا خطبہ زوال کے بعد ظہر کی نماز سے پہلے پڑھا جائے گا، اور یہ تینوں خطبے سنت ہیں ۲۵۔ بخلاف جمعہ کے خطبہ کے کہ وہ فرض ہے بلکہ شرط ہے، تمام قسم کے خطبوں کے سننے کے وقت خاموش رہنا واجب ہے اور جمعہ کے خطبہ میں خاموش رہنے کی تاکید زیادہ ہے ۲۶۔ ان تینوں خطبوں کو تکبیر (اللہ اکبر) سے شروع کرے پھر تلبیہ پڑھے پھر حمد و ثنا کہے جیسا کہ عیدین کے خطبے تکبیر سے شروع کئے جاتے ہیں اور تین خطبے یعنی جمعہ و استسقاء و نکلح کے خطبے حمد و ثنا سے شروع کئے جاتے ہیں ۲۷۔

۱۷ جیات ۱۸ باب شرمہ دیجات ۱۹ غنیہ ۲۰ باب و شرمہ وغنیہ ۲۱ باب شرمہ و شرمہ دیجات ۲۲ غنیہ ۲۳ باب شرمہ دیجات ۲۴ غنیہ ۲۵ باب شرمہ دیجات ۲۶ غنیہ ۲۷ باب شرمہ دیجات ۲۸ غنیہ ۲۹ باب شرمہ دیجات ۳۰ غنیہ ۳۱ باب شرمہ دیجات ۳۲ غنیہ ۳۳ باب شرمہ دیجات ۳۴ غنیہ ۳۵ باب شرمہ دیجات ۳۶ غنیہ ۳۷ باب شرمہ دیجات ۳۸ غنیہ ۳۹ باب شرمہ دیجات ۴۰ غنیہ ۴۱ باب شرمہ دیجات ۴۲ غنیہ ۴۳ باب شرمہ دیجات ۴۴ غنیہ ۴۵ باب شرمہ دیجات ۴۶ غنیہ ۴۷ باب شرمہ دیجات ۴۸ غنیہ ۴۹ باب شرمہ دیجات ۵۰ غنیہ ۵۱ باب شرمہ دیجات ۵۲ غنیہ ۵۳ باب شرمہ دیجات ۵۴ غنیہ ۵۵ باب شرمہ دیجات ۵۶ غنیہ ۵۷ باب شرمہ دیجات ۵۸ غنیہ ۵۹ باب شرمہ دیجات ۶۰ غنیہ ۶۱ باب شرمہ دیجات ۶۲ غنیہ ۶۳ باب شرمہ دیجات ۶۴ غنیہ ۶۵ باب شرمہ دیجات ۶۶ غنیہ ۶۷ باب شرمہ دیجات ۶۸ غنیہ ۶۹ باب شرمہ دیجات ۷۰ غنیہ ۷۱ باب شرمہ دیجات ۷۲ غنیہ ۷۳ باب شرمہ دیجات ۷۴ غنیہ ۷۵ باب شرمہ دیجات ۷۶ غنیہ ۷۷ باب شرمہ دیجات ۷۸ غنیہ ۷۹ باب شرمہ دیجات ۸۰ غنیہ ۸۱ باب شرمہ دیجات ۸۲ غنیہ ۸۳ باب شرمہ دیجات ۸۴ غنیہ ۸۵ باب شرمہ دیجات ۸۶ غنیہ ۸۷ باب شرمہ دیجات ۸۸ غنیہ ۸۹ باب شرمہ دیجات ۹۰ غنیہ ۹۱ باب شرمہ دیجات ۹۲ غنیہ ۹۳ باب شرمہ دیجات ۹۴ غنیہ ۹۵ باب شرمہ دیجات ۹۶ غنیہ ۹۷ باب شرمہ دیجات ۹۸ غنیہ ۹۹ باب شرمہ دیجات ۱۰۰ غنیہ

(تنبیہ) اور یہ جو کہا گیا ہے کہ ان تینوں خطبوں میں سے ہر خطبہ کو تکبیر سے شروع کرے اس کا مطلب یہ ہے کہ سات تکبیریں علیحدہ علیحدہ کہے اور تبلیہ صرف مکہ معظمہ و عرفات کے (ساتویں و نویں ذی الحجہ کے) خطبہ میں پڑھے منیٰ کے خطبہ میں تبلیہ نہیں پڑھا جائیگا کیونکہ پہلی رمی سے ہی تبلیہ پڑھنا ختم ہو جاتا ہے لہ

وقوف عرفات

شرائطِ صحتِ وقوف

وقوف عرفات کے صحیح ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں: (۱) وقوف سے پہلے صحیح یعنی غیر فرائت و غیر فاسد حج کا احرام ہونا اور عمرہ کا احرام نہ ہونا، پس اگر کسی شخص نے احرام کے بغیر وقوف کیا یا عمرہ کے احرام کے ساتھ یا فوت شدہ حج کے احرام کے ساتھ وقوف عرفات کیا (یعنی حج فوت ہونے کے بعد اسی احرام کی حالت میں آئندہ سال تک رہا اور تجدید احرام کے بغیر اسی احرام سے وقوف کیا لے) تو اس کا وقوف صحیح نہیں ہوگا اور اسی طرح اگر حج فاسد کے احرام کے ساتھ وقوف عرفات کیا تو اس وقوف سے اس کے ذمہ سر حج ادا نہیں ہوگا اگر حج کے بقیہ افعال کا ادا کرنا اس پر لازم ہو لے لے حج فاسد کے احرام سے حج کرنے کا مطلب یہ ہے کہ کسی شخص نے حج کا احرام باندھا اور وقوف عرفہ سے پہلے جماع کر کے اپنے احرام کو فاسد کر دیا تو اب اس کا وقوف صحیح نہیں ہوگا جیسا کہ اس کا احرام بھی صحیح نہیں رہا اگرچہ اس کو اب بھی وقوف عرفات اور بقیہ افعال حج کا پورا ادا کرنا لازمی ہے اور پھر آئندہ سال اس فاسد حج کی قضا بھی لازم ہے نیز جس شخص نے وقوف عرفہ سے پہلے جماع کر کے اپنا احرام فاسد کر دیا اب اگر وہ نئے سرے سے حج کا احرام باندھ لے تب بھی اس کا وقوف صحیح نہیں ہوگا لے اس لئے کہ اس کو اسی فاسد شدہ احرام کے ساتھ وقوف و بقیہ افعال حج کا پورا کرنا لازم ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا، مؤلف) —————

(۲) مکان، اور وہ سوائے بطنِ عنہ کے تمام زمین عرفات ہے پس اگر کسی نے عرفات کے علاوہ کسی اور جگہ وقوف کیا تو اس کا وقوف صحیح نہیں ہوگا خواہ ایسا عمرہ کرے یا غلطی سے یا بھول کر یا بے علمی کی وجہ سے کرے لے پس اگر کچھ لوگوں نے وقوف عرفات کی جگہ میں غلطی کی اور زمین عرفات کے علاوہ وقوف کیا تو ان کا حج صحیح نہیں ہوگا اگرچہ وادیِ عنہ میں وقوف کیا ہو لے —————

(۳) وقوف کا وقت ہونا اور وقوف کا اول وقت یومِ عرفہ یعنی نویں ذی الحجہ کو زوالِ آفتاب سے شروع ہوتا ہے اور اس کا آخری وقت یومِ النحر یعنی دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق کے طلوع ہونے سے پہلے تک ہے کہ یعنی مذکورہ اول وقت سوائے امام احمد رحمہ اللہ کے باقی تینوں ائمہ کرام رحمہم اللہ کے نزدیک ہے اور امام احمد کے نزدیک عرفہ کا تمام دن وقوف کا وقت ہے ان کے نزدیک زوال کے بعد سنت ہے اور آخری وقت جو اوپر بیان ہوا وہ بالفاقِ ائمہ اربعہ ہے لے

لے غنیہ ۲۷ ارشاد ۳۷ باب و شرح وغیرہ زیادة عن ارشاد ۴۷ شرح اللباب لمختصا ۵۷ باب و شرح تصرفا دیات

لے غنیہ زیادة ۵۷ باب وغیرہ دیات ۵۷ شرح اللباب و دیات -

یوم عرفہ میں اشتباہ واقع ہونا

(۱) اگر ذی الحجہ کے چاند میں اشتباہ واقع ہو گیا یعنی یہ شبہ ہوا کہ ذی الحجہ کی پہلی رات ہے یا ذیقعدہ کی آخری رات ہے اور ذیقعدہ کے تیس دن پورے کر کے نوں ذی الحجہ کو یوم عرفہ

گمان کرتے ہوئے وقوف عرفات کیا پھر ایک جماعت کی گواہی سے معلوم ہوا کہ یہ دن جس میں وقوف عرفات کیا گیا ہے دسویں ذی الحجہ کا دن ہے تو استسنا ان کا وقوف صحیح اور ان کا حج پورا ہو گیا حتیٰ کہ ان گواہوں کا وقوف و حج بھی پورا ہو گیا اور ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ اس میں شدید حرج ہے۔ (۲) اور اگر یہ ظاہر ہوا کہ وہ

گیا رہوں ذی الحجہ کا دن ہے تو وہ وقوف جائز نہیں ہو گا اور اسی طرح اگر یہ ظاہر ہوا کہ وہ آٹھویں ذی الحجہ کا دن ہے تب بھی ان کا وقوف جائز نہیں ہو گا۔ خواہ اس کا تدارک ممکن ہو مثلاً جس دن انھوں نے گواہی دی وہ دن عرفہ کا ہو یا اس کا تدارک ممکن ہو مثلاً انھوں نے دسویں ذی الحجہ کو گواہی دی ہو، پس قاضی خاں کی شرح الجامع الصغیر میں ہے کہ اگر ظاہر ہوا کہ انھوں نے آٹھویں ذی الحجہ کو وقوف عرفہ کیا ہے تو جائز نہیں ہے خواہ ان کو دسویں ذی الحجہ ہی کو معلوم ہوا ہو۔ (۳) اور

اگر آٹھویں ذی الحجہ کو لوگوں نے گواہی دی کہ آج نوں ذی الحجہ ہے اور اس وقت لوگ منیٰ میں ہیں تو دیکھا جائے گا کہ اتنا وقت جس میں امام تمام یا اکثر لوگوں کے ساتھ دن میں کسی وقت عرفات پہنچ کر وقوف کر سکتا ہے تو قیاساً و استسنا ان کی گواہی قبول کی جائے گی کیونکہ وہ وقوف عرفات پر قادر ہیں جس کے لئے وہ مامور ہیں اور اس صورت میں قیاس اور استسنا دونوں کے مطابق دو عادل آدمیوں کی گواہی قبول کی جائے گی پس اگر ان لوگوں نے اس رات تک وقوف نہ کیا تو ان کا حج فوت ہو جائے گا پس ان کو عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہونا چاہئے اور اگر امام کو تمام یا اکثر لوگوں کے ساتھ دن میں نہیں بلکہ رات کے کسی حصہ میں وقوف عرفہ کرنا ممکن ہو تب بھی قیاساً و استسنا یہی حکم ہے حتیٰ کہ اگر وہ اس رات میں وقوف نہیں کریں گے تو ان کا وقوف فوت ہو جائے گا لیکن اس صورت میں استسنا تو آدمیوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی بلکہ ایک بڑی جماعت کا گواہی دینا ضروری ہے لیکن قیاس کی رُو سے اس صورت میں بھی دو عادل آدمیوں کی گواہی قبول کی جائے گی اور اگر رات میں بھی امام کو اکثر لوگوں کے ساتھ وقوف عرفہ ممکن نہ ہو صرف امام اور بعض لوگ جو اس کے ساتھ جلدی کر کے پہنچ سکتے اور وقوف کر سکتے ہوں پیدل چلنے والوں اور اہل وعیال و بھاری سامان والوں کے لئے اس رات میں پہنچ کر وقوف عرفہ کرنا ممکن نہ ہو تو استسنا ان لوگوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی اور امام لوگوں کو حکم دے گا کہ اگلے روز نوال کے بعد وقوف عرفہ کریں پس اس بارے میں عام لوگوں کی اکثریت کے وقوف پر قادر ہونے کا اعتبار ہے اقلیت کے قادر ہونے کا اعتبار نہیں ہے۔ (خلاصہ یہ ہے کہ جس صورت میں ان گواہوں کی گواہی تسلیم کرنے سے اکثر لوگوں کا حج فوت ہوتا ہو ان کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی اگرچہ بہت بڑی جماعت گواہی دے اور اگر اکثر لوگوں کو وقوف عرفہ میسر نہ ہوتا ممکن ہو اور نھوڑے آدمیوں کا وقوف عرفہ فوت ہوتا ہو تو ان کی گواہی قبول کر لی جائے گی معلم الحجاج، تاریخ کی تحقیق کے لئے فی زیمانا حکومت سعودیہ عربیہ خود انتظام کرتی ہے وہی حج کے دن کا بھی اعلان کرتی ہے لہذا حاجی صاحبان کسی دم میں مبتلا نہ ہوں اور

اپنی عبادات میں مصروف رہیں، حاشیہ معلم الحج ارجح از ناری شریف احمد صاحب مظلّم اور اس بارے میں گواہوں کے لئے بھی وہی حکم ہے جو دوسروں کے لئے ہے حتیٰ کہ اگر انھوں نے اپنی شہادت ردہ ہونے کے بعد اپنی رویت کے مطابق وقوف عرفات کیا تو ان کا وقوف جائز و درست نہیں ہوگا اور ان پر فرض ہے کہ وہ اپنے امام کے ساتھ دوبارہ وقوف کریں اگرچہ ان کو یقین ہو کہ یہ دسویں ذی الحجہ کا دن ہے اور اگر وہ اپنے وقوف کو امام کے ساتھ نہیں لوٹائیں گے تو ان کا حج فوت ہو جائے گا کیونکہ ان کی گواہی ردہ ہوجانے کے بعد ان کا اپنی رویت کے مطابق وقوف کرنا وقوف نہ کرنے کے برابر ہے اور اس حج فوت ہو جانے کی صورت میں ان کو عمرہ کے احوال ادا کر کے احرام کھولنا چاہئے اور آئندہ سال اس حج کی قصاص دینا ان پر لازم ہے اور اسی طرح جن لوگوں نے ان کی گواہی پر وقوف عرفات کیا ان کا وقوف بھی جائز نہیں ہوگا اور اگر گواہوں نے اپنی گواہی ردہ ہونے کے بعد امام کے ساتھ وقوف کیا تو ان کا حج پورا ہو گیا وہ لوگ اور دوسرے لوگ اس حج کی ادائیگی میں برابر ہیں اگرچہ ان گواہوں کو یہ یقین ہو کہ دسویں ذی الحجہ کا دن ہے سہ

(۴) اسی طرح اگر امام نے مجتہد فیہ صورت میں وقوف عرفہ کو مؤخر کیا تب بھی یہی حکم ہے اور اس شخص کا وقوف عرفہ جائز نہ ہوگا جس نے امام سے پہلے وقوف کیا ہو پس اگر دو گواہوں نے امام کے سامنے ذی الحجہ کے چاند کی گواہی دی اور ان دونوں کی گواہی اس لئے رد کر دی گئی کہ آسمان پر علت نہیں ہے (یعنی مطلع صاف ہے) پھر ایک جماعت نے ان دونوں کی گواہی پر امام سے قبل وقوف عرفہ کیا تو ان کا وقوف جائز نہیں ہوگا کیونکہ امام نے ان دونوں کی گواہی کو رد کرتے ہوئے وقوف کو اس لئے مؤخر کیا ہے کہ اس کو اس پر عمل کرنا شرعاً جائز تھا پس یہ ایسا ہو گیا جیسا کہ اگر وہ اشتباہ کی صورت میں مؤخر کرتا تو جائز تھا سہ

(۵) اور گزشتہ بیان زیادہ عادل گواہوں نے چاند دیکھنے کی گواہی دی الحجہ کے پہلے عشرہ میں دی اور امام کی رائے یہ ہوئی کہ جب تک کثیر جماعت گواہی نہ دے وہ ان کی گواہی قبول نہیں کرے گا، وہ اپنی رائے پر قائم رہا اور اس روز وقوف عرفہ کیا جو ان گواہوں کی گواہی کے مطابق دسویں ذی الحجہ کا دن تھا اور لوگوں اور ان گواہوں نے بھی اسی روز وقوف کیا تو جائز ہے اور اگر ان گواہوں نے امام کی مخالفت کی اور اس سے ایک روز پہلے (یعنی اپنی گواہی کے مطابق) وقوف کر لیا تو ان کا وقوف جائز نہیں ہے سہ

(۶) اگر امام نے کسی خوف کی وجہ سے وقوف کو دسویں ذی الحجہ تک مؤخر کر دیا تو یہ معلوم ہوتے ہوئے کہ یہ دسویں ذی الحجہ ہی اس کا وقوف کو مؤخر کرنا جائز نہیں ہے سہ

(۷) اور یہ بات کہ ذی الحجہ کے چاند کا حکم شوال کے چاند کی مانند ہے یا رمضان کے چاند کی مانند اس بارے میں دو قول ہیں پس یہ نص میں اختلاف ہے اور مذہب یہ ہے کہ شوال کے چاند کی مانند یہ ظاہر الروایت ہے اور یہی اصح ہے یعنی ذی الحجہ کا چاند شوال کے چاند کی مانند ہے پس یہاں وغبار کی حالت میں دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے ثابت ہوتا ہے اور مطلع صاف ہونے کی حالت میں اس کے لئے بھی جماعت عظیم کی گواہی لازمی ہے

(۸) اور ظاہر الروایت میں ہلال رمضان و ہلال شوال میں اختلافِ مطالع معتبر نہیں ہے اور ہمارے ائمہ و ائمہ مالکیہ و

سہ باب شرح وغنیہ تہذیباً و ملقطاً و مثلاً فی الہدایہ والفتیٰ فی مسائل منشورہ والبدائع سہ فتح فی مسائل منشورہ و بدائع وغنیہ

سہ باب و شرح وغنیہ سہ غنیہ سہ بحر و شرح وغنیہ ملقطاً

جانبہ کے نزدیک ہی معتبر ہے پس اہل مغرب کے چاند دیکھ لینے سے اہل مشرق پر بھی رمضان یا شوال کا چاند ثابت ہو جاتا ہے جبکہ شرعی طریق سے اس کا ثبوت ہو جائے (جیسا کہ کتاب الصوم میں بیان ہو چکا ہے، مؤلف) لیکن ذی الحجہ کے ہلال میں فقہا کا ظاہر کلام یہ ہے کہ اس میں حاجیوں کے بارے میں اختلاف مطالع معتبر ہے۔ پس اگر یہ ظاہر ہو جائے کہ مکہ معظمہ اور اس کے متعلقات کے علاوہ کسی اور ملک میں ان کی رویت سے ایک دن پہلے چاند دیکھا گیا ہے تو ان پر اس رویت سے کچھ لازم نہیں ہوگا۔ رہی یہ بات کہ حاجیوں کے علاوہ دوسرے لوگوں کی قربانی کے لئے بھی اختلاف مطالع معتبر ہے یا نہیں، اس کے بارے میں کوئی حکم نظر سے نہیں گذرا اور ظاہر یہ ہے کہ ان کے حق میں بھی اختلاف مطالع معتبر ہے اس لئے کہ اختلاف مطالع روزہ کے بارے میں اس لئے معتبر نہیں ہے کہ بخلاف قربانی کے روزہ کا لازم ہونا مطابق رویت سے تعلق رکھتا ہے پس ظاہر یہ ہے کہ قربانی کا حکم اوقات نماز کی مانند ہے کہ ہر قوم پران کے مطلع کے مطابق عمل کرنا لازم ہے پس ۱۲ ذی الحجہ کو قربانی کرنا کافی ہے اگرچہ وہ دن دوسرے علاقہ کے لوگوں کی رویت کے اعتبار سے تیرہویں ذی الحجہ ہو۔ واللہ اعلم بالصواب (۱) یہ بحث کتاب الصوم میں بھی بیان ہو چکی ہے اور ناظرین کی سہولت کے لئے یہاں بھی درج کر دی گئی ہے، مؤلف)

رکن وقوف

وقوف کا حدود عرفات میں کسی جگہ اپنے وقت کے اندر ہونا و قوف کا رکن ہے اگرچہ وقوف ایک لحظہ کے لئے ہی ہو اور خواہ کسی طرح سے ہو، یعنی خواہ وقوف کی نیت سے ہو یا حج کی نیت سے یا بغیر کسی نیت کے ہو اور خواہ اس کو اس بات کا علم ہو کہ یہ عرفات ہے اور اب وقوف کا وقت ہے یا اس بات کا علم نہ ہو اور خواہ سوتے ہوئے ہو یا جاگتے ہوئے ہو، خواہ بیہوشی کی حالت میں ہو یا فاقہ کی حالت میں، خواہ جنون کی حالت میں ہو یا عقل کی حالت میں، خواہ نشہ کی حالت میں ہو یا بغیر نشہ کی حالت کے، خواہ بغیر ٹھہرے گزرتے ہوئے ہو یا دوڑتے ہوئے، اپنی مرضی سے ہو یا زبردستی سے کسی دشمن وغیرہ سے بھاگتے ہوئے ہو یا کسی قرض دار کی تلاش میں جاتے ہوئے ہو، وضو سے ہو یا بے وضو ہو یا جنب کی حالت میں یا حیض و نفاس کی حالت میں ہو، ننگا ہو یا لباس پہنے ہوئے ہو، کھڑا ہو یا بیٹھا ہو، ہوا دن میں ہو یا رات میں ہو کسی بھی طرح ہو اس کا وقوف صحیح ہو جائے گا جبکہ وقوف کے وقت کے اندر ہو لیکن مقدار وقوف جو فرض ہے وہ لطیف سی ساعت ہے یعنی تھوڑا سا لمحہ ہے۔ اگر وقوف کے وقت میں ایک لحظہ کے لئے بھی حدود عرفات میں داخل نہ ہو تو وقوف ادا نہ ہوا۔

واجبات وقوف

وقوف عرفات میں صرف ایک چیز واجب ہے (مؤلف) اور وہ یہ ہے کہ جو شخص دن میں یعنی غروب آفتاب سے پہلے

وقوف کرے اس کے لئے واجب ہے کہ جس وقت وقوف کیا ہے اس وقت سے غروب آفتاب کے ذرا بعد تک وقوف کو دہرا کرے یعنی رات کا بھی کچھ حصہ وقوف میں آجائے کیونکہ یہ امام مالکؒ کے نزدیک رکن ہے اور اگر کوئی شخص رات کے وقت میں پہنچا اور رات کو وقوف عرفہ کیا تو اس کے حق میں کچھ واجب نہیں ہے (یعنی فرض کی ادائیگی کے لئے اس کو ایک لمحہ ٹھہرنا کافی ہے اگرچہ گزرنے کے طور پر ہو مزید کچھ واجب نہیں ہے) حتیٰ کہ اگر کوئی شخص رات کے وقت عرفات میں ایک لمحہ ٹھہرا یا عرفات سے گذرنا تو اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہے کیونکہ جو شخص رات کے وقت وقوف عرفات کرے اس پر اس کو دہرا کرنا واجب نہیں ہے لہٰذا دن میں غروب آفتاب تک وقوف کرنا واجب تھا وہ اس کا ضرور نثار ہوگا سہ (لیکن اس ترک سے اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی، مؤلف) اور اگر کوئی شخص دن میں وقوف کرے تو اس پر واجب ہے کہ اپنے وقوف کے وقت سے غروب آفتاب تک اپنے وقوف کو دہرا کرے پس جو شخص زوال سے پہلے یا زوال کے وقت عرفات پہنچے اس کو زوال سے غروب آفتاب کے ذرا بعد تک وقوف کرنا واجب ہے اور جو شخص زوال کے بعد (مثلاً عصر کے وقت) پہنچے اس کو اپنے پہنچنے کے وقت (یعنی عصر کے وقت) سے غروب آفتاب کے ذرا بعد تک وقوف کرنا واجب ہے سہ پس اگر کسی شخص نے دن کے وقت زوال آفتاب کے بعد وقوف کیا اور آفتاب غروب ہونے سے پہلے روانہ ہو گیا تو اگر وہ حدود عرفات سے غروب آفتاب کے بعد امام کے ساتھ یا اس سے پہلے نکلا تو بالاتفاق اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہے اس لئے کہ اس نے واجب ترک نہیں کیا اور اگر غروب آفتاب سے قبل حدود عرفات سے باہر نکل گیا تو ہمارے نزدیک ترک واجب کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا اور وہ دم اس کے وقت کے اندر حدود عرفات میں لوٹ آنے سے ساقط ہو جائے گا اور یہ حکم امام اور غیر امام سب کے لئے یکساں ہے، خواہ وہ عاجز یا مربض یا عورت وغیرہ ہونے کی وجہ سے ہجوم کے خوف سے جلدی نکلا ہو تب بھی یہی حکم ہے پس مثلاً اگر کسی کا اونٹ سرکش ہوا اور سوار کو لیکر بھاگ گیا اور اس نے سوار کو اس کے اختیار کے بغیر غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے باہر کر دیا تو اس پر دم واجب ہو جائے گا اور اسی طرح اگر کسی کا اونٹ سرکش ہو کر بھاگ گیا اور اس کے مالک نے اس کو پکڑنے کے لئے اپنے اختیار سے اس کا پیچھا کیا تب بھی یہی حکم ہے کہ غروب آفتاب سے پہلے عرفات کی حدود سے باہر ہو جانے کی صورت میں اس پر دم لازم ہو جائے گا، پس اگر غروب سے پہلے حدود عرفات سے باہر نکل جانے والا شخص حدود عرفات میں لوٹ کر نہ آیا یا غروب آفتاب کے بعد لوٹ کر آیا تو اس سے دم ساقط نہیں ہوگا اس لئے کہ اس سے غروب آفتاب کے بعد حدود عرفات سے نکلتا فوت ہو گیا تھا اور وہ اس کا تدارک نہیں کر سکا اور اگر وہ غروب آفتاب سے قبل حدود عرفات میں واپس لوٹ آیا اور پھر غروب آفتاب کے بعد روانہ ہوا تو صحیح قول کی بنا اس سے دم ساقط ہو جائے گا سہ کیونکہ اس نے وقوف کے وقت کے اندر اس کا تدارک کر لیا ہے اس لئے کہ اصل واجب مغرب کے بعد حدود عرفات سے نکلتا ہے اور مغرب تک وقوف کا دہرا کرنا اس لئے واجب ہوا ہے تاکہ مغرب کے بعد حدود عرفات سے نکلتا جو اصل واجب ہے حاصل ہو جائے پس یہ درازی وقوف واجب لغیرہ ہے لہٰذا جب اس صورت میں مقصود حاصل ہو گیا تو جو جزا اس پر واجب ہوتی تھی وہ ساقط ہو گئی جیسا کہ نماز جمعہ کے لئے سعی جو واجب ہے

لے باب وشرہ وغنیہ دیات بصرف سہ ردوغنیہ سہ باب وشرہ بمعرفت دیات سہ باب وشرہ دفع وبلایع وغنیہ متقطاً۔

اس شخص کے حق میں ساقط ہو جاتی ہے جو کہ مسجد میں موجود ہے۔ لہٰذا اس مسئلہ کا اصل مطلب یہ ہے کہ عرفات سے نکلنے سے پہلے اس نے جو وقوف کیا تھا وہ رکن حج یعنی وقوف عرفہ ادا ہونے کے حق میں کالعدم قرار دیدیا جائیگا اور اب اس کے وقت کے اندر واپس آجانے کے بعد سے اس کے وقوف کی ابتداء شمار کی جائے گی اور اب اس وقت سے رکن وقوف و وجوب وقوف دونوں دم لازم ہوئے بغیر حاصل ہو جائیں گے۔ لہٰذا لیکن بحر الرائق اور در مختار میں غایۃ البیان سے مذکور ہے کہ اگر غروب سے پہلے حدود عرفات سے باہر چلا گیا پھر غروب کے بعد واپس لوٹ آیا تو اس بارے میں دو روایتیں ہیں ظاہر المراد یہ ہے کہ اس سے دم ساقط نہیں ہوگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ابن شجاع کی روایت میں ہے کہ اس سے دم ساقط ہو جائے گا اس لئے کہ اس نے مافات کا تدارک کر لیا ہے اور قدوری رحمہ اللہ نے اس کی تصحیح کی ہے علامہ شامی نے در مختار کی شرح میں اس قول کے تحت کہا ہے کہ ابن کمال رحمہ اللہ نے اپنی شرح ہدایہ میں ذکر کیا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ شامی نے اس مقام پر نقل روایت میں خطا کی ہر اس مسئلہ کہ بدائع میں یہ مسئلہ اس طرح مذکور ہے کہ اگر وہ شخص غروب آفتاب سے پہلے نیز امام کے عرفات سے نکلنے سے پہلے عرفات میں واپس لوٹ آیا پھر غروب آفتاب کے بعد امام کے ساتھ عرفات سے نکلا تو ہمارے نزدیک اس سے دم ساقط ہو جائے گا اس لئے کہ مافات (فوت شدہ واجب) کا تدارک کر لیا ہے اور امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے دم ساقط نہیں ہوگا اور اگر وہ شخص غروب آفتاب سے پہلے لیکن امام کے حدود عرفات سے باہر نکلنے کے بعد عرفات میں واپس لوٹا تو امام کمرخی رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ اس صورت میں بھی اس سے دم ساقط ہو جائے گا اور اسی طرح ابن شجاع نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے کہ اس سے بھی دم ساقط ہو جائیگا اس لئے کہ اس نے متروک (چھوڑے ہوئے واجب فعل) کا تدارک کر لیا ہے کیونکہ وہ متروک فعل یہ ہے کہ اس کو غروب آفتاب کے بعد عرفات سے نکلنا چاہئے تھا اور اب اس نے اس کا تدارک کر لیا ہے اور کتاب الاصل میں مذکور ہے کہ اس سے دم ساقط نہیں ہوگا۔ ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ یہ اختلاف روایت دم واجب ہونے کے سبب میں اختلاف ہونے کی بنا پر ہے پس اصل کی روایت پر دم اس لئے واجب ہوا ہے کہ وہ شخص امام سے پہلے حدود عرفات سے باہر چلا گیا ہے اور اس سے واپس لوٹنے سے اس کا تدارک نہیں ہوا ہے (کیونکہ اصل کی روایت کے مطابق اس پر امام کی متابعت لازم تھی اور امام اس کے واپس لوٹنے سے پہلے عرفات سے نکل چکا ہے مؤلف) اور ابن شجاع کی روایت پر اس کے غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے نکل جانے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوا ہے اور اس نے حدود عرفات میں واپس آکر اس کا تدارک کر لیا ہے اور قدوری نے اس روایت پر اعتماد کیا ہے اور کہا ہے کہ یہی صحیح ہے اور جو کچھ اصل میں مذکور ہے وہ مضطرب (مذبذب) ہے اور اگر وہ شخص غروب آفتاب کے بعد عرفات میں واپس آیا تو بلا خلا اس سے دم ساقط نہیں ہوگا اس لئے کہ جب اس کے واپس لوٹنے سے پہلے آفتاب غروب ہو گیا تو اس پر دم کا واجب ہونا متعین ہو گیا (یعنی اب وہ دم قابل سقوط نہیں رہا) پس اس کے واپس لوٹنے سے دم ساقط ہونے کی گنجائش نہیں رہی واللہ الموفق۔ ۳ (فائدہ) اور فقہائے قول "قبل الامام والغروب" میں عطف بیان یہ ہے یعنی امام سے فقہاء کی مراد غروب ہے

لہٰذا فتح وغنیہ وارشاد ۳۵ ارشاد وفتح ۳۵ ش میں الجائیات بتصرف و زیادة عن البدائع۔

اس لئے کہ ان دونوں میں ملاہست (تعلق) ہے کیونکہ جب امام پر واجب ہے کہ غروب آفتاب کے بعد حدود عرفات سے نکلے تو امام کے ساتھ نکلنے کا مطلب غروب آفتاب کے بعد نکلنا ہوا اور نہ اگر غروب آفتاب کے بعد لوگ عرفات سے باہر نکل جائیں اور امام نہ نکلے تو لوگوں پر کچھ جزا لازم نہ ہوگی اور اگر امام غروب سے پہلے عرفات سے نکل جائے اور لوگ بھی اس کی متابعت کریں یعنی اس کے ساتھ غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے نکل جائیں تو امام اور ان لوگوں پر دم واجب ہو جائے گا اور یہ اس وجہ سے ہے کہ رات کے کچھ حصہ تک وقوف کرنا واجب تھا پس اس کے ترک کی وجہ سے اُن پر دم لازم ہوگا لہ

سنن وقوف

وقوف عرفات کی سنتیں سات ہیں (مؤلف)؛ (۱) وقوف عرفات کے لئے غسل کرنا ————— (۲) امام کا مسجد نبویہ میں دو خطبے پڑھنا ————— (۳) ان دونوں خطبوں کا زوال کے بعد نماز سے پہلے ہونا ————— (۴) ظہر اور عصر دونوں نمازوں کو جمع کی شرائط کے ساتھ جمع کرنا سہ (یعنی جب جمع کی سب شرائط پائی جائیں تب جمع کرنا، یہ شرائط الگ عنوان سے بیان کی گئی ہیں، مؤلف) اور یہ بات پوشیدہ نہ رہے کہ یہ آخری تینوں چیزیں اصل وقوف کی سنتیں نہیں ہیں بلکہ مستقل سنتیں ہیں لیکن چونکہ یہ وقوف عرفات کے نالغ ہیں اس لئے ان کو سنن وقوف عرفات میں شمار کیا جاتا ہے سہ

(۵) دونوں نمازیں اکٹھی پڑھنے کے بعد وقوف میں جلدی کرنا سہ یعنی جمع بین الصلوٰتین کے بعد بلا تاخیر وقوف عرفات کی طرف متوجہ ہونا سہ اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ امام اور اس کے ساتھ والے لوگ حدود عرفات سے باہر ہوں پس ان کے حق میں جمع بین الصلوٰتین کے بعد بلا تاخیر وقوف کے لئے متوجہ ہونا یعنی بلا تاخیر حدود عرفات میں داخل ہونا سنت ہے پس اگر انھوں نے اس میں تاخیر کی تو ترک سنت کی وجہ سے گنہگار ہوں گے اور اب جب بھی وہ حدود عرفات میں داخل ہوں گے اس وقت سے غروب کے ذرا بعد تک وقوف کرنا واجب ہوگا لیکن جو لوگ عرفہ کے دن زوال سے پہلے ہی میدان عرفات میں آگئے ہوں ان کے حق میں وقوف کی طرف متوجہ ہونے میں تاخیر متصور نہیں ہوگی سہ ہو سکتا ہے کہ جمع بین الصلوٰتین کے بعد بلا تاخیر وقوف کی طرف متوجہ ہونے سے مراد یہ ہو کہ بلا تاخیر وقوف کے اعمال یعنی تکبیر و تہلیل و تحمید و تمجید وغیرہ اذکار اور درود شریف و ادعیہ باثورہ وغیرہ باثورہ اور استغفار وغیرہ شروع کرنا مستحب ہے، واللہ اعلم بالصواب (مؤلف) ————— (۶) عرفات سے امام کے ساتھ روانہ ہونا امام سے پہلے روا نہ ہونا سہ اگر حجوم کے خوف سے یا بیماری وغیرہ کی وجہ سے غروب کے بعد امام سے پہلے روانہ ہو جائے بلکہ غروب آفتاب سے بھی پہلے روانہ ہو جائے لیکن غروب آفتاب سے پہلے حدود عرفات سے باہر نہ نکلے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اگر اپنے وقوف کی جگہ پر ہی ٹھہرے یہاں تک کہ امام روانہ ہو جائے تو یہ افضل ہے اسی طرح اگر آفتاب غروب ہو جانے اور امام کے روانہ ہونے کے بعد تھوڑی دیر حجوم کے خوف یا کسی اور سبب سے ٹھہرے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے سہ اور اگر بلا عذر زیادہ دیر تک ٹھہرے تو سنت کی

لہ ش فی النجایات سہ لباب و شرحہ و غیرہ سہ شرح اللباب سہ غیبہ و ذکرہ سہ لباب شرحہ سہ ارشاد سہ لباب شرحہ و غیرہ سہ غیبہ و ذکرہ و غیرہ

مخالفت کی برائی کا مرتکب ہوگا۔ (۱) مغرب آفتاب کے بعد رات کا ایک جزو وقوف کر کے یعنی غروب سے تھوڑی دیر گزرنے کے بعد فوراً روانہ ہو جانا سنت ہے جبکہ کوئی عذر نہ ہو اگرچہ امام غروب آفتاب کے بعد کسی عذر کی وجہ سے یا بلا عذر روانگی میں تاخیر کرے لیکن اگر خود کسی عذر کی وجہ سے تاخیر کرے تو مضائقہ نہیں ہے بلکہ یعنی اگر امام غروب آفتاب کے بعد روانگی میں زیادہ دیر کرے حتیٰ کہ رات ہو جائے تو لوگ امام سے پہلے روانہ ہو جائیں کیونکہ اس نے سنت کے خلاف کیا اور سنت کے خلاف کام میں موافقت نہیں کرنی چاہئے۔ (۳)

مستحبات وقوف

وقوف عرفات میں یہ چیزیں مستحب ہیں: (۱) تلبیہ و تکبیر و تہلیل و دعا و ذکر و استغفار و قرائت قرآن اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و شریف کثرت سے پڑھنا۔ (۲) تضرع و زاری کرنا۔ (۳) خشوع و خضوع ہونا۔ (۴) دعا و مناسک و اذکار کی قبولیت کی قوی امید رکھنا۔ (۵) یہ بات مستحبات میں سے ہے کہ حضور قلب و تضرع و خشوع و خضوع و انحراح کے ساتھ دعا کرے اور قبولیت کی قوی امید رکھے۔ (۵) امام کے پیچھے اور اس کے قریب کھڑا ہونا (جبکہ کسی کو تکلیف پہنچائے بغیر ممکن ہو سکے) اور اسی طرح (حسب موقع) اس کے داسنی اور بائیں جانب کھڑا ہونا بھی مستحب ہے، اس کے آگے کھڑا ہونا جائز ہے۔ (۶) اور جس قدر امام سے زیادہ قریب ہوگا افضل ہوگا۔ (۷) یعنی جبکہ کسی کو تکلیف پہنچائے بغیر ممکن ہو سکے۔ (۶) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موقف (کھڑا ہونے کی جگہ) میں کھڑا ہونا وہ مسجد صحرات کی جگہ ہے اور وہاں سیاہ پتھر بچھائے ہوئے ہیں اگر وہاں کھڑا ہونا ممکن نہ ہو تو جس قدر ممکن ہو اس کے قریب کھڑا ہونا مستحب ہے، جبل رحمت جو کہ وسط عرفات میں ہے کے اوپر چڑھنا جیسا کہ عوام الناس کرتے ہیں اور اس کو عرفات کے باقی حصہ پر ترجیح دیتے ہیں اس کی کچھ اصلیت نہیں ہے یہ صاف و صریح غلطی اور سنت کی مخالفت ہے معتمد علمائے کرام و فقہائے عظام میں سے کسی نے جبل رحمت پر چڑھنے کی کوئی فضیلت بیان نہیں فرمائی بلکہ موقف النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ جو کہ وقوف کیلئے افضل جگہ ہے جبل رحمت اور تمام زمین عرفات کا ایک ہی حکم ہے۔ (۸) پس جبل رحمت پر چڑھنے کی ہرگز کوئی اصل نہیں ہے، وقوف کے وقت اور اس کے بعد لوگوں کا جبل رحمت پر وقوف کے لئے حریص ہونا، اس پر ٹھہرنا اور عرفہ کی رات میں اس پر آگ روشن کرنا، عرفہ کے دن وہاں عورتوں اور مردوں کا اختلاط بے اصل بدعات میں سے ہے۔ (۹) مرد کے لئے افضل و اکمل یہ ہے کہ اگر کسی کو ضرر پہنچائے یا خود صراٹھائے بغیر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے موقف پر پہنچا دیں ہو سکے تو اس کے لئے کوشش کرنی چاہئے ورنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ سوائے بطن عنزہ کے تمام سرزمین عرفات موقف ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ ایسی

۱۔ بحروش مطلقاً ۲۔ باب و شرم وغنیہ ۳۔ بحروش و بدائع مطلقاً ۴۔ باب زیادہ عن غنیہ ۵۔ باب و شرم ۶۔ غنیہ ۷۔ حیات ۸۔ باب و شرم وغنیہ ۹۔ فتح ۱۰۔ حیات ۱۱۔ بحروش وغنیہ ۱۲۔ شرح اللباب فی صفۃ الوقوف و منجۃ الحائض بالمسح ۱۳۔

جگہ وقوف کرے جہاں بغیر کسی فتور و قصور کے حضور قلب حاصل ہو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موقف کی علامات یہ ہیں کہ اس جگہ میں سیاہ رنگ کے بڑے بڑے پتھروں کا فرش ہے اور وہ جگہ تمام ارض عرفات سے بلند ہے اور یہ جگہ جبل رحمت کے بہت ہی قریب ہے اگر کوئی شخص اس جگہ قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو جائے تو جبل رحمت اس کے داہنی جانب قدرے اس کے چہرے کی طرف مائل واقع ہوگا اور بنائے مربع اس کے بائیں جانب قدرے اس کی پشت کی طرف مائل واقع ہوگی، اگر عین اس جگہ وقوف کرنے پر کامیاب ہو گیا تو یہ بہت بڑی فضیلت ہے ورنہ جبل رحمت اور مذکورہ مربع عمارت کے درمیان کسی بھی جگہ وقوف کر لے۔ (۷) لوگوں کے ساتھ وقوف کرنا۔ (۸) قبلہ رو ہو کر

وقوف کرنا۔ (۹) زوال سے پہلے وقوف کی تیاری کرنا یعنی دل کو مشغول کرنے والے امور سے فراغت حاصل کر کے وضو وغیرہ کر لینا، پس وقوف کے مستحبات میں سے یہ بات بھی ہے کہ حضور قلب حاصل ہو اور دعا و اذکار وغیرہ میں حضور قلب سے ہٹانے والے امور سے فراغت حاصل کر لے لہذا قافلوں کی گزرگاہ میں وقوف کرنے سے بھی اجتناب کرنا چاہئے۔

(۱۰) دل کے ساتھ وقوف کی نیت کرنا۔ (۱۱) اگر سیر ہو تو سوار ہو کر وقوف کرنا ورنہ پیادہ یا کھڑے ہو کر وقوف کرنا اور افضل یہ ہے کہ اونٹ پر سوار ہو کر وقوف کرے۔ (۱۲) قیام (کھڑا ہونا) یعنی جس کے پاس سواری نہ ہو تو اس کے لئے افضل یہ ہے کہ کھڑا ہو کر وقوف کرے جبکہ وہ قیام پر قادر ہو اور جب تھک جائے تو بیٹھ جائے اور قیام اور نیت وقوف عرفات کے لئے شرط نہیں ہیں بلکہ دونوں امر مستحب ہیں پس اگر بیٹھ کر وقوف کیا تو اس کا حج جائز ہے۔ (۱۳) دعا کے لئے دونوں ہاتھ آسمان کی طرف اٹھانا جیسا کہ ہر دعا کے لئے مستحب ہے۔

(۱۴) دعا کا تین بار تکرار کرنا (پڑھنا)۔ (۱۵) دعا کے شروع میں حمد و صلوة پڑھنا اور دعا کے ختم پر بھی حمد و صلوة اور آمین کہنا جیسا کہ یہ تینوں چیزیں مطلق طور پر ہر دعا کے لئے مستحب ہیں۔ (۱۶) ظاہر و باطن کی پاکی۔ (۱۷) وقوف عرفہ کے دن روزہ رکھنا یہ اس شخص کے لئے مستحب ہے جو قوی ہو کہ بلا مشقت روزہ رکھے

اور جو ضعیف ہو کہ اس کو روزہ رکھنے سے مشقت ہو تو اس کو روزہ نہ رکھنا مستحب ہے بعض فقہانے کہا ہے کہ ضعیف کے لئے روزہ رکھنا مکروہ ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے فتح القدیر کتاب الصوم میں ہے کہ اگر روزہ وقوف اور دعاؤں وغیرہ میں مشغول ہونے کے لئے کمزوری کا باعث ہو تو روزہ کا ترک کرنا مستحب ہے اور بعض نے کہا کہ ایسے شخص کو روزہ رکھنا مکروہ ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے تاکہ اس کے اخلاق پر پڑا اثر نہ پڑے اور وہ کسی لائق اجتناب یا کسی ممنوع فعل کا مرتکب نہ ہو جائے اور یہی حکم آٹھویں ذی الحجہ کے روزہ کا بھی ہے کیونکہ اس دن کا روزہ اس کو افعال حج کی ادائیگی سے عاجز کر دیتا ہے اور حدیث سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کمال قدرت و طاقت کے باوجود عرفہ کے دن روزہ نہیں رکھا اس کی وجہ یہی ہو سکتی ہے کہ آپ نے امت سے حرج و مشقت کو دور کرنے کے لئے ایسا عمل فرمایا لیکن آپ نے کسی کو اس دن کا روزہ رکھنے سے

لے باب و شرح فی صفة الوقوف دس و خم و حیات لمخما ۲۵ بحر ۳۵ دروش و خم

منع نہیں فرمایا پس روزہ رکھنا مکروہ ہونے کی مطلق طور پر کوئی وجہ نہیں ہے البتہ خانہ میں جو تذکرہ ہے کہ عرفہ اور آٹھویں ذی الحجہ کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے کیونکہ یہ افعال حج کی ادائیگی سے عاجز کر دے گا تو یہ اس بنا پر ہے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے پس یہ کربانی کے اس قول کے منافی نہیں ہے کہ حاجی کے لئے عرفہ کے دن روزہ رکھنا ہمارے نزدیک مکروہ نہیں ہے لیکن اگر ادا لئے مناسک میں کمزوری کا باعث ہو تو اس کا ترک کرنا اولیٰ ہے سہل حدیث شریف میں آیا ہے کہ عرفہ کا روزہ دو سال کے لئے کفارہ ہے ایک سال گزشتہ کا اور ایک سال آئندہ کا، رواہ مسلم عن ابی قتادہؓ (یہ حکم مطلق حاجی وغیرہ حاجی دونوں کے لئے ہے مؤلف) لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواز کی تعلیم اور امت سے حرج کو دور کرنے کے لئے عرفہ کے دن کا روزہ نہیں رکھا تھا سہ

(۱۸) اگر عذر نہ ہو اور دعا و ذکر وغیرہ سے اس کے دل کو بے توجہی نہ ہو تو وقوف کے وقت دھوپ میں کھڑا ہونا، پس وقوف کے وقت دھوپ سے بچنے کے لئے سایہ نہ کرے اور اگر عذر نہ ہو اور دعا وغیرہ میں دل نہ لگے تو سایہ میں وقوف کر لے۔
(۱۹) دنیوی امور میں جھگڑا نہ کرنا یعنی شتر بانوں، موٹر ڈرائیوروں وغیرہ اور ساتھیوں کے ساتھ مباح جھگڑا بھی نہ کرنا، دینی امور کے متعلق کچھ کہنا سنا منع نہیں ہے۔ (۲۰) وقوف کے وقت میں اعمال خیر بہت کرنا، مثلاً کھانا کھانا پانی پلانا، فقرا پر صدقہ کرنا، ہمسایوں پر احسان کرنا، مسکینوں پر رحم کرنا اور غلام آزاد کرنا وغیرہ سب اچھے کام کرنا سہ

(۲۱) سنت یہ ہے کہ اس وقت دعا و تکبیر و ہلیل و تلبیہ و استغفار و قرأت قرآن شریف و درود شریف کی کثرت کرے اور ان امور میں کسی قسم کی بھی کوتاہی نہ کرے کیونکہ اس دن کے اعمال میں کمی و کوتاہی کا پھر تدارک نہیں ہو سکتا اولہ دل کی ندامت کے ساتھ زبان سے تمام خلاف شرع امور کے متعلق توبہ و استغفار کثرت کرے اور ذکر کے ساتھ گریہ و زاری کی بھی کثرت کرے پس وہاں پر آنسو بہائے جائیں گناہوں سے معافی مانگی جائے اور اپنے تمام مقاصد و خواہشات مشروعہ کے پورا ہونے کی امید رکھی جائے کیونکہ یہ ایک عظیم مجمع اور بہت ہی اہم موقف ہے اس جگہ اللہ تعالیٰ کے بہت سے عباد صالحین اور اولیائے مخلصین جمع ہوتے ہیں اور یہ دنیا کا سب سے بڑا اجتماع ہے۔ روایت ہے کہ اگر عرفہ کا دن جمعہ کے روز واقع ہو تو تمام اہل موقف کی مغفرت کر دی جاتی ہے اور جمعہ کے دن کا حج باقی دنوں کے حج سے شرج کی برابر افضل ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے پس وقوف کے روز لڑائی جھگڑے گالی گلوچ نفرت و بدکلامی سے پوری طرح بچنا چاہئے بلکہ ایسے افضل دن میں فضول مباح کلام سے بھی پرہیز کرنا چاہئے سہ

محرمات وقوف عرفہ | وقوف عرفات میں جس فعل کے ارتکاب سے گناہ اور دم لازم آتا ہے وہ فقط ایک ہی ہے اور وہ واجب کا ترک ہے یعنی سورج غروب ہونے سے پہلے حدود عرفات سے باہر نکل جانا پس اگر غروب آفتاب سے قبل حدود عرفات سے باہر نکل گیا اور پھر غروب سے پہلے واپس اگر غروب آفتاب تک نہ رہا یا غروب کے بعد واپس آیا تو اس پر دم واجب ہو گا جیسا کہ اسکی تفصیل واجبات وقوف میں بیان ہو چکی ہے سہ

سہ باب و شرح تصرف و فتح سہ حیات وغیرہ باب و شرح وغیرہ حیات سہ بحر سہ حیات وغیرہ۔

مکروہات وقوف عرفہ

مکروہات وقوف عرفہ میں: (۱) جمع بین الصلوتین یعنی نماز ظہر وعصر کو جمع کرنے کے بعد وقوف کی طرف جانے میں تاخیر کرنا (جبکہ عرفات سے باہر ہو) کیونکہ اس میں سنت کا ترک پایا جاتا ہے۔

(۲) وقوف کے لئے کسی راستہ پر اترنا اور وقوف کرنا۔ (۳) امام کا زوال سے پہلے

خطبہ پڑھنا۔ (۴) غفلت کے ساتھ (یعنی حضور قلب کے بغیر) جات وقوف کرنا اور یہ مکروہ تشریہ ہے۔

(۵) غروب کے بعد عرفات سے روانہ ہونے میں بلا ضرورت تاخیر کرنا۔ (۶) غروب

آفتاب سے پہلے روانہ ہونا اگرچہ حدود عرفات سے باہر غروب سے پہلے نہ نکلے، یہ خلاف اولیٰ ہے اور اگر ہجوم کے عذر کی وجہ سے

ہو تو اس میں کوئی گراہت نہیں ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ غروب آفتاب سے پہلے حدود عرفات سے باہر نہ نکلے اگر غروب سے

پہلے حدود عرفات سے باہر نکل گیا تو حرام ہے اور اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ (۷)

مغرب وعشا کی نماز عرفات میں یا مزدلفہ پہنچنے سے پہلے راستہ میں عشا کے وقت میں پڑھنا اور مناسب یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ ایسا

کرنا حرام ہے اس لئے کہ مزدلفہ میں مغرب وعشا کی نمازوں کو اکٹھا پڑھنا واجب ہے اور مزدلفہ سے پہلے ان کا ادا کرنا فاسد ہے

مگر چونکہ ان دونوں نمازوں کا اپنے وقت مقررہ یعنی وقت عشا میں مقام مقررہ یعنی مزدلفہ میں اعادہ کر کے اس کا تدارک کیا جاسکتا

ہے اس لئے اس کو مکروہات میں شمار کیا گیا ہے اور ان کا فاسد ہونا اعادہ پر موقوف ہے اس لئے کہ فجر طلوع ہونے سے پہلے ان

دونوں نمازوں کا اعادہ اس پر واجب ہے اگر اس نے اعادہ نہ کیا تو طلوع فجر کے بعد ان دونوں نمازوں کی ادائیگی صحیح ہوگئی۔

(۸) عرفات سے واپسی کے وقت راستہ میں سواری پر یا پیدل اس قدر تیز چلنا کہ جس سے دوسروں کو تکلیف ہو

مکروہ ہے اور لوگوں کو ایذا پہنچانا حرام ہے اگر کھلی جگہ ہو اور کسی کو تکلیف پہنچانے بغیر تیز چلنا ممکن ہو تو سنت یہ ہے کہ تیز چلے

لیکن اس کے سنت ہونے کا فتویٰ خواص کے لئے دینا چاہئے عوام کے لئے نہیں (کیونکہ اس سے بہت سے لوگوں کو تکلیف پہنچے گی

جیات) حاصل یہ ہے کہ جب امام اور دیگر لوگ عرفات سے روانہ ہوں تو اطمینان اور وقار کے ساتھ چلیں اور جب کھلی جگہ آجائے تو

کو کسی کو تکلیف پہنچانے بغیر تیز رفتاری سے چلیں ۲۰ آجکل زیادہ تر موٹروں اور بسوں وغیرہ سے سفر طے ہوتا ہے اس سے

بہت سے نقصانات بھی ہوتے ہیں بعض حاجی ان کے نیچے آکر مر جاتے ہیں لیکن اب چونکہ راستے وسیع اور متعدد بن گئے ہیں اسلئے

کافی سہولت و احتیاط ہوگئی ہے البتہ بعض لوگ خود بھی بے فکری سے موٹروں کے راستے پر پیدل چلتے ہیں جس سے خطرہ رہتا ہے

ورنہ پیدل اور اونٹ والوں کے لئے تو کھلا راستہ ہے ۳۰

اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ عرفات میں نماز ظہر وعصر کو جمع کرنا

عرفات میں نماز ظہر وعصر جمع کرنے کی شرطیں

سنت ہے یا مستحب ہے ۳۱ ظہر وعصر کو جمع کرنے کی بعض شرطیں متفق علیہ

ہیں اور بعض مختلف فیہ ہیں ۳۲ ان کی تفصیل یہ ہے: (۱) ان دونوں نمازوں کو ادا کرتے وقت حج کے احرام میں ہونا ۳۳

۳۴ باب وشرع دیجات ۳۵ باب وشرع تصرف ۳۶ زیدہ مع عمرہ تصرفا ۳۷ ش وشرح اللباب ۳۸ باریع وشرح اللباب ۳۹ باریع۔

یعنی ان دونوں نمازوں کو جمع کرنے کے لئے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ شرط ہے کہ یہ دونوں نمازیں حج کے احرام کی حالت میں پڑھی جائیں اور صاحبین کے نزدیک دونوں کو جمع کرنے کے لئے فقط نماز عصر کے وقت احرام میں ہونا شرط ہے۔ لے پس اگر کسی نے ظہر کی نماز امام کے ساتھ جماعت سے احرام کے بغیر یا عمرہ کے احرام کی حالت میں پڑھی پھر حج کا احرام باندھا اس کے بعد عصر کی نماز امام کے ساتھ جماعت سے پڑھی تو اس کو عصر کی نماز ظہر کے ساتھ ادا کرنا جائز نہیں ہے یعنی اس کو ظاہر الروایت میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جمع کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اس کو عصر کی نماز اس کے اپنے وقت میں پڑھنی چاہئے صاحبین کا اس میں اختلاف ہے یعنی ان دونوں کے نزدیک جائز ہے پس یہ شرط مختلف فیہ ہے لے اور ظہر و عصر دونوں نمازوں کے وقت حج کا احرام ہونے کی صورت میں جو اجماع متفق علیہ ہے۔ یعنی ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک جائز ہے اور دونوں نمازوں کے وقت حج کا احرام نہ ہونے کی صورت میں جمع بین الصلوٰتین کا جائز نہ ہونا متفق علیہ ہے جیسا کہ اصول مذکور سے مستفاد ہے پس اگر دونوں نمازوں کو ادا کرنے سے پہلے حج کا احرام باندھ لیا ہے تو ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک ان دونوں نمازوں کو جمع کرنا جائز ہے (مؤلف) اور اگر دونوں نمازوں کے وقت احرام میں نہیں تھا یا عمرہ کے احرام میں تھا تو دونوں نمازوں کا جمع کرنا ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک جائز نہیں ہے اور بعض نے کہا ہے کہ احرام کا جمع بین الصلوٰتین کے وقت پر مقدم کرنا یعنی احرام کا زوال سے پہلے ہونا شرط ہے یہ قول ضعیف ہے اور صحیح یہ ہے کہ حصول مقصود کے لئے احرام کا جمع بین الصلوٰتین سے مقدم ہونا کافی ہے لے (۲) دونوں نمازوں کو جماعت سے ادا کرنا اور یہ بھی امام ابوحنیفہ کے نزدیک بشرط ہے صاحبین کا اس میں اختلاف ہے لہذا یہ شرط بھی مختلف فیہ ہے پس اگر ان دونوں نمازوں کو یا ان دونوں میں سے کسی ایک نماز کو اکیلے پڑھا مثلاً ظہر کی نماز اکیلے پڑھی اور عصر کی نماز جماعت سے پڑھی یا ظہر کی نماز جماعت سے پڑھی اور عصر کی نماز اکیلے پڑھی تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک عصر کی نماز اپنے وقت سے پہلے جائز نہیں ہوگی اور صاحبین کے نزدیک جائز ہو جائے گی لے اور صحیح امام ابوحنیفہ کا قول ہے، امام کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے جماعت کا ہونا شرط لازم ہے پس کسی حالت میں یہ شرط ساقط نہیں ہوگی اور امام کے لئے شرط غیر لازم ہے پس ضرورت کے وقت ساقط ہو جائے گی لے یہی وجہ ہے کہ اگر جماعت شروع ہو جانے کے بعد تمام مقتدی چلے جائیں اور امام اکیلا رہ جائے پھر وہ اکیلا دونوں نمازیں اکٹھی پڑھے تو اس کے لئے دونوں نمازوں کو جمع کرنا بالاتفاق جائز ہے اور یہی حکم اکثر فقہاء کے نزدیک جماعت شروع ہونے سے پہلے لوگوں کے چلے جانے کی صورت میں بھی ہے جبکہ وہ کسی دوسرے شخص کو اپنا مقتدی بنانے پر قادر نہ ہو یعنی اگر نماز شروع کرنے سے پہلے ہی لوگ چلے جائیں اور امام اکیلا رہ جائے تو اس میں اختلاف ہے بعض فقہائے کہا ہے کہ صاحبین کے نزدیک اس کے لئے جمع بین الصلوٰتین جائز ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز نہیں اور بعض فقہائے کہا ہے کہ ان تینوں اماموں کے نزدیک جائز ہے اور بعض فقہائے کہا ہے کہ امام کے حق میں جماعت کا ہونا بالکل شرط نہیں ہے لے

لے فتح لے باب وشرع وبدائع وغنیہ ملقطاً لے باب وشرع وغنیہ لے باب وشرع وغنیہ بتصرف

لے مخد وغنیہ عن بدائع وغیرہ لے مخد وغنیہ وشرح زیادة عن ع -

(۳) دونوں نمازوں میں بادشاہ وقت (خلیفہ) یا اس کے نائب کا امام بننا خواہ وہ مقیم ہو یا مسافر پس اس کے علاوہ کسی اور امام کے ساتھ ان دونوں نمازوں کو جمع کرنا جائز نہیں ہے سہے پس اگر کسی دوسرے شخص نے امام اکبر (خلیفہ وقت) یا اس کے نائب کی اجازت کے بغیر امامت کی اور ان دونوں نمازوں کو جمع کیا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ان کی عصر کی نماز جائز نہیں ہوگی کیونکہ یہاں امام وقت (بادشاہ) یا اس کے نائب کے علاوہ کسی اور شخص کی امامت میں جماعت کرنے کا حکم اکیلا نماز پڑھنے والے کی طرح ہے کہ وہ ہر نماز کو اس کے وقت میں ادا کرے) صاحبین کے نزدیک اس کو جمع کرنا جائز ہے سہے پس مختلف فیہ شرطوں میں سے ایک شرط یہ ہے کہ ظہر و عصر دونوں نمازوں کو جمع کرنے کے لئے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دونوں نمازوں کی امامت امام وقت (خلیفہ) یا اس کا نائب کرے حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے ظہر کی نماز امام کے ساتھ پڑھی اور عصر کی نماز امام کے بغیر پڑھی یا اس کے برعکس ظہر کی نماز امام کے بغیر پڑھی اور عصر کی نماز امام کے ساتھ پڑھی تو اس کی عصر کی نماز عصر کے وقت سے پہلے جائز نہیں ہے اس کو عصر کے وقت میں پڑھنا چاہئے سہے (جیسا کہ اوپر شرط جماعت کے بیان میں بھی یہ صورت مذکور ہے، مؤلف) اور اسی طرح اگر کسی نے ظہر کی نماز جماعت سے پڑھی لیکن امام وقت یا اس کے نائب کے علاوہ کسی اور شخص کے پیچھے پڑھی اور عصر کی نماز امام وقت کے پیچھے پڑھی تو اس کی عصر کی نماز امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز نہیں اور صاحبین کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے اور امام ابوحنیفہؒ کا قول ہی صحیح ہے سہے اور امام کے پیچھے پوری نماز ظہر ادا کرنا شرط نہیں ہے حتیٰ کہ اگر نماز ظہر کا کچھ حصہ امام کے ساتھ ادا کر لیا تو اس کو جمع بین الصلوٰتین جائز ہے سہے اور اسی طرح اگر دونوں نمازوں میں سے کچھ حصہ امام کے ساتھ مل گیا تو جمع کرنے کیلئے کافی ہے سہے پس اگر کسی شخص کو دونوں نمازوں میں سے ایک ایک رکعت یا رکعت کا کچھ حصہ مل گیا تو جمع کرنا جائز ہے سہے مثلاً کسی شخص کو ظہر کی نماز میں ایک رکعت یا رکعت کا کچھ حصہ ملا پھر امام کھڑا ہو گیا اور اس نے عصر کی نماز شروع کر دی اور وہ مسبوق شخص اپنی ظہر کی نماز کا فوت شدہ حصہ ادا کرنے کے لئے کھڑا ہو گیا پھر اپنی نماز ظہر سے فارغ ہو کر عصر کی نماز میں امام کے ساتھ شامل ہو گیا اور اس کو عصر کی نماز کا کچھ حصہ مل گیا تو کافی ہے یعنی جب اس کو دونوں نمازوں سے کچھ حصہ امام کے ساتھ مل گیا تو اب اس کو عصر کی نماز ظہر کے وقت میں ادا کرنا بلا خلاف جائز ہے کیونکہ اس نے جماعت کی فضیلت حاصل کر لی پس اس کی عصر کی نماز ظہر کامل پر مرتب (ترتیب وار) واقع ہوئی ہے سہے اگر امام فوت ہو گیا اور وہ خلیفہ وقت ہے تو اس کا نائب یا صاحب شرط (حاکم) دونوں نمازوں کو جمع کر کے پڑھائے کیونکہ نائبین خلیفہ کی موت سے معزول نہیں ہو جاتے اور اگر بادشاہ وقت کا کوئی بھی نائب موجود نہ ہو تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک سب لوگ دونوں نمازوں کو اپنے اپنے وقت میں ادا کریں سہے بخلاف نماز جمعہ کے کہ اگر بادشاہ وقت فوت ہو جائے اور لوگوں میں کوئی اس کا نائب یعنی صاحب اقتدار نہ ہو اور لوگ کسی شخص کو امام بنالیں جو ان کو نماز جمعہ پڑھائے تو جائز ہے اس لئے کہ نماز جمعہ فرض ہے اگر لوگ اپنے میں سے کسی کو امام نہیں بنائیں گے

سہے بحر وغیرہ سہے الباب وشرح سہے شرح اللباب و غنیہ سہے بدائع وشرح اللباب سہے بحر عن محیط سہے ش سہے غنیہ ولباب وشرح سہے بدائع وشرح اللباب ملتقطاً سہے بحر و ش و غنیہ -

توان کا فرض فوت ہو جائے گا پس ان کے لئے عذر ثابت ہو گیا بخلاف عرفات میں نماز ظہر وعصر کو جمع کرنے کے کہ یہ فرض واجب نہیں ہے لہذا اس کو فرض پر قیاس نہیں کیا جاسکتا سہ اگر سلطان یا اس کا نائب عرفات میں حاضر نہ ہو اس لئے لوگوں نے آپس میں اتفاق کر کے کسی ایک شخص کو امامت کے لئے مقرر کر لیا تو اس صورت میں ضرورت کی وجہ سے نماز ظہر وعصر کو جمع کرنا جائز ہو جائے گا جیسا کہ جمعہ میں نعدراستینذان کے وقت کسی آدمی کو نماز جمعہ کے لئے امام بنانا جائز ہو جاتا ہے کذا ذکر الطرابلسیؒ اگر امام کو ظہر کی نماز میں حدت ہو گیا اس نے کسی شخص کو خلیفہ بنا دیا اور خود وضو کے لئے چلا گیا تو خلیفہ ظہر وعصر کی نماز پڑھائے یعنی اس کو دونوں نمازیں جمع کرنا جائز ہے کیونکہ وہ امام کا قائم مقام ہے اور وہ دونوں نمازیں ایک نماز کا حکم رکھتی ہیں پھر اگر امام وضو کر کے اس وقت آیا جبکہ اس کا خلیفہ عصر کی نماز سے فارغ ہو چکا تھا تو امام عصر کی نماز اس کے وقت میں پڑھے اس سے پہلے نہیں کیونکہ وہ اب امام نہیں رہا بلکہ منفرد ہو گیا اس لئے کہ جب اس نے دوسرے شخص کو خلیفہ بنا دیا تو وہ بھی ایک مقتدی کی مانند ہو گیا اور مقتدی جب ظہر کی نماز امام کے ساتھ پڑھے اور عصر کی نماز امام کے ساتھ نہ پڑھے تو اس کو عصر کی نماز اس کے وقت میں پڑھنی چاہئے اس سے پہلے اس کے لئے جائز نہیں۔ اور اگر خطبہ پڑھنے کے بعد نماز شروع کرنے سے پہلے امام کو حدت ہو گیا اور اس نے کسی ایسے شخص کو خلیفہ بنا دیا جو خطبہ میں حاضر نہیں تھا تو جائز ہے اور وہ خلیفہ دونوں نمازوں کو جمع کرے خواہ وہ خلیفہ خطبہ کے وقت حاضر تھا یا نہیں دونوں صورتوں میں یکساں حکم ہے بخلاف نماز جمعہ کے سہ (یعنی اگر نماز جمعہ میں خطبہ کے بعد امام کو حدت ہوا تو اس شخص کو خلیفہ بنانا جائز نہیں جو خطبہ میں حاضر نہیں تھا، مؤلف) اور اگر امام کو حدت ہو گیا اس نے کسی شخص کو اپنا خلیفہ نہیں بنایا، لوگوں میں سے کوئی شخص خود آگے بڑھ گیا اور خلیفہ بن گیا اور اس نے لوگوں کو دونوں نمازیں جمع کر کے پڑھا دیں تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز نہیں ہے کیونکہ امام صاحب کے نزدیک امام وقت یا اس کا نائب ہونا اس کے لئے شرط ہے جو نہیں پائی گئی اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے لیکن اگر وہ شخص جو خلیفہ بنا ہے صاحب اقتدار یعنی قاضی و حاکم ہو تو بالاجماع جائز ہے کیونکہ وہ امام وقت یعنی بادشاہ کا نائب ہے سہ

(تنبیہ) جاننا چاہئے کہ جماعت کی شرط امام کی شرط میں داخل ہے کیونکہ امام کے شرط ہونے کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کے ساتھ اس کی نماز کا ہونا شرط ہے نہ کہ لوگوں میں اس کا موجود ہونا سہ پس امام کا شرط ہونا عین جماعت کا شرط ہونا ہے سہ اور فقہا امام کو مطلق بیان کرتے ہیں پس مقیم اور مسافر دونوں کو شامل ہے لیکن اگر امام مقیم ہو مثلاً مکہ مکرمہ کا امام ہو تو اس کو مقیمین کی نماز یعنی پوری نماز پڑھانی چاہئے اس کے لئے قصر جائز نہیں ہے اور حاجیوں کے لئے اس امام کے قصر پڑھنے کی صورت میں اس کی اقتدا کرنا جائز نہیں ہے پس اگر وہ اس امام کی اقتدا کریں گے تو ان کی نماز جائز نہیں ہوگی، اور ہم نے سنا ہے کہ وہ امام مختلفاً سفر کر کے مسافت پر چلا جاتا ہے اور وہاں سے عرفات میں آتا ہے اگر وہ اس طرح کرتا ہے تو اس کو قصر کرنا جائز ہے ورنہ نہیں پس احتیاط واجب ہے سہ

سہ شرح اللباب غنیہ سہ جات سہ بدائع و بحر وغنیہ ملقطاً سہ بدائع وغنیہ سہ ش سہ مخ سہ ش ملخصاً و تفصلاً

(۴) ظہر کو عصر پر مقدم کرنا یعنی پہلے ظہر کی نماز پڑھنا پھر عصر کی، پس عصر کو ظہر پر مقدم کرنا جائز نہیں ہے، یہ شرط متفق علیہ ہے اور اس کی وجہ ظاہر ہے اس کے خلاف غفلت سے یا بھول کر ہی ہو سکتا ہے اس کے علاوہ ایسا ہونا مقصود نہیں ہے پس ظہر و عصر کی نمازوں کو جمع کرنے اور عصر کو اس کے وقت پر مقدم کر کے ظہر کے وقت میں ادا کرنے کے لئے ایک شرط جو کہ متفق علیہ ہے یہ ہے کہ عصر کی نماز ظہر کی نماز کے بعد واقع ہو، پس نماز عصر کا نماز ظہر سے پہلے پڑھنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ اس کا ترتیب کے لحاظ سے ظہر کے بعد واقع ہونا مشروع ہے پس جب تک ترتیب کو ساقط کرنے والا کوئی سبب نہ پایا جائے ترتیب ساقط نہیں ہوگی اور یہاں بھی کوئی سبب نہیں پایا گیا اس لئے ترتیب ساقط نہیں ہوگی اور ترتیب کی رعایت لازمی ہے اور اس کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ استحاثا عصر کی نماز جائز و صحیح نماز ظہر پر مرتب ہو یعنی صحیح نماز ظہر کے بعد واقع ہو سکتا ہے لہذا اگر اس روز عصر کی نماز ظہر کی نماز صحیح ادا ہونے کے بعد پڑھی گئی تو جائز ہوگی ورنہ نہیں سکتا پس اگر امام نے ابر کے دن میں ظہر و عصر کی نماز لوگوں کے ساتھ پڑھی پھر ظاہر ہوا کہ اس کی ظہر کی نماز زوال سے پہلے اور عصر کی نماز زوال کے بعد واقع ہوئی ہے یا دونوں نمازوں کے درمیان نیا وضو کیا اور یہ ظاہر ہوا کہ اس نے ظہر کی نماز بغیر وضو پڑھی ہے اور اس کے بعد عصر کی نماز نیا وضو کر کے پڑھی ہے تو اس کو استحاثا ان دونوں نمازوں کا اعادہ واجب ہے سکتا یعنی خطبہ اور ظہر و عصر دونوں نمازوں کا اعادہ کرے سکتا بحر الرائق میں ہے کہ صاحب کنز نے جو یہ کہا ہے کہ پھر امام ظہر و عصر کی نماز پڑھے تو اس میں اشارہ ہے کہ اگر ظہر کی نماز صحیح پڑھی جائے تو عصر کی نماز کو اس کے ساتھ جمع کرنا جائز ہوگا ورنہ نہیں پس اگر نماز عصر پڑھنے کے بعد ظہر کی نماز کا فساد ظاہر ہوا تو دونوں نمازوں کا اعادہ کرے کیونکہ فاسد نماز شرعاً نہ ہونے کے برابر ہے سکتا

(۵) جمع بین الصلوات کا وقت ہونا اور وہ عرفہ کے دن یعنی نویں ذی الحجہ کو زوال آفتاب کے بعد عصر کا وقت داخل ہونے سے پہلے ہے یہ شرط بھی متفق علیہ ہے سکتا پس اس وقت کے علاوہ ان دنوں نمازوں کو جمع کرنا جائز نہیں ہے سکتا

(۶) مکان اور وہ عرفات یا اس کے قریب کی جگہ ہے، یہ شرط بھی متفق علیہ ہے شارح الباب (ملا علی قاری رحمہ اللہ) نے لکھا ہے صحیح یہ ہے کہ عرفات سے خارج جو جگہ چاروں طرف عرفات کے قریب ہے اس میں جمع بین الصلوات جائز ہے اور یہ خلاف اس خلاف کی فرع ہے کہ مسجد نمروہ عرفات میں داخل ہے یا عرفات خارج ہے اور اصل یہ ہے کہ جمع بین الصلوات کی جگہ مسجد اور وہ جگہ ہے جو اس کے حکم میں ہے بالاتفاق پس اگر مسجد عرفات میں ہے تو مسجد اور اس کے آس پاس کی جگہ عرفات اس لئے کہ وہ اس کے حکم میں ہے اور اگر مسجد نمروہ عرفات سے خارج ہے تو عرفہ کے چاروں طرف کی زمین جو مسجد نمروہ کے قریب ہے وہ بھی اس مسجد کی طرح عرفات خارج ہے سکتا ملا رحمۃ اللہ سندھی نے منسک المتوسط میں کہا ہے کہ جو جگہ چاروں طرف سے عرفات کے قریب ہے وہ اس مسئلہ میں عرفات کا حکم رکھتی ہے سکتا پس جمع بین الصلوات کی کل چھ شرطیں ہیں جو مذکور ہوئیں ان میں سے

سہ بدائع سہ بدائع در سہ فتح سہ باب و شرم و فتح و بدائع وغنیہ و ش ملقطاً سہ غنیہ در سہ بحر صلاب شرم و غنیہ و حیات
سہ حیات سہ غنیہ سہ حیات۔

آخر کی تین شرطیں ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک متفق علیہا ہیں اور پہلی تین شرطیں مختلف فیہا ہیں، اگر ان شرطوں میں سے ایک شرط بھی نہ پائی جائے تو دونوں نمازوں کو علیحدہ علیحدہ ان کے اپنے وقت میں اپنی جگہ میں پڑھے اگر اکیلا ہو تو اکیلا پڑھ لے اور اگر دو یا زیادہ آدمی ہوں تو ظہر اور عصر کو اپنے اپنے وقت میں جماعت کے ساتھ ادا کر لیں واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم لہ

حدود عرفات عرفات کا حدود یا ربع یہ ہے: (۱) عرفات کی چاروں حدوں میں سے ایک حد اس بڑے راستہ تک جا کر ختم ہوتی ہے جو کہ مشرق کی طرف سے گزرتا ہے۔ (۲) اس کی دوسری حد اس پہاڑ کے سروں

تک جا کر ختم ہوتی ہے جو زمین عرفات کے آخر میں ہیں۔ (۳) اور تیسری حد ان باغیچوں کے پاس جا کر ختم ہوتی ہے جو کہ قریہ عرفات کے متصل ہیں اگر کوئی شخص سرزمین عرفات پر کعبہ معظمہ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو تو یہ قریہ اس شخص کے بائیں طرف ہوگا۔ (۴) اس کی چوتھی حدودی حد یہ ہے جو کہ ختم ہوتی ہے سہ اور عرفات کے مغرب

کی طرف کے ٹیرے کناروں (موڑوں) پر پہاڑ میں جن کے منہ عرفات کی طرف ہیں سہ اب حکومت سعودیہ نے وادی عرفات پر

نشان لگوادیتے ہیں تاکہ ہر حاجی ان کو پہچان کر حدود کے اندر وقوف کرے سہ جاننا چاہئے کہ وادی عنہ کے سوا تمام عرفات

موقوف ہے اور وادی عنہ کے سوا تمام عرفات زمین جل میں داخل ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ وادی عنہ عرفات میں داخل نہیں ہے، امام شافعیؒ نے اس کو تحقیق فرمایا ہے اور ان کے اصحاب اس پر متفق ہیں اور مسجد نمرو بھی داخل عرفات نہیں ہے بلکہ اس کے

قریب ہی صحیح ہے اس کو بھی امام شافعیؒ نے محقق واضح فرمایا ہے بعض علماء نے کہا ہے کہ نمرو عرفات میں داخل ہے لیکن عجیب و غریب اور غیر معروف روایت ہے جو کہ صحیح نہیں ہے مسجد ابراہیمؑ بھی عرفات میں داخل نہیں ہے بلکہ یہ مقامات یعنی عنہ و

نمرو و مسجد نمرو جو کہ عرفات کے غریب جانب یعنی مردلفہ و منی و مکہ کی طرف ہیں عرفات سے خارج ہیں اور جس جگہ مسجد ابراہیم واقع ہے اس کو نمرو کہتے ہیں اور اسی لئے مسجد ابراہیم کو مسجد نمرو بھی کہتے ہیں، کسی زمانہ میں اس جگہ ایک گاؤں آباد تھا جس کا نام نمرو تھا ان کی

زبر و ریم کی زبر و ریم کی زبر کے ساتھ اور وہ زمین عرفات سے باہر تھا وادی عنہ کی طرف منسوب کرتے ہوئے اس مسجد کو مسجد عنہ بھی کہتے ہیں اور مسجد ابراہیم اس لئے کہتے ہیں کہ یہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف منسوب ہے،

کہتے ہیں کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کو حج کراتے وقت مقام نمرو میں نزول کرایا تھا اور آپ کو مناسک حج سکھائے تھے، ابن سمانہ نے اپنی مناسک میں اسی طرح نقل فرمایا ہے سہ امام شافعی رحمہ اللہ نے

اس کو واضح و محقق فرمایا ہے کہ مسجد نمرو عرفات میں داخل نہیں ہے جس نے یہاں وقوف کیا اس کا وقوف صحیح نہیں ہے اور تمام

عراقین وغیرہم اسی پر ہیں اور خراسین کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ اس مسجد کا وادی عنہ کی جانب کا اگلا حصہ عرفات میں داخل

نہیں ہے حتیٰ کہ اگر مسجد کی غریب دیوار گر پڑے تو وہ وادی عنہ میں گرے گی اور اس کا آخری حصہ عرفات میں ہے اسی لئے انھوں نے کہا ہے کہ جس نے غریب طرف کے اگلے حصہ میں وقوف کیا اس کا وقوف صحیح نہیں ہوگا اور جس نے اس کے آخری حصہ میں

سہ غیبہ سہ لباب و شمرہ و غیبہ و ارشاد و حیات سہ غیبہ و ارشاد سہ زبرہ مع عمدہ سہ حیات و ارشاد ملتقطاً

وقوف کیا اس کا وقف صبح ہو جائے گا لہٰذا نہ جانا چاہئے کہ عرفات مکہ معظمہ سے مشرق کی جانب تقریباً نو میل کے فاصلہ پر واقع ہے اور منیٰ سے تقریباً چھ میل ہے یہی لوگوں میں مشہور اور اکثر کتب فقہ و تاریخ وغیرہ میں مشہور و مذکور ہے لہٰذا یہ ایک بہت بڑا میدان ہے اور بطنِ عرفہ ایک وادی ہے جو عرفات سے متصل مغرب یعنی مکہ مکرمہ کی جانب واقع ہے اور دائیں بائیں دراز ہوتی گئی ہے یہ وادی نہ عرفات میں داخل ہے نہ حرم میں بلکہ دونوں کے درمیان حدِ فاصل ہے اور یہ حدود عرفات کے علیین (دو نشانات) اور حدود حرم کے علیین (دو نشانات) کے درمیان مائیں کے آخری سرے پر واقع ہے جبکہ مسجدِ عرفہ کے مغرب کی طرف چلیں ، امام ناطقی رحمہ اللہ نے روضہ میں کہا ہے کہ عرفہ داخل عرفہ نہیں ہے اور عرفہ و عرفہ دونوں داخل حرم نہیں ہیں اھ بعض نے کہا ہے کہ عرفہ داخل عرفات ہے صاحبِ بدائع بھی اسی طرف مائل ہے اور بعض نے کہا کہ حدود حرم میں داخل ہے لہٰذا الباجی رحمہ اللہ نے ابنِ جبیب سے حکایت کی ہے کہ عرفہ حل میں ہے اور عرفہ حرم میں ہے لہٰذا اس سے معلوم ہوا کہ اس میں اختلاف ہے، وادیِ عرفہ عرفات کا حصہ ہے یا حرم کا یا دونوں سے خارج ہے اور اس بارے میں تین قول ہیں جو اوپر بیان ہوئے شہ اور اوائل مسجدِ نبویہ بعض کے نزدیک عرفات سے خارج ہے اس لئے اس میں وقوف کرنا احتیاطاً جائز نہیں لہٰذا

وقوف مزدلفہ

حکمِ وقوف مزدلفہ مزدلفہ میں وقوف کرنا ہمارے فقہاء کے نزدیک واجب ہے سنت نہیں ہے جیسا کہ یہ (وقوفِ مزدلفہ کا سنت ہونا) امام مالک و امام شافعی رحمہما اللہ کا مذہب ہے اور بعض مالکی فقہاء کے نزدیک وقوفِ مزدلفہ رکن ہے اس کے بغیر حج صحیح نہیں ہوتا لہٰذا اگر کسی نے بلا عذر و وقوفِ مزدلفہ ترک کیا تو ہمارے نزدیک اس پر دم لازم ہوگا لہٰذا

وقتِ وقوفِ مزدلفہ مزدلفہ میں وقوف کا وقت دسویں ذی الحجہ کی صبح طلوع ہونے سے شروع ہوتا ہے اور اسی دن آفتاب طلوع ہونے تک ہے پس اگر کسی شخص نے صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے یا سورج نکلنے کے بعد

مزدلفہ کا وقوف کیا تو وہ وقوف صحیح نہیں ہوگا اور اس کی مقدار واجب نہ ہے کہ مذکورہ وقت کے کسی حصہ میں درازی دیر یعنی ایک لحظہ بھر کے لئے وقوف کرنا واجب ہے خواہ راستہ گزرتے ہوئے ہی ایک لمحہ بھر کے لئے ہو اور اس کی مقدار سنت یہ ہے کہ اس وقوف کو صبح صادق طلوع ہونے سے شروع کر کے اچھی طرح اجالا ہو جانے تک دیر لڑ کر یعنی اس وقت تک وقوف کرنا سنتِ مؤکدہ ہے کہ سورج نکلنے میں تقریباً دو رکعت پڑھنے کی مقدار وقت رہ جائے پس جب سورج نکل آیا تو وقوف کا وقت ختم ہوگا لہٰذا

شرائطِ صحیحِ وقوفِ مزدلفہ وقوفِ مزدلفہ کے صحیح ہونے کی شرطیں وہی ہیں جو مزدلفہ میں حج بین الصلواتین کی شرطیں ہیں یعنی تقدیمِ احرام حج، تقدیمِ وقوفِ عرفہ، زمانہ، مکان، وقت لیکن یہاں زمانہ اور وقت

لہٰذا ارشاد میں بتایا ہے مخصوصاً و تصرفاً لہٰذا حیاتِ زیادہ لہٰذا غنیہ لہٰذا بحرہ معلم بتصرف لہٰذا حاشیہ معلم غیباً بجز شروح شہ ہدایت بتصرف لہٰذا بیاب و شروح و غنیہ و شروح و حیات ملقطاً۔

میں کوئی فرق نہیں ہے بخلاف شرائط جمع کے لہذا ان شرائط کی تفصیل مزدلفہ میں شرائط جمع بین الصلوٰتین کے بیان میں درج ہے۔ (مؤلف)

مزدلفہ میں نماز مغرب عشا کو جمع کرنے کے شرائط
اس جمع کے لئے چھ شرطیں ہیں: (۱) یہ دونوں نمازیں جمع کرنے سے پہلے حج کے احرام میں ہونا یعنی یہ دونوں نمازیں حج کے احرام کی حالت میں پڑھنا جیسا کہ عرفات میں ظہر وعصر کی نمازوں کو جمع کرنے کے لئے بھی یہ شرط ہے اس کی تفصیل وہاں بیان ہو چکی ہے لہذا پس جو شخص حج کے احرام میں نہ ہو اس کے لئے ان نمازوں کو جمع کرنا جائز نہیں ہے اور محبوبی رحمہ اللہ نے جو یہ ذکر کیا ہے کہ مزدلفہ میں ان دونوں نمازوں کو جمع کرنے کے لئے احرام شرط نہیں ہے یہ صحیح نہیں ہے اس لئے کہ فقہانے اس کی تصریح کر دی ہے کہ یہ جمع بین الصلوٰتین مناسک حج میں سے ہے اور مناسک حج احرام کے بغیر ادا نہیں ہوتے لہذا اس سے ظاہر ہو گیا کہ نہایہ و فتاویٰ ہندیہ میں جو احرام کا شرط نہ ہونا مذکور ہے وہ محبوبی کے قول پر مبنی ہے پس سمجھ لیجئے لہذا

(۲) وقوف عرفہ کا مقدم (پہلے) ہونا یعنی وقوف عرفہ کے بعد مزدلفہ میں ان نمازوں کو جمع کرنا ہے خواہ وقوف عرفہ دن میں کرے یا رات میں پس اگر کوئی شخص پہلے ان دونوں نمازوں کو مزدلفہ میں جمع کرے پھر عرفات جا کر وقوف کرے تو یہ پہلے جمع کی ہوئی دونوں نمازیں جائز نہ ہوں گی لہذا ————— (۳) زمانہ مزدلفہ میں جمع بین الصلوٰتین کا زمانہ دسویں ذی الحجہ کی رات ہے اور دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تک جمع کرنا جائز ہے لہذا

(۴) مکان ان دونوں نمازوں کو جمع کرنے کی جگہ مزدلفہ ہے حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے ان دونوں نمازوں کو یا ان میں سے کسی ایک نماز کو مزدلفہ پہنچنے سے پہلے مثلاً راستہ میں یا عرفات میں یا مزدلفہ سے گزر کر مٹی کی حدود میں پہنچ کر پڑھا تو امام ابوحنیفہؒ و امام محمدؒ و امام زفرؒ و امام حسنؒ کے نزدیک اس کے لئے ان دونوں نمازوں کو جمع کرنا مزدلفہ کے علاوہ کسی دوسری جگہ میں جائز نہیں ہے اور جب وہ طلوع فجر سے پہلے مزدلفہ میں پہنچے یا مزدلفہ سے گزر کر پڑھنے کی صورت میں طلوع فجر سے پہلے مزدلفہ میں واپس لوٹے تو اس پر ان دونوں نمازوں کا یا ان میں سے جو نماز پڑھی ہے اس کا اعادہ طلوع فجر سے پہلے واجب ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک یہ دونوں نمازیں یا ایک نماز جو مزدلفہ کے علاوہ کسی دوسری جگہ پڑھی ہے جائز ہے وہ اس کا اعادہ نہ کرے البتہ ترک سنت کی بُرائی کا مرتکب ہوگا اور اگر ان دونوں نمازوں کو نہیں پڑھایا یا یہاں تک کہ صبح صادق طلوع ہو گئی تو اب یہ دونوں نمازیں ان حضرات کے نزدیک بھی جائز ہو گئیں اور بالاتفاق ان کی قضا اس کے ذمہ سے ساقط ہو گئی لیکن وہ ان حضرات کے نزدیک ترک واجب کا گنہگار ہوگا (کیونکہ اس کو مزدلفہ میں ان کے جمع کرنے کے وقت میں جمع کرنا واجب تھا جو اس سے ترک ہو گیا، مؤلف) اور امام ابوحنیفہؒ سے روایت ہے کہ جب نصف رات گزر جائے گی تو مستحب وقت جانا رہنے کی وجہ سے اس کا اعادہ اس کو ساقط ہو جائے گا لہذا

لہ باب و شرح وغنیہ لہ باب وغنیہ زیادة عن حیات لہ شرح اللباب و شرح وغنیہ لہ باب و شرح وغنیہ و باریع لفظاً۔

اور مزدلفہ میں جمع بن الصلوٰتین واجب ہونے کا حکم اس وقت ہے جبکہ راستہ میں فجر طلوع ہونے کا خوف نہ ہو لیکن اگر کسی شخص کو وقت کی تنگی کی وجہ سے یہ خوف ہو کہ مزدلفہ میں پہنچنے سے پہلے فجر طلوع ہو جائے گی تو وہ ان دونوں نمازوں کو راستہ میں پڑھ لے اسلئے کہ اگر وہ راستہ میں نہیں پڑھے گا تو یہ دونوں نمازیں قضا ہو جائیں گی سہ اور اگر تنگی وقت کی وجہ سے قضا ہونے کا خوف تو نہ ہو لیکن راستہ سے بھٹک گیا اور مزدلفہ میں نہ پہنچا تو یہ دونوں نمازیں اس وقت تک نہ پڑھے جب تک طلوع فجر کا خوف نہ ہو جائے پھر اگر طلوع فجر کے قریب تک بھی اس کو راستہ نہ ملے اور وہ مزدلفہ میں نہ پہنچے تو پھر طلوع فجر سے پہلے پڑھ لے سہ اور یہ سب اس شخص کے بارے میں ہے جو مزدلفہ کو اس کے راستہ سے جائے لیکن اگر کوئی شخص مزدلفہ کے علاوہ کسی دوسرے راستے سے مکہ یا منیٰ چلا جائے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ مغرب کی نماز راستہ میں بلا توقف (اس کے وقت میں) پڑھ لے اور یہ مسئلہ ان دونوں نمازوں کو جمع کرنے کے لئے مکان یعنی مزدلفہ ہونے کی شرط سے ماخوذ ہے اول اس سے یہ بھی افادہ ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص مزدلفہ سے نہیں گذرا یا اس نے عرفات میں ہی رات گزاری تو جمع کی شرط نہ پائے جانے کی وجہ سے اس کو مغرب کی نماز راستہ میں اس کے وقت میں پڑھنا لازم ہے آگاہ رہئے سہ پس اگر مثلاً کسی شخص نے عرفات میں رات گزاری یا کسی دوسرے راستے سے منیٰ چلا گیا تو اس پر واجب کہ ان دونوں نمازوں کو اپنے اپنے وقت میں پڑھے سہ اور غنا یہ ہے کہ جس شخص نے مغرب کی نماز عرفات میں پڑھی وہ توقف کرے پس اگر وہ عشا کے وقت میں مزدلفہ پہنچ جائے تو اس کی یہ نماز نفل (رائے) بن جائے گی اور اس کو مزدلفہ میں عشا کی نماز کے ساتھ مغرب کی نماز کا اعادہ کرنا لازم ہوگا اور اگر مزدلفہ میں نہ پہنچا بلکہ کسی اور راستہ سے مکہ مکرمہ چلا گیا تو اس کی وہ مغرب کی نماز صحیح ہو جائے گی سہ لیکن بحریں محیط سے اور شرح اللباب میں منتفی سے منقول ہے کہ اگر کسی شخص نے مزدلفہ سے آگے گذر کر ان دونوں نمازوں کو ادا کیا تو جائز ہے شرح اللباب میں اس کے بعد مذکور ہے کہ یہ چھوڑ کے خلاف ہے سہ

(۵) وقت، ان دونوں نمازوں کے ادا کرنے کا وقت عشا کا وقت ہے پس اگر کوئی شخص عشا کے وقت سے پہلے مزدلفہ میں پہنچ جائے تو جب تک عشا کا وقت داخل نہ ہو جائے مغرب کی نماز نہ پڑھے سہ اس بیان میں زمانہ اور وقت کو الگ الگ شرط بیان کیا ہے اس میں فرق یہ ہے کہ زمانہ وقت سے عام ہے سہ

(۶) دونوں نمازوں کو ترتیب وار پڑھنا، پس اگر کسی نے مزدلفہ میں پہلے عشا کی نماز پڑھی پھر مغرب کی نماز پڑھی تو وہ عشا کی نماز دوبارہ پڑھے تاکہ مغرب کی نماز کے بعد واقع ہو، اگر اس نے عشا کی نماز کا اعادہ نہ کیا بہا تک کہ فجر طلوع ہو گئی تو اس کی عشا کی نماز جائز و درست ہو جائے گی اور اب اس سے ترتیب سا قضا ہو جائے گی سہ

(تنبیہ) جاننا چاہئے کہ نماز مغرب و عشا کو مزدلفہ تک مؤخر کرنا واجب ہے جیسا کہ امام بزدویؒ نے اس کی تصریح کی ہے اور بعض مشائخ اسی کی طرف مائل ہیں اور امام ابن الہمام نے اسی کو اختیار کیا ہے اور بعض فقہاء فرائض میں ترتیب کی مانند

لہ دروش و بحر و ثلث فی البدائع سہ بدائع وغنیہ سہ ش وغنیہ سہ شرح اللباب سہ غنیہ عن الکبیر سہ ش و منہ سہ لباب شریعہ و دروغنیہ سہ ش سہ در زیادۃ وغنیہ و بحر و شرح اللباب۔

اس کی فرضیت کے قائل ہیں اور اکثر شراحین اسی طرف گئے ہیں اور اسی طرح ان دونوں نمازوں میں ترتیب اور نماز مغرب کو وقتِ عشا تک مؤخر کرنا بھی علی اختلاف الاقوال واجب یا فرض ہے لیکن ظاہر یہ ہے کہ فرض سے مراد فرضِ عملی ہے اسے فرضِ اعتقادی ملاحظہ نہیں ان ہر دو قول کی بنا پر اگر کوئی شخص عشا کی نماز مغرب سے پہلے پڑھے گا تو جائز نہیں ہوگی جیسا کہ عام کتب متون میں ہے لیکن پہلے قول کی بنا پر عدم جواز سے مراد عدم صحت ہے اسی لئے ہدایہ میں کہا ہے کہ جس شخص نے مغرب کی نماز راستہ میں پڑھ لی وہ امام ابوحنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جب تک فجر طلوع نہ کرے جائز نہیں ہوگی اھ پس وہ نماز فاسد ہوگی اور اس کا فساد موقوف ہوگا اور جب تک صبح صادق طلوع نہ ہو اس کا اعادہ واجب ہے (اگر اعادہ نہ کیا تو طلوع فجر کے بعد وہ نماز صحیح ہو جائے گی لیکن ترک واجب کا گناہ ہوگا جس سے توبہ کرنا لازمی ہے کما مر مؤلف) اور دوسرے قول کی بنا پر وہ نماز حلال (جائز) نہیں ہوئی اس لئے کہ وہ کراہت تحریمہ کے ساتھ ادا ہوئی ہے پس اس کا اعادہ مطلق طور پر واجب ہے جیسا کہ یہ ہر اس نماز کے لئے حکم ہے جو کراہت تحریمہ کے ساتھ ادا ہوئی ہو سہ (پس اگر اعادہ نہ کیا اور فجر طلوع ہو گئی تو قولِ ثانی کی بنا پر اب بھی اس کا اعادہ واجب ہے مؤلف) صاحب بحر الرائق اس قولِ ثانی ہی کی طرف گیا ہے جیسا کہ اس نے کہا ہے، جان لیجئے کہ مشائخ نے اپنی کتب میں عدم جواز کی تصریح کی ہے اور اس لفظ سے عدم صحت کا وہم ہوتا ہے لیکن یہ مراد نہیں ہے سہ علامہ شامی دیکھتے ہیں اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس کا فساد موقوف ہے جس کا اثر ثانی محال میں ظاہر ہوتا ہے جیسا کہ مسئلہ ترتیب میں گذر چکا ہے جیسا کہ غنایہ میں ہے اور یہ صریح ہے کہ عدم جواز سے مراد عدم صحت ہے عدم حل نہیں ہے بخلاف اس کے جو صاحب النحر نے سمجھا ہے اور پوری تفصیل بحر الرائق کے حاشیہ مخدہ الخالق میں ہے سہ

مزدلفہ اور عرفہ کی جمع بین الصلوٰتین میں فرق | مزدلفہ میں نماز مغرب و عشا اکٹھا پڑھنے اور عرفات میں نماز ظہر و عصر اکٹھا پڑھنے میں پانچ باتوں میں فرق ہے۔ (۱) مزدلفہ

میں نماز مغرب و عشا کو جمع کرنا واجب ہے جس کو ابن ہمام وغیرہ نے اختیار کیا ہے اور بعض کے نزدیک فرض ہے یعنی فرضِ عملی جیسا کہ اوپر بیان ہوا، اس کے برخلاف عرفات میں نماز ظہر و عصر کو جمع کرنا سنت یا مستحب ہے علی اختلاف الروایات

(۲) مزدلفہ میں جمع بین الصلوٰتین کے لئے بادشاہ یا اس کا نائب یعنی قاضی و خطیب ہونا شرط نہیں ہے بخلاف جمع عرفات کے۔ (۳) جمع مزدلفہ میں بالاتفاق جماعت شرط نہیں ہے بلکہ سنت ہو سکتا ہے جیسا کہ

سب نمازوں میں یہی حکم ہے بخلاف جمع عرفات کے کہ وہ جماعت کے بغیر صحیح و جائز نہیں پس مزدلفہ میں اگر دونوں نمازوں کو ایک لے پڑھا تو جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ جماعت سے پڑھے اور سنت یہ ہے کہ امام وقت کے ساتھ پڑھے۔

(۴) جمع مزدلفہ کے لئے خطبہ پڑھنا سنت نہیں ہے اور یہ شرط ثانی میں مندرج ہے۔ (۵) جمع مزدلفہ میں دونوں نمازوں کے لئے اکثر اصحاب مذہب کے نزدیک ایک ہی تکبیر اقامت ہے بخلاف جمع عرفہ کے کہ اس میں بالاتفاق

لے شرح البابہ وغنیہ سہ غنیہ سہ بحر مکہ ش و مخہ۔

دو تکبیر اقامت ہیں یعنی ہر نماز کے لئے تکبیر اقامت ہے اس لئے کہ عرفات میں دوسری نماز عصر کی نماز ہے جو کہ اس کے وقت کے بغیر یعنی ظہر کے وقت میں ادا کی جاتی ہے پس اس کے لئے دوسری اقامت کی ضرورت پڑی تاکہ اس کے شروع کرنے کی اطلاع ہو جائے اور یہاں مزدلفہ میں دوسری نماز عشا کی ہو جو کہ اس وقت میں ادا کی جا رہی ہے پس اس کیلئے نئی اطلاع کی ضرورت نہیں ہے جیسا کہ نماز عشا کے ساتھ نماز وتر نیز اقامت پڑھتے ہیں لہذا جمع بین الصلوٰتین کے باقی احکام یعنی سنن و مستحبات وغیرہ کیفیت حج کے بیان میں مذکور ہیں، مؤلف

رکن وقوف مزدلفہ اس واجب یعنی وقوف مزدلفہ کا رکن یہ ہے کہ یہ وقوف طلوع فجر کے بعد مزدلفہ میں واقع ہو خواہ خود اپنے فعل سے وقوف ادا کرے یا کسی دوسرے شخص کے فعل سے مثلاً یہ کہ کسی دوسرے شخص نے اس کے امر سے یا بغیر امر کے اپنے کندھے وغیرہ پر اٹھایا ہو اور خواہ وہ سویا ہو یا ہوشی کی حالت میں ہو مجنوں ہو یا نشہ کی حالت میں ہو اور خواہ اس نے وقوف مزدلفہ کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو اور خواہ اس کو مزدلفہ کا علم ہو یا نہ ہو ہر حال میں اس کا وقوف صحیح ہو جائے گا جیسا کہ وقوف عرفہ کا حکم ہے اور اگر کسی نے مزدلفہ کا وقوف ترک کر دیا یعنی صحیح صادق طلوع ہونے سے پہلے رات میں ہی حد و مزدلفہ سے باہر چلا گیا تو اس پر ترک واجب کی وجہ سے دم واجب ہوگا لیکن اگر کسی عذر کی وجہ سے اس وقوف کو ترک کیا مثلاً اس کو ضعف یا مرض یا کوئی اور علت ہے یا عورت کو ہجوم کا خوف ہے تو اس پر دم وغیرہ کچھ واجب نہیں ہوگا لہذا اور بحر الرائق میں کہا ہے کہ محیط میں ہجوم کے خوف کو عورت کے ساتھ مخصوص نہیں کیا بلکہ مطلق بیان کیا ہے پس مرد کو بھی شامل ہے اھ لکن اس مسئلہ میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ وقوف مزدلفہ کے علاوہ اور بھی مناسک حج میں جو ہجوم سے خالی نہیں ہیں پس اس سے وقوف و رمی وغیرہ واجبات کا ساقط ہونا لازم آئے گا پس اولیٰ یہ ہے کہ ہجوم کے خوف کو عورت کے ساتھ مقید و مخصوص کیا جائے اور محیط کے مطلق بیان کرنے کو اسی تفسیر پر محمول کیا جائے کیونکہ عورت کے حق میں یہ عذر ظاہر ہے پس اس سے یہ واجب ساقط ہو جائے گا بخلاف مرد کے۔ یا محیط کے مطلق بیان کرنے کو اس پر محمول کیا جائے کہ مرض وغیرہ کی وجہ سے ہجوم کا خوف ہو اسی لئے سراج الوہاج میں کہا ہے کہ اگر کسی علت یا مرض یا ضعف کی وجہ سے ہجوم کا خوف ہو اور رات کو مزدلفہ سے منیٰ کو روانہ ہو جائے تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے اھ نیز جو لوگ وقوف کا وجوب ادا کرنا چاہیں اور ہجوم سے بھی بچنا چاہیں ان کو طلوع فجر کے بعد ایک نخطہ وقوف کر کے روانہ ہو جانے سے ہجوم سے بچنا ممکن ہے پس اس طرح واجب بھی ادا ہو جائے گا اور ایسے لوگ اکثریت کی روانگی سے پہلے روانہ ہو جائیں گے اس صورت میں ان سے ہجوم کے خوف کی وجہ سے وقت مستنون نک وقوف کا دراز کرنا ترک ہوگا اور یہ ایسے واجب کے ترک سے اسہل ہے جو کہ بعض کے نزدیک رکن ہے اور یہ بھی جواب دیا جاسکتا ہے کہ عجز و مرض وغیرہ کی وجہ سے ہجوم کے خوف کو یہاں اس حدیث کی بنا پر عذر قرار دیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل میں سے کمزوروں کو رات میں ہی

روانہ فرمادیا تھا اور عرفات میں اس کو عذر قرار نہیں دیا کیونکہ اس میں مشرکین کی مخالفت کا اظہار ہے کیونکہ مشرکین غروب سے پہلے ہی حدود عرفات سے نکل جاتے تھے غور کر لیجئے سہ پہر اگر کوئی آدمی عجز و مرض وغیرہ کے بغیر محجوم کا خوف کر کے وقوف مزدلفہ کو ترک کر دے تو اس پر دم لازم ہوگا لیکن اگر کسی شخص سے یہ وقوف ایسی حالت میں ترک ہو کہ اس کو یہ وقوف ممکن ہی نہ ہو اس طرح پر کہ وہ شخص بالکل اخیر وقت میں یعنی صبح صادق کے قریب عرفات میں پہنچا ہو اور اس کو طلوع آفتاب تک مزدلفہ میں پہنچنا ممکن نہیں ہے تو کوئی جزا لازم ہوئے بغیر اس سے وقوف مزدلفہ ساقط ہو جانا چاہئے جیسا کہ وقوف عرفہ کا دن میں ہونا واجب تھا وہ اس سے ساقط ہو گیا اور میں نے نہیں دیکھا کہ کوئی فقیہ وعالم اس مسئلہ کے درپے ہو یا ہو لیکن یہ ظاہر اس ہے کوئی ماہر فقیہ اس کا انکار نہیں کرے گا اس لئے کہ یہ دونوں امور یعنی وقوف عرفہ کا دن میں ہونا اور وقوف مزدلفہ کا صبح صادق طلوع ہونے کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے کسی وقت ہونا واجب ہیں اور مذکورہ صورت میں دونوں کا عذر ایک ہی ہے سہ اور فقہائے شافعیہ رحمہم اللہ نے اس بات کی تصریح کر دی ہے کہ اس سے اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہوگی اور انھوں نے اس کی تعلیل یہ بیان کی ہے کہ اس کا واجب ہونا ان لوگوں کے حق میں ہے جو فارغ ہو گئے ہیں اور یہ شخص تو ابھی اس سے پیچھے رہ جانے کی طرف مجبور و محتاج ہے سہ وقوف مزدلفہ کے لئے بھی وقوف عرفہ کی طرح نیت شرط نہیں ہے پس اگر کوئی شخص وقوف مزدلفہ کے وقت میں یعنی طلوع فجر کے بعد سے طلوع آفتاب تک مزدلفہ میں کسی وقت رات گزارے یا ٹھیرے بغیر گذرا تو جائز ہے اور اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہے کیونکہ اس کو وقوف عرفہ کی طرح مقدار واجب وقوف گذرنے کے دوران حاصل ہو گیا اور اگر کسی شخص نے امام کے مزدلفہ سے طلوع آفتاب سے پہلے روانہ ہونے کے بعد وقوف کیا یا امام سے پہلے یا امام کے بعد یا لوگوں سے پہلے یا طلوع فجر کے بعد وقوف کر کے مزدلفہ میں نماز فجر ادا کرنے سے پہلے روانہ ہو گیا تو جائز ہے اور اس پر کچھ لازم نہیں ہے لیکن اس نے بُرا کیا کیونکہ اس نے طلوع آفتاب تک وقوف کو دراز کرنے مزدلفہ میں نماز فجر ادا کرنے اور مزدلفہ سے امام کے ساتھ روانہ ہونے کی سنتوں کو ترک کیا ہے سہ اسی طرح اگر کوئی شخص سورج نکلنے کے بعد روانہ ہوا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے لیکن وہ ترک سنت کی برائی کا مرتکب ہو گا سہ

مکان وقوف مزدلفہ اجزاء مزدلفہ میں سے کسی بھی جزو میں وقوف ہونا چاہئے یعنی اگر مزدلفہ کے کسی بھی جزو میں سے گذر گیا تو اس کا وقوف جائز ہو گیا پس مشہور روایتوں کی بنا پر وادی محسر کے سوا تمام مزدلفہ وقوف (وقوف کی جگہ) ہے سہ لیکن اگر کوئی شخص صرف وادی محسر میں وقوف کرے گا تو اس کا وقوف جائز نہیں ہوگا جیسا کہ اگر مٹی میں وقوف کرے تو جائز نہیں ہوگا اور بدائع میں ہے کہ اگر وادی محسر میں وقوف کیا تو کراہت کے ساتھ جائز ہے فتح القدیر میں ہے کہ بدائع کا یہ قول ہمارے اصحاب کے کلام میں سے غیر مشہور ہے بلکہ ان کے کلام کا مقتضی عدم جواز ہے کہ

لے استفاد عن ش بلصفاً و تصرفاً سہ غنیہ عن کیر سہ لباب و شرح و فتح و بدائع وغنیہ لفظاً سہ بدائع و ع و ش وغنیہ سہ لباب و شرح و غنیہ و بدائع و فتح و غیراً سہ فتح و غیر لفظاً

مزدلفہ کے اجزاء میں سے وقوف کے لئے افضل جزو جبل قریح اور اس کے پاس کی جگہ ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی جگہ وقوف فرمایا تھا اس جگہ کو مشعر الحرام کہتے ہیں۔ روایت ہے کہ یہاں پر حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا آئندہ تھا اور بعض نے کہا ہے کہ تمام مزدلفہ مشعر الحرام ہے۔

حدود مزدلفہ | اور تمام مزدلفہ حدود حرم میں داخل ہے اور یہ لفظ تَرْكُفٌ اور اَزْدِلَافٌ سے مشتق ہے جس کے معنی تقرب یعنی نزدیکی ڈھونڈنا ہے کیونکہ حاجی اس میں قریب قریب ہو کر ٹھہرتے ہیں اس لئے اس کو مزدلفہ کہتے ہیں۔ روایت ہے کہ مزدلفہ میں حضرت آدم کا حضرت حوا سے ازدلاف (مقاربت) ہوا تھا۔ مزدلفہ کی حد عرفات کے مازین (دو پہاڑوں) کے درمیان تنگ راستے سے وادی محسر کے مازین تک ہے۔ یعنی عذہ کے دو پہاڑوں کے درمیان راستہ سے وادی محسر کے دونوں سروں تک دائیں بائیں جو وادیاں، پہاڑ اور ٹیلے ہیں یہ سب مزدلفہ کی حد میں داخل ہیں مزدلفہ کا طول ایک میل ہے بعض نے کہا کہ دو میل ہے، مازان یعنی وہ دو پہاڑ جن کے بیچ میں سے تنگ راستہ نکلتا ہے اور وادی محسر مزدلفہ میں داخل نہیں ہیں بلکہ مزدلفہ سے خارج ہیں۔ اور مازم دو پہاڑوں کے درمیان کی تنگ جگہ کو کہتے ہیں اور فقہاء کے نزدیک اس سے مراد دو پہاڑوں کا درمیانی راستہ ہے اور یہ دو پہاڑ عرفات اور مزدلفہ کے درمیان ہیں۔ عہ اور وادی محسر سیلاب کی جگہ (نشیب) ہے یہ نہ منی میں داخل ہے نہ مزدلفہ میں بلکہ ان دونوں کے درمیان حد فاصل ہے ازرقی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ محسر کا طول پانسو ہینا الیس ذراع (شعری گز ہے)۔ اور غایۃ السروجی میں ہے صحیح قول کی بنا پر محسر منی میں داخل ہے اھ او لاس پر صحیحین کی حدیث دلالت کرتی ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور صاحب بدائع اس طرف مائل ہے کہ محسر مزدلفہ میں داخل ہے اسی لئے اس میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے وادی محسر میں قوف کیا تو کراستہ کے ساتھ جائز ہے اس لئے کہ اس میں وقوف کرنے کے متعلق ممانعت وارد ہے۔ اور بدائع کے اس قول کی تردید اور پر مکان مزدلفہ کے بیان میں گزر چکی ہے (مؤلف) مزدلفہ کی جانب سے وادی محسر کا اول حصہ (سرا) منی کی طرف جانے والے شخص کے بائیں جانب والے پہاڑ کی بلند چوٹی سے شروع ہوتا ہے۔ اس کا آخری حصہ وہ ہے جو منی کا اول حصہ ہے۔

واجبات وقوف مزدلفہ | (۱) مزدلفہ میں وقوف کے وقت میں ایک لمحہ وقوف کرنا جیسا کہ عرفات میں حکم ہے اس کی تفصیل وقت وقوف کے بیان میں گزر چکی ہے۔

(۲) جمع بین الصلوٰتین یعنی نماز مغرب وعشا کو شرائط جمع کے ساتھ جمع کرنا تفصیل شرائط جمع میں مذکور ہے۔

۱۔ غنیہ و بدائع تصوف ۲۔ شرح اللباب بزیادۃ عن بحر و روایات ۳۔ بحر ۴۔ زبدہ ۵۔ در ۶۔ لباب و شرمہ وغنیہ تصوف

۷۔ مجمع دس ۸۔ بحر وغنیہ ملقطا وغیرہ ۹۔ غنیہ ۱۰۔ لباب وغنیہ ۱۱۔ ارشاد ۱۲۔ مؤلف عن لباب وغنیہ وغیرہ۔

سنن و قیود مزدلفہ

(۱) دسویں ذی الحجہ (عید الاضحیٰ) کی رات صبح تک مزدلفہ میں گزارنا ہمارے نزدیک سنت مؤکدہ ہے واجب یا رکن نہیں ہے پس اس کے ترک کرنے پر کچھ جزا واجب نہیں ہے، امام شافعیؒ کے نزدیک یہ واجب ہے اور بعض مالکی فقہائے نزدیک رکن ہے۔ (۲) قیود مزدلفہ کو صبح صادق طلوع ہونے سے شروع کر کے خوب اچھی طرح اُجالا ہونے تک یعنی طلوع آفتاب کے قریب تک دراز کرنا ہے۔ (۳) مزدلفہ سے امام کے ساتھ طلوع آفتاب سے ذرا پہلے منیٰ کی طرف روانہ ہونا ہے۔

قیود مزدلفہ کے مستحبات و آداب

(۱) اگر ہو سکے تو پیدل چل کر مزدلفہ میں داخل ہونا۔ (۲) اگر میسر نہ ہو تو مزدلفہ میں داخل ہونے کے لئے غسل کرنا۔ (۳) اگر ممکن ہو تو قیود کے لئے جبل فرج کے قریب راستہ سے دائمی یا بائیں طرف اُترنا۔ (۴) نماز مغرب و عشا کو شراط جمع کے ساتھ عشا کے وقت میں جلدی بلانا خیر حج کرنا۔ (۵) صبح کی نماز طلوع فجر کے بعد اندھیرے میں پڑھنا۔ (۶) دسویں ذی الحجہ کی صبح کی نماز مسجد اشراق میں امام کے ساتھ پڑھنا۔ (۷) مؤقف میں قبلہ رہ کر دعا و تکبیر و تہلیل و تحمید و ثنا و درود شریف پڑھنا، تلبیہ کی کثرت کرنا اپنے دونوں ہاتھ دعا کی طرح اٹھانا اور پھیلاتا، ہاتھوں کا رخ اپنے منہ کی طرف کرنا (جیسا کہ ہر دعا کے لئے کرتے ہیں) اللہ تعالیٰ کا ذکر کثرت سے کرنا اللہ تعالیٰ سے اپنی دینی و دنیوی حاجت کے لئے دعائیں مانگنا اور اذکار و ادعیہ و درود شریف وغیرہ میں خوب اچھی طرح اُجالا ہونے تک مشغول رہنا یعنی اس وقت تک مشغول رہے کہ سورج نکلنے میں تقریباً دو رکعت کی مقدار وقت باقی رہ جائے۔ (۸) افضل یہ ہے کہ قیود مزدلفہ نماز فجر کے بعد ہو۔

مکروہات و قیود مزدلفہ

(۱) راستہ کی جگہ میں اُترنا۔ (۲) سورج طلوع ہونے کے بعد منیٰ کی طرف روانہ ہونا، اس سے کوئی جزا لازم نہیں آتی لیکن ترک سنت کی وجہ سے برائی کا مرتکب ہوگا۔ (۳) اور اسی طرح امام سے پہلے یا پیچھے ناخیر کے ساتھ روانہ ہونا جائز ہے لیکن خلاف سنت ہے پس ترک سنت کی وجہ سے مکروہ و مبرہ ہے اور اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہے۔ (۴) فاشدہ اگر کوئی شخص مسنون طریقہ پر اچھی طرح اُجالا ہونے یعنی سورج نکلنے سے ذرا پہلے مزدلفہ سے روانہ ہو گیا پھر اس کے مزدلفہ سے باہر نکلنے سے پہلے سورج نکل آیا تو یہ سنت کا مخالف نہیں ہوگا۔

۱۔ باب و شرح و ش زیادہ عن بحر ۲۔ باب و شرح وغیرہ ۳۔ باب و شرح ۴۔ ایضاً ۵۔ باب ۶۔ ایضاً ۷۔ ماخوذ عن باب و شرح بتصرف۔

احکام منیٰ

رمی جمار اور اس کے احکام

رمی جمار کی تفسیر رمی جمار لغت میں چھوٹے پتھروں (کنکریوں) کا پھینکنا ہے اور عرف شرع میں چھوٹی کنکریوں کا مخصوص زمانہ میں مخصوص جگہ پر مخصوص تعداد میں پھینکنا ہے۔

رمی کا حکم رمی جمار واجب ہے اگر کوئی اس کو ترک کرے گا تو اس پر دم لازم ہوگا۔

ایام رمی رمی جمار کے چار دن مقرر ہیں قربانی کا پہلا دن یعنی دسویں ذی الحجہ اور تین ایام تشریق ۳۔ ۴۔ ۵۔ پس پہلا دن نحر خاص یعنی قربانی کا پہلا دن ہے اس روز صرف ایک حجرہ یعنی حجرہ عقبہ کی رمی واجب ہے اس کے بعد دو

دن جو ایام قربانی بھی ہیں اور ایام تشریق بھی یعنی گیارہویں ذی الحجہ جس کو یوم النحر (قراری یعنی ٹھہرنے کا دن) کہتے ہیں اور بارہویں ذی الحجہ جس کو یوم النفر الاول (روانگی کا پہلا دن) کہتے ہیں ان دو دن میں تینوں حجروں کو کنکریاں مارنا واجب ہے اور چوتھا دن تشریق کا خاص دن ہے اور وہ تیرہویں ذی الحجہ ہے جس کو یوم النفر الثانی کہتے ہیں اس روز بھی اگر منیٰ میں ٹھہر گیا ہو اور طلوع فجر سے پہلے منیٰ سے نہ نکلا ہو تو تینوں حجروں کی رمی کرنا واجب ہے پس اس طرح تین دن میں جن کو ایام تشریق کہتے ہیں تینوں حجرات پر رمی کرنا واجب ہے۔

(قائد) قربانی کے تین دن ہیں اور تشریق (گوشت سکھانے) کے بھی تین دن ہیں اور یہ سب چار دن ہوتے ہیں اس طرح ہر کہ پہلا دن قربانی کا خاص ہے اس کو تشریق نہیں کہتے اور آخری یعنی چوتھا دن تشریق کا خاص ہے اس دن قربانی جائز نہیں اور بیچ کے دو دن قربانی اور تشریق کے مشترک ہیں ۵۔ اور مناسک النووی میں ہے کہ آٹھویں ذی الحجہ کو یوم الترویہ کہتے ہیں نویں ذی الحجہ کو یوم عرفہ دسویں ذی الحجہ کو یوم النحر گیارہویں ذی الحجہ کو یوم النحر کہتے ہیں کیونکہ گیارہویں کو حاجی لوگ منیٰ میں قیام کرتے ہیں بارہویں ذی الحجہ کو یوم نفل اول اور تیرہویں ذی الحجہ کو یوم نفل ثانی کہتے ہیں۔

ایام الرجب میں رمی کا وقت (۱) یوم النحر یعنی دسویں ذی الحجہ کو صرف حجرہ عقبہ کی رمی کرنا، قربانی کے پہلے دن ہیں رمی کے جواز کا شروع وقت قربانی کے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کی طلوع صبح صادق سے

شروع ہوتا ہے اس سے پہلے رمی جائز نہیں ہے اور یہ وقت یعنی طلوع فجر کے بعد سے طلوع آفتاب تک کا وقت بُرائی و کراہت کے ساتھ جواز کا وقت ہے کیونکہ اس میں بلا ضرورت سنت ترک ہوتی ہے اور جواز کا آخری وقت اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تک ہے اور اس پہلے دن میں رمی کا مسنون وقت آفتاب طلوع ہونے سے شروع ہو کر

۱۔ بدائع ۳۔ شرح اللباب ۳۔ بدائع وغیرہ ۲۔ باب شرح وغنیہ لمقطا ۳۔ ہدایہ فی کتاب الاضیاع وغنیہ ۴۔ ش

زوال تک ہے اور مباح وقت یعنی بلا کراہت جواز کا وقت زوال آفتاب سے مغرب تک ہے اور کراہت کے ساتھ جواز کا وقت مغرب سے شروع ہو کر اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تک ہے، اگر کسی عذر کی وجہ سے اس وقت میں رمی کرے تو مکروہ نہیں اور اگلے دن تک مؤخر کیا تو اس پر دم واجب ہوگا اور ایام رمی میں کسی دن اس کو قضا کرنا لازم ہوگا۔

(۲) قربانی کے دوسرے اور تیسرے دن یعنی گیارہویں و بارہویں ذی الحجہ کو تینوں حجرات پر رمی کرنے کا وقت جواز زوال آفتاب سے شروع ہوتا ہے زوال سے پہلے مشہور قول یعنی ظاہر الروایت کی بنا پر جائز نہیں ہے اور چہرہ اصحاب متون و شروح و فتاویٰ اسی پر ہیں اور یہی درست ہے اور آخری وقت اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تک ہے ان دنوں میں رمی کا مسنون وقت زوال سے غروب آفتاب تک ہے اور مغرب سے طلوع فجر سے پہلے تک کا وقت مکروہ ہے (لیکن اگر عذر سے ہو تو مکروہ نہیں ہے، مؤلف) اور جب فجر طلوع ہوگئی تو ایام ابو حنیفہ کے نزدیک رمی کا وقت ادا جاتا رہا اور اس کا وقت قضا بالاتفاق ایام تشریق کے آخر تک باقی رہے گا پس اگر ہر روز رمی کو اس کی ادا کے مبینہ وقت سے مؤخر کر دیا تو اس پر قضا اور جزا دونوں لازم ہوں گے اور قضا کا وقت چوتھے روز کا آفتاب غروب ہونے پر فوت ہو جائے گا (اور اب صرف جزا یعنی دم واجب ہوگا، مؤلف)۔

(۳) چوتھے روز یعنی تیرہ ذی الحجہ کو تینوں حجروں پر رمی کرنے کا وقت صبح صادق سے مغرب تک ہے لیکن زوال سے پہلے کا وقت مکروہ ہے اور زوال کے بعد سے غروب تک کا وقت مسنون ہے یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے اور اس روز کا آفتاب غروب ہونے ہی بالاتفاق ادا و قضا دونوں طرح کا وقت فوت ہو جائے گا بخلاف ما قبل کے ایام کے سہے پس اس سے ظاہر ہوا کہ رمی کے لئے ادا کا وقت بھی ہے اور قضا کا بھی سہے پس قربانی کے پہلے دن میں رمی کے ادا کے طور پر جائز ہونے کا وقت اس دن کی صبح صادق سے شروع ہو کر اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تک ہے حتیٰ کہ اگر رمی کو مؤخر کیا یہاں تک کہ اگلے دن کی صبح طلوع ہوگئی تو ایام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر دم لازم ہوگا اور اگر قربانی کے پہلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے رمی کی تو بالاتفاق وہ رمی صحیح نہیں ہوگی اور اس رمی کا وقت تین طرح پر ہے مکروہ و مسنون و مباح، پس اس دن کی طلوع فجر کے بعد سے سورج طلوع ہونے تک اور سورج غروب ہونے کے بعد سے اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تک یہ دو وقت مکروہ ہیں اور اگر کسی عذر کی وجہ سے ان وقتوں میں رمی کرے تو کوئی کراہت نہیں ہے پس ضعیف لوگوں کے لئے اس روز طلوع ہونے سے پہلے اور سورج غروب ہونے کے بعد رات میں رمی کرنے میں کوئی بُرائی و کراہت نہیں ہے اور اس دن کا سورج طلوع ہونے سے زوال آفتاب تک کا وقت مسنون ہے اور زوال آفتاب سے غروب آفتاب تک کا وقت مباح ہے اور دوسرے اور تیسرے دن میں رمی کے ادا کے طور پر جواز کا وقت زوال آفتاب سے اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے تک کا وقت ہے پس ان دنوں میں زوال سے پہلے

سہے لباب و شرح تفرقا و شری فی غیہ وغیرہ سہے لباب و شرح وغیرہ سہے لباب و شرح وغیرہ سہے لباب و شرح وغیرہ

رمی کرنا جائز نہیں ہے اور ان دونوں دنوں میں مسنون و مکروہ دو طرح کا وقت (اداہے) پس زوال آفتاب سے غروب آفتاب تک مسنون وقت ہے اور غروب کے بعد سے اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے تک مکروہ وقت ہے اور جو کچھ روزِ رمی کے ادا کے جواز کا وقت فجر طلوع ہونے سے مغرب تک ہے اس میں بھی مسنون و مکروہ دو طرح کا وقت ہے زوال سے پہلے کا وقت مکروہ ہے اور زوال سے مغرب تک کا وقت مسنون ہے سہ پہس اگر کسی نے ہر روز کی رمی کو اس کے جواز ادا کے مقررہ وقت سے مؤخر کر دیا تو اس پر قضا اور جزا یعنی دم دونوں لازم ہوں گے اور جو کچھ دن کا آفتاب غروب ہونے ہی قضا کا وقت فوت (ختم) ہو جائے گا (اور صرف دم واجب ہوگا، مؤلف) سہ اور اگر تمام دنوں کی رمی حرام کو چوتھے دن تک مؤخر کر دیا تو ان کو ایام و حجرات کی ترتیب سے رمی کرے کیونکہ ایام تشریق سب کے سب رمی کا وقت ہیں پس وہ ان کو مسنون طریقہ پر ترتیب وار قضا کرے اور ایام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر ایک ہی دم واجب ہے کیونکہ جایات ایک ہی جنس میں جمع ہوتی ہیں پس ان کے متعلق ایک ہی کفارہ واجب ہوگا اور اگر ان کو قضا نہ کیا یہاں تک کہ ایام تشریق کے آخری دن یعنی رمی کے چوتھے روز کا آفتاب بھی غروب ہو گیا تو رمی کا وقت گزر جانے کی وجہ سے رمی کا قضا کرنا اس سے ساقط ہو گیا اور بالاتفاق اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا سہ پہس اگر کسی نے قربانی کے پہلے یا دوسرے یا تیسرے دن کی رمی نہیں کی تو اسی دن کے بعد آنے والی رات میں رمی کر لے اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہے البتہ ترکِ سنت کی وجہ سے مکروہ و برائی کا مرکب ہوگا جبکہ اس کو کوئی عذر نہ ہو، اگر عذر سے ایسا کیا تو مکروہ بھی نہیں ہے اور اگر گیارہویں یا بارہویں یا تیسریوں شب کو اس شب کے بعد آنے والے دن کی رمی کی تو صحیح نہیں ہے کیونکہ ایام حج میں راتیں گزرے ہوئے دن کے تابع ہیں آنے والے دن کے تابع نہیں ہیں پس قربانی کے دوسرے دن کی رمی تیسرے دن سے پہلے کی رات میں جائز ہے اور اس رات میں تیسرے دن کی رمی جائز نہیں ہے جیسا کہ وقوف عرفہ دسویں ذی الحجہ کی شب میں جائز ہے اور اس رات میں دسویں ذی الحجہ کے دن کے افعال حج یعنی وقوف مزدلفہ و رمی وغیرہ جائز نہیں ہیں، اور اگر ایام رمی میں سے کسی دن کی رمی اس دن کے بعد والی رات میں بھی نہ کی تو بالالاتفاق آنے والے دن میں ترتیب وار قضا کے طور پر رمی کرے اور ایام صاحب کے نزدیک اس پر کفارہ یعنی دم بھی واجب ہے اور اگر تمام دنوں کی رمی چوتھے دن تک مؤخر کی تو ان سب کو بالالاتفاق چوتھے دن (ترتیب وار) قضا کرے اور ایام صاحب کے نزدیک اس پر جزا لازم ہوگی اور اگر چوتھے دن بھی قضا نہ کیا یہاں تک کہ اس دن کا آفتاب غروب ہو گیا تو رمی کی قضا کا وقت فوت ہو گیا اور اس پر بالالاتفاق ایک دم واجب ہوگا اور یہ رات اپنے سے پہلے دن کے تابع نہیں ہے بخلاف اس سے پہلے کے ایام حج کی راتوں کے کہ وہ اپنے سے پہلے دن کے تابع ہوتی ہیں لہذا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کسی نے چوتھے دن کے علاوہ کسی اور دن میں رمی کو مؤخر کر دیا تو اس دن کے متصل بعد والی رات میں رمی کر لے اور یہ ادا کھلانے کی کیونکہ وہ رات اپنے سے پہلے دن کے تابع ہے اور (بلاعذر) ایسا کرنا ترکِ سنت

لے غنیمت و کوش و فتح و لباب و شرمہ ملحقاً ۱۰ لباب و شرمہ و ش و غنیمت و مخ ۳ بحر ۴ لباب و شرمہ و ش و غنیمت -

کی وجہ سے مکروہ ہے اور اگر اس رات میں رمی نہ کی اور اگلے دن تک مؤخر کر دیا تو وہ اس دن میں رمی کر لے یہ قضا کہلائے گی اور اس پر جزا بھی لازم ہوگی اور اسی طرح تمام دنوں کی رمی کو چوتھے دن کے غروب سے پہلے تک مؤخر کر دیا تو قضا کہلائے گی اور ایک دم واجب ہوگا اور اگر چوتھے دن کا آفتاب غروب ہو گیا اور رمی نہیں کی تو اب رمی کرنا اس سے ساقط ہو گیا اور صرف ایک دم اس پر لازم ہوگا۔

مکان رمی قربانی کے پہلے دن رمی کرنے کی جگہ صرف جمرہ عقبہ ہے اور رمی کے باقی تین دن میں رمی کی جگہ تینوں جمرات یعنی جمرہ اولیٰ و وسطیٰ و عقبہ ہیں، ان تمام رمی جمرات میں کنکری کے گرنے کی جگہ کا اعتبار ہوگا کنکری مارنے والے کی جگہ کا اعتبار نہیں ہوگا یہاں تک کہ اگر کسی نے بہت دور سے کنکری پھینکی اور وہ جمرہ کے نزدیک جاگری تو جائز ہے اور اگر جمرہ کے نزدیک نہیں گری تو وہ جائز نہیں ہے لیکن اگر وہ جمرہ کی جگہ کے قریب گری تو جائز ہے کیونکہ جو جگہ مکان جمرہ کے قریب ہے وہ اس کے تابع ہونے کی وجہ سے جمرہ کے حکم میں ہے سہ اور جمرہ اولیٰ مسجد خیف کی جانب ہے اور جمرہ وسطیٰ جمرہ اولیٰ کی جانب ہے اور آخری جمرہ (جو کہ مکہ مکرمہ کی طرف ہے) جمرہ عقبہ ہے سہ

(فائدہ: جمرات کا فاصلہ) مسجد خیف کے باب کبیر سے جمرہ اولیٰ کا فاصلہ ۱۲۵۴ ذراع (ایک ہزار دو سو چوبیس ذراع و سدس ذراع) ہے اور جمرہ اولیٰ سے جمرہ وسطیٰ کا فاصلہ ۲۷۵ ذراع (دو سو پچھتر ذراع) ہے اور جمرہ وسطیٰ سے جمرہ عقبہ تک ۲۰۸ ذراع (دو سو آٹھ ذراع) ہے۔ قسطلانیؒ نے شرح بخاری میں فرقانیؒ مالکیؒ سے اسی طرح روایت کیا ہے اور کتب شافعیہ میں اسی طرح مذکور ہے سہ زرقانیؒ نے بھی شرح موطا مالکؒ میں اسی طرح ذکر کیا ہے لیکن زرقانیؒ نے یہ زیادہ کیا ہے کہ ان سب کو ذراع جدید کے ساتھ اعتبار کیا جائے اھ واضح ہو کہ ذراع شرعی ذراع جدید سے ۱/۲ حصہ کم ہے سہ

شرائط رمی رمی کی شرطیں آٹھ ہیں اور وہ یہ ہیں: (۱) کنکریوں کو پھینکا جائے، جمرہ کی جگہ پر رکھنا جائے پس اگر کسی نے کنکریوں کو جمرہ کی جگہ پر رکھ دیا تو یہ جائز نہیں کیونکہ اس کو رمی یعنی پھینکنا نہیں کہیں گے سہ اور جس کو نثار (نچھاور) کرنا کہا جائے رمی نہ کہا جائے وہ بھی صحیح نہیں ہے سہ اور کنکری کو جمرہ پر ڈال دیا تو جائز ہے کیونکہ یہ بھی رمی ہی کی ایک قسم ہے لیکن یہ طریقہ مکروہ ہے کیونکہ اس میں مسنون طریقہ کا ترک ہے سہ ڈال دینے کا مطلب اپنے قدموں کی طرف ڈال دینا ہے سہ (تین ہاتھ یا اس سے زیادہ دور سے کنکری پھینکنا رمی کہلاتا ہے تین ہاتھ سے کم فاصلہ سے کنکری پھینکنا ڈالنا (طرح) کہلاتا ہے اور بالکل جمرہ کے قریب ہو کر اس جگہ کنکری رکھ دینا وضع (رکھ دینا) کہلاتا ہے، مؤلف)

(۲) اپنے ہاتھ سے رمی کرنا، پس کمان وغیرہ یا پاؤں سے رمی کرنا جائز نہیں ہے سہ

(۳) کنکری کا جمرہ کے متصل یا اس کے قریب کرنا اور دوڑ کر گرنے کی تو جائز نہ ہوگی سہ محل رمی (یعنی کنکری پھینکنے

سہ ش سہ بدائع سہ ع و در سہ ش و حیات سہ حیات سہ باب و شرمہ وغنیہ و حیات سہ غنیہ۔

سہ باب و شرمہ و شرمہ فی البحر و الغنیہ سہ بحر و بدایہ سہ مخ و غنیہ سہ باب و شرمہ و غنیہ و حیات۔

ستونوں کی جڑ کے آس پاس یا اس کے قریب گریں پس اگر ستون کی جڑ سے تین ہاتھ سے کم فاصلہ پر گریں تو قریب سمجھی جائیں گی، اگر کوئی کنکری تین ہاتھ یا اس سے زیادہ فاصلہ پر گرے تو وہ دُور سمجھی جائے گی اور جائز نہ ہوگی اس کا اعادہ کرے ورنہ حرام لازم ہوگا اگر کوئی کنکری ستون کی چوٹی یا بیچ کے طاق وغیرہ میں تین ہاتھ یا اس سے اوپر بلندی پر لٹک کر رہ گئی تو وہ رمی جائز نہ ہوگی اس کا اعادہ کرے ورنہ حرام لازم ہوگی اور اگر ستون میں جڑ سے تین ہاتھ سے کم بلندی پر لٹک کر رہ گئی تو وہ نزدیک سمجھی جائے گی اور جائز نہ ہوگی۔ اکثر حاجیوں کو دیکھا گیا ہے کہ ستونوں کو اتنے زور سے کنکریاں مارتے ہیں کہ ستون کو لگ کر ستون کی جڑ سے تین ہاتھ یا اس سے زیادہ دُور جا گرتی ہیں یہ جائز نہیں کیونکہ ستون کو لگنا معتبر و ضروری نہیں بلکہ ستون کی جڑ کے متصل یا اس سے تین ہاتھ سے کم فاصلہ پر گرنا ضروری و معتبر ہے اگرچہ ستون کو نہ لگے اس کا بہت خیال رکھنا چاہئے۔

(ایک شبہ کا ازالہ) اوپر بیان کیا گیا ہے کہ اگر کنکری ستون کے اوپر جڑ سے تین ہاتھ یا اس سے زائد بلندی پر لٹک گئی تو جائز نہیں اس پر ایک شبہ پیدا ہوتا ہے کہ جو کنکریاں ستون کی جڑ میں پڑنے پڑنے ستون کی جڑ سے تین ہاتھ یا اس سے زیادہ اونچا ٹیلہ بن گیا ہو تو اس پر جو کنکریاں پڑیں گی وہ بھی ستون کی جڑ سے دُور سمجھی جاتی اور جائز نہ ہونی چاہئیں۔ اس کا جواب یہ ہے اس صورت کو ستون پر لٹکنے والی کنکریوں پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ ستون پر لٹکنے والی کنکریاں غیر محل اور غیر چیز پر ٹھہر گئی ہیں بخلاف اس کے جو جڑ میں پڑنے پڑنے اپنے صمغ محل پر جمع ہو کر ٹیلہ بن گئی ہیں یہ اپنی جگہ پر آپس میں اتصال کی وجہ سے گویا جڑ کے قریب ہی اعتبار کی جائیں گی۔ دوسری طرح یوں سمجھ لیجئے کہ اگر یہ علامت کے ستون نہ ہوں اور عین ستون کی جگہ پر کنکریاں جمع ہو کر ٹیلہ بن جائے اور اس کی چوٹی تین ہاتھ یا اس سے زیادہ بلند ہو جائے تو یہ کنکریاں دُور نہ سمجھی جائیں بلکہ نیچے والی کنکریوں کے اتصال کی وجہ سے نیچے پڑی ہوئی کنکریوں میں ہی شامل ہوں گی اور جائز نہ ہوں گی لہ

(۴) کنکری کا جمرہ میں پھینکنے والے کے فعل سے گرنا پس اگر کنکری کسی آدمی کی پشت یا محل (سواری کا کجاہ) پر جا کر ٹھہر گئی پھر حامل نے اس کو گرا یا یا آدمی یا جانور کی حرکت سے گر گئی تو جائز نہیں ہوگی اور اس کنکری کا اعادہ واجب ہوگا اسی طرح جس شخص پر کنکری جا پڑی تھی اگر وہ اس کو اٹھا کر رمی کرے یا جمرہ پر ڈال دے یا رکھ دے تو بھی جائز نہ ہوگی، لیکن اگر اس شخص کی حرکت کے بغیر خود بخود لڑھک کر جمرہ کے قریب گر پڑے تو وہ رمی جائز نہ ہو جائے گی لہ اور اگر دور گرے تو جائز نہ ہوگی لہ اور اگر یہ معلوم ہو سکے کہ وہ کنکری جمرہ کی جگہ میں خود گری ہے یا اس شخص یا جانور کے جھٹکنے یا حرکت کرنے سے گری ہے جس پر وہ کنکری گری تھی تو اس میں اختلاف ہے اور احتیاط اس میں ہے کہ اختلاف سے بچنے کے لئے اس کنکری کا اعادہ کرے اور اسی طرح اگر کسی نے رمی کی اور اس کو کنکری کے اس کی جگہ میں گرنے کے متعلق شک ہے تو احتیاط اس کنکری کا اعادہ کر لے لہ (یعنی اس کی جگہ ایک اور کنکری پھینکے، مؤلف)۔

(۵) ہر حجرہ پر ساتوں کنکریاں علیحدہ علیحدہ مارنا، اگر ایک سے زیادہ یا ساتوں کنکریاں ایک ہی دفعہ میں ماریں تو ایک کنکری شمار ہوگی اور سنت کی مخالفت نہ کی وجہ سے اس کا یہ فعل مکروہ بھی ہوگا اور کرمانی میں ہے کہ اگر سب کنکریاں ایک ساتھ ماریں لیکن حجرات کی جگہوں پر متفرق ہو کر یعنی الگ الگ جگہ پر گریں تو جائز ہے جیسا کہ حد کے کوڑوں کو ایک ضرب میں جمع کرنا جائز ہے اور اگر ایک ہی جگہ پر گریں گی تو جائز نہیں ہوگا اور امام مالک وشافعی و احمد رحمہم اللہ نے کہا ہے کہ خواہ متفرق طور پر گریں یا ایک ہی جگہ پر گریں ہر حال میں ایک ہی کنکری شمار ہوگی اس لئے کہ حاجی سات دفعہ کنکریاں مارنے پر مامور ہے ہمارے اصحاب کی مشہور کتابوں میں بھی ائمہ ثلاثہ کی طرح ہی مطلق طور پر عدم جواز ہی مذکور ہے یعنی خواہ ایک ہی جگہ گریں یا متفرق جگہ پر صورت میں ایک ہی کنکری شمار ہوگی لہٰذا پس اس کو چھ کنکریاں اور پھینکنی ہوں گی لہٰذا یعنی اس پر لازم ہے چھ کنکریاں اور علیحدہ علیحدہ پھینکے لہٰذا

(۶) رمی خود کرنا، قادر ہونے کے باوجود بلا عذر رمی میں نیابت یعنی کسی دوسرے سے رمی کرنا جائز نہیں ہے البتہ عذر کی صورت میں نیابت جائز ہے پس کسی مریض کی طرف سے اس کے امر سے یا غشی والے (بے ہوش) کی طرف سے اس کے امر سے یا اس کے امر کے بغیر یا نا سمجھ بچہ یا نیم پاگل یا مجنون کی طرف سے کوئی دوسرا شخص رمی کرے تو جائز ہے اور افضل یہ ہے کہ کنکری اس شخص کے ہاتھ پر رکھ دی جائے اور وہ خود اس کو حجرہ پر پھینک دے یا اس کا ساتھی اس کے ہاتھ کو پکڑ کر پھینک دے اور اگر ان کی طرف سے کوئی دوسرا شخص کنکریاں مارے تب بھی جائز ہے اگر رمی کرنے کے بعد وقت کے اندر معذور کا عذر زائل ہو جائے تو وہ رمی کا اعادہ نہ کرے اور مریض کے علاوہ ان میں سے باقی کسی پر فدیہ (جزا بھی لازم نہیں ہوگا اگرچہ اس کی طرف سے رمی بالکل نہ کی گئی ہو لیکن مریض نے اگر رمی نہ کی اور نہ ہی کسی نے اس کے امر سے اس کی طرف سے رمی کی تو اس پر فدیہ لازم ہوگا کیونکہ مریض کو شعور حاصل ہے اور وہ اس قابل ہے کہ اس کو آگاہ کیا جائے اور اس سے اجازت لی جائے پس مریض کی طرف سے اس کی اجازت کے بغیر رمی کرنا جائز نہیں ہے بخلاف بیہوشی والے شخص کے کہ اس کو ہرگز شعور نہیں ہے اور یہ تفصیل اچھی ہے جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے اور مریض سے مطلق طور پر مریض مراد نہیں ہے بلکہ مریض کی حد یہ ہے کہ اگر مریض ایسا ہو کہ بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکتا ہو تب اس کی طرف سے دوسرا شخص رمی کرے کیونکہ وہ سوار ہو کر رمی نہیں کر سکتا اور نہ ہی کوئی دوسرا شخص اٹھا کر اس کو رمی کر سکتا ہے اس لئے کہ اس کو رمی کرنا دشوار ہے یا اس کو رمی کرنے سے ضرر پہنچے گا پس اگر مریض کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکتا ہو تو ایسا ہو کہ اس کو سوار ہو کر یا کسی دوسرے آدمی کے اٹھا لینے سے رمی کے لئے حاضر ہونے کی قدرت ہے اور وہ اس طرح شدید ضرر لاحق ہوئے بغیر رمی کرنے پر قادر ہے اور اس کو مرض کی زیادتی یا دیر میں صحت ہونے کا خوف بھی نہیں ہے پس ایسے شخص کی طرف سے رمی کیلئے نیابت جائز نہیں ہے لیکن اگر کوئی سواری یا اٹھانے والا شخص نہ ملے تو اس کے لئے نیابت جائز ہے کہ خلاصہ یہ ہے کہ جو شخص کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکتا ہو اور حجرات تک پیدل یا سوار ہو کر آنے میں سخت تکلیف ہو یا مرض میں

زیادتی یا دیر میں صحت ہونے کا خوف ہو یا سواری یا اٹھانے والا شخص نہ لے تو وہ شخص معذور ہے اور اس کی طرف سے دوسرا شخص رمی کر سکتا ہے اور اگر یہ مذکورہ عذرات نہ ہوں تو خود رمی کرنا ضروری ہے اس کے لئے نیابت جائز نہیں ہے (مؤلف) رمی کے یہ احکام مرد و عورت دونوں کے لئے یکساں ہیں لیکن عورت کے لئے رات کو رمی کرنا افضل ہے پس عورت کے لئے بھی بلا عذر رمی میں نیابت جائز نہیں ہے ۱۷

(تنبیہ) یہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ فقہانے عورت اور بیمار اور ضعیف آدمی کے لئے ہجوم کے خوف کو عذر قرار دیتے ہوئے قربانی کے دن طلوع شمس سے پہلے رمی کر لینا یا پہلے تین دن رمی کو رات تک کے لئے مؤخر کرنا یعنی رات میں رمی کرنا اور جو تھے دن زوال سے پہلے رمی کر لینا جائز کہا ہے ان کی طرف سے نیابت کو عدم ضرورت کی وجہ سے جائز قرار نہیں دیا پس اگر یہ لوگ ہجوم کے خوف کی وجہ سے خود رمی نہیں کریں گے تو ان پر فردیہ (جزا) لازم ہو جائے گی، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۱۸

(۱۷) کنکریوں کا جنس زمین سے ہونا، خواہ پتھر کی ہوں یا کسی اور چیز کی ہوں یعنی جس چیز سے تمیم جائز ہے اس چیز کی کنکریوں سے رمی بھی جائز ہے پس پتھر، مٹی کا ڈھیلہ، لکی یا کچی اینٹ یا برتن کی ٹھیکریاں، گارے کی گولی، مٹی، چونا، گرو، گل، ارمی، پہاڑی نمک، سرمہ، گندھک، ہڑتال، مردار، سنگ، ریت، یا مٹی کی ٹٹھی مگر ایک مٹھی ایک کنکری کے قائم مقام ہوگی، قیمتی پتھر مثلاً زبرجد، زمرد، بخش، بلور اور عقیق ان سب سے رمی کرنا جائز ہے، یا قوت اور فیروزہ سے رمی کرنے میں اختلاف ہے اور فقہانے کنکری کا جنس زمین سے ہونا مطلق بیان کیا ہے جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ان دونوں پتھروں سے بھی رمی کرنا جائز ہے کیونکہ یہ دونوں پتھر بھی زمین کی جنس سے ہیں ۱۹ اور بعض فقہانے کہا ہے کہ جنس زمین ہونے میں یہ قید لگائی جائے کہ وہ چیز ایسی ہو جس سے رمی کرنے میں حمرات کی استہانت (حقارت و ذلت) پائی جائے پس اس لحاظ سے قیمتی پتھروں سے رمی جائز نہیں ہوگی ۲۰ اور افضل یہ ہے کہ پتھر کی کنکریوں (چھوٹے ٹکڑوں) سے رمی کی جائے اور جو چیز جنس زمین سے نہیں ہے اس سے رمی کرنا جائز نہیں ہے پس سونا، چاندی، لوم، موتی، غنبر، مرجان، جواہر یعنی بڑے موتی، لکڑی اور سینگی وغیرہ سے رمی جائز نہیں کیونکہ یہ زمین کی جنس سے نہیں ہیں یا اس لئے کہ یہ نثار (نچھاور) کرنا ہے رمی کرنا نہیں ہے یا اس لئے کہ یہ حمرات کی عزت کرنا ہے اہانت (ذلت) نہیں ہے اور لکڑی اگرچہ جنس زمین سے ہے لیکن اس سے رمی جائز نہیں کیونکہ یہ جل کر راکھ ہو جاتی ہے جیسا کہ معدنی چیز آگ سے پگھل جاتی ہے۔ اور اوپر جو یہ کہا گیا ہے کہ جواہر یعنی بڑے موتیوں سے رمی جائز نہیں یہ اس لئے کہا ہے کہ بڑے موتی سے رمی کی جاسکتی ہے چھوٹے موتی رمی کی کنکری کے سائز میں نہیں ہوتے ورنہ چھوٹے اور بڑے موتی دونوں کا ایک ہی حکم ہے کہ ان سے رمی جائز نہیں ہے کیونکہ جنس زمین سے نہ ہونے کی علت دونوں میں پائی جاتی ہے ۲۱

اور خلاصہ یہ ہے کہ رمی کے بارے میں تین امور ملحوظ ہو سکتے ہیں یا تو محض رمی کا کحاذ کیا جائے یا رمی کے ساتھ استہانت

۱۷ شرح اللباب وغنیہ ۱۸ غنیہ زیارۃ ۱۹ باب وشرع ودروش وفتح وکجرومخ وغنیہ ملقطاً ۲۰ غنیہ

۲۱ باب وشرع ودروش وغنیہ وغیرہ ملقطاً۔

بھی ملحوظ ہوگی یا جس چیز سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رمی فرمائی ہے اس کو ملحوظ رکھا جائے گا۔ پس پہلی صورت میں جو اسرات سے بھی رمی جائز ہوگی اور دوسری صورت میں سنگینی اور بے قیمت لکڑی سے بھی رمی جائز ہوگی اور تیسری صورت میں محض پتھر سے رمی کرنا مخصوص ہوگا پس یہ اولیٰ ہوگا کیونکہ یہ زیادہ مقبول و پسندیدہ ہے اھ لے اور یہ بھی جواب دیا جاسکتا ہے کہ ماثور یہ ہے کہ شیطان کی حقارت و ذلت کے لئے رمی ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پتھر کی کنکریوں کے ساتھ رمی کا واقع ہونا اس پر بطریق دلالت یہ بات حاصل ہوتی ہے کہ جو چیز جنس زمین سے ہو اس سے رمی کرنا جائز ہے پس اس بنا پر دوسری اور تیسری صورت کا معالیک ساتھ ہونا مقبر ہے پس سنگینی اور لکڑی سے رمی کرنا جائز نہیں ہے اور نہ ہی چاندی اور سونے سے رمی جائز ہے لیکن اس سے لازم آتا ہے کہ فیروزہ اور یا قوت سے بھی رمی جائز نہیں ہونی چاہئے اس لئے آخری یعنی تیسری صورت ہی کو ترجیح دیکر ایجابی پس غور کر لیجئے ۲

(۸) رمی کے وقت کا ہونا ۳ اور وقت کی تفصیل بیان ہو چکی ہے پس رمی کے وقت سے پہلے رمی کرنا جائز نہیں ہے (مولف) اکثر عدد رمی کا کرنا یعنی سات کنکریوں میں سے چار یا زیادہ کنکریوں کا مارنا ۴ یہ رمی کا رکن ہے اس کی شرط رکن رمی نہیں ہے ۵ اگر کسی نے پوری سات کنکریاں نہیں ماریں بلکہ کم ماریں تو اگر چار یا زیادہ کنکریاں ماریں اور تین یا اس سے کم چھوڑ دیں تو اس پر جزا واجب ہوگی یعنی ہر کنکری کے بدلہ میں نصف صاع گندم دینا واجب ہوگا اور اس کی رمی صحیح و جائز ہو جائے گی کیونکہ اس کو رکن رمی حاصل ہو گیا اور اگر اکثر حصہ چھوڑ دیا یعنی تین یا اس سے کم کنکریاں ماریں اور چار یا زیادہ کنکریاں چھوڑ دیں تو اس کی رمی صحیح نہیں ہوگی اور یہ سمجھا جائے گا کہ گویا اس نے بالکل رمی نہیں کی پس اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ کل کنکریوں کے چھوڑ دینے پر دم واجب ہوتا ہے ۶ یہ پہلے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کی رمی کا بیان ہوا کیونکہ اس روز ایک ہی جمرہ کو سات کنکریاں ماری جاتی ہیں اور اگر باقی دنوں میں کچھ کنکریاں ترک کیں تو چونکہ ان میں اکیس اکیس کنکریاں مارتے ہیں اس لئے گیارہ اکثر ہیں اور دس اقل ہیں۔

رمی کے واجبات تین ہیں (۱) امام ابو عیسیٰ رحمہ اللہ کے نزدیک رمی کو حلق پر مقدم کرنا ۷ یعنی حلق رمی کے بعد کرنا ۸ پس رمی کے پہلے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کو جمرہ عقبہ کی رمی حلق سے پہلے کرنا امام احمد کے نزدیک واجبات رمی میں سے ہے خواہ وہ شخص مفرد ہو یا قارن یا متمتع ہو ۹ اس لئے کہ تین چیزوں میں ترتیب واجب ہے پہلے رمی کرے پھر ذبح کرے پھر حلق کرے لیکن مفرد پر ذبح واجب نہیں ہے تو اس کے حق میں دو چیزوں یعنی رمی اور حلق میں ترتیب ہونا واجب ہوا ۱۰

(۲) عدد رمی کے اکثر حصہ سے زائد کنکریاں مار کر تعداد پوری کرنا واجب ہے یعنی پہلے دن چار کنکریوں کے بعد تین کنکریاں

۱۱ فتح ۲ ش ۲ باب وغنیہ ۱۲ ایشا ۱۳ شرح اللباب ۱۴ باب وشرم ووجیات ۱۵ باب وشرم وغنیہ۔

۱۶ شرح اللباب ۱۷ باب وشرم من واجبات الحج ووجیات ۱۸ ش من واجبات الحج۔

مزید اگر سات پوری کرنا اور باقی دنوں میں گیارہ کنکریوں پر مزید دس کنکریاں مار کر اکیس پوری کرنا پس اگر کسی نے پہلے دن سات کنکریوں میں سے اقل حصہ یعنی تین یا کم کنکریاں ترک کیں یا باقی دنوں میں اکیس کنکریوں میں سے اقل حصہ یعنی دس کنکریاں ترک کیں تو کافی ہے لیکن ہر کنکری کے بدلہ میں صدقہ (نصف صاع گندم) دینا واجب ہے۔

(۳) رمی کا وقت ادا میں واقع ہونا اور اتنی تاخیر نہ کرنا کہ اس کا وقت قضا ہو جائے۔ وقت ادا و قضا دونوں کو شامل ہے پس رمی کا وقت ادا میں ادا ہونا اور وقت قضا میں مع کفارہ قضا کرنا واجب ہے پس اگر کسی نے کسی دن کی رمی ترک کر دی تو اس کو بعد والے دن میں مع کفارہ قضا کرنا واجب ہے اور جب ادا و قضا دونوں طرح کا وقت نکل جائے تو بالاتفاق اس سے رمی ساقط ہو جائے گی اور ترک رمی کی وجہ سے صرف ایک دم واجب ہوگا و اللہ اعلم بالصواب۔

(فائدہ) وقت کی تفصیل الگ بیان ہو چکی ہے اور وقت کو شرائط میں بھی شمار کیا گیا ہے۔ وقت کا شرائط میں سے ہونا اس بنا پر ہے کہ وقت سے پہلے رمی کرنا جائز و صحیح نہیں ہے اور واجبات میں اس لئے شمار کیا گیا ہے کہ جب رمی کی ادا و قضا کا وقت فوت ہو جائے تو بالاتفاق اس پر دم متعین ہو جائے گا یعنی رمی ساقط ہو کر صرف ایک دم واجب ہوگا اور یہ بھی وجہ ہے کہ رمی واجبات حج میں سے ہے اور واجب کی شرط بھی واجب ہی ہوتی ہے فافہم (مولف)

سنن و مستحبات رمی (۱) کنکریاں پھینکنے میں موالات (پے درپے) ہونا شرط نہیں ہے بلکہ سنتِ موکدہ ہے پس اس کا ترک کرنا یعنی ایک کے بعد دوسری کنکری مارنے میں زیادہ فاصلہ کرنا مکروہ ہے ۳۰ اگر کسی شخص نے دو کنکریاں یکے بعد دیگرے اس طرح پھینکیں کہ ایک کنکری خود اپنی طرف سے اور دوسری کنکری کسی دوسرے شخص کی طرف سے پھینکی تو جائز ہے لیکن ترک سنت کی وجہ سے مکروہ ہے پس اس کو چاہئے کہ پہلے تمام حمرات کی کنکریوں کی پوری تعداد اپنی طرف سے پھینکے پھر نیا بتا کسی دوسرے کی طرف سے پوری کنکریاں سب حمرات پر پھینکے ۳۱ یعنی قربانی کے پہلے دن دسویں ذی الحجہ کو پہلے اپنی طرف سے حجرہ عقبہ پر سات کنکریاں مارے پھر دوسرے شخص کی طرف سے نیا بتا سات کنکریاں مارے اور باقی تین دنوں میں پہلے اپنی طرف سے تینوں حمرات پر سات سات کنکریاں مارے پھر دوسرے شخص کی طرف سے تینوں حمرات پر سات سات کنکریاں مارے تاکہ کنکریوں اور تینوں حمرات کے درمیان موالات (پے درپے ہونا) ترک نہ ہو۔ ۳۲

(۲) تین دن میں تینوں جمروں کے درمیان ترتیب کا ہونا ہمارے اکثر فقہاء کے نزدیک سنت ہے ہی مختار ہے جیسا کہ صاحب بدائع و کرمانی و محیط و قنوی السراجیہ نے اس کی تصریح کی ہے اور ابن ہمام نے کہا ہے کہ میرے نزدیک قوی قول یہ ہے کہ حمرات میں ترتیب وار رمی کا ہونا سنت ہے واجب یا شرط نہیں ہے اور بعض فقہاء نے اس کو شرط کہا ہے جیسا کہ ائمہ ثلاثہ کا قول بھی یہی ہے پس پہلے رمی کے دن صرف حجرہ عقبہ کی رمی کرے اور باقی تین دن تینوں جمروں کی رمی اس ترتیب سے کرے کہ پہلے حجرہ اولیٰ کی رمی کرے پھر حجرہ وسطیٰ کی پھر حجرہ عقبہ کی۔ اگر کسی نے حجرہ عقبہ سے رمی شروع کی پھر حجرہ وسطیٰ پر

۳۰ غنیہ و حیات ۳۱ استفاد عن اباب و شرح و حیات ۳۲ لباب و شرح و حیات ۳۳ لباب و شرح و حیات ۳۴ غنیہ و حیات ۳۵ غنیہ و حیات ۳۶ غنیہ و حیات ۳۷ غنیہ و حیات ۳۸ غنیہ و حیات ۳۹ غنیہ و حیات ۴۰ غنیہ و حیات ۴۱ غنیہ و حیات ۴۲ غنیہ و حیات ۴۳ غنیہ و حیات ۴۴ غنیہ و حیات ۴۵ غنیہ و حیات ۴۶ غنیہ و حیات ۴۷ غنیہ و حیات ۴۸ غنیہ و حیات ۴۹ غنیہ و حیات ۵۰ غنیہ و حیات

رمی کی پھر حجرہ اولیٰ پر رمی کی جو کہ مسجد خیف کی جانب ہے پھر اسی روناس کو یاد آئے تو اس کے لئے حجرہ وسطیٰ و عقبہ کی رمی کا اعادہ کرنا ہمارے اکثر فقہاء کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے اگر اعادہ نہ کیا تب بھی اس کے لئے کافی ہے، بعض کے نزدیک ان دونوں کی رمی کا اعادہ کرنا واجب ہے اور اسی طرح اگر کسی نے حجرہ اولیٰ کی رمی کو ترک کر دیا اور باقی دونوں جمروں یعنی حجرہ وسطیٰ و عقبہ کی رمی کی تو وہ پہلے حجرہ اولیٰ کی رمی کرے اور پھر باقی دونوں جمروں کی رمی بھی علی الاختلاف سنت یا وجوب کے طور پر نئے سرے سے کرے پس اگر وہ صرف حجرہ اولیٰ کی رمی کر لے گا تب بھی ہمارے اکثر فقہاء کے نزدیک جائز ہے اور اگر کسی نے رمی کے دوسرے یا تیسرے یا چوتھے دن حجرہ وسطیٰ و حجرہ عقبہ کی رمی کی اور حجرہ اولیٰ کی رمی نہ کی تو اس کی قضا کے وقت یعنی دوسرے دن اگر تینوں جمروں کی ترتیب وار رمی کرے تو بہتر ہے اور اگر صرف حجرہ اولیٰ کی رمی قضا کرے تو جائز ہے کیونکہ ان میں ترتیب سنت ہے اور اس پر تاخیر کی وجہ سے سات صدقات (۳۳ صاع گندم) دینا واجب ہے، اور اگر کسی شخص نے ہر حجرہ پر تین تین کنکریاں ماریں تو وہ حجرہ اولیٰ پر مزید چار کنکریاں مارے پھر حجرہ وسطیٰ پر سات کنکریوں کا اعادہ کرے اور پھر حجرہ عقبہ پر سات کنکریوں کا اعادہ کرے، اور اگر ہر حجرہ پر چار چار کنکریاں ماریں تو وہ ہر حجرہ پر مزید تین تین کنکریاں مارے اور رمی کا نئے سرے سے اعادہ نہ کرے کیونکہ اکثر کنکریوں کے لئے کل کا حکم ہے اور گویا کہ اس نے دوسرے اور تیسرے حجرہ کو پہلے حجرہ کے بعد ترتیباً ان کنکریاں ماریں ہیں اور اگر نئے سرے سے اعادہ کرے تو افضل ہے تاکہ رمی اکمل طریقہ پر ادا ہو جائے۔ اور آیام محمد سے روایت ہے کہ اگر کسی شخص نے (اکیس کنکریاں لیکر) تینوں جمروں کی رمی کی اس کے بعد دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں چار کنکریاں بچی ہوئی ہیں اور وہ نہیں جانتا کہ یہ کونسے حجرہ سے بچ گئی ہیں تو وہ ان کو حجرہ اولیٰ پر رمی کرے اور باقی دو کی پوری رمی نئے سرے سے کرے کیونکہ احتمال ہے کہ وہ حجرہ اولیٰ سے بچ گئی ہوں یعنی اس کو کم لگائی گئی ہوں اس لئے اس کی باقی دو جمروں کی رمی جائز نہیں ہوگی (گویا پہلے حجرہ تین کنکریاں لگی ہیں جو کہ قلیل ہیں اس لئے باقی دو جمروں کی کنکریاں کا عدم ہو گئیں، مؤلف) اور اگر اس کے ہاتھ میں آخر میں تین کنکریاں بچ گئیں ہوں تو تینوں حرات پر ایک ایک کنکری پھینکے اور اگر ایک یا دو کنکری بچی ہو تو ہر حجرہ پر ترتیباً ایک ایک کنکری پھینکے اور نئے سرے سے رمی نہ کرے اس لئے کہ اکثر کے لئے کل کا حکم ہے اور اس نے ہر حجرہ کے اکثر عدد کی رمی کر لی ہے اھ۔ پس اگر ایک کنکری بچ گئی اور اس کو معلوم نہیں کہ کون سے حجرے سے بچی ہے تو وہ ہر حجرہ پر ایک ایک کنکری کا اعادہ کرے تاکہ یقین کے ساتھ اس وجوب سے عہدہ برآ ہو جائے اھ۔ اور مناسب حسن میں ہے کہ اگر کسی شخص نے حجرہ اولیٰ پر ایک کنکری ماری پھر حجرہ وسطیٰ پر ایک کنکری ماری پھر حجرہ عقبہ پر ایک کنکری ماری پھر واپس لوٹا اور ایک کنکری تینوں جمروں کو ترتیب وار ماری اسی طرح ہر دفعہ واپس لوٹ کر ہر ایک حجرہ کو ترتیب وار ایک ایک کنکری ماریا یا یہاں تک کہ ہر حجرہ پر سات سات کنکریوں کی رمی تو اس صورت میں حجرہ اولیٰ پر اس کی رمی پوری ہو گئی (اس لئے اس پر مزید کسی کنکری کا اعادہ نہ کرے) اور حجرہ وسطیٰ پر چار کنکریاں ہو گئیں اس لئے تین کنکریاں اور متوازن پھینک کر سات پوری کر دے اور حجرہ عقبہ پر

اھ باب و شرح و فتح و غنیہ ملتقطاً اھ غنیہ عن البکیر و فتح۔

اس کی ایک کنکری کی رمی صحیح ہوئی ہے اس لئے اس پر چھ کنکریوں کا اعادہ کرے سات پوری کرے، محیط میں اسی طرح ہر سہ (اس کی وجہ یہ ہے کہ جب پہلے جمرہ کی چار کنکریاں ہو گئیں تو بلا کثر حکم اکل کے مصداق اس جمرہ کی رمی کارکن ادا ہو گیا اس کے بعد دوسرے جمرہ کی کنکریاں ترتیب کے لحاظ سے اب شروع ہوں گی اس سے پہلے کی رمی کا عدم ہو جائے گی اور پہلے جمرہ کی چوتھی کنکری کے بعد دوسرے جمرہ کی کنکری پہلی ہوگی اور جب پہلے جمرہ کی سات پوری ہو جائیں گی تو دوسرے جمرہ کی چار کنکریاں ہو جائیں گی اور اب اس کے بعد تیسرے جمرہ کی رمی بھی حساب میں لگ جائیگی اور وہ ایک ہی کنکری ہوگی اس سے پہلے کی رمی کا عدم قرار پائے گی۔ فافہم مؤلف)

(۳) رمی کرنے کے لئے جمرہ کے پاس کھڑا ہوتے وقت کسی خاص جہت کی طرف کھڑا ہونا شرط نہیں ہے پس جہات اربعہ میں سے جس جہت کی طرف بھی کھڑے ہو کر رمی کرے گا رمی صحیح ہو جائے گی لیکن مستحب یا سنت یہ ہے کہ جمرہ اولیٰ کے پاس اس طرح کھڑا ہو کہ جمرہ کے ستون کا اکثر حصہ اس کے داہنی طرف رہے اور تھوڑا حصہ بائیں طرف رہے اور دوسرے جمرہ یعنی جمرہ وسطیٰ کے پاس بھی جمرہ اولیٰ ہی کی طرح کھڑا ہو لیکن یہاں بائیں طرف اور زیادہ میلان ہو، ان دونوں کے پاس قبلہ کی طرف منھ کر کے کھڑا ہو، یعنی اس طرح کھڑا ہو کہ جمرہ اس کے سامنے اس کے اور قبلہ کے درمیان میں ہو۔ بائیں طرف ہیٹ کر کھڑا ہونے میں مصلحت یہ ہے کہ جمرہ کے ساتھ اس کا حقیقی سامنا نہ ہو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسا فعل پسند نہیں فرماتے تھے جس میں شرک کا کوئی بھی شائبہ ہو اور جمرہ عقبہ کے پاس بطن وادی میں اس طرح کھڑا ہو کہ منیٰ اس کے داہنی طرف ہو اور کعبہ معظمہ اس کے بائیں طرف اور جمرہ اس کے سامنے ہو اور روزانہ کی رمی میں تینوں جمروں کے پاس اسی مذکورہ بالا طریقہ کے مطابق کھڑا ہونا سنت یا مستحب ہر سہ (۴) قیام وغیرہ کسی مخصوص حالت پر ہونا بھی رمی کے لئے شرط نہیں ہے اگرچہ کھڑے ہو کر کنکریاں مارنا افضل و اکمل ہے اگر کسی نے زمین پر یا سواری پر بیٹھا ہونے کی حالت میں کنکریاں ماریں تو جائز ہے سہ پس سوار ہو کر تمام حجرات کی رمی کرنا جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ رمی کے تمام ایام میں جمرہ عقبہ کو سوار ہو کر رمی کرنا اور باقی ہر دو حجرات پر یا پیادہ کھڑا ہو کر رمی کرنا افضل ہے سہ اور اس بارے میں اصول یہ ہے کہ جس رمی کے بعد دعا وغیرہ کے لئے ٹھہرنا ہے وہ رمی یا پیادہ کرنا افضل ہے اور یہ وقوف ہر اس رمی کے بعد ہے جس کے بعد دوسری رمی کرنا ہے پس جس رمی کے بعد اور رمی نہیں ہے یعنی جمرہ عقبہ کی رمی کہ اس کے بعد دعا کے لئے ٹھہرنا نہیں ہے پس اس کی رمی سوار ہو کر کرنا افضل ہے اور یہ تفصیل امام ابو یوسف کے قول پر ہے سہ اور یہ صاحب ہدایہ و کافی و بدائع وغیرہم بہت سے مشائخ کا مختار ہے سہ اور امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کا قول فتاویٰ قاضی قاضی کی روایت کے مطابق یہ ہے کہ تمام حجرات پر کل ایام کی رمی سوار ہو کر کرنا افضل ہے اور فتاویٰ ظہیریہ کی روایت کے مطابق ہر جمرہ پر ہر روز یا پیادہ رمی کرنا افضل ہے پس اس سے یہ حاصل ہوا کہ اس مسئلہ میں تین اقوال ہیں اور فتح القدیر میں فتاویٰ ظہیریہ کی

سہ ع وغیرہ سہ باب وشرمہ ملتقطاً من صفۃ الرمی وشرائط وبتزیادۃ عن حیات سہ باب وشرمہ من شرائط الرمی۔

سہ باب فی صفۃ الرمی وشرمہ وبتزیادۃ عن حیات سہ باب وشرمہ من شرائط الرمی۔

روایت کو ترجیح دی ہے کیونکہ رمی کا پیدل چل کر کرنا تواضع اور خشوع و خضوع کے زیادہ قریب ہے خصوصاً اس زمانہ میں کیونکہ عام مسلمان تمام حجرات پر تمام ایام کی رمی میں پیدل چلتے ہیں پس عام لوگوں کے ہجوم میں سوار ہو کر رمی کرنے میں دوسروں کو تکلیف پہنچانے سے بچ نہیں سکتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سوار ہو کر رمی کرنا اس لئے تھا کہ لوگوں کو آپ کا فعل اچھی طرح ظاہر ہو جائے تاکہ لوگ آپ کے فعل کی اقتداء کریں جیسا کہ آپ کے سوار ہو کر طواف کرنے میں بھی یہی مصلحت تھی اھ ۱۔

بحر الرائق میں ہے کہ اگر یہ کہا جائے کہ آخری روز میں صرف حجرۃ عقبہ کی رمی سوار ہو کر کرنا افضل ہے اور اس کے علاوہ باقی دو جہروں کو اس روز اور سب جہروں کو اس سے پہلے کے ایام میں پیادہ یا رمی کرنا افضل ہے تو یہ ایک بادل بات ہے کیونکہ عام عادت کے مطابق وہ اس وقت مکہ مکرمہ کی طرف جانے والا ہے اور اکثر لوگ سوار ہو کر مکہ مکرمہ کو جا رہے ہوتے ہیں اس لئے سوار ہو کر آخری حجرہ کی رمی کرنے میں کسی کو ایذا نہیں ہوگی معہذا اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع بھی حاصل ہو جائیگا علامہ شامی لکھتے ہیں کہ اس زمانہ میں آخری دن کی حجرۃ عقبہ کی رمی کے بعد اس کا سوار ہونا دشوار ہے اکثر ایسی صورت میں کثرت ہجوم کے باعث وہ اپنے محل (سواری) سے بھٹک جائے گا پس اگر یوں کہا جائے کہ آخری روز تمام حجرات کی رمی سوار ہو کر کرے تو یہ بھی اس کے لئے ایک دلیل ہے کیونکہ اس طرح اس کو تمام حجرات پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع اپنے یا کسی دوسرے کے اوپر کسی ضرر کے بغیر حاصل ہو جائے گا اس لئے کہ اس روز سب کی عادت یہ ہے کہ اپنی اپنی منزل سے سوار ہو کر مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوتے ہیں لیکن اس دن کے علاوہ باقی دنوں میں تمام حجرات پر پیدل چل کر رمی کرنا افضل ہے ۱۔ (اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ پیدل چل کر یا سوار ہو کر رمی کرنے کی فضیلت کا اختصار زمانہ کے حالات پر ہے اور ہمارے زمانہ میں مناسب یہ ہے کہ تمام ایام میں تمام حجرات کی رمی پیدل چل کر کرنا ہی افضل ہے سوائے اہل حکومت کے کیونکہ وہ جس طرح چاہیں رمی کر سکتے ہیں واللہ اعلم، مؤلف) ————— (۵) رمی کے لئے حجرہ سے قریب یا بعید ہونا شرط نہیں ہے بلکہ جس جگہ بھی رمی کرے گا اس کی رمی صحیح ہو جائے گی لیکن سنت یہ ہے کہ حجرہ سے پانچ ہاتھ یا اس سے زیادہ فاصلہ پر کھڑا ہو کر رمی کرے اس سے کم فاصلہ پر رمی کرنا مکروہ ہے ۳۔ ————— (۶) اپنے رہنے والے سے رمی کرنا مستحب ہے

————— (۷) اور سنت یہ ہے کہ ہر کنکری کے پھینکنے وقت تکبیر کہے یعنی یوں کہے بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُ اَكْبَرُ۔ اگر تکبیر کی بجائے سُبْحَانَ اللّٰهِ یا لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وغیرہ کہا تو جائز ہے اور اگر ذکر یا لکل ترک کر دیا تو اس نے بُرا کیا یعنی ایسا کرنا مکروہ ہے۔

————— (۸) حجرۃ اولیٰ وسطیٰ کی رمی کے بعد دعا و تحمید و تکبیر و تملیل وغیرہ کے لئے قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہونا ہر روز کی رمی کے لئے سنت ہے اور حجرۃ عقبہ پر کسی دن بھی رمی کے بعد دعا کے لئے نہ ٹھہرے

————— (۹) مستحب یہ ہے کہ دعا کے لئے اپنے دونوں ہاتھ پھیلا کر کندھوں کے برابر تک اٹھائے جیسا کہ ہر دعا میں اٹھاتے ہیں اور اپنی دونوں ہتھیلیوں کو قبلہ کی طرف کرے یہ ظاہر الروایت میں ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک آسمان کی طرف کرے

۱۔ ش و ج و رفع ملتقطاً ۱۔ ش ۳ باب و شرح من شرائط الرمی تصرفاً۔

قاضی خاں وغیرہ نے اسی کو اختیار کیا ہے، حضور قلب و خشوع و خضوع و استغفار کے ساتھ دعا وغیرہ میں مشغول رہے اپنے لئے اور اپنے والدین و اقارب و اہل تمام مسلمان مردوں عورتوں کے لئے دعا و استغفار کرتا رہے اور اس کے لئے دیر تک قیام کرے۔ (۱۰) رمی کے لئے حدیث اصغر و اکبر سے پاک ہونا شرط نہیں ہے بلکہ یہ اکمل صورت ہے ۲۵ پس

سنت یہ ہے کہ حدیث اصغر و اکبر سے پاکی کی حالت میں رمی کرے (مؤلف) ————— (۱۱) تمام ایام رمی میں وقت سنوں کی رعایت کرنا بھی رمی کی سنتوں میں سے ہے اس کی تفصیل وقت کے بیان میں گزر چکی ہے ۵۳ —————

(۱۲) مستحب یہ ہے کہ کنکریاں کھجور کی گٹھلی یا باقلہ (مٹر، لوبیا) کے دانہ کی برابر بڑی ہی مختار ہے۔
(۱۳) مستحب یہ ہے کہ مزدلفہ سے سات کنکریاں اٹھالی جائیں اور پہلے دن حجرہ عقبہ پر ان سے رمی کی جائے اور اگر

مزدلفہ کے علاوہ کسی اور جگہ سے لین تب بھی جائز ہے اور اگر مزدلفہ یا راستہ میں سے شتر کنکریاں اٹھائیں تب بھی جائز ہے اور بعض نے کہا کہ یہ مستحب ہے اور ان کا مہر جگہ سے لینا جائز ہے سوائے حجرہ کے پاس اور مسجد اور محس جگہ سے لینے کے کہ ان میں جگہوں سے

لیتا جائز مگر مکروہ ہے، خلاصہ یہ ہے کہ سات کنکریوں کے علاوہ باقی کے لئے ہمارے فقہائے نزدیک کوئی جگہ مخصوص نہیں ہے۔

(۱۴) مستحب یہ ہے کہ کنکریوں کو بارے سے پیلا دھولا جائے یہ حکم مطلق طور پر ہے یعنی اگرچہ

پاک جگہ سے لی ہوں، یہ اس لئے ہے تاکہ ان کی طہارت کا یقین حاصل ہو جائے کیونکہ رمی عبادت ہے اور وہ ان کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کی نزدیکی حاصل کرتا ہے ۵۰ ————— (۱۵) افضل یہ ہے کہ جو تیس روز کی رمی کے لئے منیٰ میں قیام

کرے کیونکہ یہ عبادت کی تکمیل کا دروازہ ہے۔ (۱۶) رمی کا مستحب کیفیت سے ادا کرنا ہے اس کی تفصیل حج کی کیفیت کے بیان میں رمی کی کیفیت میں مذکور ہے، مؤلف

محرمات رمی | محرمات رمی واجب رمی کے بالمقابل ہیں اور یہ تین چیزیں ہیں: ————— (۱) پہلے دن کی حجرۃ العقبہ کی رمی برہنہ کو منع فرمادے گا (۲) حج افراد والا (۳) ہویا قارن یا متمتع ہو، یہ امام صاحب کے نزدیک ہے۔ —

(۲) اکثر عدد سے زائد یعنی چار سے زائد (مزید تین) ہنگریاں ترک کرنا — (۳) رمی کو وقت ادا سے مؤخر کرنا یعنی قصا کر دینا ۵۷

مکروہاتِ رمی مکروہاتِ رمی سنن و مستحباتِ رمی کے بالمقابل ہیں اور یہ ہیں: (۱) قربانی کے دن یعنی رمی کے پہلے دن زوال کے بعد رمی کرنا بالاتفاق بلکہ بالاجماع مکروہ ہے اور رمی کے چوتھے دن زوال سے پہلے رمی کرنا

حلق میں ترتیب واجب ہے اور مفرد کے لئے رمی و حلق میں ترتیب واجب ہے (مؤلف) اور ذبح کے وقت نیت کی ضرورت نہیں ہے سابقہ نیت اس کے لئے کافی ہے (ذبح اور اس کے بدلہ میں روزے رکھنے کی تفصیل احکام متبع میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)۔
(فاٹنہ) اضحیٰ یعنی عبدالاضحیٰ کی قربانی جو ہر سال واجب ہے اس کے متعلق حاجی کے لئے یہ حکم ہے کہ اگر وہ مسافر ہو یعنی حج سے پہلے مکہ مکرمہ میں اس کا قیام پندرہ دن یا زیادہ نہیں رہا تو اس پر عید الاضحیٰ کی قربانی واجب نہیں ہے اور اگر مقیم ہو اور صاحب نصاب ہے تو اہل مکہ کی طرح اس پر قربانی واجب ہے (سہ)

احکام حلق و تقصیر (سر کے بال منڈانا یا کترنا)

حلق و تقصیر کا حکم حلق و تقصیر کا حکم یہ ہے کہ اس کے بعد محرم حلال یعنی احرام سے باہر ہو جاتا ہے پس جب حج یا عمرہ کرنے والے نے مناسک ادا کرنے کے بعد سر کے بال منڈائے یا کتروائے تو جو چیزیں احرام کی وجہ سے اس پر حرام ہو گئی تھیں یعنی جماع و بوس و کنارہ وغیرہ کے علاوہ باقی چیزیں مثلاً خوشبو لگانا، شکر کرنا، سلاہوا کپڑا پہننا، سر و منہ دھونا وغیرہ اس کے لئے حلال ہو جاتی ہیں لیکن جماع اور اس کے توابع کا حلال ہونا طوافِ افاضہ یعنی طوافِ زیارت پر موقوف ہے اور جماع و توابع جماع کا حلال ہونا طوافِ زیارت پر اس وقت موقوف ہے جبکہ حج کے احرام والا محض طوافِ زیارت حلق کے بعد کرے لیکن اگر کسی نے طوافِ زیارت حلق سے پہلے کر لیا تو اس صورت میں دوسرے لوگوں کی طرح جنھوں نے طوافِ زیارت نہیں کیا اس کے لئے بھی عورت حلال نہیں ہوگی (سہ) اور اگر عمرہ کا احرام ہو تو حلق کے بعد عورت وغیرہ سب چیزیں حلال ہو جاتی ہیں (سہ) حلق سے پہلے یعنی صرف رمی کر لینے سے محظوراتِ احرام میں سے کوئی چیز اس کے لئے حلال نہیں ہوگی اور ہمارے نزدیک یہی صحیح مذہب ہے پس ہمارے نزدیک مشہور قول کی بنا پر رمی کر لینے سے احرام سے حلال نہیں ہوتا امام مالکؒ و امام شافعیؒ کے نزدیک اور غیر مشہور روایت میں ہمارے نزدیک بھی رمی سے حلال ہو جاتا ہے پس ہمارے نزدیک رمی کا حلال ہونے والی روایت کو خواہر تراہ کی شرح بسوط اور قاضی خاں کی شرح الجامع الصغیر میں بیان کیا ہے اور
..... کہا ہے کہ رمی کے بعد حلق سے پہلے محرم کے لئے عورت اور خوشبو کے علاوہ ہر چیز حلال ہو جاتی ہے اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ اس کے لئے خوشبو بھی حلال ہو جاتی ہے (سہ) خلاصہ یہ ہے کہ حج کے احرام سے حلال ہونے کے وجہ سے ایک حلق کے ساتھ حلال ہونا دوسرا طوافِ زیارت کے ساتھ حلال ہونا، یعنی اس سے عورت بھی حلال ہو جاتی ہے (سہ) پس ہمارے نزدیک حلق یا اس کے قائم مقام یعنی قصر سے خوشبو و سلاہوا باس وغیرہ کے حق میں حلال ہوتا ہے اور رمی سے کوئی چیز بھی حلال نہیں ہوتی حتیٰ کہ اگر کسی نے رمی کر لی تو وہ جب تک حلق یا قصر نہ کرے لباس وغیرہ کے حق میں حلال نہیں ہوگا البتہ

لہ باب و خمر و غنیہ و غیرہ (سہ) بحر و غنیہ و مثله فی التمانیہ (سہ) باب شرح بتصرف و غنیہ و حیات و مثله فی البدائع (سہ) باب بتصرف
ہ حیات (سہ) شرح اللباب و غنیہ ملقطاً (سہ) بدائع و بحر۔

وہ حلق وقصر کے حق میں حلال ہو جائے گا لیکن اگر کسی نے رمی سے پہلے حلق کر لیا تو اس کو سوائے عورت کے باقی سب چیزیں حلال ہو جائیں گی اور اسی طرح ذبح ہری بھی حلال نہیں ہونا سوائے محصر کے کہ وہ ضرورت کی وجہ سے ذبح سے حلال ہو جائے گا واللہ اعلم
شرط حلق حلق کے صحیح و معتبر واقع ہونے کے لئے حج کے احرام کی صورت میں قربانی کے پہلے دن کی طلوع فجر کے بعد اور عمرہ کے احرام کی صورت میں طواف عمرہ کا اکثر حصہ (چار چکر) ادا کرنے کے بعد اور محصر کے حق میں ہری کے ذبح کرنے کے بعد حلق کرنا ہے سہ (پس اس سے پہلے جائز نہیں ہے) مؤلف

وقت حلق وقصر جاننا چاہئے کہ حلق وقصر کرنا خواہ حج کے احرام میں ہو یا عمرہ کے احرام میں، اس کے وقت کے تین درجے ہیں ایک وقت صحت، دوسرا وقت واجب اور تیسرا وقت افضل ہے، حج کے احرام میں حلق کے صحیح ہونے کا وقت قربانی کے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کی طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے اور تمام عمر اس کا وقت ہے پس اگر دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے حلق کر لے گا تو احرام سے حلال نہ ہوگا اسی طرح اگر تمام عمر بھی حلق نہیں کرے گا تب بھی احرام سے باہر نہیں ہوگا اور تمام عمر میں جس وقت بھی حلق کر لے گا حلال ہو جائے گا۔ حلق کا وقت واجب یعنی بغیر جزائے جائز ہونے کا وقت رمی جمرہ عقبہ کے بعد ہے کیونکہ اس سے پہلے حلق کرانے سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک دم واجب ہوتا ہے خواہ قارن ہو یا متمتع یا مفرد ہو، اور آخری وقت واجب قربانی کے آخری دن کے غروب آفتاب تک ہے یعنی رمی جمرہ عقبہ کے بعد سے شروع ہو کر قربانی کے تین دن اور ان کی راتیں حلق کے لئے واجب وقت ہے اور تیسرے دن آفتاب غروب ہونے پر وقت واجب ختم ہو جاتا ہے پس اگر بارہویں ذی الحجہ کے غروب آفتاب کے بعد حلق کر لے گا تو دم واجب ہوگا۔ حکم بھی قارن و متمتع و مفرد تینوں کے لئے ہے کیونکہ رمی اور حلق میں ترتیب تینوں پر واجب ہے۔ حلق کے لئے افضل وقت پہلا دن یعنی دسویں ذی الحجہ کا دن ہے، اور عمرہ کے احرام میں حلق کی صحت کا اول وقت طواف عمرہ کا اکثر حصہ ادا کرنے کے بعد ہے اور اس کے جزائے بغیر جائز ہونے کا اول وقت ربیعہ ابتدائے وقت واجب عمرہ کی سعی کے بعد ہے سہ پس اگر عمرہ کے احرام والے شخص نے طواف عمرہ کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے حلق کر لیا تو وہ عمرہ کے احرام سے حلال نہیں ہوگا اور اس پر دم جائزیت واجب ہوگا اور اگر اکثر طواف عمرہ کے بعد سعی سے پہلے حلق کر لیا تو ترک واجب کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا اور عمرہ کے احرام سے حلال ہونے کے لئے بھی تمام عمر اس کا وقت ہے جب بھی حلق کر لے گا حلال ہو جائے گا اور جب تک حلق نہیں کر لے گا حلال نہیں ہوگا سہ اور محصر کے لئے احرام سے حلال ہونے کے لئے حلق کرانے کا اول وقت حرم میں ہری ذبح کرنے کے بعد ہے سہ

واجبات حلق وقصر حلق وقصر کرانے میں کم سے کم مقدار چوتھائی سر کا حلق یا قصر کرنا ہے (اس سے کم حصہ مٹرانے یا کٹوانے سے احرام سے باہر نہیں ہوتا) اور چوتھائی سر کے قصر کرانے میں کم از کم مقدار ایک سیر انگشت (پور) کی برابر یا کم ہے یعنی تقصیر سے مراد یہ ہے کہ مرد ہو یا عورت اپنے چوتھائی سر کے بالوں کے سروں سے ایک پور

(سر انگشت) کی مقدار کاٹ دے۔ پور یعنی انگشت کے چوڑے کم نہ لے ورنہ قصر صحیح نہیں ہوگا لیکن ہمارے اصحاب رحمہم اللہ نے کہا ہے کہ قصر کرنے میں ایک پور سے کچھ زیادہ ہی کاٹنا چاہئے کیونکہ اس قدر مقدار چوتھائی سر کے تمام بالوں کے سروں میں کاٹنا واجب ہے اور بالوں کے تمام سرے عادتاً طول میں برابر نہیں ہوتے بلکہ چھوٹے بڑے ہوتے ہیں اگر ایک پور (سر انگشت) کی برابر کاٹ لے گا تو سب بال ایک پور (سر انگشت) کی برابر نہیں کٹیں گے بلکہ بعض کچھ کم کٹیں گے اس لئے کچھ زیادہ کاٹنا واجب ہوتا کہ یقین کے ساتھ چوتھائی سر کے تمام بال بقدر واجب کٹ جائیں اور یقینی طور پر اس واجب کی ادائیگی ہو جائے۔ سہ یعنی واجب ہے کہ سر انگشت کی مقدار سے کچھ زیادہ کاٹ دے تاکہ مقدار واجب یقین کے ساتھ پوری ہو جائے اور اسی طرح تمام سر کے بال کاٹنے کی صورت میں بھی مقدار سر انگشت سے زیادہ ہی کاٹ دے تاکہ مقدار مستحب یقین کے ساتھ پوری ہو جائے۔ سہ اور حلق و تقصیر میں اختیار کا ہونا مردوں کے لئے ہے اور یہ اس وقت ہے جبکہ کوئی عذر نہ ہو لیکن اگر کسی عارض کی وجہ سے حلق کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے لئے قصر کرنا مقرر ہو جائے گا اور کسی عذر کی وجہ سے قصر کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے لئے حلق کرنا متعین ہو جائے گا اور اگر سر میں کسی علت (بیماری وغیرہ) کی وجہ سے حلق و قصر دونوں ممکن نہ ہوں تو دونوں ساقط ہو جائیں گے اور کسی چیز کے واجب ہونے بغیر حلال ہو جائیگا۔ سہ۔ یعنی اس پر دم وغیرہ کوئی جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ اس نے واجب کو عذر کی وجہ سے ترک کیا ہے۔ سہ گنجہ سرو والا یعنی جس کے سر پر بال بالکل نہ ہوں اس کو سر پر استرا پھرنا واجب ہے ہی مختار ہے جیسا کہ ذیل میں ہے بعض نے کہا کاس کو استرا پھرنا مستحب ہے اور بعض کے نزدیک سنت ہے اور یہی اظہر ہے۔ سہ اور اسی طرح اگر کسی کے سر پر خیم ہوں اور اس کو سر پر استرا پھرنا ممکن نہ ہو تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے کہ استرا پھرائے اور اگر اس کو سر پر استرا پھرنا ممکن نہ ہو اور سر پر بال اتنے بڑے بھی نہیں کہ قصر کرانے کی حد تک پہنچے ہوں تو اس سے بھی یہ واجب ساقط ہو جائے گا اور وہ حلق کرانے بغیر حلق کرانے والے کی طرح حلال ہو جائے گا اور اس کے لئے احسن یہ ہے کہ ایام قربانی کے آخری وقت یعنی بارہویں ذی الحجہ کے غروب آفتاب سے پہلے تک ممنوعات احرام کا الزکب مؤخر کرے، پس وہ محظورات احرام یعنی سلاہوا کیلئے پہننے خوشبو لگانے وغیرہ امور کا الزکب نہ کرے کہ شاید اس کا عذر کسی وقت زائل ہو جائے۔ سہ اور اگر اس نے مؤخر نہ کیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے۔ سہ اگر جنگل یا کسی ایسی جگہ مثلاً ایسے گاؤں میں چلا گیا جہاں مونڈنے والا یا استرہ قبیعی وغیرہ نہیں ہے تو یہ عذر معتبر نہیں ہے جب تک سر منڈائے یا کترائے گا نہیں حلال نہیں ہوگا۔ سہ اور عورتوں کو سر کے بالوں کا قصر کرنا واجب ہے کیونکہ ان کے حق میں سر کے بال منڈانا (حلق کرنا) مکروہ تحریمی ہے لیکن ضرورت کی وجہ سے ہونو مکروہ نہیں ہے سہ یعنی عورتوں کے لئے قصر کرنا متعین ہے لیکن ضرورت کے وقت حلق کرنا بھی جائز ہے، مؤلف

(۳، ۲) حاجی کے لئے حلق کرنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک زمان و مکان کے ساتھ مخصوص ہے عمرو والے کے لئے امام ابو حنیفہ

سہ بحروش سہ بدائع و بحروش و غنیہ سہ غنیہ لمحضاً سہ بحرو باب و رع و فح مطلقاً سہ شرح اللباب سہ باب شرم و بدوش و فح
سہ حیات سہ فح و بدوش و حیات مطلقاً سہ معلم و زیدہ وغیرہا سہ باب و شرم تصرف۔

وامام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک خلق کرنا مکان کے ساتھ مخصوص ہے امام ابو یوسفؒ و امام زفرؒ کا اس میں خلاف ہے اور عمرہ والے کا خلق کرنا بالاجماع کسی مخصوص زمانے پر موقوف نہیں ہے پس حج کے احرام میں خلق کرانے کا زمانہ قربانی کے تین دن اور ان کی راتیں ہیں اور حج و عمرہ کے احرام میں خلق کرانے کے لئے مکان یعنی جگہ حدود حرم ہے اور حج والے کے لئے خلق کا منی میں ہونا سنت ہے اور یہ زمان و مکان کا مخصوص ہونا دم واجب ہونے سے بچنے کے لئے ہے احرام سے باہر ہونے کے لئے نہیں ہے پس اگر کسی نے مقررہ زمانہ یعنی ایام قربانی کے بعد یا مقررہ جگہ کے بغیر یعنی حدود حرم کے باہر خلق کر لیا تو اس پر دم واجب ہوگا لیکن اس سے احرام سے حلال ہو جائے گا خواہ خلق کا وقت داخل ہونے کے بعد کسی جگہ اور کسی وقت بھی خلق کر لے۔ خواہ حج کا احرام ہو یا عمرہ کا اور خواہ وہ مقررہ باحج ہو یا متمتع یا قارن ہو۔ پس خلق کے زمانہ مخصوصہ سے مؤخر کرنے اور مقررہ جگہ کے علاوہ کسی اور جگہ کرانے سے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک دم واجب ہو جائے گا۔ (وقت کی تفصیل الگ بیان ہو چکی ہے، مؤلف)

(۱) تمام سر کے بال منڈانا یا کترنا سنت ہے۔ (۲) **خلق کی سنن و مستحبات مباحات**

مردوں کے لئے سر کا خلق کرنا (استرے سے منڈانا) سنت ہے اور قصر کرنا (کترنا) مباح ہے اور عورتوں کے لئے قصر کرنا سنت بلکہ واجب ہے۔ (جیسا کہ واجبات خلق میں بیان ہو چکا ہے، مؤلف)

(۳) خلق وقت قصر کرانے وقت قبلہ کی طرف منھ کر کے بیٹھنا سنت ہے۔ (۴) مخلوق یعنی

سر منڈانے والے کے دائیں جانب سے خلق (سر مونڈنے) کی ابتدا کرنا سنت ہے یہی فختار اور صحیح قول ہے اور یہ اس قول کے خلاف

ہے جو ظاہر المذہب میں مذکور ہے، یہی درست ہے اور امام صاحب کا رجوع اس کی طرف صحیح ثابت ہو چکا ہے اور اس سے اس

قول کی تردید ہو جاتی ہے جو کہ مشائخ کے نزدیک مشہور ہے اور وہ یہ ہے کہ سر مونڈنے کی ابتدا مونڈنے والے کے دائیں جانب

سے ہونا سنت ہے نہ کہ منڈانے والے کی دائیں جانب سے پس مخلوق کے بائیں جانب سے شروع کرے اور اگر مونڈنے والا

منڈانے والے کے پیچھے کی طرف کھڑا ہو اور دونوں کا منھ قبلہ کی طرف ہو تو حلق (مونڈنے والا) اور مخلوق (منڈانے والا)

دونوں کے دائیں جانب سے ابتدا کرنا جمع ہو جائے گا اور اختلاف روایات دُور ہو جائے گا اور یہ سنت بوجہ کمال ادا ہو جائیگی۔

(۵) مستحب ہے کہ خلق کے وقت اور خلق سے فارغ ہونے کے بعد تکبیر کہے اور اپنے لئے اور اپنے والدین و

مشائخ اور تمام مسلمانوں کے لئے دعا کرے۔ (۶) مستحب ہے کہ خلق یا قصر کے بعد اپنے بال

دفن کرے۔ (۷) اور اگر بالوں کو پھینک دے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ لیکن غسل خانہ یا پانی میں ڈالنا مکروہ ہے۔

(۸) خلق یا قصر کے بعد لبوں اور ناخنوں کو کاٹنا مستحب ہے اور اگر خلق کرنے سے پہلے اپنے ناخن یا لبوں یا ڈاڑھی کو کاٹنا یا

خوشبو استعمال کی نواس کی وجہ سے اس پر کفارہ جنایت واجب ہوگا۔ (۹) لیکن سر منڈانے کے بعد ناخنوں اور لبوں کا کاٹنا

سہ باب شرم وغنیہ و حیات سہ جات سہ بدائع سہ لباب ش سہ لباب تنصوف وغنیہ سہ لباب غنیہ و حیات وغیرہم
سہ لباب شرم و دفع و بکروش وغنیہ ملقطاً سہ لباب حیات وغیرہما سہ فوج و بکروش و حیات وغیرہما سہ مجروح و سہ لباب و شرم وغنیہ۔

اور موتے تیر یافت کامونڈنا مستحب ہے سہ اور اپنی ڈاڑھی میں سے کچھ نہ کٹائے (یعنی ایک مشت سے کم نہ کرے) کیونکہ پیشلہ ناک کان کاٹنے کی طرح صورت بگاڑتا ہے لیکن اگر ایسا کیا تو دگنہنگار ہوگا اور اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہے سہ —

(۸) اُسٹرے سے سر منڈانا مستحب ہے اور اگر چہ نے سے یا جلا کر یا اپنے ہاتھ یا اپنے دانتوں سے اکھیر کر اپنے فعل سے یا اپنے فعل کے بغیر بالوں کو دور کر دیا مثلاً لٹنے میں اکھڑ جائیں تو حلق کی بجائے کافی اور جائز ہے سہ — (۹) اگر کسی احرام والے نے حلق وقصر کے علاوہ باقی تمام افعال مناسک ادا کرنے کے بعد اپنا سر یا کسی دوسرے ایسے احرام والے شخص کا سر مونڈا جو حلق کے علاوہ باقی افعال مناسک ادا کر چکا ہے یا بغیر احرام والے شخص کا سر مونڈ دیا تو جائز ہے اور ان دونوں پر کچھ جزا واجب نہیں ہے سہ اور اگر حلق کے علاوہ باقی افعال سے بھی ابھی فارغ نہیں ہوا اور اس نے کسی دوسرے احرام والے شخص کے بال مونڈے تو مونڈنے والے محرم پر نصف صاع گندم صدقہ کرنا واجب ہے اور منڈانے والے محرم پر دم واجب ہے سہ

(۱۰) عورتوں کے لئے بلا ضرورت سر منڈانا مکروہ تحریمی ہے اور ضرورت کے وقت جائز ہے سہ

محرمات مکروہات حلق | ان کے حق میں مکروہ تحریمی اس لئے ہے کہ یہ ان کے حق میں ناک کان وغیرہ کاٹنے کی طرح منکر کرنا ہے جیسا کہ مردوں کے لئے ڈاڑھی کو کٹا کر ایک مشت سے کم کرنا منکر کرنا ہے — (۲) اگر حلق یا قصر کرانے میں چوٹ لگائی سر پر کتفا کی تو جائز ہے لیکن صرف واجب پر کتفا کرنے اور سنت ترک کرنے کی وجہ سے مکروہ تحریمی ہے سہ

طواف زیارت

طواف زیارت کو طوافِ رکن و طوافِ افاضہ و طوافِ حج و طوافِ فرض اور طوافِ یوم النحر بھی کہتے ہیں سہ

حکم طواف زیارت | یہ حج کا رکن ہے اس کے بغیر حج پورا نہیں ہوتا لیکن یہ وقوفِ عرفہ سے جو کہ حج کا رکن اعظم ہے کم درجہ کا رکن ہے سہ

طواف زیارت کا وقت | طوافِ زیارت کا وقت قربانی کے دن یعنی دس ذی الحجہ کی طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے پس اس سے پہلے صبح و جائز نہیں ہے اور اس کے جائز و صبح ہونے کے لئے آخری وقت کی کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ تمام عمر اس کا وقت ہے پس اگر چند سال کے بعد بھی طوافِ زیارت کرے گا تو صبح ہو جائے گا لیکن امام صاحبؒ کے نزدیک اس کا ایام تحریم یعنی دسویں ذی الحجہ سے بارہویں ذی الحجہ تک کے ایام اور ان کے درمیان کی راتوں میں کرنا واجب ہے پس اگر طوافِ زیارت کی ادائیگی میں ایام محرم سے بلا عذر تاخیر کرے گا اگرچہ ایام نشریق کے آخری دن یعنی تیرہویں ذی الحجہ یا اس کی رات کو ہی کرے تو واضح قول کی بنا پر یہ مکروہ تحریمی ہوگا اور وہ شخص بلا عذر تاخیر کی وجہ سے گنہگار ہوگا

سہ ع وغنیہ سہ بحور و غنیہ سہ غنیہ و لباب و شرم و بدائع سہ لباب شرم و غنیہ و لفظ و حیات سہ حیات سہ غنیہ لباب شرم سہ لباب و شرم و تصرف و ش و غنیہ سہ لباب و شرم و غنیہ من انواع الطواف سہ لباب و شرم من انواع الطواف۔

اور اس پر دم واجب ہوگا سہ اور اگر کسی نے طواف زیارت ہرگز نہیں کیا تو اس کے لئے بالاجمل عورت حلال نہیں ہوگی خواہ کتنا ہی طویل عرصہ ہو جائے اور خواہ کئی سال گزر جائیں سہ اور اگر کوئی شخص طواف زیارت ادا کرنے سے پہلے مر گیا تو اس پر واجب ہے کہ وہ بدئہ (اونٹ یا گائے) ذبح کرنے کی وصیت کرے کیونکہ اس کا یہ عند صاحب حق کی طرف ہے یعنی منجانب اللہ ہے اگرچہ وہ ناخبر کی وجہ سے گنہگار ہوگا غور کر لیجئے سہ

شرائط صحیح طواف زیارت طواف زیارت کے صحیح ہونے کے لئے چھ شرطیں ہیں: (۱) اسلام اور عقل و

باندھنا ————— (۳) وقوف عرفہ طواف زیارت سے پہلے کرنا ————— (۴) نیت یعنی صل طواف

کی نیت ہونا شرط ہے اس کا طواف زیارت کے ساتھ متعین کرنا شرط نہیں ہے ————— (۵) زیانہ اور وہ

ایام قربانی اور ان کی ساتیں وجوب کے لئے اور اس کے بعد کا زیانہ آخر عمر تک جواز کے لئے ہے (جیسا کہ اوپر بیان ہوا) —

————— (۶) مکان وہ بیت اللہ شریف کے گرد چاروں طرف مسجد الحرام کے اندر سے ہے خواہ مسجد الحرام کی چھت کے

اوپر سے ہو مسجد کے باہر سے جائز نہیں سہ

شرائط وجوب طواف زیارت منک الکبیر میں ہے کہ طواف زیارت کے واجب ہونے کی شرطیں یہ ہیں، حج کا احرام

ہونا، اسلام، عقل، بلوغ، البتہ آزاد ہونا اس کے وجوب کے لئے شرط نہیں ہے پس

غلام پر بھی واجب ہے اور نابالغ بچہ اور مجنون اور کافر پر واجب نہیں ہے سہ

ارکان طواف زیارت طواف زیارت کے ارکان تین ہیں: (۱) طواف کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر کرنا۔

————— (۲) بیت اللہ کے اندر سے نہ ہونا بلکہ بیت اللہ کے گرد اگر دھونا

————— (۳) طواف خود کرنا خواہ اس کو کوئی شخص اٹھائے ہوئے ہو یا اونٹ وغیرہ سواری پر سوار ہو کر کرے پس

طواف زیارت میں نیابت جائز نہیں ہے لیکن ان پانچ شخصوں کے حق میں نیابت جائز ہے بیہوش، سویا ہوا مریض، احرام

باندھنے سے پہلے کا مجنون جبکہ اس کا جنون طواف زیارت ادا کرنے تک قائم رہے، بے سمجھ بچہ، بالغ مجنون یعنی جو جنون کی

حالت میں بالغ ہوا ہو جبکہ بچہ اور بالغ مجنون کی طرف سے ان کے ولی نے احرام باندھا ہو سہ

واجبات طواف زیارت واجبات طواف زیارت سات ہیں: (۱) احداث اصغر و اکبر سے طہارت حاصل ہونا یعنی

جنی یا بے وضو نہ ہونا ————— (۲) ستر عورت ————— (۳) چلنے پر قدرت ہونے ہوئے پیرل چل کر طواف کرنا ————— (۴) طواف کو دائی طرف سے شروع کرنا —

سہ باب وشرع ووش وبحر وغنیہ بلسقطاً سہ ع ووش وغنیہ سہ ش وغنیہ سہ لباب وشرع بزیادۃ ووش سہ شرح اللباب

سہ غنیہ ولباب وشرع تصرفاً۔

(۵) طوافِ حطیم کے باہر سے کرنا ————— (۶) سات چکر پورے کرنا پس اکثر حصہ سے زائد چکر یعنی آخری تین چکر واجب ہیں ————— (۷) طواف کے بعد نماز دو گنا طواف ادا کرنا سہ (۸) ان سب شرائط و ارکان و واجبات کی تشریح اور طواف کے سنن و مستحبات، محرمات و مکروہات وغیرہ کا مفصل بیان طوافِ مطلق اور اس کی اقسام کے بیان میں گذر چکا ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(فائدہ ۱) طوافِ زیارت اور رمی و حلق میں ترتیب یعنی طوافِ زیارت کا ان دونوں کے بعد واقع ہونا اور اسی طرح طوافِ زیارت اور حلق میں ترتیب یعنی حلق کے بعد ہونا سنت ہے واجب نہیں ہے حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے رمی اور حلق سے پہلے طوافِ زیارت کر لیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے البتہ اس نے سنت کی مخالفت کی اسلئے ایسا کرنا مکروہ ہے ————— (۲) طوافِ زیارت کو فاسد کرنے والی کوئی چیز نہیں ہے البتہ مرتد ہونے یعنی دین اسلام سے پھر جانے سے یہ طواف باطل ہو جاتا ہے جیسا کہ دیگر سب اعمال باطل ہو جانے میں اور موت سے پہلے تک یہ فوت نہیں ہوتا یعنی مرنے سے پہلے پہلے جس وقت بھی ادا کر لے گا ادا ہو جائے گا اور اس کا کوئی بدل نہیں ہے یعنی کوئی جزا بطور بدل جائز و کافی نہیں ہوتی اس لئے کہ یہ حج کا رکن ہے رکن کا کوئی بدل جائز و کافی نہیں ہوتا مگر ایک صورت میں یعنی جبکہ وقوفِ عرفہ کے بعد طوافِ زیارت سے پہلے مر جائے اور حج پورا کرنے کی وصیت کر جائے تو اس کے طوافِ زیارت کے لئے بدنہ ذبح کرنا واجب ہے اور اس کا حج جائز ہے یعنی اس کا حج صحیح و کامل ہو جائے گا پس جب کوئی شخص وقوفِ عرفہ ادا کرنے کے بعد مر گیا تو اس کے بعد کے جملہ اعمال یعنی وقوفِ مزدلفہ و رمی جمار و طوافِ زیارت و طوافِ صدر کی تلافی کے لئے ایک بدنہ ذبح کرنا واجب ہو گا اور یہ بسوط کی اس عبارت کے خلاف نہیں ہے کہ اگر اس نے باقی افعال حج ادا کر لئے اور صرف طوافِ زیارت رہ گیا ہے تو طوافِ زیارت کے لئے ایک بدنہ (اونٹ یا گائے) واجب ہو گا سہ

طوافِ صدر

صدر یعنی بطن ہے اس کے معنی رجوع کرنا (لوٹنا) ہے اسی لئے اس کو طوافِ صدر یعنی حج کے بعد بیت اللہ سے واپسی کا طواف کہتے ہیں اس کو طوافِ ودارع کیونکہ یہ طواف واجب ہے سہ

طوافِ صدر ہمارے نزدیک آفاقی حاجی پر واجب ہے مکی اور مینقانی پر واجب نہیں ہے اور یہ طواف مفرد و متمتع و قارن حاجی پر واجب ہے مفرد عمرہ کرنے والے پر واجب نہیں ہے خواہ وہ آفاقی ہو سہ پس اگر کوئی حاجی مکہ مکرمہ سے طوافِ صدر کے بغیر چلا گیا تو جب تک وہ میقات سے باہر نہیں نکلا اس کے لئے

سہ باب و شرمہ و غیرہ سہ باب شرمہ تصرفات واجبات سہ باب شرمہ لوداع الطواف سہ باب شرمہ تصرفات واجبات۔

واجب ہے کہ احرام کے بغیر واپس لوٹے اور طوافِ صدر کرے اور اگر حدودِ میقات سے باہر چلا گیا تو اب اس کو اختیار ہے خواہ وطن وغیرہ چلا جائے اور اس پر دم واجب ہوگا اور خواہ نئے احرام کے ساتھ واپس مکہ مکرمہ لوٹ آئے کیونکہ اب اس کو مکہ مکرمہ آنے کے لئے احرام کے بغیر میقات سے آگے جانا جائز نہیں ہے پس وہ عمرہ کا احرام باندھے اور مکہ مکرمہ واپس آکر پہلے عمرہ کا طواف کرے کیونکہ یہ اقویٰ ہے پھر طوافِ صدر کرے اور اس پر اپنے وقت سے تاخیر کرنے سے کچھ جزا واجب نہیں ہے اور بعض فقہانے کہا ہے کہ اس کے لئے اولیٰ یہ ہے کہ میقات سے باہر نکل جانے کے بعد واپس نہ لوٹے اور ایک قربانی مکہ مکرمہ بھیج دے کیونکہ اس میں فقرا کا نفع زیادہ ہے اور اس پر آسانی ہے کیونکہ وہ اپنے اوپر احرام لازم کرنے کے ضرر سے بچ جائے گا اور اس کی فضیلت کا وقت ثلوث ہو ہی چکا ہے اس لئے سفر کی مشقت سے بھی بچ جائے گا و اللہ اعلم سلہ اگر میقات سے باہر چلے جانے کے بعد واپس لوٹے تو یہ خیال رہے کہ اس وقت اگر ایام تشریق باقی ہوں تو اس وقت احرام نہ باندھے اور نہ لوٹے جب ایام تشریق گزر جائیں تب عمرہ کا احرام باندھ کر آئے اگر ان ایام منیہ میں احرام باندھ کر لوٹ آیا تو ان ایام میں عمرہ کے افعال ادا نہ کرے جب وہ دن گزر جائیں تب عمرہ کرے اور کوئی طواف بھی نہ کرے کیونکہ وہ طواف عمرہ کے فرض طواف کی جگہ شمار ہوگا اور اگر ہمت کا مرتکب ہو جائے گا اور اگر میقات سے احرام کے بغیر آئے گا تو اس پر احرام کے بغیر میقات سے آگے جانے کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور نسک یعنی عمرہ بھی لازم ہوگا جیسا کہ احرام کے بیان میں گذر چکا ہے سلہ

وقتِ طوافِ صدر

طوافِ صدر کے جائز ہونے کا اول وقت طوافِ زیارت کے بعد ہے پس اگر طوافِ زیارت کے بعد کوئی طواف کیا تو وہ طوافِ صدر ہوگا خواہ وہ قربانی کے دن ہی کیا ہو اور خواہ اس میں طوافِ صدر کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو اور اس کے جواز کے لئے بھی آخری وقت کی کوئی حد مقرر نہیں ہے تمام عمر اس کے جواز کا وقت ہے جب تک مکہ مکرمہ میں مقیم رہے کر سکتا ہے پس ایام تحریم بھی جائز ہے اور بعد میں بھی اگر کوئی شخص مکہ مکرمہ میں ایک سال تک رہا اور اس جگہ کو اپنا وطن نہیں بنایا تو اس پر طوافِ صدر کرنا واجب ہے خواہ ایک سال کے بعد کرے اور وہ طواف ادا واقع ہوگا قضا نہیں کہلئے گا اور ایام تحریم سے تاخیر ہونے کی وجہ سے بالاجمل اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی، یہ وقتِ جواز کی تفصیل ہے اور مستحب وقت کی تفصیل یہ ہے کہ جب مکہ مکرمہ سے واپسی کے سفر کا ارادہ کرے تو طوافِ صدر کرے حتیٰ کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کی گئی ہے کہ جب آپ نے طوافِ صدر کر لیا اور پھر عشاء تک وہیں رہے تو فرمایا کہ میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ ایک اور طواف کروں تاکہ میرے طوافِ وداع اور مکہ مکرمہ سے روانگی کے درمیان فاصلہ نہ ہو اور آخری حاضری کے ساتھ بیت اللہ شریف سے رخصتی ہو۔ پس اگر کسی شخص نے طوافِ صدر (وداع) کر لیا پھر اس کا مکہ مکرمہ کا قیام طویل ہو گیا اور اس نے وہاں وطن بنا کر رہنے کی نیت نہیں کی تو اس کا وہ طوافِ وداع جائز ہے اگرچہ اس طواف کے بعد کسی سال تک وہاں قیام کرے اور اس کیلئے افضل یہ ہے کہ جب ایسی کرے تو طوافِ وداع کا اعادہ کرے یعنی اس وقت بھی طواف کر کے روانہ ہو تاکہ وداع کی مستحب طریقہ واقع ہو سلہ

سلہ بدائع و فتح و بحر و شہد سلہ زبدہ مع عمدہ سلہ فتح و بدائع و بحر و باب و شرح و دع و سلطناً۔

شرائط طوافِ صدر

طوافِ صدر (طوافِ وداع) کی بعض شرائط واجب ہیں اور بعض شرائط جواز ہیں —

شرائط واجب یہ ہیں :- (۱) وہ شخص آفاقی ہو پس اہل مکہ پروران لوگوں پر جو مواقت کے

اندر سے مکہ مکرمہ تک کی سرزمین کے رہنے والے ہیں جب وہ حج کریں تو ان پر طوافِ صدر نہیں ہے، یہ طواف اپنے وطن کی طرف لوٹتے وقت بیت اللہ شریف سے رخصت ہونے کے لئے واجب کیا گیا ہے اور یہ بات اہل مکہ میں نہیں پائی جاتی کیونکہ وہ تو اپنے وطن میں ہی موجود ہیں اور داخل مواقت کے لوگ اہل مکہ کے حکم میں ہیں اس لئے ان پر بھی واجب نہیں ہے جیسا کہ اہل مکہ پر واجب نہیں ہے، امام ابو یوسفؒ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک پسندیدہ یہ ہے کہ اہل مکہ بھی طوافِ صدر کریں اس لئے کہ یہ حج کے ختم کے لئے مقرر کیا گیا ہے اور یہ بات اہل مکہ میں بھی پائی جاتی ہے سہ خلاصہ یہ ہے کہ طوافِ صدر اہل مکہ و اہل حرم یعنی اہل منی وغیرہ اہل حل مثلاً وادی و خلیص و جدہ و مدینہ کے رہنے والے اور آفاقیوں کے مواقت مقررہ کے رہنے والوں پر واجب نہیں ہے اور اگر آفاقی حاجی مکہ مکرمہ میں اقامت کی نیت کرے تو یہ طواف اس سے ساقط نہیں ہوتا خواہ نیت اقامت نفراول (۲۲ ذی الحجہ) کے بعد کرے یا اس سے پہلے کرے اگرچہ اس کی مدت اقامت کئی سال ہو لیکن اگر مکہ یا اس کے ارد گرد یعنی حدود حرم یا حدود حل میں میقات کے اندر نفراول یعنی ۲۲ ذی الحجہ سے پہلے وطن بنا کر رہنے کی نیت کر لی تو اس سے طوافِ صدر ساقط ہو جاتا ہے سہ پس اگر کسی آفاقی نے مکہ مکرمہ میں ہمیشہ رہنے یعنی اس کو وطن بنانے کی نیت کر لی اور اس کو اپنا گھر بنا لیا تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس نے نفراول یعنی ۲۲ ذی الحجہ کو منی سے واپسی سے پہلے نیت کی ہو، اس صورت میں بالاجماع اس سے طوافِ صدر ساقط ہو جائے گا یعنی اس پر یہ طواف واجب نہیں ہوگا۔ دوسرے یہ کہ نفراول کو منی سے واپسی کے بعد نیت کی ہو، اس صورت میں امام ابو حنیفہؒ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اس سے طوافِ صدر ساقط نہیں ہوگا یعنی اس پر واجب ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اس سے طوافِ صدر ساقط ہو جائے گا لیکن اگر اس نے طوافِ صدر شروع کر دیا تو ان کے نزدیک بھی ساقط نہیں ہوگا کیونکہ اب وہ شروع کر دینے کی وجہ سے اس پر واجب ہو گیا ہے اس لئے اب اس کو ترک کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اب اس کو پورا کرنا واجب ہے سہ۔ اور اگر کسی شخص نے نفراول یعنی ۲۲ ذی الحجہ کو منی سے روانگی سے پہلے مکہ مکرمہ کو وطن بنانے کی نیت کر لی اور پھر اس کو مکہ مکرمہ سے باہر جانا ظاہر ہوا تو اب اس پر طوافِ صدر واجب نہیں ہے جیسا کہ اگر کوئی اہل مکہ باہر جانے کا ارادہ کرے تو اس پر طوافِ صدر واجب نہیں ہے سہ

(۲) طوافِ صدر اس آفاقی شخص پر واجب ہے جس نے حج کو پایا ہو یعنی جس کی حج کی ادائیگی پوری ہو گئی ہو پس جس شخص کا حج قوت ہو گیا ہو اس پر طوافِ صدر واجب نہیں ہے اور جو شخص حج سے روک دیا گیا ہو یعنی مختصر فی الحج ہو اس پر بھی یہ طواف واجب نہیں ہے کیونکہ اس پر مکہ مکرمہ واپس لوٹنا لازمی ہے اور اس لئے بھی کہ اب صرف عمرہ کرنے والے کی مانند ہو گیا اور صرف عمرہ کرنے والے پر طوافِ صدر واجب نہیں ہے سہ

لے بدائع تفرقا سہ لباب و شرم سہ بدائع لمعنا سہ لباب و شرم و مثله فی الفتح وغیرہ شہ فتح و بحر و لباب و ش تفرقا۔

(۳) مکلف ہونا پس مجنون اور بچہ (نابالغ) پر غیر مکلف ہونے کی وجہ سے طوافِ صدر واجب نہیں ہے سہ

(۴) غیر معذور ہونا سہ طوافِ صدر کے لئے ایک شرط حیض و نفاس سے پاک ہونا ہے پس حیض و نفاس والی عورت پر عذر کی وجہ سے واجب نہیں ہے حتیٰ کہ اس کے ترک کرنے سے ان پر دم واجب نہیں ہوگا۔ حدث و جنابت سے طہارت اس کے وجوب کے لئے شرط نہیں ہے پس محدث و جنبی پر طوافِ صدر واجب ہے اس لئے کہ حدث و جنابت کا ازالہ اس کیلئے ممکن ہے پس یہ عذر نہیں ہوگا، واللہ اعلم سہ واضح ہو کہ حدث و جنابت سے طہارت کا حاصل ہونا طواف کے واجبات میں سے ہے جیسا کہ طواف کے واجبات میں بیان ہو چکا ہے (مؤلف) اور جب حیض والی عورت مکہ مکرمہ سے روانہ ہو کر اس کی آبادی سے باہر ہونے سے پہلے حیض سے پاک ہو جائے تو اس پر طوافِ صدر لازم ہو جائے گا اور اگر مکہ معظمہ کی آبادی سے باہر نکل جانے کے بعد پاک ہوئی تو اس پر واپس لوٹنا اور طواف و دارع کرنا لازم نہیں ہوگا اس لئے کہ جب وہ آبادی سے باہر ہو گئی تو مسافر ہو گئی اس کی دلیل یہ ہے کہ اب اس کو قصر نماز پڑھنا چاہئے پس اب اس کو واپس لوٹنا لازم نہیں ہے اور اس پر دم بھی واجب نہیں ہے۔ اور اگر حیض والی عورت دس دن سے کم مدت میں حیض سے پاک ہو گئی اور اس نے غسل نہیں کیا اور نہ ہی نماز کا وقت گزرا کہ اس سے پہلے وہ روانہ ہو کر مکہ مکرمہ سے باہر ہو گئی تو اس پر واپس لوٹنا لازم نہیں ہے اس لئے کہ وہ حکماً حائض ہونے کی حالت میں مکہ مکرمہ سے نکلی ہے اور اس کے لئے طواف کے وقت طاہر عورتوں کے احکام ثابت نہیں ہوئے بخلاف اس کے اگر اس نے پاک ہونے کے بعد غسل کر لیا یا ایک نماز کا وقت گزر گیا اس کے بعد مکہ مکرمہ کی آبادی سے نکلی تو اب اس کو طواف و دارع کے لئے لوٹنا لازم ہے، اور اسی طرح اگر دس دن پورے ہو کر حیض سے پاک ہوئی تب بھی یہی حکم ہے، اور اگر آبادی سے نکلنے کے وقت وہ حائضہ ہے پھر پاک ہوئی خواہ اس نے غسل کیا یا نہیں کیا اگر وہ مکہ مکرمہ کو واپس آگئی حالانکہ اس پر واپس آنا واجب نہیں تھا لیکن حدودِ مہیات سے باہر ہونے سے پہلے اپنی مرضی سے واپس آگئی تو اس پر طوافِ صدر لازم ہو گیا اور اس کو نیا احرام باندھنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ مہیات کے اندر کے لوگوں کا حکم مکہ والوں کی مانند ہے اور اس لئے بھی کہ اس کا واپس لوٹ آنا ایسا ہو گیا جیسا کہ وہ وہاں گئی ہی نہیں اور اگر حدودِ مہیات سے باہر چلی گئی اور پھر واپس لوٹ آئی تو اب اس کو نئے احرام کے ساتھ لوٹنا چاہئے اور نفاس والی عورت کا حکم حیض والی عورت کے مانند ہے سہ

(فائدہ) زمین حل میں کسی جگہ مثلاً تنعیم کی طرف نکلنے والوں پر طواف و دارع نہیں ہے سہ

طوافِ صدر کے جواز و صحت کی شرائط طوافِ زیارت کی شرائط کی طرح چھ ہیں اور اس طواف کے ارکان بھی طوافِ زیارت کی طرح تین ہیں اور واجبات و سنن و مستحبات و مکروہات بھی طوافِ زیارت و طوافِ مطلق کی مانند ہیں اور ان سب کی تفصیل طوافِ مطلق کے بیان میں گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں (مؤلف)

حج کے اقسام اور ان کے مراتب

حج تین قسم کا ہوتا ہے: افراد، تمتع، قرآن (مؤلف) آفاقی کے حق میں قرآن تمتع و افراد دونوں سے افضل ہے اور تمتع اس کے حق میں افراد سے افضل ہے اور بیضاہم الروایت میں مذکور ہے کہ پس قرآن سب سے افضل ہے پھر تمتع پھر افراد کا درجہ ہے۔ تمتع یعنی پھر مفرد حج مفرد عمرہ سے افضل ہے اور قرآن کا تمتع سے اور تمتع کا افراد سے افضل ہونے کا حکم تمتع کی دونوں قسموں کو شامل ہے یعنی خواہ وہ اپنے ساتھ ہدی لے گیا ہو یا نہ لے گیا ہو۔ پس مذکورہ بالا عبارت میں دو باتوں کا بیان ہے: اول یہ کہ حج کی تین قسمیں جائز ہیں اور فقہائے امت کا ان تینوں کے جواز پر اجماع ہے اور یہ بات قرآن مجید اور سنت یعنی احادیث سے بھی ثابت ہے۔ قرآن مجید سے تینوں قسموں کے جواز کا ثبوت یہ ہے: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَ لِلّٰہِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِمَّنْ اسْتَطَاعَ اِلَیْہِ سَبِیْلًا (سورۃ آل عمران ع ۹۷) (ترجمہ: اور اللہ تعالیٰ کا لوگوں پر حق ہے کہ جو شخص زادراہ کی استطاعت رکھتا ہو اس پر بیت اللہ شریف کا حج کرنا فرض ہے) اس آیت مبارکہ سے حج افراد ثابت ہوتا ہے اور دوسری جگہ ارشاد ہے: وَ اتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰہِ (سورہ بقرہ ع ۲۳۷) اور حج و عمرہ کو اللہ تعالیٰ کے واسطے پورا پورا ادا کیا کرو۔ یہ آیت مبارکہ قرآن کے جواز کی دلیل ہے۔ ایک جگہ ارشاد فرمایا: فَمَنْ مَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ اِلَى الْحَجِّ الْاٰیۃ (سورہ بقرہ ع ۲۳۷) پس جو شخص حج کو عمرہ کے ساتھ ملا کر منتفع ہوا (یعنی تمتع کیا) تو جو کچھ قربانی میسر ہو (حج کرے)۔ اس میں تمتع کے جواز کا ثبوت ہے اور احادیث سے ان تینوں کے جواز کا ثبوت اس طرح ہے کہ صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم حجۃ الوداع کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ (مدینہ منورہ) حج کے لئے نکلے تو ہم میں سے بعض نے صرف عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور بعض نے صرف حج کا احرام باندھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا (الحديث) اور مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ہم میں سے بعض نے حج افراد کا احرام باندھا اور بعض نے قرآن کا اور بعض نے تمتع کا۔ اور اوپر کی عبارت میں دوسری بات یہ بیان ہوئی ہے کہ ان تینوں میں سب سے افضل قرآن ہے پھر تمتع پھر افراد۔ اور یہ طرفین کے نزدیک ہے، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قرآن و تمتع دونوں برابر ہیں۔ اور اخاف کے نزدیک قرآن کی افضلیت کے لئے یہ حدیث دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اے آل محمد حج و عمرہ کا ایک ساتھ احرام باندھو“۔ امام طحاوی نے شرح الآثار میں اس حدیث کو اپنی سند سے روایت کیا ہے کہ اور اس لئے بھی افضل ہے کہ اس میں دو عبادتوں کو جمع کیا جاتا ہے۔ اور افضلیت کی یہ بحث آفاقی کے بارے میں ہے ورنہ افراد افضل ہے۔ بلکہ غیر آفاقی کے لئے تمتع و قرآن نہیں ہے بلکہ ان کے لئے حج افراد ہی مخصوص ہے۔ علیہ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ

لے ع ۷۰ کنز و غیرہ ۳۷ ش بتصرف ۷۰ بحر ۷۰ ش ۷۰ ہدایہ ۷۰ ش ۷۰ فتح ۷۰ ش ۷۰ ہدایہ ۳۷ ش ۷۰ ہدایہ و ع تصرفاً۔

افراد افضل ہے سہ یعنی حج اور عمرہ دونوں کو الگ الگ احرام سے ادا کرنا جیسا کہ زیلعی کے خلاف نہایہ وغنایہ وفتح القدیر میں اسی پر اعتماد کیا ہے سہ غنایہ کے حاشیہ چلیپی میں ہے کہ یہ بات مختلج بیان ہے کہ افراد سے مراد افراد حج ہے یا افراد عمرہ یا دونوں کا الگ الگ احرام سے ہونا ہے نہایہ میں ہے کہ اس سے مراد تیسرا قول ہے پہلے دو قول مراد نہیں انہ سہ اور غنایہ میں ہے کہ افراد سے مراد حج و عمرہ کا الگ الگ احرام سے مفرد ہونا ہے سہ اور فتح القدیر میں ہے افراد سے مراد حج و عمرہ میں سے ہر ایک مفرد طور پر ادا کرتا ہے سہ لیکن اس میں کوئی اشکال نہیں ہے کہ حج و عمرہ میں سے کسی ایک پر اقتضار کرنے یعنی صرف حج یا صرف عمرہ ادا کرنے سے قرآن بلا خلاف افضل ہے سہ بحر الرائق میں ہے کہ ہمارے اور امام شافعی کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ ایک ہی سال میں حج و عمرہ دونوں کو مفرد طور پر ادا کرنا افضل ہے یا دونوں کو احرام میں جمع کرنا افضل ہے اور مفرد حج کو قرآن پر فضیلت ہونا کسی نے بیان نہیں کیا سہ اور یہ جو امام محمد سے روایت کی گئی ہے کہ میرے نزدیک حج کو فی (آفاقی کا حج) اور عمرہ کو فی (عمرہ آفاقی) قرآن سے افضل ہے یہ روایت افراد کی فضیلت میں امام شافعی کے مذہب کے موافق نہیں ہے کیونکہ امام شافعی کے نزدیک حج و عمرہ کا ایک ہی سال میں الگ الگ احرام سے ادا کرنا قرآن سے مطلقاً افضل ہے خواہ دونوں کو ایک ہی سفر میں ادا کرے یا دونوں کو الگ الگ دو سفروں میں ادا کرے اور امام محمد کے نزدیک حج و عمرہ دونوں کا الگ الگ احرام سے ادا کرنا قرآن سے مطلقاً افضل ہے جبکہ دو سفروں پر مشتمل ہو یعنی دونوں کو الگ الگ سفر میں ادا کرے بخلاف زیلعی کے کیونکہ انہوں نے یہ سمجھا ہے کہ امام محمد کی روایت سے امام شافعی رحمہما اللہ کے ساتھ موافقت لازم آتی ہے سہ پس امام شافعی کے نزدیک افراد (ہر ایک کا الگ الگ ادا کرنا) سب سے افضل ہے پھر تمتع پھر قرآن سہ اور امام مالک رحمہ اللہ نے فرمایا کہ تمتع قرآن سے افضل ہے سہ اور امام مالک سے ایک روایت میں افراد افضل ہے پھر تمتع پھر قرآن (جیسا کہ امام شافعی کے نزدیک ہے اور بحر الرائق میں بھی اسی کی مثل ہے مؤلف) اور امام احمد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ سب سے افضل وہ تمتع ہے جس میں ہری ساتھ لیجائے پھر افراد پھر قرآن کا درجہ ہے سہ اور افضلیت کے بارے میں ائمہ فقہ کا یہ اختلاف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اس اختلاف کی بنیاد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں کونسا حج ادا فرمایا تھا، علمائے امت نے اس بارے میں بہت بحث کی ہے اور اس سلسلہ میں سب سے زیادہ وسیع کلام امام طحاوی رحمہ اللہ نے کیا ہے جو ایک ہزار سے زائد اوراق پر مشتمل ہے سہ پس اختلاف افضلیت کی حقیقت کا مرجع صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حج میں قادن تھے یا مفرد یا تمتع تھے پس بعض صحابہ کرام اس طرف گئے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مفرد حج کا احرام باندھا تھا اور آپ نے اس سفر میں کوئی عمرہ ادا نہیں فرمایا اور بعض اس طرف گئے ہیں کہ آپ نے حج افراد کا احرام باندھا تھا اور اس سال تنعیم سے عمرہ ادا فرمایا تھا اور بعض نے کہا کہ آپ نے تمتع ادا فرمایا تھا لیکن عمرہ ادا کرنے کے بعد حلال (احرام سے باہر) نہیں ہوئے کیونکہ

سہ ہدایہ و ش ۲ ش ۳ حاشیہ اچلی علی شرح الغنایہ سہ شرح الغنایہ سہ فتح سہ فتح و ش ۳ بحر شہ بحر و ش

۳ عرف سہ ہدایہ و ش ۳ عرف بتصرف سہ بحر و ش

آپ اپنے ہمراہ ہدی لے گئے تھے اور بعض نے کہا کہ آپ نے تمتع ادا فرمایا اور عمرہ ادا کر کے حلال (احرام سے باہر) ہو گئے اور بعض نے کہا کہ آپ نے قرآن کیا اور حج و عمرہ دونوں کے لئے صرف ایک طواف اور صرف ایک سعی کی اور بعض نے کہا کہ آپ نے قرآن ادا فرمایا اور دونوں کے لئے دو طواف اور دو سعی کی اور یہ ہمارے علما (احناف) کا مذہب ہے۔ سہل پس ترجیح اسی بات کو ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام قارن تھے جیسا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ و حضرت انس رضی اللہ عنہ سے صحیحین میں بہت سی روایات ہیں اور عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے صحیح مسلم میں، عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے صحیح بخاری و ابوداؤد و نسائی میں، حفصہ رضی اللہ عنہا سے صحیحین میں، ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے صحیحین میں ایسا ہی روایت کیا گیا ہے۔ سہل اور صحیح بخاری میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا جبکہ آپ (دریۃ منورہ کے قریب) وادی عقیق میں تھے کہ میرے پاس آج ایک آنے والا میرے رب عزوجل کی جانب سے آیا اور کہا کہ آپ اس وادی مبارک میں دو رکعت نماز پڑھیں اور (نیت حج کرتے وقت) کہیں کہ حج ہے عمرہ میں ملا ہوا (یعنی حج و عمرہ دونوں کی ایک ساتھ نیت کریں) اور آپ کو خواب میں جو حکم ہوا وہ بھی وحی ہے اس لئے اس پر عمل کرنا آپ کے لئے ضروری ہوا، اس کے علاوہ ہمارے ائمہ کرام کے نزدیک اور بھی بہت سے ترجیحات ہیں سہل اور فتح القدیر میں قرآن کے متعلق احادیث کی ترجیح کے سلسلہ میں بہت تفصیل موجود ہے پس اس کی طرف رجوع کریں سہل اور قاضی ثناء اللہ حنفی پانی پتی قدس سرہ نے جو کہ اکابر محققین میں سے ہیں اپنی تفسیر مظہری میں اس کو اختیار کیا ہے کہ وہ تمتع جس میں ہدی ساتھ نہ لے جائے سب سے افضل ہے اس کے بعد قرآن اس کے بعد وہ تمتع جس میں ہدی ساتھ لے جائے پھر اس کے بعد افراد کا درجہ ہے سہل چنانچہ وہ فرماتے ہیں "اور تحقیق یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے اور قرآن اس تمتع سے افضل ہے جس میں ہدی ساتھ لے جائے اور جس تمتع میں ہدی اپنے ساتھ نہ لیجائے وہ قرآن سے افضل ہے اور قرآن و تمتع دونوں میں سے ہر ایک افراد سے افضل ہے سہل اور علامہ شیخ آفندی العادی رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہ (مشق و شام) نے اپنی کتاب المستطاع من الزاد میں کہلے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب میں نے حج کیا تو حج تمتع اختیار کیا کیونکہ یہ افراد سے افضل ہے اور قرآن سے اسہل ہے اس لئے کہ قارن کو روئسک (دو عبادتوں) کے جمع کرنے کی وجہ سے مشقت پیش آتی ہے اور جنابت کی صورت میں اس پر دو دم لازم آتے ہیں، اس کے ساتھ ہی اس میں ایک نکتہ اور بھی ہے جس کی وجہ سے ہم جیسے لوگوں کے لئے حج تمتع کرنا ہی زیادہ مناسب ہے وہ یہ کہ تمتع کے لئے اپنے احرام کو رقت و فسوق و جدال سے بچانے کی محافظت کا امکان ہے پس اس کا حج مبرور ہونے کی امید ہے اس لئے کہ حج مبرور کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ اس میں رقت و فسوق و جدال نہ ہو اور تمتع کرنے والے کے لئے ان ممنوع باتوں سے بچنے کا زیادہ امکان ہے کیونکہ وہ میقات سے صرف عمرہ کا احرام باندھتا ہے (اور عمرہ ادا کر کے احرام سے باہر ہو جاتا ہے) اور حج کے لئے آٹھویں ذی الحجہ کو حرم مکہ سے احرام باندھتا ہے پس اس کو ان دور میں ممنوعات احرام سے بچنا ممکن ہے لہذا اس کا حج امور ممنوعہ سے

محفوظ و سالم رہے گا انشاء اللہ تعالیٰ بخلاف مفرد اور قارن کے کہ وہ دس دن سے زیادہ عرصہ تک احرام کی حالت میں رہتے ہیں اور بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ انسان اتنی مدت تک ان ممنوعات سے خصوصاً اپنے خادموں، مزدوروں، اونٹ والوں (اور موٹروالوں) کے ساتھ جھگڑا کرنے سے بچا رہے۔ ہمارے شیخ المشائخ شہاب الدین احمد المینی رحمہ اللہ نے اپنی ہناسک میں کہا ہے کہ یہ بہت اچھا کلام ہے اس سے اُن کی مراد یہ ہے کہ اگرچہ قرآن بذات خود تمتع سے افضل ہے لیکن بعض امور کی وجہ سے تمتع کو اس پر ترجیح ہو جائے گی پس اگر معاملہ اس طرح پر ہو کہ حج قرآن کرنے کی صورت میں حالت احرام میں رفت و فسوق و جدال (و دیگر ممنوعات احرام) سے نہیں بچ سکتا اور تمتع کرنے کی صورت میں وہ حالت احرام میں ممنوعات احرام سے محفوظ رہتا ہے تو اس کے حق میں اولیٰ یہ ہے کہ و حج تمتع کرنے ناکہ اس کا حج ممنوعات سے محفوظ و سالم رہے اور مرد ہو جائے کیونکہ یدت عمر کا وظیفہ ہے یعنی تمام عمر میں ایک دفعہ فرض ہے پس حاجی کو اس بات کی خواہش اور کوشش کرنی چاہئے کہ جہاں تک ممکن ہو ان امورِ ممنوعہ سے اپنے حج کو بچائے تاکہ اس کی کوشش اور مال ضائع نہ ہو سہ اور اس مسئلہ کی نظیر یہ ہے کہ اس قسم کی علت کی وجہ سے احرام کو آخری میقات تک مؤخر کرنا افضل اور یہ سب اس بنا پر ہے کہ حدیث شریفہ میں ہے **حَجَّ فَلَمْ يَرْفُثْ** اھو سے مراد ابتدائے احرام سے ان امورِ ممنوعہ سے بچنا ہے کیونکہ اس سے پہلے اس کو حاجی نہیں کہا جاتا ۱

حج قرآن کا بیان

قرآن کی تعریف | قرآن بمعنی مقارنت کی زیر کے ساتھ مصدر ہے اور لغت میں دو چیزوں کے ملانے کو کہتے ہیں ۳۔ اور شرعی اصطلاح میں حج و عمرہ دونوں کے احرام کو جمع کرنا قرآن کہلاتا ہے خواہ حج و عمرہ دونوں کا احرام میقات سے باندھے یا اس سے پہلے باندھے اور خواہ حج کے مہینوں میں احرام باندھے یا حج کے مہینوں سے پہلے (لیکن حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے، مؤلف) خواہ دونوں کا اکٹھا احرام باندھے یا پہلے حج کا احرام باندھے پھر عمرہ کا احرام اس کے ساتھ ملا لے یا پہلے عمرہ کا احرام باندھے پھر حج کا احرام اس کے ساتھ ملا لے، لیکن اگر پہلے حج کا احرام باندھا اور پھر عمرہ کا احرام اس میں ملایا تو اس نے یہ فعل بُرا کیا ۴۔ یعنی آفاقی کا عمرہ و حج دونوں کی نیت حقیقۃً ایک ساتھ کر کے یعنی دونوں کے احرام کی نیت ایک ہی وقت میں ساتھ ساتھ کر کے تلبیہ پڑھنا یا دونوں کی نیت کا حکماً ایک ساتھ ہونا یعنی ایک کے احرام کو دوسرے سے مؤخر کرنا اور افعال میں دونوں کو جمع کرنا قرآن کہلاتا ہے ۵۔ پس قرآن یہ ہے کہ حج کرنے والا آفاقی شخص عمرہ اور حج کے احرام کو جمع کرے خواہ جمع کرنا متصلاً ہو یا منقطعاً ہو اس طرح پر کہ (میقات سے صرف عمرہ کا احرام باندھے پھر عمرہ کا رکن یعنی پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ (چار پھرے) کرنے سے پہلے حج کا احرام اس کے ساتھ ملا لے اگرچہ اس کا منقطع ہونا ناکہ سے ہو اور یہ کہ وہ عمرہ اور حج کے افعال حج کے مہینوں میں ادا کرے اس طرح پر کہ عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ اور عمرہ کی پوری سعی اور حج کی

۱۔ مخدش ملقطاً ۲۔ ش ۳۔ شرح اللباب و مجرد ۴۔ ع ۵۔ مجروش ملقطاً

سعی حج کے مہینوں میں واقع ہوا اگرچہ احرام کا باندھنا اور طوافِ عمرہ کا قلیل حصہ (تین یا کم چکر) حج کے مہینوں سے پہلے واقع ہوا ہو ملہ
قرآن کی افضلیت قرآن، تمتع و افراد دونوں سے افضل ہے ۱۷۔ یہ حکم آفاقی کے متعلق ہے غیر آفاقی کے لئے افراد افضل
 ہے ۱۸۔ افضلیت کا تفصیلی بیان اقسام حج میں گذر چکا ہے، مؤلف)

شرائط قرآن حج قرآن کے لئے پانچ شرطیں ہیں: (۱) عمرہ کا پورا یا اکثر طواف یعنی چار پھیرے کرنے سے پہلے حج کا
 احرام باندھ لینا پس اگر طوافِ عمرہ کا اکثر حصہ یعنی چار پھیرے کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا تو وہ
 شخص شرعی طریقے پر قارن نہیں ہوگا بلکہ تمتع ہو جائے گا جبکہ اس نے عمرہ کا اکثر طواف حج کے مہینوں میں کیا ہو اور اگر
 عمرہ کا اکثر طواف حج کے مہینوں سے پہلے کیا ہو تو وہ نہ قارن ہوگا نہ تمتع ۱۹۔ بلکہ اس کا حج و عمرہ دونوں مفرد ہو جائیں گے ۲۰
 (۲) عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے اور حرام کے ساتھ عمرہ کا احرام فاسد کرنے سے قبل حج کا احرام باندھ لینا، پس اگر کسی
 شخص نے عمرہ کا احرام باندھا پھر اس کو فاسد کر دیا (یعنی جماع کر لیا) پھر اس کے ساتھ حج کا احرام ملایا تو وہ نہ قارن ہوگا
 نہ تمتع اور اس کا حج صحیح ہوگا اس کے افعال ادا کرنا اس پر لازم ہوگا اور اس کا عمرہ فاسد ہو جائے گا لیکن اس عمرہ کے افعال
 ادا کرنا اور پھر اس عمرہ کی قضاء دینا اس پر واجب ہوگا ۲۱۔ پس وہ شخص اس صورت میں مفرد باحج ہوگا ۲۲

(۳) عمرہ کا پورا یا اکثر طواف و قوف عرفہ کو اس کے وقت میں ادا کرنے سے پہلے کرنا، پس اگر کسی قارن نے عمرہ کا پورا
 یا اکثر طواف نہیں کیا مثلاً وہ مکہ مکرمہ میں داخل نہیں ہوا بلکہ سیدھا عرفات چلا گیا یا اس نے اقل حصہ یعنی تین چکر یا اس سے
 کم طواف کر کے زوال کے بعد وقوف عرفہ کر لیا خواہ کسی عذر کی وجہ سے ایسا کیا ہو مثلاً کسی عورت کو حیض آگیا اور وہ اس
 کی وجہ سے طوافِ عمرہ نہ کر سکی تو اس کا عمرہ جانا رہا اگرچہ اس نے عمرہ ترک کر دینے کی نیت نہ کی ہو پس اس کا عمرہ جانا رہا اور
 قرآن ساقط ہو گیا اس لئے کہ جب اس کا عمرہ جانا رہا تو وہ دونوں (دو عجائیں) ادا کرنے کا فائدہ حاصل نہیں کر سکا اور اس پر
 دم رخص واجب ہوگا کیونکہ اس نے عمرہ شروع کر کے ترک کر دیا ہے اور ایام تشریق کے بعد اس عمرہ کی قضاء دینا اس پر واجب ہے
 کیونکہ اس عمرہ کا شروع کرنا صحیح ہو گیا پس وہ محض کے مشابہ ہو گیا اس لئے اب اس کا ادا ممکن نہیں رہا کیونکہ اگر وہ اس کو
 وقوف عرفہ کے بعد ادا کرے گا تو وہ افعال حج پر افعال عمرہ کی بنا کرنے والا ہوگا اور یہ مشروع طریقہ کے خلاف ہے۔ اور اگر
 اس نے عمرہ کا اکثر طواف یعنی چار یا زیادہ چکر کر لینے کے بعد وقوف عرفہ کیا تو وہ عمرہ کو چھوڑنے والا نہیں ہوگا پس اس کا
 عمرہ باطل نہیں ہوگا کیونکہ وہ طوافِ عمرہ کا رکن یعنی اکثر حصہ ادا کر چکا ہے اور صرف اس کے واجبات یعنی طواف کا اقل
 حصہ اور سعی باقی رہ گئے ہیں پس وہ اس صورت میں قارن باقی رہا (یعنی اس کا قرآن صحیح ہو جائے گا) وہ قربانی کے دن طواف
 زیارت سے پہلے طوافِ عمرہ کے باقی چکر پورے کرے اور عمرہ کی سعی کرے اور یہ جواب دہ ہے کہ اس نے وقوف عرفہ سے پہلے
 عمرہ کا پورا یا اکثر طواف نہ کیا ہو تو اس سے مراد یہ ہے کہ اصلاً کوئی طواف نہ کیا ہو پس اگر کوئی طواف یا اس کا اکثر حصہ کیا اور

حج قرآن باطل ہو گیا اور اس سے دم

۱۷۔ باب وشرع زیارۃ عن بدائع ۳۷۔ ہدایہ ۳۷۔ ش ۳۷۔ باب وشرع وغنیہ تصرفا ۳۷۔ فتح وغنیہ ۱۷۔ باب شرح ۳۷۔ غنیہ۔

اس میں حج کے لئے طوافِ قدوم کی نیت کی یا نفلی طواف کی نیت کی تو اس کا یہ طواف عمرہ کے طواف کی بجائے ہو جائے گا اور اس طواف کے بعد وقوف عرفہ کر لینے سے اس کا عمرہ باطل نہیں ہوگا۔ ہدایہ وغیرہ میں وقوف عرفات کو مطلق طور پر ذکر کیا ہے اور زوال کے بعد یا پہلے کی قید نہیں لگائی اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں "قرآن کی ایک شرط یہ ہے کہ عمرہ کا کل طواف یا اکثر حصہ عرفات کی طرف متوجہ ہونے سے پہلے ادا کر لے" اور صحیح یہ ہے کہ محض عرفات کی طرف متوجہ ہونے سے وہ عمرہ کا ترک کرنے والا نہیں ہوگا جب تک کہ وہ وقوف عرفات نہ کر لے۔ صاحب ہدایہ و کافی نے اس کو صحیح کہا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا صحیح مذہب یہی ہے اور یہ ظاہر الروایت اور استحسان ہے پس حاکم کی کتاب کافی میں ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جب تک زوال کے بعد وقوف عرفہ نہ کر لے عمرہ کو چھوڑنے والا نہیں ہوگا اھ اور امام ابن الہمام رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ صحیح ہے اس لئے کہ اس سے پہلے وقوف کا وقت ہی نہیں ہے پس زوال سے پہلے عرفات میں اتنا ایسا ہی ہے جیسا کہ کسی اور جگہ میں اتنا اور سراج الوہاج میں ہے کہ اگر زوال سے پہلے وقوف عرفہ کیا تو وہ اس سے عمرہ کو چھوڑنے والا نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ وقوف معتبر نہیں ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ سے امام حسن و امام طحاوی کی روایت میں محض عرفات کی طرف متوجہ ہونے سے ہی عمرہ کا چھوڑنے والا ہو جائے گا اور یہ قیاس ہے، فتح القدیر میں ہے کہ صحیح ظاہر الروایت ہے اس اختلاف کا ثمرہ اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص عرفات کی طرف متوجہ (روانہ) ہو گیا پھر اس کو ظاہر ہوا اور وہ وقوف عرفہ سے پہلے راستہ ہی سے وقوف کے وقت میں واپس لوٹ آیا اور اپنے عمرہ کا طواف اور اس کی سعی کی پھر وقوف عرفہ کیا تو کیا وہ قارن ہو جائے گا؟ ظاہر الروایت کے بموجب اس کا جواب یہ ہے کہ وہ قارن ہو جائے گا سہ اور اگر قارن نے مکہ مکرمہ پہنچنے کے بعد اپنے عمرہ کا طواف نہیں کیا بلکہ حج کے طواف اور سعی کی نیت سے طواف و سعی کی پھر وقوف عرفہ کیا تو وہ عمرہ کو چھوڑنے والا نہیں ہوگا اور اس کا وہ طواف و سعی عمرہ کا طواف و سعی ہوگا اور وہ شخص حج کا طواف و سعی کرنے والا نہیں ہوگا پس وہ طواف زیارت میں رمل کرے اور اس کے بعد حج کی سعی کرے۔ اور اگر کسی نے پہلے حج کے لئے طواف و سعی کی پھر عمرہ کے لئے طواف و سعی کی تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا اس کا پہلا طواف و سعی عمرہ کے لئے اور دوسرا طواف و سعی حج کے لئے ہو جائے گا اور اس کی نیت لغو ہو جائے گی سہ کیونکہ ان میں نیت کا تعین لازم نہیں بلکہ سنت ہے سہ اگر قارن نے پہلے حج اور عمرہ کے لئے دو طواف لگاتار کئے اور ان کے درمیان میں سعی نہیں کی یعنی پہلا طواف عمرہ کے لئے اور دوسرا طواف حج کے لئے یعنی طوافِ قدوم کیا اس کے بعد ان دونوں کے لئے دو سعی کیں تو اس کا قرآن جائز ہے اور اس نے یہ فعل بر کیا سہ۔ طواف حج سے مراد طوافِ قدوم ہے اسی لئے ہدایہ میں کہا ہے کیونکہ اس نے اس چیز کو ادا کر دیا ہے جو اس پر لازم تھی اور اس نے بر کیا (یعنی خلاف سنت کیا) اس لئے گنہگار ہوگا) اس لئے کہ طوافِ تحیت (قدوم) کو عمرہ کی سعی پر مقدم کر دیا اور اس پر کچھ جزا (دم جایت) واجب نہیں ہے سہ اور دو طواف اور

سہ باب و شرح ہدایہ و فتح وغنیہ و بحر و روش ملقطاً سہ فتح سہ بحر زیادة وغنیہ و فتح سہ غنیہ
سہ روع و کثر ہدایہ و بحر وغنیہ ملقطاً سہ بحر و روش و ہدایہ ملقطاً۔

دوسری متواتر کرنے کو مطلق بیان کیا ہے پس یہ سب صورتوں کو شامل ہے یعنی خواہ پہلا عمرہ کا طواف کیا ہو اور دوسرا حج کا یعنی طوافِ قدوم کیا ہو یا اس کے برعکس پہلے طواف میں طوافِ حج یعنی طوافِ قدوم کی نیت کی ہو اور دوسرے طواف میں طوافِ عمرہ کی نیت کی ہو یا دونوں میں مطلق طواف کی نیت کی ہو اور متعین نہ کیا ہو یا طوافِ نطوع وغیرہ کی نیت کی ہو ہر صورت میں پہلا طواف عمرہ کا ہوگا اور دوسرا قدوم کا جیسا کہ باب المناسک میں ہے سہ اور اگر کسی قارن نے اپنے عمرہ کے طواف کے لئے چار چکر کئے اور عمرہ کی سعی نہیں کی پھر قربانی کے دن طوافِ زیارت کیا اور سعی کی تو طوافِ زیارت کے تین چکر طوافِ عمرہ کے حساب میں لگ جائیں گے اور اس کی سعی بھی عمرہ کی سعی میں شمار ہوگی سہ (یعنی اب اس کو تین چکر طوافِ زیارت کے لئے اور ایک سعی حج کے لئے اور کرنی چاہئے، مؤلف) اور اگر کسی نے اپنے عمرہ کے طواف کے تین چکر کئے اور پھر عمرہ کی سعی کی اور پھر اسی طرح اپنے حج کے طواف کے لئے تین چکر کئے اور سعی کی پھر وقوف عرفہ کیا تو جو تین چکر طوافِ حج کے لئے تھے وہ طوافِ عمرہ کے حساب میں لگ جائیں گے لہذا وہ طوافِ عمرہ کا ایک چکر قضا کرے اور حج و عمرہ دونوں کی سعی کا اعادہ بھی کرے۔ حج کی سعی کا اعادہ واجب ہے اس لئے کہ حج کی سعی عمرہ کی طرف منتقل ہوگئی اور عمرہ کی سعی کا اعادہ مستحب ہے تاکہ سعی طوافِ کامل کے بعد واقع ہو اور وہ شخص قارن ہوگا پس اگر وہ ایسا کرنے سے پہلے اپنے اہل وطن کی طرف لوٹ جائے گا تو اس پر ایک دم اس ایک چکر ترک کرنے کی وجہ واجب ہوگا اور ایک دم حج کی سعی ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا (یعنی دو دم واجب ہوں گے) اور عمرہ کی سعی کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، محیط سرخی میں اسی طرح ہے اور اصل اس میں یہ ہے کہ جب کسی وقت میں کسی قسم کا طواف واجب ہوتا ہے تو اس وقت میں کیا ہو طواف اسی واجب طواف کی جگہ واقع ہوگا اگرچہ اس میں کسی اور قسم کے طواف کی نیت کی ہو، بسط میں اسی طرح ہے سہ

(۴) اپنے عمرہ و حج کو جمع اور ردت (مرد ہونے) سے فاسد نہ کرنا پس اگر عمرہ کا اکثر طواف کرنے سے پہلے جمع کر کے عمرہ فاسد کر دیا یا وقوف عرفہ سے پہلے جمع کر کے حج فاسد کر دیا تو اس کا قرآن باطل ہو جائے گا اور عمرہ و حج دونوں فاسد ہو جانے کی وجہ سے دم قرآن بھی اس سے ساقط ہو جائے گا اور اگر دم قرآن کی ہری اپنے ساتھ لایا ہو تو اس کے متعلق اس کو اختیار ہے جو چاہے کرے سہ لیکن اگر اس نے عمرہ کے چار چکر پورے کر لینے کے بعد (وقوف عرفات سے پہلے) جمع کیا تو اس کا حج فاسد ہوگا عمرہ فاسد نہیں ہوگا اور دم قرآن اس سے بھی ساقط ہو جائے گا سہ (باقی احکام فساد حج میں آئیں گے، مؤلف)

(۵) عمرہ کا پورا یا اکثر طواف (چار پھرے) حج کے مہینوں میں ادا کرنا پس اگر طوافِ عمرہ کا اکثر حصہ حج کے مہینوں سے پہلے کر لیا تو وہ شخص قارن نہیں ہوگا اس لئے کہ ایک لحاظ سے اس شخص کے حکم میں ہے جس نے حج کے مہینوں کے علاوہ اور دنوں میں مفرد عمرہ کیا اور پھر حج کے مہینوں میں مفرد حج کیا پس وہ بالاجمل قارن نہیں ہوگا سہ یعنی وہ لغت کے اعتبار سے قارن ہوگا اور شرع کے لحاظ سے اس کا حج و عمرہ دونوں مفرد ہوں گے سہ اور اگر طواف کا اقل حصہ یعنی تین یا کم چکر حج کے مہینوں سے پہلے کئے اور

سہ ش غیبہ عن الکبیر سہ غیبہ و مثله فی العالمیہ مختصراً سہ لباب و شرحہ وغیبہ تصرف سہ شرح اللباب سہ لباب شرحہ مختصراً سہ غیبہ

اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر حج کے مہینوں میں کئے تو وہ (شرعاً) قارن ہوگا۔ ۱۰

(فائدہ) صاحب غنیۃ الناسک نے مذکورہ بالا پانچ شرائط کا ذکر کیا ہے اور لباب الناسک میں قرآن کے لئے سات سات شرطیں بیان کی گئی ہیں اور اس میں ان مذکورہ پانچ شرطوں کے بعد چھٹی شرط یہ بیان کی گئی ہے کہ قرآن کرنے والا حاجی آفاقی ہو اگرچہ حکماً آفاقی ہو پس مکی کے لئے قرآن درست نہیں ہے اور ملا علی قاری رحمہ اللہ نے شرح اللباب میں کہا ہے کہ آفاقی ہونا قرآن مسنون کے لئے شرط ہے حج و عمرہ کے انعقاد ہونے کی صحت (یعنی قرآن کے درست ہونے) کے لئے شرط نہیں ہے اور غنیۃ الناسک میں ہے کہ اگر مکی نے قرآن کیا تو اس کا قرآن درست ہے اور اس نے بڑا کیا (کیونکہ اس نے خلاف سنت کیا) مولف (اور اس پر دم جبر واجب ہے، منسک الکبیر میں ہے کہ آفاقی ہونا قرآن مسنون کے لئے شرط ہے صحت قرآن کے لئے شرط نہیں ہے پھر لباب الناسک میں ساتویں شرط حج کا فوت نہ ہونا بیان کی ہے، ملا علی قاری نے اس کی شرح میں کہا ہے کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ حج کے فوت نہ ہونے کو قرآن کی صحت کے لئے شرط قرار دینے میں صاحب اللباب سے تسامح ہوا ہے لہذا جو غنیۃ الناسک میں ہے ہم نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ ۱۱

جو چیزیں صحت قرآن کے لئے شرط نہیں ہیں | (۱) صحت قرآن کے لئے عدم المام یعنی اپنے وطن نہ جانا شرط نہیں ہے پس اگر کوئی آفاقی شخص مثلاً کوہ کا رہنے والا قرآن کا احرام باندھ کر حج کے مہینوں میں طواف عمرہ کرنے کے بعد احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹا پھر وہ مکہ مکرمہ واپس آیا تو اس کا قرآن درست ہے کیونکہ وہ احرام کی حالت میں رہا ہے اگرچہ اس نے اپنے اہل و عیال میں نزول کیا ہے اور اس سے دم قرآن ساقط نہیں ہوگا، پس اگر قارن احرام باندھنے کے بعد یا عمرہ سے فارغ ہو کر احرام کھولے بغیر اپنے وطن چلا جائے تو اس کا قرآن باطل نہ ہوگا ۱۲ اور اگر مکہ کا رہنے والا شخص آفاقی کی طرف گیا پھر مکہ مکرمہ واپس آیا اور اس نے میقات سے قرآن کا احرام باندھا اور حج کے مہینوں میں عمرہ کا طواف کیا پھر اسی سال حج کیا تو اپنے اہل و عیال میں آنے کے باوجود اس کا قرآن درست ہے کیونکہ وہ احرام کی حالت میں ہے۔ ۱۳

(۲) قرآن کے لئے حج اور عمرہ کا احرام میقات سے باندھنا شرط نہیں ہے پس اگر دونوں کا احرام یادوں میں سے کسی ایک کا احرام میقات سے گزرنے کے بعد باندھا یعنی میقات پر صرف عمرہ یا صرف حج کا احرام باندھا اور میقات سے گزرنے کے بعد قرآن کا ارادہ ہو گیا اور دوسرے منسک کا احرام باندھا تو وہ قارن ہو گیا اگرچہ مکہ میں داخل ہو کر احرام باندھا ہو لیکن (فرق یہ کہ) اگر حج و عمرہ دونوں کا احرام میقات سے آگے جانے کے بعد باندھا ہو تو حرمت کے ساتھ درست ہے اور اس پر جزا واجب ہے (یعنی میقات سے بلا احرام گزرنے کی وجہ سے اس پر ایک دم واجب ہوگا) کیونکہ قارن پر واجب ہے کہ حج و عمرہ دونوں میں سے کسی ایک کا احرام میقات سے باندھے اور اگر دونوں میں سے کسی ایک کا احرام میقات سے باندھا اور دوسرے کا احرام میقات سے آگے

۱۰ لباب ۱۱ حاشیہ معلم الحاج مع اضافہ ۱۲ معلم ۱۳ لباب و شرح۔

طرحہ کر کسی جگہ سے باندھا تو اسارت یعنی برائی کے ساتھ جائز ہے کیونکہ قارن کے لئے سنت یہ ہے کہ دونوں احرام میقات پر باندھے (۳) قرآن درست ہونے کے لئے عمرہ کے احرام کو حج کے احرام پر مقدم کرنا شرط نہیں ہے بلکہ یہ قرآن کے مسنون طریقہ پر ادا ہونے کے لئے شرط ہے پس اگر حج کے احرام کو عمرہ کے احرام پر مقدم کیا اس طرح پر کہ پہلے حج کا احرام باندھا پھر اس کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا تو وہ بلا خلاف قارن ہوگا لیکن برائی کا مرتکب ہوگا اس لئے کہ اس کا عمرہ حج سے پہلے ترتیب وار شروع نہیں ہوا اور اسی لئے عمرہ کے اکثر حکم ادا کرنے سے پہلے وقوف عرفہ کر لینے سے اس کا عمرہ باطل ہو جاتا ہے لیکن اس مسئلہ میں تفصیل ہے ۳۵ (اس تفصیل کا بیان اضافہ الاحرام الی الاحرام یعنی ایک احرام پر دوسرے احرام کا اضافہ کرنے کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۴) صحت قرآن کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ اس کا احرام حج کے مہینوں میں ہو بلکہ حج کے مہینوں سے قبل بھی جائز و درست ہے لیکن مکروہ تحریمی ہوگا ۳۶

(۵) صحت قرآن کے لئے یہ بھی شرط نہیں ہے کہ قارن آفاقی ہو پس اگر اہل مکہ نے قرآن کیا تو صحیح ہے لیکن وہ برائی کا مرتکب ہوگا اور اس پر دم جبر واجب ہوگا البتہ آفاقی ہونا قرآن مسنون کے لئے شرط ہے صحت قرآن کے لئے شرط نہیں ہے، اسی طرح احرام حج پر عمرہ کے احرام کا مقدم ہونا وغیرہ بھی قرآن مسنون کے لئے شرط ہیں صحت قرآن کے لئے نہیں ۳۷

کون لوگ قرآن نہیں کر سکتے؟ (۱) اہل مکہ کے لئے قرآن حلال نہیں ہے خواہ وہ حقیقتاً ہی ہو یا حکماً یعنی وہ مکہ میں شرعی طور پر مقیم ہو اسی طرح اہل میقات یعنی میقات پر رہنے والوں، مواقیات کے

محاذات میں رہنے والوں، اہل حل یعنی حدود مواقیات و حدود حرم کے درمیانی علاقہ میں رہنے والوں کے لئے بھی قرآن حلال نہیں ہے ۳۸ کئی سے مراد غیر آفاقی ہے پس یہ حکم حدود مواقیات کے اندرونی لوگوں کو شامل ہے خواہ وہ ارض حل کے رہنے والے ہوں یا ارض حرم کے ۳۹ پس اہل میقات اور اس کے آگے مکہ مکرمہ تک کے رہنے والے لوگ اہل مکہ کے حکم میں ہیں ۴۰ اور ان کے لئے قرآن کی نفی سے مراد قرآن کے حلال و مشروع ہونے کی نفی ہے قرآن کے صحیح ہونے کی نفی نہیں ہے ۴۱ پس ان میں سے اگر کوئی شخص حج قرآن کرے گا خواہ ایک نسک کے احرام پر دوسرے نسک کے احرام کا اضافہ کرنے کے ساتھ ہو وہ شخص برائی کا مرتکب ہوگا اور اس پر دم جبر واجب ہوگا اور اس پر لازم ہے کہ عمرہ کو ترک کر دے اور صرف حج کے افعال ادا کرے تاکہ اس کا عمل سنت کے خلاف نہ ہو پس جب اس نے عمرہ کو ترک کر دیا تو اس پر اس عمرہ کی قضا اور دم رض واجب ہوگا اور وہ دم جبر (دم کفارہ) ہوگا اور اگر اس نے عمرہ ترک نہ کیا یعنی عمرہ کے افعال ادا کر لئے تو اس کا یہ فعل بُرا ہے اور اس پر دو عبادتوں کو جمع کرنے کا دم واجب ہوگا اس لئے کہ اس کو ان کا جمع کرنا جائز نہیں ہے جب اس نے جمع کر لیا تو ممنوع کا مرتکب ہوا پس اس پر دم کفارہ واجب ہوگا اور یہ دم جبر ہوگا جیسا کہ اوپر بیان ہوا پس وہ اس میں سے نہ کھائے اور اس کو دونوں

۳۵ باب وشرم ۳۶ باب شرم ودروش وغیرہ مطلقاً ۳۷ غیبہ ۳۸ ایضاً ۳۹ باب شرم ۴۰ ش ۴۱ ع ۴۲ بحر ترمف۔

نسک میں سے ایک کو ترک لازم ہے تاکہ گناہ سے بچ جائے یعنی اس کو دونوں میں سے کسی ایک کو ترک کرنا واجب ہے اور دونوں میں سے عمرہ کا ترک کرنا اولیٰ ہے یعنی مسخ ہے اور اگر اس نے عمرہ کے طواف کا اقل حصہ یعنی تین یا کم چکر کئے پھر حج کا احرام باندھا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وہ حج کو ترک کر دے اس لئے کہ حج کو ترک کرنے میں امتناع ہے اور اب عمرہ کو ترک کرنا عمل کو باطل کرنا ہے اور امتناع ابطال سے اسهل ہے ایک وجہ یہ بھی ہے کہ عمرہ حال کے اعتبار سے ادنیٰ ہے اور اس کے اعمال میں سے کچھ حصہ ادا کر لینے کی وجہ سے اس کا احرام منکدر ہو گیا ہے اور منکدر کے مقابلہ میں غیر منکدر کا ترک کرنا اسهل ہے، مندرجہ بالا عبارت سے یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ اس صورت میں حج کا ترک کرنا مستحب ہے واجب نہیں ہے یعنی واجب تو دونوں میں سے کسی ایک کو ترک کرنا ہے نہ کہ عین حج کا اور صاحبین کے نزدیک وہ عمرہ کو ترک کرے، اور اگر عمرہ کے چار چکر کر لئے اس کے بعد حج کا احرام باندھا تو بسو ط میں کہا ہے کہ دونوں میں سے کسی کو بھی ترک نہ کرے، اسبیحانی نے اس کو ظاہر الروایت قرار دیا ہے پس وہ دونوں کو پورا کر لے اور اس پر ممنوع کے از نکاب کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور اگر اس کے ترک سے پہلے کوئی جنابت سرزد ہوگی تو جو جزا آفاقی قارن پر واجب ہوتی ہے وہی اس پر بھی واجب ہوگی لہٰذا اور اس مسئلہ میں عمرہ کی قید اس لئے بیان کی ہے کہ اگر کسی نے حج کا احرام باندھا اور اس کا طواف کیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو بالاتفاق عمرہ کو ترک کرے اور طواف کی قید اس لئے ہے کہ اگر اس نے طواف نہیں کیا تب بھی بالاتفاق عمرہ کو ترک کرے لہٰذا (اس مسئلہ کی مزید تفصیل تمتع کی کے بیان میں ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۲) اگر مکہ کا رہنے والا شخص یا وہ شخص جو اہل مکہ کے حکم میں ہے حج کے مہینوں سے پہلے آفاق کی طرف گیا تو بلا خلاف اس کا قرآن صحیح ہوگا اور اس پر دم شکر واجب ہوگا اور بعض نے کہا کہ اگر دم حج کے مہینوں میں آفاق کی طرف گیا تب بھی ہی حکم ہوگا حاصل یہ ہے کہ مکہ مکرمہ کے رہنے والے کو مکہ مکرمہ سے قرآن کرنا منع ہے لیکن اگر وہ حج کے مہینوں سے پہلے یا (بعض کے نزدیک) حج کے مہینوں میں آفاق کی طرف گیا اور حدود میقات سے باہر چلا گیا پھر وہاں سے مکہ مکرمہ واپس آئے وقت قرآن کیا تو اس کا قرآن صحیح و مستون ہوگا اور اس کے اپنے اہل و عیال (وطن) میں واپس آنے سے اس کا قرآن باطل نہیں ہوگا کیونکہ قرآن کی صحت کے لئے اپنے وطن واپس نہ آنا شرط نہیں ہے جیسا کہ اگر کوہ کا رہنے والا شخص قرآن کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ جائے (اور عمرہ کرے) اور پھر حالت احرام میں کوہ کوٹ آئے پھر اسی سال مکہ جا کر حج کرے تو اس کا قرآن باطل نہیں ہوگا اسی طرح مکہ کے آفاق میں جا کر قرآن کا احرام باندھ کر مکہ میں اپنی اہل و عیال میں آنے کا حکم ہے لہٰذا وادامام محبوبی و صاحب بیوطنے یہ قید لگائی ہے کہ مکہ مکرمہ کے رہنے والے کا قرآن اس وقت درست ہے جبکہ وہ حج کے مہینے شروع ہونے سے پہلے آفاق کی طرف مثلاً کوہ چلا جائے لیکن اگر حج کے مہینے شروع ہونے کے بعد میقات سے باہر گیا تو اس کا قرآن درست نہیں ہے اس لئے کہ جب اس کو حدود میقات کے اندر حج کے مہینے شروع ہو گئے تو اس کو قرآن کرنا شرعاً منع ہے تو اب میقات سے باہر جانے پر بھی ممانعت کا حکم تبدیل نہیں ہوگا

لہٰذا باب وشرع وبعث وشرعاً لہٰذا ش لہٰذا باب وشرع۔

امام محمد سے اسی طرح روایت کیا گیا ہے یعنی ابن سمانہ نے امام محمد سے ذکر کیا ہے کہ مکہ کے رہنے والے کا قرآن حدودِ میقات سے باہر آفاق کی طرف مثلاً کوفہ جانے سے اس وقت درست ہوگا جبکہ وہ حج کے مہینے شروع ہونے سے پہلے حدودِ میقات سے باہر چلا جائے لیکن اگر کسی کو مکہ مکرمہ یا حدودِ میقات کے اندر ہوتے ہوئے حج کے مہینے شروع ہو گئے اس کے بعد حدودِ میقات سے باہر مثلاً کوفہ کی طرف گیا اور وہاں سے واپسی پر میقات سے قرآن کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کا قرآن درست نہیں ہوگا اور یہی صحیح ہے اس لئے کہ وہ حج کے مہینے شروع ہو جانے پر وہ اس حالت میں تھا کہ اس کو اس سال میں تمتع یا قرآن کرنا درست نہیں تھا کیونکہ وہ اہل مکہ میں سے ہے پس اب اس کی یہ حالت کوفہ کی طرف نکلنے سے تبدیل نہیں ہوگی لہٰذا اور بحر میں کہا ہے کہ اس قول کے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف منسوب ہونے کی قید کا مقتضی یہ ہے کہ صاحبین کے نزدیک اس کا قرآن درست ہے لہٰذا ضرباً لایہ میں امام مجہوبی کا کلام غیبتہ سے منقول ہے اس کے بعد اس نے کہا ہے کہ مجہوبی کا قول ہی صحیح ہے اس کو شیخ شبلی نے کربانی سے نقل کیا ہے اھ اور اس بنا پر ہدایہ وغیرہ کا کلام مطلق ہے اس میں یہ قید لگائی جائے گی جو امام مجہوبی نے بیان کی ہے غور کر لیجئے لہٰذا اور فتح القدیر میں اس مسئلہ کی تحقیق اس طرح کی ہے کہ بظاہر اطلاق ہونا چاہئے اس لئے کہ جو شخص کسی جگہ چلا گیا وہ مطلق طور پر وہاں کے رہنے والوں کے حکم میں ہوگا جیسا کہ فتح القدیر میں مجہوبی کا قول ذکر کرنے کے بعد کہا ہے کہ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اہل مکہ کے لئے قرآن منع ہونے کا حکم مطلق طور پر نہ ہو بلکہ جب تک وہ مکہ مکرمہ میں رہے اس وقت تک منع ہے اور جب وہ میقات سے باہر آفاق کی طرف چلا گیا تو آفاق کے حکم میں ہو گیا کیونکہ یہ بات معروف و معلوم ہے کہ جو شخص کسی جگہ چلا جاتا ہے وہاں والوں کے حکم میں ہو جاتا ہے جیسا کہ اگر آفاق بستان بنی عامر کا قصد کر کے وہاں چلا گیا تو اب وہ وہاں سے احرام باندھے بغیر مکہ میں داخل ہو سکتا ہے وغیر ذلک اور اس کلیہ کی اصل اس بات پر راجع ہے کہ آفاق جب عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ میں آیا تو اس کا حج کا احرام حرم سے ہوگا اگرچہ اس نے وہاں ایک ہی دن قیام کیا ہو پس صاحب ہدایہ کے مطلق بیان کرنے کی وجہ یہی پہلی ہے ۳۵

(۳۵) اگر کوئی آفاق شخص حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھ کر داخل ہوا اور عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے اس نے اس عمرہ کو فاسد کر دیا اور اس کو پورا کیا پھر مکہ سے عمرہ اور حج کا احرام ایک ساتھ باندھا یا احرام میں داخل کیا (یعنی پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور اکثر حصہ طواف عمرہ ادا کرنے سے قبل حج کا احرام باندھا) تو اس کو لازم ہے کہ عمرہ ترک کر دے اور اپنا حج پورا کرے اور اس پر عمرہ کی قضا اور دمِ رفض واجب ہے کیونکہ وہ قرآن کے منع ہونے میں حکماً کمی کی مانند ہو گیا اور اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا پھر اس کو فاسد کر دیا اور اس کے افعال پورے کرنے کے بعد دوبارہ آفاق کی طرف گیا اور وہاں سے قرآن کا احرام باندھا تو وہ قارن مسنون ہوگا لہٰذا بسو ط میں کہا ہے کہ وہ مکی کی مانند ہو گیا ہے اور ہم پہلے یہ بیان کر چکے ہیں کہ اگر کسی میقات سے باہر آفاق میں چلا جائے اور وہاں سے قرآن کا احرام باندھ لے تو وہ قارن ہو جائے گا پس یہ بھی

لے بدائع زیادة عن بحر و شرح اللباب ۳۵ منہ تصرف ۳۵ بحر ۳۵ فتح و شرح اللباب ۳۵ باب شرح وغنیہ

اسی کی مثل ہے اھ لیکن محبوبی کی تقیید کا مقتضی یہ ہے کہ وہ قارن نہیں ہوگا کیونکہ وہ مکی کی مانند ہو گیا اور محبوبی نے بیان کیا ہے کہ اگر مکی حج کے مہینوں میں آفاق کی طرف نکلے اور وہاں سے قرآن کا احرام باندھے تو وہ قارن نہیں ہوگا تو یہ بھی اسی کی مثل ہے اور تفریحات المام میں جو تفصیل مذکور ہے اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے (اور پہلے بیان ہو چکا ہے کہ محبوبی کا قول صحیح ہے، مؤلف) پس بسوط میں جو مذکور ہے اس میں اشکال ہے لہ

حج تمتع کا بیان

تمتع کی تعریف

لغت میں تمتع کے معنی نفع اٹھانا یا نفع پہنچانا ہے لہ یعنی کسی چیز سے لذت اندوز ہونا اور نفع حاصل کرنا ہے اور شرعاً تمتع کے معنی ہیں غیر مکی یعنی آفاقی کا ایک سال کے حج کے مہینوں میں ایک ہی سفر میں دو عبادتوں یعنی عمرہ و حج کے جمع کرنے کا فائدہ حاصل ہونا جبکہ وہ عمرہ کا احرام کھول کر اپنے اہل و عیال (وطن) میں واپس نہ جائے لہ پس تمتع شرع کی اصطلاح میں اس آفاقی شخص کو کہتے ہیں جو میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر آئے اور حج کے مہینوں میں عمرہ کے افعال طواف و سعی ادا کر کے یا عمرہ کے رکن طواف کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر کر کے اسی سال حج کے مہینوں میں حج کا احرام باندھے اور عمرہ سے طلال ہوئے کہ بعد حج کا احرام باندھنے تک کے زمانہ میں مکہ مکرمہ سے اپنے اہل و عیال میں واپس نہ جائے لہ پس تمتع وہ شخص ہے جو عمرہ کا پورا رکن یعنی طواف کے سات چکر یا رکن کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر کرنے کے بعد حج کا احرام باندھے لہ اس حج کو تمتع اس لئے کہتے ہیں کہ تمتع کرنے والا شخص عمرہ اور حج کے احرام کے درمیانی زمانہ میں ان چیزوں سے جو احرام کی وجہ سے منع ہیں فائدہ اٹھا سکتا ہے بخلاف قارن کے کہ وہ عمرہ سے فارغ ہو کر بھی احرام ہی میں رہتا ہے اور ان چیزوں سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا لہ اور اپنے اہل و عیال میں آنا دوطرح پر ہے ایک کو المام صحیح مبطل کہتے ہیں جیسا کہ تمتع کرنے والا عمرہ ادا کر کے اس کا احرام کھولنے کے بعد اپنے اہل و عیال میں واپس آجائے تو یہ المام صحیح ہے جس سے تمتع باطل ہو جاتا ہے دوسرے کو المام فاسد غیر مبطل کہتے ہیں جیسا کہ قارن میں ہوتا ہے لہ (یعنی قارن عمرہ کے افعال ادا کرنے کے بعد حلق نہیں کرتا اور احرام کی حالت میں ہی رہتا ہے ایسے شخص کے اپنے اہل و عیال یعنی وطن میں واپس آجانے سے اس کا قرآن باطل نہیں ہوتا، مؤلف) پس المام صحیح اس کو کہتے ہیں کہ اپنے اہل و عیال میں لوٹ آئے اور پھر مکہ مکرمہ کو لوٹنا اس پر واجب نہ ہو (یہاں المام کے معنی اترا نا ازل ہونا اور اپنے اہل و عیال میں آنا ہے، مؤلف) اور المام صحیح اس تمتع کرنے والے سے واقع ہو سکتا ہے جو اپنے ساتھ قربانی کا جانور نہ لیجائے لیکن اگر قربانی کا جانور اپنے ساتھ لے گیا تو اس تمتع کرنے والے کا المام فاسد ہوگا اور وہ تمتع کے صحیح ہونے کا مانع نہیں ہے لہ پس تمتع کے لئے ضابطہ یہ ہے کہ وہ عمرہ یا اس کے طواف کا اکثر حصہ حج کے مہینوں میں

لہ غنیہ لمخصاً لہ بحر و دروش لہ شرح اللباب لہ باب و شرع و ہدایہ لہ برائع زیادہ و راعوش لہ برائع
لہ معلم لہ شرح اللباب لہ ع۔

ادا کرے خواہ اس نے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں سے پہلے باندھا ہو یا حج کے مہینوں میں باندھ پھر اسی سال شرائطِ صحت کے ساتھ حج ادا کرے اور وہ عمرہ و حج کے درمیان المام صحیح کے ساتھ اپنے اہل و عیال (وطن) میں واپس نہ آیا ہو سہ
حکم تمتع | ظاہر الروایت میں ہمارے اصحاب کا اس بات پر اجماع ہے کہ حج تمتع حج افراد سے افضل ہے اور یہی صحیح ہے سہ

شرائطِ صحتِ تمتع تمتع کے صحیح ہونے کے لئے گیارہ شرطیں ہیں سہ ان کی تفصیل یہ ہے: (۱) عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ (چار یا زیادہ چکر) حج کے مہینوں میں ادا کرنا سہ ہمارے نزدیک یہ برابر ہے کہ وہ عمرہ کا احرام حج کے مہینوں میں باندھ یا حج کے مہینوں سے پہلے باندھ جبکہ وہ عمرہ کے افعال یا پورا رکن (طواف) یا رکن کا اکثر حصہ (طواف کے چار یا زیادہ چکر) حج کے مہینوں میں ادا کرے پس وہ تمتع ہو جائے گا سہ اس لئے کہ عمرہ کے احرام کا حج کے مہینوں میں باندھا جانا تمتع کی شرط نہیں ہے بلکہ عمرہ کے افعال یا اس کے طواف کا اکثر حصہ حج کے مہینوں میں ادا ہونا شرط ہے پس اگر کسی نے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں سے پہلے مثلاً تیسویں رمضان المبارک کو سورج غروب ہونے سے پہلے باندھا اور طواف کے تین چکر کئے پھر شوال کا مہینہ شروع ہو گیا اور اس نے اس طواف کے باقی پھرے شوال میں پورے کئے پھر اسی سال حج کیا تو وہ شخص تمتع ہو جائے گا سہ اور اگر اس نے پورا طواف یا طواف کے چار یا زیادہ پھرے رمضان میں کئے اور شوال میں اس طواف کو پورا کیا اور اسی سال حج بھی کیا تو وہ شخص تمتع نہیں ہوگا سہ کیونکہ اس کے طواف کا اکثر حصہ رمضان میں واقع ہوا حج کے مہینوں میں نہیں ہوا، مؤلف) اور وہ شخص مفرد عمرہ اور مفرد حج کرنے والا ہوگا اور اس پر یہی (تمتع کی قربانی) واجب نہیں ہوگی سہ اور اسی طرح اگر کسی نے عمرہ کا طواف رمضان المبارک میں جنابت یا صحت (بے وضو ہونے) کی حالت میں کیا پھر اس طواف کا اعادہ شوال میں کیا اور اسی سال حج کیا تب بھی وہ بالاتفاق تمتع نہیں ہوگا سہ امام کرخی اور ان کے موافقین کی روایت پر اس کی تعلیل یہ ہے کہ حالتِ حدت یا حالتِ جنب میں کیا ہوا طواف اعادہ سے ختم نہیں ہو جاتا اس بنا پر اس کا پہلا طواف فرض طواف ہوگا اور وہ حج کے مہینوں میں واقع نہیں ہوا اس لئے اس کا عمرہ حج کے مہینوں میں واقع نہیں ہوا صرف حج واقع ہوا۔ امام ابو بکر رازی اور ان کے ساتھیوں کی تعلیل یہ ہے کہ اگرچہ پہلا طواف ختم ہو گیا لیکن اعادہ کیا ہوا طواف بھی اسی پہلے طواف سے متعلق ہے جو رمضان میں واقع ہوا ہے (یعنی اسی کی جگہ ہے) اور وہ طواف اس سفر میں تمتع کے لئے عمرہ کا مانع ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر کسی نے حج کے مہینوں سے پہلے پورا عمرہ کر لیا پھر حج کے مہینوں میں (حدودِ حرم میں) احرام باندھ کر نیا عمرہ کیا اور اسی سال حج کیا تو وہ تمتع نہیں ہوگا پس اس کا پہلا طواف اعادہ سے ختم نہیں ہوگا، اس سے معلوم ہوا کہ ایک سال میں حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کرنا اس سال تمتع کرنے سے مانع ہے خواہ وہ دوسرا عمرہ حج کے مہینوں میں کرے یا نہ کرے اور تمتع کے لئے افعالِ عمرہ کا حج کے مہینوں میں ہونا ضروری ہے سہ اور جو شخص حج کے مہینوں سے پہلے (مثلاً رمضان میں) عمرہ کا احرام

سہ فتح باب و شرح سہ شرح اللباب و سہ باب و سہ وغیرہ سہ بدائع سہ فتح درع سہ وغیرہ و سہ ع
سہ شرح اللباب و بحر وغیرہ سہ بحر زیادة عن شرح اللباب۔

باندھ کر مکہ مکرمہ میں داخل ہوا اور تمتع یا قرآن کا ارادہ رکھتا ہوا اس کے لئے جلد یہ ہے کہ وہ کوئی طواف نہ کرے بلکہ حج کے پینے شروع ہونے تک صبر کرے جب حج کے پینے شروع ہو جائیں تب طواف کرے کیونکہ جب بھی وہ کوئی طواف کرے گا وہ عمرہ کا طواف ہو جائے گا جیسا کہ بیان ہو چکا ہے سہ

(فائدہ) یہ خیال رہے کہ ایسی حالت میں حج کے مہینوں سے پہلے وہ جو بھی طواف کرے گا اگرچہ نفلی طواف ہی کی نیت سے کرے وہ طواف عمرہ ہو جائے گا اور وہ اس سے تمتع نہیں ہوگا پس یہ جلد اس وقت کیا جائے جبکہ مثلاً انیسویں یا تیسویں رمضان کو مکہ مکرمہ میں آئے پھر شوال کا مہینہ شروع ہونے تک طواف میں تاخیر کر کے تمتع حاصل کرے اور اگر چند روز پہلے مکہ میں آیا تو فقط تمتع کی فضیلت حاصل کرنے کے لئے رمضان المبارک میں خانہ کعبہ کے طوافوں سے رُکے رہنا کسی طرح مستحسن نہیں ہے بلکہ اس کو چاہئے کہ رمضان المبارک میں اور زیادہ عمرے ادا کر کے حج کا ثواب حاصل کرنا رہے پھر حج مفرد ادا کر کے جلد بیان کرنے سے مقصد اس کے لئے تمتع حاصل کرنے کی ایک صورت بیان کرنا ہے طواف میں اتنی تاخیر کر کے تمتع حاصل کرنے کی ترغیب دینا اور اس کا امر کرنا مقصود نہیں ہے سہ اور اگر کسی نے پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ (حج کے مہینوں سے پہلے) ادا کیا پھر حج کے پینے شروع ہو گئے اور اس نے ان میں دوسرے عمرہ کا احرام داخل میقات سے باندھا پھر اسی سال حج کیا تو وہ سب کے نزدیک تمتع نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ اہل مکہ کے حکم میں ہو گیا، دلیل اس کی یہ ہے کہ اس کے عمرے کے احرام کا میقات وہی ہے جو اہل مکہ کے لئے ہے سہ کراتی نے کہا ہے کہ اگر وہ اپنے اہل و عیال کی طرف چلا جائے یا امام طحاویؒ کی روایت کے مطابق اپنے میقات کی طرف چلا جائے پھر وہ عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آئے تو تمتع ہو جائے گا اھ اور ظاہر ہے کہ یہ حکم اس آفاقی کے متعلق ہے جو مکہ آئی ہو گیا ہو بخلاف حقیقی مکی کے کہ اگر وہ حج کے مہینوں میں آفاق کی طرف چلا جائے تو وہ تمتع مسنون نہیں ہوگا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور آگے بھی آتا ہے کہ تمتع کیلئے عدم المان شرط ہے کنوزہن شین کیلئے اور ظاہر ہے کہ تمتع عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد دوسرا عمرہ ادا کرنے سے تمتع نہیں ہوتا (بلکہ پہلے عمرہ سے تمتع ہوتا ہے مولف) پس یہ دوسرا عمرہ زائد عبادت ہے اور اگرچہ وہ مکی کے حکم میں ہے لیکن صحیح روایت کی بنا پر اہل مکہ کے لئے مفرد عمرہ کرنا منع نہیں ہے البتہ وہ تمتع سے منع کیا گیا ہے جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے واللہ اعلم سہ (اس کی مزید تفصیل انشاء اللہ آگے آئے گی مولف)

(۲) عمرہ کے احرام کو حج کے احرام پر مقدم کرنا سہ

(۳) حج کے احرام سے پہلے عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ ادا کر لینا سہ پس اگر کسی شخص نے حج کا احرام باندھنے سے پہلے عمرہ کا طواف بالکل نہیں کیا یا طواف کا اقل (کم) حصہ کیا یعنی پورا طواف یا اس کے اکثر پھیرے کرنے سے پہلے حج کا احرام باندھ لیا پھر اس کے بعد عمرہ کا طواف یا اس کا باقی اکثر حصہ ادا کیا تو وہ شخص تمتع نہیں ہوگا بلکہ قارن ہوگا اور اگر حج کا احرام

لے شرح الباب رفع و نحوہ و دبرائے وغنیہ سہ زبدہ مع عمرہ بتصرف سہ باب و شرم و فتح و بدائع و نحوہ و ش وغنیہ -

سہ شرح الباب و نحوہ سہ باب و ش سہ ایضاً -

باندھنے سے پہلے عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ ادا کر لیا اور باقی نم حصہ حج کا احرام باندھنے کے بعد کیا تو وہ شخص متمتع ہو جائے گا۔
(۴) عمرہ کا فاسد نہ کرنا سہ پہس اگر کسی نے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں میں باندھا پھر اس عمرہ کو فاسد کر دیا اور اس فاسد عمرہ کے افعال پورے کر کے اس سے حلال ہو گیا پھر اس عمرہ کو قضا کرنے سے پہلے اسی سال میں حج کیا تو وہ شخص متمتع نہیں ہوگا اور اگر اس عمرہ کو قضا کرنے کے بعد اسی سال حج کیا تو یہ مسئلہ تین طرح پر ہے جس کی تفصیل تقریبات المام میں مذکور ہے۔
(۵) حج کو فاسد نہ کرنا سہ پہس اگر کسی نے اپنا عمرہ نو فاسد نہیں کیا لیکن اپنا حج فاسد کر دیا تو اس کا متمتع نہیں ہوگا۔
(۶) اپنے اہل و عیال میں المام صحیح کے ساتھ واپس نہ آنا اور المام صحیح یہ ہے کہ افعال عمرہ ادا کر کے احرام کھولنے کے بعد اپنے وطن واپس لوٹ آئے سہ پہس اگر متمتع عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد اپنے شہر کی طرف واپس لوٹ آیا اور وہ ہدی کا جانور اپنے ساتھ لیکر نہیں گیا تو اس کا متمتع باطل ہو گیا کیونکہ وہ عمرہ و حج دونوں عبادتوں کے درمیان اپنے اہل و عیال میں المام صحیح کے ساتھ لوٹ آیا ہے اور اس سے متمتع باطل ہو جاتا ہے۔
کہ حاصل یہ ہے کہ جس آفاقی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کے افعال ادا کئے ہوں اس کے اپنے اہل و عیال میں لوٹ آنے اور پھر واپس مکہ مکرمہ اگر اسی سال حج کرنے سے ہمارے علما کے نزدیک بالاتفاق اس کا متمتع باطل ہو جاتا ہے جبکہ وہ اپنے ساتھ قربانی کا جانور نہ لے گیا ہو اور اگر وہ قربانی کا جانور اپنے ہمراہ لے گیا تو امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک متبعی بھی یہی حکم ہے (یعنی اس کا متمتع باطل ہو جائے گا مولف) اور امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک اس کا متمتع باطل نہیں ہوگا کیونکہ جب تک وہ متمتع کرنے کے عزم پر قائم ہے مکہ کی طرف لوٹنا شرعاً اس پر واجب ہونے کی وجہ سے اس کا اپنے اہل میں آنا نہ آنے کی برابر ہے۔
سہ پہس اگر آفاقی حج کے مہینوں میں عمرہ کے افعال ادا کر کے عمرہ کے احرام سے حلال ہو گیا ہو پھر وہ اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹے پھر اسی سال مکہ اگر حج کرے تو وہ شخص (ہمارے علما کے نزدیک بالاتفاق) متمتع نہیں ہوگا اور اگر عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ کرنے سے پہلے یا اس کے بعد حلق کرانے سے پہلے اپنے وطن کو لوٹا پھر وہ عمرہ کے احرام کی حالت میں ہی مکہ واپس آیا (یعنی وہ اپنے اہل و عیال میں رہنے کے زمانے میں بھی حلق کر کے عمرہ کے احرام سے حلال نہیں ہوا مولف) اور اسی سال حج کیا تو وہ متمتع ہوگا کیونکہ اس کا اپنے اہل و عیال میں آنا المام صحیح کے ساتھ نہیں ہے بلکہ المام فاسد کے ساتھ ہے وہ یہ ہے کہ احرام کی حالت میں اپنے وطن کو لوٹے خواہ وہ احرام عمرہ کا ہو یا حج کا، یہ حکم دونوں کے لئے عام ہے۔
کیونکہ اس صورت میں اس کو مکہ مکرمہ آنا واجب ہے پس اس کا اپنے وطن لوٹنا نہ لوٹنے کے حکم میں ہو گیا لہذا اس کی دونوں عبادتیں عمرہ و حج حکماً ایک ہی سفر میں ادا ہوئیں یہ شیخین کے نزدیک ہے اور امام محمد کے نزدیک المام کے صحیح ہونے کے لئے احرام سے حلال ہونا ضروری نہیں ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اس پر مکہ مکرمہ واپس لوٹنا فرض نہ ہو پس اگر عمرہ کا پورا یا اکثر طواف کرنے کے بعد حلق کرانے سے پہلے اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ آیا تو اس کا متمتع امام محمد کے نزدیک صحیح المام کی وجہ سے باطل ہو جائے گا سہ پہس اور حاصل یہ ہے کہ ایک ہوتا ہے المام صحیح جو

بالاتفاق تمتع کو باطل کر دیتا ہے اور ایک ہوتا ہے امام فاسد جس سے شیخین کے نزدیک تمتع باطل ہو جاتا ہے اور امام محمد کے نزدیک باطل نہیں ہوتا۔ اور امام صحیح کی تفسیر یہ ہے کہ عمرہ ادا کر کے احرام سے باہر ہونے کے بعد اپنے وطن (اپنے اہل و عیال میں) لوٹ آئے اور پھر مکہ معظمہ کی طرف لوٹنا اس پر واجب نہ ہو (اس کے باوجود) پھر وہ مکہ کی طرف لوٹے اور حج کا احرام باندھے، اور امام فاسد کی تفسیر یہ ہے کہ احرام کی حالت میں اپنے وطن کو لوٹے اور پھر اس پر مکہ کی طرف لوٹنا واجب یا استحباب کے طور پر ضروری ہو، اس کی ادبی بہت سی تفسیریں ہیں جو کتب فن میں اپنے مقام پر درج ہیں سہ اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹنے سے مراد اپنے وطن کی طرف لوٹنا ہے کیونکہ مقام سکونت اور وطن کا اعتبار رہے جائے پیدائش و پرورش پانے کی جگہ اور اہل و عیال کے موجود ہونے کا اعتبار نہیں ہے پس آفاقی کا تمتع درست ہے خواہ اس کے اہل و عیال اس کے ساتھ ہوں، اور مکی کا تمتع درست نہیں ہے اگرچہ اس کے اہل و عیال نہ ہوں سہ اور اگر کسی کے ایک اہل کو فہ میں رہتے ہوں اور ایک اہل بصرہ میں اور وہ شخص بصرہ والے اہل میں واپس آیا ہو پھر (مکہ جا کر) اسی سال حج کرے تو وہ تمتع نہیں ہوگا سہ اور عمرہ ادا کر کے حلال ہونے کے بعد اندرونِ میقات کسی مقام کی طرف لوٹنے سے مکہ والوں ہی کے حکم میں رہتا ہے اور میقات سے باہر اپنے وطن کے علاوہ کسی اور شہر کی طرف لوٹنے والے کے بارے میں بعض کا قول یہ ہے کہ وہ مکہ والوں کے حکم میں ہے اور بعض نے کہا ہے کہ وہ اپنے وطن کی طرف لوٹنے والے کے حکم میں ہے یعنی وہ آفاقی ہو جاتا ہے پہلا قول امام ابو حنیفہ کا ہے اور دوسرا صاحبین کا (مؤلف) پس اگر تمتع کرنے والا عمرہ کے افعال سے فارغ ہو کر احرام کھولنے کے بعد اپنے اہل و عیال (وطن) کے علاوہ کسی دوسری جگہ چلا گیا اس طرح پر کہ میقات سے باہر نکل کر ایسی جگہ چلا گیا جہاں کے لوگوں کو قرآن و تمتع کرنا جائز ہے خواہ اس جگہ پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت کر لی ہو یا نہ، پھر وہاں سے واپس مکہ مکرمہ آیا اور اسی سال حج کیا تو امام طحاوی نے ذکر کیا کہ وہ شخص امام ابو حنیفہ کے قول میں تمتع ہو جائے گا اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے قول میں وہ تمتع نہیں ہوگا اور اس اختلاف کا اثر دم کے لازم آنے یا نہ آنے میں ظاہر ہوگا سہ (یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دم تمتع واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک واجب نہیں ہوگا، اس مسئلہ کی مزید تفصیل تقریباتِ امام کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں مؤلف) (۷) عمرہ کا پورا طواف یا اس کے اکثر چکر اور حج دونوں کو ایک سفر میں کرنا، پس اگر عمرہ کا طواف پورا کرنے سے پہلے اپنے اہل و عیال (وطن) کی طرف لوٹا پھر مکہ آکر یا فانی عمرہ پورا کیا اور حج کیا، اگر وہ پہلے سفر میں عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ کر چکا تھا تو وہ امام محمد کے قول میں تمتع نہیں ہوگا کیونکہ اس کی یہ دونوں عبادتیں (حج و عمرہ) دوسروں میں جمع ہوئی ہیں اور عمرہ کا اکثر حصہ پہلے سفر میں ادا ہوا ہے اور یہ تمتع کا مانع ہے پس یہ شرط عے مشہور کتابوں کی روایت کے مطابق خاص طور پر امام محمد کے قول پر ہے اور شیخین کے مشہور قول کی بنا پر یہ شرط نہیں ہے پس امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول کے مطابق وہ شخص تمتع ہو جائیگا اس لئے کہ بہت سے حضرات نے اس کی تصریح کی ہے کہ جو شخص عمرہ کا طواف پورا کرنے کے بعد حلق کرانے سے پہلے اپنے اہل کی طرف لوٹ آیا پھر واپس مکہ مکرمہ آیا اور حج کیا تو وہ شیخین کے نزدیک تمتع ہوگا سہ کیونکہ اس کا اپنے اہل و عیال میں آنا امام صحیح کے ساتھ

سہ باب شرم سہ باب شرم وغیرہ تصرف سہ غیب سہ باب شرم سہ بدائع و غیرہ مستقلاً سہ باب شرم و بدائع مستقلاً۔

نہیں ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ اس کو اسی احرام کے ساتھ مکہ مکرمہ واپس آنا مباح و جائز ہے اور اس کو نیا احرام باندھنے کی ضرورت نہیں ہے پس وہ ایسا ہو گیا گو یا کہ مکہ میں ہی مقیم ہے پس اس نے عمرہ و حج دونوں کو ایک ہی سفر میں ادا کیا ہے لہٰذا اور اگر طواف عمرہ کا اکثر حصہ دوسرے سفر میں ادا کیا تو وہ شخص بالاجماع متنوع ہو جائے گا لہٰذا اس مسئلہ کی تفصیل بھی تفریحات المام میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

اس لئے کہ وہ مکہ میں ہے اور اس کا عمرہ و حج دونوں مکہ میں تمتع کرنے والے کا عمرہ بمقتا اور حج مکہ میں ہوتا ہے لہذا (اور اس کا انجام بھی وہی ہے کہ وہ شخص مسنون طریقہ پر تمتع نہیں ہوگا بلکہ غیر مسنون تمتع ہوگا، مؤلف) تیسرا قول یہ ہے کہ وہ شخص ہرگز تمتع نہیں ہوگا کیونکہ اکثر فقہاء کے قول پر تمتع کے لئے یہ شرط ہے کہ عمرہ و حج دونوں ایک ہی سال میں واقع ہوں اور بہت سے فقہانے اس کی تصریح کی ہے، نسک البکیر میں بحر سے اسی طرح منقول ہے لیکن باب المناسک میں اس قول کو قیل کے لفظ سے بیان کیا ہے لہذا (اس کی تفصیل مواقیف الزمانی میں بھی گذر چکی ہے، مؤلف)

(۹) حج کے مہینوں میں عمرہ کر کے مکہ معظمہ کو دائمی طور پر مستقل وطن نہ بنانا، پس اگر کسی شخص نے حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے کے بعد مکہ معظمہ میں دائمی طور پر رہنے کا ارادہ کر کے اس کو وطن بنا لیا پھر حج کیا تو وہ شخص تمتع نہیں ہوگا لہذا شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا پہلا سفر مکہ مکرمہ کو مستقل وطن بنا لینے سے منقطع ہو گیا پس اس کا حج اور عمرہ دونوں ایک سفر میں واقع نہیں ہوں گے لہذا اگر عمرہ کرنے کے بعد مکہ مکرمہ میں عارضی طور پر مثلاً دو ماہ قیام کا ارادہ کیا اور پھر حج کیا تو وہ تمتع ہو جائے گا لہذا

(۱۰) حلال ہونے کی حالت میں مکہ مکرمہ یا اس کے آس پاس کسی جگہ قیام کرنے ہوئے اس کو حج کے مہینے شروع نہ ہونا حلال ہونے کی حالت سے مراد یہ ہے کہ عمرہ کا احرام باندھنے سے پہلے ہو یا عمرہ کا احرام تو باندھ لیا ہو لیکن عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ حج کے مہینے شروع ہونے سے پہلے ادا کر چکا ہو لہذا اور حاصل یہ ہے کہ اگر مکہ مکرمہ میں اس کے حلال ہونے کی حالت میں حج کے مہینے شروع ہو گئے یا عمرہ کا احرام باندھ کر اس کے طواف کا اکثر حصہ کرنے کے بعد حج کے مہینے شروع ہو گئے پھر اس نے (حج کے مہینوں میں) خواہ میقات سے دوسرے عمرہ کا احرام باندھا ہو یا نہ باندھا ہو اور اس کے بعد حج کیا تو وہ تمتع نہیں ہوگا لہذا لیکن اگر وہ اپنے وطن چلا گیا اور پھر عمرہ کا احرام باندھ کر واپس مکہ مکرمہ آیا اور اس کے بعد حج کیا تو اب وہ بالاتفاق تمتع ہو جائے گا لہذا اور اگر میقات سے باہر اپنے وطن کے علاوہ کسی اور جگہ چلا گیا اور پھر واپس آکر میقات سے عمرہ کا احرام باندھا تو وہ صاحبین کے نزدیک تمتع ہو جائے گا لہذا اور اگر حج کے مہینوں سے پہلے مکہ مکرمہ سے نکل کر ایسی جگہ چلا گیا جہاں کے لوگوں کو قرآن و تمتع کرنا جائز ہے اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آیا (اور اسی سال حج کیا) تو وہ شخص کرمانی کی روایت کے مطابق سب کے نزدیک بالاتفاق تمتع ہو جائے گا لہذا (مزید تفصیل تفریحات المام میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۱۱) آفاقی یعنی حدود میقات سے باہر رہنے والا ہونا، آفاقی ہر وہ شخص ہے جس کا گھر حدود و مواقیف سے باہر ہے پس مکہ مکرمہ میں رہنے والے اور میقات و حدود میقات و داخل میقات یعنی حل کے رہنے والوں کے لئے تمتع جائز نہیں ہے، اور اس بارے میں وطن بنالینے اور سکونت اختیار کر لینے کا اعتبار ہے پس اگر کسی مکہ کے رہنے والے نے مثلاً مدینہ منورہ میں وطن بنالیا تو وہ آفاقی ہو گیا اور اگر کسی آفاقی نے مکہ مکرمہ میں وطن بنالیا تو وہ مکہ ہو گیا اور اگر کسی شخص کے ایک اہل خانہ مکہ مکرمہ میں اور ایک اہل خانہ مثلاً مدینہ منورہ میں

لہذا بحر شرح اللباب وغیرہ مطلقاً من مواقیف الزمانی ۳۵ باب شرم و ش زیادہ وغیرہ ۳۶ شرح اللباب ۳۷ باب شرم و ش وغیرہ ۳۸ ایضاً ۳۹ شرح اللباب ۴۰ باب شرم و ش ۴۱ شرح اللباب وغیرہ ۴۲ شرح اللباب -

رہتے ہوں اور اس شخص کا قیام دونوں جگہ برابر رہتا ہو اس طرح ہر کہ اس نے ایک کو دوسرے سے زیادہ وطن نہیں بنایا تو وہ شخص متمتع نہیں ہوگا اور اگر اس کی اقامت دونوں میں سے کسی ایک جگہ زیادہ رہتی ہے تو فقہانے اس کی تصریح نہیں کی، صاحب بقرہ نے کہا ہے کہ جس جگہ زیادہ قیام ہو اس کے لئے وطن ہونے کا حکم ہونا چاہئے۔ پس اگر اس کی اقامت مثلاً مدینہ منورہ میں زیادہ ہے تو وہ متمتع ہو سکتا ہے اور اگر اس کی زیادہ اقامت مکہ مکرمہ میں ہے تو وہ متمتع نہیں ہو سکتا۔ اہل خانہ الا مکمل کی عبارت میں منع کو مطلق بیان کیا ہے جیسا کہ اس نے کہا ہے کہ کوفہ کے رہنے والے ایک شخص کے ایک اہل خانہ مکہ میں ہیں اور ایک کوفہ میں تو اس کا تمنع جائز نہیں ہے انتہی۔ اور اس میں منع کی کوئی تصریح نہیں ہے بلکہ مطلق ذکر کیا ہے اور یہ اطلاق اس قاعدہ کے مطابق کہ اکثر کے لئے کل کا حکم جاری ہوتا ہے اس قید کے لائق ہے، اور اسی طرح کرمانی نے بھی مطلق بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ اگر کسی کے ایک اہل خانہ کوفہ میں ہیں اور ایک بصرہ میں اور وہ بصرہ کے اہل خانہ میں واپس آگیا پھر واپس جا کر حج کیا تو وہ متمتع نہیں ہوگا لیکن آیت ذَلِکَ لِمَنْ تَمَرَّکُمْ حَاضِرِی الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ میں بھی اطلاق حکم ہے جو مشائخ عظام کے اطلاق حکم کی تائید کرتا ہے اور اس لئے بھی نہ صحت تمنع کا مانع المام (اپنے وطن واپس آنا) ہے اور خواہ وہ اپنے اہل و عیال یعنی وطن میں زیادہ قیام کرے یا بخلاف اس کو المام حاصل ہونے میں کوئی شک نہیں ہے، پس شارح الکتاب میں ملا علی قاریؒ نے تحقیق کی ہے کہ وہ شخص متمتع نہیں ہوگا اگرچہ مدینہ منورہ میں اس کی اقامت زیادہ ہو۔

(۱) تمنع کے معنی ہونے کے لئے عمرہ کا احرام میقات سے باندھنا شرط نہیں ہے جو چیزیں صحت تمنع کیلئے شرط نہیں ہیں اور اسی طرح تمنع کے معنی ہونے کے لئے حج کا احرام حرم سے باندھنا بھی شرط نہیں ہے کیونکہ عمرہ اور حج کا اپنے اپنے میقات سے باندھنا واجبات میں سے ہے پس اگر کسی نے میقات سے گزر کر داخل میقات سے عمرہ کا احرام باندھا خواہ مکہ ہی سے باندھا ہو، یا اگر کسی نے حج کا احرام حل سے باندھا اگرچہ عرفات ہی سے باندھا ہو اور عمرہ و حج کے درمیان وہ المام صحیح کے ساتھ یعنی عمرہ کے احرام سے فارغ ہونے کے بعد اپنے اہل و عیال میں (وطن) واپس نہ آیا ہو تو ان دونوں صورتوں میں اس کا تمنع مسنون طریقہ پر صحیح ہو جائے گا اور اس پر دونوں صورتوں میں ترک میقات کی وجہ سے دم واجب ہوگا۔ (کیونکہ حج کے لئے اس کو حرم سے احرام باندھنا واجب تھا اور عمرہ کے لئے آفاقی کو اپنے میقات سے احرام باندھنا واجب تھا اور اگر کوئی عذر نہ ہو تو اس پر واجب ہے کہ حج کی صورت میں حدود حرم میں آکر اور عمرہ کی صورت میں کسی میقات پر واپس لوٹ کر وہاں سے احرام باندھے اگرچہ وہ میقات مکہ سے قریب ہی ہو تاکہ اس سے دم ساقط ہو جائے جیسا کہ میقات کے بیان میں گذر چکا ہے، مؤلف) پس اگر اس نے عمرہ کی صورت میں کسی میقات پر واپس آکر اور حج کی صورت میں حدود حرم میں آکر احرام باندھ لیا تو اس سے دم ساقط ہو جائیگا۔ اور کبیر میں جاز سے روایت ہے کہ متمتع میں اہل یہ ہے کہ اس کا حج مکہ سے ہو (یعنی حج کا احرام حرم مکہ سے باندھے) لیکن اگر اس نے حدود حرم سے باہر جا کر حج کا احرام باندھا تو وہ متمتع ہو جائے گا۔

لہذا بابت شرع زیادہ و شہ شرح اللباب ۱۷۷ شرح اللباب تمامہ فیہ ۱۷۷ لہذا بابت شرع وغیرہ ۱۷۷ غنیہ بتصرف ۱۷۷ غنیہ۔

(۲) تمتع صحیح ہونے کے لئے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں میں باندھنا شرط نہیں ہے بلکہ شرط یہ ہے کہ عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ حج کے مہینوں میں واقع ہو سہ یعنی تمتع کے لئے عمرہ کے احرام کا حج کے مہینوں میں منعقد ہونا شرط نہیں ہے بلکہ عمرہ کے افعال کا یا طواف عمرہ کے اکثر حصہ کا حج کے مہینوں میں ادا ہونا شرط ہے پس اگر کسی نے عمرہ کے طواف کے تین چکر رمضان میں کئے پھر شوال شروع ہو گیا اور باقی چکر شوال میں کئے پھر اسی سال حج کیا تو وہ تمتع ہو گا سہ اور اگر تمتع نے عمرہ کا اکثر طواف حج کے مہینوں سے پہلے ادا کر لیا اور پھر اسی سال حج کیا تو وہ تمتع نہیں ہو گا سہ بلکہ اس کا عمرہ بھی مفرد ہو گا اور حج بھی مفرد ہو گا اور اس پر ہدی واجب نہیں ہو گی سہ (جیسا کہ شرائط تمتع میں بیان ہو چکا ہے)۔

(۳) اور تمتع کے لئے یہ بھی شرط نہیں ہے کہ جس سال عمرہ کا احرام باندھے اسی سال حج کرے بلکہ شرط یہ ہے کہ جس سال عمرہ کے افعال ادا کرے اسی سال حج کرے سہ یہاں تک کہ اگر کسی نے رمضان میں عمرہ کا احرام باندھا اور شوال تک احرام کی حالت میں ٹھہرا رہا (یعنی عمرہ کا طواف یا اس کا اکثر حصہ ادا نہیں کیا) پھر شوال میں عمرہ کا طواف کیا اور اسی سال حج کیا تو وہ شخص تمتع ہو جائے گا سہ اس لئے کہ وہ عمرہ کے احرام پر باقی ہے اور عمرہ کے افعال اور حج دونوں حج کے مہینوں میں ادا کئے ہیں سہ (اس کی تفصیل شرائط تمتع میں بھی گذر چکی ہے، مؤلف)

(۴) صحت تمتع کے لئے یہ بھی شرط نہیں ہے کہ حج اور عمرہ دونوں ایک ہی شخص کی طرف سے ہوں جنی کہ اگر ان دونوں میں سے ایک اپنی طرف سے ہو اور دوسرا کسی دوسرے شخص کی طرف سے ہو اور اس شخص نے اس کو تمتع کرنے کی اجازت دیدی ہو تب بھی جائز ہے اور اسی طرح اگر اس کو ایک شخص نے اپنی طرف سے عمرہ کرنے کا حکم کیا اور دوسرے شخص نے اپنی طرف سے حج کرنے کا حکم کیا اور دونوں نے تمتع کرنے کی اجازت دیدی اور اس مامور شخص نے حج تمتع کیا تو جائز ہے لیکن دم تمتع مامور کو اپنے مال میں دینا واجب ہے اور اگر وہ مامور فقیر ہے تو اس کے بدلے میں روزے رکھے سہ

(۵) تمتع کے لئے تمتع کی نیت کرنا شرط نہیں ہے بلکہ اگر بلا نیت کے بھی عمرہ و حج تمتع کی شرائط کے مطابق حج کے مہینوں میں پائے گئے تو تمتع صحیح ہو جائے گا جیسا کہ مسکالکبیر میں اس کی وضاحت ہے اور محیط میں ہے کہ اگر عمرہ کے احرام والا شخص اپنے ہمراہ ہدی لے گیا تو فوراً افعال عمرہ کے بعد وہ احرام کی حالت میں رہے (یعنی سر کے بال نہ منڈائے نہ کٹوائے) اس لئے کہ ہدی کا لے جانا اس کے قصد تمتع کی دلیل ہے پس اگر اس نے (عمرہ ادا کرنے کے بعد) ہدی کو ذبح کر دیا اور اپنے اہل (وطن کی طرف واپس لوٹ آیا تو اس کو اختیار ہے کہ حج نہ کرے انتہی سہ

(۶) تمتع کے لئے عمرہ کے افعال ادا کرنے کے بعد حلق کرنا (سر منڈانا) ضروری نہیں ہے بلکہ اس کو اختیار ہے نہ وہ سر کے بال منڈا کر حلال ہو جائے یا سر کے بال نہ منڈائے اور احرام کی حالت میں ہی رہے یہاں تک کہ حج کا احرام باندھے سہ

سہ باب ۱ شرح وغنیہ ۱۰ فتح وغنیہ ۳۰ ع ۱۰ فتح وغنیہ ۳۰ ع ۱۰ شرح وغنیہ ۳۰ ع ۱۰ باب ۲ شرح وغنیہ ۳۰ ع ۱۰ باب ۳ شرح وغنیہ ۳۰ ع ۱۰

کون لوگ تمتع نہیں کر سکتے | (۱) اہل مکہ و اہل بیقات یعنی جو عین بیقات یا محاذات بیقات کے رہنے والے ہیں اور داخل مواقیت یعنی مواقیت و مکہ مکرمہ کے مابین علاقہ کے رہنے والوں یعنی اہل حل و اہل

حد و حرم کے لئے تمتع کرنا مشروع و درست نہیں ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذٰلِكَ لِمَنْ لَّمْ يَكُنْ اَهْلًا حَاصِرًا يِ الْمَشْجَرِ الْحَرَامِ و اس میں تمتع کی طرف اشارہ ہے اور قرآن بھی اسی حکم میں داخل ہے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے پس اہل مکہ اور جو اہل مکہ کے حکم میں ہیں ان کو صرف مفرد حج کرنا چاہئے، ان میں سے جو شخص حج تمتع کرے گا وہ جائز تو ہو جائے گا مگر اہل بیت مذکورہ کی مخالفت کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور طریقہ مسنونہ کے ترک کی وجہ سے بُرائی کا مرتکب ہوگا اور اس پر دم اسارت یعنی دم جبر واجب ہوگا۔ یعنی کیونکہ تمتع کے لئے یہ شرط ہے کہ تمتع کرنے والے کو عمرہ و حج، حج کے مہینوں میں حاصل ہوں اور ان دونوں کے درمیان المأمان صبح کے ساتھ اپنے اہل (وطن) میں واپس نہ آئے اور یہ بات اہل مکہ کے حق میں نہیں پائی جاتی اس لئے کہ وہ عمرہ و حج کے درمیان بالضرر اپنے اہل و عیال (وطن) میں رہے گا پس اس کے حق میں تمتع کی شرط مفقود ہے اور اگر مکہ مکرمہ کا شخص حج کے مہینوں میں عمرہ و حج کو جمع کرے گا تو اس پر دم واجب ہوگا لیکن یہ دم ہمارے فقہاء کے نزدیک کفارہ گناہ کا ہوگا شکرانہ نعمت کے لئے دم نسک نہیں ہوگا پس اس کا کھانا اس کے لئے مباح و جائز نہیں ہوگا اور استناعت نہ ہونے کی صورت میں روزے رکھنا اس کا بدل نہیں ہوگا۔ پس منوع ہونے کی وجہ سے اس کا تمتع کراہت کے ساتھ صحیح ہو جائے گا، صاحب تحفہ وغایۃ البیان و عنایہ و سراج و شرح الاسبغیانی

علی مختصر الطحاوی اسی طرف گئے ہیں ۳۔ جانا چاہئے کہ صاحب فتح القدیر امام ابن الہمام رحمہ اللہ نے صاحب ہدایہ کے اس قول "اہل مکہ کے لئے تمتع و قرآن نہیں بلکہ ان کے لئے حج افراد مخصوص ہے" کی شرح میں کہا ہے کہ ایک احتمال یہ ہے کہ اس قول میں تمتع و قرآن کے وجود کی نفی کی گئی ہے یعنی اہل مکہ اور جو ان کے حکم میں ہیں ان کے لئے تمتع و قرآن نہیں پایا جائے گا حتیٰ کہ اگر مکہ معظمہ کے کسی شخص نے صرف عمرہ کا احرام باندھا یا عمرہ و حج دونوں کا احرام باندھا یا عمرہ کا طواف حج کے مہینوں میں کر کے اسی سال حج کیا تو وہ نہ تمتع ہوگا نہ قارن، اور ہدایہ کے قول سے اس کی تائید ہوتی ہے جو آگے آتا ہے کہ جب تمتع کرنے والا عمرہ سے فارغ ہو کر اپنے شہر کو واپس چلا گیا اور وہ اپنے ہمراہ ہدی نہیں لایا تھا تو اس کا تمتع باطل ہو گیا کیونکہ وہ دونوں نسک کے درمیان امام مہم صحیح کے ساتھ اپنے اہل میں آگیا ہے اور یہ تمتع کو باطل کر دیتا ہے پس اس سے افادہ ہوا کہ عدم امام تمتع کی صحت کے لئے شرط ہے پس اس شرط کے نہ پائے جانے سے تمتع بھی نہیں پایا جائے گا۔ اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس قول میں تمتع کے مشروع و حلال ہونے کی نفی کی گئی ہے جیسا کہ یہ کہا جائے کہ تیرے لئے قربانی کے دن روزہ رکھنا نہیں ہے اور تیرے لئے طلوع و غروب آفتاب کے وقت نفل پڑھنا نہیں ہے تو اس طرح کہنے میں حلال و مشروع ہونے کی نفی ہے (لیکن اگر ایسے دن یا وقت میں روزہ یا نماز نفل شروع کر دے گا تو اس کا مشروع کرنا صحیح ہوگا اور اس کو ٹوڑنا اور کامل وقت میں قضا کرنا واجب ہوگا مؤلف) حتیٰ کہ اگر مکہ مکرمہ کے کسی شخص نے حج کے دنوں میں عمرہ کا احرام باندھا اور اسی سال حج بھی کیا یا عمرہ و حج دونوں کا اکٹھا احرام باندھا تو وہ تمتع و قارن ہو جائے گا اور دونوں کو

ممنوعہ طریقہ پر ادا کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور غایتہ البیان کی عبارت سے اس کی موافقت ہوتی ہے جیسا کہ اس میں ہے کہ اہل مکہ کے لئے تمتع و قرآن نہیں ہے اور ان میں سے جس شخص نے تمتع یا قرآن کیا اس پر ایک دم واجب ہوگا اور وہ دم جنایت ہوگا وہ اس میں سے نہ کھائے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے صحیح روایت ہے انھوں نے فرمایا کہ اہل مکہ کے لئے نہ تمتع ہے نہ قرآن، اور تحفہ میں ہے کہ اگر اس کے باوجود انھوں نے تمتع کیا تو جائز ہے اور انھوں نے بڑا کیا اور ان پر دم جبر واجب ہے اھ اور اس دم کا حکم یہ ہے کہ عدم استطاعت کی حالت میں روزے اس کا بدل نہیں ہیں پس جب فی الواقع حکم یہ ہے کہ دم جبر لازم ہوگا تو اس کے تمتع کا صحیح ہونا ثابت ہو گیا اس لئے کہ دم جبر جب ہی لازم ہوتا ہے جبکہ نقصان کی صفت کے ساتھ وہ چیز پائی جائے اگر شرعاً وہ چیز پائی ہی نہ جائے تو دم جبر بھی لازم نہیں ہوگا اھ ۱۔ اور صاحب فتح القدیر نے اس مسئلہ میں بہت طویل بحث کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ اس نے احتمال اول کو اختیار کیا ہے کیونکہ مکاتیب کے کلام کا مقتضی یہی ہے اور صاحب تحفہ وغیرہ بعض مشائخ کے کلام کے اعتبار سے بھی یہی اولیٰ ہے بلکہ اس نے کی کے حج کے مہینوں میں عمر سے منع ہونے کو بھی اختیار کیا ہے اگرچہ وہ اس سال حج بھی نہ کرے (یعنی مفرد عمر کے منع ہونے کو بھی اختیار کیا ہے) اور بدائع کی عبارت سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے اور اس کے بعد کے فقہاء مثلاً صاحب بحر و منہر منہ و شرنبلالی و ملا علی قاری نے اس کی مخالفت کی ہے ۲۔ ملا علی قاریؒ نے اپنی شرح میں احتمال اول کے بارے میں کہا ہے کہ یہ احتمال مردود ہے اس لئے کہ اہل مکہ کے لئے مفرد عمرہ اور قرآن کے صحیح ہونے پر اجماع ہے اور وہ تمتع و قرآن منسئ رگنہگار ہوگا شاید صاحب فتح القدیر نے مطابقت روایت سے صرف نظر کرتے ہوئے یہ احتمال اس لئے بیان کیا کہ عبارت اس احتمال کی مقتضی ہے ۳۔ اور صاحب بحر نے کہا ہے کہ یتبعین ہو گیا کہ فقہاء کے قول "لا تمتع ولا قرآن ملکی" میں نفی سے مراد نفی حل ہے نہ کہ نفی صحت اسی لئے اگر اہل مکہ تمتع یا قرآن کریں تو ان پر دم جبر واجب ہوگا اور یہ صحت تمتع و قرآن کی فرع ہے اھ ۴۔ پس ان حضرات نے احتمال ثانی کو اختیار کیا ہے اس لئے کہ دم جبر کا واجب ہونا اس کے صحیح ہونے کی فرع ہے اور اس لئے بھی کہ کتب منون میں باب اضافة الاحرام الی الاحرام میں ہے کہ اگر مکہ مکرمہ کے کسی شخص نے عمرہ کا ایک چکر کیا اس کے بعد حج کا احرام باندھ لیا تو تو احرام حج کو ترک کر دے اگر اس نے ترک نہ کیا یعنی اس کو ادا کر لیا تو جائز ہے، فتح وغیرہ میں کہا ہے کہ اس نے عمرہ و حج دونوں کے افعال کو جیسا کہ وہ لازم ہوتے تھے ادا کر لیا ہے لیکن ایسا کرنا ممنوع ہے اور شرعاً کسی فعل کے ممنوع ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ مشروعیت الاصل طریقہ پر اس کا ادا ہونا متحقق نہیں ہے البتہ وہ گنہگار ہوگا جیسا کہ قربانی کے دن کے روزہ کی نذر ماننے کے بعد اس دن کا روزہ رکھنے سے گنہگار ہوگا اھ اور فتح القدیر کا یہ قول اس کے اس قول کے منافی ہے جو اس نے پہلے اختیار کیا ہے اور اس (دوسرے) میں وصفا ہے کہ مکی کا قرآن منصوب ہے لیکن کراہت کے ساتھ ہوگا اور اس کی تفصیل شرنبلالیہ میں ہے اھ۔ علامہ شناعیؒ لکھتے ہیں کہ میں بحر الرائق کے حاشیہ پر ایک بحث لکھی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ فقہانے اس بات کی تصریح کر دی ہے کہ عدم المام یعنی عمرہ کے احرام سے فارغ ہو کر اپنے وطن نہ آنا تمتع کی صحت کے لئے شرط ہے قرآن کے لئے شرط نہیں ہے اور یہ کہ المام صحیح یعنی ۱۔ فتح ۲۔ ش ۳۔ شرح البلباب ۴۔ بحر۔

عمرہ کا احرام کھولنے کے بعد اپنے وطن آنا تمتع کو باطل کرتا ہے قرآن کو باطل نہیں کرتا اور اس کا متفقہ یہ ہے کہ کئی کا تمتع باطل ہو جاتا ہے کیونکہ اس کے دونوں احراموں کے درمیان ہر حال میں امام جمع پایا جاتا ہے خواہ وہ ہدی کا جانور اپنے ساتھ لیکر جائے یا نہ لے جائے اس لئے کہ آفاقی کا امام (اپنے وطن آنا) اس وقت جمع ہوتا ہے جبکہ وہ ہدی کا جانور نہ لایا ہو اور افعال عمرہ ادا کرنے کے بعد حلق کر چکا ہو کیونکہ اب اس پر مکہ واپس آنا واجب نہیں رہا ہے اور کئی کے حق میں (اپنے وطن) مکہ کی طرف لوٹ کر آنا متصور نہیں کیونکہ وہ تو وہیں پر موجود ہے جیسا کہ غنایہ وغیرہ میں اس کی تصریح موجود ہے اور نہ ہیہ و معراج میں محیط سے منقول ہے کہ امام جمع یہ ہے کہ عمرہ ادا کرنے کے بعد اپنے اہل و عیال میں لوٹ آئے اور پھر مکہ کی طرف لوٹنا اس پر واجب نہ ہوا اور اسی ہم کہتے ہیں کہ اہل مکہ اور اہل موافقت کے لئے تمتع مشروع نہیں ہے اھ یعنی قرآن کے برخلاف کیونکہ اہل مکہ سے قرآن کا ہونا متصور ہے اس لئے کہ قرآن میں عدم امام شرط نہیں ہے اور شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن مشروع وہ ہوتا ہے جس میں حج و عمرہ دونوں کو ایک ہی احرام میں جمع کیا جائے اور امام جمع وہ ہے جو احرام عمرہ اور احرام حج کے درمیان واقع ہو اور یہ بات تمتع کرنے والے میں پائی جاتی ہے قرآن میں نہیں پس اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ اہل مکہ کا تمتع باطل ہے اس کا قرآن باطل نہیں ہے اور یہ تیسرا قول ہے جس کی کسی نے صراحت نہیں کی لیکن بدائع کی تصریح کہ اہل مکہ کے لئے تمتع متصور نہیں ہے اس پر دلالت کرتی ہے (پھر چند سطروں کے بعد لکھا ہے) پھر میں نے دیکھا کہ نہایت میں امام ابو زید الدبوسی کی کتاب الاسرار سے جو روایت منقول ہے وہ بھی اس پر دلالت کرتی ہے جیسا کہ اس نے کہا ہے کہ ہمارے نزدیک میقات سے اندر کی طرف رہنے والوں کے لئے تمتع و قرآن نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس پر دم نسک واجب نہیں ہوگا، تمتع تو اس سے متصور ہی نہیں ہے کیونکہ اس کے حج و عمرہ کے درمیان امام (وطن آنا) پایا جاتا ہے اور قرآن (متصور ہے لیکن) مکروہ ہے اور اس کا ترک کرنا لازم ہے اس لئے کہ قرآن کی اصل یہ ہے کہ قارن حج و عمرہ دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھے اور یہ بات یعنی عمرہ حج دونوں کا ایک ساتھ شروع کرنا دونوں میں سے کسی ایک میں خلل واقع ہونے بغیر اہل مکہ کے حق میں متصور نہیں اس لئے کہ اگر وہ عمرہ حج دونوں کا اکٹھا احرام حرم سے باندھے گا تو چونکہ اس کے لئے عمرہ کا میقات حل ہے اس لئے عمرہ کے احرام کی شرط میں خلل واقع ہوگا اور اگر دونوں کا اکٹھا احرام حل سے باندھے گا تو اس کے لئے حج کا میقات حرم ہونے کی وجہ سے حج کے احرام میں خلل واقع ہوگا اور اصل اس مسئلہ میں اہل مکہ میں اور موافقت و مکہ مکرمہ کے درمیانی علاقہ کے لوگ بھی اس حکم میں داخل ہیں اھ پس یہ روایت اس بارے میں صریح ہے کہ اہل مکہ اور جو ان کے حکم میں ہیں ان کے حق میں تمتع متصور نہیں ہے اور قرآن متصور ہے لیکن وہ بھی کراہت کے ساتھ ادا ہوگا کیونکہ دونوں احراموں میں سے کسی ایک کے میقات میں خلل واقع ہوگا پھر میں نے کتب ظاہر الروایت کے جامع حاکم رحمہ اللہ کی کتاب کافی میں بھی اسی کے مثل روایت دیکھی جس میں بیان کیا ہے کہ جب مکہ مکرمہ کا شخص کسی حاجت کے لئے کوفہ کی طرف گیا اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آیا اور اسی سال حج بھی کیا تو وہ شخص تمتع نہیں ہوگا اور اگر وہ کوفہ سے قرآن کا احرام باندھ کر آیا تو وہ قارن ہو جائے گا اھ اور اس روایت کو جوہرہ میں تعلیل و وضاحت کے ساتھ نقل کیا ہے پس اس کی طرف رجوع کریں اور اسی بنا پر متون کے قول

”اہل مکہ کے لئے تمتع وقرآن نہیں ہے“ کے معنی یہ ہیں کہ مشروع و حلال نہیں ہے اور ان دونوں کے مشروع و حلال نہ ہونے سے ایک یعنی تمتع کے منصوبہ نہ ہونے اور دوسرے یعنی قرآن کے منظور ہونے کی نفی نہیں ہوتی اور اس پر قرینہ و دلیل یہ ہے کہ فقہانے تصریح کر دی ہے کہ جب تمتع عمرہ کرنے کے بعد امام مہجج کے ساتھ اپنے وطن چلا جائے تو اس کا تمتع باطل ہو جاتا ہے اور فقہانے اضافہ الاحرام الی الاحرام کے بیان میں تصریح کر دی ہے کہ اگر مکہ کے کسی شخص نے قرآن کیا اور عمرہ و حج دونوں میں سے کسی ایک کو ترک نہ کیا تو اس کے لئے کافی ہے (پھر علامہ شامی لکھتے ہیں) یہ بات مجھ پر ظاہر ہوتی ہے پس اس کو غنیمت جان لے کیونکہ تو اس کو اس کتاب کے علاوہ کسی اور کتاب میں نہیں پائے گا و اللہ اعلم بالصواب۔ (پس اس تیسری روایت کا حاصل یہ ہے کہ اگر کسی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا طواف کر لیا پھر اسی سال حج کیا یعنی تمتع کیا اور عمرہ و حج کے افعال ادا کئے اس کا تمتع باطل ہو جائیگا یعنی وہ شرعاً تمتع نہیں ہوگا بلکہ اس کا عمرہ بھی مفرد ہوگا اور حج بھی مفرد ہوگا اور اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی، مولف)

(۲) وہ شخص جس کے لئے تمتع مشروع نہیں ہے یعنی مکہ اور جو اس کے حکم میں ہے اگر اس نے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا تو اس کو ان دونوں میں سے ایک کو چھوڑ دینا لازم ہے کیونکہ دونوں کو جمع کرنا معصیت ہے اور معصیت سے بچنا لازم ہے پھر اس بات کو مدنظر رکھا جائے کہ اگر اس نے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا تو اس سے پہلے عمرہ کا طواف بالکل نہیں کیا تو وہ عمرہ کو ترک کر دے اس لئے کہ عمرہ کے اعمال قلیل ہیں اور حج کے اعمال کثیر ہیں پس عمرہ میں حج کے مقابلہ میں بہت خفیف مشقت ہے اس لئے اس کا ترک کرنا زیادہ آسان ہے اور اس لئے بھی کہ اس میں معصیت عمرہ ہی کے سبب سے حاصل ہو رہی ہے کیونکہ یہ حج کے وقت میں داخل ہوا ہے پس عمرہ کا ترک کرنا ہی اولیٰ ہے اور وہ حج کو پورا کر لے، اس پر عمرہ ترک کر دینے کی وجہ سے دم رخص اور اس عمرہ کی نضا واجب ہے، اور اگر اس نے عمرہ کا پورا طواف یا طواف کا اکثر حصہ ادا کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا ہے تو عمرہ کو ترک کر دے بلکہ حج کو ترک کر دے اس لئے کہ عمرہ (کا رکن) ادا کر دیا گیا ہے اور حج کا ادا کرنا ابھی باقی ہے پس حج کے ترک کرنے میں ادائیگی سے انتزاع (یا زہن) ہے اور عمرہ کے ترک کرنے میں عمل کا ابطال (ضلع کرنا) ہے اور انتزاع عمل ابطال عمل سے کم درجہ کا ہے پس یہ اولیٰ ہوا، اور اگر عمرہ کے ایک یا دو یا تین چکر کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہ کے قول میں حج کو ترک کرے امام ابو یوسف و امام محمد کے قول میں عمرہ کو ترک کرے، صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ مشقت کے اعتبار سے عمرہ کا ترک کرنا ادنیٰ اور ہلکا ہے اسی لئے اس کو حج اصغر کہتے ہیں پس اس کا ترک اولیٰ ہوا اور اس کا جو حصہ ادا کیا گیا ہے اس کا کوئی اعتبار نہیں اس لئے کہ وہ اقل حصہ ہے اور اس کا اکثر حصہ ادا کرنا باقی ہے اور اقل اکثر کے مقابلہ میں کالعدم ہے گویا کہ اس نے اس میں سے کچھ بھی ادا نہیں کیا و اللہ اعلم اور امام ابو حنیفہ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ حج کا ترک کرنا انتزاع عمل ہے اور عمرہ کا ترک کرنا ابطال عمل ہے اور انتزاع عمل ابطال عمل کے مقابلہ میں کم درجہ کا ہے پس اس کا ترک اولیٰ ہوا، اس تعلیل کی مزید تفصیل یہ ہے کہ اس نے ابھی تک حج کا کوئی عمل ادا نہیں کیا کیونکہ سوائے احرام کے

اس سے کوئی فعل مسرور نہیں ہوا اور احرام باندھنے سے حج کے افعال میں سے کچھ بھی ادا نہیں ہوتا اس لئے کہ احرام حج کے لئے شرط ہے حج کا رکن نہیں ہے جیسا کہ پہلے احرام کے بیان میں گذر چکا ہے پس حج کے ترک کرنے سے عمل کا باطل کرنا نہیں ہوگا بلکہ انتزاع عمل ہوگا لیکن عمرہ کا کچھ حصہ ادا کر چکا ہے اگرچہ وہ قلیل حصہ ہے اور عمرہ کے ترک کرنے سے اس قلیل عمل کا باطل کرنا لازم آئے گا پس اس لئے انتزاع عمل آوی ہو۔ پس اگر امام صاحب کے قول پر حج کو ترک کیا تو اس پر دم رض اور حج و عمرہ کی فضا واجب ہوگی اور اگر صاحبین کے قول پر عمرہ کو ترک کیا تو اس پر دم رض اور عمرہ کی فضا واجب ہوگی اور اس قسم کے مسائل میں اصل یہ ہے کہ جس شخص کو عمرہ کو چھوڑ دینا لازم ہو اور وہ عمرہ کو ترک کر دے تو اس کی وجہ سے اس پر دم رض واجب ہوگا کیونکہ وہ حلال ہونے کے وقت سے پہلے اس سے حلال ہو گیا پس اس پر مختصر کی طرح دم لازم ہوگا اور اس پر اس عمرہ کی فضا واجب ہوگی کیونکہ وہ عمرہ شروع کرنے کی وجہ سے اس پر واجب ہو گیا ہے پس جب اس کو فاسد کر دیا تو اس کی فضا دینا واجب ہے اور جس شخص پر حج کا ترک کرنا لازم ہو جائے اور وہ حج کو چھوڑ دے تو اس پر اس کے چھوڑ دینے کی وجہ سے دم رض واجب ہوگا اور اس پر حج و عمرہ کی فضا واجب ہوگی اس کے چھوڑ دینے کی وجہ سے دم لازم ہونے کی علت تو وہی ہے جو عمرہ کے لئے اور بیان ہوئی رہی حج و عمرہ کی فضا واجب ہونے کی وجہ ، پس حج کی فضا تو اس لئے واجب ہے کہ شروع کر دینے سے حج اس پر واجب ہو گیا اور عمرہ کی فضا اس لئے واجب ہے کہ اس نے جس سال میں حج کا احرام باندھا تھا وہ اس سال میں حج کے افعال ادا نہیں کر سکا پس وہ حج فوت ہونے والے شخص کی مانند ہو گیا اس لئے اس پر بھی حج فوت ہونے والے شخص کی مانند عمرہ واجب ہوگا لیکن اگر اس نے عمرہ سے فارغ ہو کر توفیق عرفہ کا وقت باقی رہنے کی صورت میں حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کو فضا کر لیا تو اب اس پر عمرہ واجب نہیں ہوگا اور جس شخص پر عمرہ و حج دونوں میں سے کسی ایک کا ترک کرنا لازم ہو اگر وہ اس کو ترک نہ کرے یعنی دونوں کو ادا کرے تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ اس کے لئے دونوں کو جمع کرنا معصیت ہے پس اس نے دونوں میں سے ایک میں نقص داخل کر دیا پس اس پر دم لازم ہوگا لیکن یہ دم کفارہ ہوگا دم تمتع نہیں ہوگا حتیٰ کہ اس کے لئے اس میں سے کھانا جائز نہیں ہے اور عدم استطاعت کی صورت میں اس کے لئے روزے جائز نہیں ہوں گے لہ (اس کی تفصیل قرآن کی اور اضافہ احرام الحج الی احرام العمرة کے بیان میں بھی مذکور ہے وہاں بھی ملاحظہ فرمائیے، مؤلف)

(۳) جو لوگ عین مواقیت یا محاذات مواقیت پر رہتے ہیں اور جو لوگ داخل مواقیت یعنی ارض صل میں رہتے ہیں وہ سب ہمارے نزدیک بلا خلاف اہل مکہ کے حکم میں ہیں لہ (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، مؤلف) داخل ذوالحلیفہ کے رہنے والے لوگ بھی تمتع کے جائز نہ ہونے میں تمام اہل مواقیت کی طرح ہیں اور اہل خیفت و صفر اور اہل داخل ذی الحلیفہ میں سے نہیں ہیں جیسا کہ فقہاء کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کیونکہ وہ ذوالحلیفہ کے قدیم راستے سے ہٹ کر واقع ہوئے ہیں انتہی فی البکیر لہ اس بارے میں مواقیت مکانی میں تفصیل سے بیان ہو چکا ہے اس کو ملاحظہ فرمائیے، مؤلف)

لہ بدائع زیادة لہ شرح اللباب لہ غنیہ۔

(۴) اگر مکہ مکرمہ کا کوئی شخص حج کے مہینوں میں یا اس سے پہلے آفاق کی طرف مثلاً مدینہ منورہ یا کوفہ کی طرف گیا اور پھر وہاں سے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ میں آیا اور اسی سال حج کیا تو وہ شخص مسنون طریقہ پر تمتع نہیں ہوگا کیونکہ اس کا اپنے اہل و عیال میں آنا بالضرور پایا جاتا ہے خواہ وہ اپنے ساتھ ہدی کا جانور لایا ہو یا نہ لایا ہو کیونکہ اس کا امام ہدی کے ساتھ بھی صحیح ہوتا ہے جیسا کہ ہدی کے بغیر صحیح ہونا ہے بخلاف آفاقی کے، بہت سے حضرات نے اس کی تصریح کی ہے (اور اگر وہ حج کے مہینوں سے پہلے آفاق میں آیا اور قرآن کا احرام باندھ کر واپس آیا تو اس کا قرآن جائز ہوگا جیسا کہ قرآن کی کے بیان میں گذر چکا ہے، مؤلف)

(۵) آفاقی شخص جب حدود و میقات (جمل) میں داخل ہوا یا (حج کے مہینوں سے پہلے) عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ میں داخل ہوا اور حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کے افعال ادا کر کے عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا پھر اگر وہ وہاں ٹھہرا رہا یا نہ تھا کہ حج کے مہینے شروع ہو گئے تو وہ اہل مکہ کے حکم میں ہے (پس اس کو قرآن و تمتع کرنا منع ہے) اور اگر وہ حج کے مہینوں سے پہلے آفاق کی طرف چلا گیا تو وہ بالاتفاق آفاقی کی مانند ہے (اب اس کو مکہ مکرمہ واپس آئے وقت قرآن و تمتع کرنا جائز ہے) اور اگر حج کے مہینوں میں آفاق کی طرف گیا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وہ اہل مکہ کے حکم میں ہے جبکہ وہ اپنے وطن کے سوا کسی اور جگہ گیا ہو اور صاحبین کے نزدیک آفاقی کی مانند ہے اور اگر اپنے وطن کی طرف گیا ہو تو بالاتفاق آفاقی کی مانند ہے

تفریحات امام یعنی عمرہ و حج کے درمیان اپنے وطن واپس آنے جانے کے مسائل، امام کے معنی نزول کے ہیں جب کوئی اپنے اہل و عیال میں آئے تو کہا جائے گا اَلَمْ يَأْهَلْ۔ امام کی دو قسمیں ہیں صحیح و فاسد، امام صحیح کی تعریف یہ ہے کہ احرام سے حلال ہونے کے بعد اپنے وطن واپس آجائے اور یہ بات اس تمتع میں پائی جائے گی جو اپنے ساتھ ہدی نہ لایا ہو، اور امام فاسد اس کے برعکس ہے یعنی احرام باقی رہنے کی حالت میں اپنے وطن آنا اور یہ بات اس تمتع کے حق میں پائی جائے گی جو ہدی کا جانور اپنے ساتھ لایا ہو، اھ۔ اور محیط میں ہے کہ امام صحیح یہ ہے کہ عمرہ ادا کرنے کے بعد اپنے اہل و عیال میں واپس آجائے اور پھر اس عمرہ کے لئے واپس مکہ یا حدود حرم میں جانا واجب نہ ہو۔ پہلی تفسیر آفاقی کے حق میں ثابت ہوتی ہے اور دوسری تفسیر (جو محیط سے منقول ہے) عام ہے کہ حاصل یہ ہے کہ امام صحیح سے تمتع بالاتفاق باطل ہو جاتا ہے اور امام فاسد شیخین کے نزدیک تمتع کی صحت کاملہ نہیں ہے یعنی اس سے تمتع باطل نہیں ہوتا امام محمدؒ کا اس میں خلاف ہے۔ پس امام محمدؒ کے نزدیک اس کا تمتع باطل ہو جائے گا کیونکہ اس نے اس کو دو سفروں میں ادا کیا ہے۔ اور جاننا چاہئے کہ امام صحیح کی جو شرائط بیان کی گئی ہیں (یعنی عمرہ ادا کر کے وطن آنا اور پھر اس پر واپس مکہ لوٹنا واجب نہ ہونا) یہ آفاقی کے لئے ہیں اہل مکہ کیلئے یہ شرائط نہیں ہیں بلکہ اس کا امام (یعنی اپنے اہل و عیال میں آنا) مطلق طور پر صحیح ہے اس لئے کہ وہ حرم میں پہلے سے موجود ہے

لے باب و شرح ۳۰۰ جہات ۳۰۰ زبدہ ۳۰۰ غنیہ و شرح الباب ۳۰۰ غنیہ و شرح الباب ۳۰۰ غنیہ و شرح الباب ۳۰۰ غنیہ
۳۰۰ شرح الباب و غنیہ ملقطاً ۳۰۰ ہدایہ

پس اس کے حق میں حرم کی طرف واپس آنا منصور نہیں ہے خواہ وہ احرام سے حلال ہو جائے یا اس کا احرام باقی رہے اور خواہ اپنے ساتھ ہدی کا جانور لایا ہو یا نہ لایا ہو اسی لئے اس کا تمتع مطلقاً صحیح نہیں ہے سہ (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، الامام صحیح و فاسد کی مزید تشریح کتب فن میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)۔

امام کی تقریبات مندرجہ ذیل ہیں :- (۱) اگر کسی آفاقی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا پھر وہ اپنے عمرہ کے احرام سے حلال ہونے سے قبل اپنے اہل و عیال (وطن) کی طرف لوٹا اور احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال میں آیا پھر اسی احرام کے ساتھ مکہ مکرمہ واپس آیا اور اپنا عمرہ پورا کیا پھر اسی سال حج بھی کیا تو اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں، اول یہ کہ اس نے طواف عمرہ کے ایک یا دو یا تین چکر (یعنی اقل حصہ) کئے اس کے بعد احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹا پھر وہاں سے اسی احرام کی حالت میں مکہ مکرمہ واپس آیا اور اپنا عمرہ پورا کیا اور اسی سال حج بھی کیا تو وہ شخص بالاجماع تمتع ہو جائے گا۔ دوم یہ کہ آفاقی نے عمرہ کا احرام باندھا اور پھر عمرہ کے تمام افعال حج کے مہینوں میں ادا کر کے اپنے عمرہ کے احرام سے حلال ہو گیا اور اس کے بعد بغیر احرام سے فارغ ہو کر اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹا پھر وہاں سے حج کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آیا اور اسی سال حج کیا تو وہ شخص بالاجماع تمتع نہیں ہوگا اور اس پر ہدی تمتع واجب نہیں ہوگی بلکہ اس کا عمرہ بھی مفرد ہوگا اور حج بھی مفرد ہوگا کیونکہ اس کا اپنے اہل و عیال میں واپس آنا دو احراموں کے درمیان الامام صحیح کے ساتھ ہوا ہے اور الامام صحیح تمتع کا نافع ہے لیکن اگر وہ شخص اب اپنے وطن سے مکہ مکرمہ واپس آئے وقت اپنے میقات سے دوسرے نئے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آکر عمرہ کر لے اور پھر اسی سال حج بھی کرے تو وہ شخص (بالاتفاق) تمتع ہو جائے گا کیونکہ پہلے عمرہ سے تمتع ہونے کا حکم اس کے احرام سے فارغ ہو کر اپنے اہل و عیال میں آنے کی وجہ سے ساقط ہو گیا لہذا یہ حکم دوسرے عمرہ کے ساتھ متعلق ہو جائے گا اور اب وہ حج کے مہینوں میں عمرہ و حج الامام صحیح کے بغیر جمع کرنے والا ہو جائے گا پس وہ تمتع ہو جائے گا۔ سو ہم یہ کہ وہ شخص پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ ادا کرنے کے بعد اور احرام سے حلال ہوئے بغیر احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال میں لوٹ آیا پھر وہاں سے مکہ مکرمہ واپس آکر اس نے اپنا باقی عمرہ پورا کیا اور اسی سال حج کیا تو وہ شخص امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول میں تمتع ہو جائے گا اور امام محمد کے قول میں وہ تمتع نہیں ہوگا، امام محمد کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس نے عمرہ دو سفروں میں ادا کیا ہے اور اس کے طواف کا اکثر حصہ سفر اول میں ادا ہوا ہے اور یہ (ان کے نزدیک) تمتع کا نافع ہے اور شیخین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس کا اپنے اہل و عیال میں آنا امام صحیح کے ساتھ نہیں ہے (بلکہ یہ امام فاسد) اس لئے کہ اس کو نئے سرے سے احرام باندھنے بغیر اسی احرام سے مکہ مکرمہ کی طرف لوٹنا مباح ہے پس وہ ایسا ہو گیا گویا کہ وہ مکہ مکرمہ میں ہی مقیم رہا اور اس نے عمرہ و حج دونوں کو ایک ہی سفر میں ادا کیا ہے سہ (یعنی حکماً یہ سفر واحد ہی ہے، مؤلف) امام محمد کے قول کی وجہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک اتحاد سفر کے لئے مکہ واپس لوٹنا اس پر فرض ہونا چاہئے اور یہ اس وقت ہوتا ہے جبکہ سہ ش سہ بارغ بتصرف میں محلیں۔

طواف کا اکثر حصہ باقی ہو، مکہ مکرمہ واپس لوٹنا واجب ہونے مثلاً حلق کرنا باقی رہ جانے کی صورت میں اتحاد سفر باقی نہیں رہتا لہذا صورت مذکورہ میں اس کا امام امام محمدؒ کے نزدیک صحیح ہے اور شیخین کے نزدیک اس پر مکہ مکرمہ لوٹنا فرض واجب ہونے یعنی دونوں صورتوں میں اتحاد سفر قائم رہتا ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مستحب ہونے کی صورت میں بھی اتحاد سفر رہتا ہے کیونکہ ان کے نزدیک حرم میں حلق کرنا مستحب ہے لہ

(۲) اور اسی طرح امام فاسد جو کہ صحت تمتع کا مانع ہے اس کی ایک صورت ہدی کا اپنے ساتھ لے جانا ہے پس اگر کسی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا اور اس کی نیت تمتع کرنے کی ہے اور وہ تمتع کا جائز اپنے ساتھ لے گیا پھر جب وہ عمرہ سے فارغ ہوا تو احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹا تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول میں اس کا تمتع باطل نہیں ہوگا حتیٰ کہ پھر اگر وہاں سے مکہ مکرمہ واپس آیا اور حج کا احرام باندھا اور اسی سال حج کیا تو وہ شخص شیخین کے قول میں تمتع ہوگا کیونکہ اس کا اپنے اہل و عیال میں آنا امام صحیح نہیں ہے (بلکہ امام فاسد ہے) پس وہ ایسا ہو گیا گویا کہ مکہ مکرمہ میں مقیم رہا ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک وہ شخص تمتع نہیں ہوگا لہ اس لئے کہ امام محمدؒ کے نزدیک ہدی کا ہمراہ لے جانا اس کو حلال ہونے سے نہیں روکتا اور ان کے نزدیک صحت تمتع کا مانع امام بالاضل (وطن واپس آنا) ہے اور اس صورت میں وہ پایا گیا ہے اور مکہ مکرمہ واپس لوٹنا اس پر فرض نہیں ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر اس کو یہ بات پیدا ہو جائے کہ وہ حج نہ کرے تو یہ اس کے لئے جائز ہے اور اس کو اپنی ہدی وہیں ذبح کر دینا جائز ہے اور جب اس کو واپس لوٹنا فرض نہ ہو تو وہ ایسا ہو گیا گویا کہ ہدی ساتھ نہیں لایا اور جب کوئی شخص ہدی ساتھ نہ لایا ہو تو (اپنے وطن واپس آجانے سے) اس کا تمتع باطل ہو جاتا ہے تو اسی طرح اس صورت میں اس کا تمتع باطل ہو جائے گا پس اس کا امام صحیح ہو گیا اور اس کا پہلا سفر ختم ہو گیا اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ جب تک وہ تمتع کرنے کی نیت پر قائم ہے اس پر مکہ مکرمہ واپس لوٹنا واجب ہے کیونکہ ہدی کا ساتھ لانا اس کو احرام سے حلال ہونے کا مانع ہے پس اس کا امام صحیح نہیں ہوا لہذا اس کا تمتع باطل نہیں ہوگا جیسا کہ قارن اگر اپنے اہل و عیال میں لوٹ آئے تو اس کا قرآن باطل نہیں ہوتا لہ

(۳) اگر مکہ کارہنے والا شخص کوفہ (آفاق) کی طرف گیا پھر وہاں سے عمرہ کا احرام باندھا اور مکہ مکرمہ واپس آیا پھر مکہ مکرمہ سے حج کا احرام باندھا تو وہ شخص تمتع نہیں ہوگا کیونکہ اس کو حج و عمرہ کے درمیان اپنے اہل و عیال میں واپس آنا حاصل ہو گیا جو کہ تمتع کا مانع ہے خواہ وہ اپنے ساتھ ہدی لایا ہو یا نہ لایا ہو، یعنی اگر مکی کوفہ کی طرف چلا گیا اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر ہدی اپنے ہمراہ لایا تب بھی وہ تمتع نہیں ہوگا اور ہدی کا ہمراہ لانا اس کے لئے صحت امام کا مانع نہیں ہو سکتا یعنی اگرچہ وہ اپنے ساتھ ہدی لایا ہو یا اگرچاس نے عمرہ کا حلق نہ کرایا ہو یا نہ کیا کہ حج کا احرام باندھ لیا ہو تب بھی وہ تمتع نہیں ہوگا اس لئے کہ اس پر مکہ مکرمہ واپس لوٹنا واجب نہیں ہے کیونکہ لوٹنے سے مراد اپنے وطن سے حدود حرم یا مکہ مکرمہ میں

لہ شرح الباب وغنیہ لہ بدائع ملتقاں محلین لہ غنیہ و بدائع ملتقاں لہ بدائع

آٹلہ ہے اور وہ اہل مکہ کے حق میں نہیں پایا جاتا کیونکہ وہ حدود حرم یا مکہ مکرمہ میں پہلے ہی موجود ہے پس اس کے حق میں واپس لوٹنا متصور نہیں ہے غنایہ وغیرہ میں اسی طرح ہے لہ (خواہ وہ مکہ کا شخص حج کے مہینوں سے پہلے آفاق کی طرف گیا ہو یا حج کے مہینوں میں دونوں صورتوں میں یہی حکم ہے اور تمتع نہ ہونے سے مراد صحیح مذہب اور صحیح قول کی بنا پر یہ ہے کہ وہ مسنون طریقہ پر تمتع نہیں ہوگا اور اس پر دم جبر واجب ہوگا جیسا کہ تمتع کی میں بیان ہو چکا ہے (مولف)

(۴) اور اگر مکہ مکرمہ کا رہنے والا شخص کو ذہ (آفاق) کی طرف گیا اور وہاں سے قرآن کا احرام باندھا تو اس کا قرآن صحیح ہے کیونکہ قرآن احرام باندھ لینے ہی سے حاصل ہو جاتا ہے، اس میں امام یعنی اپنے اہل و عیال میں آنے کا اعتبار نہیں ہے پس اس کا مکہ مکرمہ کی طرف لوٹنا ایسا ہی ہے جیسا کہ کوئی کو ذہ کا رہنے والا شخص قرآن کا احرام باندھے اور پھر کو ذہ کی طرف لوٹ آئے اور ابن سماعہ رحمہ اللہ نے امام محمد رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ اہل مکہ کا قرآن کو ذہ کی طرف جانے سے اس وقت صحیح ہے جبکہ وہ حج کے مہینوں سے پہلے چلا جائے لیکن اگر اس کو حج کے مہینے مکہ مکرمہ میں ہی شروع ہو جائیں پھر کو ذہ کی طرف نکلے اور وہاں سے قرآن کرے تو اس کا قرآن صحیح نہیں ہے لہ

(۵) اور ہر ایک میں جو آفاقی کا تمتع امام صحیح کے ساتھ باطل ہونے کا بیان ہوا ہے یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ اپنے اہل و عیال (وطن) کی طرف واپس آیا ہو لیکن اگر وہ تمتع کرنے والا آفاقی شخص حج کے مہینوں میں اپنے عمرہ سے فارغ ہو کر اپنے وطن کے علاوہ آفاق میں کسی اور جگہ چلا گیا اس طرح پر کہ حدود میقات سے باہر نکل کر ایسی جگہ گیا جہاں کے لوگوں کو قرآن تمتع کرنا مشروع ہے مثلاً بصرہ وغیرہ کی طرف گیا خواہ وہاں جا کر پندرہ دن یا زیادہ کی اقامت اختیار کر لی ہو یا نہ کر لی ہو اور خواہ اس کو وطن بنالیا ہو یا نہ بنالیا ہو پھر وہ وہاں سے مکہ مکرمہ واپس آئے اور اسی سال حج کرے تو اس شخص کے تمتع ہونے کے بارے میں اختلاف ہے، جصاص نے جامع صغیر میں کہا ہے کہ وہ شخص تمتع ہوگا اور اختلاف کا کوئی ذکر نہیں کیا اور قاضی نے بھی یہی ذکر کیا ہے کہ وہ ہمارے تینوں اماموں کے قول میں تمتع ہوگا اور طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ وہ امام ابو حنیفہ کے قول میں تمتع ہوگا اور وہ اس شخص کی برابر ہے جو مکہ مکرمہ میں ہی مقیم رہا اور وہاں سے باہر (میقات سے باہر) نہ گیا ہو لیکن امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے قول میں وہ شخص تمتع نہیں ہوگا اور اس شخص کا ایسی جگہ جانا جہاں کے لوگوں کو قرآن تمتع کرنا مشروع ہو ایسا ہی ہے جیسا کہ اپنے اہل و عیال (وطن) میں جانا پس اس کا عمرہ حج دونوں عبادتیں میقاتی ہو گئیں اور تمتع ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس کا حج مکہ کی ہو، اور امام صاحب و صاحبین کے اختلاف کا اثر دم واجب ہونے میں ظاہر ہوگا (یعنی امام صاحب کے نزدیک تمتع ہونے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک جب تمتع صحیح نہ ہوا تو دم بھی واجب نہیں ہوا، مولف) اور صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ جب وہ میقات سے باہر چلا گیا اور ایسی جگہ پہنچ گیا جہاں کے لوگوں کو قرآن تمتع کرنا جائز ہے تو اس کے پہلے سفر کا حکم باطل ہو گیا اور دوسرا سفر شروع

ہو جانے کی وجہ سے وہ اہل مکہ میں سے نہیں رہا پس وہ شخص متمتع نہیں رہا جیسا کہ اگر وہ اپنے اہل و عیال میں لوٹ آتا تو متمتع نہ رہتا، لیکن اگر وہ اُس جگہ سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آکر عمرہ کرے اور پھر اسی سال حج بھی کرے تو صاحبین کے نزدیک اس کا تمتع درست ہو جانے کا اور اسی طرح اگر اب وہ وہاں سے قرآن کا احرام باندھ کر قرآن کرے تو وہ بھی صاحبین کے نزدیک درست ہو جائے گا پس صاحبین کے نزدیک اس کا پہلا تمتع باطل ہو گیا اب قرآن کا احرام باندھ کر یا دوسرے عمرہ کا احرام باندھ کر تے سرے سے تمتع کرے دونوں جائز ہیں لہٰذا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس کے ایسی جگہ پہنچے جہاں کے لوگوں کے لئے قرآن و تمتع مشروع ہے اس کا پہلا سفر باطل نہیں ہوتا جتنک وہ اپنے وطن واپس نہ لوٹے، اس لئے کہ مسافر جب تک اپنی منزل کی طرف واپس نہیں آتا خواہ کتنی جگہوں میں آتا جائے وہ سب سفر واحد ہی شمار ہوگا اور چونکہ صورت مذکور میں بھی وہ اپنے وطن واپس نہیں آیا ہے اس لئے وہی پہلا سفر بدستور قائم رہا پس وہ ایسا ہو گیا کیونکہ وہ مکہ مکرمہ سے باہر نہیں گیا لہٰذا وہ متمتع ہوگا اور اس پر تمتع کی ہدی لازم ہوگی لہٰذا فقہ الاسلام ابو الیسرؒ نے کہا کہ جصاص کا قول صحیح ہے اور معراج میں ہے کہ یہ صصح ہے لیکن حقائق میں ہے کہ ہمارے بہت سے مشائخ نے کہا ہے کہ امام طحاویؒ کا قول درست ہے اور صفار نے کہا کہ ہم نے طحاویؒ کو اکثر آزمایا تو کبھی اس کو غلط نہیں پایا اور ہم نے جصاص کو اکثر آزمایا تو اس کو غلطی پر پایا لہٰذا اور فقہانے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ اس نے حج کے ہینوں میں عمرہ کیا ہو اس لئے کہ اگر حج کے ہینوں سے پہلے عمرہ کیا تو وہ بالاتفاق متمتع نہیں ہوگا لہٰذا

(تنبیہ) اگر آفاقی متمتع حج کے ہینوں میں مکہ مکرمہ آکر عمرہ کرے اور عمرہ کے احرام سے حلال ہو کر حج سے پہلے مدینہ منورہ چلا جائے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق اس کو مدینہ منورہ سے مکہ واپس آتے وقت حج افراد کا احرام باندھ کر آنا چاہئے اور اس طرح حج تمتع ہو جائے گا اس کو قرآن یا عمرہ کا احرام نہیں باندھنا چاہئے کیونکہ وہ سفر واحد ہونے کی وجہ سے مکی کے حکم میں ہے اگر وہ قرآن کا احرام باندھ کر آئے گا تو اس پر دم جنابت واجب ہو جائے گا اور دوسرے عمرہ کا احرام اس لئے نہیں باندھ سکتا کہ اس کے لئے پہلے عمرہ سے تمتع منع ہو چکا ہے تاہم دوسرے عمرہ کی گنجائش ہے کیونکہ آفاق سے آ رہا ہے اس لئے اگر دوسرے عمرہ کا احرام باندھ کر آئے تو امام صاحبؒ کے نزدیک چنداں حرج نہ ہوگا لہٰذا اور جبکہ اکثر فقہانے نزدیک عمرہ کر کے حلال ہونے کے بعد مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے بھی آفاقی کو اور مفرد عمرہ کرنا جائز ہے تو اس صورت میں بدرجہ اولیٰ اس کے لئے عمرہ جائز ہونا چاہئے کیونکہ مکی کے حکم میں ہونے کے باوجود آفاق سے آ رہا ہے واللہ اعلم بالصواب (مؤلف) لیکن صاحبین کے نزدیک وہ مدینہ منورہ سے واپسی کے وقت عمرہ کا احرام باندھ کر آئے کیونکہ میقات سے باہر جانے کی وجہ سے اس کا تمتع باطل ہو گیا اور پہلا عمرہ دوسروں کی وجہ سے مفرد عمرہ ہو جائے گا اور اب اس دوسرے عمرے سے تمتع از سر نو منع ہو جائے گا لہٰذا

لہٰذا مستفاد عن زیدہ وحج وعمرہ لہٰذا بحرّوش تصرفاً شہ زیدہ وحج وعمرہ تصرفاً لہٰذا حج وعمرہ وغیرہ

(۶) اگر کسی آفاقی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا پھر اس کو فاسد کر دیا اور اس فاسد عمرہ کو پورا کیا اور رخصت کر کر اس سے حلال ہو گیا پھر حج کا احرام باندھا اور اس سال فاسد عمرہ قضا کرنے سے پہلے حج کیا تو وہ شخص تمتع نہیں ہوگا اس لئے کہ جب تک عمرہ حج دونوں ایک سال میں حاصل نہ ہوں تمتع نہیں ہوتا اور جب اس نے عمرہ فاسد کر دیا تو اس سال میں عمرہ حج دونوں اس کو حاصل نہ ہوئے پس وہ تمتع نہ ہوا، اور اگر اس نے اپنے فاسد عمرہ کو قضا کیا پھر حج کا احرام باندھا اور اس سال حج کیا تو اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں: اول یہ کہ اگر وہ اپنے فاسد عمرہ کے افعال ادا کر کے اس سے حلال ہو گیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ آیا پھر وہاں سے مکہ مکرمہ واپس آیا اور اس فاسد عمرہ کو قضا کیا پھر حج کا احرام باندھا اور اس سال حج کیا تو وہ بالاجماع تمتع ہوگا اس لئے کہ جب وہ اپنے اہل و عیال میں پہنچا تو وہ اہل تمتع میں سے ہو گیا اور اس نے اس کو ادا کر لیا ہے لہذا وہ تمتع ہو گیا اور فاسد عمرہ کا قضا کیا ہوا عمرہ تمتع کے لئے نقصان دہ نہیں ہے کیونکہ اپنے اہل و عیال میں آنے کے ساتھ پہلا سفر ختم ہو کر اب دوبارہ مکہ مکرمہ جانے سے حج و عمرہ کے لئے یہ دوسرا سفر شروع ہوا ہے پس پہلا سفر باطل ہونے کی وجہ سے وہ تمتع ہو جائے گا اور اس کے عمرہ کا قضائی ہونا اس کے تمتع کے لئے معتبر نہیں ہوگا (پس اس کو عمرہ حج دونوں صحیح طریقہ پر ایک ہی سفر میں ادا کرنے کا فائدہ حاصل ہو گیا ہے) دوسرے یہ کہ وہ اپنے فاسد عمرہ سے فارغ ہو کر حلال ہو گیا لیکن وہ حرم سے باہر نہیں گیا یا حرم سے باہر نہ گیا لیکن حدود و میقات سے باہر نہیں گیا یہاں تک کہ اس نے اپنا فاسد عمرہ قضا کر لیا پھر حج کا احرام باندھا اور اسی سال حج کیا تو وہ شخص بالاجماع تمتع نہیں ہوگا اس لئے کہ جب وہ فاسد عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہوا تو اہل مکہ میں سے ہو گیا اور اہل مکہ کے لئے تمتع مشروع نہیں ہے اور وہ (غیر مشروع طریقہ پر تمتع کرنے کی وجہ سے) گنہگار ہوگا اور اس پر دم اسارت واجب ہوگا (اس کی تفصیل تمتع کی میں بیان ہو چکی ہے، مؤلف) سو فرمایہ کہ اگر وہ اپنے فاسد عمرہ کے افعال سے فارغ ہو کر حلال ہوا اور فاسد عمرہ قضا کرنے سے پہلے حرم سے باہر نکل کر حدود و میقات سے بھی باہر اپنے وطن کے علاوہ ایسی جگہ چلا گیا جہاں کے لوگوں کو قرآن و تمتع کرنا مشروع ہے مثلاً بصرہ وغیرہ چلا گیا (خواہ اس جگہ پندرہ دن یا زیادہ اقامت اختیار کرے یا نہ کرے) اور خواہ اس جگہ کو اپنا وطن بنائے یا نہ بنائے (مکہ) پھر وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آیا اور حج کے مہینوں میں فاسد عمرہ قضا کیا پھر حج کا احرام باندھا اور اسی سال حج کیا تو یہ مسئلہ اختلافی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق وہ شخص تمتع نہیں ہوگا وہ ایسا ہے گویا کہ وہ مکہ سے باہر نہیں گیا اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے قول میں وہ شخص تمتع ہوگا ان کے نزدیک وہ ایسا ہے گویا کہ اپنے اہل و عیال میں پہنچ گیا ہے شہ فح القدیر میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق اس مسئلہ کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اگر اس نے شوال کا چاند میقات سے باہر دیکھا ہے تو وہ تمتع ہوگا اور دوسری یہ کہ اس نے شوال کا چاند داخل میقات میں دیکھا ہے تو وہ تمتع نہیں ہوگا۔ پہلی صورت کی وجہ یہ ہے کہ اس کو حج کے چھینے ایسی حالت میں شروع ہوئے ہیں کہ وہ اہل تمتع میں سے ہے اور دوسری صورت کی وجہ یہ ہے کہ اس نے حج کے چھینے ایسی حالت میں پائے کہ وہ تمتع سے منع کیا گیا ہے اس لئے کہ اس سے حماحت اس وقت تک رائل نہیں ہوتی جب تک وہ اپنے اہل و عیال میں نہ چلا جائے اور

لے بدلتے شہ دروش صرف و ثلثی الغنیہ وغیرہ شہ غنیہ و شہ بدلتے و فتح وغنیہ ملقطاً۔

صاحبین کے نزدیک ان دونوں صورتوں میں وہ متمتع ہوگا کیونکہ اس موضع والوں کے ساتھ مل جانے سے اس کا پہلا سفر ختم ہو گیا پس وہ ایسا ہو گیا کہ اپنے اہل و عیال میں چلا گیا اسے صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ جب وہ ایسی جگہ چلا گیا جہاں کے لوگوں کو قرآن و تمتع کرنا جائز ہے تو وہ اس جگہ کے لوگوں میں سے ہو گیا اور اس کے پہلے سفر کا حکم باطل ہو گیا پھر جب وہ مکہ مکرمہ میں آیا تو اب یہ اس کا نیا سفر شروع ہو گیا اور اب اس کو اس دوسرے سفر میں عمرہ و حج دونوں عبادتیں حاصل ہو گئیں پس وہ متمتع ہو گیا، جس طرح کہ اگر وہ اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹے پھر وہاں سے مکہ مکرمہ واپس آئے اور حج کے مہینوں میں اپنا فاسد عمرہ فضا کرے پھر حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کرے تو وہ متمتع ہوگا اسی طرح یہاں بھی ہے بخلاف اس شخص کے جو مکہ میں ہی گھر بنا لے (یعنی وطن اختیار کر لے) کہ وہ اہل مکہ میں سے ہو جائیگا اور اہل مکہ کے لئے تمتع نہیں ہے، اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس کے پہلے سفر کا حکم باقی ہے کیونکہ جب انسان اپنے وطن سے مسافر نہ کر نکلتا ہے تو جہنگ وہ اپنے وطن واپس نہ آجائے مسافر ہی کے حکم میں رہتا ہے خواہ کئی جگہ آدورفت رکھے اور جب پہلے سفر کا حکم باقی ہے تو اس کے بصرہ آنے اور اقامت اختیار کر لینے کا کوئی اعتبار نہیں ہے پس وہ ایسا ہو گیا گویا کہ مکہ ہی میں مقیم ہے اور وہاں سے نہیں نکلا یہاں تک کہ اس نے فاسد عمرہ فضا کر لیا، اور جب صورت اس طرح سے ہو تو وہ شخص متمتع نہیں ہوگا اور اس پر دم واجب نہیں ہوگا کیونکہ جب اس نے عمرہ فاسد کر دیا تو اس پر لازم ہو گیا کہ وہ اس کو مکہ ہی سے فضا کرے یعنی وہ اہل مکہ کے میقات سے عمرہ کا احرام باندھے اور یہ اس کے اہل مکہ کے ساتھ ملتی ہونے کی دلیل ہے پس اس کا عمرہ و حج دونوں مکئی ہو گئے کیونکہ دونوں اہل مکہ کے میقات سے ادا ہوں گے لہذا وہ مکہ میں وجود المام کی وجہ سے متمتع نہیں ہوگا جیسا کہ اگر کوئی شخص اپنے عمرہ سے فارغ ہو کر مکئی کی مانند ہو گیا جب وہ آفاق میں کسی اقرب جگہ گیا اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھا پھر مکہ واپس آیا اور عمرہ ادا کیا پھر حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کیا تو وہ متمتع نہیں ہوگا اسی طرح یہاں بھی ہے بخلاف اس صورت کے جب کہ وہ اپنے وطن کی طرف لوٹا ہو کیونکہ جب وہ اپنے وطن کی طرف لوٹ آیا تو اس کے پہلے سفر کا حکم منقطع ہو گیا پس اس کے اہل مکہ میں سے ہونے کا حکم بھی منقطع ہو گیا اب اس کے بعد جب وہ مکہ واپس آیا اور عمرہ فضا کیا اور حج کیا تو اس کو یہ دونوں عبادتیں ایک ہی سفر میں حاصل ہو گئیں پس وہ متمتع ہو گیا ہے

(۷) اور پھر فاسد عمرہ کی جن صورتوں کے احکام بیان ہوئے یہ سب اس وقت ہے جبکہ اس نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا ہو اور پھر اس کو فاسد کر دیا ہو اور پھر فاسد عمرہ پورا کیا ہو لیکن اگر اس نے حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور پھر اس کو فاسد کر دیا اور فاسد عمرہ کے افعال ادا کئے پھر وہ شخص حدود میقات سے باہر نہیں نکلا یہاں تک کہ حج کے مہینے شروع ہو گئے اور اس عمرہ کو حج کے مہینوں میں فضا کیا پھر حج کا احرام باندھا اور اسی سال حج کیا تو وہ شخص بالا جماع متمتع نہیں ہوگا اور اس کا حکم مکئی کے تمتع کرنے کی طرح ہے اس لئے کہ وہ بھی اہل مکہ میں سے ہو گیا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور وہ ایسا کرنے کی صورت میں گنہگار ہوگا اور اس پر دم اسارت واجب ہوگا اور اگر وہ اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹا پھر وہاں سے

عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آیا اور اپنا فاسد عمرہ حج کے مہینوں میں قضا کیا پھر حج کا احرام باندھا اور اسی سال حج کیا تو وہ بالاجمل تمتع ہوگا وجہ اوپر بیان ہو چکی ہے، اور اگر اپنے اہل و عیال کے سوا کسی ایسی جگہ آفاق میں آیا جہاں کے لوگوں کے لئے قرآن و تمتع مشروع ہے پھر وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آیا اور اپنا فاسد عمرہ حج کے مہینوں میں قضا کیا پھر حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی دو صورتیں ہیں، ایک صورت میں وہ تمتع ہوگا اور وہ اس وقت ہے جبکہ اس نے شوال کا چاند میقات سے باہر دیکھا ہو پھر وہ عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آیا ہو اور حج کے مہینوں میں اپنا عمرہ قضا کر کے حج کا احرام باندھا ہو اور اسی سال حج کیا ہو اور دوسری صورت میں وہ تمتع نہیں ہوگا اور وہ اس وقت ہے جبکہ اس نے شوال کا چاند داخل میقات میں دیکھا ہو، اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک دونوں صورتوں میں وہ تمتع ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک اس مقام پر جانا ایسا ہی ہے جیسا کہ اپنے اہل و عیال میں جانا اور جب وہ اپنے اہل و عیال میں لوٹ آیا ہو تو وہ تمتع ہو جاتا ہے اسی طرح یہاں بھی ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ پہلی صورت میں وہ حج کے مہینے شروع ہونے کے وقت اہل میقات میں سے ہے کیونکہ اس وقت وہ میقات سے باہر یعنی آفاق ہے اور دوسری صورت میں وہ حج کے مہینے شروع ہونے کے وقت اہل تمتع میں سے نہیں ہے کیونکہ حج کے مہینے اس کو میقات کے اندر شروع ہوئے ہیں اور اس صورت میں وہ حد و میقات کے اندر ہوتے ہوئے تمتع سے منع کیا گیا ہے اور ممانعت اس وقت تک زائل نہیں ہوتی جب تک اپنے اہل کے ساتھ ملحق نہ ہو جائے ۱۷

اقسام تمتع (۱) تمتع کرنے والے لوگ دو قسم کے ہیں: **اول** تمتع بالہدی یعنی وہ شخص جو عمرہ کا احرام باندھ کر شرفروغ سے ہی ہدی (تمتع کی قربانی کا جانور) اپنے ساتھ لے جائے۔ **دوم** تمتع بغیر الہدی یعنی وہ شخص جو ہدی کا جانور ساتھ نہ لے جائے۔ ۲۵

(۲) پہلی قسم کا تمتع یعنی اپنے ساتھ بری لے جانا دوسری قسم کے تمتع یعنی اپنے ساتھ بری نہ لانے سے افضل ہے کیونکہ اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کے ساتھ موافقت ہے ۳۵

(۳) جب تمتع کرنے والے کا ارادہ اپنے ساتھ ہری لے جانے کا ہو تو وہ پہلے عمرہ کی نیت کر کے تلبیہ پڑھ کر عمرہ کا احرام باندھے پھر اپنی ہری کے جانور کو چھپے سے ہانک کر ساتھ لے جائے کیونکہ پہلے نیت کر کے تلبیہ پڑھ کر احرام باندھنا اس کے بعد ہری کو ہانکنا افضل ہے یہ نسبت اس کے کہ ہری کو ہانکنے کے ساتھ احرام کی نیت کرے اگرچہ شرائط کے ساتھ یہ بھی جائز ہے اور اس لئے بھی ایسا کرے کہ دونوں کو جمع کرنا یعنی قلاوہ ڈالنے اور ہانکنے سے پہلے تلبیہ کے ساتھ احرام باندھنا افضل ہو۔ یہ یعنی افضل یہ ہے کہ ہری کو ہانکنے کے ساتھ احرام نہ باندھے بلکہ نیت اور تلبیہ کے ساتھ احرام باندھے پھر ہری کو ہانکے۔ یہ پس نیت کر کے تلبیہ پڑھ کر احرام باندھے پھر ہری کو چھپے سے ہانک کر اپنے ساتھ لے جائے اور ہری کو آگے سے رسی پکڑ کر

۱۰ باب و شرحه وع و بدائع ۳۰ باب و شرحه وش و بحر و ملقطا ۴۰ باب و شرحه وش و بدای ملقطا ۵۰ بحر

کھینچا بھی جائز ہے لیکن اس کی بہ نسبت پیچھے سے ہانکنا افضل ہے لیکن اگر وہ جانور پیچھے سے ہانکنے سے نہ چلے یا دقت کے ساتھ چلے تو ضرورت کی وجہ سے آگے سے رسی پکڑ کر بچائے۔ (اس کی تفصیل احرام کے بیان میں گذر چکی ہے مؤلف)

(۴) اگر بکری کا جانور اونٹ یا گائے ہو تو اس کے گلے میں قلابہ بھی ڈالے اور قلابہ سے مراد یہ ہے کہ جوئی یا چمڑے کی زینیل کا ٹکڑا یا درخت کی چھال رسی میں باندھ کر جانور کے گلے میں ڈال دے، قلابہ باندھنا جھول پہنانے سے افضل ہے اسلئے کہ قلابہ باندھنے کا ذکر قرآن مجید میں ہے اور یہ اطلاع کے لئے ہے اور جھول پہنانا زینت کے لئے ہے اور اگر قلابہ بھی باندھے اور جھول بھی پہنائے تو بہتر ہے اور جھول کو ترک کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ سنت نہیں ہے بلکہ مستحسن ہے۔ (۵) اونٹ یا گائے کی قید اس لئے ہے کہ بکری کو قلابہ پہنانا سنت نہیں ہے۔

(۵) امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اونٹ کو اشعار کیا جائے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اشعار نہ کیا جائے۔ (۶) یعنی اونٹ کو اشعار کرنا جائز ہے اور بعض فقہانے کہا کہ یہ مکروہ ہے شہ محیط میں ہے کہ یہی صحیح ہے اور بعض نے اس کو بدعت کہا ہے کیونکہ یہ مثلہ کرنا ہے اور بعض نے کہا کہ یہ سنت (یعنی مستحب) ہے اور یہی اصح ہے اور محیط میں ہے کہ یہی صحیح ہے کیونکہ یہ احادیث میں وارد ہے اور آثار صحابہ میں ثابت ہے یعنی یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے اور صاحبین کے نزدیک احسن ہے کیونکہ اس میں صحیح مسلم وغیرہ حدیث کی کتابوں سے ثابت شدہ امر کا اتبل ہے، اور امام طحاوی اور امام شیخ ابو منصور ماتریدی نے کہا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اصل اشعار مکروہ نہیں ہے اور یہ ان کے نزدیک کیسے مکروہ ہو سکتا؟ جبکہ اس کے بارے میں احادیث مشہور ہیں بلکہ انھوں نے اپنے اہل زبانہ کے اشعار کو مکروہ کہا ہے کیونکہ انھوں نے دیکھا کہ لوگ اس میں اس حد تک مبالغہ کرتے ہیں کہ اشعار کے زخم کے گوشت میں سرایت کر جانے کی وجہ سے اس جانور کے ہلاک ہو جانے کا خوف ہوتا ہے خاص کر حجاز مقدس کی گرمی میں لہذا انھوں نے عوام الناس پر اس کا دروازہ بند کر دینا ہی درست سمجھا کیونکہ عام لوگ اشعار کی حد کو نہیں پہچانتے لیکن جو شخص صحیح طریقہ پر اشعار کرنا جانتا ہو یعنی وہ صرف جلد کو کاٹے گوشت کو نہ کاٹے تو اس کے لئے یہ مکروہ نہیں ہے، اگر بانی نے کہا کہ یہی اصح ہے، صاحب باب المناسک نے کہا کہ اس بنی پر معتدل درجہ کا اشعار امام صاحب کے نزدیک مستحب ہوگا اور یہی فیصلہ امام صاحب کے منصب جلیلہ کے لائق ہے، علامہ قوام الدین و امام ابن الہمام رحمہما اللہ نے اسی کو اختیار کیا ہے واللہ اعلم بالصواب۔ اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک گائے اور بکری میں اشعار کرنا مکروہ ہے اور اونٹ میں حسن (مستحب) ہے اور بعض نے کہا کہ سنت ہے جیسا کہ محیط میں ہے اور حکایت کی گئی ہے کہ علامہ قدوری نے صاحبین کے قول کو اختیار کیا ہے اور اسی پر فتویٰ کی رائے دیتے تھے پس گائے اور بکری میں اشعار یا لاتفاق مکروہ ہے۔ لغت میں اشعار کے معنی نشان زدہ اور زخم سے خون آلود کرنا ہیں اور شرع میں اشعار کا مطلب یہ ہے کہ اونٹ کے کوہان کے نیچے کے حصہ میں داہنی یا بائیں طرف سے نیزہ وغیرہ کے ساتھ

لہ باب شرح و بحر و دہایہ وغیرہ تصرفاً لہ باب شرح و دہایہ وغیرہ تلفظاً لہ بحر لہ دہایہ شہ باب لہ شرح المباحث شہ غیبہ

(۹) اگر ہدی ساتھ لے جانے والے متمتع نے عمرہ کے افعال سے فارغ ہو کر اپنی ہدی کو ذبح کر دیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ آیا تو اس کو اختیار ہے کہ وہ اس سال حج نہ کرے کیونکہ اس نے حج کے بارے میں صرف نیت (قصد) کی ہے اور کچھ نہیں کیا پس اس پر مجرد نیت سے حج لازم نہیں ہوا سہ

(۱۰) اور اگر ہدی ساتھ لیجانے والے متمتع نے ارادہ کیا کہ وہ اپنی ہدی کو ذبح کرے اور حلال ہو جائے اور اپنے اہل و عیال میں واپس نہ جائے (یعنی مکہ میں ہی مقیم رہے) اور اسی سال حج کرے تو یہ اس کے لئے جائز نہیں کیونکہ وہ متمتع کے ارادہ پر قائم ہے اور ہدی اس کو حلال ہونے سے منع ہے پس اگر اس نے ایسا کیا یعنی ہدی ذبح کر کے حلال ہو گیا اور پھر وہیں مقیم رہا اپنے اہل و عیال میں واپس نہیں آیا اور اسی سال حج کیا تو اس پر دم متمتع واجب ہوگا اور ایک دم اور واجب ہوگا کیونکہ وہ یوم النحر (قربانی کے دن) سے پہلے (اپنی ہدی ذبح کر کے) حلال ہوا ہے سہ

(۱۱) اور ہدی ساتھ لے جانے والا متمتع اگر عمرہ کے افعال ادا کرنے کے بعد ہدی ذبح کر کے حلال ہو گیا پھر حلق کرانے کے بعد اپنے اہل و عیال کی طرف واپس آ گیا پھر مکہ مکرمہ واپس آ کر اسی سال حج کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اب وہ متمتع نہیں رہا سہ (لیکن اگر اب اپنے میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر جائے اور حج کے مہینوں میں عمرہ کرے اور اسی سال حج کرے تو اب وہ متمتع ہو جائے گا اور اس پر دم متمتع واجب ہوگا، مؤلف)

(۱۲) اگر ہدی لیجانے والا متمتع ہدی ذبح کر کے حلال ہونے کے بعد آفاق میں اپنے وطن کے سوا کسی اور جگہ چلا گیا (پھر وہاں سے واپس آ کر اسی سال حج کیا) تو (امام صاحب کے نزدیک) وہ شخص متمتع ہو جائے گا اور اس پر دو قربانیاں واجب ہوں گی ایک ہدی متمتع اور دوسری وقت سے پہلے حلق کرانے کی ہدی سہ اور صاحبین کے نزدیک وہ متمتع نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ ایسا ہے گویا کہ اپنے اہل و عیال میں واپس آیا ہے سہ (لیکن صاحبین کے نزدیک قبل از وقت حلق کرانے کی ہدی اس پر واجب ہونی چاہئے نیز صاحبین کے نزدیک اگر اب وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ جائے اور عمرہ کر کے حلال ہو جائے پھر حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کرے تو متمتع ہو جائے گا اور دم متمتع واجب ہوگا، مؤلف)۔

(۱۳) ہدی ساتھ لے جانے والا متمتع جب قربانی کے دن (دسویں ذی الحجہ کو) ہدی ذبح کرنے کے بعد حلق کر لے گا تو وہ ظاہر الروایت میں عمرہ و حج دونوں کے احرام سے حلال ہو جائے گا اور اس سے اس بات کی وضاحت ہوتی ہے کہ اس کے عمرہ کا احرام حلق کرانے تک باقی رہتا ہے اور حلق کے بعد وہ عمرہ کے احرام سے ہر چیز کے بارے میں حلال ہو جائے گا حتیٰ کہ عورت کے بارے میں بھی حلال ہو جائے گا (لیکن حج کے احرام سے عورت کے حق میں حلال نہیں ہوگا یعنی اب جماع کرنے پر اس سے احرام حج کی جنایت سرزد ہوگی اور صرف ایک دم واجب ہوگا وہ عمرہ کے احرام کی جنایت کا مرتکب نہیں ہوگا کیونکہ اس سے وہ فارغ ہو چکا ہے اس لئے اس کی وجہ سے دوسرا دم واجب نہیں ہوگا جیسا کہ آگے مذکور ہے، مؤلف) کیونکہ اس کو احرام عمرہ سے

لے شرح الباب سہ ایضاً سہ باب وشرعہ تصرفاً وغنیہ سہ باب وغنیہ سہ غنیہ۔

تخلل کا مانع ہدی کا ساتھ لانا ہے اور وہ مانع ذبح کے بعد زکات ہوگا اور قارن کے متعلق حکم یہ ہے کہ وہ حج کے احرام والے کی طرح حلق کے بعد عورت کے سوا ہر چیز کے حق میں حلال ہو جائے گا اور ہدی ساتھ لانے والے متمتع اور قارن میں یہی فرق ہے ورنہ صحیح مذہب کی بنا پر ایسے متمتع کے احرام باندھ لینے کے بعد اس میں اور قارن میں کوئی فرق نہیں ہے سہ اور اس بنا پر جب اس نے حلق کرانے کے بعد طواف زیارت سے پہلے جلع کر لیا تو اگر وہ متمتع ہے تو اس پر ایک دم واجب ہوگا اور اگر قارن ہی تو اس پر دو دم واجب ہوں گے اور اس میں بعض کے اس قول کی تردید ہے کہ عمرہ وقف کے ساتھ ختم ہو جانا ہے جیسا کہ بحر وغیرہ نے اس کی وضاحت کی ہے سہ جاننا چاہئے کہ جب ہدی ساتھ لے جانے والے متمتع نے حج کا احرام باندھ لیا وہ ہدی تو اپنے ساتھ نہیں لایا لیکن عمرہ کا احرام سے حلال ہونے سے پہلے حج کا احرام باندھ لیا (یعنی عمرہ کا طواف وسیع کر کے حلق نہیں کرایا اور حج کا احرام باندھنے تک عمرہ کے احرام میں باقی رہا اور پھر حج کا احرام باندھا کیونکہ اس کو ایسا کرنا جائز ہے، مؤلف) تو ان دونوں صورتوں میں وہ قارن کی مانند ہو گیا پس اس پر ہر حیثیت کے بدلہ میں قارن کی مانند جزا لازم ہوگی (یعنی ہر حیثیت پر دو دم واجب ہوں گے اور صدقہ کی صورت میں مفرد سے دو چیز صدقہ واجب ہوگا، مؤلف) اور اگر متمتع اپنے ساتھ ہدی نہیں لایا اور عمرہ کا حلق کرانے کے بعد حج کا احرام باندھا تو وہ دم متمتع کے واجب ہونے اور اس کے متعلق امور کے علاوہ مفرد حج والے کی مانند ہوگا واللہ اعلم بالصواب سہ (یعنی اس پر ہر حیثیت کی ایک ہی جزا واجب ہوگی، مؤلف) اور یہ جو کہا ہے کہ وہ قارن کی مانند ہو گیا تو حلق اس حکم سے مستثنیٰ ہے کیونکہ جس متمتع نے عمرہ کا احرام کھولنے سے پہلے حج کا احرام باندھ لیا اس کے حق میں حلق کرنا عمرہ کے احرام پر حیثیت نہیں ہے لیکن قارن اور اس متمتع کے حق میں حیثیت ہے جو ہدی ساتھ لایا ہے جب تک وہ متمتع کی نیت پر قائم ہے سہ

(۱۴) وہ متمتع جو اپنے ساتھ ہدی نہیں لایا جب وہ مکہ مکرمہ میں داخل ہو تو حج کے مہینوں میں اپنے عمرہ کا طواف کرے اور سعی کرے اور حلق کرے لیکن اگر وہ احرام کی حالت میں رہنا چاہے تو اس کے لئے جائز ہے (پس وہ حلق نہ کرے) اس لئے کہ اس کو اختیار ہے کہ چاہے تو حلق کرے اپنے عمرہ سے حلال ہونے کے بعد حج کا احرام باندھے اور چاہے تو عمرہ کے احرام سے حلال ہونے سے پہلے حج کا احرام باندھ لے اور بالاتفاق اس پر طواف قدم نہیں ہے پھر جب تمحویلی الحج ہو جائے تو ہر قسم (یعنی ہر بی غیر ہدی) کے تمتع والے حاجی حج کا احرام باندھ لیں اور اس سے پہلے باندھنا افضل ہے پس اگر وہ اپنے ساتھ ہدی لانے والا متمتع ہے تو اب وہ دو احرام کٹاٹھ محرم ہو جائے گا اب اس پر حیثیت میں دونوں نسک کی وجہ سے دو دم واجب ہوں گے اور اگر ہدی ساتھ نہیں لایا تو ایک ہی احرام کے ساتھ محرم ہوگا (اسی طرح جو حاجی ہدی ساتھ نہیں لایا لیکن اس نے عمرہ کی سعی کرنے کے بعد سر نہیں منڈایا اور حج کا احرام باندھنے تک احرام کی حالت میں رہا تو وہ بھی اب دو احرام کے ساتھ محرم ہو جائے گا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے، مؤلف) اور اگر متمتع متی جانے سے پہلے حج کی سعی کرنا چاہے تو وہ ایک نفلی طواف کرے اور اس میں اضطباع و رمل کرے پھر اس کے بعد حج

کی سعی کرے پھر آٹھویں ذی الحجہ کو منیٰ و عرفات کی طرف روانہ ہو جائے اور مفرد حج والے کی طرح حج کرے۔ (مزیلہ تفصیل تمتع کے مسنون طریقہ کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۱۵) یہ جو لباب المناسک میں مذکور ہے کہ تمتع کرنے والا تمتع کا عمرہ ادا کر لینے اور اس کے احرام سے فارغ ہونے کے بعد حج سے پہلے اور عمرے نہ کرے شارح اللباب ملا علی قاری رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ یہ اس بنا پر کہا گیا ہے کہ مکی مفرد عمرہ سے بھی منع کیا گیا ہے اور پہلے بیان ہو چکا ہے کہ یہ قول صحیح نہیں ہے بلکہ مکی تمتع و قرآن سے منع کیا گیا ہے مفرد عمرہ اس کے لئے منع نہیں ہے اور یہ تمتع تو آفاقی ہے جو کہ عمرہ سے منع نہیں کیا گیا ہے پس اس کے لئے تکرار عمرہ جائز ہے کیونکہ عمرہ بھی طواف کی طرح ایک مستقل عبادت ہے اور حاشیہ مدنی میں ہے کہ لباب کا یہ قول اس تمتع کے حق میں تو مسلم ہے جو ہدیٰ ساتھ لایا ہو لیکن جو ہدیٰ ساتھ نہیں لایا اس کے حق میں یہ قول مسلم نہیں ہے اس لئے کہ یہ ہمارے تمام اصحاب کے مذہب کے خلاف ہے کیونکہ ان کے نزدیک پانچ ایام ممنوعہ کے سوا باقی تمام سال میں عمرہ کرنا بلا کراہت جائز ہے اور اس بارے میں مکی اور آفاقی میں کوئی فرق نہیں ہے جیسا کہ تہا یہ و مسوط و بحر و اخفی زادہ و علامہ قاسم وغیرہم نے اس کی تصریح کی ہے اھ ۳۵۰ پس یہ جو جاہل معلم ایسے تمتع آفاقی کو جو ہدیٰ اپنے ساتھ نہیں لایا حج سے پہلے عمرے کرنے سے منع کرتے ہیں یہ صحیح مذہب کے خلاف ہے اور وہ آفاقی حاجیوں کو ایک ایسی عظیم عبادت و محروم کرنے کا سبب بنتے ہیں جو ان کو اپنے مالک میں بیسر نہیں آسکتی اور اکثر ان کے پاس حج کے بعد وقت اتنا تنگ ہوتا ہے کہ عرفات و منیٰ سے مکہ مکرمہ واپس آنے کے بعد ان کو عمرے کرنا ممکن نہیں ہوتا ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم ۳۵۰

قارن اور تمتع کی ہدی کے مسائل

ہدی وہ جانور ہے جو عبادت و قرب الہی اور ثواب کے لئے حرم میں ذبح کی نیت سے مخصوص کر لیا جائے ہدی بھیڑ بکری ہو یا گائے بیل ہے یا اونٹ ہے جس کو ان میں سے جس کی مقدرت ہو ذبح کرے، اگر چہ اونٹ یا پوری گائے یا بیل کی مقدرت ہو تو پورا اونٹ یا پوری گائے یا بیل ذبح کرے اگر اتنی مقدرت نہ ہو تو سات آدمی مل کر ایک اونٹ یا ایک گائے یا ایک بیل ذبح کریں ورنہ ایک آدمی ایک بھیڑ یا بکری ذبح کرے۔ یہ یاد رہے کہ بھیڑ بکری میں دو سمروں کی شرکت نہیں ہو سکتی، ہدی کے جانور کے وہی شرائط ہیں جو قربانی کے جانور کے ہیں پس ہدی اگر اونٹ ہو تو پانچ سال کا ہو اور گائے بھینس ہو تو دو سال کی ہو اور بھیڑ بکری ہو تو ایک سال کی ہو، یہ ہدی عید الاضحیٰ کی قربانی نہیں ہے جو کہ مفلس و مسافر و واجب نہیں ہوتی بلکہ سیرج تمتع اور حج قرآن (کے شکوانہ) کی قربانی ہے جو ہر تمتع و قارن پر واجب ہوتی ہے خواہ وہ بالدار ہو یا مفلس اور مسافر ہو یا مقیم، اور جسے اس قربانی کا مقدر و نہ ہو اس کو اس قربانی کے بدلہ دس روزے رکھنا لازم ہیں جن کی تفصیل آگے آتی ہے ۳۵۰

۱۔ لباب و شرحہ مختصاً ۲۔ شرح اللباب و منحہ و ارشاد ۳۔ منحہ و ارشاد ۴۔ ارشاد ۵۔ حج و عمرہ -

ہدی کا حکم

(۱) ہدی کا حکم یہ ہے کہ یہ بالاجماع واجب ہے لقولہ تعالیٰ فَمِنْ ثَمَرِهَا تُذَكَّرُ بِالنَّحْرِ إِلَى الْحَبِجِ فَمَا اسْتَنْسَرَمِ الْهَدْيِ، اس آیت مبارکہ میں تمتع کا حکم قرآن عری و تمتع عری دونوں کو شامل ہے۔ پس قارن و تمتع پر قرآن و تمتع کے شکر یہ میں دسویں ذی الحجہ کو حجۃ الاخریٰ کی رمی کے بعد اور حلق سے پہلے ایک دم (قربانی کرنا) ہمارے فقہائے نزدیک بالاجماع واجب ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو حج کے مہینوں میں ایک ہی سفر میں دو عبادتیں جمع کرنے کی توفیق عنایت فرمائی ہے (حج قرآن میں اس کو دم قرآن و دم شکر کہتے ہیں اور تمتع میں اس کو دم تمتع و دم شکر کہتے ہیں) اور اس کو اس میں سے کھانا جائز ہے، امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ دم جبر ہے۔

(۲) ہدی کا لفظ اونٹ گائے اور بکری کے لئے استعمال ہوتا ہے لیکن فقہاء کا اس بات پر اجماع ہے کہ یہاں اس آیت کو یہ میں بکری مراد ہے حتیٰ کہ دم تمتع کے لئے اس کے جائز ہونے پر فقہاء کا اجماع ہے۔ پس باجماع فقہاء یہاں ہدی کے جانور کا ادنیٰ درجہ ایک بکری یا دنبہ وغیرہ ہے لیکن اونٹ قربانی کرنا گائے بیل وغیرہ سے افضل ہے اور گائے بیل وغیرہ ذبح کرنا بکری دنبہ وغیرہ سے افضل ہے جیسا کہ قربانی میں ہے پس جب دسویں ذی الحجہ کو حجۃ عقبہ کی رمی کر چکے تو صلیٰ کرانے سے پہلے خزان یا تمتع کے لئے ایک بکری یا بھیڑ یا دنبہ یا گائے یا اونٹ ذبح کرے یا گائے یا اونٹ کا ساواں حصہ ایک آدمی کی طرف سے ہو یعنی سات آدمی مل کر ایک گائے یا اونٹ ذبح کریں اور ہدی کے جانور میں قربانی کے جانور ولی تمام شرائط پائی جانی چاہئیں۔ پس اونٹ یا گائے میں سات حصہ داروں کی شرکت جائز ہے جیسا کہ قربانی میں جائز ہے بشرطیکہ سب کا ارادہ قربت (قرب الہی حاصل کرنا) ہو۔ اگرچہ جہت قربت مختلف ہو پس اگر کسی نے گوشت کھانے کے لئے حصہ شامل کیا تو سب کا دم تمتع و دم قرآن ناجائز ہوگا جیسا کہ قربانی میں حکم ہے۔

(۳) جو جانور بڑا ہو یعنی زیادہ موٹا اور زیادہ قیمت والا ہو وہی افضل ہے۔ پس افضل وہ جانور ہے جو زیادہ قیمت کا ہو اور اگر قیمت میں برابر ہوں تو جس میں زیادہ گوشت ہے وہ افضل ہے اور اگر قیمت و گوشت دونوں کے لحاظ سے برابر ہوں تو جس کا گوشت زیادہ پاکیزہ و عمدہ ہو وہ افضل ہے۔ اور گائے میں شرکت کرنا ایک بکری ذبح کرنے سے افضل ہے۔ لیکن شریعت الیہ میں یہ قید بیان کی ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ گائے کا حصہ بکری سے قیمت میں زیادہ ہو جیسا کہ منظومہ ابن دھبا میں بھی یہی ہے۔

(۴) قارن اور تمتع کے لئے افضل یہ ہے کہ ہدی کا جانور اپنے ساتھ لی جائے۔

(۵) دم قرآن و تمتع کی ہدی میں سے قارن و تمتع کو خود کھانا بھی جائز بلکہ مستحب ہے اور اس میں سے اغنیا و فقرا میں سے جس کو چاہے کھائے اور مستحب یہ ہے کہ قربانی کے گوشت کی طرح اس میں سے ایک تہائی گوشت فقرا کو صدقہ کرے اور ایک تہائی بچا کر لوگوں کو کھلائے اور ایک تہائی اپنے لئے اور اپنے اہل و عیال کے لئے رکھ لے یا ایک تہائی بچا کر کھلانے کی بجائے اپنے عزیز و اقارب

لہ بدائع و بحر منقظا۔ لہ باب و شرح و در روش منقظا۔ لہ بدائع۔ لہ غنیہ۔ لہ منہ و ش۔ لہ ش۔ لہ باب و شرح۔
لہ غنیہ۔ لہ بحر و ش۔ لہ منہ و ش۔ لہ باب و شرح۔

پس دم قران و تمتع کے جواز ذبح کا اول وقت قربانی کے پہلے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق ہے اس سے قبل بالاتفاق جائز نہیں ہے اور ذبح کا آخری وقت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وجوب کی حیثیت سے اور صاحبین و دیگر ائمہؒ کے نزدیک سنت کی حیثیت سے قربانی کے آخری دن یعنی بارہویں ذی الحجہ کا سورج غروب ہونے تک ہے لیکن ایام قربانی کا اول وقت افضل ہے اور دم قران و تمتع ذمہ سے ساقط ہونے کے لئے اس کے آخری وقت کی کوئی حد نہیں ہے (یعنی مرنے سے پہلے جب بھی ذبح کرے گا اس کے ذمہ سے اُتر جائے گا) اور قارن و تمتع کے حق میں یہ واجب ہے کہ ہدی کا ذبح رمی اور طح کے درمیان میں ہو، (یعنی پہلے رمی کرے پھر ذبح کرے اس کے بعد طح کرے)۔

(۲) جو قارن یا تمتع ہدی پر قادر ہو اگر وہ ہدی ذبح کرنے سے پہلے مر جائے تو اس پر ذبح کی وصیت کرنا واجب ہے پس اگر وہ وصیت کر جائے تو اس کے ترکہ کی تہائی مال سے پوری کی جائے اور اگر اس نے وصیت نہیں کی تو اس کے ورثاء پر ذبح کرنا واجب نہیں ہے لیکن اگر وارث اس کی طرف سے خود تبرعاً ذبح کر دیں تو جائز و درست ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ میت کے ذمہ سے اس دم واجب کے ساقط ہونے کی امید ہے جیسا کہ وصیت حج کے بارے میں ہے۔

دم قران و تمتع کا بدل (بدل ہدی کے روزے)

ہدی کا ذبح کرنا اس شخص پر واجب ہے جو ہدی پر قادر ہو، پس اگر کوئی شخص اس پر قادر نہ ہو یعنی وہ تنگ دست ہو ہدی کے لئے اس کے پاس رقم نہ ہو تو وہ تین روزے ایام حج میں (دسویں ذی الحجہ سے پہلے) رکھے اور سات روزے اپنے اہل و عیال میں واپس آکر رکھے لقولہ تعالیٰ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامٌ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتَ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ۚ وَاللَّهِ سَلَّمَ پس جب قارن یا تمتع منی یا مکہ مکرمہ یا حدود حرم میں ہدی ذبح کرنے سے عاجز ہو یعنی یہاں اس کے پاس اپنے نان نفقہ وغیرہ سے اور جن کا نفقہ وغیرہ اس کے ذمہ ہے ان کے خرچ سے زائد اتنی رقم یا سامان ہیں ہے کہ ہدی کا جانور خریدنے کے بعد اپنے گھر پہنچے اور وہاں کے مطالب دین ادا کرنے کے لئے خرچہ بچ رہے اور قربانی کا جانور بھی اس کی ملکیت میں اس کے پاس نہیں ہے تو اس پر واجب ہے کہ اس ہدی کے بدلے پورے دس دن کے روزے رکھے اگرچہ وہ اپنے شہر میں مالدار ہو کیونکہ دم تمتع و قران کے ذبح کرنے کا مقام مکہ مکرمہ ہے پس وہاں پر مالدار یا تنگ دست ہونے کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور اگر ہدی کا جانور وہاں اس کی ملکیت میں موجود ہے تو اس کو روزے رکھنا جائز و کافی نہیں ہے خواہ وہ اس ہدی کی طرف محتاج ہو (یعنی اُسے دوسرے خرچ کے لئے اس کو بیچنے کی ضرورت ہو) یا اس پر فرض نہ ہو کیونکہ فرض نہ موجود ہدی کو ذبح کرنے سے نہیں روکتا البتہ خریدنے سے روکتا ہے، یہ تفصیل مذکورہ اس وقت ہے جبکہ وہ شخص آفاقی ہو

لیکن اگر وہ شخص مکی ہو اور وہ مہر جاننے والا شخص ہے تو ایک دن کے نفقہ کی مقدار سے زائد اتنی رقم نہ ہو کہ جس سے ہدی خرید سکے تب تنگ دست ہے ورنہ نہیں اور اگر مہر جاننے والا نہ ہو تو ایک ماہ کی خوراک سے زائد اتنی رقم نہ ہو جو ہدی کے لئے کافی ہو تب تنگ دست ہے سہ (اور ہمارے اصحاب نے کفارات کے بارے میں غنی کی حد کی تعریف میں اختلاف کیا ہے اس کی تفصیل شرح اللباب و مخۃ الخالق میں ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف) پس اگر ہدی ذبح کرنے سے عاجز ہو تو تین روزے حج کے مہینوں میں عمرہ و حج کا احرام باندھنے یا صرف عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد رکھے تاکہ ان کی ادائیگی سبب کے متحقق ہونے کے بعد ہو اور باقی سات روزے ایام حج کے بعد یعنی ایام تشریق گزرنے پر رجوع کے بعد رکھے جیسا کہ آیت مذکورہ میں ہے اور رجوع کا ایک مطلب افعال حج سے فارغ ہو کر مکہ مکرمہ واپس آنا ہے، امام ابوحنیفہؒ اور ان کے تابعین اسی طرف گئے ہیں اور ایک مطلب یہ ہے کہ اپنے اہل و عیال و شہر کی طرف لوٹنے اور وہاں پہنچنے کے بعد رکھے جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ اور ان کے تابعین کے نزدیک یہی مراد ہے سہ پس یہ سات روزے ایام تشریق گزرنے کے بعد جہاں چاہے رکھے خواہ مکہ مکرمہ میں رکھے اگرچہ اس نے وہاں سکونت نہ کی ہو یا کہیں اور رکھے بلکہ مشہور قول کی بنا پر منیٰ میں رکھنا بھی جائز ہے لیکن اپنے گھر واپس آ کر رکھنا افضل ہے اور شوافع کے نزدیک ان سات روزوں کو منیٰ اور مکہ مکرمہ میں رکھنا جائز نہیں ہے لیکن اگر حج سے فارغ ہونے کے بعد مکہ مکرمہ کو وطن بنا لیا ہو تو جائز ہے سہ (مزید تفصیل آگے شرائط میں درج ہے، مؤلف)

قرآن و تمتع کے تین روزوں کے شرائط (۱) یہ روزے قارن کو عمرہ و حج کا احرام باندھنے کے بعد اور تمتع کو عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد رکھنا شرط ہے سہ تاکہ ان کی ادائیگی سبب کے متحقق (ثابت) ہونے کے بعد ہو سہ کیونکہ عمرہ کا احرام حج کے احرام کے وجود کا سبب ہے تو یہ روزے وجود سبب کے بعد تعیلاً ادا ہوئے لہذا جائز ہو گئے اور احرام عمرہ کے وجود سے پہلے سبب نہیں پایا گیا اس لئے اس سے پہلے ان کا رکھنا جائز نہیں ہے سہ پس اگر کسی شخص نے تین روزے رکھنے کے بعد قرآن کا احرام باندھا تو اس کے یہ روزے بالاجمل جائز نہیں ہوں گے سہ اور اسی طرح تمتع کے لئے بھی بلا خلاف جائز نہیں ہے کہ یہ تین روزے ایام حج میں عمرہ کا احرام باندھنے سے پہلے رکھے رہی یہ بات کہ ایام حج میں عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد حج کا احرام باندھنے سے پہلے ان کا رکھنا جائز ہے یا نہیں؟ تو اس کے بارے میں ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ جائز ہے خواہ عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد اس نے عمرہ کا طواف کیا ہو یا نہ کیا ہو (اس کی مزید تفصیل اگلے نمبر میں آتی ہے، مؤلف)

(۲) یہ تین روزے حج کے مہینوں میں ادا ہوں سہ پس ان روزوں کے جائز و کافی ہونے کے لئے عمرہ کے احرام کا حج کے مہینوں میں موجود ہونا شرط ہے سہ اگر کسی نے حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور حج کے مہینوں میں یہ تین روزے

سہ غنیہ تصرفاً سہ لباب و شرح وغنیہ مطلقاً سہ غنیہ بزیادۃ سہ لباب سہ غنیہ سہ بدائع سہ شرح اللباب سہ بدائع
سہ لباب و شرح سہ نفع وغنیہ۔

رکھنے تو جائز ہے کیونکہ اس کے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں میں موجود ہے اور اگر حج کے مہینوں میں پہلے یہ تین روزے رکھے اس کے بعد عمرہ کا احرام باندھا تو جائز نہیں ہے سہ اور اگر کسی نے حج کے مہینوں سے پہلے قرآن کا احرام باندھا اور روزے رکھے تو یہ روزے جائز نہیں ہیں اور اگر اس نے احرام ثابت ہونے کے بعد حج کے مہینے شروع ہونے پر یہ روزے رکھے تو جائز ہے صحیح یعنی اگر قرآن کا احرام حج کے مہینوں سے پہلے باندھا اور حج کے مہینوں میں احرام کی حالت میں یہ روزے رکھے تو جائز ہے، مؤلف (رد المحتار میں ہے کہ اگر حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھا اور حج کے مہینوں میں یہ روزے رکھے تو درست نہیں ہے اھ پس شاید یہ لغزش قلم ہے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم سہ لیکن متمتع کے لئے ان تین روزوں کو احرام موجود ہونے کی حالت میں رکھنا شرط ہے یا عمرہ کے احرام سے حلال ہونے کے بعد حج کا احرام باندھنے سے پہلے رکھنا بھی جائز ہے اس بارے میں کلام ہے شرح اللباب میں کہا ہے جاننا چاہئے کہ جو چیز ان تین روزوں کے لئے قارن کے حق میں شرط ہے وہی متمتع کے لئے بھی بلا خلاف شرط ہے سوائے احرام حج کے کہ ظاہر المذہب میں اکثر کے قول پر متمتع کے ان تین روزوں کے لئے یہ شرط نہیں ہے بلکہ اس میں شرط یہ ہے کہ یہ روزے صرف عمرہ کے احرام کے بعد رکھے جائیں پس اگر کسی متمتع نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد اور حج کا احرام باندھنے سے پہلے یہ تین روزے رکھے تو جائز ہے اس لئے کہ یہ تین روزے رکھنے کے لئے حج کے احرام کا موجود ہونا قرآن کے روزوں کے لئے شرط ہے لیکن متمتع کے روزوں کیلئے اکثر فقہاء کا قول یہ ہے کہ یہ شرط نہیں ہے سہ امام الہدی شیخ ابو منصور ماتریدی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ قیاس یہ ہے کہ جب تک حج کے افعال شروع نہ ہو جائیں اس وقت تک ان روزوں کا رکھنا جائز نہیں ہے اور یہ امام زفر و امام شافعی رحمہما اللہ کا قول ہے پس امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جب تک حج کا احرام نہ باندھ لے اس وقت تک ان تین روزوں کا رکھنا جائز نہیں ہے فقیہ ابو الملیث رحمہ اللہ نے اس اختلاف کو اسی طرح ذکر کیا ہے سہ پس احوط یہ ہے کہ ان تین روزوں کو حج کا احرام باندھنے کے بعد ہی رکھے کیونکہ یہ صورت بالاتفاق جائز ہے بخلاف دنوں احراموں کے درمیان یعنی حلال ہونے کی حالت میں رکھنے کے کہ یہ مختلف فیہ ہے سہ ہمارے فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ان تین روزوں کو احرام حج کے بعد اس طرح متواتر رکھنا کہ آخری روزہ عرفہ کے دن کا ہو مستحب ہے سہ یعنی لگاتار ۸، ۹، ۱۰ ذی الحجہ کو یہ روزے رکھے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان تین روزوں کو ہدی کا بدل قرار دیا ہے اور بدل کے لئے افضل وقت اصل سے ناامیدی کا وقت ہے کیونکہ اس سے پہلے اصل پر قدرت حاصل ہونے کا احتمال ہے اور یہ تین دن ہمارے نزدیک ان روزوں کے لئے آخری وقت ہے سہ لیکن اگر کسی حاجی کو آٹھویں اور نویں ذی الحجہ کا روزہ رکھنے سے منی و قوف عرفات کے لئے سفر کرنے اور دعاؤں وغیرہ میں ضعف لاحق ہونے کا باعث ہو تو اس کو ان دنوں میں روزہ نہ رکھنا اور ان دنوں سے پہلے رکھ لینا مستحب ہے حتیٰ کہ بعض فقہاء کے نزدیک اگر ان دنوں میں روزہ رکھنا ان دنوں کا حق بجالانے میں کمی و کمزوری کا باعث ہو تو ان دنوں میں روزہ رکھنا مکروہ ہے سہ اور یہ کراہت تنزیہی ہے کیونکہ اس سے اس بابرکت وقت کے اہم امور ادا کرنے میں خلل

سہ غنیہ سہ شرح اللباب وغنیہ سہ غنیہ سہ شرح اللباب وغنیہ سہ شرح اللباب والبدائع ملتقطاً سہ شرح اللباب۔
سہ شرح اللباب سہ بدائع سہ شرح اللباب وغنیہ۔

واقع ہوگا لیکن اگر یہ اس کے لئے بذخلفی کا باعث ہو جس سے وہ محظور و ممنوع کام ترک ہوئے لگے تو مکروہ تحریمی ہوگا اور یہی حکم آٹھویں ذی الحجہ کے روزہ کا بھی ہے اس لئے کہ یہ بھی اس کو افعال حج کی ادائیگی سے عاجز کر دے گا لہٰذا حاصل کلام یہ ہے کہ جس قدر آخری دنوں میں ان تین روزوں کو رکھے گا اس کے لئے افضل ہوگا کیونکہ اس وقت تک اصل پر قدرت حاصل ہونے کا احتمال ہے لہٰذا یعنی آخری وقت تک اس امید پر تاخیر کرنا کہ شاید ہدی میسر آجائے مستحب ہے لہٰذا کیونکہ اگر اس نے ساتویں ذی الحجہ سے پہلے ان روزوں کو رکھ دیا تو اصل یعنی ہدی پر قدرت حاصل ہونے کا احتمال ہے پس اگر ہدی مل گئی تو اس پر اس کا ذبح کرنا واجب ہوگا اور اس کے وہ روزے ہدی کے بدل کی جگہ شمار نہیں ہوں گے اس لئے ان ایام تک تاخیر کرنا مستحب ہوا لہٰذا ان روزوں کا لگانا رہنا واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا پس اگر ان کو متفرق طور پر رکھنا جائز ہے لہٰذا

(۳) تین روزے قربانی کے دن یعنی دسویں ذی الحجہ سے پہلے ادا ہونے چاہئیں، پس اگر کسی نے دسویں ذی الحجہ سے پہلے ایک بھی روزہ نہیں رکھا یا صرف ایک یا دو روزے رکھے حتیٰ کہ قربانی کا دن شروع ہو گیا تو اس نے بدل یعنی روزوں کو فوت کر دیا پس جو رکھے ہیں وہ بھی باطل ہو گئے یعنی بدل کی جگہ شمار نہیں آئیں گے اور اب اس پر اصل یعنی ہدی کا ذبح کرنا ہی واجب ہوگا اب وہ ہدی ذبح کئے بغیر حلال نہیں ہوگا اور یہ اس سے تمام عمر میں ادا کئے بغیر ساقط نہیں ہوگی اس لئے جب بھی اس پر وقت ادر ہو جائے مکہ معظمہ میں ذبح کر لے اور اس کے لئے ان تین روزوں کو قربانی و شریقی کے ایام میں رکھنا جائز نہیں کیونکہ ان دنوں میں روزہ رکھنا ممنوع ہے اور اب ان کا وقت بھی فوت ہو چکا ہے اس لئے ان ایام کے بعد میں بھی رکھنا جائز نہیں ہے لہٰذا اگر وہ اس وقت ہدی پر قادر نہ ہو تو وہ بال منڈا کر حلال ہو جائے اور اس پر دو دم واجب ہوں گے ایک دم تمتع کا اور دوسرا دم ذبح سے پہلے حلال ہونے کا لہٰذا اور اسی طرح قارن اگر دین تین روزے نہیں رکھ سکا کہ وقت نکل گیا اور اس وقت ہدی پر قادر نہیں ہے تو بال منڈا کر حلال ہو جائے اور اس پر بھی دو دم واجب ہوں گے ایک دم قرآن کا بالاجملہ اور دوسرا دم ذبح سے پہلے حلق کرانے کا، یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک یہ دم واجب نہیں ہوگا بلکہ صرف ایک دم یعنی دم قرآن ہی واجب ہوگا اور ذبح کو حلق سے مؤخر کرنے کی وجہ اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا (اس مسئلہ پر بحر الرائق و مختار الخالی میں طویل کلام کیا ہے پس مزید تفصیل کے لئے ان کی طرف رجوع فرمائیں، مؤلف)

(۴) ایام نحر میں قربانی سے عاجز ہونا لہٰذا عاجز یا قادر ہونے میں قربانی کے دنوں کا اعتبار ہے لہٰذا ایام قربانی سے پہلے یا ان ایام کے بعد میں دم قرآن و تمتع پر قادر ہونے کا اعتبار نہیں ہے لہٰذا پس اگر کسی نے ہدی موجود ہوتے ہوئے یہ روزے اپنے وقت میں رکھے اگر وہ ہدی قربانی کے دن تک باقی رہی تو وہ روزے جائز نہیں ہوں گے اس لئے کہ وہ اصل پر قادر ہے اور اگر وہ ہدی قربانی کے دن سے پہلے ضائع ہو گئی تو وہ روزے جائز ہو جائیں گے کیونکہ اب وہ اصل سے عاجز ہو گیا پس حلال ہونے کے وقت کا اعتبار ہوگا لہٰذا

لہٰذا فی الصوم و شرح الباب غنیہ لہٰذا شرح الباب فتح لہٰذا بحر و ہدایہ و فتح تفسیر فہم شہ باب در روش سقط لہٰذا باب شرح وغنیہ
لہٰذا ہدایہ و بحر و در روش و ہدایہ و فتح وغنیہ لہٰذا باب شرح لہٰذا بحر و ہدایہ و فتح وغنیہ

یعنی اگر کسی نے تین روزے رکھے حالانکہ وہ ان روزوں کے شروع کرنے سے قبل یا ان کے درمیان میں یا تینوں روزوں کے رکھنے کے بعد ہدی ذبح کرنے پر قادر ہے پھر وہ قربانی کے دن سر منڈانے سے پہلے ہدی سے عاجز ہو گیا تو اس کے وہ روزے جائز ہو جائیں گے اور اگر تین روزے پورے کرنے سے قبل یا پورے کرنے کے بعد حلق کرانے سے قبل ایام قربانی کے اندر ہدی پر قادر ہو گیا تو اس کے روزے باطل ہو جائیں گے اور وہ ہدی ذبح کے بغیر حلال نہیں ہوگا اگر حلق کرانے کے بعد اس کو ہدی پیرائی اور وہ سات روزے رکھنے سے قبل حلال ہو گیا تو اس کے وہ روزے صحیح ہو گئے اور اس پر ہدی ذبح کرنا واجب نہیں ہے اور اگر کسی نے تین روزے (وقت کے اندر) رکھ لئے اور حلق کر کے حلال نہیں ہوا یا تنگ کہ قربانی کے دن گزر گئے پھر اس کو ہدی مل گئی تو اس دن روئے پونے کے چاہیں اس پر اور کچھ لازم نہیں ہے سہ اور چنانچہ ہے کہ اگر کسی فقیر یعنی عاجز شخص نے تین روزے رکھے پھر وہ بالدار ہو گیا یعنی قربانی کے دن ہدی پر قادر ہو گیا تو اس مسئلہ میں تفصیل ہے یعنی اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں پس اگر وہ تین روزے شروع کرنے سے پہلے یا ان روزوں کے درمیان میں یا تینوں روزے رکھنے کے بعد ایام قربانی سے پہلے یا ایام قربانی میں سر کے بال منڈانے یا کتروانے سے پہلے ہدی پر قادر ہو گیا تو ان روزوں کا حکم باطل ہو گیا (اب وہ روزے کافی نہیں ہوں گے) اب اس پر ہدی ذبح کرنا واجب ہے کیونکہ روزے ہدی کا بدل ہیں اور وہ بدل کے ساتھ مقصود حاصل ہونے سے قبل اصل (یعنی ہدی) پر قادر ہو گیا ہے پس بدل کا حکم باطل ہو گیا جیسا کہ تیمم کرنے والا شخص تیمم کرنے کے دوران یا تیمم کرنے کے بعد نماز ادا کرنے سے قبل پانی پر قادر ہو جائے تو اس کے لئے وضو کرنا ضروری ہے اب اس کو تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں ہے اور اگر سر کے بال منڈانے یا کتروانے کے بعد اور سات روزے رکھنے سے پہلے ہدی پر قادر ہو گیا خواہ قربانی کے دنوں میں قادر ہو یا بعد میں، تو اس کے روزے صحیح ہو گئے اس لئے کہ وہ حلق کر کے حلال ہو چکا ہے پس اس کے بعد اصل کا موجود ہونا اس کے بدل کو ختم نہیں کرتا جیسا کہ تیمم کے ساتھ نماز پڑھنے کے بعد پانی پر قادر ہونے والے کا حکم ہے اور اب اس پر ہدی واجب نہیں ہوگی کیونکہ بدل نے اصل کی جگہ قرار و استقلال حاصل کر لیا ہے اور بدل و بدل منہ کو جمع نہیں کیا جائے گا پس غور کر لیجئے یعنی اس لئے کہ بدل سے مقصود احرام سے حلال ہونا ہے جو کہ حاصل ہو چکا ہے پس اس کے بعد اصل پر قادر ہونے سے بدل کا حکم باطل نہیں ہوتا اور اگر کسی نے ایام قربانی سے پہلے تین روزے رکھے اور احرام سے حلال نہیں ہوا حتیٰ کہ قربانی کے دن گزر گئے اس کے بعد وہ ہدی پر قادر ہو گیا تو اب اس پر ہدی واجب نہیں ہوگی اور وہ روزے اس کے لئے کافی ہو جائیں گے کیونکہ ہدی کے جانور کا ذبح کرنا قربانی کے دنوں میں ہی متعین ہے، جب قربانی کے دن گزر گئے تو مقصود یعنی ہدی کے بغیر حلال ہونے کی اباحت حاصل ہو گئی پس گویا وہ ایسا ہے کہ پہلے حلال ہوا اس کے بعد ہدی پر قادر ہوا سہ

(۵) ان روزوں کی نیت رات میں کرنا، پس اگر کسی نے سورج غروب ہونے سے پہلے یا طلوع فجر کے بعد نیت کی تو جائز نہیں ہے جیسا کہ حج وغیرہ کے تمام کفارات کے روزوں میں یہی شرط ہے کہ نیت رات میں ہونی چاہئے سہ

(۶) ان روزوں میں بھی تمام کفارات کے روزوں کی طرح نیت کا تعین ضروری ہے اور وہ یہ ہے کہ روزہ کی نیت کے ساتھ

سہ باب و شرح سہ بحروغیہ و ثلثہ فی الفتح سہ باب و شرح و بدائع و فتح ملتقطاً سہ باب و شرح و غیہ و ع۔

یہ نیت بھی اضافہ کرے کہ میں قرآن یا تمتع کا روزہ رکھتا ہوں اگر یہ اضافہ نہ کیا تو وہ قرآن یا تمتع کی جگہ جائزہ ہوگا۔

(۷) ان تین روزوں کا اسی سال کے حج کے مہینوں میں واقع ہونا۔ پس اگر یہ تین روزے آئندہ سال کے حج کے مہینوں میں رکھے تو جائز نہیں لیکن قرآن یا تمتع کا احرام حج کے مہینوں میں ہونا شرط نہیں ہے بلکہ اگر حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھ لیا اور عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ حج کے مہینوں میں ادا کیا تو قرآن و تمتع دونوں جائز ہیں۔ (اس کی تفصیل پہلے گز چکی ہو، مؤلف)

(۸) عمرہ و حج دونوں کا مسنون طریقہ پرا دھونا، پس اگر غیر مسنون طریقہ پرا دھونا یا مثلاً قارن نے عمرہ کا احرام طواف قدم کے بعد باندھا ہو تو اس کو یہ روزے رکھنا جائز نہیں ہے اور اس پر دم ہی واجب ہوگا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور اسی طرح اگر مکہ کا رہنے والا شخص قرآن یا تمتع کرے تو وہ ہر تہی کا مرتکب ہوگا اور اس پر دم جبر واجب ہوگا اور اس کے لئے روزے رکھنا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ تنگ دست ہو کہ ہری کی قیمت پر قادر نہ ہو۔ خلاصہ یہ ہے کہ یہ روزے دم شکر کا بدل ہوتے ہیں دم جبر کا بدل نہیں ہو سکتے پس ہر ایسے موقع کے لئے یہ کلیہ قاعدہ یاد کر لیجئے۔ (نوٹ) ان روزوں کے متعلق امور مستحبہ شرائط کے ضمن میں بیان ہو چکے ہیں (مؤلف)

(۱) نیت رات کے وقت میں کرنا (اور نیت میں ان روزوں کا تعین کرنا) | سات روزوں کے صحیح ہونے کی شرطیں | جیسا کہ تمام کفارات کے روزوں میں شرط ہے۔ (پس یہ روزے بھی تمام کفارات کے روزوں کی طرح جب تک رات کے وقت میں ان کی نیت نہ کرے صحیح نہیں ہوں گے۔)

(۲) تین روزوں کا دسویں ذی الحجہ سے پہلے ادا ہونا تاکہ یہ سات روزے ان کے ساتھ مل کر پورے دس روزے ہو جائیں۔ پس اگر ان تین روزوں کو اپنے وقت میں ادا نہیں کیا تو (یہ سات روزے رکھنا بھی جائز نہیں بلکہ) اس پر دم (ہری ذبح کرنا) متعین ہو جائے گا۔ یعنی اگر کسی شخص نے تین روزے نہیں رکھے حتیٰ کہ قربانی کا دن شروع ہو گیا تو اب اس کو روزے رکھنا ہرگز کافی نہیں ہے اس لئے اب اس کو یہ سات روزے رکھنا بھی جائز نہیں بلکہ اس پر دم متعین ہو جائے گا اس لئے کہ روزے رکھنا ہری کا بدل ہے بدل شرعی طریقہ ہری قائم ہوتا ہے اور شرع شریف نے اس کو حج کے وقت مخصوص کیا ہے۔

(۳) ان سات روزوں کا ایام تشریق کے بعد ادا ہونا کیونکہ ایام تشریق میں روزہ رکھنا حرام یا مکروہ تحریمی ہے اور بدائع و بحر الزاخر میں اس کی تصریح کی گئی ہے کہ یہ روزے ایام نحر و ایام تشریق میں رکھنا جائز نہیں ہے۔ بدائع میں کہا ہے کہ یہ اس لئے ہے کہ ایام نحر و ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی ممانعت کی گئی ہے۔

(۱) پہلے تین روزوں کی طرح ان سات روزوں کو بھی لگاتار متواتر رکھنا واجب | سات روزوں میں جو امور مستحب ہیں | نہیں ہے بلکہ مستحب ہے اور ان کا بھی متفرق رکھنا جائز ہے۔ (پس اس شخص کو

۱۔ غنیہ عن اللباب ۲۔ شرح اللباب ۳۔ ایضاً ۴۔ لباب و شرح ۵۔ ۱۔ لباب و شرح ۶۔ درۃ بحر زیادة عن و ش ۷۔ لباب و شرح ۸۔ بدائع ۹۔ لباب و شرح زیادة۔

اختیار ہے خواہ لگاتار رکھے یا متفرق طور پر رکھے ۱۵

(۲) ان سات روزوں کو افعال حج کی فراغت سے پہلے رکھنا یا الاجماع جائز نہیں ہے اور افعال حج سے فارغ ہو کر اپنے اہل و عیال میں آنے سے پہلے مکہ مکرمہ میں یا کسی اور جگہ رکھنا ہمارے اصحاب کے نزدیک جائز ہے اور ایام شافعی کے نزدیک جب تک وہ اپنے اہل و عیال میں واپس نہ آجائے اس وقت تک جائز نہیں ہے ۱۶ پس افضل و مستحب یہ ہے کہ ان سات روزوں کو اپنے اہل و عیال میں واپس آجانے کے بعد رکھنے تاکہ شافعیہ کے خلاف عمل سے بچ جائے ۱۷ لیکن اگر کسی نے مکہ مکرمہ میں سکونت کی نیت کر لی ہو تو اس کو یہ سات روزے مکہ مکرمہ میں رکھنا بالاجماع جائز ہے ۱۸ (یعنی اب اس کو ایام شافعی کے نزدیک بھی مکہ مکرمہ میں رکھنا جائز ہے مؤلف)

ان روزوں کے متفرق مسائل (۱) جاننا چاہئے کہ اگر کسی غلام نے حج قرآن یا تمتع کیا اور یوم قربانی سے پہلے تین روزے نہیں رکھے پھر وہ قربانی کے دن احرام سے حلال ہو گیا تو جب وہ آزاد ہو جائے اس پر دو دم واجب ہوں گے ایک دم قرآن یا تمتع کا اور ایک دم ذبح سے پہلے حلال ہونے کا جیسا کہ اس کو منکاب کبیر میں ذکر کیا ہے اور اس حکم میں غلام کی کوئی خصوصیت نہیں ہے بلکہ آزاد شخص پر بھی دو دم واجب ہونے کا حکم اسی طرح پر ہے ۱۹ (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، مؤلف)

(۲) اگر قرآن یا تمتع ہری ذبح کرنے اور روزے رکھنے (دونوں) سے عاجز ہے یعنی وہ شیخ فانی ہے تو ہری ذبح کرنا اس کے ذمہ باقی رہے گا اور ان روزوں کا فدیہ دینا کافی نہیں ہوگا ۲۰ یعنی اگر ان سات روزوں کی ادائیگی سے عاجز ہو گیا یا مر گیا اور ان کے فدیہ کی وصیت کی تو وہ فدیہ جائز نہیں ہوگا بلکہ اس پر دم ہی واجب ہوگا ۲۱ کیونکہ جب بدل سے عاجز ہو گیا تو اصل اس کے ذمہ واجب ہوگا، مؤلف) پس اگر وہ ہری پر قادر نہیں ہو ا حتیٰ کہ مر گیا تو وہ ہری اس سے ساقط ہو جائے گی اور اس پر وصیت کرنا واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ ادائیگی پر قادر ہونے سے پہلے مر گیا ہے واللہ اعلم ۲۲

(۳) اگر کسی نے تین روزے اپنے وقت پر رکھے اور ایام قربانی میں وہ ہری پر قادر نہیں ہوا بلکہ ایام قربانی کے بعد قادر ہوا تو اب ایام قربانی گزرنے کے بعد اس کے لئے ذبح کرنا کافی نہیں ہے بلکہ سات روزوں کا رکھنا ہی اس کے لئے متعین ہے پھر اگر وہ ان روزوں کے رکھنے پر قادر نہ تھا اور نہیں رکھے یہاں تک کہ عاجز (شیخ فانی) ہو گیا تو ان روزوں کا فدیہ دینا اس کی طرف سے کافی نہیں ہوگا پس وہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے ۲۳ (اس لئے کہ فدیہ اصل روزے کا بدل ہے نہ کہ بدل کے روزے کا جیسا کہ کتاب الصوم میں فدیہ کے بیان میں مذکور ہوا، مؤلف)

۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ باب و شرح ویدائع تصرفاً ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ شرح اللباب ویدائع ۲۴ شرح اللباب وغنیہ ۲۵ ایضاً ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

عمرة کا بیان

(اس کو حج اصغر بھی کہتے ہیں)

عمرة کے معنی اور تعریف

عمرة لغت میں مطلق زیارت کو کہتے ہیں۔ سہ اور لغت کی کتاب مخرب میں ہے کہ عمرة اعتما رہے ہے اور اس کی اصل کسی آباد مکان کا قصد کرنا ہے پھر اس کا زیادہ تر استعمال کسی مخصوص مکان کی طرف قصد کرنے کے لئے ہونے لگا۔ سہ اور شرعی اصطلاح میں مخصوص صفت کے ساتھ یعنی عمرة کے میقات سے احرام باندھ کر شریعت کے بنائے ہوئے مخصوص طریقہ کے مطابق بیت اللہ شریف کی زیارت (یعنی طواف) اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنے کو کہتے ہیں۔ سہ عمرة کو حج اصغر بھی کہتے ہیں اور یہ اس نسبت سے ہے کہ حج کو حج اکبر کہتے ہیں۔ سہ

عمرة کا حکم یعنی شرعی حیثیت

ہمارے فقہاء کے نزدیک مختار قول یہ ہے کہ جو شخص عمرة پر جانے کے لئے زادراہ ورا حسلہ (سواری) کی استطاعت و قدرت رکھتا ہو اس کو تمام عمر میں ایک مرتبہ عمرة کرنا سنت مؤکدہ ہے اور یہ واجب نہیں ہے یہی صحیح مذہب ہے اور بعض نے کہا کہ یہ واجب ہے، قاضی خاں اور صاحب جوہرہ نے اس کو صحیح کہا ہے اور صاحب بدائع نے اسی پر اعتماد کیا ہے جیسا کہ انھوں نے کہا ہے کہ "اس بارے میں اختلاف ہے ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ یہ صدقہ فطر و قربانی اور نماز و نذر کی طرح واجب ہے اور بعض نے اس پر سنت کے نام کا اطلاق کیا ہے اور یہ اطلاق وجوب کے متافی نہیں ہے اور امام شافعیؒ نے کہا ہے کہ یہ فرض ہے اور بعض نے کہا کہ یہ تطوع ہے اھ" اور ہمارے بعض اصحاب سے روایت ہے کہ یہ فرض کفایہ ہے ان میں سے ایک محمد بن الفضل ہیں جو کہ بخارا کے مشائخ میں سے ہیں اور ظاہر الروایت کے مطابق عمرة سنت ہے کیونکہ امام محمد رحمہ اللہ سے کتاب الحج میں منصوص ہے کہ عمرة کرنا تطوع ہے اور تطوع و سنت مؤکدہ میں کوئی بڑا فرق نہیں ہے۔ سہ اور صاحب فتح القدیر بھی اسی کی طرف مائل ہیں اور انھوں نے دلائل بیان کرنے کے بعد کہا ہے کہ اس تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ واجب و فحل ہونے کے دلائل میں تعارض ہے اس لئے وجوب ثابت نہیں ہو سکتا اور اب عمرة صرف حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم و اصحاب کرام و تابعین عظام کا فعل ہونا باقی رہ گیا اور اس سے اس کا سنت ہونا ثابت ہوا چنانچہ یہی ہم نے بھی کہا ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ سہ

(۲) اور مراد یہ ہے کہ تمام عمر میں ایک مرتبہ عمرة کرنا سنت ہے پس جس شخص نے اپنی تمام عمر میں ایک مرتبہ عمرة کر لیا تو اس نے اس سنت کو ادا کر لیا، اس کے لئے کوئی وقت معین نہیں ہے، سوائے ان ایام کے جن میں عمرة کرنے کی ممانعت وارد ہو (جیسا کہ آگے آتا ہے) باقی تمام سال میں جب چاہے کر سکتا ہے لیکن رمضان المبارک میں عمرة کرنا افضل ہے یہ افضلیت عمرة کے بارے میں ہے (یعنی اول دونوں میں صرف عمرة کرنے سے رمضان المبارک میں عمرة کرنا افضل ہے) پس یہ قرآن کے فضل ہونے کے

سہ حاشیہ علم الحجاج عن قاموس سہ بحر وغیرہ سہ ع سہ شرح اللباب سہ باب شرم و بدلت و محروش و فتح وغیرہ و سہ لفظ سہ فتح و ش

منافی نہیں ہے کیونکہ قرآن حج ہے نہ صرف عمرہ پس حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی صرف عمرہ افضل طریقہ پر ادا کرنا چاہے تو رمضان المبارک میں کرے اور اگر حج افضل طریقہ پر کرنا چاہے تو حج کو عمرہ کے ساتھ قرآن کرے (یعنی حج و عمرہ کا احرام باندھے) سہ (۵) بات عمرہ کے وقت میں بھی مذکور ہے، مؤلف)

(۳) تمام عمر میں بکثرت عمرے کرنا بالاجمل چاروں ائمہ کے نزدیک مستحب ہے اور تمام سال میں بھی کثرت سے عمرے کرنا مکروہ نہیں ہے بلکہ تین اماموں، امام ابو حنیفہ و امام شافعی و امام احمد رحمہم اللہ اور جمہور فقہاء کے نزدیک مستحب ہے خاص طور پر رمضان میں کثرت سے عمرے کرنا مستحب ہے اور امام مالک کا اس میں اختلاف ہے سہ پس جمہور فقہاء کے نزدیک ایک سال میں کئی عمرے کرنا جائز ہے سہ بلکہ اپنی استطاعت کے موافق بہت سے عمرے کرنا مستحب ہے سہ اور امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ ایک سال میں ایک عمرہ کرنا مستحب ہے اور ایک سے زیادہ عمرے کرنا مکروہ ہے لیکن اگر کوئی شخص ایک سال میں مختلف مقامات سے کئی دفعہ مکہ مکرمہ میں داخل ہو تو اس کو ہر دفعہ عمرہ کا احرام باندھ کرنا واجب ہے اھ سہ اور ہمارے فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ایک سال میں دو دفعہ عمرہ کرایا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک سال میں دو عمرے کئے، اور ایک روایت میں ہے کہ تین عمرے کئے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کئی سال تک ہر سال دو عمرے کئے ہیں اس کو امام شافعی رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے جیسا کہ حاشیہ ابن حجر میں ہے سہ

(۴) طواف بکثرت کرنا عمرے بکثرت کرنے سے افضل ہے کیونکہ طواف ایسی عبادت ہے جو بالذات مقصود ہے اور یہ تمام حالات میں مشروع ہے جبکہ ایک سال میں کثرت سے عمرے کرنا بعض فقہاء کے نزدیک مکروہ ہے نیز بعض فقہاء کے نزدیک عمرہ آفاقی ہی کے لئے مخصوص ہے اور ان کے نزدیک اہل مکہ کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ محل کی طرف نکلیں اور عمرہ کا احرام باندھیں سہ اور جب علامہ قاضی ابراہیم بن ظہیر مکیؒ سے دریافت کیا گیا کہ طواف افضل ہے یا عمرہ تو انھوں نے فرمایا ارزحج یہ ہے کہ طواف کو عمرہ پر فضیلت اس وقت ہے جبکہ اتنا وقت طوافوں میں مشغول رہے جتنے وقت میں عمرہ ادا کرے لیکن اگر یہ کہا جائے کہ عمرہ فرض کفایہ واقع ہوتا ہے تو پھر حکم اس طرح نہیں ہوگا سہ (یعنی اگر عمرہ کا فرض کفایہ واقع ہونا مان لیا جائے تو عمرہ طواف سے افضل ہوگا، مؤلف) بعض فقہاء نے کہا ہے کہ سات طواف کرنا ایک عمرہ کی مانند ہے ۹ اور بعض روایت میں وارد ہے کہ تین عمرے ایک حج کی مانند ہیں اور بعض روایت میں ہے کہ دو عمرے ایک حج کی مانند ہیں سہ اور یہ فضیلت رمضان کے علاوہ عمرے کی ہے سہ اور رمضان المبارک کے ایک عمرہ کا حج کے برابر ثواب ہے بلکہ ایک روایت کے مطابق آپ نے فرمایا کہ میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ثواب ہے جیسا کہ آگے آنا ہے (مؤلف)

۱۔ فتح و بحر و ش ۲۔ باب و شرح وغنیہ و ش ملقطاً و زیارة عن حیات ۳۔ ع زیارة ۴۔ ارشاد و حیات ۵۔ وغنیہ
۶۔ شرح اللباب من فصل اذا فرغ من السعی تصرفاً وغنیہ ۷۔ ش فی الاحرام فی السعی بین الصفا والمروة ۸۔ شرح اللباب و ش
۹۔ شرح اللباب وغنیہ ۱۰۔ شرح اللباب عن الکبیر

فضائل عمرہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ** (سورۃ البقرہ ۲۴۴) (یعنی حج اور عمرہ کو خالص اللہ تعالیٰ کے لئے پورا ادا کرو) عمرہ کی فضیلت کا بیان بہت سی حدیثوں میں ہے ان میں چند احادیث ذیل میں درج کی جاتی ہیں:-

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: **الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا**، رواه الخمسة نا ابا داود (المشکوۃ والتلحیح)۔ (یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک عمرہ دوسرے عمرہ تک کے درمیانی حصہ کے گناہوں کے لئے کفارہ ہے) (فائدہ) شیخ عبدالحی محوذ دہلوی قدس سرہ اشعۃ المبعث میں لکھتے ہیں علمائے اس کفارہ کو صغیرہ گناہوں کے ساتھ مخصوص کیا ہے اور کبیرہ گناہوں کا کفارہ حج کے ساتھ مخصوص ہے۔ نیز جاننا چاہئے کہ اس قسم کی حدیثیں فقط حقوق اللہ کے گناہوں سے متعلق ہیں، ان سے حقوق العباد کے گناہ معاف نہیں ہوتے۔

(۲) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: **تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَإِنَّهُمَا يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ وَالذُّلَّ كَمَا يَنْفِي الْكِبْرُ خُبْنَتَ الْحَدِيدِ وَالذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَالْأَسِنَّةَ** (المشکوۃ والتلحیح) (یعنی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حج اور عمرہ کے درمیان متابعت کرو (یعنی دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھ کر قرآن کو جمع کر کے تمتہ کرو) کیونکہ حج و عمرہ دونوں تنگ دستی اور گناہوں کو ایسا دور کر دیتے ہیں جیسا کہ بھٹی لوہے اور سونے اور چاندی کے میل کو دور کر دیتی ہے اور حج و عمرہ کا ثواب جنت ہی ہے) (فائدہ) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حج و عمرہ سے نہ صرف گناہ ہی معاف ہوتے ہیں بلکہ ان دونوں کی برکت سے انسان سے فقر و فاقہ بھی دور ہو جاتا ہے اور حج و عمرہ کرنے والا ظاہر و باطن میں دنیا و آخرت کی دولتوں سے مالا مال ہو جاتا ہے لیکن اس کیلئے اخلاص شرط ہے۔

(۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: **الْحَجَّاجُ وَالْعُمْرَارُ وَقَدْ لُذُّوا إِنْ دَعَوْهُمَا جَاءَهُمَا غُفْرَانٌ اسْتَغْفَرُوا عَنْهُمْ لَمْ يَغْفَرْ لَهُمَا** (المشکوۃ) (حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حج اور عمرہ کرنے والے اللہ تعالیٰ کے وفد (مہمان) ہیں اگر وہ اللہ تعالیٰ سے کوئی دعا مانگیں تو اللہ تعالیٰ ان کی دعا قبول فرماتا ہے اور اگر وہ اس سے مغفرت چاہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرماتا ہے)

(۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: **وَقَدْ لُذُّوا الْغَارِي وَالْحَاجُّ وَالْمُعْتَمِرُ** رواه النسائي والبيهقي في شعب الايمان (المشکوۃ) (یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

لصحة وعمره سنة معلم الحجاب

فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اللہ کے وفد (مہمان) تین افراد ہیں: جہاد کرنے والا، حج کرنے والا اور عمرہ کرنے والا۔ ۱۷

(۵) عن ابی نجیم عمر بن عبسۃ السلسی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اَفْضَلُ الْأَعْمَالِ حَجَّةٌ مَبْرُورَةٌ أَوْ عُمْرَةٌ مَبْرُورَةٌ رواہ معجم الطبرانی (یعنی عمرو بن عبسہ السلسی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل عمل حج مبرور یا عمرہ مبرور ہے) ۱۸

(۶) عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَرَجَ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ غَازِيًا ثُمَّ مَاتَ فِي طَرِيقِهِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَجْرَ الْغَازِيِّ وَالْحَاجِّ وَالْمُعْتَمِرِ رواہ البیہقی فی شعب الایمان (المشکوۃ) (یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص حج یا عمرہ یا جہاد کے لئے نکلے پھر وہ راستہ میں مر جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے غازی اور حاجی اور معتمر کا اجر تحریر فرمادیتا ہے) ۱۹

عمرہ اور حج میں فرق جاننا چاہئے کہ عمرہ کے سنت یا واجب ہونے کے شرائط وہی ہیں جو حج کے واجب ہونے کے ہیں جن کا بیان گذر چکا ہے، اس لئے کہ واجب احکام کے حق میں فرض کے ساتھ ملحق ہوتا ہے اور اسی طرح سنت بھی اکثر احکام میں فرائض کے تابع ہوتی ہے اور عمرہ کے احرام کے احکام بھی حج کے اکثر احکام کی مانند ہیں جو چیزیں حج کے احرام میں ممنوع یعنی حرام و مکروہ و فہشہ ہیں وہ عمرہ کے احرام میں بھی حرام و مکروہ و فہشہ ہیں اور عمرہ کے احرام کے سنن و آداب اور اس کا اپنے میقات سے بانڈھنے کا وجوب وغیرہ اکثر احکام حج کی مانند ہیں اسی طرح احصاء اور دو یا زیادہ عمروں میں جمع کرنا اور عمرہ کی نیت میں کسی دوسرے کی طرف امتنافت کرنا اور فرض عمرہ اکثر احکام میں حج کی مانند ہے، صرف چند امور میں حج اور عمرہ میں فرق ہے اور وہ گیارہ امور ہیں جو مندرجہ ذیل ہیں: (۱) عمرہ فرض نہیں ہے اور حج فرض ہے۔

(۲) حج کے لئے ایک خاص وقت معین ہے اور عمرہ کے لئے بالاتفاق کوئی خاص وقت معین نہیں ہے بلکہ تمام سال اس کے جواز کا وقت ہے، لیکن نویں ذی الحجہ سے تیرہویں ذی الحجہ تک ان پانچ دن میں ظاہر الروایت کے مطابق مکروہ ہے اگرچہ ان پانچ دنوں میں اس کا واقع ہونا صحیح ہے۔ (۳) حج فوت ہو جاتا ہے عمرہ فوت نہیں ہوتا (یعنی عمرہ کے لئے احصاء اور ادائیگی سے روک دینا ہے فوت ہونا نہیں ہے اور اس میں ایک ہی ٹکڑ ہے ۲۰)۔ (۴) حج میں

وقوف عرفہ، وقوف مزدلفہ، رمی، عرفات و مزدلفہ میں دو نمازوں کو جمع کرنا اور خطبہ ہے عمرہ میں یہ چیزیں نہیں ہیں۔ (۵) عمرہ میں طوافِ قدوم سنت نہیں ہے اگرچہ عمرہ کرنے والا آفاقی ہو بخلاف حج کے کہ اس میں طوافِ قدوم سنت ہے۔ (۶) حج میں طوافِ صدر ہوتا ہے لیکن عمرہ میں طوافِ صدر (طوافِ وداع) نہیں ہے اگرچہ عمرہ کرنے والا آفاقی ہو اور مکہ مکرمہ سے سفر کرنے کا ارادہ کرے، یہ حکم ظاہر الروایت میں ہے اور حسن بن زیاد کے قول میں آفاقی پر

طوافِ صدر واجب ہے، پہلا قول اصح ہے مگر افضل یہ ہے کہ معتمر جب وطن کو واپس جائے تو بیت اللہ شریف کا نفلی طواف کر کے جائے۔ (۷) ————— عمرہ فاسد کرنے یعنی عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے جملہ کرنے سے بکری ذبح کرنا واجب

ہوتا ہے گائے یا اونٹ ذبح کرنا واجب نہیں ہوتا بخلاف حج کے بلکہ عمرہ میں گائے یا اونٹ کا ذبح کرنا کسی صورت میں بھی واجب نہیں ہے اور عمرہ فاسد ہو کر بکری واجب ہونے کا حکم اس وقت ہے جبکہ پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے جملہ واقع ہوا ہو لیکن اگر اکثر حصہ طواف کرنے کے بعد سعی سے پہلے یا سعی کے بعد حلق سے پہلے جملہ کیا تو اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا

اور اس پر (احرام کی حالت میں جملہ کرنے کی وجہ سے مؤلف) ایک بکری ذبح کرنا واجب ہوگا (اور اگر حلق کے بعد جملہ کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ احرام سے حلال ہونے کے بعد جملہ واقع ہوا ہے، مؤلف) اور عمرہ فاسد کر دینے کی صورت میں

اس فاسد عمرہ کے افعال ادا کرنا اور پھر نئے احرام سے اس عمرہ کا قضا کرنا واجب ہے۔ (۸) جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں عمرہ کا طواف کرنے سے گائے یا اونٹ ذبح کرنا واجب نہیں ہے بلکہ بکری ذبح کرنا واجب ہے

بخلاف حج کے۔ (۹) عمرہ کی میقات تمام لوگوں کے لئے صل ہے خواہ مکی ہوں یا آفاقی یا حلی ہوں بخلاف حج کے کہ اہل مکہ کے لئے حج کا احرام حرم سے باندھنا واجب ہے (البتہ آفاقی شخص جب باہر سے آئے اور عمرہ کا ارادہ ہو تو اپنے میقات سے احرام باندھ کر آئے)۔ (۱۰) صحیح روایات کے مطابق عمرہ کا طواف شروع کرنے

وقت تلبیہ موقوف کر دیا جاتا ہے بخلاف مفرد حج یا حج قرآن کے کہ اس میں دسویں ذی الحجہ کو حجرہ عقبہ کی رمی شروع کرنے کے وقت تلبیہ موقوف کیا جاتا ہے۔ (۱۱) حج کے طواف کے خلاف عمرہ کے طواف میں کسی جنابت کے ساتھ

صدقہ کا تعلق نہیں ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (یعنی عمرہ کے طواف کو جنابت یا حیض کی حالت میں یا بلا وضو کرنے سے صدقہ لازم نہیں ہوتا یعنی سارا طواف یا اکثر شرط یا ایک ہی شوط بلا طہارت کرے تو دم لازم ہوتا ہے صدقہ نہیں آتا اکثر متون کا یہی قول ہے البتہ عمرہ کی سعی کا حکم حج کی سعی کے مثل ہے)۔ (۱۲)

عمرہ کے واجب اور صحیح ہونے کی وہی شرائط ہیں جو حج کی ہیں کیونکہ واجب احکام کے بارے میں فرض کے ساتھ ملحق ہے سوائے وقت کے کہ تمام سال عمرہ کرنے کا وقت ہے اور ان کی شرائط کی تفصیل شرائط حج کے

بیان میں گندھی ہے۔ (وقت کی تفصیل آگے مذکور ہے، مؤلف)

عمرہ کا رکن طواف ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَلَيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (یعنی اس قدیم گھر کا طواف ضرور کیا کرو) نیز اس کے رکن ہونے پر اجماع امت ہے۔ (۱۳)

فرائض سے مراد شرط و رکن ہے پس عمرہ کے دو فرض ہیں طواف اور احرام، طواف (یعنی اس کا اکثر حصہ) عمرہ کا رکن ہے (جیسا کہ اوپر بیان ہوا) اور احرام عمرہ کی ادائیگی کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے

۱۔ زیدہ ۲۔ معلم ۳۔ باب و شرح و شذوذ و بکثرة عن غنیہ ۴۔ زیدہ ۵۔ غنیہ و مجرب و جامع ۶۔ بلطفا ۷۔ بدائع و ع۔

رکن نہیں ہے ہی اسح ہے اور بعض نے کہا ہے کہ احرام رکن ہے اور عمرہ کے احرام میں بھی حج کے احرام کی طرح نیت اور تلبیہ دو فرض ہیں۔ لہٰذا اور رکن یعنی طواف کی شرائط سوائے وقت کے وہی ہیں جو حج کے بیان میں مذکور ہیں۔ لہٰذا

واجباتِ عمرہ عمرہ کے واجبات دو ہیں (۱) صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنا۔ (۲) سر کے بال منڈانا یا کٹانا۔ اور اس کا سعی کے بعد ہونا جواز کے لئے ہے اور عمرہ کا طواف ادا کرنے کے بعد سعی سے پہلے ہونا صحتِ عمرہ کے لئے ہے اور طواف کا سعی سے پہلے واقع ہونا سعی کے صحیح ہونے کے لئے بالاتفاق شرط ہے۔ لہٰذا (عمرہ میں تیسرا واجب بھی ہے اور وہ طواف کا اقل حصہ یعنی باقی تین چکر ادا کرنا ہے لیکن یہ طواف میں واجب ہے اس لئے الگ ذکر نہیں کرتے، مؤلف)

(فائدہ) حاصل یہ ہے کہ عمرہ میں چار چیزیں ہیں: احرام، طواف، سعی، سر کے بال منڈانا یا کٹانا، پس ان میں سے احرام عمرہ کے لئے شرط ہے اور طواف کا اکثر حصہ یعنی چار چکر ادا کرنا رکن ہے اور طواف کا اقل حصہ یعنی باقی تین چکر بھی ادا کرنا، سعی کرنا اور بال منڈانا یا کٹانا یہ تین امور واجب ہیں ہی مختار ہے، عمرہ کے احرام و طواف سعی میں بھی وہ سب چیزیں کی جائیں جو حج کے احرام و طواف و سعی میں کی جاتی ہیں اور ان سب چیزوں سے بچنا چاہئے جن سے حج کے احرام و طواف و سعی میں بچنا ضروری ہے آفاقی کے لئے عمرہ کی میقات وہی ہے جو حج کے لئے ہے (پس آفاقی شخص اگر عمرہ کی نیت سے مکہ مکرمہ آئے تو اپنے میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر آئے۔ لہٰذا اور اہل مکہ (اور حوان) کے حکم میں ہیں یعنی اہل حل و اہل میقات) کے لئے عمرہ کی میقات حل یعنی تنعیم وغیرہ ہے (اہل مکہ اور حوان کے حکم میں ہیں ان کے لئے عمرہ کے احرام باندھنے کا افضل میقات تنعیم ہے پھر جعرا ہے اس کی تفصیل مواقیت حج کے بیان میں گذر چکی ہے) فسادِ عمرہ و رفض یعنی ترکِ عمرہ سے بچنے اور عمرہ سے حلال ہونے کی صحت کیلئے عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ ادا ہونا کل طواف ادا ہونے کے حکم میں ہے لیکن سعی کے پورا ہونے سے پہلے عمرہ سے حلال ہونا اس پر حرام ہے اور طواف کا سعی سے پہلے ادا ہونا سعی کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے (جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے) اور سعی کا حلق دسر منڈانا پر مقدم ہونا واجب ہے۔ لہٰذا

عمرہ کی سنتیں اور آداب عمرہ کی سنتیں و آداب وہی ہیں جو سعی سے فارغ ہونے تک حج کے ہیں جن کا بیان پہلے ہو چکا ہے (یعنی بوسہ دے) تو جمہور علماء کے نزدیک تلبیہ کہنا موقوف کر دے۔ لہٰذا

ممنوعاتِ عمرہ ممنوعاتِ عمرہ (عمرہ کے محرمات و مکروہات) وہی ہیں جو حج کے ہیں اور عمرہ میں ان کے ارتکاب کا وہی حکم ہے جو حج میں ہے اور ان سب کا بیان ممنوعاتِ حج میں گذر چکا ہے۔ لہٰذا

مفسدِ عمرہ عمرہ جماع کرنے سے فاسد ہو جاتا ہے لیکن اس کے لئے دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ جماع قبل یا دبر میں واقع ہو جیسا کہ

لہٰذا باب و شرح تصرف لہٰذا برائے لہٰذا برائے و علی باب و شرح لہٰذا شرح اللباب لہٰذا درویش وغیرہ و علی لفظ لہٰذا علم کہ باب و شرح وغیرہ لہٰذا غنیہ بزیادۃ لہٰذا برائے و غنیہ بزیادۃ عن لہٰذا برائے۔

مفسد حج میں تفصیل سے بیان ہو چکا ہے اور دوسری یہ کہ پورا طواف یا اکثر حصہ یعنی چار ہیکر ادا کرنے سے پہلے جماع واقع ہو کیونکہ طواف کا اکثر حصہ ادا کرنا عمرہ کا رکن ہے پس عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے قبل یا دُبُر میں جماع کرنے سے عمرہ فاسد ہو جاتا ہے جیسا کہ حج میں وقوف عرفہ سے پہلے جماع کرنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے اور جب کسی نے جماع کے ساتھ عمرہ فاسد کر دیا تو اس پر واجب ہے کہ اس فاسد عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہو جائے اور پھر اس عمرہ کو قضا کرے اور ہمارے نزدیک عمرہ فاسد کر دینے کی وجہ سے اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہے اور ایام شافعیؒ کے نزدیک ایک بدنہ (سالم اونٹ یا گائے) ذبح کرنا واجب ہے جیسا کہ حج میں حکم ہے اور اگر عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ یا پورا طواف ادا کرنے کے بعد سعی سے پہلے یا طواف سعی کرنے کے بعد سر کے بال منڈانے یا کترانے سے پہلے جماع کیا تو اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا کیونکہ جماع رکن کی ادائیگی کے بعد حاصل ہوا ہے اور اس پر احرام کی حالت میں جماع حاصل ہونے کی وجہ سے ایک بکری ذبح کرنا واجب ہے اور اگر حلق (سر منڈانے یا کترانے) کے بعد جماع کیا تو حلق کے ساتھ احرام سے باہر ہو جانے کی وجہ سے اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی اور اگر جماع کرنے کے بعد پھر جماع کیا تو اس مسئلہ کی تفصیل و اتفاق و اختلاف فقہاء ہی ہے جو حج فاسد کرنے کے بیان میں مذکور ہے۔

عمرہ کا وقت

عمرہ جائز ہونے کا وقت سال کے تمام ایام ہیں پس تمام سال میں عمرہ کرنا جائز و صحیح ہے خواہ حج کے مہینوں میں ہو یا حج کے مہینوں کے علاوہ اور دونوں میں ہو لیکن نویں ذی الحجہ سے تیرہویں ذی الحجہ تک ان پانچ دنوں یعنی یوم عرفہ و یوم نحر و ایام تشریق میں عمرہ کا احرام باندھنا مکروہ تحریمی ہے اگرچہ نویں ذی الحجہ کو (عرفہ کے دن) زوال سے قبل یا بعد قرآن کی نیت سے عمرہ کا احرام باندھے اور یہی مذہب ہے کیونکہ ان پانچ دنوں میں عمرہ کا احرام باندھنے سے شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے منع فرما دیا ہے چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے آپ فرماتی ہیں کہ ان چار یوم یعنی یوم عرفہ و یوم نحر اور اس کے بعد کے دو دن کے علاوہ تمام سال میں عمرہ کرنا حلال و جائز ہے اھ اس کو بھیقی نے روایت کیا ہے اور بدائع میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ”عمرہ کا وقت سوائے یوم عرفہ و یوم نحر و ایام تشریق کے تمام سال ہے“ اور ظاہر ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سُن کر ہی ایسا فرمایا ہے اس لئے کہ یہ اجتہادی مسئلہ نہیں ہے اور فقہ القدر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ پانچ دن یعنی یوم عرفہ و یوم نحر اور تین دن ایام تشریق میں عمرہ کرنا منع ہے ان ایام سے پہلے یا بعد میں جتنے عمرے چاہے کرے اھ۔ اور ان دنوں میں عمرہ کرنا اس لئے بھی مکروہ ہے کہ یہ دن حج کے لئے متعین ہیں ان دنوں میں عمرہ کرنے سے حج کے کاموں میں رکاوٹ ہوگی اور اکثر اس سے حج میں خلل واقع ہوگا پس بظاہر یہ دن حج کے لئے ہی مخصوص ہیں اگرچہ کوئی ان دنوں میں حج نہ بھی کرے اور اسی طرح حدیث شریف میں ان دنوں میں عمرہ کرنے کی ممانعت مطلق طور پر وارد ہوئی ہے اس سے بھی ہی ظاہر ہوتا ہے پس امر حج کی تعظیم کے لئے ان ایام میں عمرہ کا مکروہ تحریمی ہونا حج کرنے والے اور حج نہ کرنے والے سب کے لئے ہے اس لئے کہ اس کو حج کے دنوں میں عمرہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ان ایام سے قبل و بعد تمام سال میں اس کو عمرہ کرنا جائز ہے اور فقہانے یوم عرفہ میں عمرہ کا مکروہ تحریمی ہونا

مطلق طور پر بیان کیا ہے پس کراہت کا یہ حکم عرفہ کے دن زوال سے قبل اور بعد دونوں کو شامل ہے یہی مذہب ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا، ایام ابو یوسفؒ کا اس میں اختلاف ہے ان کے نزدیک نویں ذی الحجہ کو زوال سے پہلے عمرہ کا احرام باندھنا مکروہ نہیں ہے کیونکہ حج کے رکن (وقوف عرفات) کا وقت زوال کے بعد داخل ہوتا ہے زوال سے پہلے نہیں یعنی عرفہ کے روز زوال سے قبل وقوف کا وقت نہیں ہے اس لئے اس وقت میں عمرہ کا احرام باندھنا وقوف عرفہ کو اپنے وقت میں کرنے کا مانع نہیں ہوگا اور اظہر مذہب وہی ہے جو پہلے بیان ہو چکا ہے ۱۔

(۲) اور اگر کسی نے ان پانچ ممنوعہ ایام میں عمرہ کا احرام باندھ لیا تو یہ عمرہ اس پر لازم ہو جائے گا کیونکہ ان دنوں میں عمرہ کا شروع ہونا کراہت تحریمی کے ساتھ درست ہے لیکن اس کو اس عمرہ کا ترک کر دینا لازم ہے اگرچہ وہ اس سال حج بھی کرے تاکہ گناہ سے بچ جائے پس اگر اس نے عمرہ ترک کر دیا تو افعال عمرہ ادا کئے بغیر احرام سے باہر ہونے کی وجہ سے اس پر ایک دم واجب ہوگا اور لازم ہو جانے کی وجہ سے ان ایام کے گزرنے کے بعد اس پر اس عمرہ کی قضا واجب ہوگی ۲۔

(۳) اور اگر اس نے اس عمرہ کو ترک نہ کیا بلکہ انہی ایام میں ادا کر لیا تو اس کا وہ عمرہ (کراہت کے ساتھ) درست و جائز ہو جائیگا کیونکہ یہ کراہت لغیر ہائے یعنی کراہت کی وجہ امر حج کی تعظیم نہ کرنا اور حج کے وقت کو دوسرے امور سے خالی نہ کرنا ہے پس ان ایام میں عمرہ کا شروع ہونا صحیح ہے امدان دنوں میں ادا کرنے سے ادا ہو جائے گا کیونکہ جیسا لازم ہوا تھا اس نے اس کو ویسا ہی ادا کر لیا ۳۔ (اور اس پر دم لازم ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں تفصیل ہے اور وہ یہ ہے، مؤلف) اگر اس شخص نے اس سال بالکل حج نہیں کیا تو اس پر کوئی دم واجب نہیں ہوگا کیونکہ نہ وہ دو احرام کا جمع کرنے والا ہے یعنی اس نے احرام عمرہ کو احرام حج پر داخل نہیں کیا، اور نہ ہی وہ عمرہ کے احرام کو ترک کرنے والا ہے لیکن اس کا یہ فعل مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ اور اگر کسی نے ان پانچ ایام ممنوعہ میں عمرہ کا احرام باندھا تو اس کو اس عمرہ کے ترک کرنے کا امر کیا جائے گا، اگر اس نے عمرہ ترک نہ کیا اور عمرہ کا طواف وغیرہ بھی ان دنوں میں نہیں کیا (یعنی افعال عمرہ ادا کئے بغیر احرام کی حالت میں رہا) یہاں تک کہ ایام تشریق گزر گئے اس کے بعد عمرہ کا طواف وغیرہ افعال ادا کئے تو جائز و درست ہے اور اس پر کوئی دم واجب نہیں ہوگا اور اس پر کوئی کراہت بھی نہیں ہے کیونکہ وہ ایام ممنوعہ میں عمرہ کے افعال ترک کر کے کراہت سے بچ گیا اس لئے کہ ان دنوں میں عسرہ کی ممانعت ہے اور عمرہ سے مراد افعال عمرہ ہیں پس اس کو اصل احرام عمرہ کا ترک کرنا لازم نہیں ہے بلکہ افعال عمرہ کا ترک کرنا واجب ہے خواہ یہ احرام عمرہ کو ترک کر کے حاصل ہو یا عمرہ کے افعال ایام تشریق کے گزرنے تک مؤخر کر کے حاصل ہو کیونکہ اگرچہ ان دنوں میں احرام باندھنا گناہ ہے لیکن جب ان دنوں میں احرام باندھ لیا تو اب بغیر امکان اس کا پورا کرنا واجب ہو گیا۔ اور اگر کوئی شخص ان پانچ دنوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھ چکا ہے اور اس نے اس پہلے احرام سے ان ممنوعہ دنوں میں عمرہ ادا کیا تو مضائقہ نہیں ہے یعنی یہ اس کے لئے مکروہ نہیں ہے اور نہ ہی اس پر کوئی دم واجب ہے اس لئے کہ اس نے

۱۔ شرح اللباب و ہدایہ و فتح و بحر و ہدایہ وغنیہ ملقطاً ۳۔ ہدایہ وغنیہ ملقطاً۔

عمرو کا احرام ان ممنوعہ دنوں میں نہیں باندھا اور مکروہ ان دنوں میں عمرو کا احرام باندھنا ہے، ان دنوں سے پہلے باندھے ہوئے احرام کے ساتھ ان دنوں میں عمرو کے افعال ادا کرنا مکروہ نہیں ہے، پس قارن و متمتع کو یوم عرفہ سے پہلے باندھے ہوئے احرام عمرو کے ساتھ عرفہ کے دن عمرو کرنا مکروہ نہیں ہے اور اسی طرح اگر کسی قارن کا حج فوت ہو جائے اس کو ان چار دنوں میں عمرو ادا کرنا مکروہ نہیں ہے اور اسی طرح ہر وہ شخص جس کا حج فوت ہو گیا ہو اگر وہ ان ایام میں عمرو کے افعال ادا کر کے احرام سے حلال ہو جائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ ان ایام کے گزرنے تک عمرو کی ادائیگی مؤخر کر دے اور ان ایام کے گزرنے کے بعد اس کے افعال ادا کرے اور جب وہ عمرو کی ادائیگی ان دنوں کے بعد تک مؤخر کرے گا تو وہ ان ایام میں احرام کی حالت میں رہے گا چنانچہ فتاویٰ ظہیر و ہندیہ میں ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے کتاب الامالی میں روایت ہے کہ کسی شخص نے ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں عمرو کا احرام باندھا پھر وہ ایام تشریق میں مکہ مکرمہ آیا تو میرے نزدیک پسندیدہ و بہتر یہ ہے کہ عمرو کے طواف میں استغناء تاخیر کرے لایا تشریق گزر جائیں اس کے بعد طواف کرے اور اس پر عمرو کے طواف کا ترک کرنا واجب نہیں ہے اور اگر اس نے انہی دنوں میں طواف کر لیا تو جائز ہے اور اس پر دم واجب نہیں ہے اھ یعنی اس کے حق میں کوئی کراہت بھی نہیں ہے کیونکہ اس سے احرام کا باندھنا ایام ممنوعہ میں واقع نہیں ہوا، اور امام ابو یوسف کے اس کلام میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر عمرو کا طواف ایام ممنوعہ سے پہلے واقع ہوا اور عمرو کسی ایام ممنوعہ دنوں میں واقع ہوئی تو کوئی مضائقہ نہیں ہے، پھر اس روایت میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ آگے فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے ایام تشریق میں عمرو کا احرام باندھا تو اس کو اس کے ترک کرنے کا حکم دیا جائے گا اور اگر اس نے اس کو ترک نہ کیا اور نہ ہی اس کا طواف کیا یہاں تک کہ ایام تشریق گزر گئے پھر عمرو کا طواف کیا تو وہ اس کے لئے کافی ہے یعنی اس کا وہ عمرو جائز ہو گیا اور اس پر دم واجب نہیں ہے (یہ روایت فرع و کی مؤید ہے، مؤلف)۔ اور اگر کسی نے حج کیا پھر اسی سال ان پانچ ایام ممنوعہ میں حج کے افعال پورے کرنے کے بعد عمرو کا احرام باندھا تب بھی وہ کراہت تحریمی کے ساتھ لازم ہو جائے گا اور اس کو بھی ترک کرنا واجب ہے تاکہ گناہ سے بچ جائے اور ترک کر دینے کی صورت میں اس پر دم رخص اور اس عمرو کی قضا واجب ہوگی کیونکہ عمرو لازم ہو جانے کی وجہ سے افعال عمرو ادا کرنا اس پر لازم ہو گیا تھا اور وہ افعال عمرو ادا کئے بغیر حلال ہو گیا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور اگر اس نے عمرو ترک نہ کیا اور انہی ممنوعہ ایام میں ادا کر لیا تو وہ عمرو جائز ہو جائے گا کیونکہ جیسا اس پر لازم ہوا تھا اس نے اس کو ادا کر لیا ہے لیکن اس نے برا کیا اور اس کا یہ فعل مکروہ تحریمی ہوا، اور اس پر دم واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس نے دو احراموں کو جمع نہیں کیا اس لئے کہ اس سے حج پر عمرو کو داخل کرنا واقع نہیں ہوا (کیونکہ اس نے حج کے افعال سے فارغ ہو کر عمرو کا احرام باندھا، مؤلف) اور اگر کوئی شخص حج کے احرام میں ہے اور اس نے یوم تخر یا ایام تشریق میں حج کا حلق (یا قصر) کرانے سے پہلے عمرو کا احرام باندھا تو یہ عمرو شروع ہو جانے کی وجہ سے اس پر لازم ہو جائے گا لیکن کراہت تحریمی کے ساتھ لازم ہوگا، اور اس کو گناہ سے بچنے کیلئے بالاتفاق اس کا ترک کرنا واجب ہوگا اور اگر حج کا حلق (یا قصر) کرانے کے بعد طواف زیارت سے پہلے یا بعد میں ان ایام ممنوعہ میں عمرو کا احرام باندھا تو ہدایہ میں اس بارے میں اختلاف نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ جب حج کے لئے حلق کر لیا پھر عمرو کا احرام

باندھا تو بعض کے نزدیک اصل کی روایت کے مطابق ظاہر یہ ہے کہ وہ ترک نہ کرے اور بعض نے کہا کہ اس ترک رکھتے ہیں۔
 میں عمرہ کا احرام باندھنے کی ممانعت کی خلاف ورزی سے بچ جائے (جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے) فقیہانہ بیہوش ہوا کہ ہمارے
 مشائخ اسی پر ہیں اھ سہ یعنی ہمارے مشائخ اس کا ترک کرنا واجب کہتے ہیں اگرچہ اس نے حج نہ سن کر نے کے بعد عمرہ کا
 احرام باندھا ہو اور بعض متاخرین نے اس کو صحیح کہا ہے اس لئے کہ حلق اور طواف کے بعد حج کے حسن واجبات مثلاً رمی
 طواف صدر اور منی میں رات گزارنے کی سنت باقی ہے پس وہ افعال کے اعتبار سے حج و عمرہ میں جمع کرنے والا ہو جائے گا
 اگرچہ احرام کے اعتبار سے جمع کرنے والا نہیں ہوگا پس وہ شخص بلا شک و شبہ حج کے افعال پر عمرہ کے افعال کی بنا کرنے والا ہوگا
 اور یہ مکروہ ہے اور اس سے ظاہر ہے کہ وہ گنہگار قرار ہوگا غور کر لیجئے سہ اور مہذا ان ایام میں عمرہ کرنا مکروہ بھی ہے
 اس لئے بھی اس کا ترک کرنا اس پر لازم ہے اور یہ ان ایام میں عمرہ کا احرام باندھنا مکروہ ہونے کی دوسری علت ہے کیونکہ ان
 ایام میں عمرہ مکروہ ہونے اور اس کا ترک لازم ہونے کی دو علتیں ہیں ایک حج و عمرہ کے احرام یا افعال کو جمع کرنا دوسرے احرام عمرہ
 کا ایام ممنوعہ میں واقع ہونا پس ان دونوں میں سے جو علت بھی پائی گئی مکروہ ہونے اور ترک لازم کرنے کے لئے کافی ہے لیکن چونکہ
 یہ دن بقیہ اعمال حج کو اکمل طریقہ پر ادا کرنے کے دن ہیں اس لئے ان ایام کے ساتھ عمرہ کی کراہت کو مفید کیا گیا ہے جیسا کہ ہدایہ
 کی عبارت مذکورہ بالا سے اسی کی طرف اشارہ ملتا ہے، پس اگر اس نے عمرہ ترک کر دیا تو عمرہ کے افعال ادا کئے بغیر حلال ہونے کی
 وجہ اس پر دم فرض واجب ہوگا اور اس عمرہ کی قضا بھی واجب ہوگی اس لئے کہ لزوم کے بعد ترک کرنے سے قضا واجب ہوتی ہے سہ
 اور اگر اس نے عمرہ ترک نہ کیا بلکہ انہی دنوں میں ادا کر لیا تو اس کے لئے جائز و کافی ہے اس لئے کہ یہ کراہت لغیر ہا ہے یعنی اس کو
 ان دنوں میں حج کے باقی اعمال ادا کرنے میں مشغول ہونا ہے پس اس کو ان بقیہ اعمال کی ادائیگی کے لئے تعظیماً یہ وقت دوسرے امور
 سے خالی کرنا واجب ہے اور یہ وجوب عمرہ کے شروع ہونے کی نفی نہیں کرنا اور اس پر دم واجب ہوگا اس لئے کہ اس کو اس عمرہ کا ترک
 کرنا واجب تھا اور اس نے ترک نہیں کیا اور حج کا حلق کرنے سے قبل عمرہ کا احرام باندھنے کی صورت میں دم واجب ہونے کی دوسری
 وجہ یہ بھی ہے کہ اس نے دو احراموں کو جمع کیا ہے اور حج کا حلق کرانے کے بعد عمرہ کا احرام باندھنے کی صورت میں دم واجب ہونے
 کی دوسری وجہ یہ ہے کہ اس نے افعال عمرہ اور حج کے بقیہ افعال میں جمع کیا ہے اور یہ دم کفارہ یعنی دم جبر ہے اس لئے وہ
 اس میں نہ کھائے سہ

(۴) ان پانچ ایام ممنوعہ کی قید سے معلوم ہو گیا کہ ان پانچ ایام کے علاوہ حج کے مہینوں میں عمرہ ادا کرنا مکروہ نہیں ہے
 یہی صحیح ہے اور اس بارے میں مکی و آفاقی میں کوئی فرق نہیں ہے سہ (یعنی ان ایام ممنوعہ کے علاوہ حج کے مہینوں میں عمرہ ادا کرنا
 خواہ مکی ہو یا آفاقی کسی کے لئے مکروہ نہیں ہے مولف) اور لباب المناسک وغیرہ میں جو مذکور ہے کہ اہل مکہ اور حجاز کے حکم میں ہیں یعنی وہ
 آفاقی جو مکہ میں مقیم ہیں اور وہ لوگ جو میقات اور داخل میقات یعنی حل و صدر و حرم کے اندر رہنے والے ہیں ان سب کے لئے حج کے

سہ ہدایہ و لباب و شرح صدر و غیرہ ملتقطاً سہ ش و بحر ملتقطاً سہ ہدایہ و بحر و ش و بحر صرف سہ غنیہ۔

اور اسی طرح اگر عمرہ کا احرام رمضان میں باندھ کر اس کا طواف شروع کیا اور شوال میں پورا کیا تب بھی اکثر کا اعتبار ہوگا پس اگر اکثر حاکم رمضان میں کئے تو وہ عمرہ رمضان کا شمار ہوگا ورنہ شوال کا سہ

(۶) رسالۃ الادب فی رجب میں ملا علی قاری رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ رجب میں عمرہ کا سنت ہونا اس لحاظ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کیا ہو یا اس کا امر فرمایا ہو کسی روایت سے ثابت نہیں ہے البتہ یہ روایت ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ خانہ کعبہ کی تعمیر جدید سے ستائیسویں رجب سے کچھ پہلے فارغ ہوئے تو اونٹ اور دیگر قربانیاں ذبح کیں اور اہل مکہ کو حکم دیا کہ اب اس بات پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لئے عمرہ ادا کریں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا فعل حجت ہے اور جس چیز کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی اچھی ہے پس اہل مکہ کے باوجود رجب میں عمرہ کرنے کی تخصیص کی وجہ یہی ہے اور لفظاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کل چار عمرے ادا فرمائے اور وہ سب ہجرت کے بعد ادا فرمائے اور اظہار نبوت کے بعد مکہ معظمہ کے تیرہ سال قیام کے زمانہ میں کوئی

عمرہ ادا نہیں فرمایا اور چار عمرے ادا فرمانے سے مراد یہ ہے کہ چار عمروں کے احرام باندھے لیکن افعال کی ادائیگی کے اعتبار سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمرے تین ہی ہوتے ہیں اسی لئے حضرت براہ بن عازب نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع سے پہلے دو عمرے کئے ہیں اور انھوں نے صلح حدیبیہ کے عمرہ کو شمار نہیں کیا، یہ روایت صحیحین میں ہے۔ اور یہ سب عمرے ذی قعدہ کے جبینہ میں ہوئے ہیں یہی صحیح ہے۔ پہلا عمرہ حدیبیہ کا ہے جو سنہ میں واقع ہوا آپ نے مع اصحاب کرام رضی اللہ عنہم اس سال عمرہ کا احرام باندھا، حدیبیہ کے مقام پر کھارک عمرہ ادا کرنے سے منع آئے اور صلح ہو گئی کہ اس سال واپس جائیں اور آئندہ سال عمرہ کے لئے آئیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام نے اپنے اپنے عمرہ کی ہری کو ذبح کیا اور درینہ منورہ واپس تشریف لے گئے، اس کو آپ کے عمروں میں اس لئے شمار کیا جاتا ہے کہ آپ نے اس کا احرام باندھ لیا تھا اور اس طرح اس کی ابتدا ہو چکی تھی اگرچہ اس کے افعال ادا نہیں فرمائے۔ اور دوسرا عمرہ اگلے سال یعنی ساتہ ہجری میں عمرہ حدیبیہ کی فضا کے لئے ادا فرمایا، یہ امام ابوحنیفہ کا مذہب ہے۔

تیسرا عمرہ حرانہ سے احرام باندھ کر ادا فرمایا ہے یعنی رمضان المبارک سنہ میں مکہ مکرمہ فتح فرمایا اور مکہ مکرمہ میں داخل ہونے وقت عمرہ ادا نہیں فرمایا پھر اسی سال شوال میں حنین کی طرف خروج فرمایا پھر وہاں سے واپسی پر حرانہ کے مقام پر ذیقعدہ میں عمرہ کا احرام باندھا اور مکہ مکرمہ تشریف لا کر عمرہ ادا فرمایا۔ چوتھا عمرہ سنہ میں حجۃ الوداع کے ساتھ ادا فرمایا اور ہمارے فقہاء کے قول پر آپ نے یہ حج قرآن ادا فرمایا۔ چونکہ اس عمرہ کا احرام ذی قعدہ میں باندھا تھا اس لئے یہ عمرہ بھی ذی قعدہ میں ادا کرنا لکھے ہیں اگرچہ اس کے افعال ذی الحجہ میں ادا فرمائے یہی وجہ ہے کہ بعض روایت میں اس کو ذی الحجہ کا عمرہ بیان کیا ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۳۱۵

دو حج یا دو عمروں کو جمع کرنا اور ایک حرام پر دوسرے احرام کو ملانا

دو یا زیادہ حج اور دو یا زیادہ عمروں کو احرام یا افعال کے اعتبار سے جمع کرنا مطلقاً ممنوع و مکروہ ہے خواہ جمع کرنے والا آفاقی یا تکلی سے ہدایہ میں تصریح کی ہے کہ یہ بدعت ہے اور غایتہ البیان میں اس بارے میں بہت زور دیا ہے اور کہا ہے کہ دو حج یا دو عمروں کے احرام میں جمع کرنا حرام ہے اس لئے کہ یہ بدعت ہے اھ سہ اور یہ اصل کی روایت پر مبنی ہے جس میں ہے کہ دو حج اور دو عمروں کو جمع کرنے کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے جیسا کہ آگے آتا ہے اور زانا خانہ میں ہے کہ حج اور عمرہ کے احرام میں جمع کرنا بدعت ہے اور عبا کی جامع الصغیر میں ہے کہ یہ حرام ہے کیونکہ یہ اکبر الکبار ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح مروی ہے سہ اور محیط میں ہے کہ دو عمروں کے احرام میں جمع کرنا مکروہ ہے اور دو حج کے احرام میں جمع کرنے کے متعلق دو روایتیں ہیں اور ان دونوں میں اظہر یہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے یعنی ظاہر الروایت میں مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ دو عمروں کے احرام میں جمع کرنے کی صورت میں وہ دونوں کے افعال میں جمع کرنے والا ہوگا کیونکہ وہ دونوں کو ایک ہی سال میں ادا کرے گا اور دو حج کے احرام کو جمع کرنے کی صورت میں وہ ایک سال میں دونوں کو ادا کرنے میں جمع کرنے والا نہیں ہوگا پس مکروہ نہیں ہے اھ سہ (اور اس کی تفصیل دو عمروں کو جمع کرنے کے بیان میں آئے گی، مؤلف) اور اسی طرح آفاقی کے حق میں حج کے احرام پر عمرہ کے احرام کا اضافہ کرنا گناہ و مکروہ ہے لیکن آفاقی کے لئے عمرہ کے احرام پر حج کے احرام کا اضافہ کرنا بلا کراہت جائز ہے اور تکلی کے لئے یہ مطلقاً (یعنی دونوں طرح) مکروہ ہے سہ اگر کسی نے دو حج یا دو عمروں کو جمع کیا تو دونوں اس کے ذمہ لازم ہو جائیں گے مگر دونوں کے افعال ایک ساتھ ادا کرنا جائز نہیں بلکہ ایک کو ترک کرنا واجب ہوگا اور حج ترک کرنے کی صورت میں اس حج کی قضا آئندہ سال اور عمرہ ترک کرنے کی صورت میں عمرہ کی قضا ایک عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد واجب ہوگی اور ترک کی وجہ سے دم بھی واجب ہوگا جیسا کہ مفصل آگے آتا ہے سہ۔ جاننا چاہئے کہ ایک احرام پر دوسرے احرام کا اضافہ کرنے (ملانے) کی عقلی طور پر چار صورتیں بنتی ہیں: — (۱) عمرہ کے احرام پر حج کا احرام داخل کرنا — (۲) حج کے احرام پر حج کا احرام داخل کرنا — (۳) عمرہ کے احرام پر عمرہ کا احرام داخل کرنا — (۴) حج کے احرام پر عمرہ کا احرام داخل کرنا سہ (اب ہر ایک کی تفصیل الگ الگ درج کی جاتی ہے، مؤلف)

دو یا زیادہ متحد مناسک کو جمع کرنا

(۱) جاننا چاہئے کہ دو یا زیادہ حج کے احراموں کو جمع کرنے کی تین صورتیں ہیں: اول دو یا زیادہ حج کا جمع کرنا — (۲) حج کا احرام ایک ساتھ باندھنا۔ دوم آگے پیچھے باندھنا بشرطیکہ وقوف کا وقت باقی ہو۔ سوم تاخیر سے یعنی وقوف عرفہ کے بعد باندھنا اور تیسری صورت کی دو صورتیں ہیں یا پہلے حج کا حلق کرانے کے بعد دوسرے احرام

سہ باب شرم سہ بحروش سہ مخدوش و شرح الباب سہ بحروش سہ باب شرم سہ بحروش سہ غایت و ش وارشاد۔

باندھے گا، یا حلق سے پہلے باندھے گا۔ اور پہلے حج کے حلق سے پہلے دوسرے حج کا احرام باندھنے کی بھی دو صورتیں ہیں یعنی یا جبکہ اس کا حج قوت ہو چکا ہو یا قوت نہ ہو امو لہ

(۲) اگر کسی شخص نے دو یا زیادہ مثلاً میں یا نہیں حجوں کا احرام اکٹھا باندھا یا وقوف عرفہ کا وقت ختم ہونے سے پہلے یکے بعد دیگرے یعنی آگے پیچھے باندھا تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک دو یا زیادہ جتنے حجوں کا احرام باندھا ہو گا سب لازم ہو جائیں گے لیکن مثلاً دو حجوں کا اکٹھا احرام باندھنے کی صورت میں کوئی سا ایک احرام غیر معین طور پر متروک ہو جائے گا اور یکے بعد دیگرے باندھنے کی صورت میں ان دونوں حضرات کے نزدیک دوسرا احرام متروک ہو جائے گا اور متروک ہونے کا حکم ثابت ہو جائیگا اور متروک ہونے کے وقت میں ان دونوں حضرات کا اختلاف ہے امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک جب دوسرے حج کا احرام باندھا اس کے بعد بلا مہلت فوراً ہی یعنی لیکن کچھ نہیں کہتے ہی دونوں میں سے ایک کا احرام متروک ہو جائے گا اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ کے نزدیک ایک روایت کے مطابق متروک ہونے کا حکم اس وقت لگایا جائے گا جب دونوں میں سے کسی ایک کو ادا کرنے کے لئے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہو جائے گا، اور بسو ط میں منصوص ہے کہ یہ ظاہر الروایت ہے کیونکہ دو احراموں کے جمع کرنے میں کوئی مخالفت و تضاد نہیں ہے بلکہ دونوں کے ادا کرنے میں تضاد و تخالف ہے، اور امام قدوری نے اپنی شرح مختصر الکفری میں ذکر کیا ہے کہ یہ امام صاحب سے مشہور روایت ہے اور امام صاحب سے دوسری روایت یہ ہے کہ متروک ہونے کا حکم اس وقت لگایا جائے گا جب ان دونوں میں سے کسی ایک کے افعال مثلاً طواف یا وقوف عرفہ شروع کر دے گا، اور امام محمد کے نزدیک دونوں کا اکٹھا احرام باندھنے کی صورت میں بلا تعین کوئی سا ایک احرام لازم ہو گا اور آگے پیچھے باندھے کی صورت میں صرف پہلا احرام لازم ہو گا لہ

(۳) اور اس اختلاف کا ثمرہ متروک ہونے سے قبل کسی جنابت پر حرجاً واجب ہونے میں ظاہر ہو گا پس اگر دوسرا احرام باندھ کر کچھ روز ٹھہرا رہا اور مکہ مکرمہ کی طرف نہیں چلا، یا دوسری روایت کے مطابق مکہ مکرمہ پہنچ کر ابھی کوئی عملی حج شروع نہیں کیا اور اسی اثنا میں اس سے کوئی جنابت سرزد ہوئی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر قارن کی طرح دودم واجب ہوں گے کیونکہ وہ دو احرام میں محرم ہے اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی حرجاً واجب ہوگی کیونکہ امام محمد کے نزدیک دونوں میں سے ایک احرام باطل ہو جاتا ہے اور ایک ہی احرام منعقد ہوتا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک جنابت سے پہلے ایک احرام متروک ہو گیا ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک دوسرے حج کا بالیک کہتے ہی ایک کا احرام متروک ہو جاتا ہے لہ

(۴) اگر مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہونے یا حج کا کوئی عمل شروع کرنے سے قبل کسی شکار کو قتل کیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو چیز قیمت واجب ہوگی اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی قیمت واجب ہوگی لہ

(۵) اگر اس کو مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہونے سے پہلے یا حج کا کوئی عمل کرنے سے قبل حج کرنے سے روک دیا گیا ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر دم رخصت کو دودم واجب ہوگی یعنی وہ وہی رواۃ کر اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک دم رخصت کے سوا ایک ہی دم لہ

محمد دش دفع لہ وبراۃ وجرش ولباب وشرہ وغنیہ ملتقطاً لہ لب دشرد دفع وجر وغنیہ ملتقطاً لہ عایۃ بتصرف دفع وجر۔

واجب ہوگا یعنی وہ ایک ہی ہدی روانہ کر دے۔

(۷) اور اگر دو حج کے احرام کو جمع کرنے والے نے علی اختلاف الروایات مکہ مکرمہ روانہ ہونے سے یا افعال حج شروع کرنے سے قبل حلق کر لیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس پر تین دم واجب ہوں گے یعنی دو دم دوا حراموں کی حالت میں حلق کرنے کی وجہ سے اور ایک دم رفض یعنی احرام ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا کیونکہ وہ ان دونوں میں سے کسی ایک کو ترک کرے گا اور دوسرے کے افعال ادا کرے گا اور جس کے افعال ادا کئے ہیں یعنی جن کا احرام ترک نہیں ہوا اس کی بھی قضا لازم ہوگی اور جس حج کا احرام ترک ہوا ہے اس کی بھی قضا اور ایک عمرہ لازم ہوگا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک (ایک احرام منعقد ہوتے ہی متروک ہو جانے کی وجہ سے) دم رفض کے علاوہ صرف ایک دم جنابت حلق کی وجہ سے واجب ہوگا، اور امام محمدؒ کے نزدیک صرف ایک ہی دم واجب ہوگا دم رفض واجب نہیں ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک دونوں میں سے ایک احرام منعقد ہی نہیں ہوتا اور اگر دو حجوں کا احرام باندھنے کے بعد علی اختلاف الروایات مکہ کی طرف روانہ ہونے کے بعد یا افعال حج شروع کر دینے کے بعد حلق کیا تو اس پر بالانفاق ایک جزا یعنی ایک دم واجب ہوگا سہ (اور امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دم رفض بھی واجب ہوگا مؤلف)

(۷) اور جب ان دونوں احراموں میں سے کوئی ایک احرام ترک کر دیا تو اس پر دم رفض واجب ہوگا اور جس حج کا احرام ترک ہوا ہے آئندہ سال اس حج کی قضا اور ایک عمرہ کرنا واجب ہے کیونکہ وہ اس شخص کے حکم میں ہے جس کا حج فوت ہو گیا ہو سہ اور اس کے لئے افعال عمرہ ادا کر کے احرام سے باہر ہونا ناممکن ہے اس لئے کہ اس کا ایک حج کا احرام باقی ہے پس وہ اس عمرہ کو اس سال کا حج ادا کرنے کے بعد آئندہ سال متروک حج ادا کرنے کے ساتھ یا اس سے قبل قضا کرے گا سہ

(۸) اور اگر دوسرا حج ترک کرنے کے بعد یا اس سے پہلے اس کا حج فوت ہو گیا تو اس پر دو حج اور دو عمرے واجب ہوں گے لیکن چونکہ وہ عمرہ کے افعال ادا کر کے فوت شدہ حج کے احرام سے حلال ہوگا اس لئے اس کے ذمہ دو حج اور متروک حج کی وجہ سے ایک عمرہ قضا کرنا باقی رہ جائے گا اور اس پر دم رفض بھی واجب ہوگا لیکن اگر احصاء کی وجہ سے اس نے اس سال حج نہ کیا تو اس پر دو حج اور دو عمرے قضا کرنا واجب ہوگا سہ یعنی اگر کسی شخص نے دو حج کا احرام باندھا اور اس سال حج ادا نہ کیا تو اس پر دو حج کی قضا واجب ہوگی کیونکہ اس سال اس کے دو حج فوت ہوئے ہیں (پس وہ آئندہ سال فوت شدہ کی بجائے ایک حج قضا کرے اور اس کے بعد آنے والے سال میں دوسرا یعنی متروک حج قضا کرے، مؤلف) اور عمرہ کے واجب ہونے میں تفصیل ہے وہ یہ کہ اگر اس کا اس سال حج نہ کرنا حج فوت ہو جانے کی وجہ سے ہے تو اس پر اس حج کی وجہ سے جس کو ترک کیا ہے حج کے ساتھ ایک عمرہ بھی قضا کرنا واجب ہے اور اس پر فوت شدہ حج کی وجہ سے کوئی عمرہ واجب نہیں ہے کیونکہ وہ فوت شدہ حج کے احرام سے عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہوا ہے پس اس کے ذمہ دو حج اور ایک عمرہ باقی رہا پھر اگر ایک حج ترک کرنے کے بعد اس کا حج فوت ہوا ہے تو اس پر دم رفض بھی لازم ہوگا اور اگر دوسرا حج ترک کرنے سے پہلے اس کا حج فوت ہوا ہے تب بھی ظاہر

سہ فتح و بحر وغنیہ وغیر ما تصرف سہ فتح و باب شہرہ وغنیہ مطلقاً و زیارۃ سہ باب و شہرہ وغنیہ سہ و شہرہ وغنیہ

یہ ہے کہ یہی حکم ہے سہ (کماں پر دم فرض بھی لازم ہوگا، مؤلف) اور اگر اس کا حج نہ کرنا احصار کی وجہ سے ہے تو اس پر دو حج اور دو عمرے قضا کرنا واجب ہے کیونکہ وہ دو احراموں سے بلا فعل یعنی عمرہ ادا کئے بغیر حلال ہوا ہے سہ

(۹) اور اگر کسی نے وقوف عرفہ کے وقت عرفات میں وقوف کرتے ہوئے دن یا رات میں دوسرے حج کا احرام باندھا تو امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک دوسرا حج بھی لازم ہو جائے گا امام محمدؒ کا اس میں اختلاف ہے یعنی امام محمدؒ کے نزدیک دوسرا حج لازم نہیں ہوگا بلکہ اس کا احرام باطل ہو جائے گا اور امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بالاتفاق دونوں میں سے کسی ایک کا احرام بلا فصل ترک ہو جائے گا اس لئے کہ اگر ایک ترک نہ ہو اور وہ اس کے لئے بھی وقوف عرفہ کرے تو وہ ایک سال میں دو حج کرنے والا ہو جائے گا اور یہ امر غیر مشروع ہے لیکن امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دوسرا احرام وقوف عرفہ کی وجہ سے ترک ہوگا اور اس پر ان دونوں حضرات کے نزدیک دم فرض اور متروکہ حج کی بجائے ایک عمرہ ادا کرنا اور اس متروکہ حج کو آئندہ کسی سال قضا کرنا واجب ہوگا کیونکہ وہ حج فوت ہو جانے کے حکم میں ہے اور جس حج کا احرام باقی ہے اس کے افعال بدستور ادا کر کے حلال ہو جائے اور وقوف عرفہ کے بعد مزدلفہ کی رات میں دوسرے حج کا احرام باندھنے کا بھی یہی حکم ہے اور وقوف عرفہ سے پہلے مزدلفہ کی رات میں یہ حکم نہیں ہے جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے واللہ اعلم، اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وقوف عرفہ سے دوسرے حج کا احرام ترک ہو جانے کا حکم اس وقت ہے جبکہ دوسرے حج کا احرام عرفہ کے دن میں (وقوف کے وقت) باندھا ہو یا دن میں وقوف عرفہ نہ کیا ہو اور یوم نحر کی رات کو دوسرے حج کا احرام باندھا ہو لیکن اگر دن میں وقوف عرفہ کرنے کے بعد یوم نحر (یعنی مزدلفہ) کی رات کو دوسرے حج کا احرام باندھا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وقوف مزدلفہ سے دوسرے احرام کا ترک لازم آنا چاہئے وقوف عرفہ سے نہیں پس اگر دن میں وقوف عرفہ کرنے کے بعد یوم نحر کی رات کو مزدلفہ میں دوسرے حج کا احرام باندھا تو دوسرے حج کا احرام مزدلفہ میں وقوف کرنے یا وقوف مزدلفہ کی ادائیگی کے لئے روانہ ہونے کے ساتھ ترک ہو جائے گا جیسا کہ ظاہر الروایت پر قیاس کرنے سے ظاہر ہوتا ہے اس صورت میں وقوف عرفہ سے دوسرا احرام ترک نہیں ہوگا کیونکہ وقوف عرفہ پہلے ادا ہو چکا ہے اور سبب ترک متاخر ہو جائے گا اور اس کا دوسرا احرام ترک ہونا چاہئے اس لئے کہ اگر وہ ترک نہ ہو اور وہ شخص دوسرے حج کی ادائیگی کے لئے مزدلفہ سے عرفات کی طرف واپس لوٹے اور وقوف عرفات کرے تو وہ ایک سال میں دو حج کرنے والا ہو جائیگا اور یہ امر غیر مشروع ہے سہ

(۱۰) مندرجہ بالا سطور میں احرام کے اعتبار سے جمع بین الحجین کا بیان ہوا اب افعال کے اعتبار سے جمع کرنے کا بیان ہوتا ہے اور اس کو جمع بین احرامی حجین علی التراخی کہتے ہیں اور اس کی صورت یہ ہے کہ وقوف عرفات کا وقت گزرنے کے بعد دوسرے حج کا احرام باندھے (مؤلف) پس اگر کسی شخص نے دوسرے حج کا احرام ناخیر سے باندھا اس طرح ہر کہ وقوف عرفات کا وقت گزرنے کے بعد یعنی یوم النحر (دسویں ذی الحجہ) کی فجر طلوع ہونے پر دوسرے حج کا احرام باندھا تو ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک

سہ باب وشرع بتصرف وریادة عن بحر سہ شرح اللباب وغیرہ مطلقاً سہ باب وشرع دفع وجر وغیرہ مطلقاً۔

بالاتفاق دوسرا حج لازم ہو جائے گا اور اس پر کسی کا ترک کرنا لازم نہیں ہوگا کیونکہ وقوف کا وقت گزر چکا ہے اس لئے اب وہ دونوں حج کے احرام میں باقی رہنے سے ایک سال میں دو حج ادا کرنے والا نہیں ہوگا اب وہ صرف دو احراموں کو جمع کرنے والا رہ جائے گا جبکہ اس نے دوسرے حج کا احرام پہلے حج کا حلق کرانے سے قبل باندھا ہو یا دو حجوں کے افعال میں جمع کرنے والا رہ جائے گا جبکہ اس نے پہلے حج کا حلق کرانے کے بعد دوسرے حج کا احرام باندھا ہو اور اس کو چاہئے کہ پہلے حج کے افعال پورے کرے اور دوسرے حج کے احرام میں آئندہ سال تک باقی رہے پھر اس وقت دوسرا حج ادا کرے سہ ماہ میں اگر کسی شخص نے حج کا احرام باندھا اور حج یعنی وقوف عرفہ کیا پھر قربانی کے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کو دوسرے حج کا احرام باندھا تو اس پر دوسرا حج مطلقاً لازم ہو جائے گا کیونکہ اس کا ادا کرنا ممکن ہے اس لئے کہ دوسرے حج کا احرام اس وقت ترک کیا جاتا ہے جبکہ اس کا ادا کرنا ممکن نہ ہو اور یہاں امکان موجود ہے کیونکہ دوسرے حج کا احرام دوسرے سال کے حج کی طرف منتقل ہو جائے گا پس اگر دوسرے حج کا احرام پہلے حج کا حلق کرانے کے بعد باندھا ہو تو دوسرا حج آئندہ سال میں ادا کرنا لازم ہو جائے گا پس وہ پہلے حج کے افعال ادا کرے اور دوسرے حج کے احرام میں آئندہ سال تک باقی رہے تاکہ اس وقت اس کو ادا کرے اور اس پر کوئی دم واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ اس نے دوسرے حج کا احرام پہلے حج کے احرام سے حلال ہونے کے بعد باندھا ہے پس وہ دو حجوں کے احرام میں جمع کرنے والا نہیں ہوگا کیونکہ حلق کے بعد رمی باقی رہ جاتی ہے اور اس کی وجہ سے دوسرے احرام میں جنابت کا مرتکب نہیں ہوگا، عام کتب فقہ متون وغیرہ مثلاً ہدایہ اور اس کی شروح و کافی میں اس حکم کو طواف کے بعد کی قید کے بغیر مطلق طور پر بیان کیا ہے لیکن کرمانی نے یہ قید لگائی ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ حلق اور طواف زیارت کر چکے کے بعد دوسرے حج کا احرام باندھا ہو پس اگر حلق کے بعد اور طواف زیارت سے پہلے دوسرے حج کا احرام باندھا تو جمع بین احرامین کی وجہ سے دم جمع واجب ہوگا اس لئے کہ حرمت نسائے حق میں پہلا احرام ابھی باقی ہے اور نہر الفائق میں بھی اسی کی طرف اشارہ ہے اور شرح اللباب میں کہا ہے کہ فقہاء اس کو مطلق بیان کرنا کرمانی کی تفسیر کے منافی نہیں ہے اھ پس مطلق کو مفید پر محمول کیا جائے گا، اور اگر دوسرے حج کا احرام پہلے حج کا حلق کرانے سے پہلے باندھا تب بھی دوسرا حج اس پر لازم ہو جائے گا اور اس پر باتفاق ائمہ ثلاثہ دم جمع واجب ہوگا اور یہ دم جبر ہے اور وہ پہلے حج کے بقیہ افعال ادا کرے اور اس پر ایک اور دم بھی واجب ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر اس نے پہلے حج کا حلق دوسرے حج کا احرام باندھنے کے بعد ایام تحریں یا ایام نحر کے بعد آئندہ سال دوسرے حج کے احرام سے فارغ ہونے سے قبل کرایا ہے تو دوسرے احرام پر جنابت واقع ہونے کی وجہ سے یہ دوسرا دم بالاتفاق واجب ہوگا اور اگر وہ پہلے حج کا حلق نہ کرے حتیٰ کہ آئندہ سال دوسرا حج کرے تو اس صورت میں ہمارے ائمہ کا اختلاف ہے یعنی امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک حلق میں تاخیر کرنے کی وجہ سے اس پر دوسرا دم واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک دوسرا دم واجب نہیں ہوگا پس امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مطلقاً ہر حال میں دوسرا دم واجب ہوگا خواہ اس نے دوسرے حج کا احرام باندھنے کے بعد حلق کرایا ہو یا حلق کو آئندہ سال دوسرا حج ادا کرنے تک مؤخر کیا ہو اس لئے کہ اگر اس نے پہلے حج کا حلق کرایا تو وہ دوسرے حج کے احرام پر جنابت کا مرتکب ہوا اگرچہ وہ حلق پہلے احرام کے لئے نہ کیا ہے کیونکہ پہلے حج کا احرام

سہ غنیہ دفع منقطاً و تصرفاً۔

اس حلق سے ختم ہو جائے اس لئے اس کا حلق کرنا پہلے حج کے احرام پر حیثیت نہیں ہے (البتہ دوسرے احرام پر حیثیت ہے اسی لئے ایک دم حیثیت واجب ہوگا، مؤلف) اور اگر اس نے حلق نہیں کر لیا بلکہ آئندہ سال تک احرام کی حالت میں رہا اور دوسرا حج ادا کر کے حلق کر لیا احرام سے حلال ہوا تو چونکہ اس نے پہلے حج کے حلق کو اپنے وقت سے مؤخر کیا ہے اس لئے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس پر تاخیر حلق کی وجہ سے دم واجب ہوگا۔ صاحبین کا اس میں اختلاف ہے کیونکہ امام صاحبؒ کے نزدیک حلق کو ایامِ محرم سے مؤخر کرنا ترک واجب ہے جس کا تذکرہ ہم ادا کرنے سے ہوتا ہے اور صاحبین کے نزدیک جب بھی حلق کر لے گا وہیں کا واجب ادا ہو جائے گا اسی لئے ان کے نزدیک تاخیر سے کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر پہلے حج کا حلق ایامِ محرم کے بعد آئندہ سال دوسرے حج سے فارغ ہونے سے پہلے کسی وقت کر لیا تو اس پر دو دم تو بالاتفاق واجب ہوں گے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس پر تاخیر حلق کی وجہ سے تیسرا دم بھی واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک تیسرا دم واجب نہیں ہوگا۔

(۱۱) اگر کسی کا حج فوت ہو گیا اور اس نے عمرہ کے افعال ادا کر کے فوت شدہ حج کے احرام سے حلال ہونے سے پہلے دوسرے حج کا احرام باندھا تو اس کو دوسرے احرام کا ترک کرنا لازم ہے اس لئے کہ وہ احرام کے اعتبار سے حاجی ہے کیونکہ اس کا حج کا احرام ابھی باقی ہے اور ادا کے اعتبار سے معتمر ہے کیونکہ وہ عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہوگا اگرچہ اس کا احرام عمرہ کے احرام میں تبدیل نہیں ہوگا پس جب اس نے دوسرے حج کا احرام باندھ لیا تو وہ دو حجوں کے احرام کو جمع کرنے والا ہوا اور یہ بدعت ہے پس اس کو چاہئے کہ دوسرے حج کا احرام ترک کر دے اور فوت شدہ حج کے احرام سے عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہو جائے، اس پر ترک احرام کر کے قبل از وقت اس سے حلال ہو جانے کی وجہ سے دم فرض واجب ہوگا اور اس پر ایک عمرہ اور دو حج قضا کرنا واجب ہوگا لیکن اگر وہ افعال عمرہ ادا کر کے فوت شدہ حج کے احرام سے باہر نہیں ہوا تو اس پر دو عمرے اور دو حج واجب ہوں گے۔

دو یا زیادہ عمروں کو جمع کرنا (۱) جانتا چاہئے کہ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ دو عمروں کے احرام کو جمع کرنے کے سبب دم واجب ہوتا ہے اور دو حج کے احرام کو جمع کرنے کے سبب سے دم واجب ہونے میں اختلاف ہے فقہانے کہا ہے کہ اس بارے میں دو روایتیں ہیں ان دونوں میں وجوب کی روایت اصح ہے، تمرناشی وغیرہ نے اس کی تصریح کی ہے بعض نے کہا ہے کہ اس بارے میں ایک ہی روایت ہے اور وہ وجوب کی روایت ہے، ابن الہمام رحمہ اللہ نے کہا کہ یہی وجہ ہے کہ چنانچہ انھوں نے کہا ہے کہ امام محمدؒ نے جامع الصغیر میں دو حج کو جمع کرنے کی صورت میں دم واجب ہونے کا ذکر نہیں کیا اور دو عمروں کو جمع کرنے کی صورت میں دم واجب ہونے کا ذکر کیا ہے اور بسوطة کے مناسک کے بیان میں دو حج کو جمع کرنے کی صورت میں بھی دم واجب ہونا بیان کیا ہے بعض مشائخ نے اس بنا پر اس بارے میں دو روایتیں ہونا قرار دیا ہے اور بعض نے کہا کہ ان دونوں کتابوں کی روایت میں کوئی فرق نہیں ہے اور جامع الصغیر میں وجوب دم کا ذکر نہ کرنا وجوب کا سبب موجود ہونے کے بعد اس کی نفی نہیں کرنا اس لئے کہ جمع بین عمرتین میں دم کا واجب ہونا اس کی عدم مشروعیت کی وجہ سے ہے اور یہ عدم مشروعیت جمع بین حجین میں بھی موجود ہے، ان دونوں قسم کے جمع میں فرق بیسان

سہ بحر فوج و دروش وغنیہ و لباب و شرح ملتقطاً و تصرفاً سہ باب و شرحہ و دروش وغنیہ و فتح ملتقطاً سہ شرح اللباب۔

کرتے ہوئے جو بعض نے کہا ہے کہ دو حج کے جمع کرنے کی صورت میں افعال کے اعتبار سے جمع کرنے والا نہیں ہوتا اس لئے کہ دوسرے حج کے افعال دوسرے سال میں ادا کئے جاتے ہیں بخلاف عمرہ کے کہ دوسرا عمرہ بھی اسی سال ادا کرے گا پس وہ دو عمروں میں فعلاً بھی جمع کرنے والا ہوگا، یہ بات صحیح نہیں ہے اس لئے کہ اسی سال دوسرا عمرہ ادا کرنے پر قادر ہونے سے دونوں عمروں کا فعلاً جمع ہونا لازم نہیں آتا لہذا یہ دونوں قسم کے جمع برابر ہیں پس اوجہ یہ ہے کہ اس بارے میں روایت وجوب کے سوا اور کوئی روایت نہیں ہے سہ اور معراج میں کافی سے مذکور ہے کہ بعض فقہانے کہا ہے ان دونوں روایتوں میں یعنی جامع الصغیر کی روایت اور اصل کی روایت میں کوئی اختلاف نہیں ہے کیونکہ جامع الصغیر کی روایت میں جمع بین الحجین کی صورت میں دم جمع واجب ہونے سے سکوت ہے اور اس میں اس کی نفی نہیں کی ہے اور بعض نے کہا کہ اس میں دو روایتیں ہیں اہ علامہ شامی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ کتاب الاصل یعنی مبسوط بھی کتب ظاہر الروایت میں سے ہے اسی لئے فقہانے اختلاف روایت کے ثبوت کی بنا پر روایت وجوب کی تصحیح کی ہے ورنہ در حقیقت دو روایتیں نہیں بلکہ ایک ہی وجوب کی روایت ہے پس جبکہ کتاب الاصل اور جامع الصغیر دونوں امام محمدؒ کی کتابیں ہیں تو ظاہر یہ ہے کہ جو چیز ان میں سے کسی ایک میں مطلق مذکور ہے اور دوسری میں مفید مذکور ہے تو مطلق کو مفید پر حمل کیا جائے گا اسی لئے فتح القدیر میں کہا ہے کہ اوجہ یہ ہے کہ اس بارے میں سوائے روایت وجوب کے اور کوئی روایت نہیں ہے سہ

(۲) دو عمروں کو جمع کرنے کا حکم ایک ساتھ یا آگے پیچھے بلا فصل عمل احرام باندھنے، اختلاف لزوم، تاخیر کے ساتھ یعنی افعال کے فصل کے ساتھ احرام باندھنے، لزوم، ترک اور لازم ہونے کے بعد وقت ترک وغیرہ امور جن کا ذکر جمع بین الحجین میں گذر چکا ہے ان میں سے جو امور جمع بین العمرین میں پائے جاسکتے ہوں ان سب میں دو عمروں کے احرام کو جمع کرنے کے احکام دو حج کے احرام کو جمع کرنے کی طرح ہیں۔

(۳) پس اگر دو عمروں کا احرام اکٹھا باندھا یا آگے پیچھے اس طرح باندھا کہ پہلے ایک عمرہ کا احرام باندھا پھر اس عمرہ کی سعی سے فارغ ہونے سے پہلے دوسرے عمرے کا احرام باندھا یعنی خواہ پہلے عمرہ کے طواف کا ایک چکر کرے یا پورا طواف کر کے باندھا یا طواف بالکل نہیں کیا اور اس سے پہلے ہی دوسرے عمرہ کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دوسرا عمرہ بھی لازم ہو جائے گا اور امام محمدؒ کا اس میں اختلاف ہے (یعنی امام محمدؒ کے نزدیک دوسرا عمرہ لازم نہیں ہوگا، مؤلف) لیکن دونوں کا اکٹھا احرام باندھنے کی صورت میں ان دونوں میں سے کوئی ایک غیر معین طور پر نیت رفض کے بغیر ترک ہو جائے گا اور آگے پیچھے احرام باندھنے کی صورت میں دوسرے عمرہ کا احرام ترک ہوگا پس امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جب وہ ان دونوں کا احرام باندھنے سے فارغ ہوگا فوراً اسی وقت ایک احرام ترک ہو جائے گا اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جب وہ دونوں میں سے کسی ایک احرام کے افعال ادا کرنے کے لئے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوگا اس وقت دوسرا احرام ترک ہو جائے گا اور ایک روایت کے مطابق جب وہ ایک عمرہ کے افعال منور کرے گا اس وقت دوسرے کا احرام ترک ہو جائے گا اور امام محمدؒ کے نزدیک اکٹھا احرام باندھنے کی صورت میں صرف

کوئی سا ایک ہی عمرہ لازم ہوگا اور اگر گئے پیچھے احرام باندھنے کی صورت میں صرف پہلا عمرہ لازم ہوگا اور اس شخص پر (شخصین کے نزدیک) دم رفض اور منترکہ عمرہ کی قضا واجب ہوگی خواہ اسی سال میں قضا کر لے کیونکہ بخلاف حج کے ایک سال میں عمرہ کا تکرار جائز ہے اور تاخیر سے دوسرے عمرہ کا احرام باندھنے یعنی پہلے عمرہ کی سعی سے فارغ ہو کر حلق سے پہلے دوسرے عمرہ کا احرام باندھنے سے ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک بالاتفاق دوسرا عمرہ لازم ہو جائے گا اور وہ دونوں میں سے کسی کو بھی ترک نہ کرے اور اس پر دم جمع واجب ہوگا اور اگر اس نے دوسرے عمرے سے فارغ ہونے سے قبل پہلے عمرہ سے حلال ہونے کے لئے سہمہ نثار دیا تو اب اس پر دوسرے احرام پر جانتا کہ امر تکب ہونے کی وجہ سے بالاتفاق دوسرا دم واجب ہوگا اور عمرہ کے بارے میں تاخیر حلق کی وجہ سے کوئی دم واجب نہیں ہوتا کیونکہ عمرہ میں حلق کرانے کا کوئی معین زمانہ نہیں ہوتا جیسا کہ عمرہ میں بیان ہو چکا ہے اور اگر دوسرے عمرہ سے فارغ ہو کر پہلے عمرہ کے لئے سہمہ نثار دیا تو اب اس پر دوسرا دم واجب نہیں ہوگا (یعنی صرف دم جمع واجب ہوگا اور اس حلق سے وہ دونوں عمروں کے احرام صحابہ پر واجب ہوگا مؤلف) (۴) اور اگر پہلا عمرہ فاسد کر دیا اس طرح پر کہ طواف کرنے سے پہلے حلق کر لیا پھر دوسرے عمرہ کا احرام باندھا تو دوسرے عمرہ کو ترک کر دے اور پہلے عمرہ کے افعال ادا کر کے اس کو پورا کرے اس لئے کہ فاسد عمرہ پورا کرنا واجب ہونے میں صحیح کی طرح معتبر ہے جس طرح پہلا عمرہ صحیح ہونے کی صورت میں اس کے افعال پورے کرنا اور دوسرے کو ترک کرنا واجب ہوتا ہے اسی طرح فاسد عمرہ کے افعال کو پورا کرنا بھی واجب ہے۔ (۵) اور اگر پہلے عمرہ کو ترک کرنے کی نیت کی اور یہ نیت کی کہ اس کے افعال دوسرے عمرہ کے لئے ہوں گے تو اس کی یہ نیت بے فائدہ ہے کیونکہ اس کا ترک کرنا صرف پہلے عمرہ کے لئے ہی معتبر ہوگا اور اسی طرح دو حجوں کے جمع کرنے کی صورت میں بھی یہی حکم ہے۔

(۶) اور اگر کسی نے احرام باندھا اور کسی معین شے کی نیت نہیں کی (یعنی حج یا عمرہ کو متعین نہیں کیا) پھر طواف شریع کیا یعنی طواف کے نین یا اس سے کم چکر کئے پھر دوسرا احرام عمرہ کا باندھا تو وہ اس کو ترک کرے اس لئے کہ طواف شریع کرنے ہی اس کا پہلا احرام عمرہ کے لئے متعین ہو گیا پس جب اس نے دوسرے عمرہ کا احرام باندھا تو وہ دوسرے کو جمع کرنے والا ہو گیا لہذا اس پر دوسرا عمرہ ترک کرنا واجب ہو گیا جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

دو مختلف نسک یعنی حج اور عمرہ کے احرام کو ملانا

دو مختلف نسک یعنی حج اور عمرہ کے احرام کو ملانے کی دو قسمیں ہیں: اول عمرہ کے احرام پر حج کا احرام ملانا اور وہ یہ ہے کہ پہلے عمرہ کا احرام باندھے پھر عمرہ کا طواف کرنے سے قبل یا طواف کے بعد عمرہ کے احرام سے حلال ہوئے قبل حج کا احرام باندھے۔ دوم حج کے احرام پر عمرہ کا احرام ملانا اور وہ یہ ہے کہ پہلے حج کا احرام باندھے پھر طواف قدم سے قبل یا اس کے بعد حج کی سعی کرنے سے قبل (یا سعی کے بعد احرام حج سے حلال ہونے سے قبل مؤلف) عمرہ کا احرام باندھے پہلی قسم یعنی عمرہ کے احرام پر حج کا احرام ملانا آفاقی کے لئے

بلکہ اگر است جائز بلکہ مستحب ہے اور اہل مکہ کے لئے مکروہ ہے اور دوسری قسم آفاقی اور مکی دونوں کے لئے مکروہ ہے لیکن مکی کے حق میں آفاقی کی بہ نسبت زیادہ شدید کراہت اور بہت بڑی بُرائی ہے لہٰذا (ان دونوں قسموں کی تفصیل آگے الگ الگ درج کی جاتی ہے، مؤلف)

عمرہ کے احرام پر حج کا احرام ملانا پہلی قسم یعنی عمرہ کے احرام پر حج کا احرام ملانے کی جزئیات مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) جب کسی آفاقی نے عمرہ کے احرام پر حج کا احرام داخل کیا اگر اس نے عمرہ کے طواف کے اکثر پھیرے (چار چکر) کرنے سے پہلے یعنی نین یا کم چکر کر کے یا عمرہ کا طواف شروع کرنے سے قبل حج کا احرام باندھا تو وہ قارن منون ہوگا یعنی وہ بلا کسی بُرائی کے قارن ہوگا اور اس پر دم شکر (دم قران) واجب ہوگا۔ اور اگر اس نے عمرہ کے طواف کے اکثر پھیرے حج کے ہمینوں میں کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا اور اسی سال اپنے وطن واپس ہوئے بغیر حج کیا تو وہ تمتع ہوگا جیسا کہ تمتع کے بیان میں بھی گذر چکا ہے (اور اس پر بھی دم شکر یعنی دم تمتع واجب ہوگا، مؤلف) اور اگر اس نے اس سال حج نہیں کیا یا حج تو کیا لیکن (عمرہ کے احرام سے حلال ہو کر) وطن چلا گیا پھر وہاں سے واپس آ کر حج کیا تو اس کا حج اور عمرہ دونوں مفرد ہوں گے لہٰذا (اور اس پر دم واجب نہیں ہوگا، مؤلف)

(۲) اہل مکہ اور حواہل مکہ کے حکم میں ہے یعنی اہل میقات و مکہ مکرمہ کے درمیانی علاقے میں رہنے والے اور وہ آفاقی جو مکہ مکرمہ میں آ کر اہل مکہ کے حکم میں ہو گیا ہے ان سب کو قران کرنا یعنی عمرہ و حج کا احرام ایک ساتھ باندھنا یا حج کے احرام پر عمرہ کا احرام داخل کرنا یا عمرہ کے احرام پر حج کا احرام داخل کرنا منع ہے پس اگر ان میں سے کسی نے ایسا کیا تو وہ ممنوع فعل کا مرتکب ہوگا اور اس پر اس سے باہر ہونا یعنی اس کو ترک کرنا واجب ہوگا پس اگر کسی مکی شخص نے عمرہ کے احرام پر حج کا احرام داخل کیا اس طرح پر کہ پہلے حج کے ہمینوں میں یا ان سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا پھر اس پر حج کا احرام داخل کیا تو اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں پس اگر اس نے عمرہ کے احرام کے ساتھ ہی حج کا احرام بھی باندھ لیا تو وہ بالاتفاق عمرہ کو ترک کر دے یعنی معصیت سے بچنے کے لئے اس پر ان دونوں میں سے کسی ایک کا احرام ترک کر دینا ضروری (واجب) ہے اور عمرہ کا ترک کرنا اولیٰ ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ وہ فی الحال عمرہ کے افعال بالکل ترک کر دے کوئی فعل بھی ادا نہ کرے (حتیٰ کہ حج سے پہلے کوئی نفعی طواف بھی نہ کرے اگرچہ عمرہ کا طواف شروع کرنے سے پہلے طواف قدم کی نیت سے ہو کہ وہ بھی عمرہ کا طواف بن جائے گا) پس جب وہ وقوف کے وقت میں وقوف عرفہ کرے گا اس کے عمرہ کا احرام بلا نیت خود بخود ترک ہو جائے گا، وہ اپنے حج کے افعال ادا کرے، اس پر عمرہ ترک کرنے کی وجہ سے دم رخص اور اس عمرہ کی قضا واجب ہوگی اور اگر کسی کو ترک نہ کیا بلکہ حج و عمرہ دونوں کے افعال ادا کر لئے تو یس کے لئے کافی ہے اور وہ بُرائی کا مرتکب (گنہگار) ہوگا اور اس پر جمع بین النسکین کی وجہ سے ایک دم (دم جمع) واجب ہوگا اور اگر مکی نے پورا طواف یا اکثر حصہ طواف یعنی چار یا زیادہ چکر کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا تو وہ عمرہ ترک نہ کرے بلکہ بالاتفاق حج کو ترک کر دے کیونکہ اکثر کے لئے کل کا حکم ہوتا ہے پس اب عمرہ کا ترک کرنا دشوار ہے جیسا کہ عمرہ سے فارغ ہونے کی صورت میں ہے اور اس پر ایک دم واجب ہوگا کیونکہ اس نے مکی ہوتے ہوئے عمرہ کے

لہٰذا باب وشرم لہٰذا باب وشرم دفع و بحر مطلقاً۔

احرام سے حلال ہونے سے پہلے حج کا احرام باندھا ہے اور اہل مکہ کے لئے عمرہ اور حج کو جمع کرنا منع ہے اور اس لئے بھی دم واجب ہوگا کہ جس شخص کو حج کا ترک کرنا لازم ہوا اور اس نے اس کو ترک کر دیا تو اس پر دم رخص واجب ہوتا ہے اور اس پر چھوڑے ہوئے حج کی قضا اور حج چھوڑنے کے سبب سے ایک عمرہ کرنا واجب ہوگا اور مسوط میں ہے کہ وہ ان دونوں میں سے کسی کو بھی ترک نہ کرے اس لئے کہ اکثر کے لئے کُل کا حکم ہوتا ہے پس وہ ایسا ہے گویا کہ اس نے عمرہ سے حلال ہونے کے بعد احرام باندھا ہے اور اس پر دم جمع واجب ہوگا پس وہ اس میں سے نکھائے، اسے بیابی نے اس کو ظاہر الروایت قرار دیا ہے لیکن صاحب ہدایہ نے اس کو اختیار کیا اور درست کہا ہے کہ وہ حج کو ترک کر دے کیونکہ اب عمرہ کا ترک کرنا دشوار و متعذر ہے۔ اور اگر کسی نے عمرہ کے طواف کا اقل حصہ یعنی ایک یا دو یا تین چکر ادا کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا تو اس میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حج کا ترک کرنا اولیٰ ہے اس طرح پر کہ مثلاً جب عمرہ کے افعال ادا کر کے حلق کرائے تو اس وقت حج ترک کرنے کی بھی نیت کر لے اگرچہ وہ اس حلق سے عمرہ سے بھی از خود حلال ہو جائے گا اور ترک حج کے لئے صرف زبان سے ترک کا لفظ کہہ لیتا یا دل میں نیت کر لینا کافی نہیں ہر بلکہ بطریقہ مذکورہ ترک کرے (احرام ترک کرنے کی تفصیل آگے آتی ہے، مؤلف) اور اس پر ترک حج کی وجہ سے دم رخص واجب ہوگا اور اس پر اس حج کو قضا کرنا اور ایک عمرہ کرنا واجب ہوگا حج کی قضا اس لئے ہے کہ شروع کرنے کی وجہ سے وہ اس پر واجب ہو گیا ہے اور عمرہ کی قضا اس لئے ہے کہ وہ فائت الحج کے حکم میں ہے اور فائت الحج عمرہ کے افعال ادا کر کے حج کے احرام سے باہر ہوتا ہے اور یہاں اس صورت میں اس کو عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہونا دشوار ہے کیونکہ اس طرح اس کو دو عمروں میں افعال کے اعتبار سے جمع کرنا لازم آئے گا اور یہ ممنوع ہے پس اگر وہ اس سال حج نہ کرے تو اس پر ان دونوں کی قضا واجب ہوگی لیکن اگر احرام والے عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد ابھی وقوف عمرہ کا وقت باقی تھا اور اس نے چھوڑے ہوئے حج کا احرام باندھ کر اسی سال وہ حج قضا کر لیا تو جو عمرہ حج چھوڑنے کی وجہ سے واجب ہونا ہے وہ اس سے ساقط ہو جائے گا یعنی اب اس کا کرنا اس پر واجب نہیں ہوگا کیونکہ اب وہ فائت الحج کے حکم میں نہیں ہے بلکہ محصر کے حکم میں ہے پس اگر محصر احرام حج سے حلال ہو جائے اور پھر اسی سال حج کر لے تو اب اس پر عمرہ کرنا واجب نہیں ہوتا لیکن اسی سال متروکہ حج کر لینے کی صورت میں اس پر دم جبر بھی واجب ہوگا اس لئے کہ اس کا یہ حج تمتع ہو جائیگا اور وہ کسی حج کو ترک کرنے کے لئے منع ہے اور اس کو رخص کا حکم ہے پس اس پر دم واجب ہوں گے ایک حج کے چھوڑنے کا اور دوسرا چھوڑنے کے بعد پھر حج کرنے کا بخلاف دوسرے سال حج کرنے کے (کہ اس صورت میں حج کے مہینوں سے پہلے لازم شدہ عمرہ جو حج ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہوا تھا اس کا حکم ہے اس کے بعد حج قضا کرے اور اگر اسی سال میں رخص حج کا عمرہ کر لے تو بھی ہو سکتا ہے لیکن حج کرنے کے بعد جب ایام تشریق بھی گزر جائیں تب کرے اور آئندہ سال فقط حج کرے) اور امام ابو یوسف و محمد رحمہما اللہ کے نزدیک صورت مذکورہ میں عمرہ کو ترک کرنا پسندیدہ و اولیٰ ہے پس اگر اس نے عمرہ کو ترک کر دیا تو ترک عمرہ کی وجہ سے اس پر دم رخص اور صرف عمرہ کی قضا واجب ہوگی اگرچہ وہ اس عمرہ کو اسی سال قضا کر لے کیونکہ بخلاف حج کے عمرہ کا ایک سال میں مکرر ادا کرنا جائز ہے اور اگر حج یا عمرہ کو ترک نہ کیا بلکہ دونوں کو ادا کیا تو کراہت کی برائی کے ساتھ دونوں صحیح و

جائز ہو جائیں گے (اور وہ شخص گنہگار ہوگا) اور اس پر دم جمع واجب ہوگا اور یہ دم کفارہ ہوگا اس کو اس میں سے کھانا جائز نہیں ہے۔ سہ
اور وہ استغفار بھی کرے سہ اہل مکہ کو حج و عمرہ کا حج کرنا ہر طرح منع ہے اگر حج کے مہینوں سے پہلے جمع کرے بلکہ حج کے مہینوں
کے علاوہ دنوں میں دونوں کو جمع کرنے میں زیادہ شدید کراہت ہے کیونکہ اس کا حج کا احرام اس کے وقت کے بغیر واقع ہوگا، پس اگر
مکی نے حج کے مہینوں سے پہلے (مثلاً رمضان المبارک میں) عمرہ کا احرام باندھا اور (اداکیا یا) عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ ادا کیا اس کے بعد حج
کے مہینوں سے پہلے ہی (مثلاً رمضان میں ہی) عمرہ کا حلق کرانے سے پہلے حج کا احرام باندھا تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ اس نے
عمرہ سے فراغت پانے سے پہلے حج کا احرام باندھا اور اس کو ان دونوں کا حج کرنا جائز نہیں ہے پس جب وہ ایک کحاذ سے ان دونوں
کو جمع کرنے والا ہو گیا تو اس پر دم واجب ہو گیا جیسا کہ صاحب مبسوط نے اس کی تصریح کی ہے، اور اگر آفاقی نے ایسا کیا (یعنی حج
کے مہینوں سے پہلے عمرہ و حج کو جمع کیا) تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی البتہ وہ گنہگار ہوگا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے و اللہ اعلم سہ
(۳) اور اگر کوئی (یعنی آفاقی شخص) عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ میں داخل ہوا اور اس نے عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے جماع
کے ساتھ عمرہ کو فاسد کر دیا اور اس کے افعال یعنی طواف اور سعی کو پورا کیا پھر مکہ مکرمہ سے عمرہ اور حج کا احرام باندھا تو وہ عمرہ کو ترک
کرے اور اس پر دم رخص اور اس عمرہ کی قضا واجب ہوگی کیونکہ وہ مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے بعد اہل مکہ کے حکم میں ہو گیا سہ (ان
مسائل کی تفصیل قرآن و متن کے بیان میں بھی گذر چکی ہے مزید وضاحت کے لئے وہاں بھی دیکھ لیا جائے۔ مؤلف)

طوافِ قدیم شروع کرنے کے بعد عمرہ کا احرام باندھا خواہ ایک ہی چکر کرنے کے بعد باندھا ہو اور وہ مکہ مکرمہ میں ہو یا عرفات میں وقوف عرفہ کے وقت سے پہلے باندھا ہو تب بھی اس پر دونوں لازم ہو جائیں گے اور وہ قارن ہو جائے گا لیکن ایسا کرنا پہلی صورت کی نسبت بہت بُرا ہے اور وہ زیادہ گنہگار ہوگا اور اس کو عمرہ کا ترک کرنا بالاتفاق مستحب ہے پس اگر اس نے عمرہ کو ترک کر دیا تو اس کی قضاء سے کیونکہ اس کا شروع ہونا درست ہے (اور شروع ہونے سے واجب ہو جاتا ہے) اور اس کے ترک کی وجہ سے اس پر دمِ رخص بھی واجب ہوگا اور اگر عمرہ کو ترک نہ کیا اور اس کے افعال ادا کر لئے تو درست وہاں رہے اور اس پر بھی دم واجب ہے اور اس بارے میں اختلاف ہے کہ یہ دم جبر ہے یا دمِ شکر ہے، امام فخر الاسلام نے اختیار کیا ہے کہ یہ دم جبر ہے اور شمس المائمه امام السرخسی نے اختیار کیا ہے کہ یہ دم شکر ہے اور اس اختلاف کا نتیجہ اس کے لئے اس کا گوشت کھانا جائز ہونے یا نہ ہونے میں ظاہر ہوتا ہے اور ہدیہ میں پہلے قول کی تصحیح کی ہے اور در مختار میں بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور فتح القدیر میں دوسرے قول کو اختیار کیا ہے اور اسی کی تائید کی ہے اور اور باب المناسک میں بھی اسی دوسرے قول کو اختیار کیا ہے اور پہلے قول کو قیل (یعنی کہا گیا ہے) کے لفظ سے بیان کیا ہے اور عمرہ کے افعال ادا کرنے سے مراد یہ ہے کہ افعال حج پر افعال عمرہ کو مقدم کرے اس لئے کہ وہ قارن ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے لیکن یہ صورت پہلی صورت سے زیادہ بُری ہے کیونکہ اس نے عمرہ کے احرام کو حج کے طواف یعنی طوافِ قدیم سے مؤخر کر دیا ہے اگرچہ طوافِ قدیم حج کا رکن نہیں ہے پس اس کو پہلے افعال عمرہ ادا کرنا پھر حج کے افعال ادا کرنا ممکن تھا سہ اور اگر کافی نے وقوف عرفہ کے بعد قربانی کے دن سے پہلے یا ایامِ تحریک یا ایامِ تشریق میں حج کے احرام سے سرنمٹانے سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا تو وہ عمرہ کو اہتِ تحریمی کے ساتھ لازم ہو جائے گا اور گناہ سے بچنے کے لئے اس کا ترک کرنا بالاتفاق واجب ہوگا اور اس پر دمِ رخص اور اس عمرہ کی قضاء واجب ہوگی، اور اگر اس نے احرام حج کا حلق کرانے کے بعد طوافِ زیارت سے پہلے یا اس کے بعد عمرہ کا احرام باندھا تو ہدیہ میں اس بارے میں اختلاف بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ بعض فقہاء کے نزدیک اگر حج کا حلق کرانے کے بعد عمرہ کا احرام باندھا ہے تو کتاب الاصل کی روایت کے ظاہر کی بنا پر اس عمرہ کو ترک نہ کرے اور بعض نے کہا ہے کہ وہ ممانعت سے بچنے کے لئے عمرہ کو ترک کر دے، فقہ ابو جعفر نے کہا ہے کہ ہمارے مشائخ اسی پر ہیں اھ یعنی ترک کے واجب ہونے کا حکم دیتے ہیں اگرچہ اس نے حلق کے بعد عمرہ کا احرام باندھا ہو اور بعض متاخرین نے اس کو جمع کہا ہے اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ قارن مسمیٰ (گنہگار) ہے، غور کریجئے پس اگر اس نے عمرہ ترک کر دیا تو اس پر اس کے ترک کی وجہ سے دمِ رخص واجب ہوگا اور اس عمرہ کی قضا بھی واجب ہوگی اور دونوں صورتوں (یعنی حلق سے پہلے یا بعد میں عمرہ کا احرام باندھنے کی صورت) میں عمرہ کو ترک نہ کیا اور اس کو پورا کر لیا تو جائز و درست ہے اور اس پر دمِ جمع واجب ہوگا اور دونوں صورتوں میں یہ دم کفارہ ہے وہ اس میں سے نہ کھائے سہ (اس کی تفصیل عمرہ کے وقت کے بیان میں گزری ہے وہاں بھی ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۳) اگر کسی کا حج قوت ہو گیا پھر اس نے قوت شدہ حج کے لئے عمرہ کے افعال ادا کیے حلال ہونے سے پہلے نئے عمرہ کا

احرام باندھ لیا تو اس کو اس ملحقہ عمرہ کا احرام ترک کرنا واجب ہے۔ لہٰذا اس لئے کہ جس کا حج قوت ہو جاتا ہے وہ افعالِ عمرہ ادا کر کے حج کے احرام سے حلال ہو جاتا ہے اگرچہ اس سے اس کا حج کا احرام عمرہ کے احرام میں منتقل نہیں ہوتا پس وہ نئے عمرہ کا احرام باندھنے سے افعال کے اعتبار سے دو عمروں کو جمع کرنے والا ہو جائے گا اس لئے اس پر نئے عمرہ کا ترک کرنا لازم ہوگا جیسا کہ دو عمروں کا احرام باندھنے کی صورت میں حکم ہے اور اس عمرہ کا شروع ہونا صحیح ہو جانے کی وجہ سے اس کی قضا لازم ہوگی اور اس کے وقت سے پہلے ترک کے ساتھ اس کے احرام سے باہر ہو جانے کی وجہ سے اس پر دمِ رُفُض واجب ہوگا۔

احکامِ رُفُض کے کلیہ قاعدے

(۱) جمع بین النسکین اور اضافت الاحرام الی الاحرام کے بیان میں جن صورتوں میں حج ترک کیا جاتا ہے ان سب صورتوں میں ایک دمِ رُفُض واجب ہوتا ہے اور ایک دمِ رُفُض و عمرہ قضا کرنا واجب ہوتا ہے اس لئے کہ وہ حج قوت ہو جانے والے کے حکم میں ہے۔ (۲) اور جن صورتوں میں عمرہ ترک کیا جاتا ہے اس پر ایک دمِ رُفُض اور صرف اس عمرہ کی قضا واجب ہوتی ہے کیونکہ وہ عمرہ فاسد کرنے والے کے حکم میں ہے۔

(۳) اور اگر حج یا عمرہ کو ترک کرنا واجب ہونے کی صورتوں میں اس کو ترک نہ کیا بلکہ دونوں کو ادا کیا تو اس پر دمِ جمع واجب ہوگا (اور ترکِ رُفُض کی وجہ سے برائی کا مرتکب بھی ہوگا)۔ (۴) اور یہ ترک نہ کرنے کی صورت حج اور عمرہ کے جمع کرنے میں ممکن ہوتی ہے (جیسا کہ حج اور عمرہ جمع کرنے کے بیان میں گذرا) یا وقفِ عرفہ کے بعد دو حج کو جمع کرنے اور سعی سے قبل دو عمروں کو جمع کرنے کی صورت میں ممکن ہے۔

لہٰذا پس جب دو حج یا دو عمروں کو جمع کیا تو ایک ساتھ احرام باندھنے اور آگے پیچھے احرام باندھنے کی صورت میں عدمِ رُفُض ممکن نہیں ہے اور تاخیر یعنی دو حج کو وقفِ عرفہ کے بعد جمع کرنے اور دو عمروں کو سعی کے بعد جمع کرنے کی صورت میں ترک کرنا لازم نہیں ہے بلکہ جمع کرنا مستحب ہو جاتا ہے۔ (۵) جن صورتوں میں حج یا عمرہ ترک کرنے کا حکم ہے ان صورتوں میں ترک کرنے کے لئے ترک کی نیت کرنا ضروری ہے البتہ وجہ نیت کی ضرورت نہیں بلانیت بھی ترک ہو جائے گا، ایک جمع بین النکبتین کی صورت میں جبکہ اس نے وقفِ عرفہ کا وقت ختم ہونے سے پہلے دوسرے حج کا احرام باندھا ہو، دوسرے جمع بین النکبتین کی صورت میں جبکہ دوسرے عمرہ کا احرام پہلے عمرہ کی سعی سے پہلے باندھا ہو پس ان دونوں صورتوں میں جب وہ مکہ مکرمہ کی طرف چل دیگا یا دونوں میں سے ایک کے اعمال شروع کر دیگا (علیٰ اختلاف الروایۃ عن ابی حنیفہ) تو اس کا دوسرا احرام بلا نیت ہی ترک ہو جائے گا۔

(۶) احرام کا ترک صرف ترک کے الفاظ کہنے یا صرف ترک کی نیت کرنے سے حاصل نہیں ہوتا بلکہ جب وہ رُفُض (ترک) پر مامور ہو تو ترک کرنے کی نیت کر کے مخطوراتِ احرام میں سے کوئی فعل کرے تب ترکِ احرام حاصل ہوتا ہے (بغیر طریقہ اختیار کے صرف چھوڑنے کی نیت کرے یا نیت کرے اور چھوڑنے کا طریقہ اختیار نہ کرے تو رُفُض حاصل نہ ہوگا) اور جب وہ ترک کرنے پر مامور نہیں ہے اور اس نے لباس پہننا،

صلیٰ کرنا وغیرہ وہ افعال کئے جو بغیر احرام کے یعنی حلال ہونے کی صورت میں کرتا ہے تو اس سے احرام کا ترک حاصل نہیں ہوتا اور ان افعال کے کرنے سے وہ احرام کی حالت سے باہر (یعنی حلال) نہیں ہوتا اور اس صورت میں اس کی نیتِ رُفُض باطل ہے۔ اور لباب المتاسک اور

لباب وشرہ وغیرہ سے قح وجر لھما سے زیدہ سے لباب وشرہ وغیرہ سے غنیہ سے لباب وشرہ وغیرہ سے زیدہ سے ش تصرفت

حج بدل یعنی دوسرے کی طرف سے حج کرنا

ایصالِ ثواب یعنی اپنے اعمال کا ثواب دوسرے کو ہدیہ کرنا اور وہ زید ہو یا مردہ ہدیہ کر سکتا ہے اور وہ عمل خواہ نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا حج یا طواف یا عمرہ یا کوئی اور عبادت ہو مثلاً تلاوتِ قرآن مجید و تمام اذکار و انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام و شہداء و اولیاء اللہ و صالحین کی قبروں کی زیارت کرنا، مُردوں کو کھن دینا اور ہر قسم کی نیکی سہ پس جب کسی شخص نے ان اعمالِ صالحہ میں سے کوئی عمل کیا اور اس کا ثواب کسی

دوسرے زید یا مردہ شخص کو ہدیہ کر دیا تو بلاشبہ جائز ہے اور یہ ثواب ہمارے مشائخ و فقہاء کے نزدیک اس شخص کو پہنچ جائے گا سہ اس سے معلوم ہوا کہ جس شخص کو ثواب بخشا جائے وہ خواہ مردہ ہو یا زید ثواب بخشے میں کوئی فرق نہیں ہے (پس دونوں کے لئے ثواب پہنچانا جائز ہے اور دونوں کو ثواب پہنچ جائے گا) اور فقہاء اس کو مطلق بیان کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس میں بھی کوئی فرق نہیں ہے خواہ اس نیک عمل کو کرتے وقت کسی دوسرے کے لئے نیت کرے یا خود اپنے لئے نیت کر کے عمل کرنے کے بعد اس کا ثواب دوسرے کے لئے ہدیہ کر دے، اور فقہاء اس کو مطلق بیان کرنے سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ فرض و نقل کے ایصالِ ثواب کرنے میں بھی کوئی فرق نہیں ہے پس اگر کسی نے فرض نماز ادا کی اور اس کا ثواب کسی دوسرے کو بخشا تو درست و جائز ہے لیکن اس سے اس کو دوبارہ اپنا فرض ادا کرنا لازم نہیں ہوگا کیونکہ اس کا ثواب دوسرے کو بخش دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کے ذمہ سے فرض ادا نہیں ہوا۔ بحوالہ لائق میں یہ مسئلہ نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ میں نے اس کو کسی کتاب میں منقول نہیں پایا اور بحوالہ لائق میں یہ بھی ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی شخص سے اپنی عبادت پر کچھ دنیاوی معاوضہ لیکر وہ عبادت معاوضہ دینے والے کے لئے کر دی تو میں نے اس کے متعلق کوئی حکم کسی کتاب میں نہیں دیکھا اور یہ اس کے لئے جائز نہیں ہونا چاہئے اھ سہ یعنی اس لئے کہ اگر اس نے اپنی سابقہ عبادت پر معاوضہ لیا ہے تو یہ اس عبادت کو فروخت کرنا ہوا اور ایسا کرنا قطعاً باطل ہے اور اگر معاوضہ اس لئے لیا کہ آئندہ اس عمل کو کرے تو یہ عبادت پر اجرت لینا ہوا اور یہ بھی باطل ہے جیسا کہ منون و شروح و فتاویٰ میں اس کو مدلل بیان کیا ہے لیکن متاخرین فقہاء نے تعلیم و اذان و امامت کو اس حکم سے مستثنیٰ کر کے ان پر اجرت لینا جائز کہا ہے اور اس کی تعلیل یہ بیان کی ہے کہ ہمارے زمانے میں بیت المال موجود نہ ہونے کی وجہ سے ان حضرات کو بیت المال سے ان کا حق ملنا منقطع ہو چکا ہے پس اگر ان کاموں پر اجرت نہ دی جائے تو دین کے ضائع ہونے کا خوف ہے لہذا اس ضرورت کی وجہ سے یہ اجرت دینا لینا جائز ہے، اس سے معلوم ہوا کہ میت کی طرف سے حج بدل کرنے پر اجرت لینا عدم ضرورت کی وجہ سے جائز نہیں ہے اور اسی طرح قرآن مجید کی تلاوت اور ذکر پر اجرت لینا بھی عدم ضرورت کی وجہ سے جائز نہیں ہے سہ اور ہم کتاب البخاری میں شہید کے بیان سے کچھ پہلے بیان کر چکے ہیں کہ جو شخص کسی نفلی عبادت کا ثواب کسی دوسرے شخص کو بخشے تو اس کے لئے افضل یہ ہے کہ اس میں تمام مومنین و مومنات کیلئے

سہ باب و شرم و جود و ش ملتقطاً سہ شرح اللباب بحج ملتقطاً سہ بحروش تفرناً سہ ش

ایصالِ ثواب کی نیت بھی کر لے اس لئے کہ ان سب کو اس کا پورا پورا ثواب ملے گا اور اس کے ثواب میں سے کچھ بھی کم نہیں ہوگا اہلہ اور اہل مالک و امام شافعی رحمہما اللہ نے کہا ہے کہ ثواب کا ہدیہ کرنا صدقہ اور مالی عبادت اور حج میں جائز ہے ان کے علاوہ یعنی محض بدنی عبادات مثلاً نماز و روزہ اور قرائتِ قرآن مجید وغیرہ کا ایصالِ ثواب کرنا ان دونوں امانوں کے نزدیک جائز نہیں ہے، ائمہ کا یہ اختلاف اس بارے میں نہیں ہے کہ صاحبِ عمل کو ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں جیسا کہ ظاہر ہے بلکہ یہ اختلاف اس بارے میں ہے کہ اس کے ثواب بخشنے سے وہ ثواب دوسرے کیلئے ہو جاتا ہے یا نہیں ہوتا بلکہ اس کا ثواب بخشنا لغو ہو جاتا ہے۔ یہ اختلاف اس بارے میں ہے کہ دوسرے آدمی کو اس کا ثواب پہنچا ہے یا نہیں سہ اور معتزلہ نے ہر قسم کی عبادت کے ایصالِ ثواب میں اختلاف کیا ہے (یعنی ان کے نزدیک مالی یا بدنی یا مرکب کسی قسم کی عبادت کا بھی ثواب فاعل کے سوا کسی دوسرے کو نہیں پہنچتا) اور انھوں نے اللہ تعالیٰ کے اس قول **لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى** (ہر انسان کے لئے اس کی اپنی کوشش کے سوا اور کوئی چیز نفع دینے والی نہیں ہے) سے سند پکڑ لی ہے اور کہا ہے کہ دوسرے شخص کی سعی اس کی سعی نہیں ہے سہ اور ہمارے فقہاء کے نزدیک قرآن مجید و حدیث شریف سے واضح دلائل موجود ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر شخص اپنے نیک اعمال کا ثواب دوسرے شخص کو ہدیہ کر سکتا ہے، چنانچہ قرآن مجید میں اس کا ثبوت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے **وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا ارْتَبَا فِي صَبْرٍ** (اور آپ کہنے کے لئے میرے رب میرے والدین پر رحم فرما جیسا کہ ان دونوں نے مجھے بچپن میں پرورش فرمایا ہے) اس آیت مبارکہ میں اللہ تعالیٰ نے بیٹے کو والدین کے لئے دعا کرنے کا حکم فرمایا ہے (اگر ایک انسان کا عمل دوسرے کو مفید نہ ہوتا تو بیٹے کی دعا والدین کے حق میں بے فائدہ ہوتی حالانکہ یہ غلط ہے سہ) اور دوسری جگہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ ملائکہ کرام مومنین کے لئے استغفار کرتے ہیں چنانچہ ارشاد فرمایا ہے **يَسْتَغْفِرُ لَهُمْ زَيْنُ الْعَبْدِ** (اور فرشتے ایمان والوں کے لئے استغفار کرتے ہیں نیز ارشاد ہے **رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْنِرْ لَكَ بَنَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ** (اور اللہ تو ہمہ الشیئات) (ہمارے رب اترن رحمت اور علم میں ہر چیز سائی ہوئی ہے پس جو لوگ توبہ کریں اور نری راہ پر چلیں تو ان کو بخش دے اور دوزخ کے عذاب سے بچا) (المومن رکوع ۱) یہ آیات مبارکہ دوسرے شخص کے عمل سے نفع حاصل ہونے کے لئے قطعی الثبوت ہیں، احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس بارے میں بکثرت وارد ہیں محمد بن مسلم کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن ابی اسحق کی قربانی میں سفید و سیاہ رنگ والے دو بینڈھے زبحہ کئے ان میں سے ایک اپنی طرف سے اور دوسرا اپنی امت کی طرف سے زبحہ کیا اس سے مراد یہ ہے کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان لائے ہیں ان کی طرف سے زبحہ کیا سہ یعنی اس کا ثواب اپنی امت کے لئے کر دیا اور اس عمل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے امت کو تعلیم دی گئی ہے کہ انسان کو دوسرے شخص کا عمل نفع دیتا ہے اور آپ کے اس فعل کی اقتدا کرنا دین کی رسی کو مضبوط رکھنا ہے سہ اور اس حدیث کے مضمون کی مثل سنن ابن ماجہ میں حضرت عائشہ و ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے اور اسی مضمون کو احمد و حاکم نے اپنی اپنی مسند میں اور طبرانی نے وسط میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور اسی کی مثل ابو نعیم نے ترجمہ ابن مبارک میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے

۱۲ فتح ۱۲ شرح الباب لمقطا سہ ش سہ فتح ۱۲ غایۃ الاوطار سہ فتح ۱۲ شرح الباب بحروث و بدایہ و بدایہ لمقطا و تصرفا سہ شرح الباب

نقل کیا ہے اور ابن شیبہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اس کو روایت کیا ہے اور اسی کے طریق سے ابو یعلیٰ اور طبرانی نے بھی اس کو روایت کیا ہے اور اس بن مالک رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ابن شیبہ اور دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے غرض کہ اس مضمون کی حدیث کو بہت سے صحابہ کرامؓ سے روایت کیا گیا ہے اور اس حدیث کی تخریج کرنے والے بکثرت ہیں پس اس میں کوئی شک نہیں کہ اس حدیث کا قدر مشترک یعنی حضورؐ اور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اپنی امت کی طرف سے قربانی ذبح کرنا مشہور ہے اس لئے آیت مبارکہ لَیْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا نَفْسًا بِأَلَا مَا سَخَى کے ساتھ یہ قید لگانا جائز ہے کہ اس سے مراد وہ عمل ہے جس کو اس عمل کے کرنے والے نے کسی دوسرے کے لئے ہدیہ نہ کیا ہو سہ

ایصالِ ثواب جائز ہونے کی حدیثوں میں سے ایک حدیث یہ بھی ہے جس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے نبی کریمؐ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ میں اپنے والدین کی زندگی میں ان کے ساتھ نیک سلوک کرتا تھا اب میں ان دونوں کی وفات کے بعد ان کے ساتھ نیک سلوک کس طرح کروں؟ آنحضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو فرمایا کہ تم ان کے مرنے کے بعد ان کے ساتھ نیک سلوک اس طرح کر سکتے ہو کہ تم اپنی نماز کے ساتھ ان کے (ایصالِ ثواب کے) لئے بھی نماز پڑھو اور اپنے روزوں کے ساتھ ان کے (ایصالِ ثواب کے) لئے بھی روزے رکھو، اور دارقطنی میں ایک روایت حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سے بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص قبرستان کے پاس سے گزرے اور گیارہ مرتبہ سورۃ قل ہو اللہ احد الحمد پڑھ کر اس کا ثواب ان مردوں کو بخشے تو اس شخص کو ان مردوں کی تعداد کے مطابق اجر دیا جائے گا۔ نیز حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا اور کہا یا رسول اللہ! ہم اپنے مردوں کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں، ان کی طرف سے حج کرتے ہیں اور ان کے لئے دعا کرتے ہیں کیا وہ ان کو پہنچتا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں یقیناً وہ ان کو پہنچتا ہے اور وہ اس سے خوش و مسرور ہوتے ہیں جیسا کہ اگر تم میں سے کسی کی طرف کسی چیز کا تھال ہدیہ کیا جائے تو وہ خوش و مسرور ہوتا ہے اس کو ابو حفص البکیر العکبریؒ نے روایت کیا ہے سہ نیز ابو داؤد میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے مردوں کے ایصالِ ثواب کے لئے سورۃ یس پڑھا کرو سہ نیز روایت ہے کہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا اور کہا یا رسول اللہ! (صلی اللہ علیہ وسلم) میری والدہ صاحبہ صدقہ کو بہت پسند کرتی تھیں کیا میں ان کی طرف سے صدقہ کروں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں تو (ان کی طرف سے) صدقہ کیا کر سہ ان سب احادیث اور اس قسم کی دیگر احادیث میں جن کو ہم طوالت کے خوف سے ترک کرتے ہیں قدر مشترک مضمون تو اتنی حد کو پہنچتا ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنے نیک اعمال میں سے کچھ کسی دوسرے شخص کے لئے ہدیہ کیا تو اللہ تعالیٰ اس شخص کو جس کے لئے ہدیہ کیا ہے اس کا نفع پہنچائے گا سہ اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے آج تک زیارت قبور اور ان پر قراءت قرآن کریم و تکفین و صدقات و روزہ و نماز وغیرہ وغیرہ اعمالِ صالحہ کا

لے فتح لمضمناً سہ فتح و شرح الباب ۳ فتح و شرح و بحر سہ بدائع سہ فتح و شرح و تصرفا۔

ایصالِ ثوابِ اموات کے لئے کرنے پر تمام مسلمانانِ عالم کا عمل ہے اور عقلی طور پر بھی اس فعل کے منع ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ثواب کا عطا ہونا اللہ تعالیٰ پر بندہ کا کوئی حق نہیں ہے بلکہ اس کا فضل و کرم ہے پس اللہ تعالیٰ کی شانِ کرمی کے شایاں ہے کہ وہ اپنے اس بندہ پر جس کو ثواب بخشا گیا ہے فضل و کرم فرما کر اس کو ثواب دیدے جیسا کہ اس کی شانِ کرمی کے شایاں ہے کہ اگر کوئی سرے سے کوئی عمل ہی نہ کرے تب بھی وہ چاہے تو اس کو اپنے فضل و کرم سے ثواب عطا فرمائے۔ لہٰذا یہ بات کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے "لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ" تو اس آیت کے بہت سے معانی اور مستند تاویلات ہیں جن میں سے چند تاویلات یہ ہیں: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ آیت منسوخ ہے اور اس کی تائید یہ آیت ہے: "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ لَهُمْ وَارِدُ الْعَذَابِ" (طور ع) (اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے ان کے ایمان میں ان کی پیروی کی تو ہم نے ان کی اولاد کو ان کے ساتھ ملا دیا) یعنی اس آیت شریفہ میں اولاد کے اعمال کو ان کے آباء کے اعمال میں شامل کیا ہے، اس آیت شریفہ سے معلوم ہوا کہ اولاد اپنے باپ دادا کی نیکیوں کے بدلے جنت میں داخل کی جائے گی، یا یہ آیت مذکورہ مفید ہے جیسا کہ مذکور بالا آیات قرآنی و احادیث سے ثابت ہوتا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اس آیت مبارکہ کا علم حضرت موسیٰ و حضرت ابراہیم علیہما الصلوٰۃ والسلام کی قوم کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ اس آیت میں ان دونوں حضرات کے صحف میں مذکورہ حکم کی حکایت بیان کی گئی ہے جیسا کہ آیت سبی سے پہلے ارشاد باری تعالیٰ ہے: "أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ فِي صُحُفٍ مُّوسَىٰ وَإِبْرَاهِيمَ الْكَانِي" و قی۔ اور بعض نے کہا کہ اس آیت میں انسان سے مراد کافر ہے مؤمن کے حق میں نفی نہیں، مؤمن کے لئے اس کے مؤمن بھائی کی سعی میں حصہ ہے اور بعض نے کہا کہ اس آیت سے مراد یہ ہے کہ عدل و انصاف کے طریق پر اس کو دوسرے کی سعی سے کچھ حصہ نہیں ہے البتہ فضل کے طریق پر اس کو حصہ حاصل ہو سکتا ہے اور بعض نے کہا کہ للانسان کالام، علی کے معنی میں ہے (یعنی انسان پر صرف اسی کے عملوں کی وجہ سے گرفت ہوگی دوسرے کے عملوں کی وجہ سے نہیں جیسا کہ لہم اللعنة کے معنی ہیں علیہم اللعنة یعنی ان پر لعنت ہے، مؤلف) اور بعض نے کہا انسان کے لئے اس کی کوشش کے سوا اور کچھ حاصل نہیں ہے لیکن اس کی کوشش کے لئے بھائیوں کی کثرت اور ایان کا حاصل ہونا وغیرہ بہت سے اسباب کا تعلق ہے، اور بعض نے کہا کہ انسان کے لئے غیر کی سعی سے کچھ حاصل نہیں ہے لیکن اگر کوئی شخص دوسرے شخص کے لئے بخشنے تو اب وہ اس کو حاصل ہوگا اس بارے میں اور بھی بہت سے اقوال ہیں سب زیادہ مناسب وہ قول ہے جس کو محقق امام ابن الہمام رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ اس آیت کا مضمون مفید ہے یعنی عامل اگر اپنا عمل کسی کو بخشنے تو اس کو اس کا نفع حاصل ہوگا اور یہ تاویل نسخ کی تاویل سے اولیٰ ہے اس لئے کہ آیت مذکورہ اخبار کی قسم سے ہے حالانکہ خبر میں نسخ جاری نہیں ہوتا اور مغترکہ کے رد کے ضمن میں امام شافعی و امام مالک رضی اللہ عنہما کے قول کی بھی نفی ہوگئی یعنی احادیث و اخبار سابقہ سے بدنی عبادات کا بھی ایصال ثابت ہو گیا و اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

اب رہا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان کہ جب انسان مر جاتا ہے تو سوائے تین اعمال کے اس کا ہر عمل منتظم ہو جاتا ہے تو یہ فرمان دوسرے شخص کے عمل کے منقطع ہونے پر دلالت نہیں کرتا اور بحث دوسرے کے عمل سے نفع پہنچنے کے بارے میں ہے

اور حسنوارہ نور علی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ کوئی شخص کسی دوسرے شخص کی طرف سے روزہ نہ رکھے تو اس میں یہ ارشاد ہے کہ اگر کوئی شخص کسی دوسرے شخص کی طرف سے فرض روزہ نماز ادا کرے تو اس شخص کے ذمہ سے وہ فرض ادا نہیں ہوگا، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس نفل کا ثواب دوسرے شخص کو نہیں پہنچ سکتا۔

عبادات میں نیابت کے احکام (۱) عبادت کی تین قسمیں ہیں: اول محض مالی عبادت جیسے زکوٰۃ، عدتہ، قطر، عشر، تمام قسم کے کفارات یعنی غلام آزاد کرنا، کھانا کھلانا، کپڑا پہنانا اور تمام قسم کے نفقات

اور مالی عبادت سے مراد وہ ہے جو محض عبادت ہو یا ایسی عبادت جس میں مشقت پائی جائے یا ایسی مشقت جس میں عبادت کے معنی ہوں جیسا کہ اہل اصول کے ہاں مشہور ہے۔ دوم محض بدنی عبادت جیسے نماز، روزہ، اعتکاف، قراوت قرآن، اذکار اور جہاد۔ سوم وہ عبادت جو بدنی اور مالی دونوں طرح کی عبادت سے مرکب ہو جیسے حج ۳۵ اور بیسویں سال کو جو حج کی شرطوں میں شمار کیا ہے پس (اس لحاظ سے) حج بدنی اور مالی عبادت سے مرکب نہیں ہوگا اور یہ اقرب الی الصواب ہے اور اسی لئے مکہ کا رہنے والا شخص اگر عرفات تک پیدل چلے پر قادر ہو تو اس کے حق میں حج فرض ہونے کیلئے مال کا ہونا شرط نہیں ہے اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ نماز و روزہ کی طرح حج بھی بدنی عبادت ہے اور ۳۵ یعنی اس لئے کہ کوئی چیز اپنی شرط کے ساتھ مرکب نہیں ہوتی، اور اس کے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ کسی چیز کا اپنی شرط کے ساتھ مرکب نہ ہونا مرکبات حقیقہ کے بارے میں ہے مرکبات اعتباریہ کے بارے میں یہ اصول نہیں ہے جیسا کہ حواشی مسکین میں ہے اور اولیٰ وہ ہے جو درمختار کے حاشیہ میں ہے یعنی حج میں مال کا ہونا اعتبار قوی کے ساتھ معتبر ہے کیونکہ غالب یہی ہے کہ مال کے بغیر حج کی ادائیگی حاصل نہیں ہوتی پس یہ گویا کہ حج کا ہر ذریعہ ۳۵ پہلی قسم کی عبادت یعنی جو محض مالی عبادت ہے اس میں مکلف کی طرف سے قدرت اور عجز یعنی اختیار و اضطراب

دونوں حالتوں میں نیابت جاری ہو سکتی ہے یعنی خواہ وہ خود اس کے ادا کرنے پر قادر ہو یا نہ ہونا تب کے ذریعے سے ادا کی جاسکتی ہے اگرچہ وہ نائب ذمی کا فرض ہو اس لئے کہ وکیل بنانے والے کی نیت کا اعتبار ہے اگرچہ وہ وکیل کو مال دینے کے وقت نیت کرے وکیل کی نیت کا اعتبار نہیں ہے کیونکہ اصل مکلف کی نیت کا ہونا شرط ہے اس کے نائب کی نیت کا ہونا شرط نہیں ہے خواہ وہ موکل اپنے وکیل کو مال ادا کرتے وقت نیت کرے یا جب وکیل فقر کو مال دے اس وقت موکل نیت کرے یا ان دونوں صورتوں کے درمیانی عرصہ میں نیت کرے اسی طرح اگر زکوٰۃ کو اپنے مال سے جدا کرتے وقت وکیل کو دینے سے پہلے نیت کر لی یا وکیل نے فقیر کو وہ مال دیدیا اس کے بعد جب تک فقیر کے پاس وہ مال موجود ہے اور اس نے اس کو خرچ نہیں کیا کہ موکل (مکلف) نے زکوٰۃ کی نیت کر لی تو ظاہر یہ ہے کہ جائز ہے جیسا کہ اگر کسی نے خود فقیر کو رقم دی اور ابھی وہ رقم فقیر کے پاس موجود ہے کہ اس نے اس رقم میں زکوٰۃ کی نیت کر لی تو جائز ہے پس سمجھ لیجئے۔ اور محض بدنی عبادت میں مطلقاً یعنی قدرت و عجز کسی حال میں بھی نیابت جاری نہیں ہو سکتی (چنانچہ حدیث میں ہے: لا یصوم احد عن احد ولا یصل احد عن احد اخرجہ النسائی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما یعنی

لے ش وارشاد وقع وجر مطلقاً ۳۵ بحر و ش و ع مطلقاً ۳۵ ش ۳۵ نحو۔

کوئی شخص اس عمرہ کی طرف سے مردہ کے نمائندہ ہے اور جو عبادت بدنی اور مالی سے مرکب ہے اگر وہ واجب ہے جیسا کہ فرض یا حج مزدور تو اس میں عورت عجز کی حالت میں نیابت جاری ہو سکتی ہے حالت قدرت میں جاری نہیں ہوگی پس حج و عمرہ کے حالت میں نائب کے ذریعہ کرنا جائز نہیں ہے اور خود قادر نہ ہونے کی صورت میں نائب کے ذریعہ کرنا جائز ہے لیکن شرط یہ ہے وہ عجز و عذر اس کی موت تک قائم رہے اس لئے کہ حج تمام عمر میں ایک بار فرض ہے حتیٰ کہ اگر کسی غیر دائمی عجز کی وجہ سے کسی دوسرے شخص سے حج کر لیا تو عذر دور ہونے کے بعد اس کا اعادہ یعنی خود ادا کرنا اس پر لازم ہوگا۔ اور جہاد بھی اسی ہے یعنی مرکب عبادت ہے محض بدنی عبادت نہیں ہے جیسا کہ بعض نے خیال کیا ہے بلکہ جہاد حج سے بدرجہ اولیٰ مرکب عبادت ہے کیونکہ اس کے لئے آلات حرب کا ہونا لازمی ہے اور حج بھی مال کے بغیر بھی ادا ہو جاتا ہے جیسا کہ مکی کا حج اور اس کی تمام تحقیق شرح ابن کمال میں ہے سہل و باریک و بحر الرائق میں جہاد کو محض بدنی عبادت میں شمار کیا ہے شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ جہاد فی نفسہ تو بدنی عبادت ہے اور غیر عام پر شخص پر واجب ہو جاتا ہے خواہ اس کے پاس آلات حرب اور اس کے لئے مال موجود ہو یا نہ ہو البتہ جو شخص آلات حرب یا مال بھی جہاد میں خرچ کرتا ہے اس کے حق میں یہ عبادت مرکب بن جاتی ہے جیسا کہ آگے آتا ہے، مؤلف اور غنیہ میں اتفاقی سے منقول ہے کہ جہاد میں نیابت ہرگز جائز نہیں ہے اس لئے کہ جب جنگ واقع ہو جائے تو ہر مسلمان پر جہاد فرض ہو جاتا ہے اس کے بعد جو شخص بھی جہاد میں علمی حصہ لیتا ہے وہ اسی کی طرف سے واقع ہوتا ہے کسی دوسرے کی طرف سے ادا نہیں ہو سکتا۔ اور اگر عبادت مرکب فعلی عبادت ہو جیسے نفلی حج اور نفلی عمرہ تو اس میں عجز و قدرت دونوں حالتوں میں نیابت جاری ہو سکتی ہے عجز یا کوئی اور چیز جو حج فرض اور عمرہ اسلام میں شرط ہے نفلی حج و عمرہ میں شرط نہیں ہے البتہ نائب کا اہل ہونا یعنی مسلمان و عاقل اور سمجھ دار ہونا ضروری ہے اور اگر اس کو حج نفل کا امر کیا گیا ہو تو احرام میں مامور کی نیت کا ہونا بھی ضروری ہے اور اگر امر کے بغیر نفلی حج ادا کرے تو احرام میں اس کی طرف سے نیت کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ حج ادا کرنے کے بعد اس کا ثواب اس شخص کو ہدیہ کر دے کیونکہ وہ حج بالاتفاق حج کرنے والے کی طرف سے ادا ہوگا وہ اس دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے والا نہیں ہے بلکہ اپنے حج کا ثواب اس کو ہدیہ کرنے والا ہے اور ثواب اس کو حج ادا کرنے کے بعد حاصل ہوگا پس احرام میں اس کی طرف سے حج ادا کرنے کی نیت کرنا باطل ہے کیونکہ اس دوسرے شخص کو ثواب اسی وقت حاصل ہوگا جب حج کرنے والا حج ادا کرنے کے بعد اس کا ثواب اس کو بخش دے گا جیسا کہ والدین کی طرف سے حج کرنے کے مسئلہ میں فقہانے کہا ہے بلکہ امر کرنے کی صورت میں صحیح قول کی بنا پر اس کی طرف سے نیت کافی ہوگی پس اس صحیح قول کو حاکم نے ذکر کیا ہے کہ حج نفل امر کی طرف سے واقع ہوگا اور دوسرا قول جس میں کہا گیا ہے کہ وہ حج بالاتفاق مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور امر کو مالی خرچ کرنے کا ثواب ملے گا جبکہ مامور نے اس کا مال خرچ کیا ہو جیسا کہ آگے آتا ہے اس قول کی بنا پر بھی احرام میں امر کی نیت کرنا کافی نہیں ہے بلکہ ادائیگی کے بعد اس کا ثواب بخشنا

ضروری ہے جیسا کہ عبادت بدنیہ میں ہے اور اس کی مزید تفصیل شرائط کے آخر میں آئے گی انشاء اللہ العزیز واللہ اعلم بالصواب لہ
اور مسئلہ نیابت کی اصل یہ ہے کہ تکلیفات شرعیہ (احکامات شرعیہ) سے مقصود آزادانش کرنا اور مشقت میں ڈالنا ہے اور وہ بدنی
عبادات میں اپنی روح و اعضائے بدن کو مخصوص افعال کے ساتھ مشقت میں ڈالنا ہے تاکہ روح کو صفائی اور قرب الہی حاصل ہو
اور چونکہ نائب کے فعل سے اپنے آپ پر مشقت ثابت نہیں ہوتی جب تک کہ خود نہ کرے اس لئے بدنی عبادت میں مطلقاً نیابت جائز
نہیں ہوتی نہ حالت عجز میں اور نہ حالت قدرت میں، اور مالی عبادات میں چونکہ مال جو کہ نفس کو مرغوب ہوتا ہے فقیر کو دینے سے کم
ہو جاتا ہے اور اس میں مالدار کی آزادانش اور محتاج کی حاجت پوری کرنا ہے اور یہ بات نائب کے ذریعہ سے بھی حاصل ہو جاتی ہے
اس لئے مالی عبادات میں نیابت ہر حال میں جائز ہے اور قیاس کا تقاضا یہ تھا کہ حج میں نیابت جاری نہ ہوتی کیونکہ حج بدنی
اور مالی دو مشقتوں سے مرکب ہے اور بدنی عبادت میں نائب کافی نہیں ہوتا لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت و فضل سے ایسے عجز کی
حالت میں جو موت تک قائم رہے صرف دوسری مشقت اٹھانے یعنی مال خرچ کرنے سے اس فرض (یعنی حج) کی ادائیگی اس کے
ذمہ سے ساقط ہو جانے کی اجازت دیدی ہے اور وہ یہ کہ وہ حج کا خرچہ اس شخص کو دے جو اس کی طرف سے حج ادا کرے لیکن اگر
وہ خود حج کرنے پر قادر ہے تو وہ معذور نہیں سمجھا جائے گا اور اس کی طرف سے نائب کے ادا کرنے سے ادا نہیں ہوگا کیونکہ
اس حالت میں اس کا خود حج ادا نہ کرنا اور دوسرے سے کرنا اللہ تعالیٰ کے حکم پر اپنے نفس پر آسانی کرنے کو ترجیح دینا ہے اور اس لئے
وہ شخص حج ساقط ہونے کی رعایت کی بجائے عذاب الہی کا مستحق ہوگا لہٰذا پس حج میں عجز کے وقت مال کی جہت سے
نیابت جائز ہوئی اور قدرت کے وقت بدن کی جہت سے نیابت جائز نہ ہوئی لہٰذا لیکن نفلی حج میں بدنی و مالی دونوں
مشقتوں میں سے کوئی ایک بھی واجب نہیں ہے جب اس کو ان دونوں مشقتوں کا ترک کرنا جائز ہے تو اس کو اللہ تعالیٰ کا تقرب
حاصل کرنے کے لئے ان دونوں میں سے کسی ایک کو برداشت کرنا جائز ہے یہی وجہ ہے کہ نفلی حج و نفلی عمرہ کسی دوسرے سے کرنا
جائز و صحیح ہے خواہ وہ خود قادر ہو یا نہ ہو مسئلہ

(۳) جاننا چاہئے کہ جس شخص پر حج فرض یا واجب ہو گیا یعنی حج اسلام اور قضا یا نذر کا حج . . . اور وہ
خود بنفسہ اس کے ادا کرنے پر قادر تھا اس کو ادا کرنے کا وقت ملا لیکن ادا نہیں کیا بعد میں وہ خود اس کے ادا کرنے پر قادر نہیں رہا
یہاں تک کہ موت کا وقت قریب آ گیا یا اس کا خوف لاحق ہو گیا تو اس پر کسی دوسرے شخص سے حج کرنا فرض ہے خواہ اپنی زندگی میں کرے
یا مرنے کے بعد حج کرانے کی وصیت کر جائے اس پر وصیت کرنا واجب ہے اور وصیت کرنا اس وقت واجب ہے جبکہ حج کی ادائیگی
میں تاخیر کرے یعنی جس سال حج فرض ہوا اس سال حج کے لئے روانہ نہ ہو بلکہ دوسرے یا تیسرے سال جائے اور راستہ میں فوت
ہو جائے یا بالکل روانہ نہ ہو اور فوت ہو جائے لیکن اگر وہ حج فرض ہوتے ہی اسی سال حج کو جاتے ہوئے راستہ میں مر گیا تو اس کے
اد پر سے حج ساقط ہو جائے گا اور اس پر حج کرانے کی وصیت کرنا واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ اس نے واجب ہونے کے بعد حج کی

لہ غیبہ لہ بحر و فتح و ش تہ فاسہ غایۃ الاوطار لہ فتح و تمام فیہ

ادائیگی کے لئے روانہ ہونے میں تاخیر نہیں کی اور اس بارے میں اس سے کوئی کوتاہی سرزد نہیں ہوئی، تجنیس اور فتاویٰ سراجیہ میں اسی طرح ہے امام ابن الہمام نے کہا ہے کہ یہ قید حسن ہے اس کو یاد رکھنا چاہئے اور اگر اس کو حج فرض ہونے کے بعد حج ادا کرنے کا وقت ہی نہیں ملا تو اس سے حج ساقط ہو جائے گا اور اس پر مرنے کے بعد اپنی طرف سے حج کرانے کی وصیت کرنا حجاب نہیں ہوگا لہ (اس کی تفصیل شرائط حج کے آخر میں بھی بیان ہو چکی ہے اس کو بھی دیکھ لیا جائے، مؤلف)

حج فرض میں نیابت کی شرائط

حج فرض واجب یعنی حجتہ الاسلام و قضا و نذر کے حج میں نیابت جائز ہونے کے لئے بیس شرطیں ہیں اگر ان شرائط میں سے کسی ایک شرط کے بغیر کسی دوسرے سے حج کرایا جائے گا تو ادا نہ ہوگا اور وہ شرطیں یہ ہیں ۱۔

شرط اول

جو شخص کسی دوسرے سے اپنا حج کرائے اس پر حج فرض ہونا یعنی اس کے پاس حج کرانے کے لائق مال ہو اور وہ صحیح و تندرست بھی ہو پس اگر کوئی شخص صحیح و تندرست تو ہے لیکن فقیر ہے اس لئے حج فرض نہیں ہے اور اس نے اپنی طرف سے حج ادا کر دیا اس کے بعد وہ مالدار ہو گیا جس کی وجہ سے اب اس پر حج فرض ہو گیا تو اب اس کو دوبارہ حج کرنا فرض ہے کیونکہ پہلا کرایا ہوا حج اس حج کی بجائے جائز و کافی نہیں ہوگا جو بعد میں اس پر فرض ہوا ہے اس لئے کہ سابقہ نیت آئندہ واجب ہونے والی عبادت کے لئے کافی نہیں ہوتی بلکہ یہ پہلا کرایا ہوا حج بلا خلاف لغوی ہوگا اور اگر وہ مالدار تو ہے لیکن صحیح و تندرست نہیں ہے اس لئے اس پر حج فرض نہیں ہوا اور اس نے اپنا فرض حج کسی دوسرے شخص سے کر دیا اس کے بعد وہ تندرست ہو گیا تو اس کا وہ حج کرا دینا امام صاحب کے نزدیک جائز و کافی نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز و کافی ہے جیسا کہ شروط حج میں بھی بیان ہو چکا ہے ۲۔ خلاصہ یہ ہے کہ اگر کسی پر حج فرض ہونے سے قبل کسی دوسرے شخص نے اس کی طرف سے حج ادا کر دیا تو وہ حج فعل ہوگا اس کے بعد جب بھی اس پر حج فرض ہوگا اس کو یہ فرض حج خود ادا کرنا ہوگا یا بخر کی صورت میں دوسرے سے کرنا ہوگا (مؤلف)۔

شرط دوم

حج فرض ہونے کے بعد تنگ دست ہو جانے یا کسی مرض کی وجہ سے خود حج کرنے سے عاجز ہو جانا (اگر حج فرض ہونے کے بعد عاجز ہونے سے پہلے کسی دوسرے سے حج کرا دیا اور پھر عاجز ہوا تو وہ حج فرض ادا نہیں ہوا پھر کرنا واجب ہے) ۳۔ پس اگر تندرست آدمی نے خواہ وہ مالدار ہو یا فقیر کسی دوسرے سے حج کرایا تو یہ جائز نہیں ہے، یعنی اگر کوئی شخص خود حج ادا کرنے سے عاجز ہے اور وہ مالدار ہے تو اس کی طرف سے نیابت جائز ہے اور اگر تندرست ہونے کی وجہ سے خود حج ادا کرنے پر قادر ہے اور وہ مالدار ہے تو اس کی طرف سے کسی دوسرے کو حج ادا کرنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ وہ بنفسہ حج ادا کرنے پر قادر ہے اور مالدار بھی ہے تو حج فرض کا تعلق اس کے بدن کے ساتھ ہے اس کے مال کے ساتھ نہیں ہے بلکہ مال وجوب کی

لہ باب و شرح و فتح ۳ غیبہ و شرح اللباب و شرح غیبہ و شرح غیبہ و شرح غیبہ۔

شرط ہے اور جب فرض عبادت کا تعلق بدن سے ہو تو اس میں نیابت جائز نہیں ہوتی جیسا کہ تمام بدنی عبادتوں کے لئے حکم ہے اور اسی طرح اگر وہ شخص فقیر اور نذر دست ہے تب بھی کسی دوسرے کا اس کی طرف سے حج ادا کرنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ ہر حج واجب کی شرائط میں سے ہے پس جب اس کے پاس مال ہی نہیں ہے تو اس پر حج اصلاً واجب ہی نہیں ہوا لہذا واجب ادا کرنے کے لئے اس کو اپنی طرف سے کسی دوسرے شخص کو نائب مقرر کرنا بیکار ہے یعنی اب اس کو نائب مقرر کرنا واجب نہیں ہے۔ اور صاحب سراج الوہاج نے کہا ہے کہ بعض فقہانے جو یہ کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی فقیر کی طرف سے حج ادا کیا اور اس کا نذر مرنے تک قائم رہا تو اس کی طرف سے یہ جائز نہیں ہوگا اس سے مراد یہ ہے کہ پہلے وہ شخص مالدار تھا جس کی وجہ سے اس پر حج فرض ہوا پھر وہ فقیر ہو گیا، کیونکہ جو شخص ہمیشہ سے فقیر نہ ہوگا۔ اس پر حج فرض ہی نہیں ہوا انتہی اور یہ ایک قید کرنا جیسا کہ پیشہ میں شرط سوم (۱) عجز کا دائمی ہونا یعنی حج کرانے کے وقت سے موت کے وقت تک عاجز رہنا، اگر مرنے سے پہلے عذر جاتا رہا اور وہ خود ادا کرنے پر قادر ہو گیا تو دوسرے شخص سے کرایا ہوا حج فرض کی جگہ ادا نہیں ہوگا بلکہ خود ادا کرنا واجب ہوگا۔ (۲) جن چیزوں سے عجز ثابت ہوتا ہے یہ ہیں: موت، قید و کربلا، ایسا مرض جس کے دور ہونے کی امید نہ ہو جیسے لُجیان اور بدن کا بے حس ہونا، فالج، اندھا ہونا، لنگڑا ہونا، اتنا بوڑھا ہونا کہ سواری پر بیٹھنے کی قدرت نہ ہو، عورت کے لئے محرم نہ ہونا، راستہ کا امن غالب طور پر نہ ہونا، ان تمام عذرات کا موت تک باقی رہنا عجز ثابت ہوتا ہے۔ (۳) کتب متون میں دائمی عجز کو مطلق طور پر بیان کیا ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ خود و عذر ایسا ہو جس کے دور ہونے کی امید ہو یا ایسا ہو جس کے دور ہونے کی امید نہ ہو ہر حال میں اگر وہ عذر دور ہو جائے تو دوسرے سے کرائے ہوئے حج کا اعادہ (یعنی دوبارہ خود کرنا) لازم ہے صاحب فتح القدیر نے اسی کو اختیار کیا ہے لیکن بحر الرائق میں کہا ہے کہ یہ صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ اس بارے میں تفصیل ہے وہ یہ کہ اگر وہ عذر ایسا ہے جس کے دور ہونے کی امید ہے جیسے قید و مرض و جنون اور اس نے کسی دوسرے سے حج کرایا تو یہ حج موقوف ہے پس اگر اس کا وہ عذر موت تک باقی رہا تو اس کا فرض ادا ہو گیا ورنہ نہیں (یعنی عذر دور ہو جائے پر پھر خود کرنا لازم ہے) اور اگر وہ عذر ایسا تھا کہ عادتاً جس کے دور ہونے کی امید نہیں ہوتی جیسے لُجیان اور اندھا ہونا وغیرہ تو دوسرے سے کرائے ہوئے حج کے صحیح ہونے کے لئے ایسے عذر کا موت تک باقی رہنا شرط نہیں ہے پس اگر کسی نے یا نابینا وغیرہ شخص نے کسی دوسرے شخص سے حج کرایا تو مطلق طور پر اس کے لئے جائز و کافی ہے اور اس کا فرض ادا ہو جائے گا خواہ وہ عذر موت تک قائم رہے یا پہلے زائل ہو جائے اس پر اس حج کا اعادہ مطلقاً واجب نہیں ہے۔ محیط و فستاوی قاضی خاں و بسوط و معراج الدرایہ میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور نہ الرائق میں بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور نہ نور البصائر کے متن میں بھی اسی کا اتباع کیا ہے اور شرنبلالیہ میں اس کی تحقیق کی گئی ہے اور اس نے کافی التفسیر سے اس کی تصریح نقل کی ہے، اور زاینیہ نے کا حکم اس وقت ہے جبکہ آنکھیں بن نہیں سکتیں اگر حج کرانے کے بعد قدرتی طور پر اس کی آنکھیں ابھی ہو جائیں۔ لیکن اگر وہ آنکھیں بن سکتی ہیں مثلاً موت یا ہند وغیرہ تو یہ عذر نہ ہوگا اور آنکھ بن جانے کے بعد اب اس کو خود اپنا حج فرض ادا کرنا واجب ہوگا۔

لے بلانہ و بحر فتح شرح اللباب لفقہاء شرح اللباب لہ بلانہ و دہ لباب شرح و غیر لہ لباب شرح لہ زہ لہ بحر و فقہ لفظاً لہ زہ و علم تصرف۔

(۴) عذر خواہ آسمانی (قدرتی) ہو یا بندوں کے فعل سے ہو دونوں صورتوں میں یکساں حکم ہے کہ اگر کوئی شخص قید خانہ میں ہے اور اس نے کسی دوسرے شخص سے حج کرایا پس اگر وہ قید خانہ میں ہی مر گیا تو اس کا حج بدل جائز و کافی ہے اور اگر قید خانہ سے رہا ہو گیا تو وہ حج بدل جائز نہیں ہے بلکہ یعنی اس کا حج فرض ادا ہونے کے لئے کافی نہیں ہے، اب اس کو خود ادا کرنا واجب ہے اور وہ پہلا کرایا ہوا حج نقلی ہو جائے گا سہ اور اگر کسی دشمن کی وجہ سے جو اس کے اور مکہ مکرمہ کے درمیان ہے کسی دوسرے شخص سے حج کرایا اگر وہ دشمن اس شخص کے مرتے دم تک راستہ پر قائم رہا تو اس کا حج بدل جائز ہے اور اگر مرتے دم تک قائم نہیں رہا تو جائز نہیں ہے سہ۔ (۵) اُن عذرات میں سے جن کے زائل ہونے کی امید ہوتی ہے ایک عذر عورت کے لئے محرم کا نہ ہونا ہے پس اگر کسی عورت کا محرم نہ ہو اور نہ ہی خاوند ہو وہ اس وقت تک حج کئے نہ سکلے جب تک بڑھاپا یا نابینا یا اچھوتے وغیرہ کی وجہ سے حج کرنے سے عاجز نہ ہو جائے پس جب عاجز ہو جائے تب اپنی طرف سے حج کرانے کے لئے کسی شخص کو بھیجے اگر عاجز ہونے سے پہلے کسی سے حج کرایا تو جائز نہیں ہوگا کیونکہ اس سے پہلے تک محرم کے موجود ہونے کی توقع ہے اور اگر اس نے عاجز ہونے سے پہلے کسی دوسرے شخص کو بھیج کر حج کرایا اور محرم موجود نہ ہونے کا عذر اس کے مرتے دم تک قائم رہا تو اس کا وہ حج جائز ہے جیسا کہ اگر کسی حرمین نے اپنی طرف سے حج کرایا اور پھر اُس کا مرض اس کے مرتے دم تک قائم رہا تو اس کا وہ حج جائز ہے سہ۔ (۶) پنجینس و فتاویٰ قاضی خاں وغیرہ میں ہے کہ اگر کسی شخص نے نذر مانی اور کہا کہ میرے دمہ اللہ تعالیٰ کے لئے تیس حج ہیں پھر اُس نے ایک ہی سال میں تیس آدمیوں کو بھیج کر حج کرایا اس کے بعد کہ حج کا وقت آنے سے پہلے مر گیا تو یہ سب حج جائز ہو جائیں گے اس لئے کہ وہ حج کا وقت آنے تک خود حج ادا کرنے پر قادر نہ ہو سکا اور اگر حج کا وقت آگیا اور وہ خود حج ادا کرنے پر قادر ہے تو ان میں سے ایک حج باطل ہو جائے گا کیونکہ اب وہ ایک حج خود ادا کرنے پر قادر ہے پس اس سال میں کسی دوسرے سے حج کرایا صحیح ہونے کی شرط یعنی خود قادر نہ ہونا معدوم ہو گئی اور اسی طرح ہر سال حج کا وقت آنے پر ایک حج باطل ہو جائیگا یعنی اگر وہ دوسرے سال حج کا زمانہ آنے سے قبل مر گیا تو باقی اتنی حج جائز ہو جائیں گے اور اگر وہ شخص حج کا زمانہ آنے کے بعد فوت ہوا اور وہ حج کے زمانہ میں خود حج ادا کرنے پر قادر ہے تو دوسرے سے کرایا ہوا ایک اور حج باطل ہو جائے گا اور اسی طرح تیسرے اور چوتھے سال میں اور آخر عدت تک جن سالوں میں وہ حج کے زمانہ تک زندہ رہا اور خود حج ادا کرنے پر قادر ہوا تو اتنے سالوں کے دوسرے سے کرائے ہوئے حج باطل ہو جائیں گے سہ اور حج کے وقت سے مراد وقوف عرفہ کا وقت ہونا چاہئے یعنی اگر وہ عرفہ کا دن (یعنی اس کا وقت) آنے سے قبل فوت ہو گیا تو وہ سب حج جائز ہو جائیں گے اور اگر عرفہ کے دن وہ زندہ ہی تو ایک حج باطل ہو جائے گا اور باقی حجوں کا حکم موقوف رہے گا سہ۔ (۷) اور اسی طرح اگر کوئی شخص نذر مست و مالدار ہے اور اس نے اپنی طرف سے کسی دوسرے شخص سے حج کرایا پھر وہ نائب کے حج ادا کرنے کے بعد (یعنی وقوف عرفہ کر لینے کے بعد) فوت (صحت

لے ش و بحر سہ بحر وغنیہ و مثله فی الفتح وغیرہ ۳ باب بزیارة ۴ بحر و غنیہ ۵ فتح عن قاضی خاں و بحر و شرح الملبای وغنیہ تصرفا ۶ فتح و بحر وغنیہ ۷ بحر وغنیہ ۸ بحر۔

زائل ہو جانے کی وجہ سے عاجز ہو گیا اور اس کا یہ عجز مرنے تک قائم رہا تو شرط نہ پائی جانے کی وجہ سے یہ حج اس کے فرض حج کی جگہ جائز و کافی نہیں ہوگا جبکہ وہ وقوف عرفہ کے وقت تندرست تھا بلکہ وہ امر کا نفلی حج ہوگا لیکن اگر وہ نائب کے فارغ ہونے (یعنی وقوف عرفہ کرنے) سے پہلے عاجز ہو گیا اور وہ عجز مرتے دم تک باقی رہا تو وہ حج فرض اس کی طرف سے کافی ہے لہ —

(۸) حموی رحمہ اللہ نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ سلاطین و وزراء جو اپنی طرف سے کسی دوسرے شخص کو بھیج کر حج کراتے ہیں وہ درست نہیں ہے کیونکہ ان کا عجز ان کی موت تک قائم نہیں رہتا اھ یا یہ کہ وہ میرے سے عاجز ہوتے ہی نہیں اور صحیح نہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ اُن کا حج فرض ادا نہیں ہوتا بلکہ وہ حج نفل واقع ہوتا ہے لیکن شرح اللباب میں شمس الاسلام سے منقول ہے کہ سلطان اور اس کے وزراء محبوس کے حکم میں ہیں اُن کو اپنے اس مال سے جو حقوق العباد سے پاک ہو کسی دوسرے شخص کو بھیج کر حج کرانا واجب ہے اھ یعنی یہ حکم اس وقت ہے جبکہ ان کا عجز مذکور ثابت ہو جائے اور ان کی موت تک قائم رہے لہ —

(۹) حج بدل کرانے والے کا عجز موت تک باقی رہنے کی شرط حج فرض کے لئے ہے نفلی حج کے لئے یہ شرط نہیں ہے سہ پس نفلی حج میں قادر ہونے کی حالت میں بھی نیابت جائز ہے کیونکہ نفل کے بارے میں بہت گنجائش ہے لہ اس لئے کہ نفلی حج کرانے سے مقصود ثواب حاصل کرنا ہے لہ

شرط چہارم جس کی طرف سے حج کیا جائے اس کی طرف سے امر کا پایا جانا، پس اس کے امر کے بغیر اس کی طرف سے کسی دوسرے شخص کا حج ادا کرنا جائز نہیں ہے یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اُس نے اپنی طرف سے حج کرنے کی وصیت کی ہو پس اگر کسی شخص نے اپنی طرف سے حج کرنے کی وصیت کی پھر کسی اجنبی شخص یا وارث نے اس کی طرف سے تبرعاً حج کر دیا تو یہ جائز نہیں ہے یعنی یہ اصل (وصیت کرنے والے) کے حج کی بجائے کافی نہیں ہوگا بلکہ یہ حج اس نائب کا واقع ہوگا اور اس نائب کے لئے جائز ہے کہ وہ اس حج کا ایصالِ ثواب اصل یعنی وصیت کرنے والے کو کر دے (اور اس کی وضاحت آگے آتی ہے، مؤلف) اور یہ حکم اس لئے ہے کہ شریعت نے حج کی وصیت کرنے والے کی طرف سے حج کی ادائیگی کا جائز ہونا نیابت کے طریق پر جائز رکھا ہے اور نیابت امر سے ہی ثابت ہوتی ہے اس کے بغیر ثابت نہیں ہوتی — (۲) اور جس شخص پر حج فرض ہے اگر اس نے

مرنے وقت حج کرنے کی وصیت نہیں کی اور کسی وارث یا ایسے شخص نے جو اہل تبرع میں سے ہے اس کے امر کے بغیر خود حج ادا کر دیا یا کسی دوسرے شخص کو بھیج کر ادا کیا تو انشاء اللہ تعالیٰ اس میت کا حج فرض ادا ہو جائے گا کیونکہ اس بارے میں نص وارد ہے اور اس صورت میں دلالتاً امر بھی پایا جاتا ہے لہ کیونکہ وارث اپنے مورث کے مال میں اس کا خلیفہ (قائم مقام) ہوتا ہے (اور وارث اپنے مورث کے مال میں تصرف کرتا ہے) پس گویا کہ جو چیز میت پر واجب ہے اس کی ادائیگی کے لئے وارث اس کی طرف سے مامور ہے اور وارث کے علاوہ کسی دوسرے شخص کو ادا کرنا اس لئے جائز ہے کہ میت کی طرف سے اس کی ادائیگی کے لئے ہر ایک کو اجازت ہوتی ہے اور بدائع میں اس کے جواز کے لئے نص کو بھی علت قرار دیا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اس سے مراد حدیثِ ترمذیہ ہے کہ

لے بحدش وغیرہ قطعاً تصرفاً لے ش لے کنز دوع عم و مثله فی البحر شہ بحر لے بدائع و بحر و دروش و ع و لباب و ترمذی قطعاً شہ بحر

اور وہ حدیث اس طرح پر ہے کہ قبیلہ خثعم کی ایک مہاجرہ عورت نے جس کا نام اسماء بنت عیس (رضی اللہ عنہا) ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر حج فرض فرمایا ہے اور میرا باپ بہت بوڑھا ہے سواری پر بٹھ نہیں سکتا، کیا میں اس کی طرف سے حج ادا کر دوں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں، منفق علیہ۔ اس روایت میں اس عورت کے ادا کرنے سے اس شخص کی طرف سے حج ادا ہونے کو مطلق طور پر بیان فرمایا ہے اسی طرح ایک اور روایت میں ایک شخص کو ارشاد فرمایا کہ تو اپنے باپ کی طرف سے حج اور عمرہ ادا کر اس کو ابوداؤد و نسائی اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے۔ ۱۔ پس حج میں نیابت جائز ہونے کی ایک شرط عاخر شخص کا دوسرے شخص کو اپنی طرف سے حج کرنے کا صریح امر کرنا ہے جبکہ وہ شخص زندہ ہو (پس اگر زندہ کی طرف سے اس کے امر کے بغیر حج کرارے گا تو زندہ کا فرض ساخط نہیں ہوگا، زیدہ) اور اگر مر گیا ہو اور اپنی طرف سے حج کرانے کی وصیت کر گیا ہو اور وہ صاحب مال ہو تو وصی یا وارث کا امر کرنا شرط ہے (پس اگر کوئی وصیت کر کے مرنا تو وصی یا وارث کے امر کے بغیر اس میت کا حج ادا نہیں ہوگا ۲) یا امر کا امر کرنا۔

دلائل پایا جائے، دلائل کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص مر گیا اس پر حج فرض تھا، اس نے اس کی ادائیگی کے لئے کوئی وصیت نہیں کی یا اس نے وصیت کی لیکن کوئی مال نہیں چھوڑا اب اگر وارث یا اجنبی شخص اس کی طرف سے تبرعاً حج کر دے یا کسی دوسرے شخص سے کر دے تو امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ انشاء اللہ تعالیٰ اس میت کا حج فرض ادا ہو جائے گا کیونکہ دلائل امر پایا جاتا ہے اس لئے کہ میت کی طرف سے اس کے لئے ہر شخص کو اجازت ہوتی ہے بخلاف دو صورتوں کے اول جبکہ وہ زندہ ہو خواہ حج کے لئے امر کرے یا نہ کرے یا اس صورت کے جبکہ وہ مر گیا ہو اور اس نے حج کرنے کے لئے وصیت کی ہو اور مال چھوڑا ہو کہ ان دونوں صورتوں میں اگر وارث یا اجنبی شخص نے تبرعاً اس کی طرف سے حج ادا کر دیا تو جائز نہیں ہے اور وہ اکثر مشائخ کے نزدیک حج کرنے والے کا نفلی حج ہوگا اور میت سے محققین کے نزدیک مختار یہ ہے کہ اس سے حج کرنے والے کا حج فرض ادا ہو جائے گا جیسا کہ آگے آنا ہے ۳ اور شریعہ اللہ میں کہا ہے کہ میں کہتا ہوں یعنی وہ میت کے فرض حج کی جگہ جائز نہیں ہوگا البتہ اس حج کا ثواب اس کے لئے جائز ہوگا اور رد المحتار (شامی) میں ہے "لیکن عنقریب آگے بیان آتا ہے جو اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ میت کو ثواب اس وقت ملتا ہے جبکہ حاجی حج ادا کرنے کے بعد اس کا ثواب میت کو بخش دے ۴

شرط پنجم (۱) سفر حج کے مصارف میں حج کرانے والے کا مال خرچ ہونا جبکہ حج کرانے والے نے حج کرانے کا امر صریح کیا ہو پس اگر حج کرنے والے نے تبرعاً اپنے مال سے خرچ کر کے اس کی طرف سے حج کیا تو فرض اس کا حج ہوگا حج کرانے والے کا ادا نہ ہوگا حتیٰ کہ دوبارہ اس کے مال میں سے خرچ کر کے حج ادا کرے اور اسی طرح اگر اس نے وصیت کی کہ اس کے مال میں سے اس کا حج کرایا جائے اور مر گیا پھر اس کے وارث نے تبرعاً اپنے مال میں سے خرچ کر کے اس کی طرف سے حج کیا تب بھی حج کرانے والے کا حج ادا نہ ہوگا کیونکہ اس پر جو حج فرض ہوا ہے وہ اس کے مال سے تعلق رکھتا ہے پس جب اس کے مال سے حج نہیں کیا گیا تو

جائز ہے اور وہ بالاتفاق ضمان سے بری ہو جائے گا اور اس کا معاملہ وارثوں کے بری کرنے پر موقوف نہیں ہوگا سہ یعنی جب اُس نے آمر کا نفقہ اپنے مال کے ساتھ ملایا اور حج کیا اور حج کے سفر میں آمر کا دیا ہوا کل مال یا اس کا اکثر حصہ خرچ کیا تو آمر کا حج جائز ہوگا اور فقہا کا یہ قول کہ وہ ضمان سے بری ہوگا اس کا مطلب یہ ہے کہ اپنے آمر کا مال اپنے مال کے ساتھ ملانے کی وجہ سے جو ضمان لازم ہوا تھا اب وہ اس سے بری ہو جائے گا اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ آمر کی اجازت کے بغیر ملایا ہو، بلکہ ساٹھانی نے ذبحہ سے نقل کیا ہے کہ حاجی کے لئے اپنے ساتھیوں کا مال اپنے مال میں ملا لینا جائز ہے خواہ اس کو اس کا امر و اجازت حاصل ہو یا نہ ہو کیونکہ عرف اسی طرح جاری ہے سہ جیسا کہ فقہانے اس کو فصل نفقہ میں ذکر کیا ہے سہ

(۴) اور اگر کسی نے اپنے مال سے آمر کی طرف سے حج کیا اور یہ نیت کی کہ آمر کے مال سے وصول نہیں کرے گا تو یہ حج آمر کی طرف سے جائز ہے جیسا کہ اگر میت کا قرض وارث اپنے مال سے ادا کر دے تو جائز ہے (اور اس کو مال متروک سے وصول کر لینا جائز ہے بلکہ قرض ادا کرنا عدم رجوع کی نیت سے بھی جائز ہے کیونکہ قرض ادا کرنا بلا آمر کی اجازت ہے بخلاف حج کے) اس سے نتیجہ نکلا کہ اگر مالور نے اپنے مال سے آمر کی طرف سے حج کیا اور یہ نیت کی کہ آمر کے مال سے وصول کرے گا تو یہ رجہ اولیٰ جائز ہے اور خانیہ میں ان دونوں مسئلوں کی وضاحت کی گئی ہے۔ سہ جیسا کہ اس میں کہا ہے کہ جب کسی شخص نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے پس وارث نے کسی آدمی کو بھیج کر اپنے مال سے حج کر دیا تاکہ میت کے مال سے وصول کرے تو یہ حج آمر کی طرف سے جائز ہے اور وارث کے لئے جائز ہے کہ وہ میت کے مال سے خرچہ وصول کرے جیسا کہ زکوٰۃ اور کفارہ کے لئے بھی یہی حکم ہے اور اگر کسی اجنبی شخص نے اپنے مال سے آمر کی طرف سے حج کر لیا تو وہ آمر کے مال سے وصول نہیں کر سکتا، اور کسی نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کیا جائے پس وارث نے اپنے مال سے حج کر لیا اور یہ نیت کی کہ میت کے مال سے وصول نہیں کرے گا تو یہ حج میت کے فرض حج کی جگہ جائز ہو جائے گا اھ سہ۔ اور شرح اللباب میں خانیہ کی یہ عبارت نقل کرنے کے بعد کہا ہے ”پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ قابل غور ہے“ سہ یعنی جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ جب کسی دوسرے شخص کی طرف سے اس کی وصیت سے حج کیا جائے تو جس کی طرف سے حج کیا جائے اس کا حج جائز ہونے کے لئے اس کا مال خرچ ہونا شرط ہے اور یہ شرط تبرع سے بچنے کے لئے ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے پس جو حج وارث نے اپنا مال خرچ کر کے کر لیا ہوا اور نیت یہ ہو کہ وہ آمر کے مال سے وصول نہیں کرے گا، فتاویٰ خانیہ وغیرہ میں اس حج کو آمر کی طرف سے جائز قرار دینا اس شرط کے خلاف ہے اور اسی لئے اگر وارث اس نیت سے اپنا مال خرچ کر کے آمر کا حج خود کرے کہ آمر کے مال سے وصول نہیں کرے گا تو یہ حج آمر کی طرف سے ہرگز جائز نہیں ہے اور ان دونوں صورتوں میں (یعنی وارث خود حج کرے یا دوسرے سے کرائے) کوئی فرق ظاہر نہیں ہوتا کیونکہ آپ کو معلوم ہے کہ وصیت کرنے سے میت کا مقصود اپنے مال سے خرچ کر کے ثواب حاصل کرنا ہی اور وہ اس وقت حاصل ہوگا جبکہ وارث اپنے مال سے اس نیت سے خود حج کرے یا کسی دوسرے سے کرائے کہ وہ میت کے

سہ باب دشرہ و ش وغنیہ سہ ش وغنیہ سہ غنیہ سہ غایۃ الاوطار تصرفاً سہ دروش سہ شرح اللباب و ش وغنیہ۔

سہ شرح اللباب و ش۔

مال سے وصول کر لے گا نہ اس صورت میں جب کمیت کے مال سے وصول نہ کرنے کی نیت سے اپنے مال سے حج کرے یا کرائے اور یہ اشکال جو خانہ پر وارد کیا گیا ہے شریعت میں بھی مذکور ہے حالانکہ ان دونوں صورتوں میں یہ فرق ہے کہ جب وارث کسی دوسرے شخص سے حج کرائے تو خرچہ کی رقم دینے کے بارے میں وارث میت کے قائم مقام ہوتا ہے تو اس صورت میں مامور نے گویا کہ میت کا مال خرچ کیا ہے اس کے برخلاف اگر وارث خود حج کرے تو اس صورت میں اس کی طرف سے کسی دوسرے کو مال دینا نہیں پایا گیا بلکہ صرف افعال حج کا ادا کرنا پایا گیا اس لئے اس صورت میں جب تک وہ میت کے مال سے وصول کر لینے کی نیت نہ کرے میت کی طرف سے حج ادا نہیں ہوگا کیونکہ اس کو پہلے اپنا حج ادا کرنے کے لئے بھی تو خرچ کی ضرورت ہوتی ہے پس آپ سمجھ لیجئے سلہ اور سید احمد رحمہ اللہ نے کہا ہے ”یہ جو کہا گیا ہے کہ اگر آمر کی طرف سے وارث اپنے خرچ پر دوسرے شخص سے حج کرائے تو جائز ہے اور اگر اپنے مال سے خود حج کرے اور میت کے مال سے خرچ وصول نہ کرنے کی نیت کرے تو جائز نہیں ہے لہذا ان دونوں صورتوں میں فرق اس طرح کیا جائے گا کہ پہلی صورت میں آمر کو اس کے مال کا ثواب مل جائے گا اگرچہ وارث نے اپنی طرف سے وہ خرچ ادا کیا ہے بخلاف دوسری صورت کے کہ اس صورت میں وارث نے مال کسی دوسرے شخص کو ادا نہیں کیا بلکہ وہ خود صرف اعمال حج بجالایا ہے اھ۔ اور علماء جاب رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ تشارح لباب کا یہ کہنا کہ ”پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ قابل غور ہے“ شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ لباب مناسک میں کہا ہے اگر اجنبی شخص نے آمر کی طرف سے حج کیا اور یہ میت کی کمیت کے مال سے وصول نہیں کرے گا اس کا مقضیٰ یہ ہے کہ عدم وصولی کی نیت کے باوجود وہ حج میت کی طرف سے جائز ہو جائے گا حالانکہ حکم اس طرح نہیں ہے واللہ اعلم اھ بحرقہ فاقہم اللہ تعالیٰ علیہم

(۶) اور اگر کسی نے وصیت کی کہ اس کے مال میں سے ایک ہزار روپے سے اس کی طرف سے حج کیا جائے اور وہی نے اپنے مال سے اس کی طرف سے حج کر دیا تاکہ میت کے مال سے وصول کر لے تو یہ اس کے لئے جائز نہیں ہے کیونکہ یہ وصیت باللفظ ہے پس اس میں وصیت کرنے والے کے لفظ کا اعتبار ہوگا اور میت نے وصیت میں مال کی اضافت اپنی طرف کی ہے پس اس کو تبدیل نہیں کیا جائے گا اور اس بنا پر میت نے جب مال کو اپنی طرف منسوب کیا تو اب مامور کے لئے بھی یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اس کو اپنے مال سے تبدیل کرے جیسا کہ وہی کے لئے یہ جائز نہیں ہے لیکن ان دونوں میں اس طرح فرق کر سکتے ہیں کہ مامور اپنے مال سے خرچ کرنے پر مجبور ہوتا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا پس غور کر لیجئے سلہ

(۷) اور اگر کسی نے وصیت کی کہ اس کے مال میں سے ایک ہزار روپے سے اس کی طرف سے حج کیا جائے اور وہ نقدی حج کے مقام میں مروج نہیں ہے تو وہی کو جائز ہے کہ اس نقدی کو مروج نقدی کے ساتھ تبدیل کر لے اور اگر چاہے تو اس قیمت کی اشرفیاں (دینار) مامور کو دیدے۔ سلہ

(۸) اور اگر مامور نے میت کے مال سے اپنے مال میں ملائے بغیر تجارت کی اور اس میں نفع کمایا پھر نفقہ مثل سے میت کی طرف سے حج کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا کہ اس کا حج جائز ہے اور وہ زائد رقم وارثوں کو واپس دیدے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا بھی

سلہ ش وارشاد سلہ ارشاد من تعلیق الشیخ عبدالحق سلہ بحروش وغنیہ سلہ ش وغنیہ سلہ غنیہ عن ضیاء الابصار۔

یہی قول ہے اور امام محمد رحمہ اللہ نے کہا کہ میت کے لئے تمام مال کا ضامن (ذمہ دار) ہوگا اور حج اس کا اپنا ہوگا، یہ منسک الفارسی میں ہے اور محیط میں ہے کہ اگر مامور نے اس رقم سے اپنے لئے تجارت کی غرض سے کچھ سامان خریدا اور نفقہ مثل سے میت کی طرف سے حج کیا تو وہ میت کا نفقہ واپس کرے اور اس کا حج اپنی طرف سے ہوگا اس کو مستثنیٰ میں ذکر کیا ہے اور اس میں اشارہ ہے کہ اپنے لئے تجارت کی غرض سے اس رقم سے سامان خریدنے اور تبرعاً میت کے مال میں نفع بڑھانے کے لئے سامان خریدنے میں فرق ہے لیکن ہشام رحمہ اللہ نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ وہ اس نفع کو خیرات کر دے اور امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق اس کا حج میت کی طرف سے جائز و کافی ہو جائے گا اور یہی صبح ہے جیسا کہ اگر وہ آمر کی رقم کو اپنے درہم کے ساتھ ملا لے یہاں تک کہ وہ اس رقم کا ضامن ہو جائے گا پھر وہ نفقہ مثل سے میت کی طرف سے حج کرے تو جائز ہے پس نفع کے قول میں بھی یہی صورت ہے (۹) اور ماسک کرانی میں ہے کہ فقیہ ابواللیث نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیا ہے کہ نازل میں ہے بعض لوگوں نے ایک شخص کے بارے میں سوال کیا جس نے میت کی طرف سے حج کرنے کے لئے درہم لئے اور حج کے سفر پر روانہ ہونے سے قبل ان درہم میں سے تھوڑا یا زیادہ حصہ خرچ کر دیا (جواب دیا کہ) وہ اس مال کا ضامن ہوگا واپس اگر اس نے حج کیا تو وہ اس شخص کا اپنا حج ہوگا اور میت کا حج اپنے حال پر باقی رہے گا

(۱۰) اور اگر کچھ نفقہ پیچھے چھوڑ دیا اور باقی نفقہ سے میت کی طرف سے حج کیا تو جائز ہے اور وہ اس چھوڑے ہوئے نفقہ کا ضامن ہوگا (۱۱) اور خانیہ میں ہے اگر میت کے نفقہ کی رقم مکہ مکرمہ میں یا اس کے قریب ضائع ہوگئی اور کچھ باقی نہ رہا پھر مامور نے اپنے مال میں سے خرچ کیا تو اس کے لئے جائز ہے کہ ۵۰ میت کے مال سے وصول کر لے اگرچہ اس نے اس کی اجازت کے بغیر ایسا کیا ہو کیونکہ جب میت نے اس کو حج کا امر کیا تو بالضرور اس نے اس بات کا بھی امر کیا ہے کہ اس کے مال میں سے خرچ کیا جائے (۱۲) اور مامور نے مستعمل راستہ کی بجائے دوسرے دور والے راستہ سے سفر کیا اگر وہ راستہ ایسا ہے جس سے لوگ آتے جاتے ہیں تو آمر کے مال سے خرچ کرے ورنہ اپنے مال سے خرچ کرے

(۱) صبح قول کی بنا پر حج بدل کیلئے ایک شرط یہ ہو کہ اگر ایسا جائے کہ کیونکہ حج اور دیگر عبادات پر اجرت لینا جائز نہیں ہے اور کتب متون میں قرآن مجید کی تعلیم کو اس حکم سے مستثنیٰ قرار دیا ہے اور صد الشریعہ نے فقہ کی تعلیم کو بھی مستثنیٰ قرار دیا ہے، مجمع اور مختار میں ان مستثنیات میں امامت کو زیادہ کیا ہے اور بعض نے اذان کو بھی ان میں شامل کیا ہے اور تنویر الابصار کے متن میں ان چاروں کو جمع کر دیا ہے۔ علامہ شرنبلالی نے اپنے رسالہ بلوغ العرب میں صراحت کی ہے کہ ہمارے مشائخ میں کسی نے بھی حج پر اجرت لینے کے جواز کا ذکر نہیں کیا

(۲) پس اگر کسی عاجز شخص نے کسی آدمی سے کہا کہ میں تجھ کو اجرت پر مقرر کرتا ہوں کہ تو میری طرف سے حج کر دے

تو ہمارے فقہائے نزدیک اس کو اکثر پھر کرنا بالاجماع جائز نہیں ہے اور امام ابوحنیفہؒ سے کتاب الاصل کی روایت کے مطابق اس کا حج اس شخص کی طرف سے جائز ہے جس کی طرف سے حج کیا ہی رہے اور یہی ظاہر الروايت ہے اور حج کرنے والے شخص کی نفقہ مشربہ لے کر اس لئے کہ جب اجارہ باطل ہو گیا تو صرف حج ادا کرنے کا امر باقی رہ گیا پس اس کے لئے نفقہ مثل یعنی آدھ وقت کا خرچہ ملے گا اور وہ اس نفقہ کا عوض (بدلہ) کے طریق پر مستحق نہیں ہوگا بلکہ کفایت (کافی ہو جانے) کے طریق پر ہوگا اس لئے کہ اس نے اپنے آپ کو اس کام کے لئے فارغ کر دیا ہے جس سے یہ متاخر امر منتفع ہو رہا ہے اور باب المزا سک و در مختار میں جو مذکور ہے کہ اس حج اجرت پر حج کرنے والے کی طرف سے جائز نہیں ہے یہ ظاہر الروايت کے خلاف ہے پس اس کا حج اجرت پر حج کرنے والے کی طرف سے فرض کی جگہ ادا ہو جائے گا اور اجرت پر حج کرنے والے کو اجرت کی بجائے نفقہ مثل (یعنی اوسط خرچ کے مطابق) ملے گا اور جو اجرت میں دی ہوئی رقم نفقہ مثل سے زائد ہوگی وہ اس کے وارثوں کو لوٹائی جائے گی لیکن اگر ورنہ تبرع (صدقہ) کرنے کے اہل ہوں اور وہ اس زائد کو اس شخص کو تبرع (صدقہ) کر دیں تو اس کیلئے جائز ہے یا مرنے والے نے وصیت کی ہو کہ زائد رقم حج کرنے والے کے لئے ہے تب بھی جائز ہے خواہ میت نے حج کرنے کے لئے کسی شخص کو معین کیا ہو یا نہ کیا ہو اور ہمارے (بعض) مشائخ نے کہا ہے کہ اگر میت نے اپنی طرف سے حج کرنے کے لئے کسی شخص کو معین نہیں کیا تو یہ وصیت جائز نہیں ہے اس لئے کہ جس کے لئے وصیت کی گئی ہے وہ مجہول (نامعلوم) ہے لیکن پہلا قول اصح ہے اس لئے کہ جس کے لئے وصیت کی گئی ہے وہ حج کرنے سے معلوم و متعین ہو جائے گا اور ذخیرہ میں کتاب الاصل سے دوسرے قول پر حرم (اعتماد) روایت کیا گیا ہے اور میت سے متاخرین نے اس بارے میں اس کا انبلاع کیا ہے ۱۔ (۳) اور اگر مرنے والے نے یہ کہا کہ میں تجھ کو امر کرنا ہوں کہ تو میری طرف سے حج کر اور اجارہ کا ذکر نہیں کیا تو جائز ہے ۲۔ یعنی جب عاجز شخص کسی کو حج کرنے کا امر کرے تو اس کی صورت یہ ہے کہ اجارہ کا ذکر کے بغیر یوں کہے کہ تجھ کو امر کرنا ہوں کہ تو میری طرف سے حج کر ۳۔ (۴) اگر کسی قیدی نے کسی شخص کو اجرت پر مقرر کیا کہ وہ اس کی طرف سے فرض حج ادا کرے، اگر وہ قیدی قید خانہ سے رہا نہیں ہوا بلکہ قید خانہ میں ہی مر گیا تو اس کا حج اس قیدی کی طرف سے جائز ہو جائے گا اور اجرت پر حج کرنے والے کو (اجرت کی بجائے) نفقہ مثل ملے گا ۴۔

شرط ہفتم

(۱) اپنے وطن سے سواری پر حج کرنا جبکہ تہائی مال میں اس کی گنجائش ہو اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ میت نے اس کو حج کرنے کا امر کیا ہو اور سواری پر حج کرنے کا ذکر نہ کیا ہو، پس اگر پیدل حج کیا تو امر کا حج ادا نہ ہوگا اور ناموس اس رقم کا ضامن ہوگا اور وہ اس کی طرف سے سوار ہو کر حج کرے کیونکہ اس پر فرض حج کا سوار ہو کر ادا کرنا فرض ہوا ہے اس لئے مطلق حج کا امر سوار ہو کر ادا کرنے کی طرف لوٹایا جائے گا پس جب اس نے پیدل حج کیا تو اس نے اس حکم کی مخالفت کی لہذا وہ اس رقم کا ضامن ہوگا ۵۔ اور خاتین ہیں ہے کہ حج کے لئے امر کرنا متعارف طریقہ کی طرف لوٹایا جائے گا اور متعارف طریقہ سقر خرچ اور سواری کے ساتھ حج کرنا ہے پس اگر اس نے پیدل حج کیا تو اس کی مخالفت کی لہذا وہ اس رقم کا ضامن ہوگا اور اس کا حج اپنی طرف سے

۱۔ دروش و باب شرم و دفع و بحر وغنیہ بلنقطاً ۲۔ لباب ۳۔ غنیہ و ش ۴۔ دفع و شرح اللباب و ش ۵۔ ہدایہ و بحر وغنیہ بلنقطاً۔

حج فرض میں نیابت کی روایت کا جو بعض میں بیرونہ کیا ہے یہ صحیح ہے۔
تحریر الرافعی ص ۱۷۱ و ۱۷۲ (جلد ۱)

ادا ہوگا اھ سلہ اور فتح القدیر میں کہا ہے کہ اگر حج کے لئے مطلق طور پر وصیت کی تو اس کے وطن سے ہونے اور سواری پر ہونے کا تعین لازم ہے اھ سلہ اور بدائع میں منصوص ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی کو اپنی طرف سے حج کرنے کا امر کیا اور اس نے پیدل حج کیا تو وہ نفقہ کا ضامن ہوگا اس لئے اس نے خلاف امر کیا ہے کیونکہ حج کے لئے امر کرنا اس طریقہ کی طرف لوٹایا جائے گا جو شرع میں مغارف و مشہور ہے اور وہ سواری پر حج کرنا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے امر فرمایا ہے پس اطلاق کے وقت اسی کی طرف لوٹایا جائے گا اور جب اس نے پیدل حج کیا تو اس حکم کی مخالفت کی لہذا وہ مذکورہ وجہ کی بنا پر اس نفقہ کا ضامن ہوگا اس لئے کہ امر کو حج کا امر کرنے سے جو چیز حاصل ہوتی ہے وہ نفقہ (خرج) کا ثواب ہے اور سواری پر حج کرنے میں نفقہ زیادہ ہوتا ہے پس اس میں ثواب بھی زیادہ ہی ہوگا اسی لئے امام محمد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ گدھے پر سواری پر حج کرنا مکروہ ہے (جبکہ مسافت اور مشقت زیادہ ہو) اور اونٹ پر سواری پر حج کرنا (گھوڑے و رخی سے) افضل ہے اس لئے کہ اونٹ پر سواری ہونے میں خرچہ زیادہ ہوگا پس اس میں حصول مقصود اکمل ہوگا لہذا یہ اولیٰ ہوگا اھ سلہ (ریل گاڑی، موٹر، ہوائی جہاز، بحری جہاز پر حج کے لئے سفر کرنا جائز ہے، اھ سلہ)

(۲) منقولہ بالا عبارات سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کسی نے اس کو حج کرنے کا امر کیا اور پیدل سفر کرنے کی صراحتاً اجازت دیدی تو اب سواری پر حج کرنا شرط نہیں ہے کیونکہ اس نے اس کا بالکل امر نہیں کیا پس لباب المناہک کی یہ عبارت کہ اگر کسی پیدل حج کیا اگرچہ امر نے اس کو پیدل چلنے کا امر کیا ہو تو وہ نفقہ کا ضامن ہوگا اس کی کوئی وجہ ظاہر نہیں ہوتی واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم اھ سلہ اور علامہ شامی نے بھی اپنی کتاب رد المحتار میں لباب کا یہ قول نقل کر کے اس پر خاموشی اختیار کی ہے اور علامہ رافعی نے اس پر لکھا ہے کہ اگر امر نے پیدل حج کرنے کا امر کیا تو امور پر ضمان لازم ہونے کی کوئی وجہ ظاہر نہیں ہوتی کیونکہ وہ حج امر کی طرف سے نفلی ادا ہوگا اور جبکہ اس نے پیدل سفر پر اس کے امر سے خرچ کیا ہے تو اس پر کوئی ضمان لازم نہیں ہوگا پس اس بنا پر لباب کے قول ”اگرچہ اس کے امر سے ہو“ کے معنی ہوں گے جبکہ اس نے مطلق طور پر حج کے لئے امر کیا ہو اور یہ معنی نہیں ہوں گے کہ اس نے پیدل حج کرنے کا امر کیا ہو اھ سلہ

(۳) سواری پر اور پیدل چلنے میں اکثر کا اعتبار ہوگا پس اگر اس نے اکثر راستہ پیدل طے کیا تو وہ کل راستہ پیدل طے کرنے کے حکم میں ہے اور اگر اکثر راستہ سواری پر طے کیا تو کل راستہ سواری پر طے کرنے کے حکم میں ہے۔

(۴) اور پیدل حج کرنا جائز نہ ہونے کا حکم بالاتفاق اس وقت ہے جبکہ نفقہ اس قدر ہو کہ اس میں سواری پر حج کرنے کی گنجائش ہو اور اگر نفقہ سواری پر حج کرنے کی گنجائش نہ رکھتا ہو یعنی اگر میت کے ترکہ کا نہائی مال اس قدر نہیں ہے کہ سواری پر سفر کرنے کے لئے کافی ہو بلکہ پیدل حج کرنے کے لئے کافی ہے اور اس نے پیدل حج کیا تو جائز ہے اھ سلہ پس اگر تہائی ترکہ میں سفر کا اکثر حصہ سواری پر طے کرنے کی گنجائش نہیں ہے اور وصی یا وارث نے اس کے وطن سے پیدل حج کرایا یعنی کسی شخص نے کہا کہ میں اس کے شہر سے پیدل حج کر دیتا ہوں تو جائز ہے لیکن ہشام رحمہ اللہ نے امام محمد رحمہ اللہ کی روایت کی ہے

اھ سلہ غنیہ و فتح اھ سلہ غنیہ ۳۷ بدائع و غنیہ ۳۷ معلم اھ سلہ غنیہ ۳۷ ارشاد مخصصاً لباب و شرح۔

کہ یہ جائز نہیں ہے بلکہ تنہائی ترکہ سے جہا تک سوار ہو کر جاسکتا ہے وہاں تک سواری پر سفر کر کے حج کرے (اور باقی پیدل چلے) اور امام حسن رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ اس کے شہر سے پیدل حج کرائیں اور تنہائی ترکہ سے جہا تک سواری پر جاسکتا ہے اگر وہاں تک سواری پر سفر کر کے حج کرایا تب بھی جائز ہے پس امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کو ان دونوں صورتوں میں اختیار دیا گیا ہے اور شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ حج فرض کا تعلق سواری پر کرنے سے بھی ہے اور اس کے شہر سے کرنے سے بھی ہے اور اس کے لئے دونوں باتوں کی رعایت کرنا ممکن نہیں ہے اور دونوں میں سے ہر صورت میں ایک لحاظ سے کمال اور دوسرے لحاظ سے نقص لازم آتا ہے پس دونوں صورتیں برابر ہوں گی، دونوں میں سے جس صورت پر ہے اختیار کر لے جائز ہے، پس پہلی صورت میں مسافت کی مقدار یعنی پیدل چلنے کی مشقت کا ثواب زیادہ ہے اور کیفیت سفر ناقص ہے یعنی سواری پر سفر کرنے کی فضیلت سے محروم ہے اور دوسری صورت میں کیفیت سفر کی فضیلت یعنی سواری پر سفر کرنا اس کو حاصل ہے اور پیدل چلنے کی مشقت کے ثواب سے محروم ہے لہ

(۵) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے حج کرنے کی وصیت مطلق طور پر کی ہو لیکن اگر اس نے وصیت میں جگہ کو متعین کر دیا تو اس کا اتنا لے لیا جائے کیونکہ وصیت کے بغیر کسی دوسرے سے حج کرنا واجب نہیں ہوتا پس وصیت کے مطابق اس کی مقدار بھی واجب ہوگی لہ اور اگر اس کا منزکہ تنہائی مال اس قدر نہیں ہے کہ اس سے اس کے شہر سے حج کیا جاسکے اور ماورائے اس جگہ سے حج کیا جہاں سے تنہائی مال اس کے خرچ کے لئے پورا ہو سکتا ہے اور تنہائی مال میں سے کچھ حج گیا اور ظاہر ہو کہ اس مال سے وہ اس سے زیادہ فاصلہ والی جگہ سے سواری پر حج کر سکتا تھا تو وہی اس رقم کا ضامن ہوگا اور اس پر لازم ہے کہ وہ میت کی طرف سے اس جگہ سے حج کر لے جہاں سے وہ تنہائی مال خرچ کر کے حج کر سکتا ہے اس لئے کہ ظاہر ہو گیا کہ اس نے امر کی مخالفت کی ہے لیکن اگر وہ بچی ہوئی رقم بہت ہی معمولی سی ہو تو وہ امر کے خلاف کرنے والا نہیں ہوگا اور ضامن نہیں ہوگا لہ اور بچی ہوئی رقم وارثوں کو واپس کرے کیونکہ یہ ان کی ملکیت ہے لہ

(۶) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ امر نے نفقہ کی رقم کا تعین نہ کیا ہو لیکن اگر تعین کر دیا مثلاً یہ کہا کہ میری طرف سے ایک ہزار درہم سے حج کرایا جائے یا میرے مال کی تنہائی سے حج کرایا جائے اگر وہ رقم اس کے شہر سے حج کرانے کے لئے کافی نہیں ہے تو امام محمد کے نزدیک جہاں سے سوار ہو کر حج ادا کر سکتا ہے وہاں تک پیدل جائے اور وہاں سے سوار ہو کر حج کرے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کو دونوں طرح اختیار ہے خواہ اس کے شہر سے پیدل حج کرے یا جہا تک سواری پر جاسکتا ہے اتنا سفر سواری پر طے کر کے حج کرے اور اگر اس رقم سے ایک حج پورا ہو سکتا ہے تو ایک حج لازم ہوگا اور اگر اس رقم سے کئی حج ہو سکتے ہیں تو اگر میت نے وصیت میں ایک حج کرنا معین کر دیا ہو تو ایک حج کرنا لازم ہوگا اور باقی رقم وارثوں کو دی جائے گی اور اگر مطلق حج کے لئے رقم معین کی تو ہر سال اس کی طرف سے ایک حج کرایا جائے یا ایک ہی سال میں کئی آدمی بھیج کر کئی حج کرا دیئے جائیں اور یہ افضل ہے تاکہ وصیت پر جلدی عمل ہو جائے کیونکہ اکثر مال ضائع ہو جاتا ہے لہ (اس کی تفصیل حج کی وصیت کے بیان میں آئے گی انشاء اللہ مولف)

لہ شرح اللہ فی دفعہ وش وغیرہ منع بحر لہ دفعہ وغیرہ وش لہ دفعہ وش تصرفاً و منعظاً۔

(۷) اور اگر یہ وصیت کی کہ اس کا اونٹ کسی شخص کو دیدیا جائے تاکہ وہ اس کی طرف سے حج کرے پھر وہ اونٹ ایک شخص کو دیدیا گیا اور اس شخص نے وہ اونٹ کسی کو کرایہ پر دیدیا اور کرایہ سے وصول شدہ رقم راستہ میں خرچ کی اور پیدل حج کیا تو استحساناً میت کی طرف سے جائز ہے اگرچہ اس نے آمر کے امر کی مخالفت کی ہے اور محیط میں اس کو صحیح کہا ہے اور اصحاب فتاویٰ نے کہا ہے کہ یہی اصح اور مختار ہے اس لئے کہ جس طرح آمر نے اس کو مالک بنا دیا کہ وہ اس کو بیچ کر اس کی رقم سے حج کرے اسی طرح اس کو اس بات کا بھی مالک بنا دیا ہے کہ وہ اس کو کرایہ پر دیدے اور نیز اس لئے کہ اگر اس کو مالک نہ بنایا جائے تو اس کا کرایہ اس کے لئے ہوگا اور وہ غاصب کی طرح اس رقم کا ضامن نہیں ہوگا اور وہ حج مأمور کی طرف سے ادا ہوگا اور اس سے میت کو نقصان ہوگا لہذا میت کا لحاظ کرتے ہوئے واجب ہوا کہ اس کو کرایہ پر دینے کا مالک بنایا جائے پھر وہ اونٹ وارثوں کو واپس کر دیا جائے کیونکہ وہ وارثوں کی ملک ہے لہٰذا اور یہ مسئلہ اہل کے خلاف ضرورت کی وجہ سے لیا گیا ہے کیونکہ اصل یہ ہے کہ جو شخص سوار ہو کر حج کرنے کے لئے مأمور ہے جب وہ پیدل کرے گا تو آمر کے امر کا مخالف ہوگا لہٰذا فقہ ابو اللیثؒ نے نوائل میں کہا ہے کہ میرے نزدیک اس کا حج اپنی طرف سے ادا ہوگا اور وہ اونٹ کے نقصان کا ضامن ہوگا لیکن اگر میت نے یہ اونٹ اس کو سپرد کیا ہو تو ضامن نہیں ہوگا لہٰذا جیسا کہ اگر کسی شخص نے دوسرے شخص کو وکیل بنایا کہ وہ اس کا اونٹ سودریم میں بیچ دے اور اس نے وہ اونٹ سودریم کرایہ پر دیدیا تو یہ جائز نہیں ہے پس اسی طرح یہ بھی ہے لہٰذا

شرط، مستقم (۱) آمر کے وطن سے حج کرنا جبکہ متروکہ تہائی مال میں گنجائش ہو ورنہ میقات سے پہلے پہلے جس جگہ سے ہو سکے استحساناً وہاں سے کر دیا جائے اور اگر اتنا مال بھی نہ ہو تو وصیت باطل ہے لہٰذا

(۲) اور اگر مطلق طور پر وصیت کی ہو تو جس شہر میں رہتا تھا وہاں سے حج کرایا جائے کیونکہ اس پر اپنے شہر سے حج ادا کرنا فرض ہوا ہے پس جب وصیت مطلق ہو تو مطلق کو اسی کی طرف لوٹایا جائے گا لہٰذا پس جو شخص گھر سے روانہ ہوا اور راستہ میں مر گیا اگر اس نے اپنی طرف سے حج کرنے کی وصیت مطلق طور پر کی اور مال اور مکان معین نہیں کیا خواہ وہ حج کے سفر میں مرا ہو یا تجارت وغیرہ کے سفر میں، اس کے متروکہ تہائی مال سے اس کے شہر سے حج کرایا جائے کیونکہ اس پر اس شہر سے حج کرنا فرض ہوا تھا جس میں وہ رہتا تھا پس اگر حج کے سفر کے علاوہ کسی اور کام یعنی تجارت وغیرہ کے سفر پر نکلا اور راستہ میں مر گیا اور اس نے اپنی طرف سے حج ادا کرنے کی وصیت کی تو بالاتفاق یعنی سب کے قول کے مطابق اس کے شہر سے حج کرایا جائے، اور اگر حج کے سفر پر روانہ ہوا اور راستہ میں وقوف عرفہ سے پہلے مر گیا اگرچہ مکہ مکرمہ میں مرا ہو اور اس نے اپنی طرف سے حج کرنے کی مطلق طور پر وصیت کی تو امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ اس کی طرف سے اس کے شہر سے حج کرایا جائے جبکہ اس کے متروکہ تہائی مال میں اس کی گنجائش ہو اور یہ قیاس ہے اور کتب متون میں اسی طرح مذکور ہے اور یہ وہ صورت ہے جس میں قیاس کو استحسان پر مقدم کیا گیا ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ وہ شخص جہاں مرا ہے وہاں سے اس کا حج کرایا جائے جبکہ متروکہ تہائی میں اس کی گنجائش ہو اور یہ استحسان ہے کہ اور ہدایہ میں صاحب

لہٰذا بخر و قح و لباب شہر وغیرہ مطلقاً لہٰذا بحر و غیبہ لہٰذا قح و شرح اللباب لہٰذا قح لہٰذا لباب شہر و بحر و باریع مطلقاً۔

کی دلیل کو آخر میں بیان کیا ہے۔ لہ اور نہایہ میں کہا ہے کہ ہدایہ میں صاحبین کی تعلیل کو آخر میں بیان کرنے میں یہ احتمال ہے کہ صاحب ہدایہ کے نزدیک صاحبین کا قول مختار ہے اس لئے کہ صاحبین کا قول استحسان ہے اور امام ابو حنیفہ کا قول قیاس ہے اور عام صورتوں میں استحسان کا حکم ہی اختیار کیا جاتا ہے۔ لہ اور معراج الدراریہ میں بھی اسی کی تائید کی ہے لیکن متون میں پہلا ہی قول لیا گیا ہے اور علامہ قاسم رحمہ اللہ نے کتاب الوصایا میں اسی کی تصحیح ذکر کی ہے۔ ۳۵۳ پس امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہی صحیح ہے۔ لہ اور صاحبین و امام ابو حنیفہ کے قول کی توجیہ بدائع مطبوعہ مصر ۳۲۷ھ کے ۲۲۲ پر مذکور ہے ہم نے خوف طوالت درج نہیں کی وہاں ملاحظہ فرمائیں (مولف) اور اگر مترکہ تہائی مال میں اس کے شہر سے حج کرانے کی گنجائش نہ ہو تو استحساناً جہاں سے پورا ہو سکے وہاں سے اس کا حج کرایا جائے۔ لہ

(۳) اور اگر مامور باحج راستہ میں مرجائے تب بھی امام صاحب و صاحبین کا وہی اختلاف ہے جو اوپر بیان ہوا۔ لہ پس اصل اختلاف تو اس شخص کے بارے میں ہے جو خود اپنا حج کرے اور راستہ میں مرجائے اور حج کرانے کی وصیت کرے، مامور باحج کے راستہ میں مرجانے کی صورت کو اسی پر قیاس کیا جائے گا۔ لہ تب اگر امر کی طرف سے حج کرنے والا شخص راستہ میں مرجائے تو امام صاحب کے نزدیک کسی دوسرے شخص سے امر کا حج اس کے وطن سے کرایا جائے اور صاحبین کے نزدیک جہاں تک پہلا شخص جا چکا ہے وہاں سے کرایا جائے۔ لہ رہنمائی ہے کہ اگر صراحت کے ساتھ یہ کہہ دے کہ اگر مامور راستہ میں مرجائے تو وہاں سے کسی شخص کو میرے حج کے لئے بھیجا جائے۔ (۴) پس جب مامور باحج راستہ میں وقوف عرق سے پہلے مر گیا اور اس نے امر کے مال میں سے کچھ حصہ خرچ کر لیا ہو یا اس کا تمام نفقہ راستہ میں چوری ہو گیا اور میت نے مطلق حج کرنے کی وصیت کی تھی تو امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ میت کے ترکہ کی تقسیم باطل ہو جائے گی اور وصیت کرنے والے کی طرف سے اس کے شہر سے اس مال سے جو اس کے ترکہ کے تہائی میں سے ورنہ اور مامور کے پاس باقی ہے دوبارہ حج کرایا جائے اور اگر وہ باقی مال اس قدر نہ ہو کہ اس کے شہر سے حج ہو سکے تو جس جگہ سوائے مال سے حج ہو سکتا ہے استحساناً وہاں سے کرایا جائے پھر اگر دوسرا مامور بھی راستہ میں فوت ہو جائے یا دوبارہ اس کا نفقہ بھی چوری ہو جائے تو پھر جو باقی مال بچا ہے اس سے تیسری بار کسی آدمی کو بھیج کر اس کا حج کرایا جائے اور اگر تیسرا شخص بھی مرجائے تو اسی طرح ہر دفعہ باقی مال سے اس کی طرف سے حج کرایا جائے حتیٰ کہ تہائی مال میں سے اتنا مال باقی نہ رہے کہ جس سے حج ہو سکے تو اب اس کی وصیت باطل ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک بقیہ مال سے ہر بار اس جگہ سے حج کرایا جائے جہاں مامور فوت ہوا ہے لیکن امام ابو یوسف کے نزدیک تہائی مال میں سے جو رقم باقی ہے اگر وہ اس قدر ہے کہ اس سے حج ہو سکتا ہے تو اس کا حج کرایا جائے اور اگر اس قدر نہ ہو تو وصیت باطل ہو جائے گی اور امام محمد کے نزدیک مامور کو دی ہوئی رقم میں سے اگر اس قدر باقی ہے جس سے حج ہو سکتا ہے تو اس کا حج کرایا جائے اور اگر اس قدر نہ ہو تو وصیت باطل ہو جائے گی پس اگر مامور کو دی ہوئی رقم ترکہ کی ایک تہائی پوری ہے تو امام ابو یوسف کا قول بھی امام محمد کے مطابق ہے اور اگر وہ رقم تہائی کا کچھ حصہ ہے تو امام ابو یوسف کے

لہ ش ۳۵ غنایہ و ش ۳۵ ش ۳۵ غنایہ لہ دروغیہ لہ بحر ش ۳۵ ہدایہ لہ باب و شرم لہ ترمذی مع عمرہ۔

نزدیک مامور کے پاس باقی بچی ہوئی رقم کے ساتھ زیادہ ذابقہ حصہ ملا کر اگر اس سے حج ادا ہو سکتا ہے تو حج کر لیا جائے گا ورنہ وصیت باطل ہو جائے گی مثلاً اگر آدمی متروکہ رقم چار ہزار درہم ہے اور وصی نے مامور کو حج کرنے کے لئے ایک ہزار درہم دیئے اور وہ سب چوری ہو گئے تو اب باقی متروکہ مال کی تہائی میں سے حج کر کے لئے کافی ہوں یا کل تہائی رقم یعنی ایک ہزار درہم دوبارہ حج کرانے کے لئے دی جائے اور اگر دوبارہ چوری ہو جائے تو اب باقی متروکہ مال یعنی دو ہزار کی تہائی اس کو حج کرنے کے لئے دی جائے، اسی طرح ہر دفعہ کیا جائے حتیٰ کہ باقی متروکہ مال کی تہاد اس قدر نہ ہو جس سے حج ادا ہو سکے تو اب وصیت باطل ہو جائے گی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چونکہ کمال یعنی چار ہزار درہم کی تہائی ایک ہزار تین سو تینتیس اور تہائی درہم ہوتی ہے جس میں سے ایک ہزار پچھلے مامور کو دیا جا چکا ہے جو چوری ہو گیا اب دوسری دفعہ (۳۳۳) تین سو تینتیس اور تہائی درہم دیا جائے گا جبکہ اس سے حج پورا ہو سکتا ہو ورنہ وصیت باطل ہو جائے گی اور امام محمدؒ کے نزدیک اس ایک ہزار درہم میں سے جو پہلے مامور کو دیا گیا تھا اگر اس قدر باقی ہے جس سے حج ادا ہو سکتا ہے تو اس باقی رقم سے دوبارہ حج کیا جائے گا ورنہ وصیت باطل ہو جائے گی پس یہ اختلاف دو باتوں میں ہے ایک یہ کہ دوبارہ کس قدر رقم دی جائے گی اور دوسرے یہ کہ دوبارہ حج کرانا کس جگہ سے واجب ہو گا اور پہلی بات مامور کے پاس سے نفقہ ملاک ہونے پر مبنی ہے اور دوسری بات مامور راستہ میں مرجانے پر مبنی ہے پس اگر مامور راستہ میں فوت نہیں ہوا اور اس کا نفقہ راستہ میں یا حج پر روانہ ہونے سے پہلے چوری ہو گیا تو پہلی صورت واقع ہوگی (یعنی یہ کہ کس قدر رقم دوبارہ دی جائے) اور دوسری صورت (یعنی کہاں سے حج کرانا واجب ہے) واقع نہیں ہوگی (پس اس صورت میں اس کے شہر سے ہی حج کرنا بالاتفاق واجب ہوگا، مؤلف) واللہ اعلم بالصواب لہ اور یہاں پر صاحبین کا قول اوجہ ہے سہ اور یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ نفقہ مامور کے پاس سے ضائع ہو جائے اور اگر وارثوں کی تقسیم کے بعد وصی کے پاس سے ضائع ہو تو بالاتفاق باقی ترکہ کی تہائی سے اس کا حج کر لیا جائے جیسا کہ تاخر میں ہے سہ

(۴) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ حج کرانے وقت امر فوت ہو چکا ہو لیکن اگر آدمی کی زندگی میں مامور راستہ میں فوت ہو جائے تو آدمی ہر حال میں اپنی جگہ سے کسی دوسرے شخص کو بھیج کر حج کرانے کے لئے کہ وہ زندہ ہے پس اس کی طرف رجوع کیا جائے گا اور اسی لئے اگر اس شخص نے کسی شخص کو امر کیا کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے اور اس کو رقم دی لیکن وہ رقم اتنی نہیں ہے جو اس کے شہر سے حج کرنے کے لئے کافی ہو تو جہاں سے حج کرنے کے لئے وہ رقم کافی ہو وہاں سے حج نہ کرے اس کا حکم میت امر کی طرح نہیں ہے (کہ جہاں سے وہ رقم کافی ہو سکتی ہو وہاں سے حج کرے) اس لئے کہ اس کو امر کی طرف رجوع کرنا ممکن ہے اور اس سے اس کی تدارک ہو سکتا ہے بخلاف میت کے سہ اور فقہانے مامور کے راستہ میں فوت ہو جانے کے مسئلہ میں یہ قیور لگائی ہے کہ وہ وقوف عرفات سے پہلے فوت ہوا ہو اس لئے کہ اگر وہ وقوف عرفات کے بعد طواف زیارت کرنے سے قبل فوت ہوا تو اس کا حج امر کی طرف سے جائز و کافی ہے کیونکہ اس نے حج کا رکن اعظم ادا کر لیا ہے سہ لیکن اگر کوئی شخص حج فرض ہونے کے سال دو سال بعد خود حج ادا کرنے کے لئے لے فقہ و بحر و ش و غنیہ ملقطاً سہ فقہ و ش و غنیہ سہ بحر و غنیہ سہ فقہ و ش -

روانہ ہوا اور وقوفِ عرفات ادا کرنے کے بعد طوافِ زیارت کرنے سے پہلے مرگیا اور اس نے حج پورا کرنے کے لئے وصیت کی تو بدنہ و اس ہوگا اول اس کا حج جائز ہو جائے گا لہ (یعنی حج پورا کرنے اور طوافِ زیارت کے لئے اس پر فقط بدنہ کی وصیت کرنا واجب ہے نہ کہ سارے حج کا اعادہ کرنے کی کیونکہ حدیث ثلاث الحجۃ عنہ کے بموجب اس کا حج پورا ہو گیا لہ) اسی طرح اگر وقوفِ عرفات ادا ہو جانے کے بعد عرفات میں مرگیا تو باقی افعال حج یعنی وقوفِ مزدلفہ و سعی و طوافِ زیارت اور طوافِ وداع کے لئے بھی وہی ایک بدنہ ذبح کرنا کافی ہے اول اس کی وصیت کرنا اس پر واجب ہے اور اس کا حج جائز ہو جائے گا یہ طریق البسی نے امام محمدؒ سے نقل کیا ہے اور فتاویٰ قاضی خاں اور فتاویٰ سراجیہ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے جیسا کہ ان میں کہا ہے کہ کسی میت کی طرف سے حج کرنے والا مامور جب وقوفِ عرفات ادا کرنے کے بعد مر جائے تو میت کا حج جائز ہو گیا اس لئے کہ اس نے حج کا رکن اعظم ادا کر لیا ہے کہ جس کے فوت ہونے سے حج فوت ہو جاتا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے اَلْحَجَّ عَنْ نَفْسٍ (وقوفِ عرفہ ہی حج ہے) اور یہ وجوب بدنہ کے منافی نہیں ہے جس کا اوپر ذکر ہوا ہے پس وہ اب میت کے مال سے دینا واجب ہے لہ (یہ مسئلہ طوافِ زیارت میں بھی بیان ہو چکا ہے، مؤلف) اگر حج فرض ہوتے ہی اسی سال حج کو روانہ ہو گیا پھر وقوفِ عرفہ کرنے کے بعد اور طوافِ زیارت سے پہلے مرگیا تو اب اس پر حج پورا کرنے کے لئے بدنہ کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے لہ

(۹) اور اگر اس نے اپنے شہر کے علاوہ کسی اور جگہ سے حج کرنا معین کر دیا یعنی جس شخص کا وطن ہے اس نے اپنے شہر کے علاوہ کسی اور جگہ سے اپنا حج کرانے کی وصیت کی، تو جہاں سے وصیت کی ہے وہاں سے اس کا حج کر لیا جائے خواہ وہ جگہ جس کی وصیت کی ہے مکہ مکرمہ سے قریب ہو یا بعید۔ اور ضیاء الابصار میں ہے کہ خواہ اس نے مکہ مکرمہ سے حج کرنے کی وصیت کی ہو جیسا کہ ملاستانؒ نے اس کی تصریح کی ہے اھ ۵۷

(۱۰) اور ظاہر یہ ہے کہ اگر میت کے تہائی ترکہ میں اس کے شہر سے حج کرنے کی گنجائش ہو تو اس کو اپنے شہر سے حج کرنے کی وصیت کرنا واجب ہے پس اگر اس کے باوجود تہائی سے کم رقم کی وصیت کی (اور اس معین رقم سے اس کے شہر سے حج ادا نہیں ہو سکتا) یا حج کے لئے اپنے شہر کے علاوہ کوئی اور جگہ معین کی تو گنہگار ہوگا۔ کیونکہ یہ بات معلوم ہے کہ اس پر اپنی سکونت کے شہر سے حج کرنا واجب ہے۔ اسی طرح اگر اپنے شہر کی بجائے مکہ مکرمہ کے قریب سے خرچہ کم ہونے اور روپیہ بچانے کی غرض سے حج کرنے کی وصیت کی تو مکروہ ہوگا۔ (۱۱) اگر کسی خراسانی شخص کو مکہ مکرمہ میں موت آگئی اور اس نے وصیت کی کہ اس

(۱۲) جن مذکورہ بالا صورتوں میں اس کے شہر سے حج کرنا واجب ہوتا ہے اگر اس کے متروکہ تہائی مال میں اس کے شہر سے حج کرانے کی گنجائش ہونے کے باوجود وصی نے اس کے شہر کے علاوہ کسی اور جگہ سے حج کر دیا (جیسے دہلی کے رہنے والے کی طرف سے مامور نے ممبئی سے حج کیا یا لاہور میں رہنے والے کی طرف سے بھادلوپور یا کراچی سے حج کیا ہے) تو جائز نہیں ہے اور وصی ضامن ہوگا کیونکہ اس نے آمر کے خلاف کیا اور یہ حج وصی کا اپنا ہوگا اور وہ آمر کی طرف سے دوبارہ حج کرے لیکن اگر وہ جگہ اس کے شہر سے قریب ہے یعنی اتنی دُور ہے کہ صبح کو اس کے شہر سے (درمیانی رفتار سے) چل کر اس جگہ پہنچ جائے اور رات ہونے پہلے اس کے شہر میں واپس آجائے تو اب وہ آمر کا مخالف نہیں ہوگا اور ضامن بھی نہیں ہوگا اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ متروکہ تہائی مال میں (یا عینہ رقم میں) اس کے شہر سے حج ہو سکتا ہو ورنہ اگر وہ تہائی متروکہ مال یا وہ مال جو وصیت کرنے والے نے معین کر دیا ہے

لَا غَيْبَ بَابٍ ثَرْوَةً لِقَطَا لَا غَيْبَ شَرْوَةً لِقَطَا لَا غَيْبَ وَبِأَنَّ لِقَطَا لَا غَيْبَ ثَرْوَةً -

اس قدر نہ ہو کہ اس کے شہر یا معینہ مقام سے حج ہو سکے تو استھاناً جہاں سے اس رقم میں حج کرنا ممکن ہو وہاں سے کیا جائے لے اور اگر کسی جگہ سے بھی اس رقم میں حج کرنا ممکن نہ ہو تو وصیت باطل ہو جائے گی لے لیکن اگر اس کا تہائی مال یا معینہ رقم اس قدر نہیں تھی کہ اس کے شہر سے حج کیا جاسکے اور اس نے اپنے اندازہ سے ایک جگہ سے حج کیا جہاں سے اس رقم میں حج کرنا ممکن تھا اور تہائی مال یا مقررہ رقم میں سے کچھ رقم بچ گئی اور اب ظاہر ہو گیا کہ اس جگہ سے بھی دور والی جگہ سے اس رقم میں حج کرنا ممکن تھا تو وہ وصی اس رقم کا ضامن ہو گا اور اب وہ اس رقم سے اس جگہ سے حج کرے جہاں سے اس کا امکان ہے کیونکہ ظاہر ہو گیا کہ اس نے امر کے خلاف کیا ہے لیکن اگر سچی ہوئی رقم بہت ہی کم ہو تو وہ مخالف نہیں ہو گا لے اور وہ کچی ہوئی رقم وارثوں کو واپس کی جائیگی کیونکہ یہ ان کی ملکیت ہے لے (کما فی الشرط السابع المتعلق بہ ایضاً مؤلف)

شرط نہم | ۱۔ آمر کی میقات سے احرام باندھنا یہ حکم اس وقت ہے جبکہ آمر نے اس کو حج کا امر کیا ہو اور میقات کا ذکر نہ کیا ہو اس لئے کہ حج کا امر حج کے لئے سفر کرنے اور اہل وفاق کے میقات سے حج کا احرام باندھنے کو شامل ہے لہٰذا پس یہ ایسا ہو جیسا کہ آمر نے اس کو میقات سے حج کرنے کا امر کیا ہے کیونکہ مطلق امر مرد و عورت و متعارف طریق کی طرف بھیر جائے گا۔

(۲) پس اگر کسی شخص نے امر کیا کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے پھر کسی شخص نے اس کی طرف سے حج ادا کیا اور میقات سے گزرنے کے بعد مکہ مکرمہ سے احرام باندھا تو وہ آمر کا مخالف اور ضامن ہوگا پس میقات کے ذکر کے بغیر حج کا امر کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ حج کا امر کرنا اور یہ ذکر نہ کرنا کہ کہاں سے کیا جائے کہ اس صورت میں اس کا امر اس کے شہر سے حج کے لئے سفر کرنے کو شامل ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے پس جس طرح مکان کے ذکر کے بغیر مطلق امر کرنے کی صورت میں اس کے شہر سے حج کرنا اس لئے شرط ہے کہ مکان کا امر دلالت ثابت ہے پس جب آمر کا امر اس کے خلاف واقع ہوا (یعنی اس نے اپنے شہر کے علاوہ کسی اور جگہ سے حج کرنے کا امر کیا، مؤلف) تو یہ شرط ساقط ہو جائے گی (اور اب مامور کو آمر کے معین کے ہوئے مقام سے حج کرنا واجب ہو جائے گا، مؤلف) اسی طرح میقات کے ذکر کے بغیر امر کرنے کی صورت میں آفاقی کے میقات سے احرام باندھنا جو شرط ہے وہ بھی میقات کا امر دلالت ثابت ہونے کی وجہ سے ہے پس جب آمر کی اجازت اس کے خلاف واقع ہوئی مثلاً اس کو قرآن کا امر کیا یا اس معاملہ کو اس کے اختیار پر چھوڑ دیا تو یہ شرط بھی ساقط ہو جائے گی یہاں تک کہ اگر اس نے میقات سے عمرہ کا احرام باندھا پھر مکہ مکرمہ سے اس کے ساتھ اس کی طرف سے حج کے احرام کو ملا لیا حتیٰ کہ اس کا قرآن ہو گیا تو جائز ہے اس لئے کہ اس نے اس کے امر کے مطابق ادا کر دیا ہے اور اب وہ مکہ مکرمہ سے اس کے حج کا احرام باندھنے کی وجہ سے مخالف نہیں ہوگا کیونکہ اس کو اس کی اجازت دلالت حاصل ہے اسی طرح اگر آمر نے تمتع کا امر کیا تو تمتع میں نیابت جائز ہونے کے قول کی بنا پر مامور کا تمتع کرنا بھی جائز ہو جائے گا جیسا کہ آگے آتا ہے پس آمر کے میقات سے احرام کا باندھنا نیابت سے حج کے لئے فی نفسہ شرط نہیں ہے بلکہ آمر کے امر سے دلالت ثابت ہونے کی وجہ سے ہے واللہ اعلم ۷

له غيبة وحرر لملقطاً له غيبة ثم بدلت وشرح الباب ش وغيبة لملقطاً تصرفاً له بدلت دوع له باب شرح غيبة غير ما فتح وغيبة لملقطاً له غيبة -

(۳) اگر مامور نے میقات سے عمرہ کا احرام باندھا حالانکہ اس کو حج کا امر کیا گیا ہے پھر مکہ معظمہ جا کر حج کا احرام باندھا تو آمر کا حج ادا نہ ہوگا اور سب ائمہ کے قول کے مطابق وہ مخالف اور ضامن ہوگا کیونکہ وہ حج فرض کے لئے سفر کرنے پر مامور تھا اور اس نے اس سفر کو عمرہ کی طرف پھیر دیا اس صورت میں اس کا یہ سفر حج کے لئے نہیں ہوگا اور یہ حج آمر کے فرض حج سے جائز نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ میقاتی حج کے لئے مامور ہے لہٰذا منسک الکبیر میں اسی طرح ہے اور اس میں ہے کہ میقاتی حج سے مراد یہ ہے کہ آفاقی کے کسی بھی میقات سے ہو ۲۵ (جیسا کہ فتح القدیر سے اس شرط کے شروع میں بیان ہوا، مؤلف) اور جب وہ مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہو گیا تو وہ مخالف ہوا۔

(۴) اور یہ مسئلہ ایسے شخص کو اکثر پیش آتا ہے جو بحری (سمندری) راستہ سے سفر کرے اور کسی دوسرے کی طرف سے حج کے لئے مامور ہو اور اس کا یہ سفر سال کے وسط میں پیش آئے کیا اس کو جائز ہے کہ وہ جہہ کی بندرگاہ کا قصد کرے تاکہ مکہ مکرمہ میں بغیر احرام کے داخل ہو جائے اور اس کے لئے حج کے احرام کا زمانہ طویل نہ ہو جائے کیونکہ جو شخص حج کے لئے مامور ہے اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ عمرہ کا احرام باندھے ۲۶ یعنی اگر وہ میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کر لے گا اور پھر حج کے وقت حج کا احرام باندھے ۲۷ مکہ مکرمہ سے باندھے گا تو سب ائمہ کے قول میں آمر کے امر کا مخالف ہو جائے گا جیسا کہ متارخانیہ میں محیط سے منقول ہے اور فتاویٰ خانینہ میں ہے کہ یہ حج اس کے اپنے حج فرض کی جگہ جائز نہیں ہوگا اور اس میں آمر کے امر کا مخالف ہونے کی ایک وجہ یہ ہے کہ اس نے اپنا سفر اس حج کے لئے نہیں کیا جس کے لئے اس کو امر کیا گیا تھا بلکہ دوسرے مقصد یعنی عمرہ کے لئے کیا، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس کا یہ حج آفاقی نہیں ہوا اور اس دوسری وجہ کی بنیاد اگر اس نے میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ ادا کیا یا مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہونے کے لئے حیلہ کیا کہ پہلے جہہ کی بندرگاہ کا قصد کر لیا اور پھر وہاں سے (احرام کے بغیر) مکہ مکرمہ داخل ہو گیا پھر حج کے وقت میقات کی طرف نکلا اور میقات سے احرام باندھا تو وہ آمر کا مخالف نہیں ہوگا اس لئے کہ اس کا حج آفاقی ہو گیا لیکن پہلی وجہ کی بنیاد پر وہ اس صورت میں بھی مخالف ہوگا اور یہ بھی احتمال ہے کہ ہر دو وجہیں سے جو بھی وجہ پائی جائے گی اس کی وجہ سے وہ آمر کا مخالف ہوگا جیسا کہ بحر الائق کی مذکورہ بالا عبارت کے اول حصہ سے اس کا افادہ ہوتا ہے اور اس عبارت کا اول حصہ یہ ہے "اس لئے کہ اب اس کا یہ سفر حج کے لئے نہیں ہوگا اور اس لئے بھی کہ وہ آفاقی حج کے لئے مامور ہے" پس صورت مذکورہ میں پہلی علت کی وجہ سے مخالفت ثابت ہو گئی لیکن ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اپنے رسالہ "بیان فعل الخیر اذا دخل مکة من حج عن الغیر" میں ذکر کیا ہے کہ ایک مسئلہ میں فقہائے زمانہ میں اضطراب واقع ہوا ہے وہ یہ ہے کہ کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے والا آفاقی حج کا احرام باندھے بغیر میقات سے آگے گزر جائے کیا وہ مخالف ہوگا یا نہیں؟ بعض نے کہا ہاں میقات سے آگے جاتے ہی مخالف ہو جائے گا اور اس کا حج آمر کی طرف سے باطل ہو جائے گا خواہ وہ مکہ مکرمہ سے احرام باندھے یا میقات اور کہ درمیان کسی جگہ سے باندھے یا میقات پر واپس آکر وہاں سے احرام باندھے اور بعض نے کہا کہ وہ میقات سے آگے بڑھتے ہی مخالف نہیں ہوگا بلکہ اس پر لازم ہے کہ وہ

میقات پر واپس جائے اور وہاں سے آمر کی طرف سے احرام باندھے اور بلا علی قاری دوسرے قول کی طرف مائل ہیں اور انھوں نے جو کچھ اس رسالہ میں ذکر کیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ مامور جب احرام کے طویل ہونے سے ڈرتا ہو تو اس کے لئے طریقہ یہ ہے کہ وہ میقات سے احرام باندھے بغیر گزر جانے پھر حج کے وقت میقات پر واپس لوٹ آئے اور وہاں سے آمر کی طرف سے حج کا احرام باندھے اور وہ میقات سے احرام کے بغیر گزر جانے کی وجہ سے آمر کا مخالف و ضامن نہیں ہوگا اور مذکورہ بالا دونوں قولوں میں یہ قول راجح ہے کہ بغیر احرام میقات سے گزر جانے کی وجہ سے مخالف نہیں ہوگا لیکن اس کو میقات کی طرف لوٹ آنا اور وہاں سے احرام باندھنا لازم ہے جیسا کہ علامہ شیخ یحییٰ بن صالح الحجاب نے اس کی تحقیق کی ہے اھ بلکہ یہ بات اس کی صراحت کرتی ہے کہ جو آفاقی احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہوا اور وہ مامور یا حج ہے اگر وہ مکہ مکرمہ سے احرام باندھے لے گا تو اس کا حج آمر کی طرف سے صحیح ہوگا اور اس پر صرف دم واجب ہوگا اور اگر وہ میقات کی طرف لوٹ جائے اور وہاں سے احرام باندھے تو اب بالانفاق اس سے دم بھی ساقط ہو جائے گا۔ پھر بلا علی قاری نے اپنے رسالہ کے آخر میں کہا ہے کہ شیخ قطب الدینؒ اور ہمارے شیخ سنان رومیؒ نے اپنی سنک قرۃ العین میں اور شیخ علی مقدسیؒ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اور پھر شیخ مقدسی کے فتویٰ کو نقل کیا ہے اور اس عبارت سے یہ افادہ ہوتا ہے کہ اگر وہ مامور واپس میقات پر آکر وہاں سے حج کا احرام باندھے لے گا تو اس کا حج آمر کی طرف سے جائز ہو جائے گا اور بحر وغیرہ کے قول کہ اس صورت میں اس کا سفر حج کے لئے نہیں ہوگا کا جواب یہ ہے کہ جب مامور میقات سے احرام کے بغیر آگے چلا گیا اور میقات سے آگے گزرتے وقت اس نے جڑہ کی بندرگاہ یا بستان بنی عامر کا قصد کیا تاکہ وہاں چند روز مثلاً خرید و فروخت کے لئے ٹھہرے گا اس کے بعد مکہ مکرمہ میں داخل ہوگا تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کا سفر حج کے لئے نہ ہو جیسا کہ اگر وہ اپنے راستے میں کسی اور مقام کا قصد کرنا اور پھر وہاں سے وہ مکہ مکرمہ منتقل ہو جائے اور اللہ تعالیٰ اعلم۔ پھر جب وہ احرام باندھنے کے وقت صل کی طرف نکلا اور میقات آفاقی آمر کی طرف سے احرام باندھا تو اس کے لئے جائز ہے اس لئے کہ وہ آفاقی ہو گیا اور اگر اُس نے آمر کی طرف سے احرام باندھنے سے پہلے کوئی غیر مامور یا نسک (عمرہ) ادا کیا تو وہ مخالف ہوگا اگرچہ وہ اس کے بعد میقات کی طرف واپس آکر وہاں سے آمر کی طرف سے احرام باندھے جیسا کہ آگے آتا ہے پس غور کر لیجئے اگر مامور نے میقات سے آمر کی طرف سے حج کا احرام باندھ لیا اور مکہ مکرمہ میں حج ادا کرتے تک احرام کی حالت میں رہا تو اس کو مذکورہ بالا جملہ کی ضرورت نہیں ہے لیکن حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھنا حرام ہے لہٰذا بیشک دوسری علت کی وجہ سے بھی آمر کی مخالفت ثابت ہوگی اس لئے کہ اب اس کو احرام باندھنے کے لئے آفاقی کے میقات کی طرف نکلتا جائے نہیں ہے اگر وہ نکلا اور آفاقی کے میقات سے احرام باندھا تو اس کا حج آفاقی نہیں ہوگا اور اس پر حرم کی طرف لوٹنا اور نئے سرے سے تنبیہ کہہ کر حرم سے احرام باندھنا واجب ہے پس اگر وہ نہیں لوٹے گا تو ترک میقات کی وجہ سے اس پر دم لازم ہوگا جیسا کہ باب اور اس کی شرح میں مذکور ہے (کیونکہ اب وہ مکہ کی حکم میں ہے اور اس کے لئے حج کے احرام کا میقات حدود حرم ہے، مؤلف) ضیاء الابصار میں ہے کہ ہاں اگر مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے قصد سے بلا احرام میقات سے گزر گیا اور مکہ مکرمہ میں داخل ہو گیا تو اس پر میقات کی طرف لوٹنا

لے ش و معہ و ارشاد وغیرہ منقطعاً من قبیل باب الاحرام۔

واجب ہے پس اگر وہ اس میقات یا کسی دوسرے آفاقی میقات کی طرف لوٹ آیا اگرچہ کئی چھینے کے بعد کوٹا ہوا اور وہاں سے احرام باندھا تو وہ آمر کا مخالف نہیں ہوگا جیسا کہ ملا علی قاریؒ نے اپنے مستقل رسالہ میں اس کو بیان کیا ہے اھ، اسی طرح اگر حیلہ کے ساتھ بلا احرام مکہ معظمہ میں داخل ہونے والا شخص احرام باندھنے کی غرض سے نہیں بلکہ کسی اور غرض سے میقات کی طرف جائے تو اب اس کو بھی وہاں سے احرام باندھنا جائز ہے اور اب اس کا حج آفاقی ہو جائے گا اور آمر کا مخالف نہیں ہوگا واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

(۵ خلاصہ مضمون) مندرجہ عبارات کا حاصل یہ ہے کہ جب مامور یا حج ایسے وقت حج کے لئے روانہ ہو کہ حج میں بہت تن کی دیر ہو تو اس کے لئے ایک مشہور حیلہ جو لوگ اختیار کرتے ہیں یہ ہے کہ وہ شخص میقات پر پہنچ کر حدودِ صل میں کسی معین مقام مثلاً جدہ یا بستان بنی عامر یا خلیص میں جانے کی نیت کر کے بلا احرام وہاں جا کر رہتا ہے اور پھر وہاں سے عمرہ یا حج کے علاوہ کسی اور غرض سے بلا احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہو جاتا ہے اور جب حج کا وقت قریب آتا ہے تو آفاقی کے کسی میقات پر جا کر وہاں سے حج کا احرام باندھ کر آتا ہے اور آمر کی طرف سے حج کرتا ہے ایسے شخص سے جو اس طرح حیلہ کر کے دوسرے کی طرف سے حج کرے آمر کا حج بدل نہیں کرنا چاہئے اس کا حج میقاتی یعنی آفاقی نہیں ہوگا کیونکہ جب وہ مامور یہ حیلہ کر کے مکہ مکرمہ میں آتا ہے تو اب وہ حکماً مکی ہو گیا اور اب اس کے حج کا میقات حدودِ حرم ہے پس جب اُس نے حدودِ حرم سے تجاوز کر کے آفاقی کے میقات پر واپس آکر وہاں سے آمر کے حج کا احرام باندھا تو اپنے ظن میں یہ سمجھتا ہے کہ اس کا احرام میقاتی ہو گیا حالانکہ اب وہ اپنے حرم کو ترک کرنے والا ہوا اب اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ مکہ مکرمہ یا حدودِ حرم میں واپس آکر نئے سرے سے تبلیہ کہہ کر حج کا احرام باندھے ورنہ اس پر ترکِ میقات کی وجہ دم واجب ہوگا اور اس کا یہ حج مکی ہوگا میقاتی نہیں ہوگا اور وہ آمر کا مخالف و ضامن ہوگا لیکن وہ مامور جواب کی حکم میں ہے حج کا احرام باندھنے کی غرض سے نہیں بلکہ کسی اور غرض سے آفاقی کے میقات پر جائے یا آفاقی میں کسی جگہ مثلاً مدینہ طیبہ زیارت کے لئے جائے یا مثلاً طائف کو اپنے کسی کام کے لئے جائے اور پھر وہاں سے واپسی کے وقت اس طرف کے آفاقی میقات سے (مثلاً مدینہ طیبہ سے واپسی کے وقت ذوالحلیفہ سے اور طائف سے واپسی پر قرن المنازل سے) آمر کے حج کا احرام باندھ کر آئے تو اب وہ آمر کا مخالف و ضامن نہیں ہوگا اور آمر کا حج (میقاتی ہو کر) صحیح ہو جائے گا اور اسی طرح اگر مامور اپنے میقات سے حل میں جانے کا حیلہ کئے بغیر یعنی سیدھا مکہ مکرمہ جانے کی نیت سے احرام کے بغیر میقات سے تجاوز کر گیا اور بغیر احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہو گیا تو اس صورت میں وہ مکہ والوں کے حکم میں نہیں ہوگا خواہ وہاں کئی چھینے بغیر احرام کے رہے اور اس کو احرام باندھنے کے لئے آفاقی کے کسی میقات پر کوٹنا واجب ہے ورنہ اس پر دم واجب ہوگا پس جب وہ میقات آفاقی پر لوٹ کر وہاں سے آمر کی طرف سے حج کا احرام باندھ کر حج کرے گا تو اس پر سے دم بھی ساقط ہو جائے گا اور وہ آمر کے امر کا مخالف نہیں ہوگا البتہ اس کو شروع میں بلا احرام مکہ مکرمہ جانا حرام ہے اگرچہ پھر واپس آکر میقات سے احرام باندھ لینے سے وہ حرمت اس کے ذمہ سے اُتر جائے گی لیکن پہلے ایسا ممنوع کام ارادۂ کرنا بیع ہے ہاں اگر ملا علی میں ہو گیا تو حرج نہیں اور اس صورت میں بغیر احرام مکہ مکرمہ میں جا کر حج کے وقت مکہ مکرمہ سے احرام باندھ کر حج کرنے کی صورت میں اس پر ترکِ میقات کی وجہ سے دم واجب ہوگا۔ رہی یہ بات کہ مکہ مکرمہ سے احرام باندھ کر حج کرنے کی

(۲) پس دوسرے کی طرف سے حج کرنے والا شخص اگر راستہ میں بیمار ہو جائے یا اس کو سفر حج پر جانے سے کوئی اور امر مانع مثلاً قید ہو جانا وغیرہ پیش آجائے تو اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ کسی دوسرے شخص کو رقم دے کر اس شخص کا حج کرادے خواہ آمر تندر ہو یا مریض ہو کیونکہ وہ شخص حج کرنے کے لئے مامور ہے کسی دوسرے سے حج کرانے کے لئے مامور نہیں ہے لیکن اگر آمر نے مامور کو اس کی اجازت دیدی ہو یا اس کی رائے پر چھوڑ دیا ہو یعنی حج کے لئے رقم دیتے وقت کہہ دیا ہو کہ تجھے اختیار ہے جس طرح چاہے کر، تو اب اس کے لئے دوسرے سے حج کرانا جائز ہے خواہ بیماری وغیرہ عذر کی وجہ سے ایسا کرے یا بلا عذر کرے اس لئے کہ اب وہ اس کا وکیل مطلق ہو گیا اور حکم اس وقت بھی ہے جبکہ میت نے خود اس کو اجازت دی ہو اور اس وقت بھی جبکہ اس کے وصی نے مامور کو اجازت دی ہو اور میت نے وصی کو کسی دوسرے سے حج کرانے سے منع کر کے اس کو معین نہ کر دیا ہو۔

(۳) پس اگر مامور نے آمر کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے شخص کو مال دیدیا اور اس دوسرے شخص نے میت کی طرف سے حج کیا تو اس کا حج میت کی طرف سے واقع نہیں ہوگا اور نہ اس کے وصی کی طرف سے ہوگا اور یہاں حاجی یعنی مامور اور دوسرا حاجی دونوں ضامن ہوں گے لیکن اگر آمر یعنی میت نے اس کو اجازت دیدی ہو یا میت نے کسی کو معین نہ کیا ہو اور اس کے وصی نے مامور کو مال دیتے وقت یہ کہہ دیا ہو کہ تجھ کو اختیار ہے جس طرح چاہے کر (یعنی خود حج کر یا کسی دوسرے سے کرادے) تو اب خواہ وہ بیمار ہو یا نہ ہو (یعنی اس کے لئے جائز ہے کہ وہ دوسرے شخص کو مال دیدے) اور آمر کا حج کرادے (کیونکہ اب وہ اس کا وکیل مطلق ہو گیا ہے) پس جب آمر نے مامور کو اجازت دیدی کہ وہ جب عاجز ہو جائے تو کسی دوسرے کو مال دے سکتا ہے (ناکہ دوسرا شخص حج کرے) تو جائز ہے کہ (۴) اور وصی کو چاہئے کہ جس کو حج کرنے کے لئے مقرر کرے اس کو اجازت دیدے کہ اگر وہ بیمار ہو جائے تو کسی دوسرے شخص سے اس کا حج کرادے کہ (۵) میت (آمر) کی طرف سے حج کرنے والا شخص جب بیمار ہو جائے اور اس کا تمام نفقہ

خرچ ہو جائے تو وصی پر اس کے واپس لوٹنے کے لئے نفقہ بھیجنا واجب نہیں ہے۔
(۶) اور اگر میت نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے اور اس سے زیادہ اور کچھ نہیں کہا تو وصی کو خود حج کرنا واجب ہے لیکن اگر وصی خود وارث ہو یا وصی نے وارث کو حج کرنے کے لئے رقم دی تو جب تک باقی وارث اس کو اجازت نہ دیں اس کو حج کرنا جائز نہیں ہے اور باقی وارثوں کی اجازت کے لئے بھی یہ ضروری ہے کہ وہ سب بالغ ہوں کیونکہ یہ مال کے ساتھ تبرع کرنے کی مانند ہے پس یہ تبرع، وارث کے لئے باقی وارثوں کی اجازت کے بغیر صحیح نہیں ہے۔

(۷) اور اگر میت نے وصی کو کہا کہ جو شخص میری طرف سے حج کرتے تم اس کو یہ مال دیدو تو وصی کیلئے اس کی طرف سے حج کرنا مطلقاً جائز نہیں ہے۔
شرط دوازہم (۱) وہی شخص حج کرے جس کو آمر نے معین و مخصوص کر دیا ہو اس کے علاوہ کوئی دوسرا شخص اس کا حج نہ کرے کہ
یعنی مامور معین کا متعین ہونا جبکہ آمر نے اس کو معین کر دیا ہو شرط یہ ہے کہ او متعین کرنے سے مراد یہ ہے کہ اس کے سوا

۱۔ باب وشرع ودروش وفتح ویدائع وغنیہ وبع ملقطاً ۲۔ باب وشرع وشل ملقطاً ۳۔ باب وشرع ۴۔ ع وغنیہ ۵۔ ع

۶۔ فتح وکبر وغنیہ ۷۔ باب وشرع ۸۔ ع وغنیہ -

کسی دوسرے شخص سے اپنا حج کرنے کو منع کر دیا ہو سہ یا ایک شخص میں حصر کر دیا ہو یعنی یہ کہا ہو کہ سوائے فلاں شخص کے میری طرف سے کوئی حج نہ کرے سہ یعنی اگر آمر نے اس طرح کہا کہ فلاں شخص میری طرف سے حج کرے کوئی اور دوسرا نہ کرے تو کسی دوسرے شخص کا اس کی طرف سے حج کرنا جائز نہیں ہوگا اگرچہ فلاں (مذکورہ) شخص مر گیا ہو کیونکہ وصیت کرنے والے نے کسی دوسرے شخص کو اس کی طرف سے حج کرنے کی ممانعت کی صراحت کر دی ہے۔

(۲) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے صراحت کے ساتھ کسی دوسرے شخص کو اپنا حج کرنے سے منع کر دیا ہو اور اگر منع کرنے کی صراحت نہیں کی یعنی یہ کہا کہ فلاں شخص اس کی طرف سے حج کرے اور یہ نہیں کہا کہ اس کے سوا اور کوئی شخص اس کا حج نہ کرے اور وہ فلاں شخص مر گیا اور کسی دوسرے شخص سے اس کا حج کر دیا تو جائز ہے سہ

(۳) اور نسک کرمانی میں ہے اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ میری طرف سے فلاں شخص حج کرے اور اس فلاں شخص نے حج کرنے سے انکار نہیں کیا پھر بھی وصی نے کسی دوسرے شخص کو رقم دے کر اس سے اس میت کا حج کر دیا تو جائز ہے اور اگر اس فلاں شخص نے انکار نہیں کیا پھر بھی وصی نے کسی دوسرے شخص کو رقم دے کر اس کا حج کر دیا تب بھی جائز ہے سہ جیسا کہ اگر وصیت کرنے والا شخص زندہ ہوا اور وہ کسی شخص کو اپنے حج کا احقر ہے پھر اس سے رجوع کر لے تو اس کے لئے جائز ہے اسی طرح صورت مذکورہ بالا میں بھی جائز ہے انتہی اور اس میں فرق کی جہت سے بحث ہے جو مخفی نہیں ہے کیونکہ وصیت کرنے والے کے لئے جائز ہے کہ وہ فلاں شخص کو معین کرے اور کہے کہ اس کے سوا کوئی اور اس کی طرف سے حج نہ کرے پھر وہ (اس سے رجوع کرے اور) اس کے علاوہ کسی دوسرے شخص کو احقر کرے کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے بخلاف وصی کے کہ اس کے لئے یہ جائز نہیں ہے سہ

(۴) اور اگر کسی شخص نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے اور کسی معین شخص کے لئے وصیت نہیں کی پس اگر اس کے وارث جمع ہو کر کسی شخص سے اس کا حج کرادیں تو جائز ہے سہ (۱) آمر کی مخالفت نہ کرنا۔

شرط سیزدہم

(۲) رہی یہ بات کہ مامور کس چیز سے آمر کا مخالف ہو جاتا ہے اور جب اس نے آمر کی مخالفت کی تو اس کا کیا حکم ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر آمر نے مفرد حج یا مفرد عمرہ کا احقر کیا اور مامور نے آمر کی طرف سے قرآن کیا تو وہ امام ابوحنیفہ کے قول میں مخالف و ضامن ہوگا اور امام ابو یوسف و امام محمد نے کہا کہ اس کا قرآن کرنا آمر کی طرف سے جائز و کافی ہوگا اور فرمایا کہ ہم اس مسئلہ میں استحسان کو اختیار کرتے ہیں اور قیاس کو چھوڑتے ہیں اور وہ اس بارے میں ان کے نزدیک ضامن نہیں ہوگا یعنی اس کا قرآن صاحبین کے نزدیک استحساناً آمر کی طرف سے جائز ہوگا سہ صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ قرآن افضل ہے پس مامور نے آمر کے احقر کو بطریق احسن ادا کیا ہے اس لئے وہ مخالف نہیں ہوگا اور اس لئے بھی کہ مامور نے آمر کی مخالفت

سہ ش و غنیہ سہ غنیہ سہ لباب و شرح و در روش و غنیہ ملقطاً سہ شرح اللباب و غنیہ سہ شرح اللباب

سہ لباب و شرح و غنیہ سہ بدائع زیادة و لباب و شرح و غنیہ سہ لباب و شرح و غنیہ -

نیکی کی طرف کی ہے پس اس میں ایسا کرنا صحیح ہے جبکہ دلالت اس کی اجازت ثابت ہے لہ یعنی کیونکہ مامور نے آمر کے امر کی تعمیل نیکی کے اضافہ کے ساتھ کی ہے پس نیکی کی زیادتی میں دلالت آمر کی طرف سے اجازت ثابت ہوگئی لہذا وہ مخالف نہیں ہوا لہذا خلاف تمتع کے کہ اس میں اس کا سفر عمرہ کے لئے بالذات واقع ہوا ہے لہذا (اس لئے تمتع کرنے کی صورت میں وہ بالاجماع مخالف ہوگا اور اس کی تفصیل عنقریب آئے گی مؤلف) اور امام ابوحنیفہ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ مامور نے آمر کے امر کے مطابق حج ادا نہیں کیا اس لئے کہ آمر نے اس کو اس بات کا امر کیا تھا کہ وہ اپنا سفر حج میں لگائے حج کے علاوہ کسی اور کام میں نہ لگائے اور اس نے ایسا نہیں کیا پس اس نے آمر کے امر کی مخالفت کی لہذا وہ ضامن ہوگا لہذا یعنی کیونکہ وہ مفرد حج کے سفر کے لئے مال خرچ کرنے پر مامور ہے اور اس نے اس کی مخالفت کی پس وہ حج مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور وہ آمر کے مال کا ضامن ہوگا جیسا کہ اگر وہ تمتع کرتا تو آمر کا مخالف و ضامن ہوتا لیکن یہ توجہ صاحبین کے مذکورہ بالا قول کا جواب نہیں بنتی اور زیادہ بہتر توجہ یہ ہے جو بسوط میں ہے کہ یہ عمرہ آمر کی طرف سے واقع نہیں ہوگا کیونکہ اس نے اس کا امر نہیں کیا اور آمر کی طرف سے حج کرنے والے کو آمر کے امر کے بغیر کسی نسک کو اس کی طرف سے ادا کرنے کا تصرف و اختیار نہیں ہے اور جب عمرہ اس میت کی طرف سے واقع نہیں ہوا تو وہ مامور کی طرف سے ادا ہوا اور وہ ایسا ہوگا گویا کہ اس نے ابتدا سے ہی اپنی طرف سے اس کی نیت کی ہے اور اسی طرح تمتع میں بھی عمرہ میت کی طرف سے واقع نہ ہونے کی وجہ سے اس کی طرف سے تمتع جائز نہیں ہے اور جب آمر نے مامور کو صرف عمرہ کا امر کیا ہوا اور مامور قرآن کرے تب بھی امام ابوحنیفہ کے نزدیک وہ صرف حج کے امر کی صورت میں قرآن کرنے کی مانند ضامن ہوگا لہ

(۳) اور یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ اس نے آمر کی طرف سے قرآن کیا ہو لیکن اگر آمر نے مفرد حج یا مفرد عمرہ کا امر کیا مامور نے مفرد حج کی صورت میں عمرہ اور مفرد عمرہ کی صورت میں حج کا احرام اپنی طرف سے یا کسی دوسرے شخص کی طرف سے اس کے ساتھ ملا کر قرآن کیا تو وہ بالاجماع مخالف ہوگا لہ یعنی حج و عمرہ میں سے ایک کا احرام اپنی طرف سے یا کسی دوسرے شخص کی طرف سے اور دوسرے کا احرام آمر کی طرف سے باندھا تو وہ بالاجماع مخالف و ضامن ہوگا لہ کیونکہ وہ میت کی طرف سے صرف ایک کے لئے سفر کرنے پر مامور ہے لہ

(۴) اور اگر آمر نے اس کو صرف حج کرنے پر مامور کیا اور اس نے تمتع کیا اس طرح پر کہ اس نے پہلے میت یا کسی اور کی طرف سے عمرہ کی نیت کر کے احرام باندھا اور عمرہ ادا کر لیا پھر میت کی طرف سے حج ادا کیا تو وہ بالاجماع مخالف و ضامن ہوگا اور وہ حج آمر کی طرف سے واقع نہیں ہوگا کیونکہ وہ میت کی طرف سے صرف حج کے لئے سفر کرنے پر مامور ہے لہ یعنی اس لئے کہ اس کا سفر بالذات عمرہ کے لئے واقع ہوا ہے اور حج کے لئے امر کرنے میں یہ امر بھی شامل ہے کہ اس کا سفر حج کے لئے ہوا اور اس کے

لہ فتح بتصرف وغنیہ لہ بدائع لہ فتح وغنیہ بتصرف لہ غنیہ لہ شرح اللباب وفتح۔

لہ شرح اللباب وفتح وغنیہ لہ باب وشرح وغنیہ۔

حج کا احرام آفاقی کے میقات سے باندھا جائے اور تمتع کرنے والا مکہ مکرمہ میں حج کا احرام باندھتا ہے اس عمرہ کرنے سے اس کا سفر مکہ مکرمہ میں ختم ہو گیا اور اب اس کا حج کئی ہو گیا پس ان دو وجہ سے وہ امر کا مخالف ہوا۔

(۵) اور اگر آئرنے اس کو حج کا امر کیا اور اس نے عمرہ ادا کیا تو وہ ضامن ہوگا اس لئے کہ اس نے حج کے سفر کو عمرہ کی طرف لگا دیا خواہ وہ عمرہ امر کی طرف سے کرے یا کسی اور کی طرف سے کرے دونوں صورتوں میں ایک ہی حکم ہے۔ اور بدائع میں ہے کہ اگر آئرنے مامور کو امر کیا کہ اس کی طرف سے حج کرے اور اس نے عمرہ کیا تو وہ ضامن ہوگا اس لئے کہ اس نے امر کی مخالفت کی ہے اور اگر اس نے پہلے عمرہ کیا اور پھر مکہ مکرمہ سے حج کیا (یعنی تمتع کیا، متوفی) تو ہمارے سب ائمہ کے قول میں وہ امر کے نفقہ کا ضامن ہوگا کیونکہ آئرنے اس کو اپنے شہر سے سفر کر کے حج کرنے کا امر کیا تھا اور اس نے حج سفر کے بغیر ادا کیا اس لئے کہ اس کا پہلا سفر عمرہ کی طرف لگ گیا ہے پس وہ مخالف اور نفقہ کا ضامن ہوگا۔

(۶) اور اگر آئرنے اس کو اپنی طرف سے حج کا امر کیا اور اس نے حج اور عمرہ کے احرام کو جمع کیا یعنی حج کا احرام امر کی طرف سے باندھا اور عمرہ کا احرام اپنی طرف سے باندھا پھر حج امر کی طرف سے اور عمرہ اپنی طرف سے ادا کیا تو امام ابو حنیفہؒ سے ظاہر الروایت میں وہ امر کا مخالف ہوا۔

(۷) اور اگر آئرنے اس کو عمرہ کا امر کیا پس اس نے پہلے عمرہ ادا کیا پھر اپنی طرف سے حج ادا کیا تو وہ امر کا مخالف نہیں ہوگا کیونکہ اس نے اس چیز کو ادا کر دیا جس کے لئے اس کو امر کیا گیا تھا اور وہ اس سفر کے ساتھ عمرہ کا ادا کرنا تھا اس کے بعد اس نے اپنا حج ادا کیا تو اس کا اس میں مشغول ہونا ایسا ہی ہے جیسا کہ کسی دوسرے کام تجارت وغیرہ میں مشغول ہونا۔

(۸) اور اسی طرح اگر آئرنے اس کو اپنی طرف سے حج کرنے کا امر کیا پس اس نے پہلے امر کی طرف سے حج کیا پھر حج کے بعد اپنی طرف سے عمرہ کیا تو جائز ہے وہ عام فقہاء کے نزدیک امام ابو حنیفہؒ کے قول کی بنا پر مخالف نہیں ہوگا لیکن پہلی صورت میں اپنی طرف سے حج کرنے کے لئے ٹھہرنے کے زمانہ کا نفقہ اور دوسری صورت میں اپنی طرف سے عمرہ کرنے کے لئے ٹھہرنے کے زمانہ کا نفقہ مامور کے اپنے مال سے ہوگا کیونکہ اس عرصہ میں وہ اپنے عمل کے لئے ٹھہرا ہے پس جب اس حج یا عمرہ سے فارغ ہو جائے تو پھر اپنے گھر واپس پہنچنے تک میت کے مال سے خرچ کرے گا۔

(۹) اور اگر آئرنے عمرہ کا امر کیا اور مامور نے قرآن کیا تو یہ ہمارے نینوں اماموں میں مختلف قیہ ہے (جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے) لیکن صاحبین کے قول پر وہ عمرہ ادا کرنے کے بعد حج ادا کرنے تک اپنے مال سے خرچ کرے گا کیونکہ اب وہ اپنی ذات کے لئے عمل کر رہا ہے۔ اور یہ جو بیان ہوا کہ حج یا عمرہ ادا کرنے کے زمانہ کا خرچہ اپنے مال میں سے خرچ کرے یہ اس وقت ہے جبکہ وہ اپنے ساتھیوں کے چلے جانے کے بعد اپنا حج یا عمرہ ادا کرنے کے لئے ہی ٹھہرا ہو لیکن اگر قافلہ کے لئے ٹھہرنے کے زمانہ میں اس نے اپنے لئے حج یا عمرہ کیا تو نفقہ میت کے مال میں سے ہوگا جیسا کہ اگر وہ اس اثنا میں کسی دوسرے کام تجارت وغیرہ میں مشغول ہوتا تو میت کے مال سے ہی خرچ کرتا ہے اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کسی کی طرف سے حج کرنے والا حج سے فارغ ہونے کے بعد مکہ مکرمہ میں ٹھہرتا ہے اس کے لئے اپنی یا کسی دوسرے

سلفہ فتح ۳۵ غنیہ ۳۵ باب وشرع ۳۵ بدائع فتح وکبر وغنیہ ملقط ۳۵ فتح ۳۵ غنیہ۔

کی طرف سے عمرہ کرنا ممکن ہے تو اس کا نفقہ میت کے مال میں ہوگا جبکہ اس کا ٹھہرنا اصل میں آمر کے حج کی وجہ سے ہو جیسا کہ اس کا اہل قافلہ سے پہلے چلا جانا منسوخ نہیں ہوتا اور اس عرصہ میں اس کو اپنا وقت تجارت یا کسی صنعت وغیرہ کے کام میں صرف کرنا یا عمرے ادا کرنا اس اقامت کی ضرورت کے پیش نظر مضر (اور خلاف امر) نہیں ہے ۱۰

(۱۰) اور اگر آمر کے امر کے برعکس کیا مثلاً اس نے عمرہ کا امر کیا اور مامور نے اس کی طرف سے حج کیا اور پھر اپنے لئے عمرہ کیا یا پہلے اپنے لئے حج کیا پھر آمر کے لئے عمرہ کیا، یا آمر نے اس کو حج کا امر کیا پس اس نے آمر کے لئے یا اپنے لئے عمرہ کیا پھر آمر کے لئے یا کسی دوسرے شخص کے لئے حج کیا تو وہ مخالف ہوگا اور یہ سب ناجائز ہوگا ۱۱ اور اگر آمر نے اس کو عمرہ کا امر کیا اور اس نے پہلے حج کیا پھر آمر کی طرف سے عمرہ کیا تو وہ مخالف ہوگا کیونکہ اس نے اپنا سفر حج کے لئے کر دیا اور آمر نے اس کو حج کا امر نہیں کیا تھا اگرچہ حج عمرہ سے افضل ہے اس لئے کہ یہ بحیثیت جنس آمر کے امر کے خلاف ہے جیسا کہ کسی شخص نے وکیل کیا کہ اس چیز کو ایک ہزار دہم میں فروخت کرے اور اس نے ایک ہزار دینار میں فروخت کیا (تو وہ مخالف ہوگا) کذا فی المحیط ۱۲

(۱۱) اور ابن سمانہ نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ جب مامور یا حج نے میت کی طرف سے حج کیا، اس نے طواف اور سعی کی پھر اپنی طرف سے اس پر عمرہ کا احرام ملا دیا تو وہ مخالف نہیں ہوگا اس لئے کہ اس پر اس عمرہ کو ترک کرنا بوجہ مخالفت سنت کے واجب ہے جیسا کہ قرآن کے بیان میں مذکور ہے پس اس کے احرام کا ہونا نہ ہونے کی برابر ہے اور اگر اس نے ان دونوں کو جمع کیا یعنی قرآن کر لیا پھر طواف قدم سے قبل وقوف عرفات کر لیا اور عمرہ کو ترک کر دیا تو یہ ترک اس کو کچھ نفع نہیں دیکھا اور اس ترک کے باوجود آمر کا مخالف ہوگا اس لئے کہ جب اس نے ان دونوں کو جمع کیا تو امام ابو حنیفہ جیسے مذکور ظاہر الروایت ہیں آمر کا مخالف ہوا پس اس کا حج اپنی طرف سے واقع ہوگا اور اب اس کے بعد عمرہ کو ترک کر کے اس حج کو دوسرے کی طرف منتقل نہیں کیا جاسکتا ۱۳

(۱۲) جس سال آمر نے حج کا امر کیا اگر اس سال نہیں کیا بلکہ دوسرے یا تیسرے سال کیا تو وہ آمر کے امر کا مخالف نہیں ہوگا (اور آمر کا حج ادا ہو جائے گا) اور مامور پر ضمان واجب نہیں ہوگا اگرچہ آمر نے اس سال کو معین کر دیا ہو کیونکہ یہ تعین جلدی کرنے کے لئے ہے، تنقید کے لئے نہیں ہے کیونکہ سال کے مختلف ہونے سے حج مختلف نہیں ہوتا پس جس سال میں بھی ادا کرے گا آمر کی طرف سے واقع ہو جائیگا لیکن افضل واولیٰ یہ ہے کہ اسی معینہ سال میں کرے کیونکہ نفقہ کے جانے رہنے یا حج کے معطل ہو جانے کا خوف ہے ۱۴

(۱۳) صرف ایک حج کا احرام باندھنا ۱۵

شرط چہارم

(۲) ظاہر یہ ہے کہ یہ شرط اس پہلی شرط یعنی آمر کی مخالفت نہ کرنا میں داخل ہے ۱۶

(۳) پس اگر کسی شخص نے اپنی طرف سے ایک حج کرنے کا امر کیا اور مامور نے دو حج کا احرام باندھا اور ان میں سے پہلا احرام اپنی طرف سے اور دوسرا احرام آمر کی طرف سے باندھا یا اس کے برعکس پہلے حج کا احرام آمر کی طرف سے اور دوسرے حج کا احرام اپنی طرف سے باندھا تو جب تک وہ آمر کے احرام کے علاوہ دوسرے احرام کو ترک نہیں کرے گا آمر کا حج جائز نہیں ہوگا اور وہ مخالف ہوگا۔

۱۵ شرح الباب ۱۶ شرح باب ۱۷ شرح باب ۱۸ شرح باب ۱۹ شرح باب ۲۰ شرح باب ۲۱ شرح باب ۲۲ شرح باب ۲۳ شرح باب ۲۴ شرح باب ۲۵ شرح باب ۲۶ شرح باب ۲۷ شرح باب ۲۸ شرح باب ۲۹ شرح باب ۳۰ شرح باب ۳۱ شرح باب ۳۲ شرح باب ۳۳ شرح باب ۳۴ شرح باب ۳۵ شرح باب ۳۶ شرح باب ۳۷ شرح باب ۳۸ شرح باب ۳۹ شرح باب ۴۰ شرح باب ۴۱ شرح باب ۴۲ شرح باب ۴۳ شرح باب ۴۴ شرح باب ۴۵ شرح باب ۴۶ شرح باب ۴۷ شرح باب ۴۸ شرح باب ۴۹ شرح باب ۵۰ شرح باب ۵۱ شرح باب ۵۲ شرح باب ۵۳ شرح باب ۵۴ شرح باب ۵۵ شرح باب ۵۶ شرح باب ۵۷ شرح باب ۵۸ شرح باب ۵۹ شرح باب ۶۰ شرح باب ۶۱ شرح باب ۶۲ شرح باب ۶۳ شرح باب ۶۴ شرح باب ۶۵ شرح باب ۶۶ شرح باب ۶۷ شرح باب ۶۸ شرح باب ۶۹ شرح باب ۷۰ شرح باب ۷۱ شرح باب ۷۲ شرح باب ۷۳ شرح باب ۷۴ شرح باب ۷۵ شرح باب ۷۶ شرح باب ۷۷ شرح باب ۷۸ شرح باب ۷۹ شرح باب ۸۰ شرح باب ۸۱ شرح باب ۸۲ شرح باب ۸۳ شرح باب ۸۴ شرح باب ۸۵ شرح باب ۸۶ شرح باب ۸۷ شرح باب ۸۸ شرح باب ۸۹ شرح باب ۹۰ شرح باب ۹۱ شرح باب ۹۲ شرح باب ۹۳ شرح باب ۹۴ شرح باب ۹۵ شرح باب ۹۶ شرح باب ۹۷ شرح باب ۹۸ شرح باب ۹۹ شرح باب ۱۰۰

(۴) پس جو احرام حج اپنی طرف سے باندھا ہے اگر اس کو ترک کر دیا تو دوسرا احرام آمر کی طرف سے جائز ہو جائے گا اور وہ ایسا ہو جائے گا گویا کہ اس نے شروع سے ہی اس ایک حج کا احرام باندھا ہے لہ

(۵) مشک الکبیر میں کہا ہے کہ اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ اس نے دونوں حج کا احرام علی التعاقب (آگے پیچھے) باندھا ہو اور ان دونوں میں سے پہلے حج کی آمر کی طرف سے نیت کی ہو لیکن اگر پہلے حج کی نیت اپنی طرف سے کی تو یہ سب کے نزدیک جائز نہیں ہونا چاہئے اس لئے کہ اس صورت میں پہلے حج کا ترک کرنا ممکن نہیں ہے جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے، اہل عقل کے نزدیک یہ بحث اچھی اور یہ تفصیل عمرہ پر پھر کہا ہے کہ اگر اس نے دو حج کا احرام ایک ساتھ باندھا تو امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اس کا جائز ہونا منصوص نہیں ہے امام ابو یوسف کے نزدیک اس لئے کہ دوسرا احرام باندھتے ہی ان میں سے ایک احرام بلا ہمت ترک ہو جاتا ہے پس اُن کے قول پر ترک ہونے سے قبل یہ متعین نہیں کر سکتے کہ کونسا ترک ہوا ہے اور امام محمد کے نزدیک اس لئے کہ ان میں سے صرف ایک کے لئے احرام منعقد ہوتا ہے دوسرے کے لئے شروع سے احرام منعقد ہی نہیں ہوتا لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک ممکن ہے کہ اس کو جائز کہا جائے اس لئے کہ ترک سے قبل یہ متعین نہیں کیا جاسکتا کہ جو ترک ہوا ہے وہ مامور کا اپنا حج ہے کیونکہ امام صاحب کے نزدیک وہ فوراً اسی وقت ترک نہیں ہوتا جیسا کہ پہلے جمع بین الشکیں کے بیان میں گذر چکا ہے افسوسہ پس ایک ساتھ احرام باندھنے کے بعد جب ورج کے لئے روانہ ہوا یا اعمال حج شروع کر دیئے (علی اختلاف الروایات) تو ان دونوں میں سے ایک ترک ہو جائے گا اور دوسرا باقی رہے گا پس ان دونوں میں سے ایک صفت ترک کے ساتھ موصوف ہوا اور دوسرا صفت بقا کے ساتھ پس وہ باقی کو آمر کے لئے اور متروک کو اپنے لئے کر لے گا اور املا و اخوان جان لے

(۱) صرف ایک معین شخص کی طرف سے حج کا احرام باندھنا لے

(۲) یہ شرط بھی آمر کی مخالفت نہ کرنا میں داخل ہے اور علیحدہ کوئی شرط نہیں ہے

(۳) پس اگر دو شخصوں نے اس کو حج کا امر کیا اور اُس نے ان دونوں کی طرف سے ایک حج کا احرام باندھا تو وہ ان دونوں کے مال کا ضامن ہوگا اور وہ حج (دونوں میں سے کسی کا واقع نہیں ہوگا بلکہ) مامور کا واقع ہوگا اور اس کو حج کرنے کے بعد یہ اختیار نہیں ہوگا کہ وہ اس حج کو ان دونوں میں سے کسی ایک کی طرف سے معین کر دے اور اگر دونوں میں سے کسی ایک معین شخص کی طرف سے احرام باندھا تو اس معین شخص کے مال کا ضامن ہوگا اور اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کو معین نہیں کیا یعنی بغیر تعین ان میں کسی ایک کی طرف سے احرام باندھا تو اس کو اختیار ہے کہ اعمال حج شروع کرنے سے پہلے ان دونوں میں سے جس ایک کے لئے چاہے اس احرام کو معین کر دے، اگر اس نے اعمال شروع کرنے سے قبل کسی ایک کو معین کر دیا تو امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے قول میں استحساناً جائز ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا کہ حج مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور وہ قیاس کی رو سے ان دونوں کے مال کا ضامن ہوگا اور اعمال حج شروع کر دینے کے بعد اس کو معین کرنا (بالاجماع) جائز نہیں ہے حتیٰ کہ اگر اس نے طوافِ قدوم کا ایک چکر ادا کر لیا یا (طوافِ قدوم ترک کر دیا اور) وقوفِ عرفہ کر لیا پھر اس نے چاہا کہ اس حج کو کسی

لے فتح و لباب و شرح و غنیہ بلفظ لے شرح اللباب و تمام فیہ لے ارشاد لے غنیہ و لباب لے شرح اللباب۔

ایک کے لئے کرے تو یہ جائز نہیں ہے اور وہ حج بالاجماع اس مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور وہ آمر کا مخالف ہوگا۔
 (۴) اور اگر اس نے اپنے والدین میں سے کسی ایک کی طرف سے اُن دونوں یا دونوں میں سے کسی ایک کے امر کے بغیر حج یا عمرہ کا احرام مبہم طور پر یعنی بلا تعین باندھا اور اعمال حج شروع کرنے سے قبل دونوں میں سے کسی ایک کے لئے معین نہیں کیا تو اس کیلئے جائز ہے کہ اس حج یا عمرہ کا ثواب ان دونوں کے لئے یا دونوں میں سے کسی ایک کے لئے کر دے اور مراد یہ ہے کہ اس نے دونوں میں سے کسی ایک کے لئے معین کئے بغیر مبہم احرام باندھا تو اس کو اختیار ہے کہ حج یا عمرہ کے اعمال شروع کرنے سے پہلے اس احرام کو دونوں میں سے کسی ایک کے لئے معین کر دے یا اس نیک کے تمام افعال پورے ادا کرنے کے بعد اس کا ثواب بخش دے لیکن اگر والدین میں سے ہر ایک نے اس کو امر کیا ہو کہ وہ اس کی طرف سے فرض حج ادا کرے اور اس نے دونوں کی طرف سے دو حج کا احرام باندھا تو اس کا جواب وہی ہے جو دو اجنبی آدمیوں کی طرف سے دو حج کا احرام اکٹھا باندھنے کا اور بیان ہو چکا ہے لہ
 (۵) اور اس بیان کی تفصیل اس طرح پہنچے کہ اگر کسی نے دو آمروں کی طرف سے ایک حج کا احرام باندھا خواہ وہ دو آمر اس کے والدین ہوں یا کوئی اور آدمی ہوں جیسا کہ فتح القدیر میں اس کی تصریح کی ہے تو اس کی نیت دونوں کی طرف سے باطل ہو جائے گی اور حج مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور اگر دونوں کے مال میں سے خرچ کیا ہے تو ان دونوں کے نفقہ کا ضامن ہوگا اس لئے کہ ان میں سے کسی کو معین نہ کر کے دونوں کی مخالفت کی ہے کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک نے اس کو امر کیا ہے کہ حج میں کسی کی شرکت کے بغیر صرف اسی کا نفقہ خرچ کیا جائے اور اس نے اس کو اپنے حج کے لئے خرچ کیا ہے اور اب اس کو ان دونوں میں سے کسی ایک کے لئے کر دینا عدم اولیت کی وجہ سے ممکن نہیں ہے۔

(۶) اور اگر اس نے مبہم احرام باندھا یعنی یہ کہا "لیبک بحجۃ عن احد آملی" یعنی بلا تعین دونوں آمروں میں سے کسی ایک کے لئے حج کی نیت کی) پھر اگر اعمال حج یعنی طواف قدوم یا اگر طواف قدوم نہ کرے تو وقوف عرفہ شروع کرنے سے قبل کیونکہ اب وقوف ہی معتبر ہوگا، ان دونوں میں سے کسی ایک کو معین کر دیا تو وہ احرام اب اس کی طرف سے معین ہو جائے گا یعنی اس کی طرف سے جائز ہو جائے گا اور امام ابوحنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک دوسرے شخص کے نفقہ کا ضامن ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اعمال حج شروع کرتے پر توقف کئے بغیر احرام باندھتے ہی وہ حج اس مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور ماموران دونوں کے نفقہ کا ضامن ہوگا اور یہ قیاس ہے اس لئے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک نے اپنے لئے حج معین کرنے کا اس کو امر کیا ہے اور ابہام میں اس کی مخالفت ہے کیونکہ جب اس نے معین نہیں کیا تو اس نے مخالفت کی، اور طافین کے قول کی وجہ جو کہ استحسان ہے یہ ہے کہ یہ ابہام احرام میں ہے اور احرام فی نفسه مقصود نہیں ہے بلکہ وہ افعال کا وسیلہ ہے اور مبہم تعین کے ذریعہ وسیلہ ہونے کے قابل ہو جاتا ہے پس یہ شرط کے طور پر کافی ہے اور اگر معین نہیں کیا حتیٰ کہ اعمال حج شروع کر دیے اگرچہ طواف قدوم کا ایک چکر ہی کیا ہو یا وقوف عرفہ کیا ہو تو اب وہ حج اس کی طرف سے واقع ہوگا اور وہ ان دونوں کے مال کا ضامن ہوگا کیونکہ اب وہ

اعمال شروع کر دینے کی وجہ سے کسی کو معین کرنے سے عاجز ہے اس لئے کہ اعمال غیر معین شخص کی طرف سے واقع نہیں ہوتے پس اب وہ اس کی طرف سے واقع ہوں گے اور اب اس کو کسی دوسرے کی طرف منتقل کرنا ممکن نہیں ہے البتہ اس کو صرف ثواب کا منتقل کرنا نص کی بنا پر جائز ہے اور اگر اس بارے میں نص موجود نہ ہوتی تو ثواب منتقل کرنا بھی جائز نہ ہوتا اور اسی طرح اعمال شروع کرنے سے پہلے بھی اس کو کسی دوسرے کی طرف منتقل کرنا ممکن نہیں ہے اس لئے کہ مامور نے دونوں آمروں میں سے (بہم طور پر) کسی ایک کے لئے کر دینے کی وجہ سے اپنی طرف سے ہونے سے خارج کر دیا ہے (یعنی اپنے لئے نہیں رکھا) پس جب تک آمر کی مخالفت یا کسی ایک کے لئے معین کرنے سے عاجز نہ ہوتا ثابت نہ ہو جائے وہ مامور کی طرف منتقل نہیں ہو سکتا اور اعمال شروع کرنے سے پہلے یہ ثابت نہیں ہوا کیونکہ معین کرنا ابھی ممکن ہے۔

(۷) اور اگر مطلق طور پر احرار یا باندہ یعنی "بلیک" بھجوتے کہا اور معین یا بہم طور پر بھجوجہ عندہ (آمر) کا ذکر نہیں کیا تو اس کے متعلق کافی میں ہے کہ اس بارے میں کوئی نص نہیں ہے اور اس صورت میں دونوں میں سے کسی ایک کا معین کرنا عدم مخالفت کی وجہ سے بالاجمل صحیح ہونا چاہئے اور یہ جو کہا ہے کہ "کسی ایک کا معین کرنا صحیح ہونا چاہئے" اس سے مراد یہ ہے کہ طواف قدوم سے پہلے اور عدم طواف کی صورت میں وقوف عرفہ سے پہلے دونوں آمروں میں سے کسی ایک کا تعین صحیح ہے جیسا کہ مسئلہ ابہام میں ہے۔ (یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ حکم بالاجمل اس وقت ہے جبکہ مامور پر حج فرض باقی نہ ہو ورنہ اس کو کسی دوسرے کے لئے معین کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اگر اس نے کسی دوسرے کے لئے معین کرنا تب بھی وہ امام شافعی رضی اللہ عنہ اور ان کے متبعین کے قول کی بنا پر اس مامور ہی کی طرف سے واقع ہوگا) اور یہ جو اوپر کہا ہے کہ یہ بالاجمل صحیح ہونا چاہئے، ہمارے مشائخ نے کہا کہ اس میں بھی امام ابو یوسف کا اختلاف جاری ہونا چاہئے جیسا کہ مسئلہ ابہام میں ان کا اختلاف مذکور ہوا ہے کیونکہ وہاں جو علت بیان ہوئی ہے وہی یہاں بھی جاری ہوتی ہے پس جب ان دونوں میں سے ایک کو معین کرنا صحیح ہے تو یہ حج مامور کی طرف سے واقع نہیں ہوگا اس لئے کہ جب مامور نے آمر کا نفقہ جس کام کے لئے اس سے لیا ہے اس کام کی طرف جانے ہوئے اپنے اوپر خرچ کیا ہے تو جب تک آمر کی مخالفت ثابت نہ ہو جائے یا شرعاً معین کرنے سے عاجز نہ ہو جائے وہ احرام اس مامور کی طرف منتقل نہیں ہو سکتا اور ان دونوں (یعنی مخالفت و عجز) میں سے کوئی بات ثابت نہیں ہے اس لئے کہ اعمال شروع کرنے سے پہلے پہلے اس کو معین کرنا ممکن ہے پس اگر اس نے کسی ایک کو معین نہیں کیا حتیٰ کہ اعمال حج شروع کر دینے تو اب وہ احرام مامور کے لئے معین ہو گیا اور اب حج اس کی طرف سے واقع ہوگا لہذا اب اس کو اس کا کسی دوسرے کی طرف منتقل کرنا ممکن نہیں ہے البتہ اب اس کو اس کا ثواب دوسرے کے لئے کر دینا جائز ہے جیسا کہ ابہام کی صورت میں اوپر بیان ہوا ہے۔

(۸) اور اگر احرام باندھے وقت دونوں آمروں میں سے کسی ایک کے لئے معین تو کر دیا لیکن یہ معین نہیں کیا کہ حج کا احرام باندھ لے یا عمرہ کا تو اعمال نسک شروع کرنے سے پہلے اس کا معین کرنا بلا خلاف صحیح ہے پس اگر معین نہیں کیا یا ہاتھ تک کہ طواف

کر لیا تو اب وہ احرام عمرہ کے لئے معین ہو گیا یا طواف سے پہلے وقوف عرفہ کر لیا تو حج کے لئے معین ہو گیا (جیسا کہ شرط ۹ میں بیان ہو چکا ہے)۔

(۹) خلاصہ یہ ہے کہ یہاں پر ابہام کی چار صورتیں ہیں یعنی یا وہ دونوں آمروں کی طرف سے حج کا احرام باندھے یا دونوں میں سے کسی ایک کی طرف سے ابہام کے طور پر بلا تعین (احرام باندھے، یا مطلق نیت کے ساتھ یعنی مجموعہ عنہ کا ذکر کئے بغیر احرام باندھے، یا دونوں میں سے کسی ایک کو معین کر کے احرام باندھے لیکن یہ معین نہ کرے کہ احرام حج کا ہے یا عمرہ کا پس چاروں صورتوں میں سے پہلی صورت میں احرام باندھتے ہی فی الفور مخالفت ثابت نہیں ہوگی بلکہ اعمال شروع کرنے تک موقوف رہے گی پس اگر طواف یا وقوف عرفہ سے قبل دونوں میں سے کسی ایک کو معین کر لیا تو وہ اس کے لئے معین ہو جائے گا ورنہ مامور کی طرف منتقل ہو جائے گا اور اسی طرح چوتھی صورت میں بھی یہ امر موقوف ہے پس اس کیلئے جائز ہے کہ اعمال شروع کرنے سے قبل دونوں نسک میں سے کسی ایک یعنی حج یا عمرہ کے لئے معین کر لے۔

(۱۰) اور جب احرام باندھتے ہی یا اعمال شروع کر دینے پر امر کی مخالفت ثابت ہوگئی تو مامور کا وہ حج اپنی طرف سے واقع ہوگا، اگرچہ مشہور یہ ہے کہ وہ حج نفل واقع ہوگا اور حج فرض کی جگہ جائز نہیں ہوگا لے لیکن رد المحتار شامی میں ہے ”اور ظاہر یہ ہے کہ وہ حج فرض کی جگہ جائز و کافی ہوگا اس لئے کہ فرض حج معین یا مطلق ہونے کی صورت میں صحیح ہوتا ہے بخلاف نفلی حج کی نیت سے ادا کرنے کے کہ وہ فرض حج کی جگہ کافی نہیں ہوتا) اور اگرچہ مامور نے اس حج کو دونوں آمروں یا ان میں سے ایک کے لئے کر کے اُسے اپنی طرف سے منتقل کر دیا ہے (یعنی اپنی طرف منسوب نہیں رکھا) لیکن جب مخالفت ثابت ہوگئی تو اس کا منتقل کر دینا باطل ہو گیا (یعنی اب اسی کی طرف منسوب ہوگا) ورنہ وہ حج فی الاصل اس کی طرف سے بھی واقع نہ ہوتا پس اب وہ ایسا ہو گیا گویا کہ اس نے ابتدا ہی سے اپنی طرف سے احرام باندھا ہے اور جب اس نے اس میں حج نفل کی نیت نہیں کی تو وہ حج فرض واقع ہوگا اور اسی لئے فتح القدیر میں بھی کہا ہے کہ اگر آمر نے کسی شخص کو حج کا امر کیا اور اس نے اس کے ساتھ اپنی طرف سے عمرہ کا احرام ملا کر قرآن کیا تو جائز نہیں ہے اور وہ آمر کی مخالفت کی وجہ سے بالاتفاق ضامن ہوگا۔ پھر آگے کہا ہے کہ اس کا وہ حج اپنی طرف سے فرض حج کی جگہ واقع نہیں ہوگا کیونکہ جو حج اطلاق نیت سے فرض کی جگہ واقع ہوتا ہے یہ اس سے بہت کم درجہ کا ہے اور اس نے اس کو نیت میں اپنی طرف سے منتقل کر دیا ہے لیکن یہ فرض کی جگہ واقع نہ ہونے کا حکم غور طلب ہے اھ اور ظاہر ہے کہ غور طلب ہونے کی وجہ وہی ہے جو ہم نے اوپر بیان کی ہے کہ جب مخالفت ثابت ہوگئی اور وہ حج مامور کی طرف سے واقع ہوا تو نیت کا کسی دوسرے کی طرف منتقل کرنا باطل ہو گیا اور وہ حج فرض کی جگہ جائز و کافی ہو گیا پس بحر الرائق و نہر الفائق میں جو یہ مذکور ہے کہ ”وہ حج مامور کی طرف سے نفلی ہوگا اور فرض حج کی جگہ جائز و کافی نہیں ہوگا“ یہ محل غور ہے اور باقانی نے شرح الملتقی میں اس کی صراحت کی ہے اور شارح فتح باب الدر نے بھی اپنی شرح میں اس کا ابطال کیا ہے کہ وہ (مامور) اس حج کی فرض حج کی ادائیگی سے عہدہ برا ہو جائے گا لے

(۱۱) اگر کسی شخص نے اپنے والدین یا دو اجنبی شخصوں کی طرف سے اُن کے امر کے بغیر تبرعاً حج کا احرام باندھا پھر اس کے بعد کسی ایک کے لئے معین کر دیا تو جائز ہے یعنی اس حج کو ان دونوں میں سے کسی ایک یا دونوں کے لئے کر دینا جائز ہے اور اسی طرح اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کی طرف سے مبہم (غیر معین) طور پر احرام باندھا تو اس کے بعد دونوں میں سے کسی ایک کے لئے معین کر دینا بطریق اولیٰ صحیح ہوگا۔ پس اس سے ہمیں یہ استفادہ ہوا کہ جب اس نے ان دونوں میں سے کسی ایک کی طرف سے مبہم احرام باندھا تو بطریق اولیٰ اس کے لئے جائز ہے کہ اس نusk کو ان دونوں میں سے کسی ایک کے لئے معین کر دے۔ لہٰذا اس بنا پر ہے کہ اس کا دونوں کی طرف سے نیت کرنا لغو ہو جائے گا اس وجہ سے کہ وہ ان دونوں یا دونوں میں سے کسی ایک کی طرف سے بھی مامور نہیں ہے وہ تو تبرع کرنے والا ہے پس یقیناً اعمال حج اسی کی طرف سے واقع ہوں گے اور بلاشبہ وہ ان دونوں کو ثواب بخشے گا اور ثواب حج کی ادائیگی کے بعد مرتب ہوگا اس سے قبل اس کی نیت لغو ہو جائے گی، اس لئے ادائیگی کے بعد اس کا ثواب ان دونوں میں سے کسی ایک کے لئے یا دونوں کے لئے کر دینا صحیح ہو جائے گا اور جب وہ ان دونوں کی طرف سے نفلی حج ادا کر رہا ہے تو اس مذکورہ بیان میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ لہٰذا کیونکہ کسی کی طرف سے نفلی حج کرنے والے کا زیادہ سے زیادہ یہی نصاب ہے کہ وہ اپنے عمل کا ثواب کسی دوسرے کے لئے کر دے اور یہ صحیح ہے۔ لہٰذا اگر ان دونوں میں سے کسی پر حج فرض ہوگا تو اس نے اس کی ادائیگی کے لئے وصیت کی ہوگی یا وصیت نہیں کی ہوگی، پس اگر اس نے اس کی وصیت کی اور وارث نے اپنے مال سے اس کی طرف سے تبرعاً حج کر دیا تو اس میت (آمر) کی طرف سے ورجح ادا نہیں ہوگا (جیسا کہ پہلے شرط چہارم و ششم میں بیان ہو چکا ہے) اور اگر اس نے اس کی وصیت نہیں کی اور وارث نے تبرعاً اس کی طرف سے حج کر دیا یا خود کر دیا تو امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ انشاء اللہ اس کی طرف سے جائز ہو جائے گا (یعنی اس میت کا فرض حج ادا ہو جائے گا) اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ختمیہ عورت کے سوال کے جواب میں فرمایا کہ اگر تیرے باپ کے ذمہ فرض نہ ہو تو کیا تو اس کو ادا نہیں کرے گی؟ ائمہ اربعہ اس حدیث میں حج فرض کو بندوں کے فرض سے تشبیہ دی ہے اور بندوں کے فرض کا حکم یہ ہے کہ اگر وارث میت کی وصیت کے بغیر اس کا فرض ادا کر دے تو اس کی طرف سے ادا ہو جائے گا پس اسی طرح حج بھی ادا ہو جائے گا، اور بھی احادیث ہیں جو دلالت کرتی ہیں کہ وارث کا اس قسم کا تبرع کرنا شرعاً معتبر ہے۔ لہٰذا اس لئے بھی جائز ہے کہ اس صورت میں میت کی طرف سے امر دلالتاً پایا جاتا ہے یعنی گویا کہ وہ میت کی طرف سے اس کے لئے مامور ہے (جیسا کہ شرط ۴ میں بیان ہو چکا ہے، مؤلف) اور اس بنا پر حج کے اعمال میت کی طرف سے واقع ہوں گے عامل (افعال ادا کرنے والے مامور) کی طرف سے نہیں۔ پس فتح القدیر کا قول یہ اس بنا پر ہے کہ اس کا ان دونوں کی طرف سے نیت کرنا لغو ہو جائے گا الخ۔ لہٰذا اس صورت کے ساتھ مخصوص ہے جبکہ ان دونوں پر حج فرض نہ ہو اور دونوں نے وصیت نہ کی ہو۔

(۱۲) اور ان دونوں مذکورہ مسئلوں میں والدین اور دو اجنبی شخصوں میں کوئی فرق نہیں ہے بلکہ صریحاً امر کے ہونے

لے درویش تصرفاً ۳۵ فتح ۳۵ دش ۳۵ دش ۳۵ فتح و ش۔

یاد ہونے کا اعتبار ہے اور کثرت وغیرہ میں جو اس مسئلہ کو والدین کی طرف منسوب کر کے بیان کیا ہے تو یہ فیہ اخترازی نہیں ہے بلکہ اس کا قائلہ یہ ہے کہ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ بیٹے کے لئے یہ بہت زیادہ مندوب ہے جیسا کہ اس کا بیان آگے آتا ہے اور اس مسئلہ میں والدین کی قید لگانے کا دوسرا قائلہ یہ ہے کہ مہم نیت کرنے کے بعد ان دونوں میں سے جس کو اس حج کے لئے معین کر دیا اس سے اس کا فرض حج ساقط (یعنی ادا) ہو جائے گا جبکہ اس کی وصیت کے بغیر ادا کیا ہو کیونکہ اس کا امر دلالت موجود ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور اسی حکم سے وارث اور اجنبی میں فرق کیا جائے گا کیونکہ اجنبی نہ صراحتاً مامور ہے نہ دلالتاً اور دوسرے کی طرف سے حج کرنے میں اس کی طرف سے امر کا شرط ہونا مشہور ہے اور چونکہ وارث میں امر کا پایا جانا دلالتاً معلوم ہے اس لئے کثرت وغیرہ میں والدین کے ذکر پر کتفا کیا گیا ہے۔ اس کا تیسرا قائلہ یہ ہے کہ جو امر دلالتاً ثابت ہو وہ امر حقیقی کے حکم میں ہر لحاظ سے نہیں ہوتا اس لئے کہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ اگر والدین نے اپنے بیٹے کو حقیقتاً امر کیا ہو تو نیت اہام کے بعد ان دونوں میں سے کسی ایک کو معین کرنا صحیح نہیں ہے جیسا کہ دو اجنبیوں کے متعلق حکم ہے اور اگر والدین نے اس کو صریحاً امر نہ کیا ہو تو ایک کا معین کرنا صحیح ہے اور اگر وہ شروع سے اس مسئلہ کو دو اجنبیوں کے بارے میں فرض کر لیتے تو یہ تو ہم ہوتا کہ دلالتاً امر کیا جانے کی صورت میں والدین میں سے کسی ایک کو معین کرنا درست نہیں ہے پس ان کتابوں (کثرت وغیرہ) میں اس مسئلہ کو والدین کے بارے میں فرض کر لیا ہے تاکہ معلوم ہو جائے ان میں سے ایک کا معین کرنا صحیح ہے اگرچہ امر دلالتاً پایا جائے اور تاکہ یہ فائدہ بھی حاصل ہو کہ پہلے مسئلہ میں امر سے مراد امر صریح ہے واللہ اعلم

(خلاصۃ البیان) ان تمام عباراتوں سے جو ہم نے اوپر بیان کی ہیں یہیں یہ نتیجہ حاصل ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص نے دو شخصوں کی طرف سے حج کا احرام باندھا تو اگر ان دونوں نے اس کو حج کا امر کیا تھا تو حج کا احرام یقیناً اس مامور کی طرف سے واقع ہوگا اگرچہ وہ احرام باندھنے کے بعد اس کو ان دونوں میں سے کسی ایک کے لئے معین کر دے اور حج سے فارغ ہونے کے بعد اس کے لئے جائز ہے کہ اس کا ثواب ان دونوں کو یا دونوں میں سے کسی ایک کو بخش دے، اور اگر ان دونوں نے اس کو امر نہیں کیا تب بھی یہی حکم ہے لیکن اگر وہ وارث ہو اور میت کے ذمہ حج فرض ہو اور میت نے اس کی ادائیگی کے لئے وصیت نہ کی ہو تو یہ (کثرتاً کیا ہوا) حج میت کی طرف سے فرض حج کی جگہ واقع ہوگا کیونکہ اس صورت میں اس کا امر دلالتاً موجود ہے اور نص سے بھی اس کا ثبوت ہوتا ہے بخلاف اس صورت کے کہ میت نے اس کو اس کی ادائیگی کی وصیت کی ہو کیونکہ اس صورت میں میت کا مقصد اپنے مال سے خرچ کرنا ہے پس اس صورت میں وارث کا اس کی طرف سے تبرع کرنا (بطور احسان ادا کرنا) صحیح نہیں ہے اور بخلاف اجنبی کے مطلقاً کیونکہ اس کی طرف سے امر (دلالتاً بھی) نہیں پایا جاتا۔ اور یہ بھی معلوم ہو چکا ہے کہ جب دو شخصوں میں سے ہر ایک نے اس کو امر کیا کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے اور اس نے دونوں کی طرف سے حج کا احرام باندھا تو وہ حج فاعل (مامور) کی طرف سے واقع ہوگا اور اس سے مامور کا فرض حج اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا اگرچہ وہ اس کا ثواب کسی دوسرے شخص کو بخش دے جیسا کہ شریعتاً لہ میں اس کو بیان کیا ہے اور اگر ان دونوں کے امر کے بغیر ان دونوں کی طرف سے حج کا احرام باندھا تب بھی یہی حکم ہے (کہ وہ حج مامور (حج کرنے والے) کا

واقع ہوگا اور اس سے اس کا فرض ساقط ہو جائے گا، مؤلف)۔ (پس اگر کسی شخص نے حج کیا اور اس کا ثواب والدین کی ارواح کو بخش دیا تب بھی حج کہنے والے کا فرض حج ادا ہو گیا بشرطیکہ نفل حج کی نیت نہ کی ہو، اگر مطلق حج کی نیت کر لی تب بھی فرض حج کی جگہ صحیح ہو جائیگا۔ لیکن حکم اس وقت ظاہر ہوگا جبکہ ان دونوں میں سے کسی ایک کے ذمہ حج فرض ہو اور اس نے اس کی ادائیگی کی وصیت کی ہو یا اس پر سرے سے حج فرض ہی نہ ہو اور اس سے معلوم ہو کہ ہر شخص اپنی فرض عبادت کو ادا کرنے کے بعد اس کا ثواب کسی دوسرے شخص کو بخش سکتا ہے جیسا کہ ہم نے باب حج عن الغیر کے شروع میں بیان کیا ہے لیکن اگر میت کے ذمہ حج فرض ہو اور اس نے اس کی ادائیگی کی وصیت نہ کی ہو اور اس سے میت کے ذمہ سے فرض ادا ہو جائے تو اس سے لازم آتا ہے کہ میت اور اعمال حج کا وقوع میت کی طرف سے ہو نہ کہ فاعل کی طرف سے لیکن یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس صورت میں بھی اعمال کا وقوع عامل ہی کی طرف سے ہوگا جیسا کہ فتح القدیر اور قاضی خاں وغیرہ کی مطلق عبارت کا مقتضی یہی ہے لیکن اس سے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے میت کا فرض اس کے ذمہ سے اُتر جائے گا جیسا کہ نص اور حدیث ختمیہ سے ثابت ہوتا ہے اگرچہ بخلاف قیاس ہے اور اسی لئے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس حکم کو مشیت الہی کے ساتھ معلق کیا ہے اور اس سے فاعل کا فرض بھی اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا جیسا کہ احادیث مذکورہ سے مستفاد ہوتا ہے اور اسی لئے اس بارے میں وارث کا حکم اجنبی کے حکم کے مخالف ہے۔

فائدہ: واضح ہو کہ جب والدین میں سے کوئی فوت ہو جائے اور اس کے ذمہ حج فرض ہو اور اس نے اس کی ادائیگی کی وصیت نہ کی ہو تو بیٹے کو اس کی طرف سے تبرعاً (بطور احسان) حج کر دینا یا خود اس کی طرف سے حج کرنا بہت زیادہ مندوب (مستحب) ہے جیسا کہ دارقطنی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جس نے اپنے والدین کی طرف سے حج کیا یا ان کا فرض ادا کیا تو قیامت کے روز وہ شخص نیکی کا روں کے ساتھ اٹھایا جائے گا۔ نیز دارقطنی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے اپنے باپ یا اپنی ماں کی طرف سے حج کیا تو اس ضرور اس کی طرف سے حج ادا کیا اور اس کے لئے دس حج کا ثواب ہے، اور دارقطنی ہی میں زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کسی آدمی نے اپنے والدین کی طرف سے حج کیا تو وہ اس کی طرف سے اور اس کے والدین کی طرف سے قبول ہوگا اور ان دونوں کی روحیں خوش ہوں گی اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ شخص بہت نیکی کرنے والا لکھا جائے گا۔ (عبارات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ اپنے والدین و دیگر عزیزوں وغیرہ کی طرف سے اُن کی وصیت کے بغیر تبرعاً خود حج کرنا یا کسی دوسرے شخص سے کرنا ناجائز ہے اگرچہ مکہ مکرمہ ہی سے کر لے اور انشاء اللہ العزیز اس سے اس میت کا حج فرض ادا ہو جائے گا چنانچہ اسی بنا پر اکثر لوگ اپنے والدین و عزیزوں وغیرہ میں سے کسی کے لئے مکہ مکرمہ سے نیابتاً حج کرتے ہیں لیکن اس میں احتیاط نہیں کرتے اور غیر ذمہ دار لوگوں سے حج کر لیتے ہیں، سانگیا ہے کہ بعض معلمین یا یہ کام کرنے والے دوسرے لوگ چند آدمیوں کی طرف سے روپیہ وصول کر کے ایک شخص سے حج کر دیتے ہیں اور ان سب فقط ثواب بخش دیتے ہیں اللہ ہر جانتا ہے کہ یہ بات کہاں تک سچ ہے پس چاہئے کہ کسی معتمد نیک صالح اور سائل جاننے والے شخص سے

سہ ذبہ۔ سہ ش تصرفاً و تمام فیہ۔ سہ فتح تصرفاً و ش وغیرہ۔ سہ سہ رد المحتار شامی میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں غالباً اس کا مطلب یہ ہے کہ حج تو عامل ہی کا ادا ہوگا لیکن جب عامل نہ ہو تو اس کا ایصال ثواب کر دیا تو اس کا ثواب

رج بدل کر لیا جائے اور خرچہ کے لئے مناسب گجائش کے ساتھ روپیہ دیا جائے اور ظاہر میں بیع اور مزدوری کے طور پر معاملہ کیا جائے، اور اگر تبرعاً حج کرانے والا شخص مالدار (غنی) ہے تو بہتر یہ ہے کہ تبرعاً بھی میقات ہی سے حج کر لے ورنہ جہاں سے حج چاہے کر دے (۱۵) اور جب کسی ایک شخص نے مامور کو امر کیا کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے اور دوسرے شخص نے اس کو امر کیا کہ وہ اس کی طرف سے عمرہ کرے، اگر ان دونوں نے اس کو جمع کرنے کی اجازت دیدی اور اس نے دونوں کو جمع کیا اور ان دونوں کی طرف سے قرآن کیا تو امام کرخی نے ذکر کیا ہے کہ جائز ہے اور امام قدوری نے اپنی شرح مختصر الکفری میں ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے قول پر یہ جائز نہیں ہے کیونکہ اس نے مخالفت کی ہے اس لئے کہ اس نے پورا سفر حج میں صرٹ کرنے کے لئے امر کیا ہے اور اس نے اس سفر کو حج اور عمرہ دونوں میں صرٹ کیا ہے پس وہ مخالف ہوا اس لئے ان دونوں کے نفقہ کا ضامن ہو گا۔ (۱۶) اور اگر ایک شخص نے اس کو حج کا امر کیا اور اس نے اس کی طرف سے قرآن کیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ آمر کے نفقہ کا ضامن ہو گا صامین کا اس میں خلاف ہے (جیسا کہ شرط ۱۲ میں بیان ہو چکا ہے، مؤلف)

نوشہ شائزہ دم (۱) مامور کا اپنے اس حج کو فاسد نہ کرنا۔ (۲) اگر اس نے وقوف عرفہ سے پہلے جمع کر کے حج فاسد کر دیا تو آمر کا حج ادا نہ ہو گا اگرچہ اس نے اس فاسد حج کو قضا کیا ہو اور جبکہ اس نے میت کے مال سے خرچ کیا ہو تو وہ اس کا ضامن ہو گا کیونکہ آمر کے امر کی مخالفت کی ہے پس جو نفقہ اس نے راستہ میں خرچ کیا ہے اس کا ضامن ہو گا اور جو نفقہ باقی بچا ہوا ہے وہ آمر کو واپس کیا جائے گا، اس پر فاسد کئے ہوئے حج کے افعال اپنے مال سے خرچ کر کے ادا کرنا واجب ہے اور اس پر دم جمع اپنے مال سے دینا واجب ہے میت کے مال میں سے دینا جائز نہیں نیز اس پر اس فاسد حج کی قضا اپنے مال سے واجب ہوگی اور اس قضا حج سے میت کا حج ادا نہیں ہو گا۔ اس لئے کہ جب اس نے حج فاسد کر کے امر کی مخالفت کی تو جس حج کے لئے وہ مامور تھا وہ واقع نہیں ہو بلکہ اس حج کا احرام مامور کی طرف سے واقع ہوا اور جو حج اس نے آئندہ سال ادا کیا وہ اس فاسد حج کی قضا ہے اس لئے یہ قضا حج بھی مامور ہی کی طرف سے واقع ہو گا۔ (۳) مامور پر اس فاسد حج کی قضا کے علاوہ ایک اور حج آمر کی طرف سے ادا کرنا واجب ہے اور یہی صحیح ہے جیسا کہ معراج الدربایہ میں اس کی صراحت کی گئی ہے ۵۔ اور اس میں کہا ہے کہ اصح یہ ہے کہ اس پر قضا حج کے علاوہ ایک اور حج آمر کی طرف سے کرنا واجب ہے پس وہ پہلے اپنی طرف سے ایک حج کرے (جو فاسد حج کی قضا ہو گا) پھر دوسرے سال آمر کی طرف سے ایک اور حج کرے ۱۷۔ اور تارخانہ میں تہذیب سے منقول ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے فرمایا کہ کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے والے نے اگر اس حج کو وقوف عرفات سے پہلے فاسد کر دیا تو اس پر آمر کے نفقہ کا ضامن لازم ہو گا اور اس پر اس حج کی قضا واجب ہوگی جس کو فاسد کیا ہے اور ایک عمرہ اور آمر کی طرف سے ایک حج ادا کرنا واجب ہو گا ۱۸۔ پس اگر مامور نے آمر کی طرف سے حج کر دیا تو ضمان سے بری الذمہ ہو جائے گا اور اگر آمر کی طرف سے حج نہ کیا تو ضمان دینا لازم رہے گا یعنی وہ حج کرے یا ضمان بھر دے دونوں میں سے ایک لازم ہو گا ۱۹۔ (یعنی اگر مامور آمر کی طرف سے حج ادا کرنا چاہے یا آمر کا وصی یا وراثہ اسی مامور سے حج کراتا چاہے تو کیونکہ اس کا حج

لے زبردست عمرہ تصرفاً لے بدلے و فتح مطلقاً لے وغیرہ ۲۰۔ باب و شرح وغیرہ و بدلے ملتقطاً و شد فی الفتح ۵۷ ش و غایہ وغیرہ ملتقطاً لے منہ ۷ زیدہ

(۶) اگر مامور کا حج کسی قدر ترقی عذر سے فوت ہوا تب بھی آئندہ سال اس پر حج کرنا واجب ہے سہ لیکن اس بارے میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے کہ جب آئندہ سال اُس نے وہ حج قضا کیا تو وہ آمر کی طرف سے واقع ہوگا یا مامور کی طرف سے اور اگر آمر کی طرف سے واقع ہوگا تو کیا مامور کو آئندہ سال اپنے مال سے حج کرنے پر مجبور کیا جائے گا، امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے کہ حج اس شخص کا واقع ہوتا ہے جو حج کرے، پس امام محمد رحمہ اللہ کے قول کی بنیاد پر مامور آئندہ سال اپنے مال سے حج کرے اور وہ حج مامور کی طرف سے واقع ہوگا (اور اس پر مزید کچھ واجب نہیں ہوگا) اس کو نہ الفائق میں سراج الوہاج سے نقل کیا ہے لیکن منتقی میں ہے کہ جب کسی شخص نے اپنے حج کی وصیت کی اور وہی نے کسی شخص سے حج کرایا اور اس شخص نے میت کی طرف سے حج کا احرام باندھا وہ سفر حج پر روانہ ہوا اور اس کا حج فوت ہو گیا تو امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اگر میت کا نفقہ کفایت کرے تو اس کے شہر سے اس کا حج کرایا جائے ورنہ جہاں سے نفقہ کفایت کرے وہاں سے کرایا جائے اور مامور اول پر اپنے مال سے اُس حج کی قضا واجب ہے جس کو اس نے اپنی کوتاہی سے فوت کر دیا ہے اور جو کچھ وہ خرچ کر چکا ہے اس پر اس کا کوئی ضمان نہیں ہے اور حج فوت ہونے کے بعد کا نفقہ اس کو آمر کے مال سے نہیں ملے گا ۱۷۔ اس روایت کا مقتضی یہ ہے کہ میت کا حج میت کے مال سے کرایا جائے (خواہ اسی مامور سے کرائیں یا کسی دوسرے شخص سے) اور مامور پر ایک اور حج اپنے مال سے کرنا واجب ہے اور یہ حج اس حج کی قضا ہوگا جس کو اس نے شروع کیا اور وہ حج فوت ہو گیا۔ (زبدۃ المناسک وغیرہ میں اسی کو اختیار کیلئے، مؤلف)

اور امام ابو یوسفؒ وغیرہ کا قول یہ ہے کہ وہ حج آمر کا واقع ہوتا ہے، اس قول کی بنیاد پر جب دوسرے سال وہ فوت شدہ حج کی قضا کرے گا تو وہ آمر کا حج واقع ہوگا اور اس کا نفقہ آمر کے مال سے دیا جائے گا (اور مامور پر مزید کوئی حج واجب نہیں ہوگا) جیسا کہ تاتارخانیہ میں تہذیب سے روایت ہے کہ امام ابو یوسفؒ نے کہا ہے کہ اگر مامور کا حج فوت ہو گیا تو وہ نفقہ کا ضمان نہیں ہوگا کیونکہ وہ امین ہے اور اس پر فوت شدہ حج کی قضا واجب ہے اور وہ قضا کیا ہوا حج آمر کی طرف سے واقع ہوگا اور اس کا نفقہ آمر کے مال سے دیا جائے گا ۱۸۔ اور یہ کہنا کہ وہ حج آمر کا واقع ہوگا بظاہر اس سے مراد فوت شدہ حج کی قضا ہے نہ کہ کوئی اور حج سہ (خلاصہ یہ ہے کہ امام محمدؒ کے قول کے مطابق مامور آئندہ سال آمر کے مال سے اس کا حج ادا کرے اور اس کے بعد دوسرے سال اپنے مال سے فوت شدہ حج کی قضا کرے یا وصی کسی دوسرے شخص سے آمر کا حج آمر کے مال سے کرا دے اور مامور فوت شدہ حج کی قضا اسی سال اپنے مال سے کرے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک آئندہ سال آمر کے مال سے فوت شدہ حج کی قضا کرے اس سے آمر کا فرض حج ادا ہو جائے گا اور مامور پر مزید کوئی حج واجب نہیں ہوگا، مؤلف) —

تمتہ

(۱) یہ تمام شرائط جو اوپر بیان ہوئی ہیں حج فرض کے لئے ہیں، حج نفل میں نیابت جاری ہونے کے لئے اکثر مسائل میں ان میں سے کوئی شرط نہیں ہے سوائے اہلیت کے یعنی سوائے اسلام و عقل و تمیز والا ہونے اور نیت کے، اگرچہ حج کے اعمال سے فارغ ہونے کے بعد اس کے لئے نیت کرے اور اس کو اس حج کا ثواب پہنچائے سہ اور یہ اس کی طرف سے نیت کا شرط ہونا اس وقت ظاہر ہوگا جبکہ حج کرنے والے نے بہم نیت کی ہو بخلاف اس صورت کے جبکہ اس نے اپنی نیت میں کسی دوسرے کو معین کیا ہو لیکن جب اس نے حج نفل میں اپنے لئے نیت کی ہو تو کیا اس کو اپنے فعل کا ثواب کسی دوسرے کو بخش دینا جائز ہے؟ ظاہر یہ ہے کہ جائز ہے واللہ اعلم سہ اور حج نفل میں شرائط نیابت میں سے سوائے مذکورہ بالا شرطوں کے کسی چیز کا شرط نہ ہونا اس وقت ہے جبکہ وہ کسی کے امر کے بغیر تبرا (بطور احسان) کرے اور اس سے مال لئے بغیر احساناً اپنے خرچ سے کرے لیکن اگر کسی کے امر سے اور اس کا مال لیکر کرے گا تو نیابت کے سبب شرائط سولہ تین پہلی شرطوں کے لازم ہوں گے (اور وہ تین شرطیں یہ ہیں: آمری حج فرض ہونا، خود حج کرنے سے عاجز ہونا، عجز کا دائمی ہونا) پس امر کے امر اور مال سے نفلی حج کرنے میں یہ بھی شرط ہے کہ اکثر راستہ میں امر کے مال سے خرچ کرے تاکہ امر کو مال خرچ کرنے کا ثواب حاصل ہو جائے اور اسی طرح امر کی مخالفت نہ کرنا بھی شرط ہے پس اگر اس کے امر اور مال کے باوجود اس کی مخالفت کی اور اپنا مال خرچ کر کے تبرا اس کی طرف سے امر کا نفلی حج کیا یا اور کوئی مخالفت کی تو وہ ضامن ہوگا اور حج اس مامور کا ہوگا سہ نفلی عمرہ کا حکم بھی نفلی حج کی طرح ہے جیسا کہ شروع باب میں احکام نیابت کے عہد میں بیان ہو چکا ہے (مؤلف)۔

(۲) اور جب مامور نے حج بدل کی تمام شرائط کو پورا کرتے ہوئے کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کیا تو اس بارے میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے کہ اصل حج امر کی طرف سے واقع ہوگا یا مامور کی طرف سے، شمس الائمہ بخاری اور محققین کی ایک جماعت کا مختار یہ ہے کہ وہ حج امر کا ہوگا یہ ظاہر المذہب ہے اور کتاب الاصل میں مذکور ہے، احادیث اور بعض فروعات سے اس کی تائید ہوتی ہے، ان احادیث میں سے خثیمہ عورت والی حدیث اور بعض دیگر احادیث ہیں جو پہلے بیان ہو چکی ہیں، اور فروعات مذہب میں سے یہ ہے کہ اس حج سے مامور کے ذمہ سے اس کا فرض حج ساقط نہیں ہوتا، اگر یہ حج مامور کا واقع ہوتا تو اس سے اس کا فرض حج اس کے ذمہ سے ادا ہو جاتا نیز یہ کہ مامور حاجی امر کی طرف سے حج کرنے کی نیت کا محتاج ہے اسی طرح وہ احرام بھی امر کی طرف سے باندھے گا، اگر یہ حج امر کا واقع نہ ہوتا تو مامور اس کی طرف سے حج کی نیت کا محتاج نہ ہوتا اور نیز تبلیہ میں امر کا مکمل ذکر کرنا مستحب ہے پس یہ ہمارے اصحاب کے نزدیک ظاہر الروایت ہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے اور ظاہر المذہب ہے جیسا کہ مبسوط میں ہے اور یہی صحیح ہے جیسا کہ ہماری اکثر کتب فقہ میں مذکور ہے اور فتاویٰ فاضلی خاں میں اس کو صحیح کہا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ یہ حج مامور کی طرف سے نفلی واقع ہوگا اور اس سے اس کا فرض حج بالاجماع ساقط نہیں ہوتا اور امر کو نفقہ (خرچ کرنے) کا ثواب ملے گا اور یہ امام محمد سے روایت ہے اور اسی کی مثل امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف سے بھی روایت ہے اور ماخرین کی ایک جماعت اسی پر ہے ان میں سے صدر الاسلام و شیخ الاسلام و ابو بکر الاسیجانی (رضی اللہ عنہم) ہیں قاضی نے شرح جامع الصغیر میں کہا ہے کہ یہ نفقہ کے زیادہ قریب ہے لیکن قاضی خاں نے اپنے فتاویٰ میں پہلے قول کو

سہ باب و شرہ وغنیہ و ش سہ شرح اللباب سہ غنیہ و ارشاد ملتقطاً۔

صحیح کہا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور شیخ الاسلام نے اس (دوسرے قول کو ہمارے اصحاب کی طرف منسوب کیا ہے اور کہا ہے کہ ہمارے اصحاب کے قول کی بنا پر اصل حج مامور کا واقع ہوگا اور امام محمد کے قول کی وجہ یہ ہے کہ عبادت بدنی اور مالی (دونوں طرح کی) ہے، بدن حج کرنے والے کا استعمال ہوتا ہے اور مال جس کی طرف سے حج کیا جائے اس کا خرچ ہوتا ہے پس حج میں جو کچھ بدن سے متعلق ہے (یعنی افعال) وہ صاحب بدن کے لئے ہے جو مال کے سبب سے ہے (یعنی ثواب مال) وہ صاحب مال کے لئے ہے اور اس پر دلیل یہ ہے کہ اگر مامور سے احرام کے ممنوعات میں سے کوئی فعل سرزد ہوا تو اس کا کفارہ مامور اپنے مال سے دیکھنا کہ آمر کے مال سے اور اسی طرح اگر مامور نے حج کو فاسد کر دیا تو مامور پر ہی اس کی قصا واجب ہوگی پس یہ مامور اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ اصل حج مامور کا واقع ہوتا ہے لیکن شریعت مقدسہ نے حج کے نفقہ کا ثواب اس شخص کے حق میں جو خود حج ادا کرنے سے عاجز ہے بنظر غیبت و کرم اس کے اپنے حج کے قائم مقام کر دیا ہے یعنی اس لئے کہ حج بدنی عبادت ہے اور مال اس کے واجب ہونے کی ایک شرط ہے اور عاجز ہونے کی صورت میں اس کی طرف سے حج کرنے والے پر خرچ کرنا شرعاً اس کے خود حج کرنے کے قائم مقام کر دیا گیا جیسا کہ شیخ فانی کے حق میں روزہ کا فدیہ دینا رکھنا دینا، روزہ کے قائم مقام کر دیا گیا، اور متاخرین عام طور پر دوسرے قول کی طرف گئے ہیں جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل سے اس بارے میں دریافت کیا گیا تو انھوں نے جواباً فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے جیسا کہ امام محمد نے کہا ہے، اس روایت سے معلوم ہوا کہ امام سے اس مسئلہ میں ایک قول تفویض کا ہے (یعنی اس کا فیصلہ اللہ تعالیٰ جس طرح چاہے گا کرے گا) اور دوسرا قول مامور کی طرف سے واقع ہونے کا ہے اور ہمارے ائمہ کا یہ اختلاف ایسے جس کا کوئی ثمرہ (نتیجہ) نہیں ہے اس لئے کہ اس بات پر سب فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس حج سے آمر کا فرض حج اس کے ذمہ سے ادا ہو جاتا ہے جیسا کہ مامور نے اس کو آمر کے امر کے موافق ادا کیا ہو اور اس پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ اس سے مامور کا (فرض) حج ساقط نہیں ہوتا اور اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ آمر کی طرف سے حج ادا کرنے کی نیت کرے اور یہی اس کے مذہب ہونے کی دلیل ہے، اور یہ جو کہا ہے کہ "اس حج سے مامور کا حج ساقط نہیں ہوتا" اس کا مطلب یہ ہے کہ جب مامور کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرے تو اس سے مامور کا فرض حج بالاجمل ساقط نہیں ہوتا خواہ اس نے آمر کے امر کے موافق ادا کیا ہو یا اس کے مخالف ادا کیا ہو جس کی وجہ سے وہ حج مامور کے لئے منعین ہو گیا ہو اور خواہ مامور کے ذمہ حج فرض باقی ہو یا ابتداءً اس پر حج فرض ہی نہ ہوا ہو یا فرض ہونے کے بعد وہ اس کو ادا کر چکا ہو (ان سب صورتوں میں آمر کی طرف سے کیا ہو حج مامور کے فرض حج کی جگہ ادا نہیں ہوگا، مؤلف) اور اسی طرح اگر کسی نے اپنے والد کی طرف سے حج ادا کیا حالانکہ اس کے والد پر حج فرض نہیں تھا تب بھی اس سے حج کرنے والے کا فرض حج ادا نہیں ہوگا اگرچہ وہ معتقد ہو گیا ہے لہٰذا اور آمر کی طرف سے واقع ہونے کے قول کی بنا پر مامور ثواب سے محروم نہیں رہے گا۔ ۱۲

(۳) اور جو اختلاف اوپر بیان ہوا وہ حج فرض کے بارے میں ہے لیکن آمر کی طرف سے ادا کئے ہوئے نفلی حج کے بارے میں بعض فقہانے کہا کہ وہ ہمارے مشائخ کے نزدیک بالاتفاق مامور کی طرف سے واقع ہوگا اس لئے کہ حدیث شریف فرض حج کے

لے فتح دیدار و بحر دوش و لباب و شرحہ منقظاً۔ سلہ ش

بارے میں وارد ہوئی ہے نفلی حج کے بارے میں نہیں اور اگر کچھ اسی طرح کے نفقہ کا ثواب ہے جبکہ مامور آمر کے مال سے خرچ کرے لیکن اس حج کا ثواب مامور آمر کو بخش دیتا ہے لہ بعض شارحین نے اسی کی صراحت کی ہے اور لباب مناسک و در مختار میں مامور آمر کو اختیار کیا ہے اور اتقانی نے غایۃ البیان میں اس کو رد کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ خلاف روایت ہے کیونکہ حاکم شہید نے کافی میں کہا ہے کہ تندرست آدمی کی طرف سے کسی شخص کا نفلی حج کرنا جائز ہے اور دہلوی نے حج کرنے والے کا (یعنی آمر کا) ہو گا اھ لہ اور ملا مسکین کی شرح کتر میں ہے کہ کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے والے کے متعلق صحیح مذہب یہ ہے کہ اصل حج اس کی طرف سے ہو گا جس کی طرف سے حج ادا کیا ہے (یعنی آمر کی طرف سے) خواہ وہ حج فرض ہو یا نفل، اور امام محمد سے روایت ہے کہ وہ حج کرنے والے (مامور) کی طرف سے واقع ہو گا اور مجموعہ عنہ (آمر) کو نفقہ کا ثواب ملے گا لیکن پہلا قول صحیح ہے اھ لہ

(۴) علامہ نوح آفندی نے مناسک القاضی سے ذکر کیا ہے کہ جو شخص اپنا فرض حج ادا کر چکا ہو اس کو اپنی طرف سے حج کرنے کی نسبت کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنا افضل ہے کیونکہ اس کا نفع متعدی ہے یعنی دوسرے کو بھی پہنچتا ہے اور یہ نفع کو صرف اپنی ذات تک محدود رکھنے سے افضل ہے اھ لہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت ہے کہ جس شخص نے کسی بیت کی طرف سے حج ادا کیا تو میت کے لئے ایک حج اور حج کرنے والے کے لئے سات حج لکھے جائیں گے، اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جس شخص نے اپنے باپ یا ماں کی طرف سے حج یا تو بیشک اس نے اس کی طرف سے حج ادا کر دیا اور اس کو دس زائد حج کا ثواب ملے گا ۵۵

جو چیزیں نیابت حج کے لئے شرط نہیں ہیں | (۱) کسی دوسرے شخص سے حج ایانے کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ مامور یا حج نے اپنا فرض ادا کر لیا ہو بلکہ حکم احناف اور امام مالک رحمہما اللہ کے نزدیک ہے پس مامور ایسا حج فرض ادا کر لیا ہو یا نہ کیا ہو دونوں حالتوں میں اس کو دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنا جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ خلاف فقہاء کی بچنے کے لئے ایسے شخص سے حج کر لیا جائے جو اپنا فرض حج پہلے ادا کر چکا ہو کیونکہ خلاف فقہاء سے بچنا مستحب ہے اور اس میں فقہاء کا اختلاف ہے جو آگے آتا ہے اور اس لئے بھی یہ افضل ہے کہ اپنا حج ادا کرنے سے پہلے کسی دوسرے کی طرف سے حج کرنے میں مامور یا نفل فرض ادا کرے تاکہ (یعنی تاخیر کرنے والا) ہو جائے گا پس ایسے شخص سے حج کرانے میں کراہت لازم ہوگی اور اس لئے بھی یہ افضل ہے کہ جو شخص ایک دفعہ حج ادا کر چکا ہے وہ حج کے مسائل سے زیادہ واقف اور خلاف مناسک امور سے زیادہ بچنے والا ہوگا پس ایسا شخص حج بدل کیلئے افضل ہوگا ۵۶ اور اسی کی مثل فتاویٰ ظہیر یہ و شرح الطحاوی میں بھی ہے کہ اور امام شافعی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جس نے اپنا حج نہ کیا ہو اس کو کسی دوسرے کی طرف سے حج کرنا جائز نہیں ہے اور اس کا وہ حج اسی کی طرف سے واقع ہوگا اور وہ آمر کے نفقہ کا ضامن ہوگا اور امام شافعی رحمہما اللہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو شہرمہ

لہ باب و شرحہ دش وغنیہ ملقطاً لہ ش وغنیہ لہ ش وغنیہ لہ باب و شرحہ وبلایع وفتح وغیرہ ملقطاً
لہ غنیہ عن الکبیر وشرح اللباب

کی طرف سے لیبک کہتے ہوئے متناظر آپ نے فرمایا شرمہ کون ہے، اس شخص نے کہا کہ میرا بھائی ہے یا یہ کہا کہ میرا دوست ہے (باختلاف روایا) آپ نے فرمایا کیا تو اپنا حج ادا کر چکا ہے اس شخص نے کہا نہیں پھر آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا پہلے اپنا حج ادا کرو پھر شرمہ کی طرف سے حج ادا کرنا پس اس حدیث سے امام شافعیؒ کا استدلال دو وجہ سے ہے ایک یہ کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس شخص سے دریافت فرمایا کہ وہ اپنا حج ادا کر چکا ہے یا نہیں اگر ان دونوں صورتوں کا حکم مختلف نہ ہوتا تو آپ کے اس سوال کا کوئی مقصد نہ ہوتا اور دوسری وجہ یہ ہے کہ آپ نے اس کو فرمایا کہ پہلے اپنا حج ادا کرو پھر شرمہ کی طرف سے حج ادا کرنا پس یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اپنا حج ادا کرنے سے پہلے کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنا جائز نہیں ہے اور اس لئے بھی کہ اس کا اپنا حج اس پر فرض ہے اور کسی دوسرے کی طرف سے فرض حج ادا کرنا اس پر فرض نہیں ہے (یعنی وہی شخص اس کے لئے معین نہیں ہے) پس فرض کو غیر فرض کے لئے ترک کرنا جائز نہیں ہے احاف کی دلیل ختمیہ عورت والی حدیث ہے (جو پہلے بھی بیان ہو چکی ہے) کہ آنحضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لئے فرمایا کہ تو اپنے باپ کی طرف سے حج کر اور آپ نے اس عورت سے یہ دریافت نہیں فرمایا کہ تو نے اپنا حج ادا کر لیا ہے یا نہیں، اگر ان دونوں صورتوں کا حکم مختلف نہ ہوتا تو آپ اس عورت سے ضرور دریافت فرماتے اور اس لئے بھی جائز ہے کہ اپنا حج ادا کرنے کے لئے کوئی وقت معین نہیں ہے (کما اس کے بعد جائز نہ ہو) پس جس طرح وہ وقت اس کا اپنا حج ادا کرنے کے لائق ہے اسی طرح دوسرے کا حج ادا کرنے کے بھی رتق ہے پس جب اس نے اس وقت کو کسی دوسرے کے حج کے لئے معین کر لیا تو وہ حج اس دوسرے شخص کی طرف سے واقع ہوگا اسی لئے ہمارے فقہانے کہا ہے کہ جس شخص نے اپنا حج ادا نہیں کیا اگر وہ نفل حج کی نیت سے حج کرے گا تو اس کا وہ حج نفل ادا ہوگا کیونکہ وہ وقت فرض کے لئے معین نہیں ہے بلکہ فرض و نفل دونوں طرح کے حج کی ادائیگی کے لائق ہے پس جب اس وقت کو نفل حج کے لئے معین کر لیا تو وہ وقت اسی کے لئے معین ہوگا لیکن مطلق حج کی نیت کرنے سے وہ حج فرض کی جگہ واقع ہوگا کیونکہ اس صورت میں فرض حج کی نیت دلالت موجود ہے اس لئے کہ جس شخص پر حج فرض ہو وہ بظاہر نفل کی نیت نہیں کرتا پس مطابق نیت اس کے حال کی دلالت کے ساتھ مفید کی طرف منتقل ہوگی لیکن دلالت اس وقت معتبر ہوگی جبکہ اس کے خلاف نص (وضاحت) موجود نہ ہو اور جب اس نے نفل حج کی نیت کی تو دلالت کے خلاف نص (وضاحت) موجود ہے پس اس صورت میں دلالت معتبر نہیں ہوگی اور شرمہ والی حدیث افضلیت پر محمول ہوگی لہٰذا پس افضل یہ ہے کہ ایسے شخص سے حج کرایا جائے جو آزاد ہو، مناسب حج کا عالم ہو اور اپنا فرض حج پہلے ادا کر چکا ہو۔

(۲) اور یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ اختلاف فقہاء کی رعایت کرنے کی تعلیل سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ کراہت تنزیہی ہو کیونکہ اس طرح عمل کرنا کہ فقہاء کے اختلاف سے بچ جائے مستحب ہے پس سمجھ لیجئے کہ اولاً سی طرح بدائع وغیرہ کا یہ قول کہ "ایسے شخص سے حج کرانا افضل ہے جو آزاد ہو، مناسب حج کا عالم ہو اور اپنا حج کر چکا ہو" دلالت کرتا ہے کہ جس شخص نے اپنا حج ادا نہ کیا ہو اس سے حج کرنا مکروہ تنزیہی ہے ورنہ وہ ایسے شخص سے حج کرنا افضل ہے کی بجائے واجب ہے لکھتے لکھتے لکھ لکھ لیکن فتح القدیر میں اس مسئلہ میں طویل

استدلال کے بعد یہ ہے۔
 تندرست بھی ہو تو اس کا کسی دوسرے طرف سے حج کرنا مکروہ تحریمی ہے اس لئے کہ جب ایسی صورت ہو تو امکان کے اول سال میں اس پر حج کا وجوب متعین ہو جاتا ہے پس وہ اس کے ترک کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور اسی طرح اگر اس نے بھی اپنا فرض حج ادا نہیں کیا اور اپنی طرف سے نفل حج ادا کیا تب بھی یہی حکم ہے کہ یہ مکروہ تحریمی ہے اس کے باوجود اس کا وہ حج صحیح ہوگا کیونکہ یہ مانعت اس نفل حج کی وجہ سے نہیں ہے جو اس نے دوسرے کی طرف سے کیا ہے بلکہ یہ لغیرہ ہے یعنی اس مانعت و کراہت کا سبب خوف ہے کہ ایسا نہ ہو موت آجائے اور وہ اپنا فرض ادا نہ کر سکے کیونکہ ایک سال میں موت کا آجانا کوئی نادر بات نہیں ہے۔ اور کافی ابواب فضل میں بھی اسی طرح یہ مسئلہ بحر الرائق میں کہا ہے کہ حقیقات یہ ہے کہ ایسے شخص سے حج کرنا جس نے اپنا فرض حج ادا نہ کیا ہو امر کے لئے مکروہ تنزیہی ہے اس لئے کہ فقہانے ایسے شخص سے حج کرنے کو افضل کہا ہے جو اپنا حج ادا کر چکا ہو اور اس مامور کے حق میں دوسرے کی طرف سے حج کرنا مکروہ تحریمی ہے جس نے اپنے اندر حج واجب ہونے کی شرائط پائی جانے کے باوجود اپنا فرض حج ادا نہ کیا ہو اس لئے کہ وہ اپنے حج کی ادائیگی میں تاخیر کی وجہ سے گنہگار ہوگا واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم بالصواب۔ اور یہ فسخ القدر کے مذکورہ بالا کلام کے مخالف نہیں ہے اس لئے کہ فسخ القدر میں مکروہ تحریمی کا حکم مامور کیلئے ہر اور صاحب درختار کا مکروہ تنزیہی کہنا امر کے حق میں سمجھا جائے گا پس بحر الرائق کے اس قول سے کہ امر کے حق میں یہ مکروہ تنزیہی جبکہ مامور کے حق میں یہ مکروہ تحریمی ہے ان دونوں میں تطبیق ہو جاتی ہے۔

(۳) اور فسخ القدر میں جو یہ کہا ہے کہ جس شخص نے اپنا فرض حج ادا نہیں کیا اگر وہ اپنی طرف سے نفل حج کی نیت سے احرام باندھے تب بھی یہی حکم ہے کہ یہ مکروہ تحریمی ہے اس کو مطلق بیان کیا ہے (یعنی خواہ اس پر حج فرض ہو چکا ہو یا ابھی فرض نہ ہو مامور حال میں ایسا کرنا مکروہ تنزیہی ہے، مؤلف) اس لئے کہ اس کے میقات پر پہنچنے ہی اس پر حج فرض ہو جائے گا بخلاف مامور کے اسی لئے مامور کے بارے میں یہ قید لگائی ہے (کہ اس پر حج فرض ہو چکا ہو تو مکروہ تحریمی ہے ورنہ مکروہ تنزیہی ہے، مؤلف) لیکن یہ بات اس وقت ہے جبکہ نفل حج کرنے والے نے میقات سے احرام باندھا ہو جیسا کہ اکثر ایسا ہی ہوتا ہے لیکن اگر اس نے میقات سے پہلے ہی مثلاً اپنے گھر سے نفل حج کا احرام باندھا تو مکروہ تحریمی ہونے کے لئے یہ قید لگانا ضروری ہے کہ اس پر حج فرض ہو چکا ہو جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے اور بعض نے یہ کہا ہے کہ جس فقیر شخص نے اپنا حج ادا نہ کیا ہو اگر اپنی طرف سے نفل حج کیا تو اس پر میقات پر پہنچنے سے حج فرض نہیں ہوگا بلکہ مکروہ تنزیہی سے فرض ہوگا اور اس قول کی بنیاد اس فقیر مامور کے بارے میں جس نے اپنا حج نہ کیا ہو متاخرین فقہانے اختلاف کیا ہے۔ (یعنی اس میں اختلاف کیا ہے کہ اس پر مکروہ تنزیہی پر حج فرض ہوگا یا نہیں اور اس کی تفصیل یہ ہے، مؤلف) ابن حمزہ غیب کی کتاب نہج النجاة میں بحر الرائق کا مذکورہ کلام ذکر کرنے کے بعد کہا ہے کہ بظاہر اس سے یہ افادہ ہوتا ہے کہ جس فقیر شخص نے اپنا حج نہ کیا ہو مکہ میں داخل ہونے سے اس پر حج فرض نہیں ہوتا اور بدائع میں کراہت کو مطلق طور پر بیان کرتے ہوئے اس کی تعلیل یہ بیان کرنا کہ وہ حج فرض کا تارک ہو جائے بظاہر اس سے یہ افادہ ہوتا ہے کہ مکہ مکرمہ میں داخل ہونے سے وہ اپنی طرف سے حج ادا کرنے پر قادر ہو گیا ہے اگرچہ اس کا

لے فسخ و مخر و ش مکہ غیب عن کبیر مکہ مکرمہ و ش مکہ ش مکہ غیب۔

وقت آمر کی طرف سے حج ادا کرنے میں مشغول ہے اور یہ واقعہ الفتویٰ (نیابت میں آنے والا مسئلہ) ہے پس بخیر کیلئے اہل لہ اور چونکہ اس بارے میں سلف سے کوئی صریح نقل نہیں پائی گئی اس لئے متاخرین کا اس میں اختلاف واقع ہوا ہے (مؤلف) بعض نے کہا کہ مکرمہ پیچھے پر اس پر حج فرض ہو جائے گا نہ۔ چنانچہ مجمع الانصر میں ہے کہ جس شخص نے اپنا حج ادا نہ کیا ہو اس سے دوسرے شخص کا حج کرانا جائز ہے لیکن خانہ کعبہ کو دیکھنے کے وقت (یعنی مکرمہ پیچھے پر) اس پر اپنی طرف سے حج کرنا فرض ہو جائے گا اور اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ آئندہ سال تک مکرمہ میں ٹھہرے اور اپنا حج ادا کرے یا اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹنے کے بعد اپنے مال سے اپنا حج ادا کرے اگرچہ وہ فقیر ہو پس اس کو یاد رکھنا چاہئے حالانکہ اس سے لوگ غافل ہیں اہ ۳۷ اور سید محمد یاسین ہیرغنی کی کتاب المنتقی فی حل الملتقی میں ہے کہ جس شخص نے اپنا حج نہ کیا ہو اس سے کسی دوسرے شخص کا حج کرنا جائز ہے اگرچہ اس پر اپنا حج فرض نہ ہو پس جب وہ مکہ معظمہ میں داخل ہوگا تو اب اس پر اپنا حج بھی فرض ہو جائے گا کیونکہ اب وہ اپنا حج ادا کرنے پر قادر ہو گیا ہے اہ۔ اور (ملا عبد السمیع کی کتاب) طوابع الانوار میں ہے کہ جس شخص نے اپنا حج ادا نہیں کیا اور ابھی اس پر حج فرض بھی نہیں ہوا اگر وہ کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرے تو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے پر استطاعت پائی جانے کی وجہ سے اس پر حج فرض ہو جائے گا جیسا کہ اس کو ملاستان نے اپنی منک میں واضح طور پر بیان کیا ہے اور امام شافعی رضی اللہ عنہ نے ایسے شخص کو دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے کو منع کیا ہے جس نے اپنا حج ادا نہ کیا ہو اہ۔ اور طوابع الانوار میں بھی لکھا ہے کہ تم نے جو ملاستان سے نقل کیا ہے کہ جس شخص نے اپنا حج نہیں کیا مکہ مکرمہ میں داخل ہونے سے اس پر اپنا حج فرض ہو جائے گا اس سے غافل نہ ہونا چاہئے، اور حق بات یہ ہے کہ اس پر دو دن تک (حج وغیرہ) میں سے ایک تک واجب ہوگا کیونکہ جب تک استطاعت حاصل نہ ہو حج فرض نہیں ہوتا اور دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے والے نے دوسرے شخص کی طرف سے احرام باندھ ہوا ہے اب وہ اس احرام کو اپنی طرف منتقل نہیں کر سکتا پس اگر اس پر حج واجب ہو جائے تو اس کو آئندہ سال تک اپنا حج ادا کرنے کے لئے ٹھہرنا چاہئے اور اکثر اتنے طویل عرصہ تک ٹھہرنے کی استطاعت نہیں ہوتی پس واجب کو اپنے ذمہ سے ادا کرنے کے لئے اس کا عمرہ کر لینا کافی ہے، اور جو شخص مکرمہ میں داخل ہو فقہانے اس پر حج کے واجب ہونے کو معین نہیں کیا ہے پس آگاہ رہے اہ ۳۸ اور ملا علی قاری نے بھی اس کی تصریح کی ہے کہ مکہ معظمہ پیچھے پر اس پر حج فرض ہو جائے گا ۳۷ اور مفتی دارالسلطنہ (قاہرہ) علامہ ابو سعود نے بھی اس پر حج واجب ہونے کا فتویٰ دیا ہے اور سبب الانصر میں اس کی پیروی کی ہے اور سید احمد بادشاہ نے بھی اسی پر فتویٰ دیا ہے اور اس بارے میں ایک رسالہ تالیف کیا ہے ۳۷۔ اور بعض نے کہا کہ اس پر حج فرض نہیں ہوگا کیونکہ وہ مکہ مکرمہ میں احرام کی حالت میں داخل ہوا ہے پس وہ شخص کی مانند ہو گیا جو مدبض ہوا اور خود حج ادا کرنے سے عاجز ہو یا اپنا حج یا قیدی ہو جبکہ یہ لوگ مکہ مکرمہ میں ہوں ۳۷ (یعنی باوجود مکہ مکرمہ میں ہونے کے ان پر حج فرض نہیں ہوتا، مؤلف) اور اس لئے بھی اس پر حج فرض نہیں کہ اس نے دوسرے کی استطاعت سے حج کیا ہے اپنی استطاعت اور اپنے مال سے نہیں اور جب وہ حج سے فارغ ہوگا تو حج کے مہینے یعنی شوال و ذیقعدہ و عشرہ ذی الحجہ گزر چکے ہوں گے، اس پر آئندہ حج کے مہینے آنے تک مکرمہ مکرمہ میں ٹھہرنا کس طرح

لے ش وارشاد ۳۷ غنیہ ۳۷ مجمع الانصر و غنیہ ۳۷ ارشاد ۳۷ شرح اللباب و غنیہ ۳۷ ش وارشاد ۳۷ غنیہ۔

واجب ہو سکتا ہے پس جب وہ شخص فقیر ہے اور اس کے اہل و عیال اس کے شہر میں ہیں اس کو نفقہ کے بغیر اور اپنے اہل و عیال کو چھوڑ کر آئندہ سال حج کا وقت آنے تک مکہ مکرمہ میں ٹھہرنے کے لئے کسی صریح نقل (روایت) کی ضرورت ہے پس غور کر لیجئے سہ اول اس پر حج واجب نہ ہونے کے قول پر مولانا عارف باللہ تعالیٰ شیخ عبدالغنی نابلسی نے فتویٰ دیا ہے اور اس بارے میں ایک رسالہ تالیف کیا ہے کیونکہ اس کو اس سال میں اپنی طرف سے حج کرنا ممکن نہیں ہے اس لئے کہ اس کا سفر دوسرے شخص کے مال سے ہوا ہے اور وہ آمر کی طرف سے احرام باندھ گا اور اسی کی طرف سے حج کرے گا اور اپنا حج ادا کرنے کے لئے آئندہ سال تک مکہ مکرمہ میں اقامت کرنا اور اپنے اہل و عیال کو اپنے شہر میں چھوڑ دینے میں بہت بڑا حرج ہے، اور اسی طرح اس کو اپنے وطن واپس لوٹ آنے اور پھر اپنے وطن سے آکر حج کرنے میں جبکہ فقیر بھی ہے بہت بڑا حرج ہے سہ اور اس پر حج فرض ماننے کی صورت میں) اگر وہ مرگیا اور اس نے حج نہ کیا تو گنہگار ہوگا (یہ بھی حرج ہے اور یہ سب مامور کے بارے میں ہے) بخلاف اپنی طرف سے نقلی حج کرنے والے کے جس کے بارے میں فقہانے صراحت کر دی ہے کہ (مکہ مکرمہ پہنچنے پر) اس پر حج واجب ہو جائے گا اھ اور بلا انسان نے اپنی منک قرن العیون میں کہا ہے کہ مامور بھی اپنی طرف سے نقلی حج کرنے والے فقیر کی مانند ہے جس نے اپنا حج ادا نہ کیا تو پس اگر وہ راستہ میں زائد راہ کمانے پر قادر ہے یا اس کے پاس اتنا مال موجود ہے جو افعال حج ادا کرنے کے ایام میں کافی ہو سکے یا کوئی شخص اتنی رقم اس کو بطور احسان دیدے تو اس پر اپنا حج فرض ہو جائے گا کیونکہ حج واجب ہونے کی شرط یعنی زائد راہ پر قدرت پائی گئی ہے اور کسی دوسرے شخص کی طرف سے احرام باندھے ہوئے ہونا اور اس کو پورا کرنے کا لزوم اس پر حج واجب ہونے کے منافی نہیں ہے جیسا کہ کسی شخص پر نماز کا وقت ایسی حالت میں داخل ہوا جبکہ اس نے نقل نماز شروع کی ہوئی ہو تو اس کو اس نقل کو پورا کرنا واجب ہے اور اس پر اس وقت کی فرض نماز بھی فرض ہو جاتی ہے اور جیسا کہ فقیر شخص نے نقلی حج کا احرام باندھا پھر وہ مالدار ہو گیا سہ (کہ اس کو یہ نقلی حج پورا کرنا بھی واجب ہے اور اس کے بعد فرض حج ادا کرنا بھی واجب ہے، مؤلف) لیکن بدائع میں جو کہ اہمیت کو مطلق بیان کیا ہے اور وہ کہ اہمیت تحریر کی طرف پھیری گئی ہے اس کا مقتضی یہ ہے کہ اس کا کلام اس شخص کے بارے میں ہے جس نے اپنا حج ادا نہیں کیا اور حالانکہ اس پر حج فرض ہو چکا ہے جیسا کہ فتح القدیر کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے جو پہلے بیان ہو چکی ہے اور ہم حج کے شروع بیان میں لباب اور اس کی شرح سے ذکر کر چکے ہیں کہ آفاقی فقیر جب میقات پر پہنچ جائے تو وہ مکہ کی مانند ہو جاتا ہے کہ اگر وہ وہاں سے پیدل چل کر حج کرنے پر قادر ہو تو اس پر حج فرض ہو جاتا ہے اور اس کو اس گمان سے کہ وہ فقیر ہے اس پر حج فرض نہیں ہے حج نقل کا احرام نہیں باندھنا چاہئے کیونکہ جب تک وہ آفاقی تھا اس وقت تک اس پر حج فرض نہیں ہوا تھا اور جب وہ مکہ کی مانند ہو گیا تو اب اس پر حج فرض ہو گیا پس اگر وہ نقلی حج کی نیت سے احرام باندھے گا (تو اس کو پورا کرنا لازم ہوگا) اور اس کو ایک اور حج کرنا لازم ہوگا اھ لیکن یہ مسئلہ اس پر دلالت نہیں کرتا کہ مامور فقیر جس نے اپنا حج ادا نہیں کیا اس کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ اس کو جو استطاعت حاصل ہوئی ہے اور وہ دوسرے شخص کی استطاعت سے ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور دوسرے کی وجہ سے استطاعت کا ہونا غیر معتبر ہے بخلاف اس شخص کے جو فقیر ہے اور اپنی طرف سے حج کرنے کے لئے روانہ ہوا کہ جب وہ میقات پر پہنچ جائے گا تو اپنی قدرت سے حج پر قادر ہو جائے گا پس اس پر

پس سمجھ لیجئے سہ اور شرائط نیابت کی آٹھویں شرط میں بیان ہو چکا ہے کہ مراہق (قربا بلوغ) سے حج کرنا صحیح ہے (مؤلف) اور افضل یہ ہے کہ ایسے شخص سے حج کرایا جائے جو حج کا طریقہ احلاس کے افعال جانتا ہو اور آزاد و بالغ ہو سہ

حج بدل کرنے والے کیلئے سفر خرچ (۱) سفر خرچ سے مراد وہ مصارف ہیں جن کی اس کو ضرورت ہوتی ہے یعنی کھانا روٹی وغیرہ یا جنس یعنی غلہ چاول وغیرہ سالن یعنی گوشت وغیرہ، لکمی، پانی اور اس کا سامان

سفر کے لئے کپڑے یعنی پہننے کا لباس، احرام کے کپڑے یعنی چادر و تہبند، سواری خواہ کرایہ پر سو یا خریدی ہوئی ہو، مکان کا کرایہ، محل کا کرایہ، پانی کے لئے مشک، استعمال کے برتن دیگر لوازمات سفر مثلاً چراغ کا تیل، بدن پر لگانے کے لئے تیل، کپڑے دھونے اور نہانے کے لئے غیر تیل وغیرہ، دھلانے کی اجرت، حفاظت کی اجرت، حجام و حمال کی اجرت، حمام میں داخل ہونے کی اجرت، خادم کی اجرت جبکہ وہ شخص ان میں سے ہو جن کے لئے خادم کی ضرورت ہوتی ہے اور اس کے علاوہ جس چیز کی ضرورت ہو مامور کی حیثیت کے مطابق یہ سب چیزیں مصارف میں داخل ہیں اور یہ سب اشیاء متوسط درجے کے مطابق ہونی چاہئیں، پس حج بدل کرنے والے کو ان تمام مصارف کے لئے آمر کی طرف سے اتنا خرچ ملنا چاہئے کہ وہ آمر کے وطن سے مکہ مکرمہ تک جانے اور وہاں سے آمر کے وطن واپس آنے اور وہاں کے زمانہ قیام کے لئے کسی تنگی یا فضول خرچی کے بغیر متوسط طریق سے خرچ کرنے کے لئے کافی ہو سہ

(۲) مامور کو آسودگی و فراخی کے ساتھ خرچ کرنا جائز نہیں ہے پس مامور کو آمر کے مال سے کسی کی کھانے کی دعوت کرنا یا کھانے میں شریک کر لینا یا صدقہ دینا یا کسی کو قرض دینا یا وضو یا غسل جنابت کے لئے پانی خریدنا جائز نہیں ہے اگر اس کے پاس اپنا مال نہ ہو وضو و غسل جنابت کے لئے تنیم کر لے اور آمر کے مال سے پچھنے لگو ان یا دو کرنا بھی جائز نہیں سہ آمر کے مال سے چراغ کیلئے تیل اور بدن پر لگانے کے لئے تیل خریدنے میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ جائز نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ احرام باندھتے وقت لگانے کے لئے اور چراغ جلانے کے لئے تیل خریدنا جائز ہے سہ حمام اور حجام کی اجرت آمر کے مال سے نہ دے لیکن اگر میت یا اس کے وارث نے اس کو اس کی اجازت دیدی ہو تو جائز ہے اور محیط و خانہ میں اس کو اختیار کیا ہے کہ حمام اور محافظ کی اجرت دی جائے اور فتاویٰ الولوالجی نے تصریح کی ہے کہ یہی مختار ہے سہ اور نوکر پر آمر کے مال سے خرچ نہ کرے لیکن اگر وہ ان لوگوں میں سے ہو جو اپنا کام خود نہیں کرتے تو اس کے لئے جائز ہے سہ پس اگر حج بدل کرنے والے نے اپنی خدمت کے لئے خادم (نوکر) رکھا ہے تو اگر اس جیسی ہستی کے لوگ اپنا کام خود کرتے ہیں تو آمر کے مال سے خادم کی اجرت لینا جائز نہیں ہے بلکہ اپنے مال سے اس کی اجرت دے اور اگر اس جیسے لوگ اپنا کام خود نہیں کرتے بلکہ خادم رکھتے ہیں تو آمر (میت) کے مال سے خادم کی اجرت لینا جائز ہے سہ اور فقیہ ابو اللیث نے کہا ہے کہ میرے نزدیک ہر اس چیز میں آمر کا مال خرچ کرنا جائز ہے جس کو عام طور سے حاجی لوگ کرتے ہیں اور ذیرو میں اسی کو مختار کہا ہے لیکن اگر آمر نے اپنے امیر میں اس پر کشادگی کر دی ہو یعنی عام اجازت دیدی ہو تو اس کو

سہ ش سہ ع سہ لباب و شرو و فتح و بحر و غنیہ ملتقطاً سہ فتح سہ بحر و فتح ملتقطاً۔

کہ فتح و لباب و غنیہ سہ ع

ان مذکورہ بالا امور میں خرچ کرنا بلا خلاف جائز ہے لہ اس لئے کہ فقہانے کہا ہے کہ ان امور میں خرچ کرنے کی ممانعت اس وقت ہے جبکہ آمر نے اس کو اجازت نہ دی ہو لیکن اگر اس نے اپنی وصیت میں حجام و دخول حمام و دوائی (علاج) کے لئے خرچ کرنے کی اجازت دیدی ہو تو ان چیزوں میں خرچ کرنے کا کوئی مضائقہ نہیں ہے لہ

(۳) مامور کو چاہئے کہ آمر سے خرچ میں توسع و فراخی یعنی ہر چیز میں خرچ کرنے کی اجازت لے لے تاکہ اس پر تنگی اور مواخذہ نہ ہو اور آمر کو چاہئے کہ حج کا معاملہ مامور کے سپرد کر دے اور یہ کہہ دے کہ تو اس رقم سے میری طرف سے افراد یا قرآن یا تمتع جس طرح کا چاہے حج کر لے۔ شرح اللباب میں ملا علی قاری رحمہ اللہ نے کہا ہے آمر کی طرف سے تمتع کرنا جائز نہیں ہے اور کلام مشائخ میں تفویض مذکورہ کوچ افراد اور قرآن کے ساتھ مفید کیا گیا ہے اور لباب المناسک میں تمتع کو اس کے ساتھ ملائے میں سہو ہوا ہے اور اس بارے میں کافی بحث کی ہے لیکن بھارائن وغیرہ میں ہے کہ آمر کے امر سے مامور کا حج تمتع کرنا جائز ہے اس سے لباب المناسک کے اس اضافہ کی موافقت ہوتی ہے لہ اور قاضی عید نے اس کتاب کی شرح میں لکھا ہے کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ سہو ملا علی قاری کو ہوا ہے اس لئے کہ اگر میت مامور کو حج تمتع کرنے کا امر کرے اور مامور تمتع کرے تو درست ہے اور اس میں ائمہ سلف کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے کہ وہ آمر کا مخالف نہیں ہوگا پس غور کر لیجئے اھ ھہ اور کہا گیا ہے کہ اسی بنا پر آمر کے لئے جائز ہے کہ وہ مامور کو اجازت دیدے کہ وہ پہلے اس کی طرف سے عمرہ ادا کرے پھر اس کی طرف سے حج بھی ادا کرے وائے اعلم بالصواب لہ۔ اور جب آمر یہ چاہے کہ حج کے خرچ میں سے جو کچھ پڑے اور نقدی وغیرہ بچے وہ مامور کے لئے ہوں تو اس کو خرچہ کی رقم دیتے وقت یہ کہہ دے کہ میں نے تجھ کو وکیل بنایا کہ بچا ہوا مال اور سامان اپنے لئے بہہ کر لے اور اپنے قبضہ میں لے لے (یعنی یہ کہہ دے کہ حج کے خرچہ میں سے جو روپیہ اور کچھ وغیرہ بچیں وہ میں نے تم کو بخش دیا وہ تمہارا ہے) اور اگر وہ مرنے کے قریب ہے تو کہے کہ اگر میں مر جاؤں تو میری وصیت ہے کہ باقی مال تمہارا ہے لہ۔ اور یہ سب اس وقت ہے جبکہ آمر نے کسی آدمی کو حج کے لئے معین کر دیا ہو لیکن اگر آمر نے کسی کو معین نہیں کیا اور وہ وصی کو یہ کہہ دے کہ خرچہ میں سے بچی ہوئی رقم وغیرہ جس کو تو چاہے دیدے تو اب وصی کو اختیار ہے کہ جس شخص کو وہ حج کے لئے معین کرے اس کو یہ بچی ہوئی رقم وغیرہ دیدے اور اگر وصیت کرنے والے نے مطلق وصیت کی اور کہا کہ نفقہ میں سے جو کچھ بچے وہ مامور کے لئے ہے اور وصیت کرنے والے نے مامور کو معین نہیں کیا بلکہ وصی نے کسی شخص کو اس کے حج بدل کے لئے مامور کیا تو یہ وصیت باطل ہے اس لئے کہ مامور مجہول ہے (اور اس کا جملہ وہی ہے جو اوپر بیان ہوا کہ آمر وصی کو اختیار دیدے کہ جس کو وہ حج کے لئے مقرر کرے بقیہ نفقہ اس کو دیدے لہ) اور اگر وصیت کرنے والے نے کسی معین شخص کو مامور کیا تو اس کی بقیہ نفقہ کے لئے وصیت اس مامور کیلئے درست ہے (یہ مسئلہ مزید تفصیل کے ساتھ عنائیں بھی مذکور ہے، مؤلف) اور فقہ ابو الیث نے کہا کہ اگر میت نے یہ کہہ دیا کہ حج سے واپس آنے کے بعد باقی نفقہ تیرے لئے بخش (عظیم) ہے تو کوئی مضائقہ نہیں اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اس نے اس کے لئے وصیت کی ہے ۹

لہ باب وشرح وغنیہ۔ لہ شرح اللباب لہ باب وشرح وغنیہ ۹ غنیہ تصرفاً ھہ ارشاد لہ غنیہ

۹ فتح ولباب وشرح وغنیہ ۹ غنیہ ۹ شرح اللباب وغنیہ۔

(خلاصہ یہ ہے کہ اگر اپنے مأمور کو کہہ دے کہ حج کے خرچہ سے جو روپیہ یا کپڑے وغیرہ بچیں وہ تمہارا ہے میں نے تم کو بخش دیا بلکہ اگر چاہئے کہ مأمور کو کچھ زاد رقم دیکر اجازت دیدے کہ اس سے اپنے حسبِ متشاکھانے پینے وغیرہ میں فراخی کرے اور بیماری میں علاج کرے اور کچھ تبرکات زعم سمجھو رہیں وغیرہ عزیز و اقارب و احباب کو دینے کے لئے لیتا آئے تاکہ مأمور کو خرچ کرنے میں سہولت ہو اور حساب کتاب کھنے کی دقت نہ ہو، اور واپسی کے بعد مستعمل کپڑے وغیرہ بھی مأمور کو بخش دے واپس نہ لے تو بہتر ہے البتہ یہ ضرور خیال رہے کہ جو نفقہ حج کے لئے دے وہ مأمور کو بخش نہ کرے کیونکہ بخش کر دینے سے وہ مأمور کی ملک ہو جائے گا اور اس سے اگر حج جائز نہ ہوگا سہ بعض لوگ مالکانِ رقم سے یہ فرمائش کرتے ہیں کہ تم یہ رقم میری ملک کرو تاکہ ہر طرح کا تصرف کرنا جائز و آسان ہو واضح ہو کہ اگر ایسا کیا جائے گا تو اس رقم سے حج بدل صحیح نہیں ہوگا کیونکہ جب رقم اس کو ہبہ کر کے اس کی ملک کر دی گئی تو وہ رقم اس کے قبضہ میں آ کر اس کی ملک ہو گئی اب اس رقم سے وہ جمع کرے گا تو وہ اپنے خرچہ سے حج کرے گا اس لئے وہ حج اس کرنے والے کا ہوگا اگر چاہے وہ حج کیونکہ نیابت میں شرط ہے کہ اگر حج کے خرچہ سے حج کیا جائے سہ

(۴) مأمور کے لئے جائز ہے کہ وہ نفقہ کی رقم اپنے ساتھیوں کی رقم کے ساتھ ملا دے خواہ آمر نے اس کی اجازت دی ہو یا نہ دی ہو، کیونکہ رواج یہی ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ وہ حفاظت کی غرض سے نفقہ کی رقم کسی کے پاس امانت رکھ دے سہ، اور نفقہ کی رقم کو بلا ضرورت دینا دول (اشرفیوں) میں تبدیل نہ کرے، اور اگر میت نے ایسی نقدی دی ہو جو حج کی جگہوں میں رائج نہیں ہے تو وہی یا مأمور اس کو مروج نقدی کے ساتھ تبدیل کر لے سہ۔ (۵) اگر مأمور قریب کا مستعمل راستہ چھوڑ کر بعید کے راستہ سے گیا جس میں خرچہ زیادہ ہوا تو اگر اس راستہ سے بھی حاجی جاتے ہیں اگر کچھ کبھی جلتے ہوں تو مضائقہ نہیں اور وہ سب خرچہ آمر کے مال میں سے ہوگا اور اگر روپیہ ضائع ہو جائے تو ضمان بھی نہ ہوگا اور اگر اس راستہ سے کوئی نہیں جاتا تو آمر کی اجازت کے بغیر جاتا جائز نہ ہوگا اور اس کا خرچہ مأمور کے اپنے مال میں سے ہوگا سہ۔ (۶) اگر مأمور نے آمر کی طرف سے حج ادا کر لیا اور اس کے بعد وہ مکہ مکرمہ میں ہی رہ گیا (یعنی مکہ مکرمہ کو وطن بتالیا) تو جائز ہے اس لئے کہ اس کے حج کے افعال سے فارغ ہو جانے پر آمر کا فرض حج ادا ہو چکا ہے لیکن افضل یہ ہے کہ وہ حج ادا کرنے کے بعد آمر کے وطن واپس آجائے کیونکہ آمر کو نفقہ (خرچہ دینے) کا ثواب حاصل ہوتا ہے پس نفقہ جتنا زیادہ ہوگا ثواب بھی اسی قدر زیادہ ہوگا سہ

(۷) سفر حج کے دوران مأمور نے راستہ کے کسی شہر میں قیام کیا اگر یہ قیام قافلہ (یا جہان وغیرہ) کے انتظار میں کیا ہے تو خرچہ آمر (میت) کے مال میں سے ہوگا خواہ وہ پندرہ دن یا اس سے کم یا زیادہ قیام کرے اور اگر قافلہ روانہ ہونے کے بعد (اپنی کسی ضرورت سے) قیام کیا تو ایام قیام کا خرچہ اپنے مال میں سے کرے، ان ایام کا خرچہ میت کے مال میں سے نہ کرے پھر جب وہاں سے حج کے سفر پر روانہ ہو تو آمر کے مال سے خرچہ کرنے لگے، اور اسی طرح اگر حج سے فارغ ہونے کے بعد مکہ مکرمہ یا کسی دوسری جگہ قافلہ (بحری یا ہوائی جہاز یا موٹر وغیرہ) کی روانگی کے انتظار میں قیام کیا تو میت کے مال سے خرچہ کرے اگرچہ پندرہ دن سے زیادہ قیام کرے، اور اگر حج سے فارغ ہو کر قافلہ روانہ

لے زندہ و علم متلفظ سہ نذرہ مع عمرہ سہ فتح و مجروش وغیرہ تلفظ سہ لباک شہرہ وغیرہ سہ بباک شہرہ فتح و مجروش وغیرہ سہ بدلہ دفع و مجروش -

ہونے کے بعد اپنی کسی دوسری ضرورت کے لئے اکثر مشرک کے قول کی بنا پر پندرہ دن قیام کرے تو اپنے مال سے خرچ کرے میت کے مال سے خرچ نہ کرے کیونکہ اب اس کا قیام اپنی ذاتی ضرورت کے لئے ہے اور اس کی اقامت کی نیت صحیح ہے پس وہ سفر ترک کرنے والا ہو گیا لہذا بالاتفاق اس کو آمر کے مال سے خرچ کرنے کی اجازت نہیں ہوگی، اگر وہ آمر کے مال سے خرچ کرے گا تو اس کا ضمان دے گا کیونکہ اس نے دوسرے شخص کا مال اس کی اجازت کے بغیر خرچ کیا ہے اور بعض مشرک نے کہا ہے کہ اگر وہ تین دن سے زیادہ ٹھہرے تو ان ایام کا نفقہ اس کے اپنے مال میں سے ہوگا یعنی اگر حج سے فارغ ہونے کے بعد تین دن قیام کیا تو آمر کے مال سے خرچ کرے اور اگر تین دن سے زیادہ ٹھہرے تو اپنے مال سے خرچ کرے کیونکہ استراحت کی ضرورت کے لئے تین دن تک ٹھہرنا ثابت ہے اس سے زیادہ نہیں، اور یہ امام محمد سے ابن سماعہ کی روایت کی بنا پر ہے وہ روایت یہ ہے کہ اگر کسی شہر میں تین دن یا اس سے کم قیام کیا اور میت کے مال سے خرچ کیا تو وہ اس پر ضمان لازم نہیں ہوگا اور اگر اس سے زیادہ ٹھہرے تو اپنے مال سے خرچ کرے (اور یہ ان کے زمانہ کی بات ہے لیکن ہمارے زمانہ میں اس پر عمل نہیں ہو سکتا اس کی تفصیل آگے بذریعہ آتی ہے، مؤلف) اور جب فافلہ روانہ ہو جانے کے بعد مامور کے قیام کا نفقہ اس کے اپنے ذمہ ہو گیا پھر جب وہ وہاں سے روانہ ہو جائے تو اب میت کے مال سے خرچ کرنے لگے کیونکہ اس کی واپسی کا خرچہ میت کے مال میں سے واجب کیا گیا ہے اور فتح القدیر میں ہے کہ امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اب وہ اپنی واپسی کا نفقہ میت کے مال میں سے نہ کرے کیونکہ اب اس کی واپسی اپنے لئے ہے میت کے لئے نہیں ہے لیکن ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اس کا اصل سفر میت کے لئے ہے پس جب تک یہ سفر باقی ہے اس کا نفقہ بھی میت کے ذمہ رہے گا کثرتی المبسوط۔ لیکن اگر اس نے مکہ مکرمہ کو وطن بنالیا (تو اس کا نفقہ آمر کے مال سے منقطع ہو گیا) پھر اگر اس کو اپنے شہر کی طرف لوٹنے کی ضرورت پیش آگئی تو اب وہ واپسی کے وقت میت کے مال سے خرچ نہ کرے اپنے پاس سے خرچ کرے سہ۔ بذریعہ میں کہا ہے کہ اگر مامور نے پندرہ دن یا زیادہ اقامت کی نیت کی حتیٰ کہ آمر کے مال سے اس کا ان ایام کا نفقہ منقطع ہو گیا پھر وہ وہاں سے واپس روانہ ہوا تو کیا اب واپسی میں وہ آمر کے مال سے خرچ کرے گا، اس بارے میں فدوری نے اپنی شرح مختصر الکفر میں ذکر کیا ہے کہ وہ آمر کے مال سے خرچ کرے اور اس میں ہمارے کسی امام کا خلاف ذکر نہیں کیا، اور قاضی نے اپنی شرح مختصر الطحاوی میں ذکر کیا ہے کہ امام محمد کے قول کی بنا پر وہ آمر کے مال سے خرچ کرے اور یہ ظاہر الروایت ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک آمر کے مال سے خرچ نہ کرے (بلکہ اپنے مال سے خرچ کرے) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے مکہ مکرمہ کو اپنا وطن نہ بنالیا ہو لیکن اگر مکہ مکرمہ کو اپنا وطن بنالیا پھر وہاں سے واپس ہوا تو بلا خلاف آمر کے مال سے خرچ نہ کرے، اور جو امام ابو یوسف کا قول مذکور ہوا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ جب اس نے پندرہ دن یا زیادہ اقامت کی نیت کر لی تو اس کے سفر کا حکم منقطع ہو گیا اس لئے اب اس کا نفقہ آمر کے مال کی طرف نہیں لوٹے گا جیسا کہ اگر وہ مکہ مکرمہ کو وطن بنالے تو یہی حکم ہے اور ظاہر الروایت کی وجہ یہ ہے کہ اقامت سفر ترک کرنے کو کہتے ہیں سفر ختم کرنے کو نہیں کہتے اور ترک کی ہوئی چیز لوٹی ہے لیکن مکہ مکرمہ کو وطن بنالینے سے سفر منقطع ہو جاتا ہے اور منقطع چیز نہیں لوٹی سہ۔ اور شرح الکفر میں بھی اسی طرح ہے کہ اگر مکہ مکرمہ کو وطن بنالیا تو آمر کے مال سے اس کا نفقہ منقطع ہو جائے گا سہ فتح و بدائع و طباب و شرح و بحر منقطاً۔ سہ بدائع۔

(۱۰) حج سے فارغ ہونے کے بعد جب آمر کے وطن میں واپس آجائے یا مکہ مکرمہ میں قیام کرنے تو آمر کے مالی سے جو کچھ نقد یا جنس کپڑے و سامان اسباب وغیرہ بچے خواہ وہ تھوڑی چیز ہو یا زیادہ وہ وصی (آمر) یا میت کے ورثہ کو واپس کرنا لازم ہے لیکن اگر آمر نے وصیت کر دی ہو یا ورثہ اس کو تبرع (دہبہ) کر دیں اور وہ وارث تبرع کرنے کے اہل ہوں تو اس کو لینا جائز و درست ہے (اور آمر کیلئے مناسب ہے کہ مامور کو عام اجازت دیدے کہ جس طرح اور جس جگہ چاہے صرف کرے معلم) ذخیرہ میں کتاب الاصل سے مذکور ہے کہ اگر میت نے یہ کہہ دیا تھا کہ نفقہ میں سے جو کچھ بچے وہ مامور کے لئے ہے تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ میت نے اپنی طرف سے حج کرنے کیلئے کسی شخص کو معین نہیں کیا تو اب باقی نفقہ کے لئے اس کی وصیت باطل ہے کیونکہ وصیتنا مجھول ہے اور اس کا جملہ یہ ہے کہ وصیت کرنے والا وصی کو یہ کہہ دے کہ نفقہ میں سے جو کچھ بچے تجھے اختیار ہے جس کو چاہے دیدے اور اگر وصیت کرنے والے نے اپنی طرف سے حج کرنے کے لئے کسی شخص کو معین کر دیا تو اس کی یہ وصیت (کہ بچا ہوا مال مامور کے لئے ہے) جائز ہے سہ۔ اور باب و در مختار میں اسی کو اختیار کیا ہے اور اصرار یہ ہے کہ مامور حاجی کے لئے یہ وصیت کرنا جائز ہے خواہ وصیت کرنے والے نے اپنی طرف سے حج کرنے کے لئے کسی شخص کو معین کیا ہو یا نہ کیا ہو جبکہ شرائط نیابت کی چوتھی شرطیں گزر چکا ہے سہ اور اگر مامور نے یہ شرط کی کہ حج کے بعد جو نفقہ بچ جائے وہ اس کا ہے تو یہ شرط باطل ہے اور وہ بچی ہوئی نقدی وغیرہ وارثوں کو واپس کرنا اس پر واجب ہے سہ

(۱۱) جب تک مامور نے احرام نہیں باندھا آمر کے لئے جائز ہے کہ وہ اس سے اپنا مال واپس لے لے اور اگر مامور نے احرام باندھا تو اب آمر کو اپنا مال واپس لینا جائز نہیں ہے سہ اور اب مامور محرم اپنے احرام کے افعال ادا کرے اور حج سے فارغ ہونے کے بعد بھی جب تک مامور اپنے اہل و عیال میں واپس نہ آجائے آمر کو نفقہ واپس لینا جائز نہیں ہے (البتہ واپس آنے کے بعد بقیہ نفقہ واپس لے لے گا اور جب آمر نے اپنا نفقہ واپس لینے کا ارادہ کیا اس وقت مامور نے احرام باندھا تو آمر کو اس سے نفقہ واپس لینا جائز ہے اور یہ احرام میت یعنی آمر کی طرف سے نطووعاً (تبرعاً و احساناً) ہوگا اور جب آمر اپنا مال واپس لے گا تو مامور کا اپنے شہر واپس آنے تک کا خرچہ میت یعنی آمر کے مال سے ہوگا سہ اور اسی طرح وصی یا وصی نہ ہونے کی صورت میں وارث کے لئے بھی یہی حکم ہے پس اگر وصی نے کسی شخص کو درہم (روپے) دیئے کہ وہ میت کی طرف سے حج کرے اور پھر اس کا ارادہ درہم (روپے) واپس لینے کا ہو گیا تو جب تک مامور نے احرام نہیں باندھا وصی کو یہ رقم واپس لینا جائز ہے کیونکہ ابھی تک یہ مال مامور کے پاس امانت ہے سہ اور مامور نے اس وقت احرام باندھا جبکہ وصی نے اس سے رقم واپس لینے کا ارادہ کیا تو وہ اس سے وہ رقم واپس لے سکتا ہے اور اس کا یہ احرام بطور نطووع (تبرع) میت کی طرف سے ہوگا سہ پھر اگر آمر یا وصی یا وارث نے مامور کی خیانت یا تہمت کی وجہ سے جو اس سے ظاہر ہوئی ہے رقم واپس لی ہے تو مامور کی واپسی کا خرچہ خاص اس کے اپنے مال سے ہوگا اور اگر رقم خیانت یا تہمت کی وجہ سے واپس نہیں لی تو اس کی واپسی کا خرچہ خاص وصی کے مال سے ہوگا یعنی اگر بلا سبب رقم واپس لی ہے تو رقم دینے والے (وصی) کی تفسیر و بدذہبیری کی وجہ سے اس کے مال سے خرچہ ملے گا، اور اگر مامور کی کم سمجھی یا امور مناسک سے لاعلمی کی وجہ سے رقم واپس لی ہے

سہ باب شرح وغنیہ سہ غنیہ سہ شرح اللباب غنیہ ملتقطاً سہ بحر وغنیہ ملتقطاً سہ غنیہ ۔

اور کسی دوسرے شخص کو اس سے زیادہ صلاحیت والا دیکھا اور اس سے زیادہ صلاحیت والے شخص کو یہ رقم دینے کا ارادہ ہے تو اس کی واپسی کا نفقہ میت کے مال میں سے ہوگا کیونکہ اس نے میت کے فائدہ کے لئے اس سے رقم واپس لی ہے۔ لیکن اگر امر نے کسی شخص کو بلا وصیت مال دیا کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے اور اس شخص نے حج کا احرام باندھ لیا پھر آمر مر گیا تو وارثوں کے لئے اس سے وہ رقم احرام کے بعد بھی واپس لے لینا جائز و درست ہے یعنی اب جو رقم مامور کے پاس باقی ہے وارث اس سے واپس لے سکتے ہیں اور اس کے مرنے کے بعد جس قدر رقم وہ خرچ کرے گا وارث اس کو اس کا ذمہ دار ٹھہرائیں گے اس لئے کہ اب وہ رقم میراث بن گئی ہے کیونکہ میت نے اس کے لئے اس رقم کی وصیت نہیں کی ہے اور وارث اس بارے میں آمر کے مشابہ نہیں ہونے کیونکہ حج کا نفقہ ذوی الارحام کے نفقہ کی مانند ہے پس یہ موت سے باطل ہو جاتا ہے اور مال وارثوں کی طرف لوٹتا ہے۔ اور اگر مامور نے اپنے احرام کی حالت میں جملع کیا تو وصی کے لئے ضروری ہے کہ وہ اس سے تمام نفقہ واپس لے لے کیونکہ اس نے صحیح احرام میں خرچ کرنے کا امر کیا ہے اور وہ پایا نہیں گیا۔

(۱۲) اگر مامور راستہ سے واپس آگیا اور وہ میت کے مال میں سے کچھ خرچ کر چکا ہے اس نے اگر کہا کہ میں حج کرنے سے (فلاں غدر) روکا گیا ہوں اور وارثوں یا وصی نے اس کو جھوٹا ٹھہرایا تو مامور کی تصدیق نہیں کی جائے گی اور وہ میت کے مال میں سے جس قدر خرچ کر چکا ہے اس کا ضامن ہوگا لیکن اگر وہ مانع کوئی ایسا ظاہر ہو جو اس کے صدق پر شاہد ہو (مثلاً راستہ میں حاجیوں کا قافلہ لٹا ہوا یا مدت تک بارش کی ٹھہری لگی ہو) تو البتہ اس کی تصدیق کی جائے گی اس لئے کہ جب ضمان کا سبب ظاہر ہو گیا تو جب تک اس کے صدق پر دلالت کرنے والا ظاہر امر نہ پایا جائے اس ضمان کو ہٹانے میں اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی، اور اگر مامور نے یہ کہا کہ میں آمر (میت) کی طرف سے حج کر چکا ہوں اور وارثوں یا وصی نے اس کی تکذیب کی تو مامور سے قسم لیکر اس کی تصدیق کی جائے گی کیونکہ اس نے اس مال سے جو اس کے پاس امانت تھا بری الذمہ ہونے کا دعویٰ کیا ہے اور وارثوں یا وصی کے گواہ اس بات پر قبول نہیں کئے جائیں گے کہ مامور قربانی کے دن (دس ذی الحجہ) تک مکہ مکرمہ اور اس کے آس پاس کے علاوہ فلاں شہر میں تھا اس لئے کہ یہ شہادت نفی پر ہے یعنی اس قول سے وارثوں یا وصی کا مقصود یہ ہے کہ مامور کے حج کی نفی ہو جائے پس اگر یہ قول اثبات ہے لیکن درپردہ نفی ہے اور نفی پر شہادت باطل ہوتی ہے لیکن اگر وارث یا وصی مامور کے اس اقرار پر کہ میں نے اس کی طرف سے حج نہیں کیا یا اس سال حج نہیں کیا گواہ قائم کریں تو البتہ گواہی قبول ہوگی کیونکہ مامور کا اقرار کے الفاظ کہنا اثبات ہے نفی نہیں ہے لیکن اگر وہ مامور حاجی میت کا مقروض ہو اور اس کو اس بات کا امر کیا گیا ہو کہ وہ اس مال میں سے خرچ کرے جو اس کے ذمہ میت کا قرض ہے اور باقی مسئلہ اسی طرح ہو جس طرح اوپر بیان ہوا تو مامور کی تصدیق نہیں ہوگی لیکن اگر وہ اس پر گواہ پیش کرے گا تو تصدیق کی جائے گی اس لئے کہ اب وہ قرضہ ادا کرنے کا مدعی ہے، یہ مسئلہ اکثر کتب فقہ میں اسی طرح مذکور ہے پس اسی پر اعتماد کیا جائے گا بخلاف اس کے جو خزانہ الاکمل میں ہے۔

(۱۳) نفس حج کے متعلق جتنے دم واجب ہوتے ہیں یعنی دم شکر اور دم احرام یعنی ممنوعات احرام کے ارتکاب کا دم مثلاً شکار کرنے، خوشنوا استعمال کرنے، حلق کرانے یا بال کاٹنے اور جماع وغیرہ کی جزا بالاتفاق مامور پر (اس کے اپنے مال سے) واجب ہوگی

سہ باب و شہ - بحر غفر - ملتقطاً - بحر دوش وغنیہ - شرح اللباب - فتح و بحر و دروش و باب و شہ و شہ و غنیہ ملتقطاً -

لیکن دم احصار آمر کے مال میں واجب ہوگا۔ فدوری نے اپنی شرح مختصر الکرخی میں اور فاضل نے اپنی شرح مختصر الطحاوی میں اس کو اختلاف ذکر کرتے بغیر بیان کیا ہے اور جامع الصغیر کے بعض نسخوں میں مذکور ہے کہ امام ابو یوسف نے نزدیک دم احصار یا امور حاجی پر ہے اور امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک آمر پر ہے فاضل خاں نے بھی شرح جامع الصغیر میں اسی طرح ذکر کیا ہے۔ جانیہا ہے کہ حج میں واجب ہونے والے تمام دم (قربانی) تین طرح کے ہیں اور وہ یہ ہیں: دم شکر جو کہ قرآن اور تمتع کرنے والے پر واجب ہے، دم جایت، دم احصار، پس جو دم شکر ہے وہ دم نسک ہے جو بطور شکر واجب ہوتا ہے اور نسک (رج) کے تمام افعال حاجی پر وارد ہوتے ہیں، اسی طرح دم شکر بھی جو کہ دم نسک ہے حج کرنے والے پر وارد ہوگا پس اگر آمر نے مامور کو قرآن یا تمتع کرنے کا امر کیا ہو تو دم قرآن و تمتع بالاتفاق مامور پر اس کے اپنے مال سے دینا واجب ہوگا (اگر آمر کے مال سے دیا تو وہ قیمت آمر کو واپس کرنی پڑے گی ہاں اگر آمر اس سے نہ لے تو کچھ خرچ نہیں ۱۷) اور جو دم جایت کی وجہ سے واجب ہوتا ہے مثلاً احرام کی حالت میں شکار کرنے، خوشبو استعمال کرنے، بال کاٹنے اور جوار وغیرہ کی جزا، یہ دم بھی بالاتفاق حج کرنے والے کے مال میں واجب ہوگا کیونکہ وہ اپنے اختیار سے جایت کا ترک ہو اسے پس اسی پر جزا واجب ہوگی اور اس لئے بھی کہ آمر نے اس کو جایت سے خالی حج کرنے کا امر کیا تھا پس جب اس نے جایت کی تو اس نے آمر کی مخالفت کی لہذا اس مخالفت کا ضمان اس پر واجب ہوگا لیکن دم احصار امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک آمر پر واجب ہوگا کیونکہ آمر نے حج کا امر کر کے یہ ذمہ داری اپنے اوپر لے لی ہے پس اس سے مامور کو رہائی دلانا اس کے ذمہ ہے اور آمر سے مراد وہ شخص ہے جس کی طرف سے حج کیا گیا ہے تاکہ یہ حکم میت بھی شامل ہو جائے، پس جس کی طرف سے حج کیا جائے اگر وہ میت ہے تو ظہن کے نزدیک دم احصار اس میت کے مال میں واجب ہوگا اس بارے میں مشائخ کا اختلاف ہے کہ وہ ترکہ کے تہائی حصہ میں سے ہوگا یا کل ترکہ میں سے، بعض نے کہا کہ یہ اس کے تہائی مال میں سے دیا جائے گا کیونکہ یہ بخشش (عطیہ) ہے جیسا کہ زکوٰۃ وغیرہ کا حکم ہے اور اس لئے بھی یہ حکم ہے کہ وصیت تہائی ترکہ میں سے جاری ہوتی ہے اور یہ وصیت کے توابع میں سے ہے اور بعض نے کہا کہ میت کے تمام مال میں سے دیا جائے گا اس لئے کہ یہ مامور کے لئے بطور حق واجب ہوا ہے پس یہ میت کے ذمہ دین (قرض) ہوگا لہذا یہ تمام مال میں سے ادا کیا جائے گا ۱۸۔ جب مامور کو حج سے روک دیا گیا تو میت کا وصی اس کے مال سے ہدی بھیجے تاکہ محضر مامور اس کو ذبح کر کے احرام سے حلال ہو جائے اور محضر مامور باقی نفقہ و فی کو واپس کر دے تاکہ اگر اس کی ہوئی رقم سے اس کے شہر سے حج پورا ہو سکتا ہے تو وہاں سے ورنہ جہاں سے اس رقم سے حج ہو سکتا ہے وہاں سے کسی شخص کو بھیج کر اس کا حج کرادے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ میت نے معین مال سے اس کا حج کرنے کی وصیت کی ہو، اور اگر اس نے حج کے کرنے کے لئے مال معین نہیں کیا تو اس میں ہمارے ائمہ کا اختلاف ہے جو کہ شرط ہشتم میں بیان ہو چکا ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں اور جو رقم وہ احصار سے پہلے خرچ کر چکا ہے اس کا کوئی ضمان اس پر نہیں ہے ۱۹۔ دم احصار کی مزید تفصیل یہ ہے کہ اگر آمر احصار آفت سماویہ مثل مرض وغیرہ اور جانور سے گرنے یا حکومت کی رکاوٹوں سے واقع ہوا ہو تو دم احصار آمر کے مال سے دینا ہوگا اور اگر آمر اپنی تقصیر سے پیش آیا جیسے مامور نے بیمار پڑنے کی نیت سے قصداً ایسی دوائی کھائی جس کی وجہ سے بیمار ہو کر محصور ہو گیا تو اس

سے باب و شرع و بدائع لفظاً ۱۷ زہد مع عمرہ ۱۸ بدائع و فروع و جروش لفظاً ۱۹ باب و شرع و غنیہ لفظاً۔

صورت میں دم احصاء کر کے مال سے نہیں لے سکتا لہ اور اگر وہی نے مامور کو کہا کہ اگر مال ختم ہو جائے تو قرض لے لینا میں اس قرض کو ادا کر دوں گا تو یہ جائز ہے سہ (بعض فروعاً نفقہ شرائط نیابت کے ضمن میں بیان ہو چکی ہیں، مولف)

حج کی وصیت (۱) جس شخص پر حج فرض ہو چکا اور اس کو ادا کرنے کا وقت ملا اگر وہ اس کے ادا کرنے سے پہلے مر گیا تو اس پر مرتے وقت حج کرانے کی وصیت کرنا واجب ہے اور یہ وصیت کا وجوب اس وقت ہے جبکہ اس نے واجب ہونے کے بعد حج ادا کرنے میں تاخیر کی ہو یعنی وہ مرتے دم تک حج کے لئے روانہ ہی نہ ہوا ہو یا حج فرض ہونے کے بعد اسی سال حج کو روانہ نہیں ہوا بلکہ اس سال کے بعد کسی سال میں حج پر روانہ ہوا اور پھر اس سال میں مر گیا لیکن اگر حج فرض ہونے کے بعد اسی سال حج پر روانہ ہو گیا اور راستہ میں مر گیا تو اس پر حج کرانے کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس نے واجب ہونے کے بعد حج کی ادائیگی میں کوئی تاخیر نہیں کی سہ

(۲) جس شخص پر حج فرض ہو اگر وہ حج کی ادائیگی سے قبل مر جائے تو وہ یا تو وصیت کے بغیر ہو گیا یا اس نے مرتے وقت وصیت کی ہوگی، پس اگر وہ وصیت کے بغیر تو بلا خلاف وہ شخص گنہگار ہوگا۔ جن ائمہ کے نزدیک حج فرض ہونے والے سال میں ادا کرنا واجب ہے ان کے نزدیک اس کے گنہگار ہونے میں کوئی اشکال نہیں ہے اور جن ائمہ کے نزدیک تاخیر کے ساتھ یعنی مرتے سے پہلے تک ادا کرنا واجب ہے ان کے نزدیک اس لئے گنہگار ہوگا کہ عمر کے آخری اس حصہ میں جس میں حج کیا جائے اس کا وجوب تنگ ہو کر (سمٹ کر) منہیں ہو جاتا ہے پس اس پر واجب ہے کہ اگر وہ قادر ہے تو خود حج ادا کرے اور اگر افعال حج خود ادا کرنے سے ایسے عذر کے ساتھ عاجز رہے جو شرعاً معتبر ہے اور اس کو اپنے مال سے کسی دوسرے شخص کو نیابت کے طور پر بھیجے کی وصیت کر کے حج ادا کرنا ممکن ہے تو اس پر واجب ہے کہ وہ اس کی وصیت کرے اگر اس نے وصیت نہ کی یہاں تک کہ مر گیا تو وہ حج کی ادائیگی کے امکان کے باوجود فرض کو اپنے وقت پر ادا نہ کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا، پس وہ گنہگار تو ہوگا لیکن ائمہ احناف کے نزدیک دنیاوی احکام میں حج اس سے ساقط ہو جائے گا حتیٰ کہ وارث پر اس کے ترکہ میں سے اس کی طرف سے حج کرنا لازم نہیں ہوگا کیونکہ حج ایک عبادت ہے اور عبادت خواہ بدنی ہو یا مالی جس پر بھی ہوا خوفِ نزدیک دنیاوی احکام میں موت کے ساتھ ساقط ہو جاتی ہے اور اگر وارث خود (تبرعاً) اس کی طرف سے حج ادا کرنا چاہے تو اس کا حج ادا کر دے، اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ میں امید کرتا ہوں کہ وہ انشاء اللہ اس میت کی طرف سے جائز و کافی ہو جائے گا سہ

(۳) اور اگر اپنا حج کرانے کی وصیت کر کے مر تو اس سے احکام دینا میں بھی حج ساقط نہیں ہوتا اور وہی پر اس کی طرف سے حج کرنا واجب ہے اس لئے کہ اس کی حج کرانے کی وصیت صحیح ہے اور جب کسی نے اس کی طرف سے حج کیا اگر نیابت کے جائز ہونے کی تمام شرائط پائی گئیں تو وہ حج اس میت کی طرف سے جائز ہوگا اور وہ شرائط یہ ہیں: امر کی طرف سے حج کی نیت کرنا، کل خوچہ یا اس کا اکثر حصہ وصیت کرنے والے کے مال سے ہونا لیکن نفلی حج کے لئے یہ شرط نہیں حج کا سفر سواری پر کرنا پیدل حج نہ کرنا بیت کے تہائی مال میں حج کرنا خواہ اس نے تہائی مال ہی حج کرانے کی وصیت کی ہو یا مطلق وصیت کی ہو یعنی صرف یہ کہا ہو کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے کیونکہ

وصیت میت کے تہائی ترکہ میں جاری ہوتی ہے اور اگر اس میت نے یہ عین نہ کیا ہو کہ فلاں جگہ سے اس کا حج کیا جائے تو اس کے اس شہر سے اس کا حج کیا جائے جہاں وہ رہتا ہو جبکہ تہائی مال میں اس قدر گنجائش ہو کہ اس کے شہر سے حج ہو سکے اگر اتنی گنجائش نہ ہو تو اس کا جہاں سے تہائی مال میں حج ہو سکتا ہو وہاں سے اس کا حج کیا جائے اور اگر میت نے اپنے شہر کے علاوہ کسی اور جگہ سے حج کرنے کی وصیت کی ہو تو اس کے تہائی مال سے اس عینہ مقام سے اس کا حج کر لیا جائے خواہ وہ مکہ مکرمہ سے قریب ہو یا دور کیونکہ کسی دوسرے شخص کی طرف سے اس کے امر کے مطابق حج کرنا ناجائز ہے اس کے مخالف جائز نہیں اور حج کے لئے اس کے جانے اور واپس آنے کے خرچہ کے بعد میت کی جو رقم حج کرنے والے کے پاس بچ جائے وہ اس کے وارثوں کو واپس کر دی جائے، حج کرنے والے کے لئے بچے ہوئے نفقہ میں سے لے لینا جائز نہیں ہے اس لئے کہ حج کرانے کے لئے رقم دینے سے وہ رقم حج کرنے والے کی ملکیت نہیں ہو جاتی اور وہ حج کے لئے جانے اور واپس آنے کے دوران حیات کی ملکیت کے طور پر اس رقم میں سے بقدر ضرورت خرچ کرتا ہے اس لئے کہ اگر اس کو اس رقم کا مالک تسلیم کیا جائے تو اس کی یہ ملکیت اُحیت طلب کرنے کی بنا پر ہوگی حالانکہ عبادات پر اُحیت لینا ہمارے فقہاء کے نزدیک جائز نہیں ہے پس وہ بچی ہوئی رقم وارثوں کی ملکیت ہوگی اور اس پر واجب ہے کہ وہ باقی رقم وارثوں کو واپس کر دے، اور اسی طرح جب اس نے ایک مقررہ رقم سے حج کرنے کی وصیت کی تو اگر وہ رقم اس قدر ہو جس سے اس کے شہر سے حج ہو سکتا ہے تو اس کے شہر سے اس کا حج کیا جائے ورنہ جہاں سے اس رقم میں حج ادا ہو سکتا ہے اس کا حج کر لیا جائے (تمام شرائط جوازِ نیت کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے مؤلف)

(۴) اور اگر کسی شخص کو وصیت کی کہ وہ اس کے مال سے اس کی طرف سے حج کر لے تو اس کے تہائی مال سے اس کی طرف سے حج کر لیا جائے خواہ وصیت کرنے والے نے تہائی مال کی قید لگائی ہو یا نہ لگائی ہو (البتہ اگر وارث تہائی سے زیادہ دے تو اس کو اختیار ہے کہ) یعنی اگر مطلق طور پر حج کرنے کو کہا ہو اور مال کی کوئی مقدار یا حج کی کوئی تعداد معین نہ کی ہو تو اس کی طرف سے اس کے تہائی مال سے بقدر کفایت خرچ کے ساتھ ایک حج کیا جائے سہ اور اسی لئے ولو ابھی نے اپنے فتاویٰ میں کہا ہے اور اسی طرح فقہ ائمہ میں بھی فتاویٰ اہل سنت سے منقول ہے کہ کوئی شخص مر گیا اور اس نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے اور اس نے مال کی کوئی مقدار معین نہیں کی پس اگر وصی اس کی طرف سے محل میں سوار ہو کر حج کرانے کے لئے رقم دے تو ایک ہزار دو سو روپے کی ضرورت ہوگی اور اگر محل کے بغیر سوار ہو کر حج کرانے تو ایک ہزار روپے درکار ہوں گے اور ہر دور رقم تہائی مال میں سے دینے کی گنجائش ہے تو دونوں میں سے جو اقل رقم ہے وہ دیکر حج کرنا واجب ہوگا کیونکہ وہ رقم یقینی طور پر وصیت میں داخل ہے اہل سہ اور حج میں خرچ کرنے کے بعد جو رقم بچ جائے وہ وارثوں کا حق ہے (ان کی بلا اجازت حج کرنے والے کو رکھنا جائز نہیں ہے)

(۵) اور اگر یہ کہا کہ میرے تہائی مال سے میری طرف سے حج کر لیا جائے اور اس کے تہائی مال سے کئی حج ہو سکتے ہیں تو اگر اس نے اپنی وصیت میں ایک حج کرانے کی وضاحت کر دی ہے یعنی یہ کہا ہے کہ میرے تہائی مال سے میری طرف سے ایک حج کر لیا جائے یا حجۃ کہا اور واحدۃ کا لفظ نہیں کہا تو اس کی طرف سے ایک حج کر لیا جائے اور جو رقم بچے وہ وارثوں کو واپس دیدی جائے اور اگر

لے بلع دے سہ علم سہ باب وشرح وغنیہ ملقط سہ بحر وغنیہ دفع ولباب سہ غنیہ سہ علم سہ باب وشرح دوع وغنیہ ملقط

یہ وضاحت نہیں کی کہ ایک حج کرایا جائے بلکہ یہ کہا کہ اس کی طرف سے تہائی مال سے حج کرایا جائے اور ایک کی قید نہیں لگائی (یعنی حجۃً واحداً) یا صرف حجۃً نہیں کہا تو اس تہائی مال سے جس قدر حج ہو سکیں ادا کئے جائیں۔ اے امام قدوری رحمہ اللہ نے اپنی شرح مختصر الکرخی میں اسی طرح روایت کیا ہے اور قاضی اسبیجانی رحمہ اللہ نے اپنی شرح مختصر الطحاوی میں ذکر کیا ہے کہ اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ اس کے تہائی مال سے اس کی طرف سے حج کرایا جائے اور اس کے تہائی مال سے کسی حج ہو سکتے ہیں تو اس کی طرف سے اس کے وطن سے ایک حج کرایا جائے اور وہ اس کا فرض حج ہو گا لیکن اگر اس نے یہ وصیت کی ہو کہ تمام تہائی مال سے اس کی طرف سے حج کرایا جائے تو تہائی مال سے جتنے حج ہو سکتے ہیں اُتارے جائیں۔ بدائع میں کہا ہے کہ قدوری نے جو ذکر کیا ہے وہ زیادہ مدلل ہے کیونکہ بالثلث اور جمیع الثلث کے لفظ سی وصیت کرنے کا ایک ہی مطلب ہے اس لئے کہ لفظ ثلث اس تمام تہائی حصہ کا نام ہے اھ۔ اوریہ بات تحقیق طلب ہے جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے اس لئے کہ بالثلث ہیں باکے معنی جزو بعض حصہ ہو سکتے ہیں بخلاف جمیع الثلث کے کہ اس میں تاکید کے معنی پائے جاتے ہیں یعنی گویا کہ اس نے کہا ہے کہ تمام تہائی مال سے اس کا حج کرایا جائے نہ کہ اس کے بعض حصہ سے اھ۔ اور ولو اجمی نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیا ہے کہ اگر کسی نے وصیت کی کہ اس کے تہائی مال سے اس کی طرف سے حج کرایا جائے اور حجۃً کا لفظ نہیں کہا تو اس کے تمام تہائی مال سے اس کی طرف سے حج کرایا جائے کیونکہ اس نے تمام تہائی مال حج کی طرف صرف کرنے کے لئے وصیت کی ہے اس لئے کہ کلمۃ من اصل مال سے تہیز کرنے کیلئے بولا جاتا ہے اھ۔ اور اگر اس نے یہ وصیت کی کہ اس کے تہائی مال میں سے ہر سال اس کی طرف سے حج کرایا جائے تو کتاب الاصل میں اس کے متعلق کچھ ذکر نہیں ہے اور امام محمدؒ سے روایت ہے کہ اس کا حکم دوسری صورت یعنی جمیع الثلث کہنے کی طرح ہے اور یہ دونوں صورتیں اصل جواز میں برابر ہیں اھ۔ پس اس صورت میں بھی وصی کو ہر سال حج کرانے یا ایک سال میں متعدد لوگوں سے حج کرانے میں اختیار ہونے کا وہی حکم ہے جو کہ مطلق وصیت کی صورت کا اور پر بیان ہو چکا ہے کیونکہ ہر سال کی قید کے ساتھ مشروط کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔

(خلاصہ) پس اگر میت کا تہائی مال کسی حج کے لئے کافی ہو تو یہ مسئلہ تین طرح پر ہے یا اس نے وصیت میں ایک حج کرنا معین کر دیا ہو یا مطلق وصیت کی کچھ معین نہ کیا ہو یا یہ کہا ہو کہ ہر سال ایک حج کرایا جائے، پس پہلی صورت میں اس کی طرف سے ایک حج کرایا جائے اور اس کے بعد تہائی ترکہ میں سے جو مال بچے وہ اس کے وارثوں کو دیا جائے اور دوسری صورت میں وصی کو اختیار ہے خواہ میت کی طرف سے ہر سال ایک حج کرانے یا ایک ہی سال میں تہائی رقم کے مطابق متعدد آدمیوں کو بھیج کر چند حج کرانے اور یہ افضل ہے تاکہ وصیت پر جلدی عمل ہو جائے کیونکہ اکثر مال ضائع ہو جاتا ہے اور تیسری صورت کا حکم بھی دوسری صورت کی طرح ہے اور اس تیسری صورت کو کتاب الاصل میں اس لئے ذکر نہیں کیا کہ ہر سال الگ الگ حج کرنے کی شرط غیر مفید ہے پس یہ صورت بھی مطلق وصیت کی طرح ہوتی ہے اور اسی طرح اگر میت نے حج کرانے کے لئے مال کی مقدار معین کر دی مثلاً یہ کہا کہ میری طرف سے ایک ہزار روپے میں حج کرایا جائے اور یہ رقم تہائی مال میں سے نکالی جاسکتی ہے اور ایک ہزار روپیہ سے متعدد حج ہو سکتے ہیں تو اس میں بھی وہی تفصیل ہے جو اوپر تہائی مال سے حج کرانے کی وصیت میں بیان ہوئی اور امام قدوری و قاضی اسبیجانی کا وہی اختلاف یہاں بھی لاحق ہوتا ہے اور قدوری کی اس سے

اھ باب شہود وغیرہ ملقطاً اھ باب وشرع بدائع دفع اھ شرح اللباب اھ بحوالہ وغیرہ ملقطاً اھ غنیہ اھ بحر۔

بھی تاخیر ہوتی ہے کہ مبسوط میں یہ مسئلہ بلا خلاف ذکر کیا ہے لیکن اس نے یہ قید لگائی ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے حجۃ نہ کیا ہو سہ پہر (جیسا کہ اوپر بیان ہوا متعدد حج کرانے کی صورت میں) وہی کو اختیار ہے کہ چاہے ایک سال میں اس کی طرف سے متعدد حج کرادے یعنی متعدد آدمیوں کو ایک سال میں بھیج کر اس کی طرف سے حج کرادے اور یہ عبادت کی طرف سبقت کرنے کی وجہ سے افضل ہے اور اس لئے بھی افضل ہے کہ اس میں وصیت کو جاری کرنے میں جلدی پائی جاتی ہے اور اس کام میں جلدی کرنا تاخیر سے افضل ہے اور اگر وہ چاہے تو ہر سال ایک آدمی کو بھیج کر اس کی طرف سے حج کرانے سے۔ یعنی پہلا حج پہلے سال میں کر دینے کے بعد ایسا ہو اس لئے کہ: من حج اس کے ذمہ سے اتارنے کے لئے یہی افضل ہے کہ پہلے سال اس کو ادا کیا جائے پھر جو باقی حج ادا ہوں گے وہ نفلی اور حزیذ فضیلت کے لئے ہوں گے سہ پہر اگر وہی نے تہائی مال سے یا تہائی میں سے میت کی مقررہ رقم سے ایک یا متعدد حج کرانے اور اب اس قدر رقم باقی رہ گئی ہے کہ اس سے اس کے وطن سے حج کرنے کے لئے کافی نہیں ہے البتہ مکہ مکرمہ سے زیادہ قریبی میقات سے یا مکہ مکرمہ یا اسی قسم کی کسی اور جگہ سے اس بقیہ رقم سے حج ہو سکتا ہے تو اس جگہ سے اس کا حج ادا کیا جائے اور وہ باقی رقم وارثوں کو واپس نہ دی جائے سہ لیکن اگر وہ بقیہ رقم اتنی تھوڑی رہ گئی ہو کہ اس سے کسی بھی جگہ سے حج نہیں ہو سکتا تو وہ رقم وارثوں کو دیدی جائے وہ رقم مامور کے لئے حلال و جائز نہیں ہے سہ پس حاصل یہ ہے کہ مامور امر کے مال سے دیئے ہوئے نفقہ کا مالک نہیں ہوتا بلکہ وہ مال حج کرنے والے کی ملکیت میں ہوتا ہے اور مامور اس میں اس کی طرف سے تصرف کرتا ہے خواہ آمر زندہ ہو یا مرچکا ہو اور خواہ نفقہ کی مقدار معین ہو یا غیر معین اور اس کے لئے کچھ ہوئی رقم حلال و جائز نہیں ہے خواہ وہ رقم تھوڑی ہو یا زیادہ لیکن اگر آمر یا اس کا وارث یا وہی اس کو اجازت دیدے تو جائز ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، اور واقف کی طرف سے مشروط حج کا حکم بھی اسی طرح ہونا چاہئے مثلاً اگر کسی واقف نے اپنے وقف میں سے ایک مقررہ رقم سے ہر سال اپنی طرف سے حج کرنے کی شرط کی تو اس کی شرط پر عمل کیا جائے گا اور مامور کے لئے اس میں سے کچھ ہوئی رقم خورد رکھ لینا جائز و حلال نہیں ہے بلکہ اس کو وقف کی طرف واپس لوٹانا واجب ہے سہ

(۶) کوئی شخص مرگیا، اس نے دو بیٹے چھوٹے اور نو سو درہم چھوٹے اور مرتے وقت وصیت کی کہ اس کی طرف سے تین سو درہم میں حج کرایا جائے ان دونوں بیٹوں میں سے ایک نے انکار کر دیا اور دوسرے نے اقرار کیا اور ان دونوں نے متروکہ مال میں سے آدھا آدھا مال (۵۰ درہم) لے لیا پھر اس اقرار کرنے والے بیٹے نے ڈیرہ سو درہم کسی شخص کو دینے کہ وہ اس میت کی طرف سے حج کرے پھر دوسرے بیٹے نے بھی اقرار کر لیا اگر مامور نے قاضی کے امر سے حج کیا ہے تو پہلا اقرار کرنے والا بیٹا اس انکار کرنے والے بھائی سے پچھتر درہم وصول کر لے کیونکہ میت کی طرف سے ڈیرہ سو درہم میں حج جائز ہو گیا اور ڈیرہ سو درہم ان دونوں کی میراث کے طور پر باقی رہ گئے لہذا یہ ہر ایک کے لئے آدھے آدھے ہو گئے اور اگر اس نے قاضی کے امر کے بغیر حج کیا ہے تو اب دوبارہ تین سو درہم سے اس میت کی طرف سے حج کرایا جائے کیونکہ وہ پہلا حج میت کی طرف سے جائز نہیں ہوا اس لئے کہ اس نے اس کو

لے لیا۔ شرح زیادہ عن غنیہ سہ برائے دہان بشرط شرع وغنیہ ملقطاً سہ شرح اللباب سہ وغنیہ سہ وغنیہ سہ بخروغنیہ تصرف۔

تین سو درہم سے حج کرنے کا امر کیا تھا اس لیے اس تمام رقم سے حج کیا جائے اور اس سے کم میں کرنا جائز نہیں ہے سہ
(۷) اگر میت نے اپنا حج کرانے کے لئے تہائی مال سے زیادہ رقم معین کی تو تہائی مال سے جس جگہ سے حج ہو سکتا ہو وہاں سے اس
رقم سے اس کا حج کرایا جائے سہ پس مثلاً اگر کسی نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے سو درہم میں حج کرایا جائے اور اس کے ترکہ کی تہائی تنو
درہم سے کم ہے تو تہائی مال سے اس کا حج اس جگہ سے کرایا جائے جہاں سے یہ تہائی مال کافی ہو سکتا ہے سو درہم سے اس کا حج ذکر کیا جائے
اگرچہ سو درہم سے اس کے وطن سے حج ہو سکتا ہو سہ اور وہ وصیت باطل نہیں ہوگی اور اسی طرح اگر اس نے وصیت کی کہ بعینہ اس ایک سو
درہم سے اس کا حج کیا جائے اور اس میں سے ایک پیمان زیادہ ضائع ہو گیا تو اس باقی ماندہ رقم سے اس کا حج کیا جائے اور اس کی یہ وصیت باطل نہیں ہوگی سہ
(۸) اور اگر کسی نے ایک سے زیادہ حج کے لئے وصیت کی اور اس کا مال ایک حج کے لئے تو کافی ہوتا ہے لیکن دوسرے حج کے لئے کافی
نہیں ہوتا تو اس کی طرف سے ایک حج کیا جائے اور زائد رقم وارثوں کو واپس دیدی جائے سہ

(۹) اور یہ سب احکام اس وقت ہیں جبکہ اس نے یہ وصیت کی ہو کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے لیکن اگر اس نے یہ کہا کہ فلاں
شخص کو حج کراؤ اور یہ نہیں کہا کہ میری طرف سے کراؤ اور یہ بھی بیان نہیں کیا کہ کس قدر رقم دی جائے تو اس کو اس قدر رقم دی جائے گی
جس میں حج ہو سکے اور یہ رقم اس کی ملکیت ہوگی اس کی مرضی ہے اس رقم سے حج کرے یا نہ کرے اور یہ وصیت ہے جیسا کہ مبسوط وغیرہ
میں ہے سہ یعنی وہ رقم لینے کے بعد اس کو اختیار ہے کہ اس سے حج نہ کرے اور اس رقم کو کسی دوسری ضرورت میں خرچ کر لے اور
اس کو بقدر نفقہ حج اس لئے دیا جائے گا کہ جب وصیت کرنے والے نے بقدر نفقہ حج رقم دینے کا امر کیا تو اس نے حج کو اس مال کا معیار
بنایا ہے جس کی اس نے اُسے وصیت کی ہے پھر اُسے یہ مشورہ بھی دیا ہے کہ وہ اس رقم سے اپنی طرف سے حج کر لے پس اس کی وصیت
صحیح ہوئی اور اس کا مشورہ اس پر لازم نہیں ہوگا اس کی مرضی ہے چاہے حج کرے اور چاہے نہ کرے اور حاصل یہ ہے کہ بیشک
اس نے اس کو اس قدر مال دینے کی وصیت کی ہے جو حج کرنے کے لئے کافی ہو سہ

(۱۰) اور جب اس نے وصیت کی کہ اس کا کوئی وارث اس کی طرف سے حج کرے، اگر اس کے تمام وارثوں نے اجازت دیدی
اور وہ منب بڑے (بالغ) ہیں تو اس وارث کا حج کرنا جائز ہے اور اگر وہ چھوٹے ہیں یا بڑے ہیں لیکن حاضر نہیں ہیں تو اس وارث کو حج کرنا
جائز نہیں ہے کیونکہ یہ وارث کے لئے نفقہ دینے کی وصیت کے مشابہ ہے جو کہ دوسرے وارثوں کی اجازت کے بغیر جائز نہیں ہوتا سہ
(۱۱) اور عذرۃ القضا دی ہیں ہے کہ کسی عورت نے اپنے خاوند پر مہر چھوڑ دیا تاکہ وہ اس مہر کے ساتھ اس کی طرف سے حج کرے
اور اس خاوند نے مہر کی رقم سے اس کا حج کیا تو خاوند پر مہر واجب ہوگا کیونکہ یہ بمنزلہ رشوت کے ہے جو کہ حرام ہے اھ سہ

(۱۲) اور اگر وصی نے میت کا ترکہ تقسیم کر دیا اس میں سے حج کے نفقہ کی مقدار الگ کر لیا اور باقی ترکہ اس کے وارثوں کو دینا
پھر جو رقم حج کے لئے الگ کی تھی وہ حج کرنے سے پہلے وصی یا حج کرنے والے کے پاس سے ضائع ہو گئی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول میں تقسیم
ترکہ باطل ہو جائے گی، یہ رقم تمام ترکہ میں ضائع سمجھی جائے گی اور وہ وصیت باطل نہیں ہوگی بلکہ باقی مال کی تہائی سے اس میت کا

سہ بحر وغنیہ و مثلاً فی الفتح سہ بحر وغنیہ سہ لہا بے شرمہ و ع سہ بحر وغنیہ سہ فہ وغنیہ سہ بحر وغنیہ -

حج کیا جائے گا یہاں تک کہ میت کا حج ادا ہو جائے یا وہ مال ختم ہو جائے (یعنی اگر بار بار حج کے لئے الگ کی ہوئی رقم چوری وغیرہ سے ضائع ہوتی رہے تو جب تک ترکہ کی رقم اس قدر باقی رہے جس سے حج ہو سکے اس وقت تک ہر دفعہ اس میں سے حج کا خرچہ دیکر میت کا حج کرایا جائے گا یہاں تک کہ اس کا حج ادا ہو جائے یا پھر وہ رقم ختم ہو جائے اور بقدر حج باقی نہ رہے، مؤلف) یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہے اور ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کے تہائی ترکہ میں سے جو رقم باقی ہے اس سے جہاں سے حج ہو سکتا ہے اس کا حج کرایا جائے اور اگر تہائی ترکہ میں کچھ باقی نہ رہے تو وصیت باطل ہو جائے گی اور امام محمدؒ نے کہا ہے کہ وصی کی تقسیم جائز ہے اور حج کے لئے الگ کی ہوئی رقم کے ضائع ہوجانے سے وہ وصیت باطل ہو جائے گی خواہ الگ کی ہوئی رقم میں سے کچھ بچے یا نہ بچے (اس مسئلہ کی تفصیل حج بدیل کی شرط ہشتم میں بیان ہو چکی وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۱۳) اگر کسی نے حج کے لئے وصیت کی اور اس وصیت میں حج کے علاوہ دوسری چیزوں کو بھی ملایا اور تہائی مال ان سب چیزوں کے لئے کافی نہیں ہے تو اگر وہ چیزیں آپس میں برابر درجہ کی ہیں مثلاً حج اور زکوٰۃ تو جس چیز کو وصیت کرنے والے نے پہلے ذکر کیا ہے اس کو پہلے ادا کیا جائے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک زکوٰۃ کو مقدم کیا جائے گا کیونکہ اس میں دو حق ہیں (یعنی حق اللہ وحق العباد، مؤلف) اور حج و زکوٰۃ کو کفارات پر مقدم کیا جائے گا اور کفارات کو صدقہ فطر پر، صدقہ فطر کو نذر پر اور نذر کو اضعیہ (قربانی) پر واجب نقل پر مقدم کیا جائے گا اور نوافل میں جس کو میت نے پہلے بیان کیا ہے اس کو مقدم کیا جائے گا اور غلام آزاد کرنے کی وصیت کا حکم جبکہ اس کو کفارہ سے معین نہیں کیا انفل کے حکم میں ہے اور کسی معین آدمی کے لئے وصیت کرنا فرائض کی مانند ہے پس اگر مساکین (غیر معین) کے لئے کہا تو یہ نفل کی مانند ہے اور منقولہ صورتوں میں سے ایک صورت یہ ہے کہ کسی نے فرض حج اور غلام آزاد کرنے کیلئے وصیت کی اور تہائی مال دونوں کی گنجائش نہیں رکھتا تو حج مقدم کیا جائے گا اور اگر حج اور (غیر معین) لوگوں کے لئے وصیت کی اور تہائی میں دونوں کے لئے گنجائش نہیں ہے تو تہائی مال کو ان کے درمیان حصص کے اعتبار سے تقسیم کیا جائے گا اور حج کے لئے اس قدر نفقہ نکالا جائے گا جو کم سے کم ہو اور حج کے لئے کافی ہو پھر جو رقم حج کے لئے مخصوص ہو اس رقم سے جہاں سے حج ادا ہو سکتا ہو وہاں سے حج کرایا جائے اس لئے کہ یہی ممکن ہے سہ اور اگر کسی شخص کے لئے ایک ہزار درہم کی وصیت کی اور مساکین کے لئے ایک ہزار درہم کی اور اپنی طرف سے فرض حج کرانے کیلئے ایک ہزار درہم کی وصیت کی اور میت کا تہائی مال دو ہزار درہم ہے تو وہ تہائی مال نہیں حصوں میں تقسیم کیا جائے گا پھر مساکین کے حصہ میں سے حج کے خرچ میں ملایا جائے گا اور حج کی ادائیگی کی تکمیل کے بعد حج کا خرچ پورا کر کے مساکین کے حصہ میں سے جو کچھ بچے وہ مساکین کو دیا جائے گا سہ کیونکہ صدقہ نفلی عبادت ہے اور حج فرض ہے لیکن اگر زکوٰۃ ہو تو پھر تہائی مال میں سے حصہ کئے جائیں گے اور زکوٰۃ اور حج میں جس کو میت نے پہلے ذکر کیا ہو گا اسی سے شروع کیا جائیگا سہ اور اگر رمضان المبارک کا روزہ فاسد کرے کے کفارہ کی وصیت کی اور تہائی مال سے غلام آزاد کرنے کی رقم نہیں نکلتی تو وارثوں کو ساٹھ مسکینوں کا کھانا دینا جائز نہیں ہے سہ یعنی اگر غلام آزاد کرنے کی وصیت کی اور تہائی مال میں غلام کی قیمت کی گنجائش

سہ بدائع تصرف ولباب وشرہ سہ فتح وغنیہ وشد فی اللباب وشرہ سہ فتح ولباب وشرہ وشرہ وغنیہ سہ فتح وغنیہ -

ہیں ہے تو وصیت باطل ہے کیونکہ وصیت کرنے والے کے قصد کے مطابق اس وصیت پر عمل کرنا دشوار ہے اور یہی وصیت کے باطل ہونے کا سبب ہے۔

(۱۴) اگر کسی نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے اور اس کو کہا گیا کہ تمہارا تنہائی مال حج کے لئے کافی نہیں ہے پھر اس نے کہا کہ اس مال سے حج کے سلسلہ میں میری مدد کر دے اگر وہ رقم حج کے لئے کافی ہو تو اس وصیت پر عمل کرنا واجب ہے اور اگر حج کے لئے کافی نہ ہو تو قیاس یہ ہے کہ وہ وصیت باطل ہو جائے گی اور استحسان یہ ہے کہ اس رقم سے فقرا پر حج کی مدد کی جائے گی۔

(۱۵) اگر کسی نے اپنے باپ کی طرف سے حج کرنے کی وصیت کی تو جائز ہے کہ زانی القنیہ سے

حج یا عمرہ کی نذر کا بیان

(۱) حج جس طرح ابتداءً اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے اس شخص پر واجب ہوتا ہے جس میں وجوب حج کی شرطیں پائی جاتی ہوں اور وہ حجتہ الاسلام یعنی فرض کہلاتا ہے اسی طرح کبھی اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے اس وقت بھی واجب ہو جاتا ہے جبکہ وجوب کا سبب بندہ کی طرف سے پایا جائے اور وہ سبب نذر ہے یعنی یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے میرے ذمہ حج واجب ہے، اے اللہ کہ نذر عبادات اور قرب مقصودہ میں وجوب کا سبب ہے اور اسی طرح اگر یوں کہا کہ میرے ذمہ حج واجب ہے (تب بھی نذر ہو کر حج واجب ہو جاتا ہے) پس یہ قول اور اللہ تعالیٰ کے لئے میرے ذمہ حج واجب ہے کہنا یکساں ہے اس لئے کہ حج اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہوتا ہے۔

(۲) نذر دو قسم کی ہوتی ہے صریح و کنایہ۔ (۱) ان دونوں قسم کی نذر کا بیان الگ الگ درج کیا جاتا ہے۔ اقسام نذر کی مزید تفصیل کتاب الصوم میں گذر چکی ہے۔ مؤلف

(۱) نذر صریح کا بیان یہ ہے کہ جب کسی شخص نے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ کے لئے مجھ پر حج واجب ہے یا یہ کہا کہ مجھ پر حج ہے اور اس کے ساتھ "اللہ تعالیٰ کے لئے" نہیں کہا تو اس پر اس شرط کا پورا کرنا واجب ہے خواہ نذر مطلق ہو (یعنی اس میں کوئی شرط نہ لگائی ہو) یا کسی شرط کے ساتھ معلق ہو، پس اگر وہ شرط ایسی ہو کہ جس کے پورا ہونے کی خواہش کرتا ہو، مثلاً یوں کہے کہ اگر میرا غائب شخص اپنے سفر سے آج یا یوں کہے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے میرے مریض کو شفا دی یا کہا کہ میرے مریض کو شفا دی تو مجھ پر حج واجب ہے یا یہ کہا کہ عمرہ واجب ہے اور وہ شرط پائی گئی (یعنی وہ غائب آگیا یا مریض کو مرض سے شفا ہو گئی) تو اس نے حج یا عمرہ جس کی نذر مانی ہے اس کا پورا کرنا واجب ہے خواہ اس نے ایک یا زیادہ حج یا عمرہ کی نذر کی ہو یا حج و عمرہ دونوں کی نذر کی ہو اور نذر حج یا عمرہ کے عوض کفارہ دینا کافی نہیں ہو سکتا، اور اگر وہ شرط ایسی ہے جس کے پورا ہونے کی خواہش نہیں کرتا ہے مثلاً وہ یوں کہے کہ اگر میں زید سے کلام کروں یا یوں کہے کہ گھر میں داخل ہوں تو مجھ پر اللہ تعالیٰ کے لئے فلاں چیز واجب ہے اور اس نے اس شرط کو توڑ دیا (یعنی اس سے کلام کر لیا یا گھر میں داخل ہو گیا) تو اس کے لئے کفارہ دینا کافی ہے اور یہی صحیح ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اپنی وفات سے سات دن پہلے اس کی طرف رجوع کر لیا ہے اور یہ

لے برائے بتصرف سے غنیہ عن کبیر سے غنیہ سے برائے ہے باب وشرہ

امام محمدؒ کا قول ہے اویسی مذہب ہے بخلاف ظاہر الروایت کے جو یہ ہے کہ نذر معلق کا پورا کرنا مطلق طور پر واجب ہے یعنی خواہ اس کے پورا ہونے کی خواہش کی جائے یا نہ کی جائے ۱۷

(۲) اگر مثلاً یہ کہا جائے کہ اگر میں گھر میں داخل ہوں تو میں حج کروں گا تو شرط کے پائے جانے (یعنی گھر میں داخل ہو جانے) کی صورت میں اس پر حج واجب ہو جائے گا ۱۸۔ (۳) اور اگر کسی شرط کے بغیر یہ کہا کہ میں حج کروں گا تو اس پر حج واجب نہیں ہے ۱۹

(۴) یہ کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ نے مجھ کو میری اس بیماری سے شفا دی تو مجھ پر حج واجب ہے پھر وہ شفا یاب ہو گیا تو اس پر حج واجب ہو گیا پس جب اس نے حج کیا اور اس کے لئے یہ نیت نہیں کی کہ کس قسم کا حج ہے تو وہ حج فرض حج کی بجائے ادا ہو جائے گا لیکن اگر فرض حج کے علاوہ کسی اور حج کی نیت کی تو فرض حج ادا نہیں ہوگا ۲۰ اور اگر اس کا قصد فرض حج ادا کرنے کا نہ ہو تو اس کو (نذر کا حج ادا ہونے کے لئے) نذر کے حج کی نیت کرنا ضروری ہے، اور یہ جو المستفی میں ہے کہ کسی نے حج کرنے کی نیت کی پھر حج کیا اور اس کے لئے یہ نیت نہیں کی کہ کس قسم کا حج کرنا ہے تو امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ وہ نفلی حج ہوگا اور ہشامؒ نے کہا کہ وہ فرض حج کی بجائے ہوگا ۲۱، فتح القدیر

میں اس کی وضاحت کی ہے کہ امام ابو یوسفؒ سے جو روایت ہے یہ اس وقت ہے جبکہ اس کے ذمہ حج فرض نہ ہو اور ہشامؒ کی روایت اس وقت ہے جبکہ اس پر حج فرض ہو پس دونوں روایتیں اس بات پر متفق ہیں کہ وہ حج نیت کے بغیر حج منذور کی طرف منتقل نہیں ہوگا ۲۲

(۵) حج منذور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک فرض حج ادا کرنے سے ساقط ہو جاتا ہے بخلاف امام محمدؒ کے پس اگر کسی شخص نے حج کی نذر کی اور اس نے ابھی تک حج فرض ادا نہیں کیا اس کے بعد اس نے حج کیا اور اس میں مطلق حج کی نیت کی تو وہ فرض حج کی بجائے ادا ہو جائے گا اور اس سے نذر کا حج بھی اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا کیونکہ وہ نذر اس فرض حج کی طرف منتقل ہو جائے گی اور اگر وہ فرض حج ادا کر چکا تھا اس کے بعد حج کی نذر مانی پھر حج کیا تو اس کو نیت میں حج منذور کا متبعین کرنا ضروری ہے ورنہ وہ نفلی حج واقع ہوگا جیسا کہ فتح القدیر میں مذکور ہے ۲۳

(۶) اگر کسی نے یہ نذر کی کہ وہ فلاں سال میں حج کرے گا پھر اس نے اس سال سے پہلے ہی حج کر لیا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے اور یہ قیاس کے زیادہ نزدیک ہے بخلاف امام محمدؒ کے اور اگر اس نے حج نہیں کیا اور وہ اس سال سے پہلے مر گیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے اور اگر فرض حج کا قصد نہیں کیا تو اس کو حج منذور کی نیت کرنا ضروری ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے ۲۴

(۷) اور جو میں ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ حج پر طواف ہے کہ میں اس سال نفلی حج کروں پھر اس نے اس سال فرض حج ادا کیا تو اس کے ذمہ واجب ہے کہ وہ نفلی حج کرے اور اگر یہ کہا کہ مجھ پر واجب ہے کہ میں فرض حج نفلی حج کے طور پر کروں پھر اس نے فرض حج ادا کیا تو اس پر نفلی حج واجب نہیں ہوگا اس کو نسیک الکبیر میں نقل کیا ہے والہ اعلم ۲۵

(۸) اگر حج کو کسی شرط پر معلق کیا پھر اس کو کسی دوسری شرط پر معلق کیا اور وہ دونوں شرطیں پائی گئیں تو اس کے لئے ایک حج کافی ہوگا لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے دوسری قسم میں یوں کہا ہو کہ مجھ پر وہی حج واجب ہے۔ قاضی خانؒ میں اسی طرح ہے ۲۶

۱۷ شمس کتاب الايمان ولباب شرح وغنیہ تلخیصاً و تصرفاً ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷

۱۸ شمس کتاب الايمان ولباب شرح وغنیہ تلخیصاً و تصرفاً ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷

۱۹ شمس کتاب الايمان ولباب شرح وغنیہ تلخیصاً و تصرفاً ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷

۲۰ شمس کتاب الايمان ولباب شرح وغنیہ تلخیصاً و تصرفاً ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷

۲۱ شمس کتاب الايمان ولباب شرح وغنیہ تلخیصاً و تصرفاً ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷

۲۲ شمس کتاب الايمان ولباب شرح وغنیہ تلخیصاً و تصرفاً ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷

۲۳ شمس کتاب الايمان ولباب شرح وغنیہ تلخیصاً و تصرفاً ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷

۲۴ شمس کتاب الايمان ولباب شرح وغنیہ تلخیصاً و تصرفاً ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷

۲۵ شمس کتاب الايمان ولباب شرح وغنیہ تلخیصاً و تصرفاً ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷

۲۶ شمس کتاب الايمان ولباب شرح وغنیہ تلخیصاً و تصرفاً ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷ ولباب شرح وغنیہ ۱۷۷

محرم نہیں ہوگا اور اسی طرح اگر یوں کہا کہ اگر فلاں شخص نے چاہا پھر ظاہر ہوا کہ اس شخص نے چاہا تو اس پر حج واجب ہو جائے گا خواہ وہ شخص حاضر ہو یا غائب ہو اور اس بارے میں اختلاف ہے کہ کیا اس شخص کا چاہنا اس تعلیق کی خبر پہنچنے کی مجلس پر موقوف ہوگا یا نہیں؟ اور صبح یہ ہے کہ اس مجلس پر موقوف نہیں ہوگا سہ۔ (۱۶) کسی نے یوں کہا کہ اگر میں ایسا کروں تو میں محرم بالمحج ہوں پھر اس نے ایسا کیا تو اس پر حج واجب ہو جائے گا اور اسی طرح اگر عمرہ کا ذکر کیا (تو عمرہ واجب ہو جائیگا) اور جب تک وہ احرام نہ باندھے محرم نہیں ہوگا سہ۔ (۱۷) اگر یہ کہا کہ اگر میں تمہارے کاتے ہوئے سوت کا کپڑا پہنوں تو میں حج کروں گا تو اس پر حج واجب ہو جائے گا اور وہ جب چاہے حج کرے سہ۔ (۱۸) اگر یہ کہا کہ مجھ پر واجب ہے

کہ میں مثلاً فلاں اونٹ پر حج کروں یا مثلاً فلاں مال سے یعنی اس قدر درم سے حج کروں تو اس پر واجب ہو جائے گا اور زیادتی لغو ہوگی سہ۔ (۱۹) کسی شخص نے یہ کہا کہ اگر میں نے ایسا کیا تو مجھ پر واجب ہے کہ فلاں شخص کو حج کراؤں تو اگر اس کی نیت یہ ہے کہ میں حج کروں اور یہ شخص میرے ساتھ ہو تو اس پر واجب ہے کہ وہ حج کرے اور اس دوسرے شخص کو حج کرانا واجب نہیں ہے اور اگر یہ نیت کی کہ وہ اس شخص کو حج کرائے گا تو اس پر واجب ہے کہ اس شخص کو حج کرائے یعنی خواہ اس کو اس قدر مال دیدے کہ جس سے وہ حج کر سکے یا اس کو اپنے ساتھ حج کرائے تاکہ نذر کی ادائیگی پوری ہو جائے اور اگر اس کی کچھ بھی نیت نہ ہو تو اس شخص پر واجب ہے کہ حج کرے اور یہ واجب نہیں ہے کہ فلاں شخص کو حج کرائے اور اگر یہ کہا کہ مجھ پر واجب ہے کہ فلاں شخص کو حج کراؤں (یا یہ کہا کہ مجھ پر واجب ہے کہ فلاں شخص حج کرے) تو یہ محکم ہے اور اس طرح کی نذر صحیح ہے پس اس پر اس شخص کو حج کرانا واجب ہے سہ۔

(۲۰) اور اگر کسی شخص نے نذر کی کہ میں گھسٹ کر (زنا یا سرین کے بل چل کر) طواف کروں گا پھر اس نے اسی طرح طواف کیا تو بعض نے کہا کہ اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا جیسا کہ اگر کسی شخص نے یوں نذر کی کہ وہ بیٹھ کر نماز پڑھے گا (اور اس نے بیٹھ کر نماز پڑھی تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، مؤلف) اور بعض نے کہا کہ اس پر کھڑے ہو کر (اعادہ کرنا واجب ہے پس اگر وہ اعادہ کرنے سے پہلے اپنے وطن کو لوٹ گیا تو اس پر دم واجب ہوگا اور یہی اوجہ زیادہ واضح) ہے اس لئے کہ نماز کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر پڑھنا مشروع ہے پس اس کو بیٹھ کر پڑھنے کا التزام اس کی دونوں قسموں میں سے ایک قسم کا التزام ہے بخلاف نفلی طواف کے کہ کھڑے ہو کر چلے پر قادر ہونے کی صورت میں گھسٹ کر چلنے کا التزام کرنا ایسا ہے جیسا کہ رکوع و سجود پر قادر ہونے کی حالت میں اشارہ سے نماز پڑھنے کا التزام کرنا۔ (۲۱) اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ وہ حج نہیں کرے گا تو وہ حج صحیح کرنے کی صورت میں قسم توڑنے والا ہوگا

اور حج فاسد کرنے کی صورت میں نہیں اور اگر کسی نے قسم کھائی کہ وہ حج نہیں کرے گا تو وہ جب تک طواف زیارت کا اکثر حصہ ادا نہ کر لے قسم توڑنے والا نہیں ہوگا اور اگر یہ قسم کھائی کہ عمرہ نہیں کرے گا تو جب تک طواف عمرہ کا اکثر حصہ ادا نہ کر لے قسم توڑنے والا نہیں ہوگا سہ۔ (۲۲) اگر کسی نے کہا کہ خدا کی قسم جینک میں عمرہ نہ کر لوں حج نہیں کروں گا پھر اس نے عمرہ اور حج کا احرام باندھا اور عمرہ کے افعال شروع کئے یہاں تک کہ عمرہ پورا کر لیا تو اسی قسم کو توڑنے والا نہیں ہوگا یہ سنک البکیر میں ہے ۹

(۲۳) اور اگر کسی شخص نے کوئی نذر مانی اور اس کے متصل انشاء اللہ تعالیٰ کہا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

(۱) اگر کوئی ایسا لفظ کہا جو احرام کے لازم ہونے پر دلالت کرتا ہے مثلاً یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ بیت اللہ تک یا کعبہ یا مکہ تک یا زیارت بیت اللہ کی طرف پیدل جانا واجب ہے یا ان مذکورہ مامور کو کسی شرط مثلاً مریض کے معنیاب ہونے یا مسافر کے واپس آنے کے ساتھ معلق کیا اور وہ شرط پوری ہوگئی یا معلق نہیں کیا بلکہ حج یا عمرہ کی قسم کھائی تو وہ شخص مکہ مکرمہ یا حدود حرم میں ہے یا حدود محل یا آفاق میں ہے یا یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے لئے میرے ذمہ احرام ہے یا یوں کہا کہ میرے ذمہ احرام ہے تو ان سب صورتوں میں بالاتفاق اس پر پیدل چل کر حج یا عمرہ کرنا واجب ہو جائے گا اور اس کو اختیار ہے کہ (حج و عمرہ میں سے) جس کو چاہے متعین کر لے۔ اور پیدل چل کر حج یا عمرہ کرنے کا حکم ان صورتوں میں ہے جن میں اس نے پیدل چل کر ادا کرنے کی نذر کی ہو ان کے علاوہ میں نہیں۔

(۲) اگر کسی نے یوں کہا کہ میرے ذمہ حرم تک یا مسجد الحرام تک پیادہ یا چلتا واجب ہے تو یہ نذر صحیح نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ کے قول کے بموجب اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس کے ساتھ کسی نسک کے التزام کا عرف نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک یہ صحیح ہے اور ان دونوں صورتوں میں احتیاطاً اس پر حج یا عمرہ لازم ہوگا اور اگر یوں کہا کہ صفا و مروہ یا حطیم یا مقام ابراہیم یا حجر اسود یا رکن (یمانی) یا کعبہ کے پردے یا اس کے دروازے یا اس کے پرنا لہ یا عرفات یا مزدلفہ یا منیٰ یا اسطوانۃ بیت اللہ یا ترمیم یا مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا بیت المقدس تک یا کسی اور مسجد اگرچہ وہ ماثورہ ہو جیسے مسجد خیف وغیرہ تک پیدل چلنا میرے ذمہ واجب ہے یا پیدل چلنے کی بجائے کوئی اور لفظ مثلاً بیت اللہ تک جانا یا بیت اللہ کی طرف نکلتا یا سفر کرنا یا بیت اللہ میں آنا یا سوار ہونا یا گاؤہ بانڈھا یا تیز یا دوڑ کر چلنا کہا تو ان تمام صورتوں میں عرف تہ ہونے کی وجہ سے بالاتفاق اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔ اور اگر یوں کہا کہ یہ بکری بیت اللہ یا کعبہ یا حرم یا مسجد الحرام یا صفا و مروہ کی طرف ہدی ہے تو وہی حکم ہوگا جو اوروں کہنے کی صورت میں بیان ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ بیت اللہ وغیرہ تک پیادہ یا چلتا واجب ہے اور جو اتفاق و اختلاف وہاں بیان ہوا وہی یہاں بھی جاری ہوگا۔

(۳) اگر بیت اللہ تعالیٰ کی طرف پیدل چلنے کی نذر کی اور اس کی نیت خانہ کعبہ کے سوا اور کچھ نہیں ہے تو اس پر ایک حج یا عمرہ واجب ہوگا اور اگر بیت اللہ کہنے میں اس کی نیت مسجد نبوی مدینہ منورہ یا مسجد بیت المقدس یا ان دونوں کے علاوہ کسی اور مسجد مثلاً مسجد قبا یا مسجد کوفہ کی تھی تو اس کی نیت صحیح ہے اور اس پر کوئی چیز لازم نہیں ہوگی کیونکہ تمام مساجد اللہ تعالیٰ کا گھر ہیں اور ان میں بلا احرام داخل ہونا جائز ہے پس وہ احرام کو لازم کرنے والا نہیں ہوگا لیکن اگر اس کی کچھ بھی نیت معین نہ ہو تو مسجد الحرام کہنے کی صورت میں اس پر ایک حج یا عمرہ واجب ہوگا اور اس میں وہی اختلاف ائمہ ہے جو اوپر بیان ہوا کیونکہ اللہ تعالیٰ کے گھروں میں یہ اکمل فرد ہے اور اظہر یہ ہے کہ کعبہ کہنے کی صورت میں یہ حکم ہونا چاہئے تاکہ اس پر بلا خلاف حج یا عمرہ واجب ہو کیونکہ بیت اللہ اور کعبہ کا حکم یکساں ہے۔

۱۔ فتح و باب ۱۷ شریعہ و فتح و غنیہ لفظاً ۱۷ غنیہ ۱۷ باب شریعہ و بدائع و فتح و درویش و غنیہ لفظاً و تصرفاً ۱۷ بدائع و غنیہ۔

۱۷ باب و شریعہ و فتح و غنیہ لفظاً۔

(۴) یوں کہا کہ اگر میں نے ایسا کیا تو میں احرام باندھوں گا یا میں محرم ہوں گا، یا یہ کہا کہ میں بیت اللہ کی طرف پیدل چلوں گا تو اگر ایسا کہنے میں اس نے وعدہ کی نیت کی تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا لیکن اس وعدہ کو پورا کرنا مستحب ہے یا اس نے اپنے اوپر واجب کرنے کی یعنی نذر کی نیت کی تو وہ نذر ہوگی اور اس فعل کے کرنے سے اس پر حج یا عمرہ واجب ہو جائے گا اور اگر اس کی کچھ بھی نیت نہیں تھی تو قیاس یہ ہے کہ اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور استحسان میں اس پر عرف کی وجہ سے حج یا عمرہ لازم ہو جائیگا فتح القدیر میں کہا ہے کہ یہ حکم عرف میں ان الفاظ کے ساتھ نذر ہو جانے کے ثبوت پر موقوف ہوگا و اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۵

(۵) اور اگر یہ کہا کہ مجھ پر بیت اللہ کی طرف تیس سال یا تیس مرتبہ پیدل چلنا واجب ہے تو اس پر تیس حج یا عمرہ واجب ہوں گے اور اگر یہ کہا کہ مجھ پر تیس مہینے یا کہا کہ تیس مہینے یا دس مہینے یا دس دن یا گیارہ دن پیدل چلنا واجب ہے تو اس پر ایک عمرہ واجب ہوگا اور بعض نے تیس مہینے کہنے کی صورت میں کہا ہے کہ اس پر حج واجب ہوگا ۵

(۱) کسی نے یہ کہا کہ اگر میں نے ایسا کیا تو مجھ پر نذر ہے تو کچھ نیت نہ ہونے کی صورت میں یہ قسم ہے اور اگر اس نے نذر کے ساتھ حج یا عمرہ کی نیت کی ہے تو اس پر حج یا عمرہ جس کی نیت کی ہے واجب ہوگا

متفرقات نذر

اور اگر کچھ نیت نہیں کی تو اس پر قسم کا کفارہ واجب ہوگا ۵ (۲) جس شخص نے نذر کی کہ وہ پیدل چل کر حج کرے گا تو اس پر واجب ہے کہ وہ طواف زیارت ادا کرنے تک سوار نہ ہو کیونکہ حج کا احرام طواف زیارت پر ختم ہوتا ہے اور عمرہ کی نذر میں حلق کرانے (سر منڈانے) تک سوار نہ ہوا اور پیدل چلنے کی ابتداء کرنے کی جگہ اس کا گھر ہے خواہ وہاں سے احرام باندھے یا نہ باندھے ہی اصرح ہے اور بعض نے کہا کہ میقات سے ابتداء کرے اور بعض نے کہا کہ جس جگہ سے اس کا احرام باندھے وہاں سے پیدل چلنا شروع کرے اور یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ گھر سے احرام نہ باندھے لیکن اگر اپنے گھر سے احرام باندھے تو بالاتفاق اپنے گھر سے ہی پیدل چلنا واجب ہے۔ پس اگر وہ سوار ہوا تو ترک واجب کی وجہ سے اس پر جزا واجب ہوگی پس اگر وہ تمام راستہ یا اس کا اکثر حصہ سوار ہوا خواہ عذر سے ہو یا بغیر عذر کے تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر آدھے یا آدھے سے کم راستے میں سوار ہوا تو اوسط درجہ کی بکری کی قیمت میں اس سواری کے سفر کے بقدر صدقہ کرنا واجب ہے ۵۔ اور اگر وہ شخص مکہ مکرمہ میں ہے تو پیدل حج کی نذر کرنے کی صورت میں وہ حرم سے احرام باندھے اور عرفات کی طرف پیدل جائے اور طواف زیارت تک پیدل سفر کرے اور پیدل عمرہ کی نذر کرنے کی صورت میں وہ حل کی طرف جائے اور وہاں سے احرام باندھے اور اس بارے میں اختلاف ہے کہ حل کی طرف جاتے ہوئے بھی اس پر پیدل چلنا واجب کیا جاتے ہوئے نہیں بلکہ وہاں سے احرام باندھنے کے بعد صرف واپس آتے ہوئے ہی پیدل چلنا واجب ہے اور دلیل کا تقاضا یہ ہے کہ حل کی طرف جاتے ہوئے بھی پیدل چلنا اس پر واجب ہونا چاہئے کیونکہ پہلے حج کے سلسلہ میں بیان ہو چکا ہے کہ اس کو اصرح قول کی بنا پر اپنے شہر سے پیدل چلنا واجب ہے حالانکہ اس نے وہاں سے احرام نہیں باندھا بلکہ وہ احرام کے ختام کی طرف جا رہا ہے تاکہ وہاں سے احرام باندھے پس اسی طرح یہاں بھی ہے۔ یہ توجہ

۵۔ فتح وغنیہ منقطعاً ۵۔ فتح ۵۔ باب و شرح وغنیہ ۵۔ غنیہ عن البرازیہ ۵۔ بحر المعانی و باب و شرح۔

صاحب فتح القبری کی ہے اور بکرائی وغیرہ نے اس کا ابتلع کیا ہے۔ (۳) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ اگر نذر کے رہنے والے کسی شخص نے کہا کہ اگر میں فلاں شخص سے بات کروں تو مجھ پر واجب ہے کہ پیدل حج کروں پھر وہ اس شخص کو کوفہ میں ملا اور اس سے بات کی تو اس پر واجب ہے کہ وہ بغداد سے پیدل چل کر حج کرے۔ اور خانیہ میں ہے کہ ایک شخص نے جو کہ خراسان میں ہے کہا کہ اگر میں کوفہ میں فلاں شخص سے بات کروں تو مجھ پر بیت اللہ کی طرف پیدل جانا واجب ہے پھر اس نے کوفہ میں اس شخص سے بات کی تو اس پر خراسان سے بیت اللہ تک پیدل جانا واجب ہوا۔ (۴) اگر کسی شخص نے بیت اللہ کی طرف پیدل چلنے کی قسم کھائی پھر اس قسم کو توڑ دیا پھر اسی بات کی قسم کھائی پھر اس کو توڑ دیا تو ان دونوں قسموں میں سے ایک کو حج اور دوسری کو عمرہ بنائے اور دونوں کیلئے اس جگہ سے پیدل چلے جہاں قسم کھائی ہے۔ (۵)

جس شخص نے پیدل حج کرنے کی نذر مانی پھر اس نے میقات سے نفلی عمرہ کا احرام باندھا پھر اس عمرہ کے احرام پر حج کے احرام کا اضافہ کیا تو جب تک اس نے اپنے عمرہ کا طواف نہیں کیا اس کو ایسا کرنا جائز ہے اور وہ قارن ہوگا اور اگر اس نے اپنے عمرہ کا طواف کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا تو بیجا نہ نہیں ہے اور اس پر دم واجب ہوگا۔ (۶) اگر کسی نے عمرہ پیدل کرنے کی نذر کی پھر اس کو حج فرض کے احرام کے ساتھ ملا کر قرآن کر لیا تو جائز ہے پس اگر وہ سوا ہو گیا تو اس پر دم قرآن کے علاوہ ایک دم اور واجب ہوگا کیونکہ اس نے واجب ترک کر دیا ہے اور اگر وہ سوار ہو گیا تو اس پر دم قرآن کے سوا کوئی اور دم واجب نہیں ہوگا۔ (۷) اگر اپنی (حج کی) قسم کو پورا کرنے کیلئے کسی راستے کی طرف پیدل نکلا پھر اس کو خیال آیا کہ اس سال حج نہ کرے پس وہ وہیں ٹھہر گیا یا تجارت میں مشغول ہو گیا اور کسی دوسرے شہر کی طرف چلا گیا پھر اس کو خیال آیا کہ وہ اپنا حج شرفع کرے تو اس پر واجب ہے کہ جس جگہ وہ پہنچ چکا ہے وہاں سے پیدل چلے۔ (۸) باب وشرع وغنیۃ الناسک وغیرہ سے پہلے بیان ہو چکا ہے کہ اگر کسی نے حج یا عمرہ ادا کرنے کی نذر کی خواہ وہ نذر مطلق ہو یا کسی شرط کے ساتھ معلق ہو اور وہ شرط پائی جائے یعنی وہ کام پورا ہو جائے تو وہ نذر منعقد ہو جائے گی اور نذر کرنے والے پر اس حج یا عمرہ کا ادا کرنا واجب ہوگا جس کی اس نے نذر کی ہے اور کفارہ ادا کرنے سے اس کا وجوب اس کے ذمہ سے محافظ نہیں ہوگا لیکن انقطاع نذر کے لئے زبان سے ایجاب والزام کے الفاظ مثلاً میں نذر کرتا ہوں میں مت مانتا ہوں میں اپنے ذمہ واجب کرتا ہوں وغیرہ کہنا ضروری ہے پس اگر صرف دل سے نیت کی یا زبان سے الفاظ ادا کئے مگر ان سے ایجاب والزام کا مفہوم ادا نہیں ہوتا تو نذر منعقد نہیں ہوگی اور اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر صریح الفاظ میں نذر نہیں کی بلکہ کنایہ کے الفاظ استعمال کئے اور ان میں حج یا عمرہ کی نیت نہیں کی تو یہ بھی نہیں (قسم) ہے اور اس پر کفارہ نہیں واجب ہوگا جیسا کہ بیان ہو چکا ہے پس اگر کسی شخص نے عمرہ کی نذر کی تو اس پر اپنی زندگی میں اس کو ادا کرنا واجب ہوگا، اگر اس نے اپنی زندگی میں ادا نہ کیا یہاں تک کہ وہ معذور ہو گیا اور اس کا عذر مرتے دم تک قائم رہنے والا ہے تو حج کی طرح اس کو کسی دوسرے شخص سے ادا کرنا اس پر واجب ہے اور اگر معذور ہوئے کی صورت میں اس نے اس کو ادا نہیں کیا تو مرتے وقت اس پر کسی دوسرے شخص سے ادا کرنے کی وصیت کرنا واجب ہے، اسی طرح اگر کسی نے بہت سے عمرے ادا کرنے کی نذر مانی تو وہ سب عمرے اس پر واجب ہو جائیں گے اور اس پر اپنی زندگی میں ان سب ادا کرنا واجب ہوگا خواہ ان کا ادا کرنا اس پر شاق ہو یا نہ ہو، حسب توفیق خود ادا کرنا واجب ہے اور معذور ہو جانے کی صورت میں بقیہ عمرہ کو کسی دوسرے شخص سے ادا کرنا اور مرتے وقت بقیہ عمرے کسی دوسرے شخص سے کونے کی وصیت کرنا اس پر واجب ہوگا جیسا کہ حج کے بارے میں باب وشرع وغنیۃ الناسک وغیرہ سے بیان ہو چکا ہے کیونکہ ان امور میں حج و عمرہ کے احکام یکساں ہیں۔ (مؤلف)

۱۔ شرع وغنیۃ ملتقطاً وقرآن ۲۔ شرح الباب وفتح ووجوہ ۳۔ غنیۃ ۴۔ باب وغنیۃ ۵۔ فتح وغنیۃ ملتقطاً۔

طریقہ حج

اس بیان میں حج کے سفر کے لئے گھر سے روانہ ہو کر گھر واپس آنے تک اور مفرد حج و مفرد عمرہ و قرآن و تمتع ادا کرنے کی پوری مسنون کیفیت درج ہے جس میں فرائض و واجبات و سنن و مستحبات و آداب بجالانے اور محرمات و مکروہات سے بچنے کی حتی الامکان وضاحت و صراحت کی گئی ہے تاکہ تمام افعال حج اپنے فرائض و واجبات وغیرہ کے ساتھ جن کا ذکر الگ الگ عنوان کے تحت ہو چکا ہے ایک ترتیب کے ساتھ معلوم ہو سکیں (مؤلف)۔

سفر حج کے آداب کیفیت

(اللہ تعالیٰ ہم سب کو اور تمام مسلمانوں کو بمعہ اہل و عیال حج مبرور و مقبول کی توفیق میسر فرمائے آمین)

جب اللہ جل شانہ کسی خوش نصیب کو اس سعادت کی توفیق نصیب فرمائے مثلاً حج فرض ہو جائے یا حج نفل کے اسباب پیدا ہو جائیں تو اس کو اللہ تعالیٰ کا انعام سمجھے اور اس کی ادائیگی میں کاہلی و تاخیر نہ کرے بلکہ اس نیک و مبارک مقصد کی تکمیل میں جلدی کرے بالخصوص فرض حج میں معمولی غدرات کی وجہ سے ہرگز تاخیر نہ کی جائے اور خدائے تعالیٰ پر بھروسہ کر کے سفر کا انتظام شروع کر دیا جائے کیونکہ شیطان ایسے مواقع پر لغو خیالات اور بے موقع ضروریات دل میں جمع کر دیتا ہے اور طرح طرح کے دوسوے دل میں ڈال کر حج سے روکتا یا التوا میں ڈال دیتا ہے اس لئے ان موانع کو شیطانی اثر سمجھ کر حتی الوسع ان کے دفع کرنے اور ان کو غیر ضروری سمجھنے کی کوشش کرنی چاہئے اور یوں سمجھنا اور خیال کرنا چاہئے کہ خدا جانے میں آئندہ سال تک ترنہ رہوں یا نہ رہوں اور سوچنا چاہئے کہ اگر حج دم کل گیا تو جو ضرورتیں میرے دل میں جمع ہو کر حج کرنے سے روک رہی ہیں وہ کس طرح پوری ہوں گی، پس حج ادا کرنے میں جلدی کرنی چاہئے اور اپنے ارادہ پر پختہ نہ کر اس مبارک سفر پر روانہ ہو جانا چاہئے، نیز اس کے جو آداب بیان کئے جاتے ہیں ان کا پورا خیال رکھنا چاہئے لہ۔ جو شخص حج کا ارادہ کرے اس کے لئے چند امور نہایت اہم و ضروری ہیں جن کی طرف پوری پوری توجہ دینی چاہئے اور ان پر عمل کرنا چاہئے لہ وہ یہ ہیں:-

نیت میں اخلاص ہونا | جو شخص حج پر جانے کا ارادہ کرے اس پر واجب ہے کہ محض اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اس فرض کی ادائیگی اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد کی تعمیل کے لئے خالص نیت کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ اسی عبادت کو قبول فرماتا؟

جو خالص اسی پاک ذات کے لئے کی جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے **اَتَمُّ الْأَعْمَالِ بِالنِّيَّاتِ** یعنی اعمال کا ثواب صرف نیتوں پر موقوف ہے۔ اس کو امام بخاری و امام مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے۔ ابو عثمان الصابونی نے اپنی کتاب **”الماہتین“** میں روایت کیا ہے کہ **”يَا أَيُّهَا النَّاسُ زَمَانٌ تَحْجُّ أَغْيَاءَ النَّاسِ لِلتَّوَهُّتِ وَأَوْسَاطِهِمْ لِلتَّجَارَةِ“**

لہ فضائل حج و علم الحجاج و زیارت حرمین ملقطاً لہ بحر۔

وَقَفَّرَ أَكْثَهُمُ لِلْمَسْئَلَةِ وَقَفَّرَ أَكْثَهُمُ لِلرِّبَا وَأَوَّلُ الشَّمْعَةِ ۖ يَوَدُّهُ الدِّمِيُّ عَنْ النَّاسِ كُنُزُ الْعَمَالِ [یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک ایسا زنا نہ آئے گا جبکہ ان میں سے مالدار لوگ سیر و سیاحت اور تفریح کے لئے حج کریں گے، متوسط درجہ کے لوگ تجارت کے لئے، فقراء سوال کرنے کے لئے اور فاری لوگ نام و نمود کے لئے حج کریں گے] پس حج کرنے والے کو چاہئے کہ اپنے ارادہ کو صحیح اور اپنی نیت کو خالص کرے اور ظاہر و باطن میں نام و نمود و فقر و ریاضے دور رہے ورنہ تمام محنت برباد ہو جائے گی کیونکہ اس سفر کا ان پر اتوں سے پاک ہونا فرض ہے، نفس کے شاطرانہ دھوکوں سے بھی بچتا رہے، دل میں یہ خیال و خواہش نہ آئے دے کہ لوگ اس کی تعریف کریں گے اور اس کو عابد و حاجی وغیرہ کے نام سے پکاریں گے، تفریح اور سیر کا خیال بھی دل سے نکال دے بلکہ صرف یوں سمجھے کہ آقا کی طلبی پر یہ غلام اس کے آستانہ پر حاضری کا قصد کرتا ہے اور قبولیت کا امیدوار ہو کر وطن چھوڑ رہا ہے اور چاہئے کہ حج کی طرف اس طرح نکلے گویا کہ دنیا سے رخصت ہو رہا ہے یعنی اس کا (دین اور) ہاتھ تجارت سے خالی ہو کیونکہ یہ قلب کو مشغول رکھتی ہے اور محنت و ارادہ کو منتشر کرتی ہے لہذا حج سے اس کا مقصد خالصۃ اللہ تعالیٰ کی خوشنودی و تعمیل ارشاد و ارادائیگی فرض ہونا چاہئے اور اس کا قلب اللہ تعالیٰ کے نکلے اور اس کے شعائر کی تعظیم کی طرف مطمئن ہو سکے۔ پس مستحب ہے کہ اس کا دل تجارت کی طلب سے فارغ ہو لیکن اگر کسی کو تجارت کرنا ناگزیر ہو اور اس سے استغنا حاصل نہ ہو تو اس کے لئے مضائقہ نہیں تاہم اس مبارک سفر میں تجارت کو اپنا مقصد یا عظم نہ بنائے بلکہ ضمنی مقصد کے طور پر سفر حج کے تابع رکھے یعنی اصل مقصد یہ حال حج ہی ہونا چاہئے لہذا پس اس سفر کا تجارت سے خالی ہونا احسن ہے لیکن اگر کوئی شخص ضمناً تجارت بھی کرتا رہے تو اس کا ثواب کم نہیں ہوگا جیسا کہ غازی اگر جہاد کے دوران تجارت بھی کرتا رہے تو اس کا ثواب کم نہیں ہوگا ۳۔ اگر اس نیت سے تجارت کرے کہ تجارت کے نفع سے حج کا ضروری خرچ پورا ہو جائے گا تو چونکہ اصل مقصد حج ہے نہ کہ تجارت تو یہ تجارت بھی ثواب میں داخل ہے ۴

شرائطِ توبہ کے ساتھ توبہ کرنا

جب سچ کے سفر پر روانہ ہوگا پختہ ارادہ کر لے تو چاہئے کہ سفر شروع کرنے سے پہلے شرائطِ توبہ کا محاذ رکھتے ہوئے سچے دل کے ساتھ اپنے گزشتہ تمام چھوٹے بڑے گناہوں سے توبہ کرے

اگر کسی کا مال ظلم کے ساتھ لے رکھا ہو تو حقی الامکان اس کو واپس کر دے یا اس سے معاف کر لے، عبادت میں جس قدر ترک ہو اہو اس کی قضا اور نفاذ کرے اور اس بارے میں جو کوتاہی ہوئی ہے اس پر نادم ہو اور آئندہ کے لئے پختہ ارادہ کرے کہ پھر ایسا نہیں کرے گا، اہل معاملہ سے معاملات کی صفائی کرے، دشمنوں کو راضی کرے اور ان سب سے اپنے قصور معاف کرائے شہ پس واجب ہے کہ اپنے تمام گناہوں سے خالص توبہ کرے، جو گناہ ایسے سرزد ہوئے ہیں جن کا تعلق براہِ راست اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے ہے ان کی معافی کے لئے زبان سے استغفار پڑھے، دل میں گزشتہ زمانہ کے گناہوں پر نادم ہو اور فی الحال سب گناہوں کو ترک کرے اور آئندہ کے لئے بھی پختہ ارادہ کرے کہ پھر کبھی ایسا نہیں کرے گا اور اگر وہ گناہ ایسے ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے حقوق ترک ہوئے ہوں مثلاً نماز روزہ وغیرہ قضا کر دیئے ہوں تو جب تک ان کو ادا نہیں کرے گا اور ان کی تاخیر و قضا پر نادم نہیں ہوگا اور اس کو تاہی پر استغفار نہیں کرے گا تب تک محض توبہ سے توبہ کر لینے کا

١٤ مقدمة شرح الباب بزيادة عن مجموع ١٥ مقدمة شرح الباب ١٦ مجموع وغنية ١٧ زبدة ١٨ مجموع وغنية -

کوئی فائدہ نہیں ہے پس توبہ کرے اور ان فوت شدہ عبادتوں کو ادا کرے اور جو رہ جائیں ان کو راستہ میں حتی الامکان ادا کرتا جائے، اور اگر وہ گناہ حقوق العباد سے تعلق رکھتے ہوں اور وہ مالی حقوق ہوں مثلاً کسی کا قرض دینا ہے یا کسی کا مال غصب کیا تھا تو ان حقوق کو ادا کرے یا صاحب حق سے معاف کر لے اور اس کو راضی کرے اور اگر مال موجود ہو اور اہل حقوق فوت ہو چکے ہوں تو ان کے وکیل یا وارثوں کو دیدے اور اگر مال موجود نہ ہو تو اس کا معاوضہ ادا کرے، اگر صاحب مال یا اس کے وارثوں کا پتہ نہ چلے تو اس مال کو صاحب مال کی طرف سے فقراء پر صدقہ کر دے بعینہ اسی مال کا صدقہ کرنا شرط نہیں ہے خود اپنے لئے اس سے ثواب کی آرزو نہ رکھے اور یہ بھی نیت رکھے کہ جب کبھی صاحب حق یا اس کا وارث مل جائے گا اس کو اپنے پاس سے پھر ادا کر دے گا اور ان حقوق کی ادائیگی کے ساتھ توبہ کی مذکورہ بالا شرائط کا لحاظ کرتے ہوئے اپنے قصور سے استغفار تعالیٰ کے سامنے توبہ بھی کرے اور اگر وہ حقوق و مظالم اعراض سے تعلق رکھتے ہوں مثلاً کسی پر ہمت لگائی ہو یا کسی کی غیبت کی ہو وغیرہ تو ان گناہوں سے شرائط مذکورہ کے ساتھ توبہ کرے اور صاحب حق کے سامنے اپنے قصور کا اقرار کر کے معافی مانگے اور اس کو راضی کرے اور اگر اس وقت ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو پکا ارادہ کرے کہ جب موقع ملے گا ضرور ان سے معاف کرائے گا پس جب وہ اس کو معاف کر دیں گے تو جو کچھ اس پر واجب ہوا تھا وہ اس کے ذمہ سے اُتر جائے گا اور اگر ان سب باتوں سے عاجز ہو مثلاً یہ کہ جس کی غیبت کی تھی وہ مر چکا ہو یا غائب ہو تو اللہ تعالیٰ کے سامنے استغفار پڑھتا رہے اور معافی مانگتا رہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کا امیدوار رہے کہ وہ ضرور ان حقوق والوں کو اس سے راضی کر دے گی کیونکہ اللہ تعالیٰ جو ادا کریم ہے سہ کسی گناہ سے توبہ کرنے کے لئے غل کرنا مستحب ہے سہ اور یہ گناہ کے باطنی اثر کے ازالہ کیلئے اور توبہ کی توفیق حاصل ہونے کا شکرانہ ادا کرنے کے لئے ہے ۳۔

توبہ کا مستحب طریقہ :- مستحب یہ ہے کہ پہلے غسل کرے، اگر غسل نہ کر سکے تو وضو کر لے اور دو رکعت نماز توبہ کی نیت سے پڑھے اس کے بعد درود شریف پڑھے پھر استغفار پڑھے اور نہایت خشوع و خضوع سے دعا مانگے، جس قدر عاجزی سے رونا کرے گڑا نامکن ہو اس میں کمی نہ کرے اور حضور قلب و انکساری و قلق کے ساتھ اپنے گناہ و قصور سے توبہ کرے اور اللہ تعالیٰ کے آگے ہاتھ پھیلا کر بار بار یہ دعا پڑھے: ”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوْبُ اِلَیْکَ مِنْہَا لَا اَرْجِعُ اِلَیْہَا اَبَدًا“ یا یہ کہے: ”اَللّٰهُمَّ مَعْصِیَتُکَ اَوْسَعُ مِنْ ذُنُوْبِیْ وَرَحْمَتُکَ اَرْحٰی مِنْ حَسْبِیْ“ اور اگر ان دونوں دعاؤں کو ملا کر پڑھے تو اچھا ہے۔

(۱) حج کرنے والے پر واجب ہے کہ روانگی سے قبل اپنے اہل و عیال کے نفقہ کا بندوبست کرے اور ان لوگوں کے نفقہ کا بھی انتظام کرے جن کا نفقہ شرعاً اس کے ذمہ واجب ہے (مثلاً چھوٹی

نفقہ کا بندوبست

اولاد وغیرہ) پس ان سب کے لئے اپنی واپسی کے زمانے تک خرچ کا بندوبست کر کے جائے ۴۔

(۲) حج کے خرچہ کے لئے حلال مال حاصل کرنے کی کوشش کرنی چاہئے اس لئے کہ حرام مال سے حج قبول نہیں ہوتا اگر حج کا فرض اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے خواہ غصب کے ہوئے مال سے ہی حج کیا ہو سہ (اسکی تفصیل شرائط میں بیان ہو چکی ہے)۔

لے مقدمہ شرح الباب زیادة ۳ درم فی باب الغسل ۳ ط فی باب الغسل ۳ غنیہ و حصین زیادة ۳ مقدمہ شرح الباب ۳ بحر فروع وغنیہ -

اور جب کوئی شخص حج کا ارادہ کرے اور اس کے پاس حلال مال مشتبہ ہو تو اس کو چاہئے کہ (کسی غیر مسلم سے بقدر ضرورت بلا سود ملے) غیر مشتبہ حلال مال فرض لیکر حج کرے پھر اپنے اس مشتبہ مال سے اس کا فرضہ ادا کر دے۔ (۳) لیکن بہتہ یہ ہے کہ ایسا نہ کرے کیونکہ یہ خلاف تقویٰ ہے۔ (۳) بقدر کفایت زاد و نفقہ اپنے ہمراہ لے جائے۔ یعنی حلال و طیب مال سے اس قدر خرچہ اپنے ساتھ لے لینا چاہئے جو تنگی اور فضول خرچی کے بغیر اعتدال کے ساتھ پورے سفر (آمد و رفت) کی ضروریات کیلئے کافی ہو جائے بلکہ احتیاطاً کچھ زائد لے لے تاکہ خرچ میں توسع ہو اور راستہ میں غرباء و فقراء کی امداد کر سکے اور کھانے وغیرہ میں ہل ضرورت کی تواضع کر سکے۔ (۴) اگر کوئی شخص اپنی ضرورت سے زائد کچھ چیزیں مثلاً ٹوٹا، چھال، و دیگر برتن اور سی وغیرہ اس نیت سے اپنے ہمراہ لے جائے کہ کسی کو مانگنے پر دیدے گا تو یہ اچھا ہے۔ (۵) تن آسانی اور راحت کے لئے فضول خرچی سے پرہیز کرے مثلاً طرح طرح کے کھانے اور قسم قسم کے مشروبات، ناز و نعمت والوں اور آزاد طبعیت لوگوں کی طرح کھانے پینے سے پرہیز کرے اور زیب و زینت بناؤ سنگھار بھی نہ کرے کیونکہ یہ عاشقانہ سفر ہے معشوقانہ نہیں ہے البتہ سفر حج میں خرچ کا زیادہ ہونا فضول خرچی نہیں ہے کیونکہ نیک کاموں میں خرچ کرنا فضول خرچی نہیں ہے اور حج کے راستہ میں زاد و نوشہ پر خرچ کرنا اللہ عزوجل کے راستہ میں خرچ کرنا ہے اور اس میں ایک درہم کا خرچ کرنا سات سو درہم خرچ کرنے کی برابر ہے پس ہر خرچ کی نیادتی اسراف نہیں ہے بلکہ بے موقع خرچ کرنا اسراف ہے نیز وہاں کے مزدوروں اور لونڈو والوں پر لاد و مکانات کے کرایوں میں جو کچھ خرچ کیا جائے گا اگر اس میں ان لوگوں کی امداد کی نیت بھی شامل کر لی جائے تو پھر کوئی خرچ بھی بار نہیں ہوگا۔ (۶) حج کا سامان خریدنے اور زاد راہ میں کچھ نہ کرے۔ (۷) پس مکہ معظمہ تک کے کرایہ اور حج کا سامان خریدنے اور ہر اس چیز پر خرچ کرنے میں کچھ نہ کرے جس میں خرچ کرنے سے اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل ہوتا ہو۔ (۸) کیونکہ روایات میں آیا ہے کہ جو روپیہ حج میں خرچ ہوتا ہے اس کا ثواب سات سو گنا یا اس سے بھی زیادہ ملتا ہے اور اسی لئے نفلی حج کرنا نفلی صدقہ دینے سے افضل ہے لیکن اگر یہ خوف ہو کہ جس قدر رقم اس کے پاس ہے اگر اس کو کسی کے ساتھ خرچ نہ کیا تو واپسی تک کے لئے کافی نہ ہو سکے گی تو اس صورت میں اس کو خرچ میں کمی کرنے کا مضائقہ نہیں ہے۔ (۹) پس اگر روپیہ کم ہو تو احتیاط سے خرچ کرنا چاہئے لیکن جو شخص صاحب وسعت ہو اس کو خرچ میں تنگی نہیں کرنی چاہئے اور فضول خرچی سے بچنا چاہئے۔ (۱۰) جس کی رضامندی حاصل کیے بغیر سفر کرنا مکروہ ہے اس کی رضامندی حاصل کرنی چاہئے۔ (۱۱)

والدین کی اجازت

(۲) اگر کوئی شخص حج کے لئے جانے کا ارادہ کرے اور اس کے والدین یا ان میں سے کوئی ایک اس کے جانے کو پسند نہ کرے یا ماں یا باپ یا دونوں کو اس کی خدمت کی ضرورت ہے تو بلا اجازت جانا مکروہ ہے اور

لے علم الحجاج و زیارت حرمین ۳۵ و دروغیہ مقدمہ شرح اللباب ۳۵ حج و عمرہ ۳۵ مقدمہ شرح اللباب ۳۵ اجابہ تفریق فضائل حج ۳۵ فضائل حج۔

۳۵ مقدمہ شرح اللباب ۳۵ اجار ۳۵ فضائل حج ۳۵ بحوالہ غنیۃ ۳۵ حاشیہ شرح اللباب ۳۵ غنیۃ ۳۵ معلم ۳۵ غنیۃ دیگر۔

اگر ان میں سے کسی ایک نے اجازت دیدی اور دوسرے نے اجازت نہ دی اور اس کا جانا پسند نہ کیا تو بھی نہ جائے اور اگر ان دونوں میں سے کسی کو بھی اس کی خدمت کی ضرورت نہیں ہے تو بلا اجازت جانا مکروہ نہیں ہے بشرطیکہ راستہ میں امن ہو اور راستہ میں صبح سلامت رہنے کا امکان غالب ہو لیکن اگر راستہ میں امن و سلامتی کا غالب امکان نہ ہو بلکہ خوف غالب ہو تو ان دونوں کی اجازت کے بغیر جانا مکروہ ہے خواہ ان کو اس کی خدمت کی ضرورت نہ بھی ہو، اور اگر کا اگر خوبصورت ہے اور بالغ ہو چکا ہے لیکن ڈاڑھی ابھی نہیں نکلی تو والدین اس کو ڈاڑھی نکلنے تک روک سکتے ہیں اور اگر راستہ خوف والا ہو مثلاً سمندر کا راستہ ہو تو اپنے والدین کی اجازت کے بغیر حج کے سفر پر نہ جائے خواہ اس کے ڈاڑھی بھی نکلی چکی ہو، اور ماں باپ کی عدم موجودگی میں دادا، دادی، نانا، نانی، ماں باپ کا حکم رکھتے ہیں، یہ سب تفصیل فرض حج کے لئے ہے، کیونکہ حج فرض کا ذکر تا والدین کی فرمانبرداری سے اولیٰ ہے لیکن حج نقل کے لئے جانے کی صورت میں والدین کی اطاعت مطلق طور پر اولیٰ ہے خواہ ان کو اس کی خدمت کی ضرورت ہو یا نہ ہو اور خواہ راستہ میں امن ہو یا نہ ہو۔ (۳) اسی طرح بیوی بچے اور وہ لوگ جن کا نفقہ شرعاً اس کے ذمہ واجب ہے اگر ان کو واپسی تک کا نفقہ دیدیا ہے اور اس کی عدم موجودگی سے ان کی ہلاکت وغیرہ کا اندیشہ نہیں ہے تو ان کی اجازت کے بغیر جانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے ورنہ ان کی بلا اجازت جانا بھی مکروہ ہے اور جس کا نفقہ اس کے ذمہ واجب نہیں ہے اس کی اجازت کے بغیر جانے میں مطلقاً کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

(۴) اسی طرح اگر کسی قرض خواہ کا قرضہ فی الحال واجب الادا ہے اور اس کے پاس اتنا مال نہیں ہے کہ جس سے اس کا قرضہ اس وقت ادا کر سکے تو اس کو قرض خواہ کی اجازت کے بغیر (یا کسی کو ضامن بنائے بغیر) حج کے لئے جانا مکروہ ہے سہ اور طہا ہے کہ کراہت سے مراد یہاں تحریمی کراہت ہے کیونکہ کراہت کو مطلق بیان کیا ہے اور اجازت حاصل کرنے کو واجب کہا ہے سہ۔ اور اگر وہ کسی کے قرض کا ضامن ہے اور قرض خواہ کی اجازت سے ضامن بنا ہے تو قرض دار اور قرض خواہ دونوں کی اجازت کے بغیر نہ جائے اور اگر قرض خواہ کی اجازت کے بغیر ضامن بنا ہے تو صرف قرض خواہ کی اجازت بلکہ جاسکتا ہے سہ اور اگر قرضہ فی الحال ادا کرنا ضروری نہیں بلکہ اس کی کچھ مدت مقرر ہے تو اس کو مقررہ مدت سے پہلے بلا اجازت سفر کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے خواہ مقررہ مدت میں سے تھوڑے ہی دن باقی رہ گئے ہوں اور تمام فقہاء کے قول کے مطابق قرض خواہ کو اس کے روکنے کا کوئی حق نہیں ہے اور نہ ضامن کے پکڑنے کا حق ہے سہ

قرضہ ادا کرنا اگر اس کے ذمہ کسی کا قرضہ ہو تو حتی الامکان اس کو ادا کرنا چاہئے اور جس قرضہ کو اس وقت ادا نہیں کر سکتا اس کی ادائیگی کا انتظام کر کے جلے اور کسی کو اس کی ادائیگی کا ذمہ دار بنا دے شہ اور جس قرضہ کا فی الحال ادا کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ اس کی کوئی آئندہ کی میعاد ہے یعنی وہ دینِ موصول ہے تو اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ کسی شخص کو مدت مقررہ پر اس کی ادائیگی کا ذمہ دار بنا کر سفر پر جائے اور اگر قرض خواہ نے بھی اسی سواری پر اس کے ساتھ سفر کیا اور راستہ میں میعادِ قرضہ کی مدت پوری ہوگئی تو قرض خواہ کو یہ حق حاصل ہے کہ جب تک وہ قرضہ دار اس کا قرضہ ادا نہ کرے سفر سے روک دے ۹

له غنية بحر و مقدم شرح الباب المتعلق له غنية وحكم لفظاً له غنية بحرف و مقدم شرح الباب كله ش تصرفاً له مقدم شرح الباب بحرف و غنية
له فتح و بحر و غنية عه غنية عن لغات قاصي قال له مقدم شرح الباب له غنية -

اور اگر اس کے پاس اس قدر مال ہے کہ جس سے اس کا پورا قرضہ ادا ہو سکتا ہے تو پہلے اس کا قرضہ ادا کرنا واجب ہے جبکہ وہ قرضہ معجل ہو یعنی اس کا کافی احوال ادا کرنا ضروری ہے اور اگر وہ قرضہ میعاد ہی ہے تو اس قرضہ کا پہلے ادا کرنا واجب نہیں بلکہ افضل ہے کہ

مانگی ہوئی چیزوں اور امانتوں کا واپس کرنا | اگر کسی کی مانگی ہوئی کوئی چیز یا کوئی امانت اس کے پاس ہو تو اس کو واپس کر دے

یا امانت رکھنے والے کی مرضی کے مطابق کوئی مناسب انتظام کر دے اور جس شخص کے ساتھ کسی چیز میں کوئی معاملہ و سابقہ رہا ہو یا کسی کے ساتھ نشست و برخاست رہی ہو اُن سب کے کھانا معاوضہ کرائے لے لے

وصیت کرنا | جن لوگوں کو کچھ دینا ہے اور جن لوگوں سے کچھ لینا ہے اور جو قرضے اس کے ذمہ ہیں اور دیگر جو اس قسم کے امور میں اُن سب کے متعلق ایک وصیت نامہ لکھ دے اور کسی دیانتدار عادل شخص کو اپنا وصی (نام فاقم) مقرر کر دے تاکہ وہ اس کے مرنے کے بعد اس وصیت نامہ پر عمل کرائے لے

مشورہ اور استخارہ کرنا | (۱) سفر پر روانہ ہونے سے پہلے کسی ہوشیار تجربہ کار دیندار شخص سے ضروریات سفر جرح اور وقت روانگی وغیرہ کے متعلق مشورہ کرے۔ (۲) حاکم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے صحیح اسناد کے ساتھ روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ سے استخارہ کرنا اولادِ آدم کی سوا تہمندی ہے اور استخارہ ترک کرنا اس کی بد نصیبی ہے اس لئے مسنون طریقہ پر استخارہ بھی کر لے، استخارہ کے لئے دو رکعت نماز پڑھے پہلی رکعت میں الحمد شریف کے بعد سورۃ قل یا ایہا الکفران پڑھے اور دوسری رکعت میں الحمد شریف کے بعد سورۃ قل ہو اللہ احد پڑھے اور سلام کے بعد استخارہ کی مشہور دعا پڑھے جو آگے آتی ہے یہ دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو تعلیم فرمائی تھی لے۔ (۳) اللہ تعالیٰ سے استخارہ

اس بارے میں کرے کہ سواری کا جانور خریدے یا کرایہ پر لے اور یہ کہ سمندر کے راستہ سے سفر کرے یا خشکی کے راستہ سے اور یہ کہ فلاں شخص کو رفیق سفر بنائے یا فلاں شخص کو وغیرہ، اگر حج فرض ہے تو نفس حج کے لئے مشورہ و استخارہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ وہ تو خیر ہی ہے حج درکار خیر حاجت ہی حج استخارہ نیست۔ فرض واجب اور مکروہات میں استخارہ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے لے لیکن اگر حج نفل ہے تو نفس حج کے لئے بھی مشورہ و استخارہ کر لے۔ قرآن شریف وغیرہ سے فال نہ لے کیونکہ اس بارے میں علما کا اختلاف ہے بعض نے اس کو مکروہ کہا ہے اور بعض نے اس کی اجازت دی ہے اور بعض مانگی علمائے اس کے حرام ہونے پر رض کی ہے، کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ استخارہ کی نماز سات دفعہ یعنی سات روز تک ادا کرے اور اگر تین دفعہ تک پڑھی تب بھی اچھا ہے اور یہ ادنیٰ درجہ ہے اور جب استخارہ کر چکے تو جس طرف اس کے دل کا رجحان غالب ہو جائے اس پر عمل کر لے لے۔ استخارہ میں اہل چیز ہی ہے کہ تردد دفع ہو جائے اور ایک جانب کو ترجیح ہو جائے، خواب میں کسی بات کا ظاہر ہونا وغیرہ ضروری نہیں ہے۔ (مسائل استخارہ کی مزید تفصیل عمرة الفقہ کی کتابا لصلوٰۃ میں گذر چکی ہے اس میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

دعائے استخارہ یہ ہے:۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَشْفِرُکَ بِعِلْمِکَ وَ اَسْتَفِیْدُ رِکَ یَفْزِدُ رِکَ وَ اَسْئَلُکَ مِنْ فَضْلِکَ

لے باب شرح من آخر شرط الحج وغیرہ لے مقدمہ شرح الباب زیادہ عن وغیرہ لے دو غنیہ لستقلاتہ غنیہ

الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ رُوِّعَلِمَ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْاَمْرَ
خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ اَمْرِي وَعَاجِلِهِ وَآجِلِهِ فَأَقْدِرْهُ لِي وَتَسِّرْهُ لِي ثُمَّ يَارَبُّ لِي فِيهِ وَلَنْ كُنْتُ تَعْلَمُ
أَنَّ هَذَا الْاَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ اَمْرِي وَعَاجِلِهِ وَآجِلِهِ فَأَصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَ
اقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ رَضَيْتُ بِهِ دُونِ جِهْ هَذَا الْاَمْرَ كَيْتَ وَقْتُ اِسْپَے كَام كُوْدِل مِيں يَادِكِرے يَا زَبَان سے اِسْپَے
مقصد کا ذکر کرے

رفیق سفر بنانا

سفر کے لئے ایک یا زیادہ ایسے ساتھی تلاش کرنے چاہئیں جو صلح عاقل پر ہر گاہ گریہوں اور جو پہلے بھی حج
کا سفر کر چکے ہوں، اچھے اخلاق والے ہوں، نیک کاموں میں شوق اور دلچسپی رکھنے والے اور بڑے کاموں سے
نفرت کرنے والے ہوں، اللہ تعالیٰ کی طاعت و عبادت میں اس کے لئے مددگار ہوں، برائیوں اور گناہوں سے اس کو روکنے والے ہوں، اگر
بیکسی کام کو بھول جائے تو وہ یاد دلا دیں اور اگر گھبراہٹ اور پریشانی لاحق ہو تو وہ صبر دلائیں اور جب کسی کام سے ناخبر ہو تو وہ اس کی
مدد کریں، اگر ان اوصاف والا شخص عالم باعمل مل جائے تو بہت ہی اچھا ہے تاکہ ہر قسم کے مسائل خصوصاً احکام حج میں مدد ملتی رہے
اور اس کی نیک صحبت سے فیضیاب ہوتا رہے۔ رفیق سفر کا اجنبی ہونا رشتہ دار ہونے سے زیادہ بہتر ہے کیونکہ سفر میں اکثر طبیعتوں کے
مختلف ہونے کی وجہ سے آپس میں کشیدگی پیدا ہو جاتی ہے جس سے قطع تعلق تک تو بہت پہنچ جاتی ہے، اگر رشتہ دار کے ساتھ ایسی توبت
آئے گی تو قطع رحمی لازم آئے گی جو سخت گناہ ہے بخلاف اجنبی کے کیونکہ اس سے سہولت کے ساتھ علیحدگی ہو سکتی ہے البتہ اگر اپنے
اوپر یا رشتہ دار رفیق سفر پر اس بات کا اطمینان ہو کہ ایسی توبت نہیں آئے گی تو مضائقہ نہیں ہے

امیر قافلہ بنانا

جب چند آدمی مل کر سفر کریں تو اپنے قافلہ میں سے کسی دیندار سمجھ دار، ہوشیار، تجربہ کار، صاحب الرائے
متحمل مزاج (بردار) جفاکش، متواضع شخص کو امیر قافلہ بنا لیا چاہئے اور سب کو اس کی اطاعت کرنی چاہئے
قریشی ہوتا تو افضل ہے۔ حدیث شریف میں اس کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے عن ابی سبیر الخدری رضی اللہ عنہ
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ فِي سَفَرٍ فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ اَوْ اِذَا اَبُو دَاوُدَ الْمَشْكُوتُ يَعْنِي ابُو سَبِيرٍ خَدْرِي
رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تین آدمی بھی سفر میں ہوں تو ان کو چاہئے کہ اپنے
میں سے ایک آدمی کو امیر قافلہ بنا لیں اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا عام معمول تھا کہ جب
کوئی قافلہ روانہ ہوتا تو ان میں سے کسی ایک کو امیر بنا دیتے۔ پھر جو شخص امیر بنے اس کو بھی چاہئے کہ امارت کے حقوق و آداب
کی رعایت کرے، رفق کے احوال کی خبر گیری کرنا، ان کے سامان کی نگرانی کے اسباب ہبیا کرنا، ان کو آرام و راحت پہنچانا امیر کی
ذمہ داری ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے سید القوم خادمہم یعنی قوم کا سرور (سفر میں) قوم
کی خدمت کرنے والا ہوتا ہے

لے مقدمہ شرح الباب و جروج وغنیہ ملتقطاً و زیادۃ لے فضائل حج و علم الحجاج بتصرف۔

حج کے مسائل سیکھنا

حج کرنے والے کے لئے حج پر جانے سے پہلے حج و عمرہ کے مسائل و کوائف اور سفر میں پیش آنے والے نماز وغیرہ کے مسائل کا سیکھنا واجب ہے (اس لئے جب ارادہ ہو جائے یا سفر شروع کرے تو اسی وقت سے مسائل معلوم کرنے میں لگ جائے، کسی معتبر عالم سے دریافت کرنا رہے، امیر الحاج لکھتے ہیں کہ سب سے اہم چیز ان مسائل کا معلوم کرنا ہے جو حج کو جانے سے قبل اور روانگی کے بعد اور حج کے دوران پیش آتے ہیں ان کا علم حاصل کرنا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر شخص پر فرض کیا ہے اس لئے حج کے فرائض و سنن و حرام و مکروہ اور منوں طریقہ پر حج و عمرہ و زیارات مقدسہ کی کیفیت کا معلوم کرنا ضروری ہے) حج و مناسک کے متعلق معتبر جامع اور واضح کتابیں اس مبارک سفر میں اپنے ساتھ رکھے اور ان کو ہمیشہ بار بار مطالعہ کرتا رہے اور جو بات سمجھ میں نہ آئے کسی معتبر عالم سے سمجھ لیا کرے، معمولی لکھے ٹھہرے اور عام لوگوں پر بھروسہ نہ کرے بلکہ مکہ مکرمہ میں جو معلم لوگ حج کرانے والے ہوتے ہیں ان پر بھی اعتماد نہ کرے کیونکہ یہ لوگ اکثر مسائل حج سے پوری طرح واقف نہیں ہوتے اور اگر ان کو وہ مسائل معلوم بھی ہوں تو اہتمام نہیں کرتے اس لئے جہاں تک ہو سکے مسئلہ کی تحقیق کسی معتبر عالم سے ہی کیا کرے اور ہو سکے تو ایسے عالم کی صحبت اختیار کرے جو اس کو مسائل سکھاتا رہے۔

حسن معاملہ

(۱) اپنا وہ اسباب جو سواری پر لادنا ہے (تھوڑا ہو یا زیادہ اور بھڑا ہو یا ٹپا) سواری کرایہ پر دینے والے (سواری کے مالک) کو دکھا لینا اور اس کی رضامندی حاصل کر لینی چاہئے اور اس دکھائے ہوئے سامان کے علاوہ اور سامان سواری والے کی اجازت کے بغیر سواری پر نہ لارے سہ اور اگر اونٹ کے مالک سے اونٹ پر مثلاً سو پونڈ وزن لانے کا کرایہ طے ہوا تو اس میں سے جس قدر اس نے کھا لیا اس کا عوض ترک کر دے اور عقد اجارہ میں سوار ہونے والے اشخاص کا تعین کر لینا ضروری ہے یا یوں طے کرے کہ مجھے اختیار ہے جس کو چاہوں سوار کر لوں لیکن اگر یوں کہا کہ میں سوار ہونے کے لئے یہ جانور کرایہ پر لیتا ہوں تو یہ اجارہ فاسد ہے۔ (۲) جانور پر اس کی طاقت سے زیادہ بوجھ لادنے سے پرہیز کرے سہ اور اس کی عادت کے مطابق گھاس دانہ دینے میں بلا ضرورت کمی نہ کرے اگرچہ وہ جانور خود اس کی ملکیت ہو اگر اونٹ کا مالک اونٹ پر اس کی طاقت سے زیادہ بوجھ لادے تو کرایہ پر لینے والے کو لازم ہے کہ اس کو اس فعل سے منع کرے اور تیز زیادہ عمر کے یعنی بوڑھے جانور پر سوار ہونا مکروہ ہے سہ مستحب ہے کہ صبح و شام یا دوسرے وقت میں کبھی کبھی اپنے سواری کے جانور سے اتر جایا کرے خاص کر گھائیوں اور بلندیوں میں اترتے چڑھتے وقت اتر جایا کرے اور اس طرح اس کو آرام دیا کرے کیونکہ یہ سنت ہے اور سلف صالحین کا طریقہ ہے پس سواری کے جانور اور اس کے مالک سب کے حقوق کی رعایت ضروری ہے راستہ میں کچھ دیر کے لئے سواری سے اتر جانے سے سواری کو آرام مل جاتا ہے اور سواری کے مالک کا دل خوش ہو جاتا ہے سہ سواری کے جانور کی پیٹھ پر سونے سے پرہیز کرے کیونکہ سونے کی حالت میں آدمی کا وزن زیادہ ہو جاتا ہے متقی اور پرہیزگار حضرات سواری کے جانور پر لیٹ کر سونے سے بھی احتراز کرتے تھے اور نگہ یا قدرے نیتہ آجانے کا مضائقہ نہیں، سواری کے جانور پر عرف

سہ مقدمہ شرح الباب غنیہ بتلقتا و زیادہ سہ فتح و بحر غنیہ اجارہ مقدمہ شرح الباب المنقظ سہ غنیہ سہ وغیرہ بحرہ بحرہ سہ غنیہ

سہ اجارہ وغیرہ ملخصاً۔

عادت کے مطابق بیٹھا چاہئے۔ لہ ریل موٹرو وغیرہ کے سفر میں بھی اپنے حق سے زیادہ سامان نہ کرایہ وغیرہ ادا کئے بغیر چھپا کر لیجانا جائز نہیں ہے۔ سواری کو بھوکا پیاسا نہ رکھے، جب ایسی جگہ پہنچے جہاں مباح (غیر ملوکہ) گھاس بہت اُگی ہوئی ہو تو سواری کی باگ ڈھیلی کر دے تاکہ وہ چرے۔ (۳) ————— (اپنے زاد راہ (توشہ) میں کسی کو شریک نہ کرے۔ کیونکہ اس سے اکثر آپس میں جھگڑا پیدا ہو جاتا ہے اور پھر رنجش پیدا ہو جاتی ہے جس کا دُور ہونا مشکل ہو جاتا ہے۔ لیکن اگر ساتھی آپس میں درگزر کرنے والے اور بامروت ہوں تو شرکت کا مضائقہ نہیں۔ لہ شرکت کی صورت میں مستحب یہ ہے کہ اپنے حق سے کم پراکتفا کیا جائے، تاہم مستحب یہ ہے کہ کسی کو مطلقاً شریک نہ بنائے کیونکہ اس میں اس کے لئے زیادہ سلاحتی ہے اور اس لئے بھی کہ شرکت کے باعث نیکی و صدقہ و خیرات کے کاموں میں خرچ کرنے سے رُک جاتا ہے کہ شرکاء کی اجازت کے بغیر خرچ نہیں کر سکتا اور اگر اس کے شریک اجازت بھی دیدیں تو ان کی رضامندی ہر وقت قائم رہنے کا بھروسہ نہیں ہے۔ ۱ اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ اس کے شریک درگزر کرنے والے ہیں اور شرکت کر لے تو حق تلفی سے بچنے کا طریقہ یہ ہے کہ شرکاء آپس میں ایک دوسرے سے حق معاف کر لیا کریں۔ ۲ ساتھیوں کا باری باری سے مثلاً ایک ایک دن ایک دوسرے کے دسترخوان پر لکھے ہو کر کھانا جائز بلکہ مستحسن ہے۔ ۳ یعنی اس طرح کرنا کہ ایک ایک روز ایک ایک رفیق سب رفقا کو کھانا کھلائے زیادہ اچھا ہے اگر یہ اعتماد ہے کہ ساتھیوں میں سے کسی کو دوسرے ساتھی کا زیادہ کھانا ناگوار نہیں ہوگا تو حصہ سے زیادہ کھانے کا مضائقہ نہیں ہے اور اگر یہ اعتماد نہ ہو تو اپنے حصہ سے زیادہ نہ کھائے اور اس کا ربوہ (سود) کے معاملہ سے کوئی تعلق نہیں ہے کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اس طرح زاد راہ میں شریک ہونے کے بارے میں صحیح احادیث وارد ہیں اور اسی طرح بہتر یہ ہے کہ سواری میں بھی کسی دوسرے کو شریک نہ بنائے۔ ۴

کن چیزوں کا سفر میں ساتھ لینا مستحب ہے | سفر میں روانہ ہوتے وقت دس چیزیں اپنے ہمراہ لینا مستحب ہے وہ یہ ہیں: (۱) سرمہ دانی مع سلانی۔ (۲) آئینہ (۳) کنگھی (۴) سوئی (۵) دھاگا

(۶) مسواک (۷) قینچی (۸) چھری (۹) اُسترا (۱۰) عصا۔ وضو کا برتن (لوٹا وغیرہ) ساتھ لینا بھی مستحب ہے۔

مزید ضروریات سفر کا بیان نیز کچھ دراجم (ریال روپے وغیرہ دونوں ملکوں کا سکہ مروجہ، مؤلف) اپنے ہمراہ لے لے کر لے کر سفر میں بہت سے حوادث پیش آتے رہتے ہیں اور بعض وقت کوئی ایسا اسم امر پیش آتا

ہے کہ اس وقت درلہم (روسیہ وریال وغیرہ) کے بغیر کام نہیں بنتا کیونکہ یہ ضروریات کو پورا کرنے کا ذریعہ ہے لہذا اس سفر میں جہاں تک ہو سکے بہت مختصر اور قدر ضرورت سامان لینا چاہئے پس موسم کے لحاظ سے چند چوڑے کپڑے، مختصر ستر جس میں کھانے کے لئے کم چوڑائی کے گریلے کا ہونا مناسب ہے، احرام کی چادریں، جائے نماز، قرآن شریف یا حائل شریف، احکام حج کے رسائل، چاقو، صابن، گلاس، پیالہ، رکابی، پنسل، فاونٹین میں وغیرہ، یادداشت و حساب لکھنے کے لئے سادہ کاغذوں کی چھوٹی سی کاپی، چند کارڈ

له غنية ٢ فضائل ٣ له غنية شرح اللباب ٤ له بحر دوع غنية ٥ علم وزيارات حزين ٦ له غنية و بحر ٧ غنية -
له ٨ غنية ٩ له مقدمه شرح اللباب ١٠ وأتمنى المسافرين ١١ له انيس المسافرين ١٢ له مقدمه شرح اللباب

لہافے ٹکٹ و کاغذ، چٹائی، رنگ قلم برش، بٹار و مال، صابن، ہنگامی ضرورت کے لئے ادویہ، تیل، پانی کی سفری بوتل، گرمی کا موسم ہو تو نیکیا، چھتری، گھڑی و قطب نما تاکہ نماز کا وقت اور سمت معلوم کر سکے، قفل، استنجاء کے لئے کچھ ڈھیلے یا کپڑے کی کتیں یا کچھ پرائیڈر، مختصر سا پکا ہوا ناشتہ یا بھٹی ہوئی دال نخود، ستوا، کھجور وغیرہ ساتھ لے لے تاکہ بوقت ضرورت کام آئے، پانی رکھنے کیلئے بالٹی یا کنستریڈرم، صراحی، مجھدانی، دھوپ کا چشمہ، بیڑی، تسلی، سوا، موٹر پر سامان باندھنے کے لئے رسی، اور جو ضروری اشیاء مناسب سمجھے ساتھ لے لے ایک چھوٹا مضبوط بکس بھی معاً تاکہ لے لے بعض وقت اس کی ضرورت پڑ جاتی ہے، ناخن تراش بھی لیتے تو اچھا ہے، عرب کے نائی ناخن نہیں بناتے، چاقو اور قینچی سے بھی یہ کام ہو سکتا ہے لے

(۱) سفر میں اتبلاع فریعت کا بہت خیال رکھنا چاہئے کیونکہ اگر عبادت میں بھی معصیت شامل ہوتی رہی تو پھر معصیت سے بچنے کا کوئی وقت ہوگا مثلاً

دیگر امور حرج کا خیال رکھنا چاہئے

ریل گاڑی میں مقدار معین سے زیادہ اسباب بلا کر ایہ ہرگز نہ لے جایا جائے، قلی وغیرہ کی مزدوری یا تو پہلے سے طے کر لی جائے یا عرف اور ریلوے کے قانون کے مطابق پوری اجرت ادا کی جائے، طے کر لینے کے بعد کم ہرگز نہ دیا جائے، زیادہ دینے میں کچھ حرج نہیں بلکہ ثواب ہوگا، جہاز پر سامان وغیرہ چڑھانے اُتارنے کے لئے قلی مقرر ہوتے ہیں اُن سے معاملہ طے کر لینا چاہئے، اگرچہ سامان چڑھانے اور اُتارنے کی اجرت ٹکٹ کی قیمت کے ساتھ وصول کر لی جاتی ہے پھر بھی اکثر قلی پر نشان کرتے ہیں اور خرید اجرت لے بغیر سامان نہیں چڑھاتے اس لئے حسب ضرورت ایک دو قلی سے معاملہ طے کر لینا چاہئے تاکہ احتیاط سے آپ کا سامان سامان اور چڑھادیں اور جبکہ بھی حسب مشابہت بنادیں، قلی جہاز پر پہلے پہنچ جاتے ہیں اور حاجی لوگ ڈاکٹری معائنہ وغیرہ سے فارغ ہو کر جہاز پر چڑھتے ہیں اس لئے قلی کا نام اور نمبر معلوم کر کے نوٹ کر لیا جائے اور خود بھی ہوشیاری سے کام لے صرف قلی پر بھروسہ نہ کرے کیونکہ ایک قلی بہت سے حاجیوں سے معاملہ کر لیتا ہے اور سب کا کام کرتا ہے اس لئے سب کے حسب مشابہت بنا دینا مشکل ہوتا ہے لے

(۲) نمازوں کا نہایت درجہ اہتمام رکھے اور وقت پر پابندی سے ادا کرتا رہے، بہت سے حاجی سفر کی مشقت اور کراہی و کم ہمتی کو اس میں سستی کرتے بلکہ قضا کر دیتے ہیں یہ بہت بڑا گناہ ہے لے ایک فرض یعنی حج کی ادائیگی کا ارادہ کرتے ہیں اور روزانہ پانچ فرض ترک کر دیتے ہیں، نماز کو بلا عذر شدید قضا کرنا نہایت سخت گناہ ہے اکثر لوگ تو سفر میں نماز یا لکل ہی ترک کر دیتے ہیں، بعض لوگ مسائل سے واقف نہ ہونے کی وجہ سے اس گناہ عظیم کے متربک ہوتے ہیں اور بعض موٹر ڈرائیور کے ڈر سے موٹر کو نہیں روک سکتے ایسے لوگوں کو بہت سے کام لینا چاہئے، اگر سب حاجی منفق ہو کر ڈرائیور کو کہیں پھر بھی نہ مانے یا کوئی خطرہ ہو تو جس طرح ہو سکے موٹر میں نماز پڑھ لی جائے لے اگر رات کے سفر کی وجہ سے آخری رات ہو جائے تو لیٹ کر نہ سوئے بلکہ کہنی گھڑی کر کے اس پر ٹیک لگا کر سوئے ایسا نہ ہو کہ لیٹ کر سونے سے غفلت کی نیند آجائے اور صبح کی نماز فوت ہو جائے کیونکہ نماز کی فصیلت حج کی فصیلت سے زیادہ ہے لے

لے معلم وغیرہ زیادہ لے معلم بتصرف لے فضائل حج و معلم بزیادہ لے معلم لمخصاً لے فضائل حج عن احتاح -

حج کی شرائط میں سے ہے اگر راستہ یا سبب جائے کہ نماز ادا کرنے کا وقت نہیں مل سکتا تو حج کی فرضیت نہیں رہتی ۱۔
 (۳) حتی الوسع اللہ تعالیٰ کی یاد میں مشغول رہے اور زیادہ وقت علیحدگی میں گزارے، تلاوت قرآن مجید و تسبیح و تحمید و تہلیل و
 دہود شریف اور دیگر وظائف میں مشغول رہے ۲۔
 (۴) گناہوں سے بچنے کی بہت اہتمام سے کوشش کرے
 جھوٹ نہ بولے، فضول باتیں نہ کرے، غصہ اور لڑائی جھگڑے سے بہت بچنا رہے ۳۔ رشوت دینے سے حتی الوسع بچنا رہے اور
 جب تک مجبور نہ ہو جائے رشوت نہ دے کیونکہ یہ حرام ہے حتی کہ بعض علمائے لکھا ہے کہ ٹیکس دینے کی وجہ سے حج نفل کا چھوڑ دینا
 اولیٰ ہے کیونکہ ٹیکس دینے میں ظالموں کی اعانت ہے ۴۔
 (۵) کسی رفیق کی چیز اس کی اجازت و رضامندی
 کے بغیر استعمال نہ کرے ۵۔ رفقاء و خدام اور اونٹ والے اور دہائیور وغیرہ سے سختی اور لڑائی جھگڑا نہ کرے، اگر کوئی سائل سوال کرے
 یا کوئی بلا خرچ سفر کرنے والا کچھ مانگے تو اس کو برا بھلا نہ کہے اگر ہو سکے تو اس کی امداد کر دے ورنہ اچھے طریقہ سے اس کو جواب دیدے
 اور اس کے لئے دعا کرے، راستہ میں نہایت وقار اور سکون سے رہنا چاہئے اور یہودہ باتوں سے پرہیز کرنا چاہئے تنہا سفر کرنا مکروہ
 ہے اس لئے تنہا سفر نہ کرے سب کے ساتھ چلے، ہر کام کرنے سے پہلے اہتمام کے ساتھ معلوم کر لے کہ جائز ہے یا نہیں، ساتھیوں کے
 ساتھ اخلاق سے پیش آئے اُن کی ہر کام میں مدد کرے اور دوسرے لوگوں کی بھی جہاں شک ہو سکے خدا واسطے خدمت کرے اس کا بڑا
 اجر ہے ۶۔
 (۶) اس مبارک سفر میں جو کچھ خرچ کرے نہایت بشاشت اور فراخی سے خرچ کرے، اس
 مبارک سفر کے اخراجات میں تنگ دلی ہرگز نہیں ہونی چاہئے، اس مبارک سفر میں ایک روپیہ خرچ کرنا سات سو روپے کے برابر ہے
 ایسی حالت میں جو پیسہ اس مبارک سفر میں خرچ ہو جائے وہ اجر ہی اجر ہے اس سے یہ مقصود نہیں کہ اسراف کیا جائے لیکن یہ ضرور ہے
 کہ ہر خرچ کی زیادتی اسراف نہیں ہے بلکہ اسراف بے محل خرچ کرنا ہے، وہاں کے مزدوروں اور اونٹ والوں پر اور مکانات کے کرایوں
 میں جو خرچ کیا جائے اگر اس میں ان لوگوں کی اعانت کی نیت بھی شامل نہ کر لی جائے تو پھر کوئی بھی خرچ جائز نہیں ۷۔
 (۷) سارے سفر میں تنعم اور زینت و زینت کے اسباب سے بچے کیونکہ یہ سفر عاشقانہ سفر ہے معشوقانہ نہیں ہے، خودی پر مہملی اللہ وسلم
 کا ارشاد گرامی ہے اَلْحَاجُّ اَلشَّعِثُ النَّفْلُ (یعنی حاجی وہ ہے جو بکھرے ہوئے بالوں والا میلہ کچلا ہو) سارا سفر نہایت ذوق و
 شوق اور عاشقانہ و الہانہ جذبہ سے طے کرے اور اللہ تعالیٰ کی ذات سے امید رکھے کہ جب دنیا میں اس نے اپنے مکان کی زیارت کی
 سعادت نصیب فرمائی ہے تو آخرت میں بھی اپنے دیدار سے محروم نہیں فرمائے گا ۸۔
 (۸) اس سفر میں خوشنقشب
 اور کلیفیں پہنیں ان کو نہایت خندہ پیشانی اور بشاشت سے برداشت کرے ہرگز اُن پر ناشکری اور بے صبری کا اظہار نہ کرے، علمائے
 لکھا ہے کہ اس سفر میں بدن کو کسی قسم کی تکلیف پہنچنا بھی اللہ تعالیٰ کے راستہ میں خرچ کرنے کے قائم مقام ہے تلہ کہ جیسے مال
 خرچ کرنا مالی صدقہ ہے یہ جانی صدقہ ہے ۹۔
 (۹) اپنی ہر عبادت میں اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم سے
 قبول ہونے کی پکی امید رکھے وہ بڑا کریم ہے اور اس کے کرم کا ہر شخص کو امیدوار رہنا چاہئے مگر اس امید میں گھمنہ کا شائبہ ہرگز

۱۔ فضائل حج سے زیارت حرمین سے فضائل حج میں اتخاف لکھ

۲۔ فضائل حج میں اتخاف لکھ

۳۔ فضائل حج میں اتخاف لکھ

عَلَى أَشْرَفِ عِبَادِكَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَإِلَيْهِ وَصَحْبِهِ الطَّاهِرِينَ أَجْمَعِينَ صَلِّهِ اور جب جاہ نماز سے اٹھے تو یہ دعا پڑھے: اَللّٰهُمَّ اِلَيْكَ تَوَجَّهْتُ وَبِكَ اعْتَصَمْتُ اَللّٰهُمَّ اَكْفِنِيْ مَا اَهْتَمُّ بِهٖ وَمَا لَا اَهْتَمُّ بِهٖ اَللّٰهُمَّ زَوِّدْنِيْ التَّقْوٰى وَاعْفِرْنِيْ ذُنُوْبِيْ ۝ اس کو ابن ماجہ نے ذکر کیا ہے صلہ اور انس بن مالک سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر پر روانہ ہوئے کا ارادہ فرماتے تو جہاں تشریف فرما ہوتے وہاں سے اٹھتے وقت یہ دعا پڑھتے تھے: اَللّٰهُمَّ بِكَ اِنْتَشَرْتُ وَبِكَ تَوَجَّهْتُ وَبِكَ اعْتَصَمْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ اَنْتَ تَقْنِيْ وَاَنْتَ رَجَائِيْ اَللّٰهُمَّ اَكْفِنِيْ مَا اَهْتَمُّ بِهٖ وَمَا لَا اَهْتَمُّ بِهٖ وَمَا اَنْتَ اَعْلَمُ بِهٖ مَعِيَ عَزَّ جَارُكَ وَحَلَّ تَنَاوُكَ وَلَا اِلٰهَ غَيْرُكَ اَللّٰهُمَّ زَوِّدْنِيْ التَّقْوٰى وَاعْفِرْنِيْ ذُنُوْبِيْ وَوَجِّهْنِيْ اِلَى الْخَيْرِ اَيُّهَا اَللّٰهُمَّ وَحَيْثُمَا تَوَجَّهْتُ اَللّٰهُمَّ لِيْ اَخُوْدِيْكَ مِنْ وَعْدَاءِ السَّفَرِ وَكَابَةِ الْمُنْقَلَبِ وَتَحْوِيرِ عَدُوِّكَ وَسُوءِ الْمُنْظَرِ فِي الْاَهْلِ وَالْمَالِ ۝

اور جب اپنے گھر کے دروازے سے باہر نکلے تو سورۃ انا انزلناه فی لیلۃ القدر پڑھے پھر یہ دعا پڑھے: بِسْمِ اللّٰهِ اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ التَّكْلَانِ عَلَى اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ لِيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ اَنْ اَصِلَّ اَوْ اُصَلَ اَوْ اَزِلَّ اَوْ اُزَلَ اَوْ اُظْلِمَ اَوْ اُظْلَمَ اَوْ اُجْهَلَ اَوْ يُجْهَلَ عَلَيَّ ۝ اور اس دعا کا پڑھنا ہر اس شخص کے لئے مستحب ہے جو اپنے گھر سے باہر نکلے اور یہ متعدد صحیح حدیثوں سے جمع کی گئی ہے ۝ ————— یا گھر سے نکلنے کے وقت یہ دعا پڑھے بِسْمِ اللّٰهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيْمِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ وَفَّقْنِيْ لِمَا تُحِبُّ وَتَرْضٰى وَاحْفَظْنِيْ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ ۝

(۴) مستحب یہ ہے کہ روانگی کے وقت اپنے اہل و عیال، عزیز و اقارب، پڑوسیوں اور دوست احباب وغیرہ سے مل کر رخصت ہو اور چلنے وقت ان سے معافی مانگے اور دعا کی درخواست کرے اور ہر شخص سے ہر وقت دعا کرتے رہنے کے لئے کہے کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ کس کی دعا اس کے حق میں قبول ہو جائے اور جب دعا کی درخواست کرنے والے کے لئے کوئی دوسرا آدمی ایسی زبان سے دعا کرتا ہے جس سے خدا کی نافرمانی نہ کی ہو تو وہ قبولیت کے بہت قریب ہوتی ہے اس مقصد کے لئے روانگی کے وقت عازم حج کو خود لوگوں کے پاس جانا چاہئے اور جب حج سے واپس آئے تو اپنے اور دعا کی درخواست کے لئے لوگوں کو خود اس کے پاس آنا چاہئے ۝

(۵) جب کسی کو رخصت کرے تو دونوں ایک دوسرے کے لئے یہ دعا پڑھیں: اَسْتَوْدِعُ اللّٰهَ دِيْنَكَ وَاَمَانَتَكَ وَخَوَاتِيمَ عَمَلِكَ وَعَفْرَ ذَنْبِكَ وَتَسْرَتَكَ الْخَيْرَ حَيْثُمَا كُنْتَ ۝ اور رخصت کرنے والا یہ الفاظ بھی کہے: فِيْ حِفْظِ اللّٰهِ وَكَيْفِهِ زَوَّدَكَ اللّٰهُ التَّقْوٰى وَجَنَّبَكَ الرَّذٰى ۝ یا دونوں ایک دوسرے کے لئے یہ دعا پڑھیں: اَسْتَوْدِعُ اللّٰهَ دِيْنَكَ وَاَمَانَتَكَ وَخَوَاتِيمَ عَمَلِكَ زَوَّدَكَ اللّٰهُ التَّقْوٰى وَعَفْرَ ذَنْبِكَ وَتَسْرَتَكَ الْخَيْرَ حَيْثُمَا كُنْتَ ۝ جب مسافر پیچھے سے رخصت کرنے والا یہ الفاظ کہے: فِيْ حِفْظِ اللّٰهِ وَكَيْفِهِ زَوَّدَكَ اللّٰهُ التَّقْوٰى وَجَنَّبَكَ الرَّذٰى ۝

۝ مضمیمہ شرح الباب زیارۃ عن غیر انیس مسافرین ۝ مضمیمہ شرح الباب ۝ مضمیمہ شرح اللیل ملحقاً ۝ ادعیۃ الحج والعمہ وضمیمہ شرح الباب ۝ ع

۝ مضمیمہ شرح الباب ۝ مضمیمہ شرح اللیل زیارۃ عن ع وغنیہ ۝ زیارت حرین -

سَمِعَ لَنَا هَذَا الْمُنْقَلِبُونَ كِي بَجَائِيهِ دَعَا يُرْعَى : بِسْمِ اللَّهِ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا
قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَكَ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ بِسْمِ اللَّهِ عَجْرُهَا
وَمِنْ سَهَابَاتٍ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۞

(۳) ہر وقت اور ہر حال میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کثرت سے کرنا
رہے اور اللہ تعالیٰ کے ذکر سے ایک ساعت بھی غافل نہ ہو، جو شخص اللہ تعالیٰ کو یاد کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کا جیس ہوتا ہے ۱۰

(۴) جب زمین کی کسی بلند جگہ یا پہاڑ پر چڑھے تو (دوسری دعاؤں مثلاً اَللّٰهُمَّ لَكَ الشَّرَفُ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ
وَلَكَ الْحَمْدُ عَلَى كُلِّ حَالٍ ۞ کے علاوہ) اَللّٰهُ اَكْبَرُ تین مرتبہ کہے اور جب بلندی سے پستی کی طرف اترے اور نشیبی زمین وادی
وغیرہ پر چلے تو (دوسری دعاؤں کے علاوہ) سُبْحَانَ اللَّهِ تین مرتبہ کہے ۱۰ اگر جنگل میں گزریا کسی وادی (کھلے میدان) میں پہنچے
تَوَلَّى الرَّاءِ اَللّٰهُ اَكْبَرُ ۞ اور اگر سواری کے جانور کو ٹھوکر لگے تو بسم اللہ کہنا چاہئے، اور جب کوئی شہر نظر آئے تو یہ دعا
پڑھے اَللّٰهُمَّ رَبِّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَمَا اَظْلَمَ وَرَبِّ الْأَرْضِينَ السَّبْعِ وَمَا أَقْلَمَ وَرَبِّ الشَّيْطَانِ وَمَا
أَظْلَمَ وَرَبِّ الرِّيَاحِ وَمَا ذَرَيْنِ فَإِنَّا نَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَخَيْرَ أَهْلِهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ
شَرِّهَا وَشَرِّ أَهْلِهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا ۞ جب کسی شہر میں داخل ہوتا اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيْهَا تین مرتبہ کہے پھر یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ
ارْزُقْنَا جَنَاهَا وَاعِدْنَا مِنْ وَبَاهَا وَحَبِّتْنَا إِلَى أَهْلِهَا وَحَبِّتْ صَاحِبِي أَهْلِهَا اَللّٰهُ ۱۰

کسی جگہ متزل کرنا (۱) جب کسی منزل پر ٹھہرے تو یہ دعا پڑھے : بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ اَعُوذُ بِكَ مِنَ اللَّهِ
الْثَمَاتِ كُلِّهَا مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ وَذَرَأَ وَبَرَأَ سَلَامٌ عَلَى نُوْحٍ فِي الْعَالَمِينَ ۱۰ اَللّٰهُمَّ
اَعْطِنَا خَيْرَ هَذَا الْمَنْزِلِ وَخَيْرَ مَا فِيْهِ وَافْئَا شَرَّهٗ وَشَرِّ مَا فِيْهِ رَبِّ اَنْزِلْ لِيْ مُنْزَلًا مُّبَارَكًا وَاَنْتَ خَيْرُ
الْمُنْزِلِيْنَ ۱۰ انشاء اللہ تعالیٰ کو چ کرنے تک کوئی چیز ضرر نہ پہنچائے گی ۱۰

(۲) جب رات ہو جائے
تو یہ دعا پڑھے : يَا اَرْضُ رَبِّي وَرَبِّكَ اَللّٰهُ اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّ لِيْ وَشَرِّ مَا فِيْكَ وَشَرِّ مَا خَلَقَ فِيْكَ وَشَرِّ مَا يَدُبُّ
عَلَيْكَ وَاَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ اَسَدٍ وَّاَسْوَدٍ وَمِنْ اَلْحَبِيَّةِ وَالْعَقْرَبِ وَمِنْ شَرِّ سَاكِنِ الْبَلَدِ وَمِنْ شَرِّ الْوَيْلِ وَمَا وَلَدَ
اس کو اور اوردنے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے ۱۰

(۳) جب صبح ہو جائے تو یہ دعا پڑھے
سَمِعَ سَامِعٌ مُحَمَّدٌ اَللّٰهُ وَنِعْمَتُهُ وَحُسْنُ بَلَاؤِهِ عَلَيْنَا رَبَّنَا صَاحِبِنَا وَافْضَلُ عَلَيْنَا عَائِدُ اَبَا لَلّٰهُ مِنَ النَّارِ
یہ تین دفعہ کہے اور اس کے ساتھ آواز کو بلند کرے ۱۰

(۴) اگر کسی جگہ دشمن وغیرہ کا خوف یا دہشت ہو تو
سورۃ یٰ اٰیٰت اور آیتہ الکرسی اور عوذ تین تین مرتبہ پڑھے انشاء اللہ تعالیٰ ہر بلا سے امن و امان میں رہے گا اور یہ دعا پڑھنا بھی مجرب
والی ہے : سُبْحَانَ الْمَلٰٓئِكِ الْقُدُّوسِ رَبِّ الْمَلٰٓئِكَةِ وَالرُّوحِ جَلَلَتْ السَّمَاوَاتُ بِالْعِزَّةِ وَالْجَبَرُوتِ ۱۰

۱۰ مشکوٰۃ وضمیمہ شرح اللباب زیادہ عن حسن ۱۰ غنیہ وضمیمہ شرح اللباب ۱۰ حسن ۱۰ ضمیمہ معلم وزیدہ وجمع الفوائد۔
۱۰ ضمیمہ معلم وزیدہ وغیرہ ۱۰ ضمیمہ ۱۰ مشکوٰۃ وضمیمہ ۱۰ حسن ۱۰ رواۃ علم والوداد وضمیمہ ۱۰ حسن ۱۰ فضائل حج وضمیمہ وضمیمہ ۱۰ حسن ۱۰
عن ابی ہریرہ ۱۰

(۵) مستحب و افضل یہ ہے کہ رات کے آخری حصہ میں سفر پر روانہ ہو اور صبح کے ابتدائی حصہ میں سفر کرے اور دن کو منزل کرے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے رات کا سفر اختیار کرو کیونکہ زمین رات کو لپیٹ دی جاتی ہے اس کو ابو وودد حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے سہ یعنی مسافت جلدی طے ہو جاتی ہے، راستہ مامون و محفوظ ہو تو اوٹوں کے سفر میں اس کا بارہا تجربہ ہو چکا ہے، ریلوں، موٹروں اور ہوائی و سمندری جہازوں کے سفر میں ان کے اوقات کی پابندی بہر حال کرنی پڑتی ہے سہ۔ امام بیہقی رحمہ اللہ نے کہا کہ اول رات میں سفر کرنا مکروہ ہے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنے مویشیوں اور بچوں کو سورج غروب ہونے کے بعد باہر نہ بھیجیو یہاں تک کہ عشاء اول شب کی تاریکی دور ہو جائے اس کو مسلم نے روایت کیا ہے سہ۔

(۶) جب منزل سے کوچ کرے تو دو رکعت نفل نماز پڑھے یہ منزل ان دو رکعت کے ساتھ قیامت کے روز اس کی شہادت دے گی اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی منزل پر پہنچتے تو اس منزل سے کوچ کرتے وقت دو رکعت نماز ادا فرماتے تھے، حاکم نے اس کو روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے، اور جب کسی منزل پر اترے اس وقت بھی دو رکعت نماز نفل پڑھنی چاہئے تاکہ اس کا اس منزل پر آنا اور اس منزل سے کوچ کرنا نماز کے ساتھ شروع اور ختم ہو سکے۔

(۷) جب کسی منزل پر پہنچے تو احتیاط یہ ہے کہ چلنے پھرنے میں بھی تنہا نہ جائے نا وقتیکہ امن و اطمینان کا حال معلوم نہ ہو کیونکہ اجنبی جگہ کا حال معلوم نہیں ہوتا اور منزل پر احتیاط یہ ہے کہ رخصت سے باری باری سے ایک یا دو آدمی سامان کی حفاظت کرتے رہیں اگر رات کے وقت کسی جگہ منزل کریں تو پہرہ داری کے اوقات مرتب کر لئے جائیں، غمروا ایک دو آدمی جاگتے رہیں کہ یہ جان و مال کی حفاظت کا ذریعہ ہے، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ تھی کہ منزل پر پہنچ کر طے فرما دیا کرتے تھے کہ حفاظت کا کام کس کے سپرد ہے سہ۔

مسنون طریقہ پر مفرد حج کی پوری کیفیت

پاکستان کے حاجی بندرگاہ کراچی سے اور بنگلہ دیش کے حاجی بندرگاہ چٹاگام سے بحری جہاز میں سوار ہوتے ہیں اور ہندوستان کے حاجی ممبئی کی بندرگاہ سے سوار ہوتے ہیں۔ بحری جہاز کراچی سے روانہ ہو کر آجکل ساتویں روزہ پہنچ جاتا ہے، کراچی سے روانہ ہونے کے بعد یلم تک عام ہدایات کے علاوہ حج کے متعلق کوئی ضروری حکم قابل بیان نہیں ہے، البتہ یلم سے احکام حج شروع ہو جاتے ہیں، یلم ایک پہاڑ کا نام ہے جس کو آجکل جبل سعید کہتے ہیں، یہ مکہ مکرمہ سے دو منزل کے فاصلہ پر بحیرہ جنوب واقع ہے، ایک روایت کے مطابق تیس میل ہے اور ساٹھ میل یا اس سے کچھ کم کی بھی روایتیں ہیں، پاکستان ہندوستان اور دوسرے بلاد شریفہ سے بحری راستہ سے مکہ مکرمہ آنے والے حجاج کرام کو بحری راستہ میں

لے ضمیمہ شرح اللباب وغیرہ فضائل حج سہ فضائل حج تصرف سہ ضمیمہ شرح اللباب لے ایضاً سہ ایوارہ فضائل حج۔

عین یلیم سے تو نہیں گزرنا پڑتا البتہ صحیح جغرافیائی تحقیق کے مطابق بحری راستے میں یلیم کا محاذ آتا ہے اور جدہ سے تقریباً تیس مائیں میل پہلے یلیم کے محاذات کا اندر دھڑل میں سے جہاز گزرنا ہے اور چونکہ محاذات میقات پر احرام باندھنا واجب ہے اس لئے زمین جل میں داخل ہونے سے پہلے احرام باندھ لینا چاہئے (اس کی تفصیل میقات کے بیان میں مذکور ہے) ہر حاجی کو یلیم کے محاذات کا خیال رکھنا چاہئے بالعموم بحری جہاز کا عملہ بھی اس مقام کے آنے پر سائرین بجا کر یا جہاز کو اطلاع دیتا ہے پس اگر جہاز کے عملہ میں کوئی عادل سلمان خبر دینے والا ہو تو اس کی خبر معتبر ہے اور اگر ان میں کوئی شخص ایسا نہ ہو تو حاجی صاحبان خود ہی غور و فکر کر کے احرام باندھ لیں بہتر یہ ہے کہ جب جہاز کو جدہ پہنچے میں دس بارہ گھنٹے باقی رہ جائیں احرام باندھ لیا جائے۔ احرام کا باندھنا چار طرح ہے جس کی تفصیل احرام کے بیان میں مذکور ہے، اس بیان میں افراد یعنی صرف حج کا مسنون طریقہ درج کیا جا رہا ہے جو شخص حج افراد یعنی صرف حج کرنا چاہتا ہے اس کو چاہئے کہ جب جہاز محاذات پر پہنچ جائے یا فضیلت حاصل کرنے کے لئے اس سے پہلے جب احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو اگر اس کو سر کے بال منڈانے یا کتروائے کی عادت ہو یا اس وقت ہی ایسا کرنے کا ارادہ ہو جائے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اپنے سر کے بال منڈائے یا کتروائے اور اگر باہ ذی الحج شروع ہونے کے بعد اول عشرہ میں احرام باندھے اور اسے (ضجہ) (قربانی) بھی کرنی ہو تو مستحب یہ ہے کہ سر کے بال و ناخن وغیرہ نہ کٹائے پس جو شخص سر کے بال نہ منڈائے وہ اپنے سر کے بالوں میں کنگھی کر لے اور لبوں کے بال کتروائے تاکہ صفائی و پاکیزگی حاصل ہو اور زیادہ دنوں تک احرام کی حالت میں رہنے کی صورت میں لبوں کے بال زیادہ دراز نہ ہو جائیں اپنے دونوں ہاتھوں پیروں کے ناخن بھی کتروائے اور دونوں بغلوں کے بال دودھ کرے خواہ اُسٹرے سے دور کرے یا ہاتھ کی چٹکی سے اکھاڑ ڈالے اور جس کو عادت ہو اس کے لئے ہاتھ سے اٹھا ڈینا افضل ہے، زیر ناف یعنی عانہ اور دبر کے بال اُسٹرے وغیرہ سے دور کرے، اگر بیوی ساتھ ہو اور کوئی امر رائج نہ ہو تو اس سے جمل کرے تاکہ احرام کی مدت میں اپنی شرمگاہ کی حفاظت کر سکے پھر غسل کرے اور صابن وغیرہ سے نہائے تاکہ اچھی طرح صفائی حاصل ہو جائے، غسل کرنے میں احرام کے لئے غسل کرنے کی نیت کرے تاکہ اس کو سنت کا پورا پورا اجر و ثواب حاصل ہو ورنہ بلا نیت یا مطلق غسل کی نیت یا کسی دوسری نیت مثلاً غسل جنابت یا غسل حیض یا نفاس کی نیت سے غسل کر لینا بھی کافی ہے صرف وضو کر لینا بھی کافی ہے تاہم غسل کرنا افضل ہے کیونکہ یہ سنت مکرہہ ہے، وضو یا غسل کے فروع میں مسواک بھی کر لے، یہ غسل یا وضو حیض یا نفاس والی عورت اور ایسے بچہ کے لئے بھی مستحب ہے جو نماز نہیں پڑھتا اور یا پانی سے عاجز ہونے کے وقت تیمم اس کا قائم مقام نہیں ہو سکتا، اگر کسی نے غسل کیا پھر اس کو ہدث ہو گیا (یعنی وضو جانا رہا) پھر اس نے وضو کیا یا تیمم کیا اور احرام باندھ لیا تو اس کو غسل کی فضیلت حاصل نہیں ہوتی کیونکہ غسل کی فضیلت اس وقت حاصل ہوگی جبکہ غسل کے وضو کے ساتھ احرام باندھے (مولف) اور بعض نے کہا کہ اس کو سنت غسل کی فضیلت حاصل ہوگی کیونکہ غسل احرام کی سنت، نماز احرام کی سنت نہیں ہے اور اسی لئے جس کی نماز درست نہیں ہوتی اس کے لئے بھی یہ غسل مستحب ہے، یا اگر نماز کا وقت مکرہہ ہے جس کی وجہ سے نماز سنت احرام پڑھنا مکرہہ و منورع ہے اس وقت بھی احرام کے لئے غسل کرنا مستحب ہے، یہی اظہر ہے، اگرچہ ان دونوں کو جمع کرنا جبکہ ممکن ہو افضل و اکمل ہے اور اگر کسی نے بغیر غسل وضو اور بغیر نماز سنت احرام کے احرام باندھ لیا تو جائز ہے کیونکہ یہ چیزیں احرام کے لئے شرط نہیں ہیں

نہی واجب احرام میں سے ہیں لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے کیونکہ اُس نے بلا عذر سنتِ مکرہ کو ترک کر دیا، ناخن تراشنا بال کٹوانا وغیرہ غسل سے پہلے مستحب ہے، غسل کے بعد احرام سے پہلے بھی جائز ہے، پھر غسل کے بعد تیل لگانے سے پہلے یا اس کے بعد اپنے سر اور ڈاڑھی کے بالوں میں کنگھی کرے، مستحب ہے کہ اپنے سر اور ڈاڑھی کو تیل لگائے خواہ وہ تیل خوشبودار ہو یا بغیر خوشبودار ہو اور یہ بھی مستحب ہے کہ اپنے بدن کو تیل لگائے اور اگر موجود ہو تو خوشبو بھی لگائے، اگر خوشبو اس کے پاس موجود نہ ہو تو کسی سے طلب نہ کرے، اس سے معلوم ہوا کہ عین ہری (یعنی مکرہ) میں سے نہیں ہے بلکہ سنن زوائد (مستحبات) میں سے ہے، افضل یہ ہے کہ خوشبو ایسی ہو جس کا جرم (وجود) باقی نہ رہے تاکہ امام محمد کے خلاف عمل کرنے سے بچ جائے اور مستحب یہ ہے کہ مشک کی خوشبو ہو اور اختلاف سے بچنے کے لئے اس کو گلاب وغیرہ کے عرق یا سادہ پانی میں حل کر کے استعمال کرنے کو فقہانے مستحب کہا ہے تاکہ اس کا جرم (وجود) دور ہو جائے۔ اولیٰ یہ ہے کہ اپنے احرام کے کپڑوں کو خوشبو نہ لگائے، پھر سٹے ہوئے کپڑوں، موزوں اور زعفران و عصفرو وغیرہ ممنوع چیز سے رنگے ہوئے اور ان تمام کپڑوں وغیرہ کو آلودہ جن کا پہننا احرام والے کے لئے ممنوع ہے، اس کے بعد دو نئے دھلے ہوئے کپڑے جو سفید ہوں اور سٹے ہوئے نہ ہوں پہن لے ان میں سے ایک تہ بند ہو اور دوسرا چادر دونوں نئے ہوں تو افضل ہے اس لئے کہ یگنا ہوں کے اثرات سے پاک ہونے کے زیادہ قریب ہو اسی طرح ان کا سفید ہونا رنگ دار ہونے کی نسبت افضل ہے جیسا کہ کفن کے متعلق حکم ہے اور پرائے کپڑے کے دھلا ہونا نہ ہونے میں ترک مستحب ہے، ایک کپڑے میں احرام باندھنا بھی جائز ہے بشرطیکہ ستر عورت یعنی جتنے بدن کا ڈھانپنا واجب ہے اس کے لئے وہ ایک کپڑا کافی ہو جائے، اسی طرح احرام میں دو کپڑوں سے زائد استعمال کرنا بھی جائز ہے اس طرح ہر ایک کے اوپر دوسرا پہن لے یا ایک کو دوسرے سے بدل لے، دونوں کپڑوں مثلاً سیاہ یا سبز یا نیلے رنگ کے کپڑوں میں بھی احرام جائز ہے اور ان کیوں والے کپڑے میں بھی احرام باندھنا جائز ہے لیکن افضل یہی ہے کہ اس میں بالکل سلاخی نہ ہو، تہ بند ناف سے لیکر گھٹنوں تک ہونا چاہئے اس کو ناف کے اوپر باندھے اور چادر بیٹھ، دونوں کندھوں (مونڈھوں) اور سینہ پر موٹی چاہئے اور احرام باندھتے وقت اضطباع (چادر کا پٹننا) نہ کرے اس لئے کہ اضطباع کرنا صرف اس طواف میں ہے جس کے بعد سعی کرتے ہیں طواف سے پہلے احرام میں اضطباع مسنون نہیں ہے (عوام الناس نے احرام کی حالت میں ہر وقت اضطباع کرنے کو معمول بنالیا ہے اس سے بچنا چاہئے، اضطباع کی تفصیل طواف کے بیان میں درج ہے، مؤلف) نماز پڑھتے وقت دونوں کندھے ڈھکے ہوئے ہونے چاہئیں کیونکہ نماز کی حالت میں دونوں یا ایک کندھے کا کھلا رہنا مکروہ ہے، اگر چادر کو گھنڈی لگائی یا پن یا تنکے وغیرہ سے چادر کے سروں کو جوڑ دیا یا ان کو گرہ لگائی تو مبرا کیا (یعنی ایسا کرنا مکروہ ہے لیکن اس پر دم واجب نہیں ہوگا) اور اسی طرح اگر رسی وغیرہ سے باندھ دیا تب بھی حکم ہے (اور یہ بڑائی اس لئے ہے کہ ایسا کرنے سے وہ ایک لحاظ سے سٹے ہوئے کپڑے کی مانند ہو گیا اور اس کو اس کی حفاظت کی ضرورت نہیں ہے) بخلاف اپنی کمریں ہمیانی باندھنے کے کہ وہ سلاہوا کپڑا پہننے کے حکم میں نہیں ہوگا اور چادر کے دونوں سرے اپنے تہ بند میں ٹھونس لئے (داخل کر لئے) تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، احرام والے کو سوائے اپنے سر اور چہرے کے تمام بدن ڈھانپ لینا جائز ہے اور اپنے سر پر ٹپی باندھنا مکروہ ہے خواہ کسی بیماری کی وجہ سے ہو یا بغیر بیماری کے ہو، اگر ٹپی ایک دن بندھی رہی تو اس پر کفارہ واجب ہوگا اور اسی بنا پر

سر اور چہرہ کے علاوہ بدن کے کسی اور جگہ پر کسی علت کے بغیر ٹپ یا ہانڈنا بھی مکروہ ہے کہ یہ ایک طرح کا عبث فعل ہے۔ فقہانے کہا ہے کہ احرام کی حالت میں کمر پٹیک یا ہانڈنا اور نلوار یا ہتھیار یا ہانڈنا اور انگوٹھی پہننا مکروہ نہیں ہے، اگر پسر سول تو نعلین پہننا مستحب ہے اور اگر وہ نعلین اس طرز کی ہوں جیسی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی نعلین تھیں تو یہ سنت کا کامل اتبلع ہے ورنہ جس قدر بھی اس کے مطابق ہو وہ دوسری قسموں سے افضل ہے، خوشبو لگانے اور دو چادریں پہننے کے بعد سر ڈھانپنے ہوئے دو رکعت نماز پڑھے اور ان میں سنت احرام کی نیت کرے تاکہ اس کو سنت کی فضیلت حاصل ہو جائے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھتے وقت یہ دو رکعت پڑھی ہیں جیسا کہ صحیحین کی حدیث میں آیا ہے اور اگر مطلق سنت یا نفل کی نیت کرے تو جائز ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اتبلع کی برکت حاصل کرنے کے لئے اس دو گانہ کی پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ الکفرون اور دوسری رکعت میں سورۃ الاخلاص پڑھنا فضیلت کے لئے ہے ورنہ جو سورۃ چاہے پڑھے، ہمارے بہت سے علماء سورۃ الکفرون کے بعد رَبَّنَا لَا تُخِزْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ اور سورۃ الاخلاص کے بعد رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهِيَ لَنَا مِنْ أَمْرٍ نَارِ شَدَّادِ بھی پڑھتے ہیں۔ اگر کوئی حاجی عین میقات سے گزر رہا ہو اور میقات سے احرام باندھے اور وہاں کوئی ایسی مسجد ہو جو آثارِ سلف میں سے ہو تو سنت احرام کا دو گانہ اس مسجد میں پڑھنا مستحب ہے تاکہ اس کو اس مکان کی مزید برکت حاصل ہو، مثلاً پہلے بغیر احرام باندھے جدہ پہنچ کر وہاں سے سیدھا مدینہ منورہ چلا جائے اور وہاں سے واپسی پر ذوالخلیفہ پہنچ کر احرام باندھے تو اس کو ذوالخلیفہ کی اس مسجد میں سنت احرام کا دو گانہ پڑھنا مستحب ہے جو اس جگہ بنی ہوئی ہو جہاں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے احرام باندھا ہے، مؤلف:- یہ دو گانہ سنت الاحرام مکروہ وقت میں نہ پڑھے اور اگر غسل کرنے و احرام کی چادریں پہننے کے بعد ہی فرض نماز پڑھی تو وہ سنت الاحرام کے لئے بھی کافی ہو جائے گی جیسا کہ تجتہ المسجور کے لئے بھی کافی ہو جاتی ہے، اگر غیر نماز کے احرام باندھ لیا تب بھی اس کا احرام جائز ہے لیکن اس کا یہ فعل ترک سنت کی وجہ سے مکروہ ہے البتہ اگر نماز کا وقت مکروہ ہو یا وہ شخص ایسا ہو جس کے لئے نماز پڑھنا درست نہیں ہے تو اس کو بغیر نماز پڑھے احرام باندھنے میں کراہت نہیں ہے۔ جب سلام پھیر کر نماز سنت الاحرام سے فارغ ہو جائے تو احرام کی نیت کرنے کے لئے سر کھول کر اسی جگہ قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھ جائے اور اللہ تعالیٰ سے حج کی ادائیگی میں آسانی حاصل ہونے کی دعا مانگے، مستحب یہ ہے کہ اپنے دل کی مطابقت کے لئے زبان سے یہ الفاظ کہے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْحَجَّ فَیَسِّرْ لِّیْ وَتَقَبَّلْهُ مِنِّیْ (اے اللہ! میں حج کا ارادہ رکھتا ہوں اس کو میرے لئے آسان فرمادیجئے اور قبول فرمالیجئے) پھر اپنے دل سے حج کے احرام میں داخل ہونے کی نیت کرے اور دل کی مطابقت کے لئے احتیاطاً زبان سے بھی نیت کرے اور یوں کہے: تَوَیْتُ الْحَجَّ وَآخَرْتُ بِہِ لِلّٰہِ تَعَالٰی (زرجمہ) میں نے اللہ تعالیٰ کے لئے حج ادا کرنے کی نیت کی اور اس کا احرام باندھا۔ (اگر عربی کے الفاظ یاد نہ ہوں تو اردو وغیرہ اپنی زبان میں نیت کے الفاظ کہے، مؤلف) جس شخص نے پہلے فرض حج ادا کیا ہو اگرچہ وہ سبکیں ہو اس کو چاہئے حج کا احرام باندھتے وقت حج فرض کی نیت کر لے اور یوں کہے تَوَیْتُ الْحَجَّ الْفَرَضَ کیونکہ مطلق نیت سے حج فرض کے ادا ہونے میں اختلاف ہے، احناف کے نزدیک فرض حج کے نعلین کے بغیر

دروا برہمی جو نماز کے آخری قعدہ میں تشہد کے بعد پڑھا جاتا ہے اس کا پڑھنا افضل ہے اور وہ یہ ہے: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی سَيِّدِنَا اِبْرٰهِيْمَ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا اِبْرٰهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ اَللّٰهُمَّ
بَارِكْ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی سَيِّدِنَا اِبْرٰهِيْمَ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا اِبْرٰهِيْمَ اِنَّكَ
حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ اس کے بعد جو دعا چاہے مانگے لیکن ماثورہ دعا سے برکت حاصل کرنا بہتر ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے، اور ماثورہ تلبیہ
کے بعد جس کا اوپر بیان ہو چکا ہے (دیگر ماثورہ الفاظ کا اضافہ مستحب ہے لیکن ماثورہ تلبیہ کے درمیان میں اضافہ نہ کرے اور اس کے قبل بھی اضافہ
جائز ہے پس ماثورہ تلبیہ پڑھنے کے بعد اضافہ کے لئے یہ الفاظ کہے: لَبَّيْكَ اَلَسَّالِحَيْنِ لَبَّيْكَ، لَبَّيْكَ عَقَّارَ الدُّنُوْبِ لَبَّيْكَ،
لَبَّيْكَ وَسَعْدُيْكَ وَالتَّحِيْرُ كُلُّهُ بِيَدَيْكَ وَالرَّعْبَاءُ اِلَيْكَ وَالْعَمَلُ دِيَارُ يَہِیَا یہ الفاظ اضافہ کرے: لَبَّيْكَ حَقًّا حَقًّا تَعَبَّدًا
وَرِقًّا غیر ماثورہ الفاظ کا اضافہ مستحب نہیں ہے بلکہ جائز ہے اور ماثورہ تلبیہ جو اوپر بیان ہو چکا ہے اس کے الفاظ میں کمی کرنا یا اس کے
درمیان میں اضافہ کرنا مکروہ تنزیہی ہے مستحب یہ ہے کہ کھڑے بیٹھ لیٹے، سواری پر ہو یا پیدل چلتے ہوئے، ٹھہرے ہوئے، وضو سے ہو یا بے وضو
ہو یا جنبی یا حیض و نفاس والی عورت ہو تمام احوال و اوقات میں بلند آواز سے بکثرت تلبیہ پڑھا کرے لیکن طہارت کی حالت میں تلبیہ پڑھنا
اکمل ہے اور قصائے حاجت کی حالت میں مکروہ ہے، حالات و مکانات کی تبدیلی کے وقت زیادہ تاکید کے ساتھ مستحب ہے ہر مرتبہ میں
تین بار مثنوی پڑھا کرے اور ہر مرتبہ اس کے بعد درود شریف و دعا بھی آہستہ پڑھا کرے۔

یہ مرد کے لئے حج کا احرام باندھنے کی مفصل کیفیت بیان ہوئی ہے عورت بھی احرام کے احکام میں مرد کی مانند ہے لیکن چند چیزوں کا
حکم اس کے لئے مردوں سے مختلف ہے جن کی تفصیل مسائل احرام میں گذر چکی ہے۔

مکہ مکرمہ اور حدود حرم محترم میں داخل ہونے کے آداب

(۱) جانا چاہئے کہ جو شخص حج کا ارادہ رکھتا ہے اس کے لئے یہ احسن سنت ہو کہ وہ
حدود حرم محترم میں داخل ہونے کے آداب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت ہے، اگر ایسا نہیں کرے گا اور باہر باہری سے پہلے عرفات چلا جائے گا تو سنت کے ترک کی وجہ سے
گنہگار ہوگا اس کے علاوہ اور بھی بہت سی سنتوں کا ترک لازم آئے گا مثلاً آٹویں ذی الحجہ کے خطبہ میں موجود رہنا اور باہر سے آنے والے
کا طواف قدم کرنا اور مکہ معظمہ سے ہو کر منیٰ کی طرف نکلنا اور پانچ نمازیں منیٰ میں پڑھنا وغیرہ اور باہر باہر جانے میں کراہت کا حکم
اس وقت ہے جبکہ ضرورت کے بغیر ایسا کرے گا لیکن اگر ضرورت کی وجہ سے ایسا کیا مثلاً وقت کی تنگی کی وجہ سے پہلے سیدھا عرفات چلا
گیا تو مکروہ نہیں ہے۔ (۲) جب حاجی اپنے میقات سے یا اس سے پہلے احرام باندھ کر مکہ معظمہ کی

طرف روانہ ہوا اور حرم محترم کی حدود کی کسی بھی جانب اس حد تک پہنچا تو اس کو چاہئے کہ حرم محترم کی حد میں داخل ہو کر سیکھنے و وقار
و ادب و انکسار کے ساتھ اپنے دینی و دنیوی مقاصد کے لئے دعا کرتا ہوا اور اپنے گناہوں کی معافی کے لئے استغفار کی کثرت کرتا ہوا

اور یہ سمجھ کہ اب احکم الحاکمین کے دربار کے خاص احاطہ میں داخل ہو رہا ہے اور مستحب ہے کہ حسب مقدار خضوع و خضوع اور حضور قلب
جسم مستحضر رہے اور افضل و مستحب یہ ہے کہ اگر ہو سکے تو حدود حرم میں داخل ہوتے وقت برہنہ پاہو کر پید چلے گا کیونکہ ایک قیدی ہے
جو بچنے والے بادشاہ کے سامنے پیش ہو رہا ہے اور اگر حدود حرم سے پید نہ چل سکے تو ذی طوی سے چلے جو کہ مکہ مکرمہ سے باہر حدود حرم
میں ایک مقام ہے وہ شہر سے پہلے پید چلے بلکہ جو اتار کر برہنہ پاہو کر چلے کیونکہ یہ انبیائے کرام علیہم السلام کی سنت ہے۔ حضرت
عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام جس وقت حرم میں داخل ہوتے تو ننگے پاؤں پید چلتے تھے اور طواف
و دیگر مناسک اسی طرح ادا کرتے تھے، اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ حق تو یہ ہے کہ اگر انسان اس مقدس زمین پر سر کے بل بھی چلے تب
بھی ادب کا حق ادا نہیں ہو سکتا اس لئے اگر تمام راستہ پید نہ چل سکے کچھ دور تو ننگے پاؤں پید چلنا چاہئے لیکن آج کل موٹروں ٹیکسیوں
کا زمانہ ہے اگر موٹر والا اس پر راضی نہ ہو تو اس سے جھگڑا نہیں کرنا چاہئے اور مبلغ پر عمل کر لینا چاہئے، دعا و استغفار کا التزام کرے،
افضل یہ ہے کہ حدود حرم میں داخل ہو کر یہ دعا پڑھے: **اَللّٰهُمَّ اِنَّ هٰذَا حَرَمُكَ وَحَرَمُ رَسُوْلِكَ فَحَرِّمْ لِحَجَّتِيْ وَدَعْوِيْ
وَ عَظِيْمِيْ وَ تَبَرِّئْنِيْ عَلٰی النَّارِ اَللّٰهُمَّ اَمِيْنِيْ مِنْ عَذَابِكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ وَ اجْعَلْنِيْ مِنْ اَوْلِيَاْكَ وَ اَهْلِ
طَاعَتِكَ وَ ثَبِّ عَلٰی اِنَّكَ اَنْتَ النَّوَّابُ الرَّحِيْمُ** اس کے بعد تلبیہ پڑھے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے یعنی
سُبْحَانَ اللهِ وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَ بَرَاءٌ لِّلْاَسْمَاءِ اَللّٰهُ وَ اَللّٰهُ اَلْبَرُّ وَ غَيْرُہٗ کہے اور درود شریف پڑھے اور اپنے لئے اپنے والدین، مشائخ،
اُور بہت احباب و انعام مومنین و مومنات کے لئے دعا کرے اور اسی طرح تلبیہ و تسبیح و تحمید و تقدیس و تمجید و درود
شریف و دعا کا سُر کرنا رہے یہاں تک کہ وادی ذی طوی تک پہنچ جائے جو کہ معظمہ سے قریب تنعیم کے راستہ پر ایک مقام ہے اور یہ اس
وقت ہے جبکہ اس جگہ کا پتہ معلوم ہو ورنہ اس کے قریب میں پہنچ کر وہاں کے کنوئیں (بہری طوی) کے پانی سے یا کسی اور پانی سے
غسل کرے یہ اس وقت ہے جبکہ اس راستہ سے آ رہا ہو ورنہ جہاں کہیں بھی ہو سکے اس مقام سے پہلے یا بعد میں یا کسی اور جانب میں کسی بھی
جگہ غسل کر لے، اگر عراق کی جانب سے آ رہا ہو تو بہر مینوہ کے پانی سے غسل کرنا افضل ہے اور یہ غسل مکہ مکرمہ میں داخل ہونے اور پاکیزگی
حاصل کرنے کے لئے مستحب ہے حتیٰ کہ حیض و نفاس والی عورت کے لئے بھی مستحب ہے۔ (شہود خانوں میں پانی فروخت ہوتا رہتا ہے
وہاں سے خرید کر غسل کر لیا جائے لیکن آج کل چونکہ لوگ عام طور پر موٹروں ٹیکسیوں سے مکہ مکرمہ جاتے ہیں اور تقریباً ایک گھنٹہ میں
پہنچ جاتے ہیں موٹر والے راستہ میں اتنی دیر نہیں ٹھہراتے کہ لوگ غسل کر سکیں اس لئے جبرہ ہی سے غسل کر کے سوار ہوں غسل مستحب ہے
اس لئے اگر نہ ہو سکے تو کچھ حرج نہیں)

حج یا عمرہ کرنے والے شخص کے لئے دن کے وقت مکہ معظمہ میں داخل ہونے یا رات کے وقت داخل
مکہ معظمہ میں داخل ہونا
ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج مبارک کے لئے دن کے وقت
داخل ہوئے تھے اور عمرہ کے لئے رات کے وقت داخل ہوئے پس دن رات میں کسی وقت بھی داخل ہو جائے کوئی گراہت نہیں ہے
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے رات کے وقت داخل ہونے کی جو روایت روایت کی گئی ہے وہ حاجی پر شفقت کی وجہ سے ہے

مستحب یہ ہے کہ دن کے وقت داخل ہو کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب مکہ مکرمہ آتے تھے تو مقام ذی طوی میں رات گزارتے تھے اور صبح ہونے پر غسل کرتے اور دن کے وقت مکہ معظمہ میں داخل ہوتے تھے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی عمل فرمایا اس کو امام بخاری و امام مسلم رضی اللہ عنہما نے روایت کیا ہے۔ چاروں اماموں کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ خواہ حج کے لئے آئے یا عمرہ کے لئے مکہ معظمہ میں نہیۃ علیا (بلند راستہ) کی طرف سے داخل ہو جس کو کدوا (کاف کی زیر اور دال کے بعد الف مجردہ) کہتے ہیں اور وہ مکہ مکرمہ کی بلند زمین کی طرف اونچی طرف ہے اور وہ حجون یعنی قبرستان ہے جس کو باب المعلى کہتے ہیں یعنی مکہ مکرمہ میں باب المعلى سے داخل ہونا کہ داخل ہوتے وقت تعظیماً اس کا منہ خانہ کعبہ کے دروازے کی طرف ہوا و اس لئے بھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے سال بلندی کے ساتھ تقادول کے طور پر اسی راستہ سے داخل ہوئے تھے اور اس لئے بھی کہ سیدنا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی اس بارے میں دعا کی ہے کہ لوگوں کے دلوں کو ان (یعنی حضرت اسماعیل علیہ السلام اور ان کی اولاد) کی طرف مائل کر دیجئے اور اس لئے بھی کہ خانہ کعبہ کا دروازہ چہرے کی مانند ہے اور لوگ چہرے کی طرف سے آتے ہیں پیٹھ کی طرف سے نہیں اور جب مکہ معظمہ سے باہر جائے تو باب السفلى سے نکلتا مستحب ہے جس کو کدوا بضم کاف قال کے بعد الف مفعولہ کہتے ہیں پس اگر مکہ معظمہ میں داخل ہونے وقت ایسے راستے سے آئے جس میں باب المعلى نہ آئے مثلاً کوئی شخص میں یا عراق کی طرف سے آیا تو اس طرف کو کچھ مائل ہو جائیگا چہرے کی طرف سے آئے ہو یا عمرہ کے لئے اور یہ سب امور اس وقت ہیں جبکہ تنگی و رحمت نہ ہو اور اگر تنگی و رحمت ہو تو کسی بھی راستہ سے داخل ہو جائے خصوصاً آجکل یہ مشکل ہے کیونکہ موٹروں کے تلبہ ہونا پڑتا ہے اسباب وغیرہ ساتھ ہوتا ہے اور موٹریں اپنے مقررہ راستے سے جاتی ہیں جو حکومت نے ان کے لئے مقرر کیا ہوا ہے پس ایسی حالت میں مستحب کا ترک مباح ہے۔

جب مکہ معظمہ نظر آئے تو تلبیہ کہے اور یہ دعا پڑھے: **اَللّٰهُمَّ رَبَّ السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ وَمَا اَظْلَمْنَ وَرَبَّ الْاَرْضَيْنِ السَّبْعِ وَمَا اَقْلَمْنَ وَرَبَّ الشَّيْطٰنِ وَمَا اَصْلَمْنَ وَرَبَّ الرِّيَاحِ وَمَا ذَرَيْنِ فَاِنَّا نَسْئَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَخَيْرَ اَهْلِهَا وَخَيْرَ مَا فِيْهَا وَنَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ اَهْلِهَا وَشَرِّ مَا فِيْهَا** اور یہ دعا ہر اس شہر (آبادی) کے دیکھنے کے وقت پڑھنا سنت ہے جس میں وہ داخل ہونے کا ارادہ کرے اور یہ دعا بھی پڑھے: **اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ لِّيْ بِهَا قَرَارًا وَارْزُقْنِيْ فِيْهَا رِزْقًا حَلٰلًا** مستحب ہے کہ نہایت خشوع و خضوع کے ساتھ تلبیہ پڑھتا ہوا اور دعا مانگتا ہوا کامل ادب و تعظیم کے ساتھ مکہ معظمہ میں داخل ہو اور یہ دعا پڑھے: **اَللّٰهُمَّ اَنْتَ رَبِّيْ وَ اَنَا عَبْدُكَ جِئْتُكَ لَا اُوَدِّيْ فَرَضَكَ وَاَطْلُبُ رَحْمَتَكَ وَاَلْتَمِسُ رِضَاكَ مُتَبَعًا لِرَاغِبِكَ رَاغِبًا بِفَضْلِكَ اَسْئَلُكَ مَسْئَلَةً الْمُضْطَرِّينَ اِلَيْكَ الْمُشْفِقِيْنَ مِنْ عَذَابِكَ الْخَائِفِيْنَ مِنْ عِتَابِكَ اَنْ تَسْقِيَنِيْ الْيَوْمَ بِعَفْوِكَ وَتَحْفَظَنِيْ بِرَحْمَتِكَ وَتَجَاوِزَ عَنِّيْ بِمَغْفِرَتِكَ وَتُعِيْنَنِيْ عَلٰى اَدَاءِ فَرَضِكَ اَللّٰهُمَّ اَفْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَاَدْخِلْنِيْ فِيْهَا وَاَعِزَّنِيْ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ** اور اگر مدعی کے راستہ سے داخل ہو تو مقام مدعی پر پڑھے سلف صالحین کی اتباع کرتے ہوئے بیت اللہ شریف کی طرف منہ کرے اور جو دعا

چاہے مانگے اور بہتر یہ ہے کہ اس وقت بلکہ ہر موقع پر یہ دعا پڑھے: رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ اِنَّ اِسْتِغْفَارَكَ مِنْ خَيْرٍ مَّا سَاَلَكَ مِنْهُ نَبِيُّكَ سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ تَقَرُّرِ مَا اسْتَعَاذَكَ مِنْهُ نَبِيُّكَ سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مدنی مسجد الحرام اور قبرستان کے درمیان دعا مانگنے کی ایک جگہ ہے پہلے اس جگہ سے بیت اللہ نظر آتا تھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو خوب اونچا کر دیا تھا تاکہ بیت اللہ شریف اس پر سے نظر آئے لیکن اب اونچے مکانات بن جانے کی وجہ سے وہاں سے بیت اللہ شریف نظر نہیں آتا، آج کل عام طور پر اس طرف سے داخل نہیں ہوتے موٹر والے دوسرے راستے سے داخل ہوتے ہیں ان کو حکومت کے مقرر کردہ راستے سے جانا پڑتا ہے چونکہ مجبوری ہے اس لئے جدھر سے بھی داخل ہوں کسی بھی مقام پر یہ دعا پڑھ لی جائے۔)

مسجد الحرام میں داخل ہونے کے آداب بیت اللہ شریف کی مسجد کا نام المسجد الحرام ہے بیت اللہ اس مسجد کے بالکل درمیان میں ہے اور مسجد بیت اللہ شریف کے چاروں طرف ہے۔ مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے بعد فوراً

ہی مسجد الحرام میں حاضر ہونا مستحب ہے اگر فوراً ممکن نہ ہو تو اسباب وغیرہ کا بندوبست کر کے سب سے پہلے اس مبارک مسجد میں حاضر ہونا چاہئے مسجد الحرام میں کسی بھی دروازے سے داخل ہونا جائز ہے لیکن باب بنی شیبہ سے جس کو اب باب السلام کہتے ہیں داخل ہونا افضل و مستحب ہے خواہ اسفل مکہ ہی کی طرف سے آئے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی دروازے سے داخل ہوئے تھے پس اس دروازے پر عاجزی اور خشوع و خضوع کے ساتھ بَسْمِکَ کہتا ہوا اللہُ اکْبَرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہُ دعوہ شریف پڑھتا ہوا اور اس مقام کی عظمت و جلال کا خیال کرتا ہوا مسجد الحرام میں داخل ہوا اور شخص مزاحم ہو اس کے ساتھ نرمی سے پیش آئے مسجد میں ننگے پاؤں داخل ہو لیکن اگر اس کو ننگے پاؤں چلنا نقصان کرنا ہو تو کوئی پاکیزہ موزہ وغیرہ پہن لے اور مسجد میں داخل ہونے کے وقت پہلے دایاں پاؤں داخل کرے جیسا کہ ہر مسجد میں داخل ہونے کے لئے یہ مطلق طور پر سنت ہے، اور دعا مانگے اور درود شریف پڑھے پس یہ دعا پڑھے: اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الْعَظِيْمِ وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيْمِ وَسُلْطٰنِهِ الْقَدِيْمِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ بِسْمِ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ جَمِيعَ ذُنُوْبِيْ وَافْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ اے امر یہ دعا ہر مسجد میں داخل ہونے کے وقت پڑھنا سنت ہے۔ اور کنز العباد میں ہے کہ باب السلام کی چوکھٹ کو بوسہ دے اے اور جب بیت اللہ شریف پر نظر پڑے تو منہ اللہ اکْبَرُ کہے اور تین مرتبہ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ کہے تاکہ اس میں شرک کا خائبہ بھی نہ پیدا ہو کہ یہ عبادت بیت اللہ کے لئے ہے پھر تلبیہ پڑھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے اور جو دعا چاہے مانگے۔ حدیثوں میں آیا ہے کہ خانہ کعبہ کو دیکھنے کے وقت مسلمان کی دعا قبول ہوتی ہے امام محمد نے کتاب الاصل میں حج کے مواقع کے لئے کوئی دعا مقرر نہیں کی کیونکہ متعین دعا تکرار و حفظ کے باعث اکثر حضور قلب اور وقت خشوع کے بغیر ادا ہوتی ہے اس لئے اپنے جذبات کے مطابق جس دعا میں خشوع و خضوع اور تضرع حاصل ہو وہ پڑھے تاہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سلف صالحین صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے منقول و مروی دعاؤں کو کر کے لئے پڑھے تو بہتر و افضل ہے اگر وہ یاد نہ ہوں تو جو دعا یا مودہ پڑھے، ایک ماثورہ دعا یہ ہے: لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہُ اللہُ اکْبَرُ اللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ

وَمِنْكَ السَّلَامُ وَالْيَاكُورُ يَرْجِعُ السَّلَامُ فَحَيَّ رَبَّنَا بِالسَّلَامِ وَأَدْخِلْنَا (بِفَضْلِكَ دَارَكَ) دَارَ السَّلَامِ تَبَارَكْتَ
رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ اللَّهُمَّ زِدْ بَيْتَكَ هَذَا تَشْرِيفًا وَتَعْظِيمًا وَتَكْرِيمًا وَهَبَابَةً وَرَفْعَةً
وَزِيَارَةً وَإِيمَانًا وَزِدْ يَا رَبِّ مَنْ شَرَفَكَ وَعَظَمَكَ وَكَرَّمَهُ مِنْ حُجَّةٍ أَوْ اعْتَمَرَ تَشْرِيفًا وَتَعْظِيمًا وَتَكْرِيمًا وَ
مَهَابَةً وَرَفْعَةً وَزِيَارَةً وَإِيمَانًا ط اس کے بعد درود شریف پڑھے، درود شریف پڑھنا اس وقت کے اہم اذکار میں سے ہے
پھر جو دعا چاہے مانگے، سب سے اہم دعا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے بلا حجاب کے جنت مانگے یعنی یوں کہے اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي الْجَنَّةَ
بِغَيْرِ حِسَابٍ ط یہ بھی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ شریف کے دیکھنے کے وقت سیر عافراتے تھے اَعُوذُ
بِرَبِّ الْآلِبَتِّ مِنَ الْكُفْرِ وَمِنَ الذَّنْبِ وَالْفَقْرِ وَمِنْ ضَيْقِ الصَّدْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ ط

روایت کعبہ معظمہ

جب بیت اللہ شریف پر نظر پڑے تو کھڑے ہو کر دعا مانگنا مستحب ہے لیکن بیت اللہ کو دیکھتے وقت بار دعا مانگتے
وقت اپنے ہاتھ نہ اٹھائے بلکہ ہمارے مینوں اماموں امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد رحمہم اللہ کے نزدیک
ہاتھ اٹھانا مکروہ ہے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ یہ یہودیوں کا فعل ہے اور بعض نے کہا کہ اس وقت ہاتھ اٹھائے
جیسا کہ کرمانی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے اور بصری نے اس کو مستحب کہا ہے گویا کہ ان دونوں نے مطلق دعا کے آداب پر اعتماد کیا ہے بلکہ
انھوں نے امام شافعی کے سنہ پڑھنے پر اعتماد کیا ہے اور امام شافعی نے ابن جریر کی روایت سے سنہ پڑھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
جب بیت اللہ شریف پر نظر فرماتے تھے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے تھے اور یہ دعا پڑھتے تھے اللَّهُمَّ زِدْ هَذَا الْبَيْتَ تَشْرِيفًا وَتَعْظِيمًا
وَتَكْرِيمًا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ قَوْلُہٗ بِرَأْسِ الْحَدِیْثِ - ہمارے لئے امام واقدی کی روایت سند ہے انھوں نے یہی حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
کی ہے لیکن اس میں ہاتھ اٹھانے کا ذکر نہیں کیا ہمارے علماء کے نزدیک واقدی ثقہ ہے جیسا کہ فتح القدیر میں ہے، غرض کہ یہ مسئلہ مختلف
قد ہے اور ان دونوں قولوں میں اس طرح تطبیق ہو سکتی ہے کہ دونوں ہاتھ اٹھانے کا قول بیت اللہ شریف کو پہلی دفعہ دیکھنے پر
محمول کیا جائے اور نفی کا قول بار بار (ہر دفعہ) کے دیکھنے پر محمول کی جائے، ایک توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اثبات کا قول دونوں ہاتھ
کو دعا کے لئے سینہ کے سامنے پھیلانے کی طرف راجع ہو اور نفی کا قول بیت اللہ کی تعظیم کے لئے دونوں ہاتھوں کو کانوں تک
اٹھانے کے بارے میں ہو جیسا کہ تفسیر تحریمہ کے وقت اٹھانے میں واللہ اعلم - پس راجح یہی معلوم ہوتا ہے کہ بیت اللہ شریف کو پہلی بار
دیکھنے کے وقت دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگے پھر ہر دفعہ کی زیارت کے وقت ہاتھ نہ اٹھائے واللہ اعلم بالصواب -

(فائدہ) مسجد الحرام میں بلکہ ہر مسجد میں داخل ہونے وقت نفل اعتکاف کی نیت کرنا مستحب ہے اور نفل اعتکاف تھوڑی
دیر کا بھی جائز ہے پس جب مسجد میں داخل ہونے وقت دخول مسجد کی دعا پڑھے اس کے ساتھ ہی دل میں اعتکاف کی نیت بھی کر لیا کرے اور
زبان سے بھی کہہ لیا کرے مثلاً یہ لفظ کہہ لیا کرے تَوَيْتُ الْاَعْتِكَافَ مَا دُمْتُ فِي الْمَسْجِدِ -

دعا سے فارغ ہونے کے بعد فوراً نماز تہنۃ المسجد وغیرہ نہ پڑھے بلکہ طواف کے لئے حجر اسود کی طرف قصد کرے اس لئے کہ
بیت اللہ شریف کی تہنۃ و تعظیم اس کا طواف کرنا ہے نہ کہ نماز وغیرہ مسجد الحرام میں داخل ہونے کے وقت سب سے پہلے طواف

کرنے سے وہ شخص مستثنیٰ ہے جو ایسے وقت میں مسجد الحرام میں داخل ہوا ہو جبکہ فرض نماز کی جماعت کھڑی ہونے والی ہو یا کھڑی ہو چکی ہو یا فرض نماز کے قضا ہونے یا فرض نماز کا مستحب وقت نکل جانے یا نماز تریا فرض نماز سے پہلے یا بعد کی نماز سنت ہو کہ وہ کے فوت ہو جانے کا خوف ہو یا نماز حجازہ کی جماعت ہو رہی ہو یا پس ان سب صورتوں میں نماز کو طوافِ نیت پر مقدم کرے اس کے بعد طواف کرے۔ نماز اشراق، تہجد چاشت وغیرہ کو طواف سے پہلے نہ پڑھے بلکہ ان سب سے پہلے طواف کرے اور اگر کسی مانع کی وجہ سے فوراً طواف کا ارادہ نہ ہو تو نماز دو گانہ نیت مسجد پر پڑھ لینا چاہئے بشرطیکہ مکروہ وقت نہ ہو، ویسے اس مسجد مبارک کے لئے بھی دوسری مسجدوں کی طرح نیت مسجد اصل ہے لیکن اس کے لئے دوسری مسجدوں سے زائد ایک نیت اور بھی ہے اور وہ طواف کا کرنا ہے جو نیت کی نماز سے بھی مستغنیٰ کر دیتا ہے تاہم اگر کوئی شخص بیزار نہ نیت یعنی طواف نہیں کرتا تو وہ اصل نیت یعنی دو گانہ نماز کو ترک نہ کرے کیونکہ اگر کسی عذر سے اس نے طواف ترک کر دیا تب بھی یہ مقام مسجد تو ہر حال میں ہے پس جو شخص طواف نہ کرے اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ دو گانہ نیت مسجد بھی نہ پڑھے جیسا کہ عوام نے سمجھ لیا ہے، اور جن اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ ہے ان اوقات میں طواف کرنا مکروہ نہیں ہے لیکن ہر طواف کے بعد دو گانہ اس وقت نہ پڑھے بلکہ مکروہ وقت گزرنے کے بعد پڑھے۔

طریقہ طواف جس شخص نے حج افراد کا احرام باندھا ہے وہ مسجد الحرام میں داخل ہونے کے بعد سب سے پہلے طوافِ قدوم کریگا اور یہی طواف اس کے لئے طوافِ نیت ہو جائے گا پس وہ شخص مسجد الحرام میں داخل ہونے کے بعد زیارت بیت اللہ شریف کی دعا وغیرہ سے فارغ ہو کر تلبیہ پڑھنا ہوا حجر اسود کی طرف آئے اور طوافِ قدوم حجر اسود سے شروع کرے یعنی حجر اسود کے سامنے اس طرح کھڑا ہو کہ اس کا داہنا کندھا حجر اسود کے بائیں کنارے کے مقابل ہو اور حجر اسود کے بائیں کنارے سے مراد وہ کنارہ ہے جو طواف کرنے والے کے بائیں جانب ہو اور سارا حجر اسود اس کے دائیں طرف رہے (آج کل اس کی نشان دہی کے لئے مطاف پر شرح پتھر کی پٹی بنی ہوئی ہے اس پر کسی جگہ کھڑا ہو جائے) اور بغیر کسی تکلیف کے جس قدر ہو سکتا ہے حجر اسود کے قریب ہو جائے پھر طواف کی نیت کرے اور نیت کے وقت کی یہ کیفیت مستحب و افضل و اکمل کیفیت ہے کیونکہ اختلاف فقہاء سے بچنا بالاجماع مستحب ہے ورنہ اگر مطلقاً حجر اسود کی طرف منہ کر کے طواف کی نیت کر لی تب بھی ہمارے نزدیک کافی ہے کیونکہ اپنے جسم کا کچھ حصہ حجر اسود کے سامنے ہو جانے سے اس کو اصل مقصود یعنی حجر اسود سے طواف کا شروع کرنا حاصل ہو گیا حجر اسود سے طواف کے شروع ہونے کے لئے اس کے جسم کا اکثر حصہ باب الکعبہ کی طرف نکلا ہوا ہونا کافی ہے جیسا کہ نمازیں اس کے چہرے کی سطح کا کچھ حصہ کعبہ مکرمہ کے کچھ حصہ کے سامنے ہونا استقبال قبلہ کے لئے کافی ہوتا ہے لیکن اگر اس کے بدن کا کچھ حصہ بھی حجر اسود کے سامنے نہ ہوا بلکہ وہ ملتزم کی طرف میں کھڑا ہوا اور اپنے جسم کو جھکا کر حجر اسود کے سامنے کیا تو اس طرح سو اس کو طواف کا حجر اسود سے شروع کرنا حاصل نہیں ہوگا بلکہ اس کے قدموں کی جگہ بیت اللہ شریف کے جس حصہ کے سامنے ہوگی وہاں سے طواف شروع ہوگا اس طرح ابتدائے طواف میں حجر اسود کے سامنے کھڑا ہونا ہمارے نزدیک سنت ہے واجب نہیں ہے اور اس کے خلاف مکروہ ہے، پس اگر کسی شخص نے اس کو ترک کر دیا یا اپنا بائیں کندھا حجر اسود کے دائیں کنارے یعنی

باب الکعبہ کی طرف والے کنارے کی طرف رکھتے ہوئے کھڑا ہوا اور طواف کی نیت کی پھر طواف کیا تو کافی ہے، یہ جو بعض ناواقف لوگ طواف کی نیت رکن یمانی اور حجر اسود کے درمیان سے کرتے اور وہیں سے طواف شروع کرتے ہیں تو یہ خلاف سنت بلکہ اجماع امت کے مخالف ہے، دل سے نیت کرنا فرض ہے تاہم بہتر یہ ہے کہ زبان سے بھی کہے کہ میں زبان سے بول کہ: **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ طَوَافَ بَيْتِکَ الْحَرَامِ قَبِیْضًا مَرَّتَیْ وَتَقْبَلُہُ مِنِّیْ سَبْعَةَ اَشْوَاطٍ لِلّٰہِ تَعَالٰی عَزَّ وَجَلَّ**۔ (ترجمہ: اے اللہ! میں آپ کے بیت الحرام کا طواف سات چکر کرنے کا ارادہ کرتا ہوں پس آپ میرے لئے اس کو آسان فرما دیجئے اور اس کو میری طرف سے قبول فرما لیجئے) اگر عربی الفاظ ادا نہ کر سکے تو اپنی زبان میں ترجمہ کے الفاظ ادا کر لے۔ اس کے بعد حجر اسود کی طرف منھ کئے ہوئے ہی داہنی طرف ذرا سا چلے یہاں تک کہ حجر اسود کے بالکل سامنے ہو جائے (جہاں آجکل مطاف کے فرش پر گول پھول سا بنا ہوا ہے) پھر نماز کی تکبیر تحریر کی طرح دونوں ہاتھ کاٹوں تک قبلہ رخ کرتے ہوئے اٹھا کر کہے: **بِسْمِ اللّٰہِ اَللّٰہُ اَکْبَرُ وَبِیْہِ الْحَمْدُ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَنَا یَاکَ وَتَصَدِّقًا بِکَ یَاکَ وَوَفَاءً بِعَهْدِکَ وَرَتِّبَا عَا سُنَّةَ نَبِیِّکَ (سیدنا) مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم** یا یہ دعا پڑھے: **بِسْمِ اللّٰہِ وَاللّٰہُ اَکْبَرُ اِنِّیْ اَنَا بِاللّٰہِ وَتَصَدِّقًا یَّمَا جَاءَ بِہِ (سیدنا) مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم** اور پہلی دعا کا پڑھنا صرف حضرت علی و حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم سے ثابت ہے اور دوسری دعا حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجر اسود کو بوسہ دیتے وقت پڑھی ہے جیسا کہ فتح القدیر میں ہے صرف **بِسْمِ اللّٰہِ اَللّٰہُ اَکْبَرُ وَبِیْہِ الْحَمْدُ** کہہ لینا بھی کافی ہے پھر دونوں ہاتھوں کو نیچے چھو کر اپنے آپ کو یا کسی دوسرے کو تکلیف دینے بغیر حجر اسود کا استلام کرے یعنی بوسہ دے اور کمال درجہ پر مسنون طریقہ سے حجر اسود کو بوسہ دینے کی کیفیت یہ ہے کہ اپنی دونوں ہتھیلیاں حجر اسود پر رکھے اور متکبر بن کے طریقہ پر صرف ایک ہتھیلی نہ رکھے کیونکہ حجر اسود اللہ تعالیٰ کی زمین پر ہیں اللہ ہے جس سے اللہ کے بندے مصافحہ کرتے ہیں اور اپنا منہ دونوں ہاتھوں کے بیچ میں اس طرح پر رکھے جیسا کہ مسنون طریقہ پر سجدہ کے وقت رکھتا ہے اور بغیر آواز نرمی سے بوسہ دے یعنی حجر اسود پر صرف ہونٹ رکھ دے چٹا نہ بھرے یہی مسنون طریقہ ہے اور اس پر سجدہ کرنا بھی مستحب ہے تبیں بار حجر اسود کو بوسہ دینا اور سجدہ کرنا (یعنی پیشانی رکھنا) مستحب ہے۔ اگر کوئی شخص ہجوم کی وجہ سے بغیر تکلیف کے ایسا نہیں کر سکتا تو اس طرح بوسہ نہ دے اور خود تکلیف اٹھانے اور لوگوں کو تکلیف دینے سے بچے بلکہ صرف دونوں ہاتھ حجر اسود پر رکھ کر پھر وہاں سے اٹھا کر ہاتھوں کو بوسہ دے لے، اگر دونوں ہاتھ سہولت سے نہ پہنچیں تو پھر ایک ہی ہاتھ سے چھو کر اس ہاتھ کو بوسہ دے لے، اولیٰ یہ ہے کہ دایاں ہاتھ رکھے کیونکہ اشرف کاموں میں اسی کا استعمال ہوتا ہے اور اگر ہاتھ بھی نہ رکھ سکے تو پھر کسی چھڑی وغیرہ سے جو اس کے ہاتھ میں ہو حجر اسود کو چھو کر اس چھڑی وغیرہ کو بوسہ دے لے جبکہ ایسا کرنا محکم اور اگر ہجوم کی وجہ سے اولادیت کے خوف سے یہ بھی نہ ہو سکے یا حجر اسود کو خوشبو لگی ہوئی ہو اور طواف کرنے والا احرام کی حالت میں ہو تو حجر اسود کے سامنے اس کی طرف منھ کر کے کھڑا ہو کر دونوں ہاتھ کاٹوں تک اٹھا کر حجر اسود کے سامنے اس طرح کرے کہ اس کے ہاتھوں کی پشت اس کے چہرے کی طرف ہو اور یہ خیال کرتے ہوئے کہ گویا دونوں ہاتھ حجر اسود پر رکھے ہیں تکبیر نہ کرے بالا پڑھے

پھر اپنے ہاتھوں کو بوسہ دے لے اور یہ دونوں ہاتھوں کا اٹھانا حجرِ اسود کی طرف اشارہ کے لئے ہے تکیہ کے لئے نہیں ہے اور اگر بوسہ نہ دے سکے تو اپنے منہ یا سر سے حجرِ اسود کی طرف اشارہ نہ کرے، حجرِ اسود کو بوسہ دیتے وقت چاندی کے اس حلقہ پر ہاتھ رکھنے سے بچنا ہے جو کہ حجرِ اسود کے گرد لگایا ہوا ہے (اور اگر اس قدر جرم ہو کہ ٹھہر کر حجرِ اسود کی طرف منہ کر کے ہاتھوں کے اشارہ سے بوسہ دینا بھی ممکن نہ ہو تو چلتے ہوئے حجرِ اسود کی طرف منہ کے بغیر ہاتھ کا اشارہ اس کی طرف کر کے ہاتھ کو بوسہ دے لے) اور جب اسلام (بوسہ) سے فارغ ہو جائے تو اپنی دائیں طرف مڑ جائے اور بیت اللہ شریف کو اپنی بائیں جانب کر لے اور طواف کے لئے چلنا شروع کرے اور بیت اللہ کے دروازے کی طرف یعنی اپنے دائیں طرف چلے حطیم کو بھی طواف میں شامل کرے، حجرِ اسود اور بیت اللہ کے دروازے کے درمیان یہ دعا پڑھے بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُمَّ اِيْمَانًا بِكَ وَتَصَدِّقًا لِّبَيْتِكَ وَوَفَاءً بِعَهْدِكَ وَاتِّبَاعًا لِّلْاِسْنَةِ نَبِيِّكَ (رَسِيْدِنَا) مُحَمَّدٍ صَلَّيْ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، دروازے کے مقابل گذرتے ہوئے یہ دعا پڑھے : اَللّٰهُمَّ لَنَّا هَذِهِ الْبَيْتُ بَيْنُكَ وَالْحَرَمُ حَرَمُكَ وَالْاَمَنُ اَمْنُكَ وَهَذَا مَقَامُ الْعَائِدِيْنَ بِكَ مِنَ النَّارِ فَحَرِّمْ نَحْمُومَنَا وَبَشِّرْنَا عَلٰی النَّارِ اِذَا كُنَّا اِلَيْهَا نَاكِسِيْنَ وَتَوَلَّوْهُ بِرُءُوسِنَا اَللّٰهُمَّ قِنِّيْ بِمَا رَزَقْتَنِيْ وَبَارِكْ لِيْ فِيْهِ وَاحْلُفْ عَلٰی كُلِّ غَائِبَةٍ لِّيْ بِعَهْدِكَ اَلَا اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ لَكَ الْمُلْكُ وَلَكَ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ پھر رکنِ عراقی بیت اللہ شریف کے شمال مشرقی گوشہ کے قریب پہنچ کر یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الشَّقَاكِ وَالْشَّرَاكِ وَالشَّقَاقِ وَالْبِقَاقِ وَسُوْءِ الْاَخْلَاقِ وَسُوْءِ الْمَنْظَرِ وَالْمَنْقَلَبِ فِي الْاَهْلِ وَالْمَالِ وَالْوَلَدِ وَحَطِيْمٍ كَبِيْرٍ مِنْ اَبْرَارِ رَحْمَتِكَ سَاعِنِيْ بِهَيْبَتِكَ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ اِيْمَانًا لَا يَزُولُ وَيَقِيْنًا لَا يَنْقُذُ وَفَرَقَةً نَّبِيَّكَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّيْ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيْ جَنَّةِ الْخُلْدِ اَللّٰهُمَّ اَظْلِمْنِيْ تَحْتَ ظِلِّ عَرْشِكَ يَوْمَ لَا ظِلَّ اِلَّا ظِلُّكَ وَلَا بَاقِيَ اِلَّا وَجْهَكَ وَاسْقِنِيْ مِنْ حَوْضِ نَبِيِّكَ (سَيِّدِنَا) مُحَمَّدٍ صَلَّيْ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرْبَةً هَنِيْئَةً لَا اَظْمَأْ بَعْدَهَا اَبَدًا اور پھر جب رکنِ شامی (یعنی بیت اللہ کے شمال مغربی گوشہ) کے سامنے پہنچے تو یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ سَحَابًا مَّبْدُورًا وَ سَعِيًّا مَّشْكُورًا وَذَنْبًا مَّغْفُورًا وَعَمَلًا صَالِحًا مَّقْبُولًا وَبِجَارَةٍ لَّنْ تَبُوْرَ اَعْرَازِيْ بِرُءُوسِنَا غَفُورًا يَا عَالِمُ مَا فِي الصُّدُوْرِ اَخْرِجْنِيْ مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّوْرِ اور پھر جب رکنِ یمنی (بیت اللہ شریف کے جنوب مغربی گوشہ) پر پہنچے تو اس پر دونوں ہاتھ پھیرے اور اگر دونوں ہاتھ لگانا مشکل ہو تو صرف داہنا ہاتھ ہی پھیرے، بائیں ہاتھ سے چھونا سنت کے خلاف ہے اگر ہاتھ لگانے کا موقع نہ ہو یا سے ہی گذر جائے اشارہ سے بوسہ نہ دے اور اس وقت خوب دل سے یہ دعا پڑھے :- اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدِّيْنِ وَالْاٰثِمَاتِ وَالْاٰخِرَةِ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ وَالذَّلٰلِ وَمَوَاقِفِ الْحَزَنِ فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ پھر رکنِ یمنی سے حجرِ اسود کی طرف چلتے ہوئے یہ دعا پڑھے : رَبَّنَا اِنْتَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْاٰخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ اَعَدَّ ابَ النَّارِ وَعَذَابَ الْقَبْرِ وَحِسْنَتِي الصَّدْرَ وَاحْوَالِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاَدْخَلْنَا الْجَنَّةَ مَعَ الْاَبْرَارِ يَا عَزِيْزُ يَا غَفَّارُ يَا رَبَّ الْعٰلَمِيْنَ اور پھر جب حجرِ اسود کے سامنے پہنچ جائے تو اوپر بیان کئے ہوئے طریقہ پڑھ لے

بسم الله الله اکبر والله الحمد کہتے ہوئے حجر اسود کا سلام کرے۔ اس بات کا خیال رکھے کہ طواف میں کانوں تک ہاتھ صرف شروع طواف میں اٹھائے جاتے ہیں جیسا کہ پہلے بیان ہوا ہے اس کے بعد کسی چکر میں نہ اٹھائے، بعض لوگ لاعلمی کی وجہ سے ہر چکر میں جیب حجر اسود کے سامنے پیچھے ہیں اسی طرح ہاتھ اٹھاتے ہیں یہ صحیح نہیں ہے۔ طواف میں حجر اسود سے چل کر دوبارہ حجر اسود تک پہنچنے پر طواف کا ایک چکر ہوتا ہے (جس کو عربی میں شوط کہتے ہیں) جب اس طرح سے سات چکر (شوط) پورے ہو جائیں گے تو ایک طواف پورا ہو جائے گا، ساتویں چکر کے ختم پر بھی حجر اسود کو بوسہ دے اس طرح ایک طواف میں حجر اسود کا سلام (بوسہ) آٹھ دفعہ ہوگا، یہ خیال رکھے کہ سولے حجے حجر اسود کے اور کسی رکن (کو نہ) پر بوسہ نہ دے اور نہ اس پر سجدہ کرے، لیکن یمنی پردوں ہاتھ یا صرف دہنا ہاتھ لگائے بوسہ نہ دے اور نجوم کے وقت اگر تکلیف کے بغیر ہاتھ بھی نہ لگا سکے تو یہاں اشارہ بھی نہ کرے باقی اور کسی رکن یعنی رکن عراقی و شامی پر ہاتھ بھی نہ لگائے اور ترجمہ کے طواف کے تمام چکروں میں اللہ تعالیٰ کا ہر ذکر پڑھنا مستحب ہے اور یہ ذکر بھی احادیث میں وارد ہے: **سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ** طواف میں یہ دعا پڑھنا بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے: **اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ التَّوَّاتُتَ عِنْدَ الْمَوْتِ وَالْعَفْوَ عِنْدَ الْحِسَابِ** اور رکن یمنی پر پہنچ کر یہ پڑھنا بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے **اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَاقَةِ وَمَوَاقِفِ الْخَيْرِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ** طواف کے چکروں میں اذکار الہی اور آثارہ دعاؤں کا پڑھنا تلاوت قرآن مجید کرنے سے افضل ہے۔ یہ بات خوب اچھی طرح سمجھ لینی چاہئے کہ طواف کے لئے کوئی خاص دعا ہرگز ضروری نہیں ہے اگر کوئی بھی دعا یاد نہ ہو تو صرف سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ہی پڑھنا ہے اور رکن یمنی و حجر اسود کے درمیانی حصہ میں رہنا اتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار پڑھنا ہے یا روز مرو کی یاد والی دعاؤں میں سے جو دعائیں چاہے پڑھے، اگر کوئی شخص طواف میں بالکل کوئی دعا نہ پڑھے بلکہ خاموش رہے تب بھی طواف ہو جائے گا، ہر چکر کے لئے الگ الگ دعائیں بھی بزرگوں نے ترتیب دی ہیں اور اکثر کتابوں میں منقول ہیں وہ بھی پڑھ سکتے ہیں۔ دوران طواف میں کسی عذر کے بغیر کہیں نہ ٹھہرے نہ کسی رکن (کو نہ) پر اور نہ مطاف کی کسی اور جگہ، کیونکہ طواف کے چکروں کا لگنا تلاوت اور ان کے اجزا کا مسلسل ہونا سنت ہے نیز دعاؤں کے الفاظ خصوصاً آثارہ دعاؤں کے الفاظ صحیح طور پر ادا کرے اور دعاؤں وہ دعائیں اور اذکار ہیں جن سے قلب میں رقت پیدا ہو اگرچہ یہ رقت مصنوعی اور عارضی طور پر ہی کیوں نہ ہو، برکت حاصل کرنے کے لئے آثارہ دعاؤں کا پڑھنا مستحب ہے اور جو دعائیں سلف صالحین سے مروی ہیں ان کا پڑھنا مستحسن ہے، طواف کی دعاؤں کے ساتھ ساتھ درود شریف پڑھنا ہے یا دعاؤں کی بجائے درود شریف پڑھے کیونکہ درود شریف افضل عبادت ہے، بیت اللہ شریف کے ارکان کے نزدیک اور خصوصاً رکن عظم کے نزدیک درود شریف پڑھنا اور بھی افضل ہے، اور طواف کی حالت میں سوائے طواف قدوم کے اور کسی طواف میں تلبیہ نہ کہے، طواف قدوم خواہ حج افراد کا ہو یا حج قرآن کا اس میں تلبیہ کہنا جائز ہے لیکن اس کی بجائے اذکار آثارہ میں مشغول ہونا افضل ہے مردوں کے لئے خانہ کعبہ کے قریب سے طواف کرنا بہتر ہے جبکہ یہ کسی کو تکلیف دینے ممکن ہو، اور عورتوں کو مطاف کے کنارے کے قریب سے طواف کرنا بہتر ہے۔

طواف کے بعد کی دو رکعتیں اور مقام ابراہیم اس طرح جب سات چکر پورے کر چکے اور آٹھویں مرتبہ حجر اسود کا استلام کر کے طواف سے فارغ ہو جائے تو مقام ابراہیم کی طرف آئے جو کہ بیت اللہ شریف کے مشرق

کی جانب مطاف کے کنارے پر ہے اور اس وقت یہ آیت پڑھنا ہو اچلے وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى، اگر سہولت کی مقام ابراہیم کے پیچھے جگہ مل جائے تو مقام ابراہیم کو بیت اللہ اور اپنے پیچ میں لیکر ورنہ اس کے آس پاس جہاں جگہ مل جائے وہاں پر طواف کی دو رکعتیں پڑھے، ہر طواف کے ختم ہونے پر دو رکعت نماز پڑھنا ہمارے نزدیک صحیح قول کی بنیاد پر واجب ہے خواہ وہ طواف فرض ہو یا واجب یا سنت یا نفل ہو اور اس کے لئے افضل جگہ مقام ابراہیم ہے لیکن وہاں اکثر بہت ہجوم رہتا ہے اور بعض لوگ نادانی سے بے ادبی کی حرکتیں کرتے ہیں اس لئے اگر وہاں اطمینان سے پڑھنے کا موقع نہ ملے تو اس کے قریب کہیں پڑھ لے ورنہ حطیم میں جا کر یا مطاف میں طواف والوں سے ہٹ کر یا حرم بیت اللہ میں کسی بھی جگہ پڑھ لے اور اگر اپنے شہر میں واپس آ کر پڑھے تب بھی جائز ہے، چاروں ائمہ کے نزدیک اس دو گانہ کی پہلی رکعت میں الحمد کے بعد سورۃ الکفرون اور دوسری رکعت میں الحمد کے بعد سورۃ الاخلاص پڑھنا مستحب ہے، اس کے بعد نہایت خشوع خضوع کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے دعا کرے اس وقت اپنے لئے اور اپنے عزیز و اقارب و احباب اور تمام مسلمانوں کے لئے دعا کرنا مستحب ہے، ماثورہ دعاؤں میں سے ایک دعاہ آدم علیہ السلام کے نام موسوم ہے اور وہ یہ ہے: اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ تَعْلَمُ سِرِّيَّ وَعَلَانِيَتِيَّ قَاقِلْ مَعْدِنِيَّ وَتَعْلَمْ حَاجَتِيَّ قَاعْطِ عَنِّيْ سُوْلِيَّ وَتَعْلَمْ مَا فِيْ نَفْسِيْ فَاعْفِرْ لِيْ ذُنُوْبِيْ، اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْئَلُكَ اِيْمَانًا يُّبَاشِرُ قَلْبِيَّ وَيَقِيْنًا صَادِقًا حَتّٰى اَعْلَمَ اَنِّ لَا يَصِيْبُنِيْ اِلَّا مَا كُنْتُ لِيْ وَرِضًا مِّنْكَ يَمَاقِصُمْتُ لِيْ اَنْتَ وَلِيٌّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوْفِئِيْ مُسْلِمًا قَا اَحِقِّقُنِيْ بِالصَّالِحِيْنَ وَدَكِّرْ اَللّٰهُمَّ لَا تَدْعُ لَنَا فِيْ مَقَامِنَا هَذَا اَذْنَابًا اَلَا عَفْرَتُنْ وَلَا هَمًّا اَلَا فَرَجَتُنْ وَلَا حَاجَةً اَلَا قَضِيَّتْهَا وَكَيْسَرَتْهَا فَيَسِّرْ اُمُوْرَنَا وَاشْرَحْ صُدُوْرَنَا وَنَوِّرْ قُلُوْبَنَا وَاحْتِمِ بِالصَّالِحَاتِ اَعْمَالَنَا - دیگر اللّٰهُمَّ تَوْفَّنَا مُسْلِمِيْنَ وَاجْعَلْنَا بِالصَّالِحِيْنَ غَيْرَ خَزَايَا وَلَا مُفْتَوْنِيْنَ - اٰمِيْنَ يَا رَبَّ الْعَالَمِيْنَ و مقام ابراہیم کو نہ ہاتھ سے استلام کرے اور نہ منہ سے بوسہ دے کیونکہ یہ فعل مکروہ ہے۔

ملتزم پر دعا کرنا نماز طواف اور اس کے بعد کی دعا سے فارغ ہو کر ملتزم پر آئے، یہ حجر اسود اور باب کعبہ کے درمیان اڑھائی گز شرعی کے قریب بیت اللہ شریف کی دیوار کا حصہ ہے، یہ دعا کی مقبولیت کا خاص مقام ہے یہ وہ مقام ہے جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اس طرح لیٹ جاتے تھے جس طرح بچہ ماں کے سینہ سے لیٹ جاتا ہے پس جب ملتزم پر آئے تو اگر موقع ملے اس سے لیٹ جاتے اور انشاء اللہ العزیز موقع مل ہی جائے گا، اپنا سینہ اور پیٹ اس سے لگا دے اور کبھی دایاں رخسارہ اور کبھی باایاں رخسارہ اس پر رکھے اور کبھی پورا چہرہ اس سے لگا دے اور دونوں ہاتھ اوپر اٹھا کر ان کو بازوؤں سمیت بیت اللہ شریف کی دیوار کے ساتھ لگا کر نہایت خشوع خضوع سے خوب رونا و روتاؤں مانگے، جود میں آئے اور جس زبان میں چاہے دعا مانگے کوئی کمی نہ کرے اور یہ سمجھ کر مانگے کہ ربّ کریم کے آستانے پر پہنچ گیا ہوں اور اس کی چوکھٹ سے لگا کھڑا ہوں، وہ میرے حال کو دیکھ رہا ہے اور میری آواز سنی رہا ہے، یہاں

تکبیر و تہلیل اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور اذکار پڑھے اور اول و آخر و در شریف بھی پڑھے، اس موقع پر جہنم سے نجات اور بقیہ حساب جنت میں داخلہ کی دعا ضرور کرے اور اس مقصد کے لئے یہ مختصر الفاظ یاد کر لے: **اللَّهُمَّ رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ الْعَتِيقِ رِقَابَتَنَا مِنَ النَّارِ وَأَدْخِلْنَا الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ** اس موقع کے لئے ایک ماثورہ دعا یہ بھی ہے: **يَا وَاحِدًا يَا مَجِيدًا تَزَلْ عَنِّي نِعْمَةً أَنْعَمْتَ عَلَيَّ - اللَّهُمَّ لِي عَبْدٌ وَابْنُ عَبْدٍ وَاقِفٌ تَحْتَ بَابِكَ مُلْتَمِزٌ بِاعْتَابِكَ مُتَدَلِّلٌ بَيْنَ يَدَيْكَ أَرْجُو رَحْمَتَكَ وَأَحْشَى عَذَابَكَ مِنَ النَّارِ يَا قَدِيمَ الْإِحْسَانِ اللَّهُمَّ حَرِّمْ شَعْرِي وَجَسَدِي عَلَى النَّارِ اللَّهُمَّ لَمْ أَصُتْ وَشُجِّي عَنْ مَجْزُوعٍ غَيْرِي فَصُنْ وَشُجِّي عَنْ مَسْئَلَةٍ غَيْرِي اللَّهُمَّ يَا رَبَّ الْبَيْتِ الْعَتِيقِ رِقَابَتَنَا وَرِقَابَ آبَائِنَا وَأُمَّهَاتِنَا وَأَزْوَاجِنَا وَأَوْلَادِنَا وَإِخْوَانِنَا وَأَخَوَاتِنَا وَأَقْرَبَائِنَا وَأَصْحَابِنَا وَأَجْبَائِنَا مِنَ النَّارِ يَا كَرِيمُ يَا غَفَّارُ يَا عَزِيزُ يَا جَبَّارُ يَا ذَا الْجُودِ وَالْكَرَمِ وَالْفَضْلِ وَالْمِنَّةِ وَالْعَطَاءِ وَالْإِحْسَانِ** اور یہ بھی کہے **رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَثَبِّ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ** دیگر **اللَّهُمَّ أَحْسِنْ عَاقِبَتَنَا فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا وَأَجْرِنَا مِنَ خِزْيِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْآخِرَةِ اللَّهُمَّ لِي ذَنْبِي وَأَسْأَلُكَ أَنْ تَرْفَعَ ذَنْبِي وَتَضَعُ وَزْرِي وَتُصَلِّحَ أَمْرِي وَتُطَهِّرَ قَلْبِي وَتُنَوِّرَ لِي فِي قَبْرِي وَتَغْفِرَ لِي ذَنْبِي وَأَسْأَلُكَ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى مِنَ الْجَنَّةِ** امین۔
یہ بات پھر سن لیجئے اور یاد رکھئے کہ یہ دعا یا کوئی اور خاص دعا مقرر نہیں ہے اصل بات وہی ہے کہ دل سے مانگئے چاہے کسی زبان میں مانگئے اپنے لئے مانگئے والدین اور دوسرے اعزہ اور دوستوں و محسنوں کے لئے مانگئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری امت کے لئے مانگئے اور دنیا و آخرت کی ہر ضرورت اور ہر نعمت مانگئے۔

زمرم شریف منترم پر دعا کرنے کے بعد چاہے زمرم شریف پڑھ لے اور قبلہ رخ یعنی بیت اللہ شریف کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو اور **بسم اللہ** پڑھ کر خوب سیر ہو کہ تین سانس میں آٹھ زمرم پڑھے اور اپنے اوپر بھی زمرم کا کچھ پانی ڈالے اور الحمد للہ کہہ کر یہ دعا پڑھے: **اللَّهُمَّ لِي ذَنْبٌ أَسْأَلُكَ عَلَيْهِ تَقْوًا وَرِزْقًا وَاسْعَاءَ وَشِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ** پیسے کے ہر وقفے کے بعد اپنی نگاہ اوپر کی طرف اٹھائے اور بیت اللہ شریف کی طرف دیکھے اور ہر دفعہ یہ دعا اللہم انی اسئلک الخ پڑھے مستحب یہ ہے کہ اگر قدرت ہو تو خود ڈول کھینچے اور اس میں سے پئے اور کچھ آٹھ زمرم بکثرت حاصل کرنے کے لئے اپنے سر، چہرہ اور جسم پر لے اور اگر سیر ہو تو کچھ اپنے بدن پر بہائے اور ڈول کا باقی پانی واپس چاہے زمرم میں ڈال دے، اس کے بعد طواف کے افعال پورے ہو جاتے ہیں۔

(فائدہ) جانتا چاہئے کہ دو گانہ طواف و دعائے منترم اور آٹھ زمرم پینے میں ترتیب تین طرح پر مشتمل ہے: اول وہ ترتیب ہے جو اوپر بیان ہوئی یعنی طواف ختم کرنے کے بعد پہلے دو گانہ طواف پڑھے پھر منترم پڑھے پھر زمرم شریف پڑھے اگر آٹھ زمرم پئے۔ ظاہر یہ ہے کہ یہی افضل ہے اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ طواف سے فارغ ہو کر دو گانہ طواف کے سوا کسی اور کام میں مشغول نہ ہو۔ درمیان میں اس کو اختیار کیا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ پہلے منترم پڑھے پھر دو گانہ طواف پڑھے پھر چاہے زمرم پڑھے، اس کو مشکاکہ میں اختیار کیا ہے اور شرح البیاب میں کہا ہے کہ یہ اسہل و افضل ہے اور اسی پر عمل ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ پہلے دو گانہ طواف پڑھے پھر چاہے زمرم پڑھے اگر زمرم پئے پھر منترم پڑھے، اس کو سراجی نے نقل ہے اور فتح القدیر میں اسی کو اختیار کیا ہے کو مانی و تلمیعی نے تصریح کی ہے کہ یہ صحیح ہے اور بدلتے بھی اسکی تائید ہوتی ہے شرح البیاب میں اسکو طواف صد کے بیان میں ذکر کیا ہے اور فتح القدیر دعایہ و کھایہ میں

بھی طوافِ صبر میں اسی پر غما کیا ہے اور شافعیہ کے نزدیک بھی یہی موقع کیلئے مختار ہے اور یہ اسلئے ہے تاکہ تمام احوال کے بعد بیت اللہ شریف کی طرف روٹا جائے اور رخصت کے وقت اس کا آخری عمل خانہ کعبہ کی ملاقات ہو، ہر ایک وقدری و کافی مجمع و بدائع وغیرہ بہت سی کتابوں میں طوافِ قدوم کے دو گانہ طواف کے بعد حجِ عمرہ کا استلام کر کے سنی کے لئے صفائی کی طرف نکلنا مذکور ہے اور اس طواف کے بعد زمرہ شریف و ملتزم پر آنے کا ذکر نہیں کیا ہے بلکہ طواف و دار کے بعد ان کا ذکر کیا ہے شاید یہ اس لئے ہے کہ طوافِ قدوم کے بعد سعی میں جلدی کی جائے کیونکہ یہ دونوں امور غیر موکد ہیں جیسا کہ شافعی کا بھی یہی نزدیک اس سے معلوم ہوا کہ جس طواف کو بعد سعی نہیں ہے اس کے بعد ملتزم اور چاہ زمرہ پر آنا سنت ہے، واللہ اعلم بالصواب۔

مفروضہ کرنے والے کا یہ طواف، طوافِ قدوم کہلاتا ہے اور اس کو طواف النجۃ و طواف اللقار بھی کہتے ہیں، اہل مکہ اور جو اہل مکہ کے حکم میں ہیں اُن پر طوافِ قدوم نہیں ہے اور جو حجِ افراد کے احرام والا آفاقی شخص مکہ مکرمہ میں داخل نہ ہو بلکہ باہر سے عرفات کی طرف چلا جائے اور وہ فوف عرفات کر لے تو اس سے طوافِ قدوم ساقط ہو جاتا ہے، مفروضہ کرنے والے کے لئے افضل یہ ہے کہ حج کی سعی طوافِ زیارت کے بعد کرے کیونکہ سعی واجب ہے پس اس کو سنت (یعنی طوافِ قدوم) کے تابع کرنے سے فرض (یعنی طوافِ زیارت) کے تابع کرنا اولیٰ ہے لیکن طوافِ قدوم کے بعد کرنا بھی جائز ہے پس اگر کوئی شخص طوافِ قدوم کے بعد سعی بھی کرنا چاہتا ہے تو اس کیلئے اس طواف میں سنت یہ ہے کہ طواف شروع کرنے سے پہلے اضطباع کر لے یعنی چادر کو دھو یا ہاتھ بیل کے نیچے سے نکال کر بائیں کندھے پر ڈال لے اس کا دایاں کندھا کھلا رہے گا اور اس کے لئے طواف کے پہلے تین چکروں میں رمل کرنا بھی سنت ہے یعنی تدارک کر کے مونڈھے ہلاتا ہوا اور قریب قریب قدم رکھتا ہوا پہلوؤں کی طرح ذرا جلدی جلدی چلے اور باقی چار چکروں میں عام حالت کی طرح چلے، اور اضطباع و رمل ہر اس طواف میں سنت ہیں جس کے بعد سعی کی جائے، طوافِ عمرہ میں مطلق طور پر یہ دونوں فعل سنت ہیں اور طوافِ قدوم میں سنت ہیں جبکہ اس کے بعد حج کی سعی کرے اور اگر حج کی سعی طوافِ زیارت کے بعد کرے تو یہ اضطباع و رمل طوافِ زیارت میں کرے طوافِ قدوم میں نہ کرے، پس اگر طوافِ قدوم کے بعد حج کی سعی کرنے کا ارادہ ہو تو دو گانہ طواف و دعائے ملتزم پڑھے اور زمرہ شریف پہنچے بعد پھر حجِ عمرہ پر آئے اور اوپر بتائے ہوئے طریقہ کے مطابق پھر اس کا استلام کرے یعنی اگر ممکن ہو تو قریب سے ورنہ دُور سے دونوں ہاتھوں کے اشارے سے استلام کرے، یہی شروع کرنے کے لئے ہے تاکہ طواف کے شروع کی طرح سعی کا شروع بھی حجِ عمرہ کے استلام سے ہو یہ تو اس استلام ہے اور اس شخص کے لئے مستحب ہے جو طواف کے بعد سعی کرے پس جو شخص طواف کے بعد سعی نہ کرے تو وہ تو اس دفعہ کا استلام نہ کرے۔

سعی صفادروہ کا طریقہ | اس استلام کے بعد سعی کے لئے مسجد الحرام کے دروازہ باب الصفا سے باہر نکلے باب الصفا سے نکلنا مستحب ہے اگر کسی اور دروازے سے نکلتا بھی جائز ہے، نکلنے وقت بایاں قدم پہلے باہر رکھے اور یہ دعا پڑھے بِسْمِ اللّٰهِ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اغْنِرْنِيْ ذُلُوْمِيْ وَافْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ فَضْلِكَ اور یہ دعا ہر مسجد سے باہر نکلنے وقت پڑھنا مستحب ہے، پھر صفائی کی طرف چلے صفائی کی بیڑھیاں جہاں سے سعی شروع کی جاتی ہے باب الصفا سے بالکل قریب ہیں دونوں راستہ بھی نہیں ہے، جب صفائی قریب پہنچے تو مستحب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع کرتے ہوئے یہ پڑھے اَبْدًا اَبْدًا اللّٰهُ تَعَالٰی بِهَاتِ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مِنْ شَعَائِرِ اللّٰهِ هُمْ نَحْنُ الْحَبِيَّتُ اَوَاغْتَمِرَ فَلَا جُنَا حَ عَلَيْنَا اَنْ يَّطُوْفَ بِهِنَّ اَمْ وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرٌ فَاِنَّ اللّٰهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ جیسا کہ یہ حدیث شریف میں آیا ہے پھر صفائی کی بیڑھیاں پر اس قدر چڑھے کہ باب الصفا کے اندر سے بیت اللہ شریف

نظر آنے لگے دیوار کے اوپر سے تہیں، اور یہ امکان کی صورت میں ہے ورنہ جعفر ممکن ہو اس قدر اوپر چڑھے، پس صفا سے سعی کا شروع کرنا واجب ہے جو کہ صفا کے ساتھ ایڑیاں لگ جانے سے حاصل ہو جاتا ہے اور اوپر چڑھا اور بیت اللہ کی طرف متوجہ کرنا سنت ہے اور بیت اللہ کو دیکھنا کمال سنت ہے، سیڑھیوں پر چڑھ کر بیت اللہ شریف کی طرف متوجہ کر کے کھڑا ہو جائے اور دل میں سعی کی نیت کرے اور بتیرہ ہے کہ زبان سے بھی یہ الفاظ کہے: **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ اَنْ اَسْعٰی بَیْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَعٰی الْحَجِّ سَبْعَةً اَشْوَاطٍ یُّوجِّهُکَ الْکَرِیْمُ فِیْ سِرِّهِ لِیْ وَتَقْبَلَهُ مِنِّیْ** (مردہ کی سعی میں سعی الحج کی بجائے سعی العمرة کہے) پھر اپنے دونوں ہاتھ کندھوں تک اس طرح اٹھا جس طرح دعا کے لئے اٹھاتے ہیں، بعض ناواقف لوگ کانوں تک تکبیر تحریم کی طرح تین مرتبہ ہاتھ اٹھاتے اور گراتے ہیں اور ہر دفعہ **بِسْمِ اللّٰهِ اللّٰهُ اَکْبَرُ** یا صرف **اللّٰهُ اَکْبَرُ** کہتے ہیں خصوصاً معلم حضرات ایسا کرتے ہیں یہ سنت ثابتہ کے خلاف ہے پس دعا کے لئے ہاتھ اٹھا کر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے یعنی تکبیر و تہلیل و تحمید تین تین مرتبہ پڑھے پھر آہستہ سے درود شریف پڑھے اور شروع خضوع سے اپنے لئے و تمام مسلمانوں کے لئے جو دعا چاہے کرے اور بزرگ ٹھہر کر یہاں ذکر و ثنا و حمد و دعا کرے یہاں بھی دعا قبول ہوتی ہے، پس تکبیر و تہلیل و دعا اس طرح کہ: **اللّٰهُ اَکْبَرُ اللّٰهُ اَکْبَرُ اللّٰهُ اَکْبَرُ اللّٰهُ اَکْبَرُ اللّٰهُ اَکْبَرُ** **اَللّٰهُمَّ اِنَّا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰی مَا اَوْلاْنَاہُ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰی مَا اَلْهَمْنَا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا کُنَّا لَنَهْتَدِیْ لَوْلَا اَنْ هَدٰنَا اللّٰهُ وَلَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِیکَ لَہٗ لَکُمُ الْمُلْکُ وَلَہُ الْحَمْدُ یٰحَیُّ وَیَمِیْتُ وَہُوَ حَیٌّ لَا یَمُوْتُ بِیَدِہِ الْخَیْرُ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ صَدَقَ وَعْدُہٗ وَنَصَرَ عَہْدُہٗ وَاعٰزَ جُنْدُکَ وَهَرَمَ الْاَحْزَابَ وَحْدَہٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَلَا تَعْبُدُ اِلَّا اَیَّاہُ مُخْلِصِیْنَ لَہُ الدِّیْنَ وَلَوْ کَرِهَ الْکَافِرُوْنَ** **اَللّٰهُمَّ اِنَّا قُلْنَا وَقَوْلُکَ الْحَقُّ اَدْعُوْنِیْ اَسْتَجِبْ لَکُمْ وَ لَا تُنْکَ لَا تُخْلِفُ الْمِیْعَادَ وَ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ مَا هَدٰی نَبِیِّیْ بِالْاِسْلَامِ اَسْأَلُکَ اَنْ لَا تَزِعَ عَمَّیْ حَتّٰی تَوْفَا نِیْ وَ اَنَا مُسْلِمٌ وَ قَدْ رَضِیْتُ عَمَّیْ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَلَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اللّٰهُ اَکْبَرُ وَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَ بَارِکْ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَ صَحْبِہٖ وَ اَتْبَاعِہٖ اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِیْ وَلِیِّ الدِّیْنِ وَ لِیَسْلَمِیْنَ اَجْمَعِیْنَ وَ لِیَسْلَمِ عَلَی الْمُرْسَلِیْنَ وَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ** تکبیر و تہلیل و حمد و صلوة و دعا کا تین دفعہ تکرار کرے حتیٰ کہ تکبیر نو دفعہ ہو جائے، طواف قدم کے بعد سعی کرنے والا تلبیہ بھی کہے اور اس کے علاوہ جو بھی اذکار و ادایہ چاہے پڑھے، صفا سے اترنے میں جلدی نہ کرے اور مصلحت کی کسی سورۃ کی مقدار دیر تک صفا پر ٹھہرے بعض نے کہا کہ سورۃ بقرہ کی پچیس آیات کی مقدار ٹھہرے لیکن جب حج کے زمانہ میں ہجوم زیادہ ہو تو زیادہ دیر تک نہ ٹھہرے بلکہ جلدی اتر جائے تاکہ لوگوں کو اندازہ نہ ہو، صفا سے اترنے وقت یہ دعا پڑھے **اَللّٰهُمَّ اسْتَغْفِرْ لِیْ بِسْمَتِ نَبِیِّکَ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمْ وَ تَوْفِیْ عَلٰی مَلِیْئَتِہٖ وَ اَعِزِّ لِیْ مِنْ مَّضَلَّاتِ الْیَقَیْنِ بِرَحْمَتِکَ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ** اب ذکر کرنا اور دعا مانگا ہوا سکون و اطمینان کما تھ معمولی رفتار سے مروہ کی طرف چلے اور جب سبز ستون کے پاس پہنچے جو مسجد الحرام کی دیوار میں لگا ہوا ہے تو وہاں سے دوسرے سبز ستون تک دوڑ کر چلے لیکن بہت زیادہ تیز نہ دوڑے۔ میلین اخضر بن (دو سبز ستونوں) کے درمیان یہ دعا پڑھے **رَبِّ اغْفِرْ وَ اَرْحَمْ وَ**

تَجَاوَزَعَمَّا تَعْلَمُ إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا لَمْ نَعْلَمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ وَاهْدِنِي لِلْيَسَى أَتَوْمُ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ حَجًّا
مَبْرُورًا وَسَعْيًا مَشْكُورًا وَذَنْبًا مَغْفُورًا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ
يَا فَجِيبَ الدَّعَوَاتِ يَا نَسِيبَ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ صفا و مروہ کے درمیان یہ دعا پڑھنا
ہے: رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعْلَمُ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ اس کے علاوہ بھی جس دعا و ذکر میں دل لگے دل اور زبان کو
اس میں مصروف رکھے اور یہاں کا ایک لمحہ بھی غفلت میں نہ گذارے۔ دوسرے ستر ستون سے نکل کر مروہ تک عام رفقار سے سکون و اطمینان
کے ساتھ چلے اور مروہ کی چڑھا کر پیر۔ پہنچ کر بیت اللہ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو جائے اور یہاں بھی دعا کی طرح
ہاتھ اٹھا کر اسی طرح تکبیر و تہلیل اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور ورد شریف و دعا پڑھے جس طرح صفا پڑھا تھا۔ یہ صفا سے مروہ تک سہی کا
ایک پھیر ہو گیا۔ اب مروہ سے اتر کر چلے اور پہلے پھیرے کی طرح دعا اور ذکر کرتا رہے اور دونوں ستر ستونوں کے درمیان حسب سابق دوڑے
پھر صفا پر پہنچ کر حسب سابق اسی قدر اوپر چڑھے کہ بیت اللہ نظر آجائے اور اسی طرح ذکر و دعا کرے جس طرح پہلے کیا تھا یہ مروہ سے
صفا تک دوسرا پھیر ہو جائے گا، اسی طریق پر سات پھیرے پورے کرے ساتواں پھیر مروہ پر ختم ہوگا۔ ہر پھیرے میں جب صفا یا مروہ پر پہنچے
تو وہاں قبلہ رو کھڑا ہو کر اور ہاتھ اٹھا کر اللہ تعالیٰ کا ذکر و درود دعا کرے اور صفا و مروہ ہی نہیں بلکہ ہر مقام پر اس یقین کے ساتھ دعا کرے کہ
اللہ تعالیٰ سننے اور قبول کرنے والا ہے اس کے خزانے میں سب کچھ ہے وہ سب سے بڑا کریم ہے وہ مجھے اپنے کرم سے محروم نہیں رکھے گا اور
میری ہر جائز دعا اپنے کرم سے ضرور قبول فرمائے گا۔ جب سہی کے ساتوں پھیرے ختم کر کے دعا مانگ کر فارغ ہو جائے تو مطاف کے کنارے
آکر یا مسجد حرام میں کسی بھی جگہ دو رکعت نماز پڑھے یہ دو رکعت پڑھنا مستحب ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے۔ اب
چونکہ اس کا احرام مفرد حج کا ہے اس لئے بال نہ منڈولے نہ کتروائے نہ سلم ہوئے کپڑے پہنے، اگر غلطی سے ایسا کیا تو اس پر دم واجب
ہوگا اور وہ احرام سے باہر نہیں ہوگا۔

حج سی پہلے مکہ معظمہ کے زمانہ قیام کے مشاغل | اب یہ شخص جس نے حج افراد کا احرام باندھا تھا جب طواف قدم اور سہی کر لے تو
احرام باندھ ہوئے مکہ مکرمہ میں قیام کرے اور نفلی طواف جس قدر چاہے کرتا رہے
ان نفلی طوافوں میں رمل و اضطباع نہ کرے اور ہر طواف کے بعد دو گانہ طواف بھی پڑھے اور ممنوعات احرام سے بچتا رہے، حج کی فراغت
سے پہلے عمرہ بالکل نہ کرے، جب ساتویں ذی الحجہ کو امام خطبہ پڑھے تو اس کو سنئے، اس مدت میں ہر منٹ اور ہر سکنڈ کو غنیمت سمجھے
فضول اور لا یعنی مشاغل میں نہ گذارے، مکہ معظمہ کے اس قیام کے زمانہ میں جہاں تک ہو سکے اپنا زیادہ وقت مسجد حرام ہی میں گذارے کہ
یہ معلوم پھر کبھی عمرہ یہ سعادت میسر آئے یا نہ آئے، کثرت سے نفلی طواف کرے کیونکہ آفاقی یعنی باہر سے آنے والوں کے لئے بیت اللہ کا
طواف نفل نماز سے بھی افضل ہے، فرض نماز یا بندگی کے ساتھ جماعت سے ادا کرے کوشش کرے کہ تکبیر اولیٰ بھی قوت نہ ہوئے پائے
تو ب نفل نماز پڑھے ذکر و تلاوت خوب کرے اس کے لئے اس سے بہتر اور کوئی جگہ ہو سکتی ہے، تبلیہ بھی کثرت سے پڑھتا رہے خواہ
مسجد حرام میں ہو یا باہر ہو لیکن طواف کی حالت میں تبلیہ نہ پڑھے اور آفاقی کے لئے نفلی طواف کرنا نفل نماز پڑھنے سے افضل ہے بخلاف

کی کے، اور اگر کسی وقت وہاں خالی بیٹھنا بھی ہو تو محبت اور عظمت کے ساتھ بیت اللہ شریف کی بار بار دیکھتا رہے، یہ رب العالمین کی وہ تجلی گاہ ہے جس کی طرف نظر کرنا بھی عبادت ہے بکثرت احادیث و آثار میں اس کا ذکر ہے، اس کی عظمت و رفعت کا اندازہ بس اس سے کیجئے کہ خاتم الانبیاء والمرسلین سید الاولین والآخرین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس کا طواف کرتے تھے اور اسی کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا آپ کو حکم الہی تھا اور اب قیامت تک کے لئے وہی اور صرف وہی خدا پرستوں کے لئے واحد قبلہ ہے، حطیم میں بکثرت داخل ہونا مستحب ہے کیونکہ وہ بھی بیت اللہ کا ایک حصہ ہے اور اس میں داخل ہونا آسان ہے اور اگر اپنے آپ کو اور کسی دوسرے تکلیف پہنچائے بغیر بیت اللہ شریف میں داخل ہونا میسر ہو جائے تو داخل ہونا مستحب ہے لیکن بیت اللہ کے دریاؤں کو رشوت دے کر داخل نہ ہو کیونکہ یہ حرام ہے، اسی طرح خانہ کعبہ کے اندر داخل ہو کر نماز پڑھنا اور دعا کرنا بھی مستحب ہے۔ (بیت اللہ شریف میں داخل ہونے کے آداب و مسائل زیارات مدینہ منورہ سے پہلے متفرقات حج میں الگ عنوان سے درج ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف) ہر دفعہ مسجد اقصیٰ میں داخل ہوتے وقت اعتکاف کی نیت کر لیا کرے ہر مسجد میں داخل ہوتے وقت یہ نیت کرنا مستحب ہے پس مسجد حرام میں داخل ہوتے وقت تو افضل ترین مستحب ہوا اور نقلی اعتکاف کی اقل مدت ایک کھٹہ (ساعت) ہے۔

حج کے چھ دن

پہلا دن (۸ ذی الحجہ)

مفرد حج والے آفاقی شخص کا احرام بندھا ہوا ہے اب اس کو آٹھویں ذی الحجہ کو منیٰ جانا ہو جو مکہ معظمہ کے نیک نکرہ سے منیٰ کو روانگی سے تین ساڑھے تین میل ہے، پیدل جانا بھی کچھ مشکل نہیں ہے اگر محنت کر سکیں تو بہتر یہی ہے کہ پیدل

ہی جائیں، چونکہ اب مکہ معظمہ مستقل و ایسی بارہویں یا تیرہویں ذی الحجہ کو منیٰ کی اس لئے چارپانچ دن گزارنے کا ضروری سامان اپنے ساتھ لے لیا جائے۔ منیٰ میں اچھا خاصا بازار ہے کھانے پینے کی وہ سب چیزیں وہاں مل جاتی ہیں جو مکہ معظمہ کے بازاروں میں ملتی ہیں اس لئے ایسی چیزیں ساتھ لے جانے کی ضرورت نہیں جس قدر وزن کم ہوگا آسانی رہے گی، منیٰ روانہ ہونے وقت یہ خیال کرے کہ میرا مولا اب مجھے ہاں بلا رہا ہے۔ منیٰ جانے کے لئے سورج نکلنے کے بعد مکہ معظمہ سے نکلنا سنت ہے یہی صحیح ہے کوشش کرے کہ سورج نکلنے کے بعد جلدی روانہ ہو جائے تاکہ دھوپ میں تیزی آنے سے پہلے وہاں پہنچ جائے۔ مستحب یہ ہے کہ سکون و وقار کے ساتھ تلبیہ و تہلیل و تکبیر و تحمید و تسبیح وغیرہ کہتا ہوا اور دعا و درود شریف پڑھنا ہو جائے اور یہ پڑھے: **اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لِلَّهِ الْحَمْدُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لِلَّهِ الْحَمْدُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا خَيْرَ عُمْرَةٍ عَدَدْتُهَا وَأَقْرَبَهَا إِلَى رِضْوَانِكَ وَأَبْعَدَهَا مِنْ سَخَطِكَ وَاللَّهُمَّ إِلَيْكَ تَوَجَّهْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَوَجَّهْتُ إِلَيْكَ كَرِدْتُ فَاجْعَلْ حَجِّي مَبْرُورًا وَسَعْيِي مَشْكُورًا وَذَنْبِي مَغْفُورًا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ۔** اور جب منیٰ میں داخل

ہو جائے تو یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ هِدْنِيْ مَنًى عَلٰی مَا مَنَنْتَ بِہِ عَلٰی اَوْلِيَائِكَ وَاَهْلٍ طَاعَتِكَ مَنًى میں قیام کے لئے مسیخیف کے قریب اتنا مستحب ہے، ظہر و عصر و مغرب و عشا اور نویں ذی الحجہ کی فجر کی نماز وہاں پڑھے اور فجر کی نماز اکثر فقہائے کرام کے مطابق اسفار یعنی اچھی طرح اجالا ہو جائے پہلا ذکر مسیخیف میں ادا کرے تو بہتر ہے۔ آٹھویں ذی الحجہ کو منی کے لئے نکلنا، وہاں پانچ نمازیں ادا کرنا اور رات کا اکثر حصہ وہاں گزارنا یہ سب امور سنت ہیں۔ زوال کے بعد سے یوم عرفہ کی صبح تک وہاں ٹھہرنا مندوب ہے۔ ۸ ذی الحجہ کو ظہر کی نماز منی میں پڑھنا مستحب ہے اس لئے زیادہ سے زیادہ ایسے وقت منی میں پہنچ جائے کہ ظہر کی نماز مستحب وقت میں وہاں پڑھے، اگر مکہ مکرمہ سے زوال کے بعد نکلا تو کوئی مضائقہ نہیں ہے جبکہ ظہر کی نماز منی میں پڑھے۔ اگر آٹھویں ذی الحجہ کو جمعہ کا دن ہو تو مکہ معظمہ سے منی کے لئے زوال سے پہلے روانہ ہو جائے کیونکہ یہ روانگی کا سنت وقت ہے اور نماز جمعہ واجب ہونے کا وقت نہیں ہے تاہم اگر زوال کا وقت مکہ ہی میں ہو جائے تو اب زوال کے بعد جمعہ کی نماز پڑھنے سے پہلے نہ نکلے کیونکہ اب جمعہ اس پر واجب ہو گیا اب اس کو جمعہ ادا کئے بغیر نکلنا مکروہ ہے جیسا کہ ہر ایسی جگہ سے جہاں کے لوگوں پر جمعہ واجب ہو کسی ایسی جگہ جہاں کے لوگوں پر جمعہ واجب نہ ہو، جانے کا یہ حکم ہے اور منی بھی ایسی ہی جگہ ہے جب تک کہ وہاں امیر مکہ یا قاضی موجود نہ ہو، لیکن اگر وہاں کے لوگ جمع ہو کر کسی شخص کو امام بنا کر جمعہ ادا کر لیں تو جائز ہے۔ اگر آٹھویں ذی الحجہ کے بعد کی رات مکہ مکرمہ یا عرفات میں گزاری تو جائز ہے کیونکہ اس دن منی میں حج کا کوئی کام نہیں رہتا لیکن یہ ایسا کرنا برا ہے کیونکہ اس سے کسی سنتیں ترک ہو جائیں گی۔ مکہ مکرمہ سے نکلنے کے وقت سے لیکر منی تک راستہ میں نہایت ذوق و شوق سے تبلیہ پکارتے جانا، دعا و ذکر الہی کرتے رہنا مستحب ہے اس میں غفلت نہ کرے اور جو دعا چاہے پڑھے، مستحب یہ ہے کہ مسیخیف کے قریب اترے۔

دوسرا دن (۹ ذی الحجہ)

منی سے عرفات کو روانگی | نویں ذی الحجہ کی صبح کو نماز فجر پڑھنے کے بعد کچھ دیر وہیں ٹھہرا رہے، سورج نکلنے کے بعد جب جبل ثبیر پر دھوپ پھیل جائے تو صنب کے راستہ سے اطمینان و وقار کے ساتھ تلبیہ و تہلیل و تکبیر کرتا ہوا دعا اور ذکر اور درود شریف پڑھنا ہوا عرفات کو روانہ ہو جائے اور راستہ میں کچھ کچھ ذوقوں سے براہ تلبیہ وغیرہ پڑھتا رہے۔ روانگی کے وقت یہ دعا پڑھے: اَللّٰهُمَّ اِلَيْكَ تَوَجَّهْتُ وَ اِلَيْكَ اَعْتَصِمْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَ وَجَّهْتُ اَرَدْتُ فَاجْعَلْ ذَنْبِيْ مَغْفُوْرًا وَ حُجَّتِيْ مَبْرُوْرًا وَ اَرْحَمْنِيْ وَ لَا تُخَيِّبْنِيْ وَ لَا تَلْغُ فِيْ سَفَرِيْ وَ اقْضِ بَعْرَاتِ حَاجَتِيْ اِنَّكَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا خَيْرَ عِدَّةٍ عَدْتُهَا وَ اَقْرَبَ اِلَى رِضْوَانِكَ وَ اَبْعَدَ هَامٍ مِّنْ مَّخْطَاكَ ط اَللّٰهُمَّ اِلَيْكَ عُدْتُ وَعَلَيْكَ اَعْتَمَدْتُ وَ وَجَّهْتُ اَرَدْتُ فَاجْعَلْنِيْ مِّنْ تَبَاحِيْ بِہِ الْيَوْمَ مَلَائِكَتِكَ اِنَّكَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ الْعَفْوَ الْعَاقِبَةَ وَ الْمَعَاوَاةَ الدَّائِمَةَ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ وَ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ لَکِن آجکل معلوم کے انتظام سے جانا پڑتا ہے اور وہ لوگ بہت جلدی روانہ کر دیتے ہیں اس لئے تہجد سجدے جائیں گے۔

۴۳۹ کیونکہ حالت احرام میں یہ سب سے افضل ذکر ہے۔

عَلَى خَيْرِ حَلِيفٍ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَالْإِلَهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ ط اگر طلوع فجر سے پہلے یا طلوع آفتاب یا نماز فجر ادا کرنے سے پہلے روانہ ہوا تب بھی جائز ہے لیکن ایسا کرنا برا ہے عرفات کو صبح کے راستے سے جانا چاروں ائمہ کے نزدیک مستحب ہے اور دوسرے راستہ کا نام مازنین ہے یعنی وہ راستہ جو وہاڑوں کے درمیان ہے اس راستہ سے واپس آنا مستحب ہے لیکن آجکل یہ راستہ متروک ہو گئے ہیں (آجکل موٹریں مختلف ٹرکوں سے آتی جاتی ہیں جو حکومت نے بنائی ہیں اس لئے معذوری ہے اور ان کی پابندی ضروری ہے) عرفات منی سے تقریباً چھ میل ہے، انہ کے بہت بندے یہ راستہ بھی پیدل طے کرتے ہیں بلکہ اس کا حق تو یہ ہے کہ سمر کے بل طے کیا جائے لیکن اگر یہ اندیشہ ہو کہ پیدل چلنے سے تھکان ہو جائے گا اور ذکر و دعائیں جو نشا ط اور خوشی ہوئی چاہئے خدا نخواستہ وہ حاصل نہ ہو سکے گی تو متنبہ رہے کہ سواری پر چلے آجکل تو موٹریں جاتی ہیں جب عرفات کے قریب پہنچے اور جبل رحمت پر جو کہ وسط عرفات میں ایک پہاڑ ہے نظر پڑے تو دعائیں مانگے اور تکبیر و تسبیح و تہلیل و تہجد واستغفار پڑھے پس یہ الفاظ کہ: سُبْحَانَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ عَرْشُهُ سُبْحَانَ الَّذِي فِي الْأَرْضِ مَوْطِئُهُ سُبْحَانَ الَّذِي فِي الْبَحْرِ مَبِيتُهُ سُبْحَانَ الَّذِي فِي النَّارِ سُلْطَانُهُ سُبْحَانَ الَّذِي فِي الْجَنَّةِ رَحْمَتُهُ سُبْحَانَ الَّذِي فِي الْقَبْرِ قَضَاؤُهُ سُبْحَانَ الَّذِي فِي الْهَوَاءِ رَوْحُهُ سُبْحَانَ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاءَ سُبْحَانَ الَّذِي وَضَعَ الْأَرْضَ سُبْحَانَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَا مَنَاجِيَ مِنْهُ إِلَّا إِلَيْهِ ط اور مستحب یہ ہے کہ یہ الفاظ کہ: اللَّهُمَّ إِلَيْكَ تَوَجَّهْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَوَجَّهْتُكَ أَرَدْتُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي وَتُبْ عَلَيَّ وَأَعْظِمْ لِي سُؤْلِي وَوَجِّهْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ تَوَجَّهْتُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ پھر تلبیہ کہتا رہے یہاں تک کہ عرفات میں داخل ہو جائے۔

وقوف عرفات اور وہاں کی عبادات عرفات پہنچ کر لوگوں کے ساتھ بطنِ عرنہ کے سوا جہاں چاہے ٹھہرے اس لئے کہ بطنِ عرنہ کے علاوہ تمام عرفات موقوف ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے، افضل یہ ہے کہ

جبل رحمت کے قریب ٹھہرے، لوگوں سے الگ ہو کر ایک طرف کو یا راستہ میں ٹھہرنا مکروہ ہے مسجدِ نمرہ جو عرفات کے مشرقی کنارے پر مکہ کی طرف ہے جسے مسجدِ ابراہیم بھی کہتے ہیں اس کے قریب ٹھہرے تو اچھا ہے، عرفات پہنچ کر اگر ضرورت سمجھے تو زوال سے پہلے کچھ دیر آرام کر لے اس میں کچھ ہرج نہیں ہے، پھر ذکر و تلبیہ و دعا اور دو شریف وغیرہ میں مشغول رہے ان الفاظ کی فضیلت حدیث سے ثابت ہے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَكَهَ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ دلپہ لے لے اور اپنے والدین و مشائخ و اقارب و نیک اصحاب اور تمام مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے خواہ وہ زندہ ہوں یا مر چکے ہوں دعائے مغفرت کرے اور زوال تک عبادتِ الہی میں مشغول رہے، عاداتی امور میں بقدر ضرورت ہی مشغول ہو۔ پھر جب زوال کا وقت قریب آجائے اگر غسل کے لئے پانی اور جگہ مل سکے تو غسل کر لے اس غسل میں جسم سے میل تارنے کی کوشش نہ کرے بس سارے جسم پر پانی بہالے (احرام کی حالت میں ہر مستحب سنت غسل میں ایسا ہی کرے) یہ غسل وقوفِ عرفہ کیلئے سنتِ مؤکدہ ہے صرف وضو کر لینا بھی کافی ہے لیکن غسل کرنا افضل ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ غسل اور کھانا پینا وغیرہ ضروریاتِ زوال سے پہلے ہی فارغ ہو جائے تاکہ وقوفِ کامل طریقہ پر ادا ہو اور تمام علانی سے یکسو ہو کر ربِ الخالق کی طرف دلی توجہ کے ساتھ متوجہ ہو۔

عرفات میں ظہر و عصر کی نماز کو جمع کرنا | نوال ہوتے ہی بلا تاخیر مسجدِ نمرہ میں جا بیٹھے مسجدِ نمرہ میں ظہر و عصر کی نماز بالترتیب ایک ساتھ ظہر کے وقت میں جماعت سے ہوگی لیکن ان کے اکٹھا پڑھنے کے کچھ شرائط ہیں

جو پہلے الگ بیان ہو چکے ہیں ان کو غور سے پڑھ لیں۔ جانا چاہئے کہ جمعہ کی طرح امام یعنی بادشاہ یا اس کا نائب منبر پر بیٹھ جائے گا تو مؤذن اس کے سامنے خطبہ سے پہلے اذان دینگا پھر امام دو خطبہ کھڑے ہو کر پڑھے گا اور دونوں کے درمیان جمعہ کے خطبہ کی طرح حقیف جلسہ کرے گا خطبہ میں منون طریقہ پر حمد و ثنا و تلبیہ و تہلیل و تکبیر و درود شریف پڑھ کر لوگوں کو وقفِ عرفہ و مزدلفہ اور ان دونوں جگہوں میں صبح بین الصلواتین اور رمی و حلق و طوافِ زیارت وغیرہ مناسک کے مسائل بتائے گا جب دوسرے خطبہ کے بعد دعا کر کے منبر سے اتر جائیگا تو مؤذن تکبیر اقامت کہے گا اور امام و مقتدی سب ظہر کی نماز جماعت سے پڑھیں گے۔ ظہر کی نماز فرض ختم ہوتے ہی عصر کی نماز کے لئے علیحدہ مؤذن تکبیر اقامت کہے گا پہلی اذان اس کے لئے بھی کافی ہے اس لئے اذان نہیں کہے گا پھر امام سب کے ساتھ عصر کی نماز ظہر کے وقت میں جماعت سے ادا کرے گا اور امام ظہر و عصر دونوں نمازوں میں قرأتِ سوریٰ طور پر (آہستہ) پڑھے گا۔ ظہر اور عصر کے فرضوں کے درمیان امام و مقتدی دونوں کو سنت و نوافل پڑھنا مکروہ ہے اور اسی طرح عصر کے فرضوں کے بعد بھی نوافل پڑھنا مکروہ ہے اگرچہ ظہر کا وقت باقی ہو۔ یہ جمع بین الصلواتین بالاتفاق سنت ہے لیکن اگر کسی وجہ سے اس نماز میں امام کے ساتھ شریک ہو سکیں تو پھر اپنی قیام گاہ میں ہی ظہر کی نماز ظہر کے وقت میں اور عصر کی نماز عصر کے وقت میں الگ الگ اذان اور الگ الگ تکبیر اقامت کے ساتھ تنہا یا جماعت کے ساتھ پڑھیں، اگر یہ لوگ آپس میں جماعت کر لیں تو بہتر ہے۔

وقوفِ عرفات کی کیفیت | نماز سے فارغ ہو کر امام اور سب لوگ فوراً بلا توقف موقف کی طرف روانہ ہو جائیں۔ بلا عذر یا تاخیر کرنا مکروہ ہے اگر کوئی شخص کسی ضرورت کے لئے کچھ دیر بیچھے رہ گیا تو کوئی مضائقہ نہیں لیکن امام کے

ساتھ جانا افضل ہے اور اگر اقامتِ ناخیر کر دے تو پھر اس سے پہلے جانا افضل ہے اور سوائے بطنِ عنہ کے تمام میدانِ عرفات موقف ہے اس لئے عرفات میں جہاں چاہے وقوف کر سکتا ہے ویسے جبلِ رحمت کے قریب ہونا افضل ہے۔ جبلِ رحمت کے قریب جہاں سیاہ پتھروں کا فرش ہے جگہ مل جائے تو وہاں ٹھہرے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقوف (ٹھہرنے) کی جگہ ہے اس کو مسجدِ صخرہ کہتے ہیں اس پر دیوار کا چھوٹا سا احاطہ بھی بنا ہوا ہے، اگر وہاں جگہ نہ ملے تو جبلِ رحمت کے قریب جہاں جگہ ملے وقوف کرے، اپنے موقف میں قبلہ رخ اس طرح کھڑا ہو کہ جبلِ رحمت کا اگلا حصہ اس کے دائیں طرف ہو اور اگر میسر ہو سکے تو امام کے قریب ہونا کہ اس کی دعا پرائیں کہہ سکے اور مسائل حج کی تعلیم حاصل کر سکے اگر ممکن ہو تو امام کے پیچھے کھڑا ہو نا کہ قبلہ کی طرف رخ ہو ورنہ اس کی دائیں یا بائیں طرف یا اس کے آگے کی طرف ہو لیکن قبلہ رخ ہو، امام کی طرف منہ کر کے نہ کھڑا ہو، اگر قادر ہو تو کھڑا ہونا چاہئے ورنہ بیٹھنا اور لیٹنا بھی جائز ہے لیکن بلا عذر لیٹنا مکروہ ہے، دونوں ہاتھ دعا کے وقت کی طرح اوپر اٹھائے اور حضور قلب کے ساتھ تکبیر و تہلیل و تسبیح و تلبیہ و حمد و درود شریف اور یا ثورہ وغیرہ دعائیں پڑھے۔ ایک دعائے یا ثورہ یہ ہے: **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ مِنْ خَیْرِ مَا سَأَلَکَ مِنْہُ نَبِیُّکَ سَیِّدُنَا مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ شَرِّ مَا اسْتَعَاذَکَ عَنْہُ نَبِیُّکَ مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ**

اور یہ بھی پڑھے رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنَّ لَنَا تَغْفِيرًا لَنَا وَتَرْحُمَةً لَنَا تَكُونُ مِنَ الْخَاسِرِينَ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَتَبَّ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ اپنے لئے اور اپنے والدین و اقارب و احباب اور تمام مومنین و مومنات کے لئے استغفار کرے پس یہ دعا پڑھے رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ دوسری دعا پڑھے رَبِّ ارْحَمْهُمَا لَكَ رِيبًا فِي صَغِيرَاهُ أَوْ رَبِّهِ پڑھے رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ اور دوسری ماثورہ دعائیں جو وقوف عرفہ کے لئے مخصوص ہیں پڑھے یہ دعا بھی پڑھے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ كَالَّذِي تَقُولُ وَخَيْرٌ مِمَّا تَقُولُ اللَّهُمَّ لَكَ صَلَواتِي وَسُكُنِي وَهَيَايَ وَمَمَانِي وَإِلَيْكَ مَأْنِي وَلَكَ رَبِّي تُرَافِقِي اللَّهُمَّ لِي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَسُوسَةِ الصَّدْرِ وَشَتَاتِ الْأَهْلِ اللَّهُمَّ لِي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَجْعَلِي بِي الرِّيَاسَةَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَجْعَلِي بِي الرِّيَاسَةَ غرض کہ جو دعائیں واؤ کا زیادہ ہوں یا کتاب میں دیکھ کر ان کو شام تک پڑھا رہے سیر نما شانہ دیکھے تھوڑی تھوڑی دریں لمبک الخ پڑھا رہے اور توبہ و استغفار کثرت سے کرے عرفہ کے دن کا روزہ رکھنا حاجیوں کے لئے جائز ہے مگر نہ رکھنا افضل ہے پس بہتر یہ ہے کہ روزہ بھی نہ رکھے اور زیادہ کھائے پے بھی نہیں، وقوف عرفات کے یہ چند گھنٹے سارے حج کا پتھر ہیں اور یہ قیام اُس کے حج کی تکمیل کا مقام ہے اس روز حاجی غفلت سے کام نہ لے اور ایک لمحہ بھی ضائع نہ کرے شاید یہ دن پھر نصیب ہو یا نہ ہو خصوصاً آفاقی سے اس کا تدارک ممکن نہیں ہو گا خوب الحاح و زاری کرے اور اللہ جل شانہ کے حضور میں خوب گڑگڑا کر اپنے گناہوں پر نادم ہو اور مغفرت کا طالب ہو کوشش کرے کہ آسو کل آئیں یہاں کا خاص الخاص وظیفہ دعا و استغفار ہے لیکن بزرگ و کبھی و یکسوئی سے صرف دعائیں مشغول رہنا اور اس میں توجہ الی اللہ کا قائم رہنا مشکل ہے اس لئے اپنے ذوق کے مطابق ذکر و تسبیح و تکیہ و تہلیل و تلاوت کا بھی شغل رکھے اور تھوڑی تھوڑی دیر کے بعد تلبیہ بھی کہتا رہے تلبیہ ہر سے پڑھنے میں زیادہ جالغہ نہ کرے اور دعاؤں و اذکار کا آہستہ (خفیہ) پڑھنا اولیٰ ہے ہر دعا کا تین بار تکرار کرے اور ہر دعا کو حمد و ثنا و تسبیح و درود شریف سے شروع کرے اور اسی ختم کرے اور آمین کہے۔ اور جب کرے تو اپنی بے بسی اور حاجت مندگی اور اللہ تعالیٰ کی بے انتہا قدرت اور شانِ کُنْ فیکون کا پوری طرح استحضار کرتے ہوئے زیادہ سے زیادہ الحاح و امانت کی کیفیت اپنے اندر پیدا کرے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے دعا کی قبولیت کا یکا یقین دل میں حاضر کرتے ہوئے پہلے اپنے گناہوں کی معافی مانگے، ہر طرح کے اور ہر منزل کے عذاب و مواخذہ سے نجات طلب کرے اور بلا حساب مغفرت کے لئے دعا کرے، اپنی سیاہ کاریوں اور بد اعمالیوں کو یاد کر کے خوب پھوٹ پھوٹ کر روئے اگر روانہ آئے تو تکلف کے ساتھ ہی رونے کی سی صورت بنائے اس دن رونے اور مانگنے میں کمی نہ کرے دنیا و آخرت کی سب ضروریات مانگے، اللہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ماں باپ سب سے بڑے محسن ہیں اُن کے لئے کبھی خوب دعائیں مانگے، ان کے علاوہ اپنے محنتوں محبوب مخلصوں اور اعزہ و متعلقین کے لئے اور سب ایمان والے مردوں اور عورتوں کے لئے دعائیں مانگے، اللہ تعالیٰ سے خوب گڑگڑا کر رہن کی مرہن دے اور اس کے ساتھ اپنی اور اپنی سہولوں اور سب مسلمانوں کی گہری و دائمی وابستگی مانگے، اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر بھر کی ان محنتوں کو نہ بھولے جو دین کے پھیلانے اور

اللہ تعالیٰ سے بندوں کا رشتہ جوڑنے کی راہ میں آپ نے فرمائی ہیں، ہمارا ایمان ہماری نماز ہمارا حج اور ہمارا ہر دینی عمل اسی محنت اور کاوش ہی کا پھل ہے اس لئے آپ کے لئے اور آپ کی آل و اصحاب اور سزا مانے کے دین کے خادموں کے لئے بھی اللہ تعالیٰ سے رحمت اور بلندی درجات کی دعا کرے، بہتر ہے کہ دعا کو اسی پر ختم کرے۔ عرفات کے میدان میں اس دن جس کو الحاح و فزاری کی کیفیت میسر آجائے یا اس قسم کی کیفیت کے پیدائے ہونے سے دل ہی ٹوٹ جائے انشاء اللہ العزیز اس کی کامیابی اور فائز المرامی یقینی ہے، اس روز خاص طور پر بدکلامی لڑائی جھگڑا، ایذا رسانی اور کھانے پینے پینے وغیرہ میں حرام سے بہت زیادہ پرہیز کرے، سورج غروب ہونے تک اسی طرح ذکر و دعا وغیرہ میں مشغول رہے، جل رحمت کے پاس مسجد میں الوقف ہے موقعہ ہو تو اس کی زیارت کرے۔

عرفات و مزدلفہ کو روانگی | جب آفتاب غروب ہو جائے تو مغرب کی نماز وہاں نہ پڑھے یہ نماز مزدلفہ میں عشا کے وقت میں نماز عشا کے ساتھ پڑھنی ہوگی، مزدلفہ کے راستہ میں بھی نہ پڑھے اور نہ کسی اور کام میں مشغول ہو، اگر عرفات میں با

مزدلفہ کے راستہ میں مغرب کی نماز پڑھیں گے تو نماز نہ ہوگی اس نماز کا اعادہ کرنا پڑے گا، پس آفتاب غروب ہو جانے کے بعد امام اور سب لوگ عرفات سے لبیک اور دعاؤ کا پڑھتے ہوئے مزدلفہ کی طرف روانہ ہو جائیں امام کے ساتھ روانہ ہوتا افضل ہے اگر غروب کے بعد امام سے پہلے روانہ ہوا تو مضائقہ نہیں اور اگر کسی عذر کی وجہ سے امام سے کچھ دیر بعد میں روانہ ہوا تو بھی کچھ مضائقہ نہیں لیکن بلا ضرورت تاخیر نہ کرے کیونکہ مکروہ ہے اور مخالفت سنت ہونے کی وجہ سے بُرا ہے، غروب ہونے سے پہلے روانہ نہیں ہونا چاہئے اگر غروب سے پہلے روانہ ہو گیا لیکن غروب سے پہلے حدود عرفات سے باہر نہیں ہوا تو کوئی مضائقہ نہیں اور اگر امام دیر سے روانہ ہو تو اس سے پہلے روانہ ہونے میں مضائقہ نہیں اور مستحب یہ ہے کہ اس راستہ سے جلہ جو دو پہاڑوں کے بیچ میں ہے اور طریق با زمین کہلاتا ہے اگر کسی اور راستہ سے جائے تو بھی جائز ہے لیکن خلافِ اولیٰ ہے راستہ میں نہایت سکون و وقار سے چلے اگر راستہ کشادہ ہو اور لوگوں کو تکلیف نہ ہو تو دراز نیز چلے ورنہ آہستہ چلے

کسی کو تکلیف نہ دے اور یہ تصور کرے کہ اب میرا مولا مجھے مزدلفہ میں بلارہا ہے اور آج کی رات مزدلفہ ہی اس کی خاص بھی گاہ ہے یہاں سے مزدلفہ میں میل کے قریب ہے، مغرب کے بعد کے ٹھنڈے ٹھنڈے وقت میں یہ ضروری سی مسافت پیدل بھی آسانی سے طے ہو سکتی ہے لیکن اگر اس وقت تھکن اور سستی محسوس کرے تو پھر بہتر یہ ہے کہ موٹر وغیرہ سے چلا جائے تاکہ وہاں پہنچ کر نشاط اور جمعیت خاطر کے ساتھ ذکر و عباد اور دعا و استغفار میں مشغول رہ سکے۔ مستحب یہ ہے کہ راستہ میں تلبیہ و تکبیر و تہلیل و استغفار و دعا و درود شریف پڑھنا اور کثرت سے ذکر الہی کرنا ہے، رونا رہے ورنہ رونے کی سی صورت بنائے اور عرفات سے روانگی کے وقت یہ دعا پڑھے: **اللَّهُمَّ إِلَيْكَ أَفْضَلُ وَفِي رَحْمَتِكَ رَغَبْتُ وَفِي سَخَطِكَ رَهْبْتُ وَفِي عَذَابِكَ أَشَقَقْتُ فَأَقْبَلْ سُكْرِي وَأَعْظِمْ أَجْرِي وَتَقَبَّلْ تَوْبَتِي وَأَرْحَمْ تَضَرُّعِي وَاسْتَجِبْ دُعَائِي وَاعْظِمْنِي سَوْئِي اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ هَذَا الْخُرْعَمَ دُونِي مِنْ هَذَا الْمَوْقِفِ الشَّرِيفِ الْعَظِيمِ وَارْزُقْنِي الْعُودَ الْبَرَّ أَبَدًا مَا أَبْقَيْتَنِي بِطُفْلِكَ الْعَبِيدِ وَأَجْعَلْنِي الْيَوْمَ مُقْلَمًا مُبْتَحَا مَرْحُومًا مُسْتَجَابًا دُعَائِي مَغْفُورًا ذَنْبِي فَائِزًا بِأَعْظَمِ الثَّوَالِ وَالْعَطَاءِ مَلْطُوفًا فِي سَائِرِ أُمُورِي مَرْزُوقًا رِزْقًا مُوَافِقًا حَلَالًا طَيِّبًا وَاسِعًا مُبَارَكًا فَيَدِ اللَّهُمَّ تَجَاوَزْ عَنِّي وَاعْفُ عَنِّي ذُنُوبِي وَلَا تُرَدِّدْ أَهْلَ الْمَوْقِفِ**

يَسْأَلُ خَطِيئَتِي فَإِنَّكَ أَنْتَ الْكَرِيمُ الْحَلِيمُ الْجَوَادُ الْبَرُّ الرَّؤُوفُ الرَّحِيمُ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ أَكْرَمِ
وَفِدَاكَ وَأَعْطِنِي أَفْضَلَ مَا أَعْطَيْتَ أَحَدًا مِنْهُمْ مِنَ الْقَبُولِ وَالرَّحْمَةِ وَالرِّضْوَانِ وَالْجَنَّةِ وَأُورِ وَأَغْفِرَ
وَالرِّزْقِ الْوَاسِعِ الْخَالِلِ الطَّيِّبِ وَيَا رَافِي فِي جَمِيعِ أُمُورِي وَمَا أَرْجِعُ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِ أَوْ مَالٍ أَوْ وَلَدٍ قَلِيلٍ أَوْ
كَثِيرٍ وَيَا رَافِي عَلَى وَعَلَيْهِمْ إِلَهِي لَا تَخَيِّبْنِي مِنْ رَحْمَتِكَ فَمَا أَسْأَلُكَ إِلَّا أَنْ رَجَعْتَ عَنْكَ خَائِبًا أَعُوذُ بِكَ
يَا سَيِّدِي مِنْ ذَلِكَ إِلَهِي عُيُونُ أُمَامِي إِلَيْكَ نَاطِقَةٌ وَأَيْدِي مَطَامِعِي إِلَى جُودِكَ حَاسِرَةٌ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا
حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آذَنَّاكَ وَأَخْلَوْنَا وَادَّيَّنَّا وَإِنَّا لَوَالِدِيْنَا وَأَوْلَاؤُنَا وَأَهْلِيْنَا وَالْحَاضِرِينَ
وَالْغَائِبِينَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ
أَجْمَعِينَ ط

افعال شبِ مزدلفہ

جب مزدلفہ قریب آجائے تو مستحب یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو مزدلفہ میں پیدل چل کر داخل ہو اور اگر میسر نہ ہو تو
دخول مزدلفہ کے لئے غسل کرنا بھی مستحب ہے کیونکہ یہ حرم محترم ہے اگر غسل نہ کر سکے تو وضو کر لے اور جب مزدلفہ
پہنچ جائے تو جبلِ قریح کے قریب ٹھہرے جہاں مسجد بنی ہوئی ہے جس کا نام مشعر اکرام ہے مسجد مشعر اکرام کے قریب راستہ سے دہائی
طرف اترنا افضل ہے راستہ میں نہ ٹھہرے کیونکہ وہ مکروہ ہے، وادائی محسر کے علاوہ مزدلفہ میں جس جگہ چاہے ٹھہرنا جائز ہے وادی محسر
میں ٹھہرنا جائز نہیں اگر نماز عشا کا وقت شروع ہو جائے تو اسباب اتارنے سے پہلے مغرب اور عشا کی نماز ایک اذان اور ایک ہی تکبیر اقامت
سے ادا کرے دونوں کے بیچ میں سنت نفل کچھ نہ پڑھے بلکہ بعد میں پڑھے پس جب عشا کا وقت داخل ہو جائے تو مؤذن اذان دے پھر تکبیر
اقامت کہے اور ایام مغرب کی نماز جماعت کے ساتھ عشا کے اول وقت میں پڑھے پھر اس کے متصل ہی عشا کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھے
اور اس کے لئے اذان اور اقامت نہ کی جائے بلکہ وہی پہلی اذان و اقامت کافی ہے، ان دونوں نمازوں کے اٹھا پڑھنے کے شرائط پہلے
الگ بیان میں گذر چکے ہیں، مغرب کی نماز میں قضا کی نیت نہ کرے ادا ہی کی نیت کرے کیونکہ اس دن نماز مغرب کا یہی وقت ہے
یہ اس دن اور اس مقام کے حاجیوں کے لئے خصوصیت ہے، ان دونوں نمازوں کے جمع کرنے میں جماعت سنت مؤکدہ ہے شرط
نہیں ہے پس اگر کسی نے ان دونوں نمازوں کو اکیلے ہی پڑھا تو جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ جماعت سے پڑھے اور سنت یہ ہے
کہ امام حج کے ساتھ پڑھے عشا کی فرض نماز سے فارغ ہو کر مغرب کی سنتیں پھر وتر پڑھے، اگر امام حج کے ساتھ نماز نہ ملے
تب بھی اسی ترتیب سے مغرب و عشا ادا کرے یہاں مغرب و عشا کو جمع کرنے کیلئے امام حج کی شرط نہیں ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا
اگر عشا سے پہلے مزدلفہ پہنچ جائے تو جب تک عشا کا وقت نہ ہو جائے اس وقت تک مغرب کی نماز نہ پڑھے مغرب و عشا کی نماز فرض
سنتوں اور وتر سے فارغ ہونے کے بعد باقی تمام رات فجر تک مزدلفہ میں گزارے۔ احناف کے نزدیک یہ سنت مؤکدہ ہے۔ اس رات
کی فضیلت قرآن مجید میں مذکور ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے فاذا افضنتم من عرفات اللہ کہا گیا ہے کہ مزدلفہ میں رات کو رہنے
والے حجاج کے حق میں یہ رات شبِ قدر سے افضل ہے اور زیادہ قابلِ قدر ہے اس لئے اس کا پورا احترام کرے کہ یہ رحمتِ بركت الی رات

اللَّهُمَّ مَا أَوْفَقْتَنَا فِيهِ وَارْتَيْتَنَا إِيَّاهُ فَوَفِّقْنَا لِذَلِكَ كَمَا هَدَيْتَنَا، وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا كَمَا وَعَدْتَنَا يَقُولُ الْكَافِرُ
 وَقَوْلُكَ الْحَقُّ، فَإِذَا أَفْضَاهُمْ مِنْ عَرَافَاتٍ فَادْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَادْكُرُوا مَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ
 مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الصَّالِحِينَ، ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ اللَّهُمَّ
 اعْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي وَسُرْأِي فِي أَمْرِي وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، اللَّهُمَّ اعْفِرْ لِي جِدِّي وَهَرْدِي وَخَطِيئِي وَ
 عَمْدِي وَكُلَّ ذَلِكَ عِنْدِي، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ وَالْكَفْرِ وَالْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَ
 الْحُزْنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْحُبِّ وَالْبُخْلِ وَصَلِّ عَلَى الدِّينِ وَعَلَى الرَّجَالِ وَاسْأَلْكَ أَنْ تَقْضِيَ عَنِّي الْمَغْرَمَ وَأَنْ
 تَعْفُو عَنِّي مَطَالِمَ الْعِبَادِ وَأَنْ تُرْضِيَ عَنِّي الْخُصُومَ وَالْغُرَمَاءَ وَأَصْحَابَ الْحُقُوقِ اللَّهُمَّ إِنِّي نَفْسِي تَفْوَها وَ
 زَكَاها فَإِنَّكَ أَنْتَ خَيْرُ مَنْزِلٍ وَأَنْتَ وَلِيُّهَا وَمَوْلَاهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدِّينِ وَمِنْ غَلَبَةِ
 الْعَدُوِّ وَمِنْ بَوَارِ الْأَلْبَمِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الَّذِينَ إِذَا أَحْسَنُوا اسْتَبْشَرُوا وَ
 إِذَا أَسَاءُوا اسْتَغْفَرُوا اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ الْعَرَّ الْمُحْسِنِينَ الْوَفِيِّ الْمُتَقَبِّلِينَ، اللَّهُمَّ إِنَّا
 هَذِهِ مُرْدُ لِقَائِكَ وَقَدْ جَمَعْتَ فِيهَا السَّنَةَ فَخَلِّفْنَا نَسْأَلُكَ خَوَالِجَ مُرْتَفَعَةٍ اجْعَلْنِي مِنْ دَعَاؤِكَ فَاسْتَجِبْتَ
 لَهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْكَ فَكَفَيْتَنِي، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِي هَذَا الْجَمْعِ أَنْ يَجْمَعَ لِي خَوَالِجُ الْخَيْرِ كُلِّهَا وَأَنْ تُصَلِّمَ
 لِي شَأْنِي كُلَّهُ وَأَنْ تُصْرِفَ عَنِّي السُّوءَ كُلَّهُ فَإِنَّهُ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ غَيْرُكَ وَلَا يَجُودُ بِهِ إِلَّا أَنْتَ، اللَّهُمَّ إِنِّي
 أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ الْأَعْمِيِّ السَّبِيلِ وَالْحَرِيِّ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ امْرَأَةٍ تُشِيبُنِي قَبْلَ الْمَشِيبِ وَ
 أَعُوذُ بِكَ مِنْ مَكْرِ النِّسَاءِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ وَلَدٍ يَكُونُ عَلَيَّ وَيَا لَوْ أَنَّكَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ مَالٍ يَكُونُ عَلَيَّ عَدَا بَابُ
 أَعُوذُ بِكَ مِنْ صَاحِبِ خَدِيعَةٍ إِنْ رَأَى حَسَنَةً دَفَعَهَا وَإِنْ رَأَى سَيِّئَةً أَظْهَرَهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ
 مِنْ شَرِّ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْ شَرِّ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْهِ وَمِنْ شَرِّ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعِ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي
 أَحْسَنَكَ كَأَنِّي أَتَاكَ أَبَدًا أَحَقُّ الْقَالِ وَأَسْعَدُنِي بِتَقْوَاكَ وَلَا تُشَقِّقْنِي بِمَعْصِيَتِكَ وَخُذْ لِي مِنْ قَضَائِكَ
 وَبَارِكْ لِي فِي قَدْرِكَ حَتَّى لَا أَحِبَّ تَعْجِيلَ مَا أَخَّرْتَ وَلَا تَأْخِيرَ مَا عَجَلْتَ وَاجْعَلْ غِنَايَ فِي نَفْسِي وَمَتَّعْنِي
 بِسَمْعِي وَبَصَرِي وَاجْعَلْهُمَا الْوَارِثَ مِنِّي وَانصُرْنِي عَلَى مَنْ ظَلَمَنِي وَارِنِي فِيهِ تَارِي وَأَقْرِئْكَ عَيْنِي
 اللَّهُمَّ إِنَّا أَسْأَلُكَ يَا عَفُورٌ رَحِيمٌ أَنْ تَقْتَرِنَ لَدَيْهِ تَنَا بَابُ الْإِجَابَةِ يَلْمُنُ إِذَا سَأَلَكَ الْمُضْطَرُّ جَابَةً
 يَأْمَنُ يَقُولُ لِلشَّيْءِ لَنْ يَكُونَ اللَّهُمَّ إِنَّا جُنَاكَ بِجَمْعِنَا مُتَشَفِّعِينَ إِلَيْكَ فِي عَفْرِ إِنْ دُوبْنَا فَلَا
 تَرُدُّ نَاخَاتَيْنِ وَإِنَّا أَفْضَلُ مَا تُؤْتِي عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ وَلَا تُصْرِفْنَا مِنْ هَذَا الْمَشْعَرِ الْعَظِيمِ إِلَّا فَارِزِينَ
 مُفْلِحِينَ غَيْرَ خَرَابٍ وَلَا نَادِمِينَ وَلَا صَالِحِينَ وَلَا مُضِلِّينَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ، اللَّهُمَّ وَفِّقْنَا لِلْهُدَى وَ
 اعْصِمْنَا مِنْ أَسْبَابِ الْجَهْلِ وَالرَّادِي وَسَلِّمْنَا مِنْ أَفَاتِ النُّفُوسِ فَإِنَّهَا شَرُّ الْعَادِي وَاجْعَلْنَا مِنْ

أَقْبَلْتُ عَلَيْكَ فَأَعْرَضَ عَنِّي سِوَاكَ، وَخَذَ بِيَدِي إِلَيْكَ وَارْحَمَ تَضَرُّعًا بَيْنَ يَدَيْكَ إِلَهَنَا قَوْمَنَا إِذَا
 اعْوَجَجْنَا، وَاعْتَمَأ إِذَا اسْتَقَمْنَا وَكُنْ لَنَا وَلَا تَكُنْ عَلَيْنَا وَاحِينًا فِي الدُّنْيَا مُؤْمِنِينَ طَائِعِينَ وَتَوْفِقًا مُسْلِمِينَ
 تَائِبِينَ وَاجْعَلْنَا حَيْثُ السُّؤَالِ تَائِبِينَ وَاجْعَلْنَا هَمًّا يَأْخُذُ كِتَابَهُ بِمِثْمِنِهِ وَاجْعَلْنَا يَوْمَ الْفَرَجِ الْأَكْبَرِ مِنَ
 الْأُمْنِينَ، وَمَنْعَنَا اللَّهُمَّ بِالْتَّظَرُّ إِلَى وَجْهِكَ الْكَرِيمِ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ
 وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آذَابَ النَّارُ اللَّهُمَّ أَنْتَ خَيْرُ مُطْلُوبٍ وَخَيْرُ مُرْغُوبٍ إِلَهِي إِنَّ لِي وَلِيًّا وَفِي
 جَائِزَةٍ وَفَرَى فَاجْعَلْ قَرَأَى فِي هَذَا الْمَقَامِ قَبُولَ تَوْبَتِي وَالتَّجَاوُزَ عَنْ حَطِيئَتِي وَأَنْ تَجْمَعَ عَلَيَّ الْهُدَى
 أَمْرِي اللَّهُمَّ عَجَّكَ لَكَ الْأَصْوَاتُ بِالْحَاجَاتِ وَحَاجَتِي أَنْ لَا تَجْعَلَنِي مِنَ الْخَرُومِينَ وَأَنْ لَا تَجْعَلَ
 الْخَرْلَعُودَ مِنْ هَذَا الْمُوقِفِ الشَّرِيفِ اللَّهُمَّ احْشُرْنِي فِي زُفْرَةِ الْمُخْبِتِينَ وَالتَّائِبِينَ لِأَمْرِكَ وَالْعَامِلِينَ
 بِفِرَاقَةِ نَصْرِكَ الَّتِي جَاءَ بِهَا كِتَابُكَ وَحَثَّ عَلَيْهَا رَسُولُكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ صَلَوَاتَكَ
 وَبَرَكَاتِكَ وَرَحْمَتَكَ عَلَى سَيِّدِنَا سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَآمَامِ الْمُتَّقِينَ وَخَاتَمِ النَّبِيِّينَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَ
 رَسُولِكَ إِيَّامَ الْخَيْرِ وَقَائِدِ الْخَيْرِ رَسُولِ الرَّحْمَةِ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ وَصَلِّ عَلَيْهِمَا أَجْمَعِينَ مِمَّا صَلَّيْتَ عَلَى
 سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ حَمِيدٌ قَبِيضٌ عَدَدَ خَلْقِكَ وَرِضَاءِ نَفْسِكَ وَزِينَةِ
 عَرْشِكَ كُلَّمَا ذَكَرَكَ الذَّاكِرُونَ وَكُلَّمَا عَقَلَ عَنْ ذِكْرِكَ الْغَافِلُونَ اللَّهُمَّ ابْعَثْ مَقَامًا مَعْمُودًا يُبْعِطُ فِيهِ
 الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ وَاجْعَلْ لَهُ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى وَالرَّفِيقَ الْأَعْلَى وَأَدْخِلْنَا فِي شَفَاعَتِهِ أَجْمَعِينَ
 يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ

میدانِ مزدلفہ سے کنکریاں چیننا | مستحب یہ ہے کہ مزدلفہ سے مٹی آتے ہوئے راستہ میں سے سات کنکریاں کھجور کی گٹھلی یا
 باقلہ (چنے) کے دانہ کے برابر رمی کے لئے اٹھالے یہی مختار ہے اس سے بہت زیادہ بڑی
 کنکریاں لینا مکروہ ہے یہ سات کنکریاں ارزی الحجہ کو حجرہ عقبہ کی رمی کے لئے ہیں خواہ ان کو رات کے وقت اٹھالے یا صبح کی نماز کے
 بعد اٹھالے اور یہ اولیٰ ہے (کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ آپ نے حضرت فضل رضی اللہ عنہ سے
 یوم النحر کی صبح کو فرمایا کہ میرے لئے کنکریاں اٹھا لو اور چھوڑا فقیہ نے رات کو کنکریوں کا اٹھانا مستحب کہا ہے حدیث مذکور ان کے
 اوپر رجحان ہے) اگر مزدلفہ سے نثر کنکریاں اٹھالے یا مزدلفہ سے مٹی آتے ہوئے راستہ میں سے اٹھالے تو بھی جائز ہے (کیونکہ رمی کے لئے
 کنکریوں کا جملت کے پاس سے اور مسجد میں سے اور جس جگہ سے اٹھانا مکروہ تنزیہی ہے اور ان میں جگہوں کے علاوہ کسی اور جگہ سے
 چُن لینا بلا کر بہت جائز ہے۔ بڑے پتھر کو توڑ کر چھوٹی چھوٹی کنکریاں بنانا بھی مکروہ ہے، اگر بڑی کنکریوں یا یقینی طور پر نثر کنکریوں سے
 رمی کی تو کراہت کے ساتھ جائز ہے اور غیر یقین کے مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ ہر چیز کی اصل پاک ہے لیکن کنکریوں کو دھولینا مستحب ہے
 تاکہ ان کی طہارت یقینی ہو جائے بلکہ مطلق طور پر کنکریوں کو دھولینا مستحب ہے۔

مزدلفہ سے منیٰ کو روانگی

جب سورج نکلنے میں بقدر دو رکعت کے وقت باقی رہ جائے تو منیٰ کی طرف روانہ ہو جائے منیٰ یہاں سے تین میل ہے صبح کے ٹھنڈے وقت میں یہ راستہ آسانی سے پیدل طے ہو سکتا ہے روانگی کے وقت یہ تصور کرے کہ میرا مولا مجھے منیٰ بلارہا ہے اور اس کا حکم ہے کہ میں وہاں پہنچ کر رمی اور قربانی کروں، غرض کہ یہ تصور کر کے ہیبت و عظمت الہی کی کیفیت اپنے اوپر طاری کرتے ہوئے نہایت ذوق و شوق و محبت سے تلبیہ پڑھتا ہوا روانہ ہو، طلوع فجر سے ذرا قبل روانہ ہونے کے بعد خواہ حدود مزدلفہ سے طلوع شمس سے پہلے نکل جائے یا بعد میں نکلے یہ سنت کے خلاف نہیں ہوگا امام سے پہلے یا بعد میں روانہ ہونا لازمی نہیں بلکہ جائز ہے۔ اسی طرح اگر سورج نکلنے کے بعد روانہ ہوا خواہ امام کے ساتھ ہو یا نہ ہو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا لیکن نذرک سنت کا گناہ ہوگا، جب روانہ ہو تو نہایت سکون اور وقار کے ساتھ تلبیہ اور اذکار کی کثرت کرتا ہوا چلے، جب وادی محسر میں پہنچے تو اس سے دوڑ کر نکل جائے جبکہ پیدل ہو اور اگر کسی جانور پر سوار ہو تو اس کو تیزی سے حرکت دے اور یہ چاروں اماموں کے نزدیک مسخ ہے اور حکمت یہ ہے کہ اس میں نصاریٰ کی مخالفت ہے کیونکہ یہ ان کا موقف ہے، وادی محسر ایک نشیبی جگہ ہے یہ وہ مقام ہے جہاں اصحاب قبل یعنی ابراہیم کا لشکر اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہلاک ہوا تھا اسی لئے اس کا نام وادی محسر ہے اور بعض نے کہا کہ شیطان یہاں حسرت زدہ ہو کر ٹھہرا رہا اور اس کو وادی النار بھی کہتے ہیں اس لئے کہ ایک شخص نے اس میں شکار کیا تھا تو آسمانی آگ نے نازل ہو کر اس کو جلادیا تھا، المحب الطبری نے اس کو اسی طرح ذکر کیا ہے پس یہاں سے سر جھکائے اور خوف و درشت کی حالت اپنے اوپر طاری کئے ہوئے دوڑ کر نکل جائے، یہاں سے گزرتے ہوئے یہ پڑھے: **اَللّٰهُمَّ لَا تُفْتِنُنَا بِعَصِيَاكَ وَلَا تُهْلِكُنَا بَعْدَ اِبْلَاقٍ وَعَافِيَةٍ اَقْبَلَ ذٰلِكَ وَاَدٰى** محسر سے دوڑ کر گذرنا صرف وقوف مزدلفہ سے واپسی کے وقت ہے اور کسی وقت نہیں، اس کے بعد اگر ممکن ہو اور رحمت نہ ہو تو منیٰ کی طرف اس درمیانی راستہ سے چل کر آئے جو جمرہ عقبہ کی طرف نکلتا ہے۔

یوم النحر یعنی دسویں ذی الحجہ کے روز چار مناسک ادا کرنے ہیں، رمی جمرہ عقبہ، ذبح، حلق، طواف زیارت۔

جمرہ عقبہ کی رمی

پہلے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کو صرف جمرہ عقبہ کی رمی کی جاتی ہے، اس کے بعد گیارہویں، بارہویں اور تیرہویں ذی الحجہ کو تینوں جمروں کی رمی کرنی ہوتی ہے، اس بات کو خوب یاد رکھئے، منیٰ پہنچ کر زیچ کے راستہ سے جمرہ عقبہ کے پاس آکر نشیب میں پہنچ ہاتھ یا اس سے زائد فاصلہ پر جمرہ کی طرف منہ کر کے اس طرح کھڑا ہو کہ منیٰ دائیں جانب ہو اور مکہ بائیں جانب، سات کنکریاں اپنے ساتھ لیکر جائے بلکہ ایک دو کنکری زائد لے جائے تاکہ اگر کوئی کنکری صحیح جگہ پر نہ گری تو اس کی بجائے دوسری کنکری پھینک سکے، کنکری مارنے کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کے انگوٹھے اور شہادت کی انگلی سے کنکری پکڑ کر کیے بعد دیگرے سات کنکریاں سات دفعہ میں شیطان کی جگہ پر اس طرح مارے کہ ستون کے نیچے کے حصہ میں اس کے قریب گرے ستون کے اوپر نہ مارے ستون کا اوپر والا حصہ تو دراصل نشانی کے لئے اونچا کر دیا گیا ہے اور بعض وقت کنکری ستون سے ٹکر کر اصل جگہ سے بہت دور باہر جا گرتی ہے وہ شمار میں نہیں آئے گی اور اس کی بجائے دوسری کنکری مارنا واجب ہوگا، کنکری پھینکتے وقت ہاتھ اتنا اونچا اٹھائے کہ بغل کھل جائے اور ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ ایک ایک کنکری داہنے ہاتھ کی کلمہ کی انگلی کے وسط میں رکھ کر انگوٹھے کے ناخن سے جمرہ پر مارے

لیکن پہلا طریقہ زیادہ صحیح اور زیادہ سہل ہے اور اکثریت کا عمل اسی پر ہے، یہ سب افضلیت کے لئے ہے ورنہ کوئی خاص ہیئت مقرر نہیں ہے بلکہ جس طرح بھی پھینک سکے جائز ہے البتہ وہاں رکھ دینا جائز نہیں ہے۔ حجرہ کے اوپر کی جانب سے بھی رمی کرنا جائز ہے لیکن بلا عذر ایسا کرنا خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے اور بالاجلوع ہر کنکری کے پھینکنے وقت تکبیر کہے اس سے پہلے یا بعد میں نہیں، ہمارے نزدیک دعا بھی کرے پس اس طرح کہے بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُ اَكْبَرُ رَعْمًا لِلشَّيْطَانِ وَرَضًا لِلرَّحْمٰنِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ حَجًّا مَّبْرُورًا وَسَعْيًا مَّشْكُورًا وَذَنْبًا مَّغْفُورًا اگر یہ پورے کلمات یاد نہ ہوں تو صرف بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُ اَكْبَرُ کہہ کر کنکریاں مارے، تبلیہ کا طریقہ اس رمی سے پہلے تک ہے اس رمی کی پہلی کنکری پر ہی تبلیہ پڑھنا موقوف کر دے اس کے بعد لبیک یکارنے کا حکم نہیں رہا، دوسرے اذکار تسبیح و تہمید و تکبیر و تہلیل وغیرہ بدستور پڑھنا ہے، اگر هجوم کی وجہ سے اوپر تپتا ہوئے مستحب طریقہ و فاصلہ سے نہ کر سکے اور جہاں کھڑے ہو کر سہولت سے کنکریاں مار سکے وہاں سے ہی مارے البتہ یہ خیال رہے کہ کنکریاں شیطان کے نزدیک پڑنی چاہئیں اگر کوئی نلری اس سے نہیں ہاتھ یا زیادہ فاصلہ پر گئی تو وہ رمی میں شمار نہیں ہوگی، اس مقصد کے لئے ہر حجرہ کے ارد گرد دائرہ بنا ہوا ہے اگر اس دائرہ میں کنکریاں پڑیں تو رمی ادا ہو جائے گی۔ یہ بھی خیال رہے کہ ساتوں کنکریاں ایک ایک کر کے سات دفعہ میں ماری ہیں ساتوں کو ایک ساتھ نہ ماریں اگر ساتوں یا ایک سے زیادہ کنکریاں ایک ساتھ مارے گا تو ایک ہی شمار ہوگی خواہ وہ ایک ساتھ گریں یا الگ الگ، اور اس کو مزید چھ کنکریاں الگ ماری واجب ہوں گی۔ دسویں ذی الحجہ کی رمی کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور گیارہویں ذی الحجہ کی صبح صادق تک ہے مگر طلوع آفتاب سے زوال تک کا وقت منوں ہے اس کے بعد سے غروب آفتاب تک کا وقت مباح ہے اور غروب سے فجر تک مکروہ ہے، اسی طرح دسویں کو طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک مکروہ وقت ہے اور دسویں کو طلوع فجر سے پہلے رمی جائز و درست نہیں ہے۔ گیارہویں کی طلوع فجر کے بعد ادا کا وقت نہیں رہا اس لئے اس پر دم واجب ہوگا اور قضا بھی واجب ہوگی۔ اول بلا عذر مکروہ وقت میں کنکریاں مارنا مکروہ ہے عذر کے ساتھ یعنی ضعیف آدمیوں اور مستورات کے لئے مکروہ نہیں ہے، اس روز صرف حجرہ عقبہ کی رمی کا حکم ہے حجرہ اولیٰ و وسطیٰ کو اس روز رمی نہ کرے کیونکہ یہ بدعت ہے، جاہل لوگ دیکھ کر غلط فہمی سے اس کو مناسک حج میں سے خیال کریں گے۔ حجرہ عقبہ کی رمی کے بعد دعا کے لئے وہاں نہ ٹھہرے نہ اس روز ٹھہرے اور نہ رمی کے باقی دنوں میں ٹھہرے بلکہ دعا پڑھنا ہوا واپس لوٹ جائے۔

قربانی اور اس کے احکام حجرہ عقبہ کی رمی سے فارغ ہو کر اپنی قیام گاہ پر آجائے اور مفرج والا اگر قربانی کرنا چاہے تو خریدو فروخت وغیرہ غیر ضروری کاموں میں مشغول ہونے سے پہلے نحر یعنی قربان گاہ جائے مفرج الحج کے لئے

شکار نہ کی قربانی کرنا مستحب ہے اور اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ پہلے رمی کرے پھر ذبح کرے پھر حلق کرے اور اگر پہلے حلق کرے یا پھر ذبح کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، اگر ذبح کرنا جانتا ہے تو اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا افضل ہے ورنہ کسی مسلمان کے ہاتھ سے ذبح کرانے اور مستحب یہ ہے کہ ذبح کے وقت وہاں موجود ہے، اس قربانی کے جانور کے متعلق بھی وہی احکام ہیں جو عام قربانی کے جانوروں کے متعلق ہیں۔ مستحب یہ ہے کہ جانور کو قبلہ رخ لٹائے اور ذبح کرنے والا بھی قبلہ رخ کھڑا ہو کر ذبح کرے منہ محسوس بلا ہوا لاکھوں جانور

دوبنے، منڈھے، بھڑیں، بکریاں، گائیں، اونٹ، اونٹیاں موجود ہوتے ہیں، اپنی پسند اور وسعت کے مطابق دیکھ کر خرید لے اور قربانی کرے
 ہر حج کی قربانی ہے عبد الاضحیٰ کی قربانی نہیں ہے پس اگر حاجی مسافر ہے یعنی مکہ مکرمہ میں پندرہ دن سے کم قیام رہا ہے تو اس پر عبد الاضحیٰ
 کی قربانی واجب نہیں ہے اور اگر مقیم ہے یعنی پندرہ دن سے زیادہ اقامت رہی ہے یا اہل مکہ و مضافات مکہ میں سے ہے تو وہ عبد الاضحیٰ
 کی قربانی بھی کرے وہ الگ واجب ہے۔ قربانی کی دعا یہ ہے: اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا
 وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِنَّ صَلَوٰتِیْ وَنُسُکِیْ وَنَحْوَیْ وَهَمَّائِیْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ لَا شَرِیْکَ لَہٗ وَبِذٰلِکَ اُفْرِتُ وَ
 اَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ پھر ہری پھر اور یہ کہ بِسْمِ اللّٰہِ وَاللّٰہُ اَکْبَرُ مغیراؤں کے بھی منقول ہے، پھر قبولیت کے لئے دعا کرے
 اور کہے اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ مِنِّیْ ہٰذِیْہِ الْاَضِیْعَۃَ وَاجْعَلْہَا فَرَبًا لِّیْ وَجْہًا لِّیْ وَاعْظِمْ اَجْرَیْ عَلَیْہَا مَا اِیْنِیْ قُرْبَانِیْ کا گوشت
 کھانا چونکہ مستحب ہے اس لئے ہو سکے تو تھوڑا سا گوشت یا جعفر ضرورت ہو لے لے اور باقی کو صدقہ کر دے۔

حلق یا قصر کرانے کے احکام

(۱) قربانی سے فارغ ہو کر سر کے بال منڈائے یا کتروائے مردوں کے لئے سر کے بال منڈانا افضل ہے
 اور عورتوں کے لئے بلا ضرورت سر منڈانا مکروہ تحریمی ہے ان کے لئے صرف انگلی کے پور کی برابر کترنا واجب ہے
 قبلہ رو بیٹھ کر سر منڈائے اول اپنے دائیں جانب سے شروع کرے یہی مختار ہے اور یہی درست ہے اور اسی کی طرف امام صاحب کا شروع
 کرنا صحیح ہے بعض مشائخ کے نزدیک امام صاحب سے مشہور روایت یہ ہے کہ مونڈنے والے کی دائیں جانب سے شروع ہو، اور اگر سر مونڈنے والا
 سر منڈانے والے کے پیچھے ہو اور دونوں قبلہ رو ہوں تو دونوں کی دائیں جانب سے آغاز ہوگا اور اختلاف جاتا رہے گا اور سر منڈانے وقت
 یہ دعا پڑھے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی مَا هَدٰۤاَنَا وَاَنْعَمَ عَلَیْیَہٗا وَقَضٰی عَنَّا سُبْحٰنَہٗ اَللّٰهُمَّ هٰذِہٖ نَاصِیَۃٌ بِمِیْدِیْ فَتَقَبَّلْ مِنِّیْ وَاعْظِمْ
 اَللّٰهُمَّ اَلْکُتْبَ لِیْ بِحُجَّتِیْ شَعْرَۃٌ حَسَنَۃٌ وَاَحْمَرُّ عَیْیَ بِهَا سَبِیْئَۃٌ وَاَرْفَعُ لِیْ بِہَا دَرَجَۃٌ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِیْ وَلِیَحْتَفِیْثِ
 الْمَقْصُورِیْنَ یَا وَاسِعَ الْمَغْفِرَۃِ اٰمِیْن۔ حلق کرانے وقت شروع میں اور حلق سے فارغ ہو کر تکبیر کہے اور پھر یہ کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ
 قَضٰی عَنَّا سُبْحٰنَہٗ اَللّٰهُمَّ زِدْ اٰمِنًا وَّیَقِیْنًا اور اپنے والدین و مشائخ و تمام مسلمانوں کے لئے دعا کرے۔ سر کے بال منڈانے یا کتروانے
 کے بعد بیس کتروائے اور بغل کے بال صاف کر لے اور ناخن کٹوائے، سر کے بال منڈانے یا کٹانے سے پہلے ان چیزوں کا کٹنا درست نہیں ہے
 اور اصح قول کی بنا پر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایسا کرنے والے پر دم واجب ہوگا اور مستحب یہ ہے کہ حجامت کے بعد اپنے بالوں اور ناخن وغیرہ
 کو دفن کرے اور اگر ان کو بھیج دیا تو کوئی گراہت نہیں ہے لیکن گندگی اور غسل کی جگہ میں ڈالنا مکروہ ہے۔ عورت کو چونکہ سر کے بال منڈانا
 ناجائز و حرام ہے اس لئے وہ اپنی ساری چوٹی پیکر کر انگلی کے ایک پور کی برابر یا بال تراش لے یا کسی محرم سے کٹوائے اور یا محرم سے نہ کٹوائے، سر کے بال
 منڈانے یا کتروانے کے بعد احرام ختم ہو جاتا ہے اور سبے ہوئے کپڑے پہننا نہانا دھونا و خوشبو لگانا انکار کرنا وغیرہ جو چیزیں احرام کی وجہ سے
 منع تھیں وہ سب حلال ہو جاتی ہیں صرف عورت حلال نہیں ہوتی یعنی جب تک طواف زیارت نہ کر لے بیوی سے صحبت اور بوس و کنار کرنا
 حلال نہیں ہوتا۔ (۲) سنت یہ ہے کہ سارے سر کے بال منڈائے یا کترائے لیکن اگر صرف چوتھائی سر کے بال منڈائے
 یا کترائے تو بھی گراہت کے ساتھ جائز ہے اور یہ واجب حلق یا قصر کی مقدار ہے اور قصر کی اقل مقدار انگلی کے ایک پور کی مقدار ہے جن کے

سر پہ بال نہ ہوں اس پر بھی واجب ہے کہ سارے سر پر سنہ پھرائے ————— (۳) اگر کوئی عذر ہو مثلاً مونڈنے کا آلہ یا مونڈنے والا شخص موجود نہ ہو یا سر میں زخم وغیرہ ہوں تو اس شخص کے لئے قصر کرنا متعین ہوگا جبکہ قصر کے مطابق سر پہ بال ہوں اور اسی طرح قصر کرنا متعین ہوگا مثلاً سر کے بال چھوٹے ہوں یا گوند سے بال جاتے ہوئے ہوں جس کی وجہ سے قیمتی چلانا ممکن نہ ہو تو اس کے لئے حلق کرنا متعین ہوگا اور حلق و قصر دونوں سے منع نہ ہو مثلاً سر کے بال بھی چھوٹے ہیں اور سر میں زخم بھی ہیں تو دونوں ساقط ہو جائیں گے اور وہ ایسے ہی حلال ہوں جیسا کہ اور اس پر دم وغیرہ کچھ واجب نہیں ہوگا۔

طواف زیارت

جب دسویں ذی الحجہ کو رمی و ذبح و حلق سے فارغ ہو جائے تو خاسب یہ ہے کہ نہادھو کر اور خوشبو لگا کر معمول کے مطابق سہلے ہوئے کپڑے پہنے اور یہ خیال کرتے ہوئے کہ اب میرا ہوا ملے اپنے گھر کے طواف کے لئے بٹا رہا ہے اور میرے لئے اللہ تعالیٰ کا حکم اس وقت یہ ہے کہ مکہ پہنچ کر اس کے گھر کا طواف کروں پورے ذوق و شوق کے ساتھ مکہ معظمہ روانہ ہو جائے وہاں پہنچ کر بہتر یہ ہے کہ آداب کی رعایت کرتے ہوئے باب السلام سے ورنہ کسی بھی دروازے سے مسجد حرام میں داخل ہو جائے اور طواف زیارت کرے۔ اگر طواف قدم کے ساتھ سعی نہیں کی تھی (اور مفرج حج کرنے والے کے لئے افضل بھی یہی ہے کہ حج کی سعی طواف قدم کے بعد نہ کرے بلکہ طواف زیارت کے بعد کرے) تو اب چونکہ سعی بھی کرے گا اس لئے اس طواف میں رمل بھی کرے اور اگر حرام کے کپڑے اتار کر سہلے ہوئے کپڑے پہن لے تو اضطبلع نہ کرے ورنہ اضطبلع بھی کرے طواف کی کیفیت پہلے بیان ہو چکی ہے اس کے مطابق تمام آداب و سنن کی رعایت کرتے ہوئے طواف کے سات چکر پورے کرے اور ختم طواف کے بعد حجر اسود کا استلام کرے اور مقام ابراہیم پر آکر یا اس کے قریب نماز دو گنا طواف ادا کرے پھر منترم پر جائے اور اس سے لپٹ کر دعا مانگے پھر چاہے زمر پر حاضر ہو کر خوب میر ہو کر آب زمر پیئے اور دعا مانگے پھر نوں مرتبہ حجر اسود کا استلام کرے باب التفتاح سے باہر نکل کر صفا پر جائے، سعی کی جو پوری کیفیت پہلے بیان ہو چکی ہے اس کے مطابق صفا و مروہ کی سعی کرے۔ اب احرام کی کوئی بھی پابندی باقی نہیں رہی اور عورت سے صحبت وغیرہ بھی حلال ہو گئی طواف سعی سے فارغ ہو کر اسی وقت منی واپس آجائے۔ اگر طواف قدم کے بعد سعی کر چکا تھا تو اب طواف زیارت میں رمل و اضطبلع نہ کرے اور اس طواف کے بعد سعی نہ کرے بلکہ طواف دو گنا طواف و منترم کی دعا و زمر شریف پینے و دعا کرنے کے بعد اسی وقت منی واپس آجائے اور رات کو منی میں قیام کرے۔ دسویں ذی الحجہ کو طواف زیارت کرنا افضل ہے ورنہ بارہویں ذی الحجہ کے سورج غروب ہونے سے پہلے تک دن رات میں کسی وقت بھی ہو جائے اس طواف کا وقت ہے عورتوں کے لئے گیارہ تاریخ زیادہ مناسب ہے اسلئے کہ اس روز مطاف میں طواف کرنے والوں کا ہجوم کم ہوتا ہے اور عورتوں کو یہ بھی ہے حجر اسود کا استلام سہولت سے میسر آتا ہے لیکن آجکل اس روز بھی ہجوم رہتا ہے اس لئے جب بھی موقع ہو جلدی اس فرض کو ادا کرے۔ اور یہ طواف حج کا رکن ہے اس کے بغیر حج پورا نہیں ہوتا اور اس طواف کے چار چکر پورے کرنا رکن یعنی فرض ہے اور باقی تین چکر ادا کرنا واجب ہے۔

اب منی واپس آکر دو دن یعنی گیارہ اور بارہ ذی الحجہ کو منی میں ٹھہرے اگر ممکن ہو ۱۱/۱۲ ذی الحجہ کو منی میں قیام اور منی حجاز۔ تو اسی ذی الحجہ کو طواف زیارت سے فارغ ہو کر ظہر کی نماز منی میں آکر پڑھے

اگر ظہر کا وقت مکہ معظمہ میں ہی ہو جائے تو پھر ظہر کی نماز مکہ معظمہ میں ہی پڑھے اس کے بعد منی میں آجائے اور کم از کم ۱۲ رزی الحجہ کی راتیں منی میں گزارنا سنت ہے اور منی کے علاوہ کسی اور جگہ گزارنا مکروہ تنزیہی ہے جہاں تک ہو سکے نماز مسجد خیف میں جماعت کے ساتھ ادا کرنا رہے۔

چوتھا دن گیا رہویں ذی الحجہ کی رمی

گیارہویں تاریخ کو زوال کے بعد امام نماز ظہر جماعت کے ساتھ ادا کر کے پھر ساتویں ذی الحجہ کی طرح ایک خطبہ پڑھے اور اس کے درمیان میں نہ بیٹھے، اس میں رمی جمار کے احکام اور منی سے مکہ معظمہ کو روانگی کج کے باقی مناسک اور سعی و عمرہ وغیرہ کے احکام بیان کرے۔ یہ خطبہ ہمارے ائمہ اور امام مالک کے نزدیک سنت ہے اور اس کا ترک کرنا بہت بڑی غفلت ہے۔ پھر سورج کے زوال کے بعد تینوں حجرات کی رمی کرے یہی صحیح ہے اور ظہر کی نماز رمی جمار سے پہلے ادا کر لے، سنت یہ ہے کہ پہلے حجرہ اولیٰ کی رمی کرے جو کہ مسجد خیف کے قریب ہے حجرہ اولیٰ کی رمی کرنے وقت اس طرح قبلہ رخ کھڑا ہو کہ حجرہ اس کے اور کعبہ معظمہ کے درمیان ہو اور دائیں طرف کا حصہ بائیں طرف سے زیادہ ہو اور کنکری گرنے کی جگہ سے پہنچ ہاتھ یا زیادہ فاصلہ ہو مومن سے کم فاصلہ پر کھڑا ہو کہ کنکریاں مارنا مکروہ ہے پھر داہنے ہاتھ سے یکے بعد دیگرے یہاں کنکریاں اسی طرح سے پھینکے جس طرح کہ دسویں ذی الحجہ کو حجرہ عقبیٰ پر پھینکی تھیں کنکریاں پھینکنے کی پوری کیفیت وہاں بیان ہو چکی ہے، حجرہ اولیٰ کی رمی ختم کر کے بائیں طرف کو سرگ کر دے آگے بڑھے اور حجرہ اولیٰ کو اپنی پیٹھ کے پیچھے کرتے ہوئے قبلہ رخ کھڑا ہو جائے اور دعا کی طرح ہاتھ اٹھا کر حمد و ثنا و تکیس و تہلیل و استغفار و درود شریف و دعا وغیرہ میں اتنی دیر تک مشغول رہے جتنی دیر میں سورہ بقرہ پڑھی جاسکے یا پھر جتنی دیر تین یا دو بار پڑھنے میں لگتی ہے اگر اتنا بھی نہ ہو سکے تو بعد میں آیات کے حمد و ثنا و دعا و درود شریف وغیرہ پڑھے یہ ادنیٰ درجہ ہے، اور اپنے لئے واپس والہین مشائخ و اقارب و احباب و تمام مسلمانوں کے لئے دعا و استغفار کرادے دعا پڑھے: اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ سُبْحَانَ الَّذِیْہِ اَطِیْبًا مُّبَارَکًا فِیْہِ اَللّٰہُمَّ لَا اَحْصِیْ ثَنَاءَ عَلَیْکَ اَنْتَ کَمَا اَنْتَ عَلٰی نَفْسِکَ اَللّٰہُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَبَارِکْ عَلٰی نَبِیِّ الرَّحْمٰتِ وَشَفِیْعِ الْاُمَمِ وَکَاشِفِ الْعَمَلِ سَیِّدِنا مُحَمَّدٍ النَّبِیِّ الْاَمِّیِّ الْاَبْنِیِّ الْمَدِیْنِیِّ وَ عَلٰی اٰلِہٖ هٰذِہٗ الْوَرٰی وَصَلِّہِمْ مَصَابِیْجِ الْهُدٰی کَمَا صَلَّیْتَ عَلٰی سَیِّدِنا اِبْرٰہِیْمَ وَ عَلٰی اٰلِ سَیِّدِنا اِبْرٰہِیْمَ لَنْکَ جَمِیْعُکُمْ تَجِدُوْا عَدَدَ خَلْقِکَ وَ رِضًا لِّنَفْسِکَ وَ رِزْقًا عَرِیْشَکَ وَ مِدَادًا لِّکَلَامِکَ اَللّٰہُمَّ اَلْزِمُوْا وَ عَقَلْہُمْ ذِکْرَکَ الْعَافِلُوْنَ صَلَوةً تَرْضٰیکَ وَ تَرْضٰیہُمْ وَ تَرْضٰی عَمَلُہُمْ صَلَوةً دَامَتْ بِدَوَامِکَ بِاَقْبٰیہِمْ یَقْبَلُکَ لَا غَایَۃَ لَهَا وَلَا اَنْتَہَا وَلَا اَمَدَ لَهَا وَلَا اَنْقِصَاءَ صَلَوةً تُجِیْبُنَا بِہَا مِنْ عَدَابِ النَّارِ وَ تَدْخِلُنَا بِہَا الْجَنَّةَ مَعَ الْمُتَخَلِّفِ الْاَبْرَارِ وَ تَرْضٰی بِہَا وَجْہَکَ الْکَرِیْمَ وَ تَنْفَعُنَا بِہَا یَوْمَ لَا یَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُوْنَ اِلَّا مَنْ اٰتٰی اللّٰہَ بِقَلْبٍ سَلِیْمٍ اَللّٰہُمَّ اجْعَلْ لَنَا حَاجًّا مَبْرُوْرًا وَ سَعِیًّا مَشْکُوْرًا وَ ذَنْبًا مَغْفُوْرًا وَ تَجَارَةً لَّنْ تَبُوْرًا اَللّٰہُمَّ لَیْکَ اَفْضَلُ وَ مِنْ عَدَا یَکَ اَسْفَقْتُ وَ لَیْکَ رَغِبْتُ وَ مِنْکَ رَهْبْتُ فَاقْبَلْ سُبُوْکِی وَ اعْظِمْ اَجْرِیْ وَ اَرْحَمْ نَصْرَیْ وَ اَقْبَلْ تَوْبَتِیْ وَ

اَقْلُ عَثَرَتِي وَاسْتَجِبْ دَعْوَتِي وَاعْطِنِي سُؤْلِي اَللّٰهُمَّ اَلَيْكَ وَفَدْتُ وَلِكُلِّ وَفْدٍ فَرِيٌّ فَاَجْعَلْ قَرَارِيْ مِنْكَ رِضًا لِّعَقْبِيْ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ وَاللهُ اَكْبَرُ عَدَدُ كُلِّ شَيْءٍ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ وَاللهُ اَكْبَرُ عَدَدُ خَلْقِهِ وَرِضَاءِ نَفْسِهِ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ وَاللهُ اَكْبَرُ عَدَدُ عَرْشِهِ وَمِعَادِ كَلِمَاتِهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ كَذَلِكَ وَصَلَّى اللهُ عَلَى سَيِّدِنَا وَنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ كَذَلِكَ وَعَلَى اٰلِهِ وَاصْحَابِهِ كَذَلِكَ اَللّٰهُمَّ اَلَّذِيْ هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنْ هَدَانَا اللهُ اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا وَلَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْمَحْرُومِيْنَ وَاَدْخِلْنَا فِيْ عِبَادِكَ الصّٰلِحِيْنَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلِّمْ تَسْلِيْمًا كَثِيْرًا اِس کے بعد حجرہ وسطیٰ پر اگر اس کی رمی بھی اسی طرح کرے جس طرح حجرہ اولیٰ کی رمی کی کیفیت بیان ہوئی ہے اور حجرہ وسطیٰ کی رمی کے بعد بھی پہلے حجرہ کی رمی کی طرح دعا کرے لیکن رمی کے بعد دعا کے لئے اس جگہ سے بائیں طرف ہٹ کر آگے نہیں بڑھنا ہوگا کیونکہ یہاں اس کی گنجائش نہیں ہے بلکہ یہاں پر حجرہ کو اپنے دائیں طرف چھوڑنے ہوئے کافی دور وادی تک بائیں طرف کو چلے اور بطن سیل میں ایسی جگہ کھڑا ہو کہ رمی کی کنکریاں اس تک نہ پہنچیں (آجکل عمارتوں کو نوڑ کر کھلا میدان بنا دیا گیا ہے اس لئے جہاں سہولت ہے سے کھڑا ہو سکے کھڑا ہو جائے) اور اسی طرح وقوف و دعا وغیرہ کرے جس طرح پہلے حجرہ پر کی تھی اس کے بعد حجرہ عقبہ پر اگر اس کی رمی کرے جیسا کہ دسویں ذی الحجہ کو کی تھی حجرہ عقبہ کی رمی سے فارغ ہو کر کسی روز بھی دعا کے لئے وہاں نہ ٹھہرے بلکہ فوراً سیدھا اپنی جگہ پر آجائے اور راستہ میں چلتے ہوئے ذکر و دعا وغیرہ کر لے، رمی کے دنوں میں پہلے اور دوسرے حجرہ پر رمی کے بعد وقوف کرنا اور دعا وغیرہ کرنا سنت ہے اور حجرہ عقبہ کی رمی سوار ہو کر کرنا افضل ہے اس لئے کہ اس کے بعد اسے واپس لوٹنا ہے اور سوار کو واپس لوٹنا زیادہ آسان پہلے اور دوسرے حجرہ کی رمی تمام ایام میں پیدل کرنا افضل ہے کیونکہ اس کے بعد اس کو وقوف اور دعا کرنا ہے پس وہ پیدل ہو کر رمی کرے کیونکہ یہ نضرع و عاجزی کے زیادہ قریب ہے، جب دوسرے دن یعنی اربعیٰ الحجہ کی رمی سے فارغ ہو جائے تو اپنی منزل پر واپس آجائے اور یہ رات منیٰ میں گزاریے اور ایسا کرنا ہمارے نزدیک سنت ہے امام شافعی کے نزدیک واجب ہے، اس رات کو لیلتہ النفر الاول کہتے ہیں، اپنے باقی اوقات کو غفلت و فضولیات میں ہرگز نہ گزارے، تمام نمازیں اہتمام سے پڑھے اور کوشش کرے کہ کسی خفیف میں جماعت کے ساتھ ادا کر سکے، ذکر و دعا و توبہ و استغفار میں لگا رہے، یہاں اگر ہو سکے تو مسجد کعبہ اور مسجد المرسلات کی زیارت بھی کرے۔

پانچواں دن بارہویں ذی الحجہ کی رمی

بارہویں ذی الحجہ کو بھی زوال آفتاب کے بعد اسی طرح تینوں حجرات کی رمی کرے اور پہلے دو حجرہوں پر ذکر و دعا و استغفار وغیرہ کرے جس طرح گیارہویں ذی الحجہ کے لئے اور پر بیان کیا گیا ہے، حجرہ عقبہ پر رمی کرنے کے بعد وہاں ٹھہرے بغیر اپنی منزل پر واپس آجائے اب اگر اربا اربعیٰ الحجہ کو طواف زیارت ہمیں کیا تھا تو اس دن غروب آفتاب سے پہلے پہلے مکہ مکرمہ پہنچ کر طواف زیارت کر لے ورنہ تاخیر کی صورت میں قربانی دینی ہوگی پھر اگر طواف قدوم کے بعد حج کی سعی نہیں کی تھی تو وہ بھی طواف زیارت کے بعد کر لے جیسا کہ پہلے بیان

ہو چکا ہے اس کے بعد اس کو اختیار ہے کہ مکہ میں رہے یا تیرہویں ذی الحجہ کو رمی جمار کرنے کے لئے منیٰ واپس آجائے۔ اور اگر طواف زیارت وغیرہ ۱۰ ریا الرزی الحجہ کو کر چکا ہے تو بھی اس کے لئے جائز ہے کہ بارہویں تاریخ کو نوال کے بعد تینوں جمروں کی رمی سے فارغ ہو کر مکہ مکرمہ واپس آجائے اس صورت میں اس سے تیرہویں ذی الحجہ کی رمی ساقط ہو جائے گی تاہم اس کے لئے ضروری ہے کہ سورج غروب ہونے سے پہلے منیٰ کی حدود سے باہر ہو جائے اور اگر غروب آفتاب سے پہلے حدود منیٰ سے نہ نکلا تو اب اس کو تیرہویں ذی الحجہ کی رمی کے بغیر منیٰ سے جانا مکروہ ہے لیکن اگر تیرہویں ذی الحجہ کی طلوع فجر سے پہلے منیٰ سے باہر چلا گیا تو تیرہویں کی رمی اس سے ساقط ہو جائے گی اور امام صاحب کے نزدیک ظاہر الروایت میں اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا البتہ ترک سنت کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور اگر طلوع فجر کے بعد منیٰ سے گیا تو بالاتفاق اس پر دم واجب ہوگا۔ ۱۲ ذی الحجہ کو یوم النفر الاول کہتے ہیں۔

چھٹا دن تیرہویں ذی الحجہ کی رمی

افضل یہ ہے کہ تیرہویں ذی الحجہ کو نوال کے بعد رمی کر کے مکہ مکرمہ جائے اس دن کو یوم النفر الثانی کہتے ہیں، اس روز بھی جموروں کے نزدیک زوال کے بعد رمی کرے اگر اس روز زوال سے پہلے رمی کی تو ایام ابو حنیفہ کے نزدیک کراہت تیرہویں کے ساتھ جائز ہے اور یہ استحسان ہے اور صاحبین کے نزدیک دوسرے دنوں کی طرح درست نہیں ہے اور یہی جمہور کا مذہب ہے اگر اس روز غروب آفتاب تک بغیر کسی عذر کے رمی نہیں کی اور رمی کا وقت ادا نہ ہو تو فوت ہو گیا تو اب اس پر دم دینا متعین ہوگا۔ تیرہویں ذی الحجہ کو بھی اسی طرح تینوں جمروں پر رمی کرے جس طرح کیا رہویں اور بارہویں ذی الحجہ کے بیان میں مذکور ہوئی ہے۔

منیٰ سے مکہ مکرمہ کو واپسی

بارہویں یا تیرہویں ذی الحجہ کو جب رمی سے فارغ ہو کر مکہ مکرمہ کو جانا چاہے تو افضل یہ ہے کہ اس روز کی رمی نوال آفتاب کے بعد ظہر کی نماز سے پہلے کر لے اور حجرہ عقبہ کی رمی سے فارغ ہو کر نماز ظہر ادا کرنے سے پہلے ہی نہایت عاجزی و انکساری کے ساتھ مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہو جائے اور جب لاسنت میں جنت المعلىٰ کے قریب وادی محصب میں جس کو وادی الطبع بھی کہتے ہیں پہنچے تو سنت یہ ہے کہ وہاں سواری سے اترے اور دعا وغیرہ کرے اگرچہ ایک ساعت کے لئے ہی ہو یا سواری پر ہی کچھ دیر ٹھہر کر دعا وغیرہ میں مشغول ہو، اصل سنت تو اسی قدر سے بھی حاصل ہو جاتی ہے لیکن کمال درجہ اور افضل یہ ہے کہ وہاں پر ظہر، عصر، مغرب اور عشا کی نمازیں پڑھے پھر درادیر آرام کرے اس کے بعد مکہ معظمہ میں داخل ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی عمل فرمایا تھا پس اگر وادی محصب کا وقوف بلا عذر یا لکل ترک کر دیا تو گنہگار ہوگا، اگر کسی وجہ سے انسا قیام نہ کر سکتا ہو تو کچھ دیر ٹھہر کر دعا کرنے سے غفلت نہ رہنے، جنت المعلىٰ جو کہ مکہ مکرمہ کا قبرستان ہے اس کے قریب ایک پہاڑ ہے اور اس پہاڑ کے سامنے ایک اور پہاڑ ہے جو مکہ مکرمہ کو جاتے ہوئے داہنے ہاتھ پر یمن وادی سے جدا ہوتا ہے ان دونوں پہاڑوں کے بیچ کا نالہ وادی محصب ہے اور اوجکل یہ محلہ معاہدہ کے نام سے مشہور ہے، جنت المعلىٰ محصب میں داخل نہیں ہے وہاں ایک مسجد بنی ہوئی ہے جو مسجد عائشہ کے نام سے موسوم ہے موقع ملے تو اس مسجد میں ٹھہرے اور نمازیں پڑھے۔

فراغت حج کے بعد مکہ معظمہ کا قیام

اور جب افعالِ محلی سے فراغت کے بعد مکہ معظمہ واپس پہنچ جائے تو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے کہ اس نے اپنے فضل و کرم سے حج پورا کر دیا، اس حج کے سلسلہ کا کوئی خاص کام باقی نہیں رہا صرف طوافِ وداع باقی ہے جو مکہ معظمہ سے رخصت ہوتے وقت کرنا ہوگا جس کا بیان آگے آتا ہے اب جب تک مکہ معظمہ میں مقیم رہے اس مدت کو غنیمت سمجھیں دن رات میں جعفر ہو سکے خوب طواف کرے اور تیرہویں ذی الحجہ گزرنے کے بعد خوب عمرے کرے طواف و عمرہ کا کثرت سے کرنا مستحب ہے عمرہ کے لئے تنعم سے احرام باندھ کر آئے اور کبھی جعرانہ سے احرام باندھ کر بھی عمرہ کیا کرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کرامؓ اور اہل بیت عظامؓ کی طرف سے اپنی طرف سے ایڑھیں اپنے شیوخ طریقت و اساتذہ کرام، بھائی بہنوں اور اولاد و احباب اور محسنوں کی طرف سے غرض کہ جس کی طرف سے دل چاہے نفی عمرے کرے مسجد حرام میں نفلی نمازیں پڑھے مکہ معظمہ میں کم از کم ایک بار ختم کلام مجید کی سعادت سے محروم نہ رہے کیونکہ مساجد ثلاثہ میں ایک بار ختم قرآن پاک کرنا مستحب ہے اور مسجد حرام میں جو کہ وحی کے نازل ہونے کی جگہ ہے یہاں بھی ہو کر ہے اور نماز روزہ صدقہ خیرات اور تمام نیک اعمال کی کثرت کرے اور مکہ مکرمہ کے رہنے والوں کو عظمت کی نگاہ سے دیکھے اور ان کے باطن کی جستجو نہ کرے ان کے باطنی معاملات کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دے جو ایک جگہ کا لحاظ کرتے ہوئے ان سے محبت کرے اگر کسی کو دینے دلانے کے بغیر اور کسی کو یا اپنے آپ کو تکلیف پہنچائے بغیر خانہ کعبہ کے اندر داخلہ میسر ہو جائے تو نہایت ادب کے ساتھ داخل ہو داخلہ کے آداب و کوائف الگ عنوان سے درج ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں، جتنی دفعہ اور جب بھی میسر ہو سکے یہ سعادت ضرور حاصل کرے اسی طرح حطیم میں جو دراصل کعبۃ اللہ ہی کا ایک حصہ ہے اور مطاف میں جہاں چاہے نماز پڑھے یا مسجد حرام میں بیٹھے بیٹھے اللہ تعالیٰ کے گھر کو عظمت و محبت کی نگاہوں سے دیکھا ہی کرے (حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ خانہ کعبہ کی طرف دیکھنا عبادت ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ طواف اور نماز کے علاوہ خانہ کعبہ کی طرف دیکھنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکہ مکرمہ کے علاوہ کسی اور جگہ کی ایک سال کی عبادت سی بہتر ہے اس کے فضائل میں اور بھی روایات ہیں۔ ملا علی قاریؒ نے کہلے کہ خانہ کعبہ کی طرف دیکھنا ثواب کی نیت سے ہونا چاہئے عادت کے طور پر نہ ہونا چاہئے پس جب مسجد حرام میں بیٹھے تو مستحب یہ ہے کہ خانہ کعبہ کے قریب اور اس کی جانب رخ کر کے بیٹھے اور ایمان صدق کے ساتھ اُسے دیکھے (۱) نیز مکہ معظمہ کے دیگر مقامات مقدسہ کی بھی زیارت کرے غرض کہ یہ سعادتیں مکہ معظمہ سے ملے جانے کے بعد بھی نصیب ہو سکیں گی اس لئے موقع کو غنیمت جانے اور اللہ تعالیٰ کی حمدوں اور نعمتوں کو خوب مل کر

جب مکہ مکرمہ سے روانگی کا ارادہ ہو تو مسجد حرام میں جا کر طوافِ وداع (رخصتی کا طواف) کرے

طوافِ وداع کو طوافِ صدر بھی کہتے ہیں، طوافِ وداع باہر سے آنے والے

طوافِ وداع کی کیفیت

حاجیوں پر واجب ہے اگر بلا کئے چلا جائے گا تو میقات سے نکلنے سے پہلے پہلے لوٹ کر آنا واجب ہوگا اور میقات سے نکل جانے کے بعد اختیار ہے کہ دم کا جانور حرم میں بھیج کر ذبح کرائے یا احرام باندھ کر اول عمرہ کرے اس کے بعد طوافِ وداع کرے لیکن طوافِ زیارت کے بعد اگر کسی نے نفل طواف کر لیا تو اس کا طوافِ وداع ہو گیا گو نیت طوافِ وداع کی نہ کی ہو لیکن افضل یہ ہے کہ چلتے وقت کرے یہ طواف بھی اسی طرح ادا کیا جائے گا جس طرح دوسرے طواف ادا ہوتے ہیں، اس میں اضطباع اور رطل نہیں ہے نہ اس کے بعد صغائر و کی سعی ہے پس اس کے لئے حجرِ اسود کے پاس آکر اس طرح نیت کرے: تَوَيْتُ اَنْ اَطُوْفَ بِهَذَا الْبَيْتِ اَسْبُوْعًا اَوْ مَلَا طَوَافَ الصَّدْرِ لِلّٰهِ تَعَالٰی اَللّٰهُ اَكْبَرُ اس نیت کے بعد خانہ کعبہ کی طرف منہ کر کے اپنے داہنے ہاتھ چلے اور جب حجرِ اسود کے

بالمقابل ہو جائے تو دونوں ہاتھ کاٹوں تک اٹھائے اور کہے بِسْمِ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ
 پھر حجر اسود کا استلام کر کے طواف شروع کرے اور ہر چکر پر حجر اسود کا استلام کرے جب سات چکر پورے ہو جائیں تو مقام ابراہیم پر آکر دو
 رکعت واجب الطواف ادا کر کے خشوع و حضور کے ساتھ دعائے پھر فرم شریف پرا کر قبلہ رو ہو کر بِسْمِ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَ
 الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ پڑھ کر خوب سیر ہو کر کئی سانس میں پئے اور سانس میں خانہ کعبہ پر نظر ڈالے اور فرم پیتے وقت
 اپنی دلی دعائیں مانگے کچھ پانی سر چہرے اور بدن پر بھی ڈالے اس کے بعد ملتزم پرا کر اس سے لپٹ جائے سینہ اور دایاں رخسارہ خانہ کعبہ
 کی دیوار پر رکھے دونوں بازو دیوار کعبہ پر رکھ کر غلاف پکا کر خوب گڑ گڑا کر عاجزی کے ساتھ دعائیں مانگے یہ بیت الشرف کی آخری ملاقات
 ہے اس وقت اگر روانہ آئے تو کم از کم رونے کی سی صورت ہی بنالے بیت الشرف کی چوکھٹ کو بوسہ دے اور دعائے پھر حجر اسود
 کو آخری بوسہ دیکر روانہ افراق کعبہ پر حسرت کے ساتھ افسوس کرتا ہوا اٹھے پاؤں باب و دراع کی طرف واپس لوٹے یعنی منہ خانہ کعبہ
 کی طرف ہوا و رنگاں بیت الشرف پر ہوں اور واپس لوٹنا چاہتے لیکن آئے جانے والوں کو تکلیف نہ دے بعض نے کہا کہ خانہ کعبہ کی
 طرف سے منہ پھیر کر سیدھے رخ پر چلے اور کبھی کبھی پلٹ کر صدائی کے غم میں خانہ کعبہ کو دیکھتا رہے اٹھے پاؤں لوٹنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ثابت نہیں ہے لیکن مشائخ امت نے خانہ کعبہ کی تعظیم کے لئے اس کو مستحسن قرار دیا ہے دل و زبان سے
 رب کعبہ کو یاد کرے اور دعائیں کرتا ہوا مسجد حرام اور بیت الشرف کے آداب و حقوق میں کوتاہیوں پر معافی مانگتا ہوا مسجد حرام
 سے نکلے دروازے کی طرف جانے وقت یہ دعا پڑھے: اِنَّ الَّذِیْ فَرَضَ عَلَیْكَ الْفَرَانَ لَمَرَادًا لِّیْ مَعَادٍ یَا مُعِیْدُ اَعِدْ لِّیْ یَا سَمِیْعُ
 اَسْمَعُ یَا جَبَّارُ اجْبِرْ لِّیْ یَا سَتَّارُ اسْتُرْ لِّیْ یَا رَحْمٰنُ ارْحَمْ لِّیْ یَا رَءُوْفُ ارْءُوْفْ لِّیْ یَا بَیِّنُ اَبِیْنِکَ هٰذَا وَاَرْزُقْنِیْ اِلَیْہِ الْعَوْدَ ثُمَّ
 اَلْعَوْدَ کَرَاتٍ بَعْدَ مَرَاتٍ اَیُّبُوْنَ تَاَیُّبُوْنَ عَابِدُوْنَ سَاجِدُوْنَ لِرَبِّتَا حَامِدُوْنَ لِلرَّحْمَۃِ قاصِدُوْنَ صَدَقَ اللّٰهُ
 وَعَدَہٗ وَنَصَرَ عَبْدَہٗ وَاَعَزَّ جُنْدَہٗ وَهَزَمَ الْاَحْزَابَ وَخَدَّہٗ اَلْوَدَاعُ یَا کَعْبَۃَ اللّٰہِ اَلْوَدَاعُ یَا بَیْتِ اللّٰہِ اَلْوَدَاعُ
 قَبْلَہُ الْمُسْلِمِیْنَ اَلْوَدَاعُ یَا اَنْسَ الطَّائِفِیْنَ وَالْعَاکِفِیْنَ اَلْوَدَاعُ یَا حِجْرَ اِسْمَاعِیْلَ اَلْوَدَاعُ یَا مَقَامَ اِبْرٰہِیْمَ
 اَلْوَدَاعُ یَا حَظِیْمَ اَلْوَدَاعُ اِنَّہَا الْحِجْرُ اَلَا سَحْمُ اَلْوَدَاعُ اِنَّہَا الْمُسْتَعَارُ وَالْمَلْتَمَزُ اَلْوَدَاعُ یَا بَیْرُزْ رَہْمَ اَلْوَدَاعُ یَا
 اَرْضَ الْحَرَمِ اَلْوَدَاعُ اِنَّہَا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ الْاَعْظَمَ باب ودرع سے باہر نکلنا مستحب ہے بایاں پاؤں پہلے باہر نکالے اور
 یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِّیْ ذُنُوْبِیْ وَافْتَحْ لِّیْ اَبْوَابَ فَضْلِکَ و دروازے سے باہر نکل کر کھڑا ہو کر دعائے پھر دیوائی سے قبل
 مساکین کو صدقہ دے حیض اور نفاس والی عورت اگر اس وقت پاک ہو تو اس سے طواف و دراع ساقط ہو جاتا ہے اس کو چاہئے کہ باب
 الوداع پر مسجد سے باہر کھڑی ہو کر دعائے مسجد کے اندر نہ جائے اور نہایت درد و غم کے ساتھ بیت اللہ کو الوداع کہے دروازے پر
 ٹھہر کر پڑھنے کی دعا یہ ہے: اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ حَمْدًا کَثِیْرًا طَیْبًا مُّبَارَکًا فَبِیْدِیْ اَللّٰهُمَّ اِنَّ هٰذَا الْبَیْتَ بِحَمْدِکَ وَاَنَا عَبْدُکَ وَابْنُ
 عَبْدُکَ وَاِنَّ اَمْنِیْکَ حَمَلْتَنِیْ عَلٰی مَا سَخَرْتَ لِیْ مِنْ خَلْقِکَ وَسَیَّرْتَ لِّیْ فِیْ یَلَدِیْکَ حَتّٰی بَلَغْتَنِیْ بِنِعْمَتِکَ اِلٰی
 بَیْتِکَ فَحَبَّبْتَنِیْ عَلٰی اَدَاۃِ سُکْرِیْ فَلَکَ الْحَمْدُ عَلٰی نِعْمَتِکَ وَلَکَ الشُّکْرُ عَلٰی اِحْسَانِکَ وَکَرَمِکَ فَاِنْ کُنْتُ

رَضِيتَ عَنِّي فَأَزِدْ عَنِّي رَضَى وَالْأَمِينَ الْآنَ عَلَى بِالرِّضَا عَنِّي قَبْلَ أَنْ أَفَارِقَ بَيْنَكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ
 اللَّهُمَّ ارْضُ عَنِّي وَإِنْ لَمْ تَرْضَ عَنِّي فَأَعْفُ عَنِّي فَقَدْ يَعْفُو السَّيِّدُ عَنْ عَبْدِهِ وَهُوَ غَيْرُ رَاضٍ ثُمَّ يَرْضُ عَنْهُ
 بَعْدَ الْعَفْوِ فَلَا تُخْرِمْهُ بِرِضَاكَ لَنَا مَتَدُونِي وَأَدْخِلْنِي فِي رَحْمَتِكَ وَارْحَمْنِي وَأَعْفُ عَنِّي يَا
 أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ هَذَا أَوْ أَنْ أَصْرَافِي إِنْ أَذْنْتُ لِي غَيْرَ مُسْتَبْدِلٍ بِكَ وَلَا بَيْنِكَ وَلَا رَاغِبًا عَنْكَ
 وَلَا عَنْ حَرَمِكَ اللَّهُمَّ فَاصْبِرْ عَنِّي الْعَافِيَةَ فِي بَدَنِي وَالصَّحَّةَ فِي جِسْمِي وَالْعِصْمَةَ فِي دِينِي يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ
 اللَّهُمَّ أَحْسِنْ مُنْقَلَبِي وَالطَّفْ بِي وَارْزُقْنِي طَاعَتَكَ مَا أَبْقَيْتَنِي وَتَقَبَّلْهَا مِنِّي وَاجْعَلْ لِي بَيْنَ خَيْرِي الدُّنْيَا
 وَالْآخِرَةِ ثَأْنًا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ يَا أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ اللَّهُمَّ إِنَّ هَذَا أَوْ دَاعٍ مَنْ يَتَحَنَّنُ أَنْ لَا يَعُودَ
 إِلَى بَيْتِكَ الْحَرَامِ فَخَرِّمْهُ وَأَهْلِي عَلَى النَّارِ اللَّهُمَّ إِنَّكَ قُلْتَ وَتَوَلَّكَ الْحَقُّ لِنَبِيِّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عِنْدَ فِرَاقِهِ لِبَيْتِكَ الْحَرَامِ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأَوْكَ إِلَى مَعَادٍ وَقَدْ أَعَدَّ اللَّهُ إِلَيْ بَيْتِكَ
 الْحَرَامِ مَا وَعَدْتَهُ فَأَعِدْ لِي إِلَى بَيْتِكَ بِمَنِّكَ وَلُطْفِكَ وَكَرَمِكَ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي الْعُودَ بَعْدَ الْعُودِ
 الْمَرَّةَ بَعْدَ الْمَرَّةِ إِلَى بَيْتِكَ الْحَرَامِ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُقْبُولِينَ عِنْدَكَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ اللَّهُمَّ
 لَا تَجْعَلْهُ آخِرَ الْعَهْدِ مِنْ بَيْتِكَ الْحَرَامِ وَارْزُقْنِي الْعُودَ الْبَرَّ حَتَّى تَرْضَى عَنِّي وَإِنْ جَعَلْتَهُ آخِرَ الْعَهْدِ بِهِ
 فَعُوضِي عَنْهُ الْجَنَّةَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ الْكَتَبَ السَّلَامَةَ وَالْعَافِيَةَ وَالْغِيَمَةَ لَنَا وَلِعَبِيدِكَ الْحُجَّاجِ
 وَالزُّوَّارِ لِبَيْتِكَ وَالْعَزَاةَ وَالْمُسَافِرِينَ وَالْمُقِيمِينَ فِي بَرِّكَ وَبَحْرِكَ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أَجْمَعِينَ
 اللَّهُمَّ احْفَظْنِي عَنْ تَيْمَنِي وَعَنْ تَسَارُيْ وَمِنْ قُدَاهِي وَمِنْ وَرَأَائِي وَظَهْرِي وَمِنْ نَوَافِي وَمِنْ تَحْتِي حَتَّى
 تُوَصِّلَنِي سَلَامًا غَائِمًا مِنْ سَائِرِ الْأَقَاتِ إِلَى أَهْلِي وَبَيْدِي وَاحْفَظْنِي بَعْدَ الْمَمَاتِ مِنْ أَنْوَاعِ الْعَذَابِ
 فَإِذَا أُوصِلْتَنِي إِلَى أَهْلِي وَبَيْدِي أَسْأَلُكَ أَنْ لَا تُخْلِيَنِي مِنْ رَحْمَتِكَ طَرْفَةَ عَيْنٍ وَلَا أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ
 وَأَسْتَعِينُ بِكَ فِي طَاعَتِكَ مَا أَبْقَيْتَنِي وَلَا تَجْعَلْ لِلشَّيْطَانِ عَلَى سَبِيلِ مَا دُمْتُ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَإِذَا
 تَوَفَّيْتَنِي فَأَخِمْ لِي بِخَيْرٍ وَأُخْفِنِي فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ كُنْ لَنَا صَاحِبًا فِي
 سَفَرِنَا وَخَلِيفَةً فِي أَهْلِنَا وَأَطْمَسْ عَلَى رُجُوهِ أَعْدَائِنَا وَاسْتَجِبْهُمْ عَلَى مَكَاتِبِهِمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ الْمَضِيَّ
 وَلَا الْمَجِيئَ إِلَيْنَا اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْهُ آخِرَ الْعَهْدِ مِنْ بَيْتِكَ هَذَا اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي بِتَرْكِ الْمَعَاصِي أَبَدًا
 مَا أَبْقَيْتَنِي وَارْحَمْنِي أَنْ أَكُفَّ مَا لَا يَعْنِينِي وَارْزُقْنِي حُسْنَ النِّظَرِ فِيمَا يُرْضِيكَ عَنِّي اللَّهُمَّ مَتَّبِعْنِي
 بِبَصَرِي وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنِّي وَارْتِ مِنْ الْعَدُوِّ وَتَارِي وَالصُّرْفِي عَلَى مَنْ ظَلَمَنِي اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ
 مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ
 الدَّيْنِ وَقَهْرِ الرِّجَالِ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ فِي سَفَرِنَا هَذَا الْبَرَّ وَالتَّقْوَى وَمِنَ الْعَمَلِ مَا تُحِبُّ وَتَرْضَى

اَللّٰهُمَّ هَوِّنْ عَلَيْنَا سَفَرَنَا هَذَا وَاظْمِرْنَا بَعْدَهُ اِنَّكَ اَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْاَهْلِ
اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاوِ السَّفَرِ وَكَآدِ الْمُنْظَرِ وَسُوْرِ الْمُنْقَلَبِ فِي الْمَالِ وَالْاَهْلِ وَالْوَلَدِ اَللّٰهُمَّ
اصْبَحْ بَا بَعْقُوْكَ وَاَقْبِلْنَا بِعَافِيَتِكَ اَللّٰهُمَّ بَلِّغْنَا بِخَيْرِ اَمَلٍ خَيْرًا وَّمُغْفِرًا مِّنْكَ وَرِضْوَانًا بَيْنَكَ وَالْخَيْرِ لَنَا
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ وَصَلَّى اللهُ عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ ط مَكَّة مَكْرَمَہ کی نشیمنی جانب
یعنی شینہ سفلی کی جانب سے باہر نکلنا مستحب ہے اس کو کدرا کہتے ہیں (لیکن اہل موٹروالے حکومت کے نظام سے آتے جاتے ہیں) اب اگر
زیارت مدینہ منورہ سے حج سے پہلے شرف نہیں ہوا تو سفر کی دعائیں پڑھتا ہوا مدینہ شریف کی جانب روانہ ہو جائے اور روضہ اقدس و مسجد نبوی
و دیگر زیارات کا شرف حاصل کرے اور اگر حج سے پہلے زیارات سے مشرف ہو چکا ہے تو سفر کی دعائیں پڑھنا ہوا اور اس مقام عالی کی
جدائی پر حسرت و افسوس کرتا ہوا اپنے وطن کی طرف روانہ ہو جائے۔

حج بدل کا طریقہ | حج بدل کرنے والا شخص جب آمر کے وطن سے حج بدل کے لئے روانہ ہو کر آمر کے میقات پر پہنچے تو وہاں یا اس سے پہلے
احرام باندھنے وقت احرام کی نیت آمر کی طرف سے اس طرح کرے اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اُرِيْدُ الْحَجَّ عَنْ فَلَانٍ (فلان کی جگہ اس شخص کا نام لے) فَيَسِّرْ لِيْ
وَتَقَبَّلْهُ مِنِّيْ وَاَعِزِّيْ عَلَيْهِ وَاَبَارِكْ لِيْ فِيْهِ فَوَيْتُ الْحَجَّ عَنْ فَلَانٍ (اس شخص کا نام لے) وَاَحْرَمْتُ بِهِ لِلّٰهِ تَعَالٰی عَنْ وَجَلَّ
اور حج کے تمام افعال حج افراد والے شخص کی طرح ادا کرے۔

عمرہ کرنے کا طریقہ | عمرہ کرنے کا مختصر طریقہ یہ ہے کہ عمرہ کی نیت کرتے ہوئے اس کے میقات سے حج کے احرام کی طرح سنن و
آداب کی رعایت کرتے ہوئے عمرہ کا احرام باندھے، پس مکہ مکرمہ و حدود حرم کا رہنے والا حدود حرم سے
باہر جا کر حل سے عمرہ کا احرام باندھے اور حدود حل کا رہنے والا عمرہ کا احرام بھی حج کے احرام کی طرح حدود حل سے باندھ کر مکہ مکرمہ
میں آئے اور آفاقی اپنے میقات سے یا اس سے قبل عمرہ کا احرام باندھے، عمرہ کے احرام میں بھی ان سب باتوں پر عمل کرے جن پر حج کے
احرام میں عمل کیا جاتا ہے اور ان تمام محرمات و مکروہات و مفسدات سے بچے جن سے حج کے احرام میں بچنا ضروری ہے، مکہ معظمہ میں داخل
ہوتے وقت ان سب آداب کا لحاظ رکھے جو حج کے طریقہ میں بیان ہو چکے ہیں، جب مکہ معظمہ میں داخل ہو جائے تو معلم کے ہاں سامان رکھ کر
عمرہ ادا کرنے کے لئے مسجد حرام میں جائے، مسجد حرام میں باب السلام سے داخل ہونا افضل ہے اور اگر باب العمرہ سے داخل ہوا تب بھی کوئی
مضائقہ نہیں ہے کیونکہ یہ زیادہ قریب ہے اور اسی پر عمل بھی ہے اور بعض کے نزدیک یہی افضل ہے پھر حجر اسود کے پاس آ کر عمرہ کے طواف
کی نیت کرنے کے بعد حجر اسود کا استلام کرے اور تلبیہ کہنا موقوف کر دے پھر طواف شروع کرے طواف کے سات چکروں میں سے چار چکر فرض
ہیں اور باقی تین چکر واجب ہیں پہلے تین چکروں میں رمل کرے اور طواف کے ساتوں چکر اضطرار کی حالت میں کرے، طواف کے سات چکر
پورے کرنے کے بعد مقام ابرہہ پر یا اس کے قریب یا مسجد حرام میں کسی اور جگہ طواف کا دو گنا پڑھے پھر اس کے بعد فوراً ہی حجر اسود کا استلام
کر کے سعی صفا و مروہ کے لئے باب العفا سے مسجد حرام سے باہر صفا کی طرف جائے اور حج کی سعی کی طرح سعی کرے لیکن اس میں تلبیہ
نہ پڑھے اور سعی ختم کر کے سر کے بال منڈوا کر یا کترا کر احرام سے باہر ہو جائے، سر کے بال منڈا کر تروانے سے افضل ہے، حلق یا قصر کا
مروہ کے نزدیک ہونا افضل ہے، سعی کے بعد دو رکعت طواف کے کنارے پڑھے یہ مستحب ہے پس عمرہ پورا ہو گیا۔

بال منڈا کر یا کتر کر حلال یعنی احرام سے باہر ہو جائے جبکہ ہری ساتھ نہ لایا ہو اور حلال ہو کہ مکہ معظمہ میں قیام کرے اور اس عرصہ میں نفلی طواف و عمرے اور دیگر عبادات کرتا رہے یا کسی اور جگہ رہے مگر اپنے وطن واپس نہ جائے پھر جب حج کا وقت یعنی آٹھویں ذی الحجہ آجائے تو اس روز یا اس سے قبل اہل مکہ کے مینقات سے حج کا احرام باندھے پس سب سے افضل یہ ہے کہ حطیم میں احرام باندھے اس کے بعد مسجد حرام میں سے کسی بھی جگہ سے احرام باندھنا افضل ہے اس کے بعد مکہ معظمہ میں کسی جگہ سے باندھنے کا درجہ ہے ورنہ ہر درجہ حرم میں سے کسی جگہ باندھے، پس غسل یا وضو کر کے خوشبو لگا کر اور احرام کی چادر پہن کر مسجد میں آئے اور پہلے طواف نیتۃ المسجد کرے اور پھر رکھ کر دو رکعت واجب الطواف پڑھے پھر دو رکعت سنت احرام پڑھے پھر سر کو کھول دے اور حج کے احرام کی نیت اس طرح کرے

اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْحَجَّ فَبَسِّمُ بِسْمِکَ اِنِّیْ وَتَقَبَّلْہُ مِنِّیْ وَاعْبُدْکَ عَلَیْہِ وَبَارِکْ لِیْ فِیْہِ تَوَیْتُ الْحَجَّ الْفَرَضَ وَآخَرْتُمْ بِہِ یٰلَہُ تَعَالٰی عَزَّ وَجَلَّ اور فرد حج والے کی طرح حج ادا کرے البتہ اس کے لئے طواف قدوم نہیں ہے اور یہ طواف زیارت میں رمل کرے اور اس کے بعد سعی کرے لیکن اگر سعی کو مقدم یعنی منیٰ جانے سے پہلے کرنا چاہے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ حج کا احرام باندھنے کے بعد ایک نفلی طواف کرے (طواف نیتۃ المسجد جو نیت سے پہلے کیا تھا یہ طواف اس کے علاوہ ہوگا) اور اس کے تمام چکروں میں اضطباع اور پہلے تین چکروں میں رمل کرے پھر دو گانہ طواف اور ملتزم کی دعا و آب زمزم وغیرہ سے فارغ ہو کر باب الصفا سے باہر نکلے اور صفا و مروہ کی سعی کرے لیکن ہمارے نزدیک حج تمتع والے کے لئے سعی کو اس کے اصلی وقت یعنی طواف زیارت کے بعد تک موخر کرنا افضل ہے اور امام مالک و امام شافعی جہما اللہ کے نزدیک طواف زیارت سے پہلے حج کی سعی کرنا جائز نہیں ہے پھر وہ آٹھویں ذی الحجہ کو منیٰ اور نویں ذی الحجہ کو سورج نکلنے کے بعد عرفات جلتے اور زوال آفتاب سے غروب آفتاب تک وقوف عرفہ کرے اور دسویں ذی الحجہ کی شب کو مزدلفہ میں رہے دسویں کی صبح کو نماز اندھیرے میں پڑھ کر وقوف مزدلفہ کرے اور دعا و اذکار وغیرہ میں مشغول رہے جب سورج نکلنے میں بقدر دو رکعت کے وقت رہ جائے تو مزدلفہ سے منیٰ کو روانہ ہو جائے اور منیٰ پہنچ کر حجرہ عقبہ کی رمی کرے پھر دم تمتع ذبح کرے اس کے بعد سر منڈائے یا کترائے پھر طواف زیارت کرے اور اگر سعی پہلے نہیں کی تھی تو اس طواف کے پہلے تین چکروں میں رمل کرے اضطباع نہ کرے طواف کے بعد سعی کرے پھر واپس منیٰ آکر رات کو وہاں رہے اور بارہ یا تیرہ ذی الحجہ تک منیٰ میں قیام کرے اور رمی جمار کرے پھر منیٰ سے مکہ معظمہ کی واپسی میں وادی محصب میں ٹھہرے اور وہاں ظہر و عصر و مغرب و عشاء پڑھے پھر ذرا ایٹ کر مکہ مکرمہ میں آجائے اور اگر اتنا نہ ہو سکے تو تھوڑی دیر ہی ٹھہرے پھر مکہ معظمہ میں جنتک قیام رہے طواف و عمرہ وغیرہ عبادات کرتا رہے اور واپسی کے وقت طواف و دارع کرے ان سب امور کی تفصیل حج افراد کے بیان میں گذر چکی ہے اُن سب آداب و سنن کا کجا ذکر کھے اور اگر متمتع اپنے ساتھ ہر ہی تمتع بھی لایا ہو تو عمرہ کرنے کے بعد سر نہ منڈائے قارن کی طرح احرام ہی پہن رہے اور آٹھویں ذی الحجہ کو حج کا احرام بھی باندھے یعنی دو گانہ احرام پڑھ کر حج کے احرام کی نیت کر لے اور تلبیہ پڑھے اس کو چاہئے کہ عمرہ کے افعال کے بعد کوئی جنابت نہ کرے ورنہ دم واجب ہوگا متمتع پر بھی دم تمتع دم قرآن کی طرح واجب ہے۔

(تنبیہ) مسافر حاجی یعنی جس کا مکہ معظمہ میں قیام حج سے پہلے پندرہ دن سے کم ہو اُس پر اضحیہ کی قربانی واجب نہیں ہے

اور اہل مکہ پر بلند جو حاجی مکہ میں پندرہ دن سے زیادہ مقیم رہے ان سب پر انجیہ کی قربانی واجب ہے اگرچہ وہ حج بھی کریں، اور اہل منیٰ پر خواہ وہ منیٰ کے رہنے والے ہوں یا اہل مکہ ہوں یا آفاقی ہوں عید الاضحیٰ کے دن نماز عید الاضحیٰ نہیں ہے کیونکہ یہ لوگ اس روز نماز سبک حج کی اولیٰ کی میں مشغول ہوتے ہیں اور ان لوگوں کو صبح صادق طلوع ہونے کے بعد اہل دیہات کی طرح قربانی کرنا جائز ہے۔

عورت کج کا طریقہ

عورتیں بھی حج کے تمام افعال مردوں کی طرح کریں لیکن دش امور میں ان کے لئے مردوں سے مختلف حکم ہے اور دو امور عورتوں ہی کے ساتھ مخصوص ہیں ان سب کی تفصیل یہ ہے: ————— (۱) احرام باندھنے وقت مردوں کی طرح تہ بند باندھنے اور چادر اوڑھ لینے کا حکم عورت کے لئے نہیں ہے بلکہ وہ روزہ کی طرح سب سے پہلے کپڑے حسب عادت پہن لے اور وہ جنگ احرام میں رہے سب سے پہلے کپڑے پہننا اس کیلئے منع نہیں ہے لیکن یہ کپڑے کسی خوشبودار چیز مثلاً زعفران و کسم وغیرہ سے رنگے ہوئے نہ ہوں کیونکہ خوشبو کی ممانعت مرد و عورت دونوں کے حق میں یکساں ہے اگر ایسے کسی رنگ میں رنگے ہوئے ہوں تو ان کو اس طرح دھو لے کہ ان میں خوشبو باقی نہ رہے ہنوز اور دستلے بھی پہن سکتی ہیں لیکن نہ پہننا بہتر ہے، نشی سلا ہو کپڑا اور زیور بھی پہن سکتی ہے ————— (۲) مرد کی طرح عورت سر کو کھلا نہ رکھے یہ احرام کی وجہ سے منع نہیں ہے اس لئے اگر وہ سر کو کھلا رکھے گی تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی بلکہ یہ عورت کے سر کے لئے ہے اس لئے اگر وہ اجنبی اور غیر محرم کے سامنے سر کھلا رکھے گی تو گنہگار ہوگی۔ (تنبیہ ص ۱۵۸) یہ جو طبع ہو گیا ہے کہ عورتیں احرام کے وقت سر پر ایک کپڑا باندھتی ہیں اور اس کو عورتوں کا احرام مشہور کر رکھا ہے یہ غلط ہے اصل میں یہ سر کے بالوں کی حفاظت کے لئے باندھا جاتا ہے تاکہ سر کی اوڑھنی کے سر کے رہنے کی وجہ سے بال نہ ٹوٹیں، بعض عورتیں وضو میں سر کا مسح بھی اسی کپڑے کے اوپر سے کر لیتی ہیں اس سے وضو جائز نہیں ہوتا وضو کے وقت اس کو کھول کر سر کے بالوں پر مسح کرنا چاہئے) عورت مردوں کی طرح اپنا چہرہ کھلا رکھے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اجنبی وغیرہ محرم سے پردہ کرتے وقت چہرے پر کپڑا استعمال نہ کرے کہ وہ چہرہ کو مس نہ کرے اجنبی وغیرہ محرم کے سامنے اس طرح سے کپڑا لٹکانا واجب ہے اور محرم مرد کے سامنے ایسا کرنا مستحب ہے اور یہ ایسی بڑھی عورتوں کے لئے بھی مستحب ہے جن میں فتنہ کا خوف ہو اس مقصد کیلئے لوہے کی پتلی تمبیوں کا ایک تہہ سبانتے ہیں جس کو چہرے پر لگا لیتے ہیں اور اس کے اوپر سے نقاب یا برقع کا کپڑا ڈال لیتے ہیں یا ہاتھ کی آکر دیکر کپڑے کو چہرے سے دور رکھے اور پردہ کرے، اگر عورت کے لئے اس طرح سے کپڑا ڈال کر پردہ کرنا ممکن نہ ہو کہ چہرہ کو مس کرے تو مردوں پر واجب ہے کہ اپنی نگاہ کو عورتوں کی طرف اٹھنے سے باز رکھیں۔

(۳) تنبیہ بلند آواز سے نہ کہے کیونکہ اس میں فتنہ کا خوف ہے بلکہ اس طرح آہستہ کہے کہ خود ہی سن سکے لیکن اگر اجنبی وغیرہ محرم آدمی موجود نہ ہو تو اونچی آواز سے کہہ سکتی ہے۔ ————— (۴) طواف میں رٹل نہ کرے۔ ————— (۵) اضطرار نہ کرے۔

(۶) حجر اسود پر مردوں کی کثرت کے وقت اسلام نہ کرے اگر خالی جگہ مل جائے تو اسلام کرے ورنہ اشارہ سے اسلام کر لے۔ ————— (۷) طواف کے ختم پر اگر مقام ابراہیم پر مردوں کی کثرت ہو تو طواف کا دو گنا نہ وہاں نہ پڑھے بلکہ مردوں کے هجوم سے الگ حرم میں کسی دوسری جگہ پڑھے۔ ————— (۸) صفا و مروہ کے درمیان سعی کرتے وقت دو سبز میلوں (سنوؤں) کے درمیان نہ دوڑے بلکہ اپنی عام رفتار سے چلے۔

(۹) مردوں کے حج کے وقت صفائے وضو کی ٹیڑھیوں پر نہ چڑھے۔ (۱۰) احرام سے حلال ہونے کے وقت سر نہ منڈائے بلکہ انگلی کے ایک پورے برابر بال لگے۔ (۱۱) ایام قربانی میں حیض یا نفاس کی وجہ سے طواف زیارت نہ کر سکے اور ایام قربانی گزرنے کے بعد طواف زیارت کرنے سے عورت پر دم تاخیر واجب نہیں ہونا اور حیض یا نفاس والی عورت کو اس حالت میں مسجد میں داخل ہونا منع ہے اسلئے وہ طواف نہ کرے اور اگر طواف کی حالت میں حیض آجائے تو اسی وقت طواف کرنا بند کر دے اور مسجد سے باہر چلی جائے اور چونکہ سعی طواف کے تابع ہے اس لئے سعی بھی نہ کرے لیکن اگر طواف کرتے وقت حیض سے پاک تھی اور سعی کرنے سے پہلے یا اس کے دوران حیض آگیا تو اس کو اس حالت میں سعی کرنا جائز و صحیح ہے کیونکہ سعی کیلئے پاکی لازم نہیں ہے اس کے علاوہ وہ حج کے تمام افعال اپنے اپنے وقت اور مقام میں کرتی رہے اس کے لئے کوئی ممانعت نہیں ہے، پس اگر احرام باندھنے سے پہلے کسی عورت کو حیض یا نفاس آجائے تو وہ غسل کر کے نگوٹ باندھ کر احرام باندھ لے اور طواف سعی کے علاوہ حج کے تمام افعال ادا کرے اور طواف زیارت سعی پاک ہونے پر کرے اور اس پر تاخیر کی وجہ سے دم واجب نہیں ہوگا لیکن اگر قربانی کے دنوں میں پاک ہوگئی اور اس نے طواف زیارت یا اس کا اکثر حصہ ایام قربانی ختم ہونے سے پہلے ادا نہ کیا تو دم واجب ہوگا اگر ایام قربانی میں طواف زیارت ادا کرنے کے بعد حیض آیا اور ابھی اس کے حج کی سعی باقی ہو تو سعی کو حیض کی حالت میں کر لے تاکہ ایام قربانی نہ نکل جائیں یہ افضل ہے ورنہ ایام قربانی کے بعد بھی سعی کر لے تو جائز ہے اور کچھ واجب نہیں ہوگا۔

(۱۲) اگر حیض یا نفاس والی عورت نے ہمراہی وطن کیلئے روانہ ہو جائیں اور وہ حیض یا نفاس سے پاک نہ ہوئی ہو تو اس کو طواف وداع ترک کرنا جائز ہے اس سے طواف وداع ساقط ہو جائے گا اور اس پر اس کے ترک کرنے سے دم واجب نہیں ہوگا اور اس حالت میں وطن روانہ ہونے وقت وہ مسجد حرام میں داخل نہ ہو بلکہ باب و درع یا کسی اور دروازے کے باہر کھڑی ہو کر دعا مانگے خانہ کعبہ کی زیارت کرے اور روانہ ہو جائے، اب اگر مکہ مکرمہ کی آبادی نکل جانے سے پہلے پاک ہوگئی تو وہ اس کو طواف وداع کرنا واجب ہوگا اور آبادی نکل جانے کے بعد پاک ہوئی تو وہ اس کو طواف وداع کرنا واجب نہیں ہوگا۔ (فائدہ) پہلی دس صورتوں میں عورتوں کے لئے مردوں سے مختلف حکم ہے اور ان صورتوں میں خفیہ شکل کا حکم عورتوں کی طرح ہے آخر کی دو صورتیں عورتوں کے ساتھ مخصوص ہیں مردوں سے ان کا تعلق نہیں ہے۔

نابلغ بچے کے حج کا طریقہ

نابلغ لڑکے یا لڑکی پر حج کرنا فرض نہیں ہے اور اس کا ادا کیا ہو حج واقع نہیں ہوتا بلکہ نفلی حج ہوتا ہے خواہ وہ سمجھ دار ہو یا بے سمجھ ہو۔ نابلغ دو طرح کے ہوتے ہیں ایک بہت چھوٹے بچے سمجھ لڑکے اور لڑکیاں یعنی جو نیت اور افعال حج خود ادا کرنے کی عقل نہیں رکھتے اور تلبیہ کے الفاظ ادا نہیں کر سکتے اور دوسرے سمجھ دار لڑکے اور لڑکیاں یعنی جو نیت کرنے اور افعال حج خود ادا کرنے کی عقل رکھتے ہیں ایسے سمجھ دار بچے کے حج کے احکام یہ ہیں کہ اگر اس نے خود احرام باندھ کر حج کے افعال ادا کئے تو اس کے حج کا احرام منعقد ہو جائے گا اور بالاجماع اس کا حج فرض حج واقع نہیں ہوگا بلکہ نفلی حج ہوگا اور نیت احرام و افعال حج میں عدم ضرورت کی وجہ سے اس کی طرف سے کسی کا نیابت کرنا جائز نہیں یعنی سمجھ دار بچہ جن امور کو خود کرنے پر قادر ہے ان میں نیابت جائز نہیں ہے اور جن امور کو وہ خود کرنے پر قادر نہیں ہے ان میں نیابت جائز ہے لیکن اس کو چاہئے کہ خود احرام باندھے اور حج کے تمام افعال بالعموم کی طرح خود ہی ادا کرے اور اگر وہ وقوف عرفات سے پہلے نابلغ

حیض و نفاس والی عورت کے لئے طواف زیارت اور طواف سعی کا حکم طواف زیارت کی حیثیت کے بیان میں مفصل درج ہے (مترجم)

ہو جائے اور بالغ ہونے کے بعد نئے سرے سے حج فرض یا مطلق حج کا احرام باندھ لے خواہ کسی میقات پر واپس آکر حج فرض یا مطلق حج کا احرام باندھ یعنی نیت کرے اور تلبیہ کہے یا میقات پر واپس آئے بغیر ہی نئے سرے سے حج فرض یا مطلق حج کا احرام باندھ تو اب اس کا حج فرض ادا ہو جائے گا ورنہ اس کا حج نفی ہوگا۔ اور بے سمجھ بچے کے حج کے احکام یہ ہیں کہ اگر اس نے لوگوں کو دیکھا کہ کسی کے کہنے پر خود احرام باندھ کر حج کیا تو یہ حج نہ فرض کی جگہ ادا ہوگا اور نہ ہی نفی ہوگا کیونکہ یہ بچہ احرام باندھتے وقت نہ نیت کی سمجھ رکھتا ہے اور نہ ہی تلبیہ کے الفاظ کہہ سکتا ہے اور یہ دونوں امر احرام کے لئے شرط ہیں اور اسی طرح اس کا طواف بھی صحیح نہیں ہوگا کیونکہ طواف کیلئے بھی نیت شرط ہے اس لئے اس کی طرف سے اس کا ولی احرام باندھے اور ولایت کے لئے اولی وہ شخص ہے جو نسب کے اعتبار سے اس کا سب سے زیادہ قریبی ہو پس مثلاً اگر باپ اور بھائی موجود ہوں تو اولی یہ ہے کہ باپ اس کی طرف سے احرام باندھے بھائی نہ باندھے اور جد ولی اس کی طرف سے احرام باندھے اس کو چاہئے کہ وہ احرام باندھنے سے پہلے حج کے سبب ہوئے کپڑے اتار کر اس کو نہ بند باندھ دے اور چادر اور عصا سے کسی منبرع احرام فعل کا از تکاب ہو جائے تو اس کی کوئی جرأت اس پر واجب ہوگی اور نہ ہی اس کی وجہ اس کے ولی پر واجب ہوگی اس بچہ کا ولی اس کو ساتھ لیکر حج کے تمام افعال ادا کرائے جو افعال میں نیت کی ضرورت ہے ان میں اس کی طرف سے خود نیت کرے پس طواف میں اس کی طرف سے خود نیت کرے اور اس کو ٹھا کر طواف کر لے جو افعال وہ بچہ خود نہ کر سکتا ہو ان کو اس کی طرف سے ولی خود کرے یا اپنی مدد سے بچہ سے کر لے مثلاً اولی بچہ کی طرف سے خود بھی رکھ کر سکتا ہے یا بچہ کے ہاتھ پر کنکریاں بکے بعد دیگرے رکھ کر بچہ سے بھی کر سکتا ہے یا اس کے ہاتھ کو پکڑ کر اس کے ہاتھ سے کنکریاں پھنکوا سکتا ہے سوائے طواف کے دو گانہ تمام افعال میں اس بچہ کی طرف سے نیابت جائز ہے دو گانہ طواف اس بچہ سے ساقط ہو جائیگا اس لئے ولی اس کی طرف سے دو گانہ مطلقاً نہ پڑھے جو احکام اور دونوں قسم کے نابالغ بچے سے نفی رکھتے ہیں یہ بھی کہنا بالغ کا احرام منعقد ہو جاتا ہے لیکن لازم نہیں ہوتا، اس کیلئے اس کے افعال کو ادا کرنا لازم (واجب) نہیں ہے پس اگر وہ اس احرام کو فسخ کر دے یا حج کے تمام یا بعض ارکان ترک کر دے یا اس کے کل یا بعض واجبات ترک کر دے تو اس پر نہ کچھ جزا واجب ہوگی اور نہ ہی قصا واجب ہوگی پس اگر اس نے مٹی حمار یا قوف مروغہ کو ترک کر دیا تو اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی اور اگر اس نے حج کو فاسد کر دیا تو اس پر اس کی قصا واجب نہیں ہوگی حج کا فاسد کر دینا نابالغ مریض (قریب البلوغ) سے منسوخ ہے اور اسی طرح اگر اس نے حرم میں شکار کو قتل کیا تو اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی۔

بے ہوش اور سوئے ہوئے مریض کے حج کا طریقہ

- (۱) اگر کوئی شخص حج کے ارادہ سے نکلا اور وہ احرام باندھنے سے پہلے بیہوش ہو گیا پھر اس کے ساتھی یا کسی دوسرے شخص نے اس کی طرف سے احرام باندھا یعنی اس کی طرف سے نیت کر کے تلبیہ کہا تو وہ بیہوش محرم ہو جائے گا اور بالاجمل اس کا حج فرض حج کی جگہ کافی ہو جائیگا اگرچہ اس نے اپنے رفیق یا کسی دوسرے شخص کو احرام باندھنے کے لئے امر کیا ہو یا نہ کیا ہو کہونکہ وہ حج کی نیت سے سفر میں نکلا ہے اس لئے حج کی نیت اس کی طرف سے پائی گئی ہے۔
- (۲) اگر حج کے ارادہ سے نکلنے والا شخص مریض تھا اور وہ احرام باندھنے سے

پہلے سو گیا، اگر اس نے اپنے ساتھی کو پہلے سے یہ کہہ دیا تھا کہ مجھے نیند آجائے تو میری طرف سے آپ نیابتاً احرام باندھ لینا تو اس کی طرف سے نیابتاً احرام باندھ لینے سے وہ مریض نامحرم ہو جائے گا کیونکہ مامور کا فعل آمر کے فعل کی مانند ہے اور اگر ایسا امر نہیں کیا تھا اور اس کے ساتھی یا کسی دوسرے شخص نے اس کے امر کے بغیر اس کی طرف سے احرام باندھ لیا تو وہ مریض نامحرم نہیں ہوگا کیونکہ جب اس کا صریح اذن طواف کے لئے شرط ہے تو احرام کے لئے بطریق اولیٰ شرط ہے۔ بہتر یہ ہے کہ اپنے رفیق سے کہہ دیا جائے کہ اگر مجھے بیہوشی ہو جائے یا بیماری میں نیند آجائے تو تم میری طرف سے نیابتاً احرام باندھ لینا تاکہ بالاتفاق اس کا حج جائز ہو جائے۔ اور اگر اس نے پہلے سے نہیں کہا تھا اور اس کو حیلان تکلیف نہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ مریض نیند ملنے کو جگا دیا جائے کہ ہوشیار ہو جائے اور طواف کی نیت خود ہی کر لے۔

(۳) جس بیہوش یا مریض نامحرم کی طرف سے نیابتاً احرام باندھا گیا ہو اس کے سہلے ہوئے کپڑے انا ناصحت احرام کے لئے شرط نہیں ہے مگر چونکہ سہلے ہوئے کپڑوں کا بدن پر ہونا ممنوعات احرام میں سے ہے اس لئے اُن کا اتارنا اور تہ بند و چادر پہنانا واجب ہے ورنہ اس بیہوش یا مریض نامحرم پر جزا واجب ہو جائے گی، اس نائب کو اس کے احرام کی وجہ سے اپنے سہلے ہوئے کپڑے اتارنا واجب نہیں ہے (۴) اگر بیہوش محرم یا مریض نامحرم سے ممنوعات احرام میں سے کوئی ایسا کام سرزد ہو جائے جس پر جزا واجب ہوتی ہے تو وہ جزا اس بیہوش یا مریض نامحرم پر واجب ہوگی اس کی طرف سے احرام باندھنے اور افعال حج ادا کرنے والے پر واجب نہیں ہوگی، کیونکہ اس کی طرف سے نیابتاً نیت کرنے اور تلبیہ کہنے سے وہ بیہوش یا مریض نامحرم ہونا ہے نہ کہ نیابتاً نیت کرنے اور تلبیہ کہنے والا شخص۔

(۵) بیہوش مریض نامحرم کی طرف سے نیابتاً احرام باندھنے کے بعد اس نائب کو اپنے حج کا احرام باندھنا جائز ہے اور اگر اس نے پہلے اپنے حج کا احرام باندھ لیا ہو تب بھی اس کو بیہوش یا مریض نامحرم کی طرف سے نیابتاً احرام باندھنا جائز ہے، پس نائب اپنا احرام باندھ چکا ہو اس کے بعد بیہوش یا مریض نامحرم کی طرف سے احرام باندھنے یا پہلے بیہوش یا مریض نامحرم کی طرف سے نیابتاً احرام باندھ لے اس کے بعد اپنا احرام باندھنے دونوں طرح جائز ہے۔ (۶) جو شخص خود اپنے حج کے لئے بھی اور بیہوش یا مریض نامحرم کی طرف سے بھی محرم ہو اگر اس سے کوئی خطو یا احرام فعل سرزد ہو جائے تو صرف ایک ہی جزا یعنی اس کے احرام کی وجہ سے واجب ہوگی کیونکہ دوسرا احرام شرعاً اس بیہوش یا مریض نامحرم کی طرف منتقل ہو گیا ہے، دوسرے شخص کے احرام کی وجہ سے اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی بخلاف قارن کے کہ اس پر دو جزائیں واجب ہوں گی کیونکہ وہ دو احراموں کے ساتھ محرم ہے۔

(۷) بیہوشی والے شخص یا مریض نامحرم کی طرف سے کسی دوسرے شخص کے احرام باندھ لینے کے بعد کل افعال ادا کرنے سے پہلے جب بھی بیہوش کو ہوش آجائے یا مریض نامحرم بیدار ہو جائے تو اس پر باقی افعال حج خود ادا کرنا واجب ہے اور اسی طرح مخطورات سے بچنا بھی لازم ہے اور اگر اس کی بیہوشی یا نیند تمام افعال کی ادائیگی تک باقی رہے یعنی آخر تک اس کو ہوش نہ آئے یا سونے والا مریض بیدار نہ ہو تو بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اس کو مشاہد یعنی طواف تہارت و وقوف عرفہ و تمام واجبات یعنی وقوف مزدلفہ و رمی جمار و سعی کے لئے لیجانا اس کے ساتھیوں پر واجب نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھی کا اس کی طرف سے ان امور کو ادا کر دینا کافی ہے اور بعض مشائخ کا قول ہے کہ اس کو طواف زیارت و وقوف عرفہ کے لئے اٹھا کر لے جانا ضروری ہے باقی امور یعنی رمی وغیرہ میں لیجانا ضروری نہیں ہے، پہلا قول

اصح ہے لیکن دوسرا قول اولیٰ ہے اور اگر اس کو مشاہد میں نہ لیجائیں اور کوئی شخص اس کی طرف سے حج کے افعال ادا کرے تو اس کی طرف سے وقوف عرفات کی نیت کرنا ضروری ہے اور اس کی طرف سے طواف زیارت اور سعی اپنے طواف زیارت سعی کے علاوہ الگ کرے، ایک طواف سعی دونوں کے لئے کافی نہیں ہوگا اور اسی طرح رمی وغیرہ بھی اپنی رمی وغیرہ کے علاوہ اس کی طرف سے الگ کرے، بخلاف اس کے اگر اس کو موقف میں لیجایا گیا ہو تو چونکہ وہ خود وقوف کر رہا ہے اس لئے ساتھی کو اس کی طرف سے نیت کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور جب اس کو ساتھ لیکر طواف زیارت کیا تو وہ ایسا ہے جیسا کہ کسی نے سوار ہو کر طواف کیا ہو پس اس صورت میں اس ساتھی کے لئے ایک ہی طواف کافی ہے اور اپنی طرف سے اور بیہوش یا مریض نام کی طرف سے طواف کی نیت کر لینے کی صورت میں وہ ایک طواف حامل و محمول دونوں کے لئے کافی ہو جائے گا اگرچہ ان دونوں کا طواف مختلف ہو یعنی حامل کا طواف عمرہ کا ہو اور محمول کا طواف حج کا ہو، یا حامل کا طواف حج کا ہو اور محمول کا طواف عمرہ کا ہو، یا حامل احرام کی حالت میں نہ ہو بلکہ نفلی طواف کرتا ہو اور محمول احرام کی حالت میں ہو اور اس احرام کی وجہ سے جو طواف اس پر واجب ہو اسے اس کو ادا کر رہا ہو، پس اس صورت میں اس رفیق کو اپنے طواف کے لئے بھی نیت کرنا شرط ہے اور محمول کی طرف سے بھی نیت کرنا شرط ہے خواہ اس کو اپنی پیٹھ پر اٹھایا ہو یا کسی دوسرے شخص کی پیٹھ پر ہو، یا اونٹ وغیرہ پر ہو۔ (۸) اگر کسی شخص کو خود احرام باندھنے کے بعد بے ہوشی طاری ہوئی ہو یا مریض اس کے بعد سو گیا ہو تو ہمارے تمام اصحاب کے نزدیک بالاتفاق اس کے رفقا پر اس کو مشاہد میں وقوف و طواف وغیرہ کے لئے لیجانا منعین ہے اس کو لیجائے بغیر اس کی طرف سے افعال حج ادا کرنا جائز نہیں ہے اور جب اس کو اٹھا کر طواف کرائے تو اس کی طرف سے بھی طواف کی نیت کرنا شرط ہے یعنی اٹھانے والا اپنی طرف سے بھی اور بیہوش کی طرف سے بھی طواف کی نیت کرے اور اس طرح ایک طواف دونوں کی طرف کافی ہو جائے گا اور اگر صرف اپنی طرف سے طواف کی نیت کرے گا تو بیہوش کی طرف سے طواف ادا نہیں ہوگا۔

(۹) اگر کوئی شخص ایسا مریض ہو کہ اٹھا کر طواف کرائے بغیر وہ طواف نہ کر سکتا ہو اور وہ سمجھ دیا ہے دیوانہ نہیں ہے اور وہ سو گیا پھر اس کے ساتھیوں نے اسے سونے ہوئے کو اپنی پیٹھ وغیرہ پر اٹھا کر اس کے ساتھ طواف کیا یا اس نے ان کو امر کیا تھا کہ وہ اس کو اٹھا کر طواف کرائیں اور انھوں نے ایسا نہیں کیا یہاں تک کہ وہ سو گیا پھر انھوں نے اس کو سونے کی حالت میں اٹھایا اور اس کے ساتھ طواف کیا یا اس کے امر کرتے ہی اس کو اٹھالیا اور جاگ رہا تھا پھر وہ ان کے طواف شروع کرنے سے پہلے سو گیا اور انھوں نے اسی حالت میں اس کے ساتھ طواف کیا پھر جاگ گیا تو ان سماعہ رحمہ اللہ نے امام محمد رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ انھوں نے اس کے امر کے بغیر اس کو اٹھا کر طواف کیا تو اس مریض کی طرف سے کافی نہیں ہوگا اور اس نے امر کیا تھا پھر وہ سو گیا اس کے بعد انھوں نے اس کو اٹھایا اور اس کے ساتھ طواف کیا تو اس کے لئے کافی ہو جائے گا اور اسی طرح اگر وہ انھوں نے اس کو اٹھا کر جاگنے کی حالت میں طواف شروع کیا یا طواف کی طرف متوجہ ہوئے پھر وہ سو گیا اور اس کے ساتھ طواف کیا تو اس کی طرف سے کافی ہے۔ (۱۰) اگر کسی مریض نے اپنے ساتھی سے کہا کہ میرے واسطے لوگوں کو اجرت پر مقرر کرنا کہ وہ مجھ کو طواف کرائیں پھر وہ سو گیا اور جس کو امر کیا تھا اس نے فوراً اس امر کو ادا نہ کیا بلکہ کسی اور کام میں دیر تک مشغول رہا

اس کے بعد لوگوں کو اجرت پر مقرر کر کے لایا اور انھوں نے اس سوتے ہوئے مریض کو اٹھا کر طواف کرایا تو امام حسن رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر وہ امر کے بعد فوراً طواف کرایا تو جائز نہ ہوتا لیکن جب بہت دیر کے بعد جبکہ وہ سو گیا لوگوں کو اجرت پر لایا اور انھوں نے اس کو اٹھا کر طواف کرایا اور وہ ایسے ہی سوتا رہا تو اس کا طواف کافی نہیں ہوگا لیکن ان کی اجرت لازم ہوگی۔

(۱۱) اگر کچھ لوگوں کو اجرت دی اور انھوں نے طواف کی نیت کر کے ایک عورت کو اٹھا کر طواف کرایا تو ان کا اپنا طواف ملو ہو گیا اور ان کی اجرت بھی لازم ہوگی اور عورت کا طواف بھی ادا ہو گیا اور اگر اٹھانے والوں نے اپنے خضر دار کے پکڑنے کی نیت کی اور جس کو اٹھایا وہ ہوش والا تھا اور اس نے طواف کی نیت کی تو اس کا طواف ادا ہو جائے گا اور اٹھانے والوں کا طواف ادا نہ ہوگا اور اگر وہ بیہوش تھا تو اس کا طواف بھی ادا نہیں ہوگا کیونکہ نہ اس کی طرف سے طواف کی نیت پائی گئی نہ اٹھانے والوں کی طرف پائی گئی۔

(۱۲) اگر کسی بیمار کو کنکریاں پھینکنے کی طاقت نہیں تو کنکریاں اس کے ہاتھ پر رکھ دیں اور اس کے بعد وہ انھیں خود پھینک دے یا وہ کسی اور کو پھینکنے کا حکم دے۔

(فائدہ) اوپر کے مسائل کا حاصل یہ ہے کہ اگر حج کے ارادے سے نکلنے والے کو راستہ میں احرام باندھنے سے پہلے بیہوشی یا جنون طاری ہو جائے یا مریض کو نیت نہ آجائے اور احرام باندھنے کی وقت تک جا بقی رہے تو جس شخص کو بھی یہ علم ہو کہ یہ شخص حج کے ارادے سے نکلا ہے تو صحیح قول کی بنا پر وہ شخص اس کی طرف سے سب کاموں میں نائب بن سکتا ہے سوائے دو گناہ طواف کے کہ اس میں نیابت نہیں ہوتی، واضح رہے کہ بیہوش اور مجنون کے حق میں توہر طرح امر کرنا احرام کے لئے شرط نہیں ہے لیکن مریض نامم کی طرف سے سونے سے پہلے اس کا امر کرنا شرط ہے جیسا کہ اس کا امر کرنا طواف کے لئے شرط ہے اور اگر ان لوگوں نے اپنی صحت کی حالت میں خود احرام باندھا اس کے بعد ان پر یہ حالت طاری ہوئی تو ان کو حج کے افعال کی جگہ پر لے جانا ضروری و متعین ہے ان کاموں میں اس کو لیجائے بغیر نیابت جائز نہیں ہے مگر طواف کی نیت کرنے اور رمی جمار کے لئے ان کی نیابت ضرورت کی وجہ سے جائز ہے کیونکہ طواف میں نیت شرط ہے اور وہ ہوش میں نہیں ہے اور اسی طرح رمی میں مریض یا بیہوش و مجنون ہونے کی وجہ سے نیابت جائز ہے اور جو مریض نیت میں نہ ہو وہ طواف کی نیت خود کرے اس کو شاہد میں لیجانا متعین ہے اس لئے مشاہد میں لیجائے بغیر اس کے حق میں نیابت جائز نہیں ہے لیکن رمی جمار میں بیماری کے عذر کی وجہ سے اس کو لیجائے بغیر نیابت جائز ہے۔

مجنوں و نیم پاگل کے حج کے احکام

(۱) جو مجنون حالت جنون میں خود احرام باندھے تو احرام کے معتقد ہونے وغیرہ میں اس کا حکم بے سمجھ چھوٹے لڑکے کی مانند ہے یعنی اگر وہ خود احرام باندھے تو صحیح نہیں ہے اس لئے کہ وہ نیت کی عقل نہیں رکھتا اور تلبیہ کے الفاظ نہیں کہہ سکتا اسی طرح طواف کی نیت بھی شرط ہے اور وہ اس سے صحیح نہیں ہوتی اس لئے اس کی طرف سے اس کا ولی احرام باندھے اور بہتر ہے کہ پہلے اس کے سارے ہونے پکڑے اٹار دیے جائیں اور اس کو ایک چادر تہ بند کی طرح باندھ دی جائے اور دوسری چادر اڑھادی جائے جب اس کا ولی

جنایات

(یعنی ممنوعاتِ احرام و حرم اور ان کی جزا)

تعریف جنایات، جنایت کی جمع ہے اور جنایت لغت میں تقصیر اور خطا کو کہتے ہیں اور شرعاً احرام و ممنوع کا مرتکب ہونے اور گناہ

کرنے کو کہتے ہیں اور حج کے بیان میں ہر اس فعل کا ارتکاب جنایت ہے جس کا حرام (ممنوع) ہونا احرام باندھنے یا حرم میں داخل ہونے کے تعلق سے ہو، اور یہاں جمع کا لفظ اس کی اقسام کے اعتبار سے استعمال ہوا ہے لہٰذا

احرام کی جنایات آٹھ ہیں (۱) خوشبو استعمال کرنا۔ (۲) سلاہوا کپڑا پہننا۔ (۳) سر یا چہرہ ڈھانکنا۔ (۴) بدن سے بال دور کرنا۔ (۵) ناخن کاٹنا۔ (۶) جملعہ و محرکات جملعہ۔ (۷) واجبات حج میں سے کسی واجب کو ترک کرنا۔ (۸) خشکی کے جانور کو شکار کرنا یا ایندا پہنچانا۔

حرم کی جنایات دو ہیں: (۱) حرم کے جانور کو شکار کرنا یا ایندا پہنچانا۔ (۲) حرم کا درخت اور گھاس کاٹنا لہٰذا (ان سب کا تفصیلی بیان الگ الگ عنوان کے تحت آگے درج ہے، پہلے کچھ قواعد کلیہ درج کئے جاتے ہیں، مؤلف)

اول چند قواعد سمجھ لینے بلکہ یاد کر لینے چاہئیں جنایات کے بیان میں ان سے بہت مدد ملے گی۔

قواعد کلیہ

(۱) جنایت خواہ قصداً کرے یا خطاً (غلطی سے) کرے، پہلی دفعہ ہو یا مکرر دوبارہ سبارہ ہو، احرام یا ممنوع ہونے

کرے یا بھول کر، خواہ مسد جانتا ہو یا نہ جانتا ہو، اپنی خوشی سے کرے یا کسی کی زبردستی سے، سوتے ہوئے کرے یا جاگتے ہوئے، نشہ میں ہو یا بغیر نشہ کے یعنی ہوش و حواس میں ہو، بیماری کی بیہوشی میں ہو یا اتفاقاً اور ہوش کی حالت میں ہو، معذور ہو یا غیر معذور،

مالدار ہو یا تنگ دست (فقیر) جنایت کا ارتکاب خود کرے یا کسی دوسرے کے ذریعہ سے اس سے سرزد ہو، اس کے امر سے ہو یا اس کے امر کے بغیر ہو، جزا کے واجب ہونے میں سب کا حکم برابر ہے۔ اور اسی طرح مرد اور عورت کے لئے بھی یکساں حکم ہے جبکہ وہ جنات

دونوں کے لئے عام ہو جیسے جماع، خوشبو کا استعمال، بالوں کا دور کرنا وغیرہ اور وہ دونوں میں سے کسی ایک کے لئے مخصوص ہو جیسے سلاہوا لباس اور سر ڈھانکنا کہ یہ مرد کے لئے مخصوص ہے، عورت کے لئے یہ جنایت نہیں ہے اور اسی طرح حج کرنے

والے اور عمرہ کرنے والے (دونوں) کے لئے بھی جنایت کا حکم یکساں ہے پس ان تذکرہ بالا سب صورتوں میں ہمارے ائمہ کے نزدیک بلا خلاف جزا واجب ہوگی اور یہ ہمارے نزدیک کلیۃ قاعدہ ہے جو اکثر تبدیل نہیں ہوتا پس اس کو یاد کر لیجئے

(۲) اگر احرام کی حالت میں کسی جنایت کا ارتکاب عمداً یا عذریہ تو اس پر جزا اور گناہ دونوں لازم ہوں گے،

اس جنایت کے ارتکاب کی جزا اس کا کفارہ ادا کرنا ہے اور اس کے گناہ کا تدارک اس گناہ سے توبہ کرنا ہے، اور اگر احرام کی حالت میں کسی جنایت کا ارتکاب بغیر قصد کے یا عذر کے ساتھ قصداً ہو تو اس پر جزا واجب ہوگی لیکن وہ شخص گنہگار نہیں ہوگا پس جزا تو

ہر حال میں واجب ہوگی، گناہ لازم آنا اور اس سے توبہ کرنا بعض صورتوں میں ہوگا لہٰذا

لے بحروش وعناۃ وارشاد ملتقطاً ۳۵ بحروش وارشاد وغنیہ ۳۵ ایاب وشرح وشرح وغنیہ ملتقطاً ۳۵ باب وشرح۔

(۳) ابن جماعہ نے ائمہ اربعہ سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی ممنوع احرام کا ارتکاب عمداً (جان بوجھ کر) کیا تو وہ گنہگار ہوگا اور فدیہ ادا کرنے اور تاوان بھر دینے سے وہ گنہگار ہونے سے نہیں بچ سکتا (یعنی گناہ معاف ہونے کے لئے توبہ کرنا اور آئندہ اس سے بچنے کا عزم کرنا ضروری ہے، مؤلف) اور امام نووی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ بعض وقت کوئی عام شخص (ممتول و متکبر آدمی) ان محرمات (ممنوعات) میں سے کسی ایک کا ارتکاب (عمداً) کرتا ہے اور کہتا ہے کہ میں اس کا فدیہ دیدوں گا اور وہ یہ خیال کرتا ہے کہ فدیہ دینے سے وہ اس گناہ کے وبال سے بچ جائے گا تو یہ اس کی صریحاً غلطی اور بہت بڑی جہالت ہے کیونکہ ممنوعات احرام و حرم کا ارتکاب حرام ہے پس جب اس نے اس حکم کی مخالفت کی تو وہ گنہگار ہوا اور اس پر فدیہ لازم ہوا اور فدیہ دینا حرام فعل کے ارتکاب کو مباح و حلال نہیں کرتا، اور اس فعل کی جہالت ایسی ہی ہے جیسا کہ یہ کہتا جہالت ہے کہ (نعوذ باللہ) میں شراب پیتا ہوں اور زنا کرتا ہوں اور اس کی وجہ سے مجھ پر جو حد قائم ہوگی وہ مجھ کو پاک کر دے گی اور جس شخص نے اپنے جیسے کسی حرام فعل کا ارتکاب کیا تو اس کا حج مبرور نہیں ہوگا (یعنی اس کو حج مبرور کا ثواب نہیں ملے گا اگرچہ حج کی فرضیت اس سے ساقط ہو جائے گی، مؤلف) اور ہمارے اصحاب نے اسی کی مثل حد کے بیان میں صراحت کر دی ہے اور کہا ہے کہ حد گناہ سے پاک نہیں کرتی اور اس کے اوپر سے گناہ کو ساقط کرنے میں عمل نہیں کرتی بلکہ توبہ کرنا ضروری ہے پس اگر اس نے گناہ سے توبہ کر لی تو حد اس کو پاک کر دے گی اور اس سے آخرت کا عذاب بالاجماع ساقط ہو جائے گا ورنہ نہیں لیکن صاحب ملتقط نے باب الایمان میں کہا ہے کہ کفارہ گناہ کو رفع کر دیتا ہے اگرچہ اس شخص نے اس گناہ سے توبہ نہ کی ہو اور اس کی تائید شرح نجم الدین نسفی کے قول سے بھی ہوتی ہے جو انھوں نے اپنی تفسیر التیسیر میں اللہ تعالیٰ کے فرمان فَمَنْ أَحْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ [پس جس نے حد سے تجاوز کیا (یعنی اس نے اس ابتلا کے بعد بھی شکار کیا تو اس کے لئے دردناک عذاب ہے)] کے تحت ذکر کیا ہے کہ کہا گیا ہے دنیا میں کفارہ دے دینے کے باوجود اس پر آخرت کا عذاب ہے اور یہ اس وقت ہے جبکہ اس نے توبہ نہ کی ہو کیونکہ گناہ پراصر کرنے والے (یعنی بار بار گناہ کرنے والے) سے کفارہ دیدینے کے باوجود گناہ ساقط نہیں ہوتا۔ اور یہ تفصیل عمدہ اور یہ قید مستحسن ہے اس سے دلائل و روایات میں تطبیق ہو جاتی ہے وادئاً علم بحقائق الحالات ملے یعنی ملتقط کی عبارت اصرار نہ کرنے والے پر محمول ہوگی اور دوسری کتب کی عبارت اصرار (مکرر نہ کر کرنے والے) پر محمول ہوگی اور اس تطبیق کو علامہ نورح نے حاشیۃ الدرر میں ذکر کیا ہے ۷

(۴) جانا چاہئے کہ احرام کی حالت میں جنایات کے ارتکاب سے جو خرائیں واجب ہوتی ہیں وہ سب چار قسم کی ہیں اول یہ کہ دم کا وجوب حتمی طور سے متعین ہوتا ہے اور یہ اس وقت ہوتا ہے جبکہ جنابت کا ارتکاب بلا عذر کیا جائے اور اس فعل کو کامل طور پر کیا جائے دوم یہ کہ صدقہ کا وجوب کسی تخیر و ترتیب کے بغیر حتمی طور پر متعین ہوتا ہے اور یہ اس وقت ہوتا ہے جبکہ جنابت کا ارتکاب بلا عذر ناقص طور پر کیا جائے یا دم یا صدقہ میں سے ایک چیز علی الترتیب واجب ہوتی ہے یعنی قدرت و استطاعت کے وقت دم واجب ہوتا ہے اور دم ادا کرنے سے عاجز ہونے پر صدقہ واجب ہوتا ہے۔ سوم یہ کہ دم متخیر واجب ہوتا ہے یعنی روزہ و صدقہ و دم میں سے ایک چیز

تخیر کے طور پر واجب ہوتی ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ حیثیت کا ارتکاب عذر کی وجہ سے کیا ہو اور اس فعل کو کامل طور پر کیا ہو۔ چارم یہ کہ صدقہ متخیر واجب ہوتا ہے یعنی روزہ و صدقہ دونوں میں سے ایک چیز تخیر کے طور پر واجب ہوگی اور یہ اس وقت ہے جبکہ حیثیت کا ارتکاب عذر کی وجہ سے کیا ہو پس جب حتمی طور پر دم واجب ہوتا ہے تو اس کو اس کے علاوہ صدقہ و روزہ و قیمت میں سے کوئی چیز دینا جائز نہیں ہے یعنی نہ ہدی (قربانی کے جانور) کی قیمت دینا جائز ہے نہ صدقہ کی قیمت، اور دم کا جانور حدود حرم میں ذبح کر دینے سے اس کے ذمہ سے دم ساقط ہو جاتا ہے اور جب صدقہ حتمی طور پر واجب ہوتا ہے تو اس کی بجائے دم (قربانی) دینا بدرجہ اولیٰ جائز ہے کیونکہ وہ صدقہ سے اعلیٰ ہے لیکن اس میں یہ شرط ہے کہ اس کو بطور طعام صدقہ کیا جائے یعنی اس کا گوشت صدقہ کا کھانا دینے کی شرائط پر صدقہ کر دیا جائے یعنی ہر مسکین کو نصف صاع گندم کی قیمت کا گوشت دیا جائے اس سے کم یا زیادہ نہ دیا جائے اور اس سے صرف جانور ذبح کر دینے سے دم ساقط نہیں ہوگا بلکہ اگر ذبح کے بعد وہ ضائع ہو گیا تو اس پر ضمان واجب ہوگا اور اس جانور کو حدود حرم سے باہر بھی ذبح کرنا جائز ہے اور صدقہ کی بجائے اس کی قیمت دینا جائز ہے اور صدقہ کے بدلے روزہ رکھنا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ صدقہ یا اس کی قیمت دینے سے عاجز ہو اور جب دم اور روزہ دونوں میں سے علی الترتیب کوئی ایک چیز واجب ہو (یعنی بوقت استطاعت دم اور بوقت عدم استطاعت روزہ واجب ہو) تو اس دم یا روزہ کے بدلے میں صدقہ دینا جائز نہیں ہے اور نہ ہی دم کی قیمت دینا جائز ہے اور جب دم و صدقہ و روزہ تینوں میں سے کوئی ایک چیز اختیاری طور پر واجب ہو تو دم کے بدلے میں صدقہ یا دم کی قیمت بطور طعام دینا جائز ہے اور اس صورت میں اس کے لئے روزہ رکھنا بھی جائز ہے پس اگر ان میں سے کوئی ایک چیز ادا کر دے گا تو واجب ادا ہو جائے گا اور اس پر اس کے علاوہ اور کچھ لازم نہیں ہوگا ۱۵۔ اور جن صورتوں میں روزے لازم ہوئے ہوں خواہ حتمی طور پر تعین کے ساتھ واجب ہوں یا تخیر کے ساتھ تو ان کے بدلے میں فدیہ دینا ہرگز جائز نہیں ہے جیسا کہ تمتع اور قرآن کے روزوں میں حکم ہے۔

(۵) جو جایات ارض حرم کے ممنوعات سے متعلق ہیں یا خشکی کا شکار کرنے سے تعلق رکھتی ہیں ان کی جرائیں اختیار ہے کہ روزہ رکھے یا صدقہ یا دم یا قیمت دیدے مثلاً کسی محرم نے شکار (کے جانور) کو قتل کیا اور اس کی قیمت دم (ہدی کے جانور) کی قیمت کو نبیجی ہے (تو وہ اس کی قیمت صدقہ کر دے یا اس قیمت کا جانور ذبح کر دے یا اس کی بجائے روزے رکھے اور اگر اس کی قیمت دم کے جانور کی قیمت کو کفایت نہیں کرتی تو اس کو اختیار ہے کہ جو قیمت ہو وہی خیرات کر دے یا اس کی بجائے روزے رکھے یا صدقہ دے یا اس کو صدقہ یا دم یا قیمت دینے میں اختیار ہوتا ہے مثلاً کسی حلال (غیر محرم) نے حدود حرم میں شکار کیا یا محرم یا غیر محرم نے حرم کا درخت کاٹا اگر اس کی قیمت ہدی کے جانور کی قیمت کے برابر ہوتی ہے تو اس کو اختیار ہے کہ اس کی قیمت دیدے یا اس قیمت کا جانور ذبح کر کے خیرات کر دے یا صدقہ دے اور اگر اس قیمت سے ہدی کا جانور نہیں ملتا تو اس کو اختیار ہے کہ وہی قیمت خیرات کر دے یا صدقہ دیدے ۱۶ (لیکن اس کو روزے رکھنے کا اختیار نہیں ہے)۔

(۶) اور جن صورتوں میں قیمت دینا جائز ہوتا ہے ان صورتوں میں متاخرین کے نزدیک ہی قیمت دینا افضل ہے اور اسی پر فتویٰ ہے ۱۷۔

(۷) اگر واجبات حج میں سے کسی واجب کا ترک کسی عذر کے ساتھ ہوتا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوتی، لیکن عذر سے مراد وہ عذر ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو پس جو عذر مخلوق کی طرف سے ہو وہ معتبر نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر مخطوبات احرام میں سے کوئی چیز مثلاً خوشبو لگانا یا سہلے ہوئے کپڑے پہننا وغیرہ کسی محرم سے بہ جبر کرائے جائیں تو اس کو تین چیزوں (یعنی روزه و صدقہ و حج) میں سے کسی ایک کے ادا کر دینے کا اختیار نہیں ہوگا بلکہ اس پر وہی واجب ہوگا جو بلا عذر کرنے کی صورت میں حتمی طور پر واجب ہوتا ہے اور اسی طرح اگر کسی دشمن نے مثلاً وقوف مزدلفہ سے روک دیا اور اس نے اس کے خوف سے وقوف مزدلفہ ترک کر دیا تو اس پر دم متعین ہے بخلاف اس صورت کے کہ از دھام (ہجوم) کے خوف کی وجہ سے (ضعیف و مریض و عورت نے) وقوف مزدلفہ ترک کر دیا ہو تو اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے، اگر دشمن کا خوف کسی بندے کے ڈرانے کی وجہ سے پیدا ہو تو منع حسی کی طرح وہ خوف بندے کی طرف منسوب ہوگا اور اگر کسی بندے کی طرف سے نہیں ڈرایا گیا تو وہ خوف اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوگا جیسا کہ کسی درندے کے خوف کی صورت میں یہ حکم ہے اور اسی اصول سے فقہاء کے اس قول کی وجہ ظاہر ہوگئی کہ اگر کسی کا اونٹ مکرش ہو گیا وہ اس پر سوار تھا، وہ اونٹ اس کو لیکر آفتاب غروب ہونے سے پہلے حد عرفات سے باہر نکل گیا یا وہ اس پر سوار نہیں تھا لیکن اس کو پکڑنے کے لئے اس کے پیچھے چلا اور غروب آفتاب سے قبل حد عرفات سے باہر ہو گیا تو چونکہ یہ عذر مخلوق کی جانب سے لاحق ہوا ہے اس لئے اس سے دم ساقط نہیں ہوگا لہٰذا اور بعض فقہانے ترک واجب پر دم واجب ہونے کو مطلق طور پر بیان کیا ہے خواہ عذر سے ترک ہو یا بلا عذر جیسا کہ کسی مخطور (ممنوع احرام) کے ارتکاب کا حکم ہے سوائے ان صورتوں کے جن کے بارے میں نص وارد ہے اور وہ یہ ہیں مزدلفہ کا وقوف، ہجوم اور ضعف کی وجہ سے ترک کرنا، حیض و نفاس یا قید یا مرض کی وجہ سے طواف زیارت کو اس کے ایام یا ایام تہائی سے مؤخر کرنا جبکہ مریض کو کوئی اٹھانے والا نہ ہو یا وہ مریض اٹھائے جانے کی مشقت برداشت نہ کر سکتا ہو، عورت کا حیض یا نفاس کی وجہ سے طواف صدر (وداع) کا ترک کرنا، مرض یا بڑھاپا یا ٹانگ لٹا ہوا وغیرہ ہونے کی وجہ سے طواف اور سعی میں پیدل نہ چلنا، بھول جانے یا ساقیوں کے روانہ ہونے یا مرض وغیرہ کی وجہ سے سعی ترک کرنا لیکن مخلوق کا ہجوم عذر نہیں ہے، سر کی بیماری کی وجہ سے حلق نہ کرنا جبکہ اس بیماری کی وجہ سے حلق یا قصر کرنا دشوار ہو لہٰذا بلکہ علمائے اس قاعدہ مذکورہ سے دس واجبات کو مستثنیٰ کیا ہے ان میں سے چھ وہی ہیں جو اوپر بیان ہوئے ان کے عذر سے ترک کرنے پر کچھ لازم نہیں ہوگا لیکن اگر بلا عذر ترک کئے جائیں تو دم لازم ہوگا اور چار واجبات اور ہیں کہ اگر ان کو بلا عذر ترک کیا جائے تب بھی دم لازم نہیں ہوتا البتہ بے عذر کرنے کی صورت میں گناہ ہوگا جو توبہ کئے بغیر معاف نہیں ہوگا، وہ چار واجبات یہ ہیں: طواف کے بعد کی دو رکعت نماز نہ پڑھنا جو کہ واجب ہے، مزدلفہ میں نماز مغرب کو نماز عشا کے ساتھ ادا کرنے کے لئے نماز مغرب میں تاخیر نہ کرنا، مزدلفہ میں نویں ذی الحجہ کے بعد کی رات نہ گزارنا، حجر اسود سے طواف شروع نہ کرنا، یہ چار واجبات جن کے ترک کرنے پر دم لازم نہیں ہوتا خواہ عذر سے ترک کرے یا بلا عذر ان کے متعلق علمائے کرام نے جو تفصیلات بیان کی ہیں ان کی تفصیل یہ ہے کہ دو رکعت واجب الطواف کے ترک کرنے پر دم اس لئے

لے غنیہ لے باب وشرہ و دش وغنیہ۔

واجب نہیں ہوتا کہ یہ دو رکعت طواف کے واجبات میں سے ہے، حج و عمرہ کے واجبات میں سے نہیں ہے نیز اس دو گنا کا وجوب مختلف فیہ ہے اور یہ بھی وجہ ہے کہ اس کی ادائیگی کا وقت تمام عمر ہے اس لئے مدت جیات تک اس کا ترک منصوص نہیں ہے (یعنی آخر عمر تک جب اور جہاں پڑھے ادا ہو جائے گا) اور تاخیر مغرب برائے جمع عشاء بمقام مزدلفہ کے ترک پر اس لئے دم واجب نہیں ہوتا کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اگر شب مزدلفہ میں مغرب کی نماز میں تاخیر نہ کی اور دونوں نمازیں اپنے اپنے وقت میں پڑھ دیں تو اس مغرب کی نماز کا جواز طلوع فجر تک موقوف رہے گا اور جب فجر طلوع ہو جائے گی تو وہ نماز مغرب جائز ہو جائے گی اور اس کا نقصان نازل ہو جائے گا، اور مزدلفہ میں رات گزارنے کے ترک پر دم اس لئے واجب نہیں ہوتا کہ اس کا وجوب منتقل نہیں ہے بلکہ جمع مغرب و عشا کے تابع ہے اور اس کا وجوب مختلف فیہ بھی ہے اور طواف کو حجر اسود سے شروع کرنا ترک کرنے پر دم اس لئے واجب نہیں ہوتا کہ یہ بھی مختلف فیہ ہے بعض کے نزدیک یہ سنت مؤکدہ ہے لے

(۸) اگر حایات احرام میں سے کوئی جنابت جس سے مفرد پر ایک جزا واجب ہوتی ہے قارن سے یا جو قارن کے حکم میں ہے اُس سے سرزد ہو تو اس پر دو جزائیں واجب ہوتی ہیں کیونکہ اس کے دو احرام ہوتے ہیں جبکہ مفرد پر ایک جزا واجب ہوتی ہے سوائے چند صورتوں کے کہ ان میں قارن پر بھی ایک ہی جزا واجب ہوتی ہے مثلاً اگر قارن میقات سے احرام کے بغیر گزر جائے تو صرف ایک ہی دم واجب ہوگا جیسا کہ اس کی تفصیل قرآن کی حایات کے بیان میں آئے گی لے

(۹) جس جگہ جزا میں مطلق دم کہا جائے اس سے مراد بکری ہے اور یہ حایات کی چار صورتوں کے سوا باقی تمام صورتوں میں کافی ہوتی ہے اور وہ چار صورتیں جن میں بکری کافی نہیں ہوتی بلکہ سالم اوٹ یا سالم گائے واجب ہوتی ہے یہ ہیں جبکہ حاجی تے وقوف عرفہ کے بعد جملہ کیا ہو، جبکہ طواف زیارت جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں کیا ہو، جبکہ وقوف عرفہ کے بعد طواف زیارت سے پہلے کیا ہو اور اپنا حج بولا کرنے کی وصیت کی ہو تو طواف زیارت کے لئے بذنہ (سالم اوٹ یا گائے) واجب ہوگی اور اس کا حج جائز ہوگا، اور اسی طرح امام محمدؒ کے نزدیک (احرام کی حالت میں) شتر مرغ (کو شکار کرنے) میں بدنہ واجب ہوتا ہے لے

(۱۰) دم کی جن صورتوں میں بکری ذبح کرنا کافی ہوتا ہے ان میں (بکری) بھیڑنہ زیادہ کے علاوہ) گائے یا اوٹ کا ساتواں حصہ بھی (قربانی کی شرائط کے ساتھ) کافی وجائز ہوتا ہے لے چنانچہ ہنسانی کے قربانی کے بیان میں ہے کہ اگر گائے یا اوٹ کو قربانی و دم تمتع و دم قرآن و دم احصار و جزا برصید و جزائے حلق و عقیقہ اور نفلی قربانی کے سات حصے ملا کر ذبح کیا تو ظاہر اصول میں یہ درست ہے اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ افضل یہ ہے کہ سب حصے ایک جنس کے ہوں اور اگر وہ سب حصے متفرق جنس کے ہوں اور ہر ایک حصہ تقرب الہی کے لئے ہو تو جائز ہے لیکن امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مکروہ ہے اھ ۵

(۱۱) جنابت احرام میں جس جگہ صدقہ مطلق طور پر واجب ہوتا ہے اس سے مراد (صدقہ فطر کی مانند) نصف صاع گندم یا ایک صاع جو اچھوڑے اور جس جگہ صدقہ کی مقدار معین ہے وہاں صدقہ سے مراد خاص وہی مقدار ہوتی ہے لے اور کہیں مطلق فدیہ

لے حیات القلوب و زہد مع عمرہ لمخصاً لے باب شتر مرغ وغنیہ لفظاً لے باب شتر مرغ وغنیہ تصرفاً لے باب شتر مرغ وغنیہ لفظاً لے

لفظ بھی آتا ہے تو وہاں وہی جزا مراد ہوتی ہے جو اس سے پہلے اس قسم کی جزا میں ذکر ہو چکی ہے خواہ وہ دم ہو یا صدقہ، غرض کہ قدر سے مراد کفارہ ہے سہ صاع انگریزی انشی روپے کے سیر سے ساڑھے تین سیر کا ہوتا ہے (تفصیل ہر قسم کی جایات کی جزا میں مذکور ہے، مؤلف)

(۱۲) جزا واجب ہونے کے لئے اسلام، عقل اور بلوغ شرط ہے۔ کافر، نابالغ اور مجنون پر جزا واجب نہیں ہوتی اور نابالغ و مجنون کی طرف سے ان کے ولی پر بھی واجب نہیں ہوتی لیکن اگر احرام کے بعد مجنون ہوا اور پھر بعد میں ہوش آگیا اگرچہ چند سال کے بعد ہوش آیا ہو تو اس نے حالت احرام میں جن ممنوعات کا ارتکاب کیا ہو گا ان کی جزا اس پر واجب ہوگی

(۱۳) جزا واجب ہونے کے لئے آزاد ہونا شرط نہیں ہے، غلام پر بھی جزا واجب ہوگی پس اگر وہ جایات ایسی ہے جس میں روزہ رکھنا بھی جائز ہے تو اس پر غلامی کی حالت میں روزہ رکھنا واجب ہے اور اگر وہ جایات ایسی ہے جس میں دم معین ہے یا ایسی ہے کہ اس میں صدقہ معین ہے تو اس پر اس کا ادا کرنا آزاد ہونے کے بعد واجب ہے غلامی کی حالت میں ادا کرنا واجب نہیں رہتا اور اس کا بدلہ روزہ نہیں ہو سکتا، اگر اس نے غلامی کی حالت میں دم معین یا صدقہ معین ادا کیا تو جائز نہیں ہے، اگر اس کا آقا یا کوئی اور شخص اس کی طرف سے تبرعا احساناً ادا کر دے تب بھی جائز نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ جائز ہے البتہ دم احصا اس کا آقا بھیجے نہ کہ وہ احرام سے صلا ہو جائے لیکن حج سے روکا ہو غلام جب آزاد ہو جائے تو ایک حج اور عمرہ ادا کرے گا

(۱۴) سوئے ہوئے یا بیہوش شخص پر محظورات کے ارتکاب سے جزا واجب ہوتی ہے اگرچہ وہ اس محظور کے ارتکاب سے گتہنگار نہیں ہوگا کیونکہ وہ اس حالت میں غیر اختیاری طور پر اس کا مرتکب ہوا ہے پس اگر کوئی سویا ہوا آدمی کسی شکار کے جانور پر پلٹ گیا اور اس کو قتل کر دیا یا کسی خوشبو پر اس کا بدن یا کوئی عضو لگ گیا اور اس سے خوشبو اس کے بدن کو لگ گئی یا کوئی سلا ہوا کپڑا پہن لیا یا سر ڈھانک لیا یا خوشبو استعمال کر لی وغیرہ اور یہ فعل اس سے نیند میں غیر شعوری طور پر سرزد ہوا تو اس پر اس فعل کے مطابق جزا واجب ہوگی، بیہوش آدمی کا بھی وہی حکم ہے جو سوئے ہوئے کا ہے اور وہ مجنون کے حکم میں نہیں ہے

(۱۵) اگر جایات متعدد ہوں تو ان کی جزا بھی متعدد واجب ہوگی لیکن اگر خوشبو کے استعمال یا حلق یا قصر یا جلع کی متعدد جایات کی مجلس متحد ہو یا حلق اور قصر میں محل (جگہ) متحد ہو یا سہ سوئے چند کپڑے پہننے میں سبب ایک ہو یا ایک ہی دن میں سب پہنے ہوں یا پہننے کا محل (عضو) ایک ہو اگرچہ متعدد مجالس میں پہنے تو جزا بھی ایک ہی واجب ہوگی لیکن اگر لباس ترک کرنے کے قصد سے ناناں اس کے بعد دوبارہ پہنا تو دوسری جزا واجب ہوگی (تفصیل آگے آئے گی انشاء اللہ)

(۱۶) تمام صورتوں میں جب پہلی جایات کا کفارہ ادا کر دیا تو دوسری دفعہ کے ارتکاب پر دوبارہ جزا واجب ہوگی، اگر جایات مختلف جنس کی ہوں تو ایک جزا دوسری جزا میں داخل ہونا جائز نہیں ہے لیکن اگر احرام ترک کرنے کے قصد سے مختلف جنس کی جایات کا مرتکب ہوا ہو تو تداخل جائز ہوگا ایک ہی جزا واجب ہوگی کہ پس متعدد جایات میں ایک ہی جزا کا واجب ہونا اس وقت ہوتا ہے جبکہ وہ جایات ایک ہی جنس کی ہوں بخلاف مختلف جنس کی جایات کے، اور سلا ہوا لباس پہننا خوشبو لگانا، حلق کرنا، ناخن

کاٹا وغیرہ الگ الگ جنس ہیں پس اگر ایک مجلس میں مختلف جنس کی جنایات کا ارتکاب کیا تو ایک جزا واجب نہیں ہوگی بلکہ ہر جنس کی جزا الگ الگ حسب جنایت واجب ہوگی۔ (۱۷) اگر کسی مجرم نے دوسرے مجرم کو سیلا ہوا لباس پہنایا یا خود س کے بغیر اس کو خوشبو لگائی یا اس کا سر یا چہرہ ڈھانپ دیا یا احرام کی حالت میں کسی دوسرے آدمی کی جُوں ماری تو فاعل پر اس کی کچھ جزا واجب نہیں ہے کیونکہ وہ دوسرے شخص کے حق میں ان افعال کے کرنے سے منع نہیں کیا گیا ہے اس کے برخلاف اگر مجرم نے کسی دوسرے شخص کا سر مونڈا یا اس کے ناخن کاٹے یا کسی دوسرے شخص کو شکار کا جانور قتل کرنے پر مجبور کیا اور اس نے اس جانور کو قتل کر دیا تو اس فاعل مجرم پر جزا واجب ہوگی جیسا کہ اس کی تفصیل اپنے مقام پر آئے گی انشاء اللہ العزیز علیہ۔ اور مفعول پر جبکہ وہ احرام کی حالت میں ہے سب صورتوں میں جزا واجب ہوگی کیونکہ اس نے اس فعل کے ساتھ فائدہ حاصل کیا ہے اگرچہ اس کے قصد کے بغیر اس فعل کا ارتکاب ہوا ہو سہ

جاننا چاہئے کہ جنایات کی جزا و کفارات کا فوراً ادا کرنا واجب نہیں ہے بلکہ مرنے سے پہلے پہلے تاخیر کے ساتھ ادا کرنا جائز ہے، امکان کے اول وقت میں ادا نہ کرنے اور تاخیر کرنے کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوگا اور وہ جس وقت بھی ادا کر دے گا وہ ادا کرنے والا ہوگا قصاً کرنے والا نہیں ہوگا لیکن آخر عمر میں جب قوت ہونے کا ظن غالب ہو اور ایسا وقت آجائے کہ اگر اب ادا نہیں کرے گا تو اس کی ادائیگی رہ جائے گی تو اس کی ادائیگی کا وجوب سمٹ کر اس وقت میں متعین ہو جائے گا اب اگر اس وقت میں ادا نہیں کرے گا تو اس کی تاخیر کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور اس پلاس کی ادائیگی کے لئے وصیت کرنا واجب ہوگا، اگر اس نے وصیت نہ کی تو اس کے ترکہ میں سے ادا کرنا واجب نہیں ہوگا اور نہ ہی وارثوں پلاس کا ادا کرنا واجب ہوگا لیکن اگر وارث بلا وصیت تبرعاً اس کی طرف سے ادا کر دیں تو جائز ہے اولاً ہو جائے گا اور اس سے اس کی برائت و نجات کی امید کی جاتی ہے وارث کو اس کی جزا کفارہ میں میت کی طرف سے روزہ کھانا جائز نہیں ہے بلکہ بطور تبرع اس کی طرف سے ہری کا ذبح کرنا یا کھانا دینا چاہئے، کفارات کو جلد ادا کرنا افضل نہ کہ نیک کام میں جلدی نہ ہو۔

خوشبو استعمال کرنا

خوشبو کی تعریف (۱) خوشبو وہ چیز ہے جس سے اچھی بو آتی ہو، اس کو خوشبو کے طور پر استعمال کیا جاتا ہو، اس سے خوشبو تیار کی جاتی ہو اور اہل عقل اس کو خوشبو شمار کرتے ہوں جیسا کہ مشک، کافور، غیر، عود، غالبہ (ایک خوشبو جو سیلی چار خوشبوؤں کو ملا کر تیار کی جاتی ہے) ندر (ایک خوشبو جو سیلی تین خوشبوؤں کو ملا کر بنتی ہے) صندل، گلاب اور اس کے پھول، ورس (ایک خوشبو دار گھاس جس سے کپڑے رنگتے ہیں) زعفران، کسٹم، حنا، خیزی، کیڑوہ، لوہان، بنفشہ، چنبیلی، سیلا، سوکسن، ریحان (نارو) نرگس، نسرن (سیوتی) زیتون کا خالص تیل، نل کا خالص تیل، خطمی، عود، تمام اسپس، عطریات و دیگر خوشبو دار چیزیں مثلاً

(۲) ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ جو چیزیں بدن پر استعمال کی جاتی ہیں وہ تین قسم کی ہیں ایک وہ جو بذاتہ محض (خالص) خوشبو ہے اور خوشبوی کے لئے بنی ہیں جیسے مشک و کافور و غیر وغیرہ، اس کا استعمال خواہ کسی طرح سے کرے اس پر کفارہ واجب

١٤ باب وشرح وغيبه تصراً ١٥ باب وشرح ١٦ باب وشرح وغيبه ١٧ باب وشرح وغيبه زيادة عن بحر وقع وش وغيره -

ہوگا حتیٰ کہ فقہانے کہا ہے کہ اگر ایسی خوشبو کو دو ا کے طور پر آنکھ میں لگایا تب بھی کفارہ واجب ہوگا۔ دوسری وہ ہے جو نہ بذات خود خوشبو ہے، نہ خوشبو کے حکم میں ہے اور نہ وہ کسی طرح خوشبو دار بنائی جاتی ہے جیسے چربی پس اس کو خواہ کوئی کھائے یا بدن پر ملے یا پاؤں کی پھٹن (بوائی) میں بھرے اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا، اور تیسری وہ ہے جو بذات خود خوشبو نہیں ہے لیکن وہ خوشبو کے لئے اصل ہے کہ اس میں خوشبو بنائی جاتی ہے اس کو خوشبو کے طور پر بھی استعمال کیا جاتا ہے اور وہ سالن (غذا) اور دوائی کے طور پر بھی استعمال ہوتی ہے جیسا کہ زیتون کا تیل اور تیل کا تیل کہ اس میں استعمال کا اعتبار ہوگا اگر اس کو بدن میں تیل لگانے کے طور پر استعمال کیا گیا تو اس کے لئے خوشبو کا حکم لگایا جائے گا اور اگر کھانے کی چیزوں میں استعمال کیا یا پاؤں کی پھٹن (بوائی) کے اندر بھرنے میں استعمال کیا تو اس کے لئے خوشبو کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ اسی طرح سرسوں یا ناریل (کھوپرا) وغیرہ کے تیل کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ یہ تیل بھی کثر بدن و سر کے بالوں وغیرہ میں لگانے کے طور پر استعمال کئے جاتے ہیں لیکن شرط یہ ہے کہ یہ چیزیں خالص ہوں، اور اگر ان میں کوئی خوشبو ملائی گئی ہو جیسا کہ تیل اور زیتون کے تیل کو خوشبو دار بنانے میں تو پھر ان کا حکم بھی خالص خوشبو کی مانند ہوگا۔

(۳) خوشبو خواہ اپنے بدن میں استعمال کرے یا اپنے تہبند و چادر و فرش (بستر وغیرہ) اور اپنے تمام کپڑوں میں استعمال کرے اور خواہ اس کو خوشبو یا خضاب کے طور پر یا کوئی چیز دھونے کے لئے یا تلبید (لیپ) یا تیل لگانے یا دوا کے طور پر یا کھانے پینے میں یا کسی اور طرح استعمال کرے ان سب صورتوں میں اس کی ممانعت یکساں ہے۔ (ابان سب کی تفصیل اللہ الگ عنان و درج کی جاتی ہے)۔

بدن اور کپڑے پر خوشبو لگانے کا حکم (۱) خوشبو لگانے کی حقیقت یہ ہے کہ خوشبو محرم کے بدن یا کپڑے کو لگ جائے۔ فتح القدیر میں جو فرش (بچھونے) کا ذکر آیا ہے وہ بھی ان دونوں ہی کی طرف راجع ہے۔ پس محرم کے بدن، اس کی چادر و تہبند اور بچھونے میں خوشبو کے منع ہونے کا حکم یکساں ہے۔ شہ اگر کسی محرم نے خوشبو سونگھی اور خوشبو کا کوئی جزو اس کے بدن (یا کپڑے) کو نہیں لگا تو اس پر جزا واجب نہیں ہوگی۔ اس لئے خوشبو دار پھول اور خوشبو دار پھل مثلاً سیب اور کسی خوشبو کے سونگھنے سے کوئی جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ اس خوشبو کا کوئی جزو اس کے بدن کے ساتھ نہیں لگایا لیکن کسی خوشبو یا خوشبو دار پھل یا پھول کو قصداً سونگھنا مکروہ ہے۔ کھ آجکل یہ رواج ہو گیا ہے کہ جو شخص حج یا عمرہ کے لئے جاتا ہے تو دوست و احباب خوشبو دار پھولوں کے ہار بنا کر اس کے گلے میں ڈالتے ہیں اس میں پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ رسم کافروں اور فیشن پرست لوگوں نے ایجاد کی ہے دیندار علماء و فضلاء اس کو پست نہیں کرتے اور یہ ان کے طرز عمل کے خلاف ہے، دوسری بات یہ ہے کہ اگر حج یا عمرہ پر جانے والا شخص احرام کی حالت میں ہوگا تو اس کے گلے میں خوشبو دار پھولوں کے ہار وغیرہ ڈالنے سے اس کو ان کا سونگھنا یعنی ان کی خوشبو سے مستفید ہونا لازم آئے گا اگرچہ اس سے کفارہ لازم نہیں ہوگا لیکن مکروہ ہوگا اور احرام کی حالت میں ظاہری ریش زینت کرنا تذلل و انکساری اور میلہ کچیلار ہنسنے کے خلاف بھی ہے جو کہ احرام کی حالت میں مطلوب ہے۔ شہ عطر فروش کی دکان میں بیٹھنے کا مصالغہ نہیں ہے۔ البتہ خوشبو سونگھنے کے قصد سے بیٹھنا مکروہ ہے۔

لے باریع درع شہ زبہ مع عمرہ شہ غیہ شہ بحر شہ فتح و رع شہ غایہ شہ باب شہ وغیرہ شہ زبہ مع عمرہ شہ فتح و بحر شہ غایہ شہ علم

مخرج دیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اگرچہ وہ کثیر مواد اگر وہ خوشبو اس کے جسم کو لگی اور وہ کثیر تھی تو اس پر دم واجب ہوگا سہ (اگرچہ اس نے اسی وقت دھو دیا ہو مولف) کپڑے اور بدن میں خوشبو لگنے میں وقت (زمانہ) کا اعتبار ہونے یا نہ ہونے کا فرق اس لئے ہے کہ کپڑوں کو خوشبو لگنے سے بچا یا دشوار ہے کیونکہ بعض گھروں کی دیواروں اور درکانوں کے اطراف میں خوشبو لگی ہوتی ہو کپڑے ملا اختیار بھی اس سے مس ہوتے رہتے ہیں اور بدن کا خوشبو دہانگھوں سے مس ہونا شاذ و نادر ہی ہو سکتا ہے اس لئے خوشبو زائل کرنے کی مدت کو کپڑوں میں معاف کر دیا (اور وسعت دیدی) لیکن بدن میں معاف نہیں کیا و اللہ اعلم ۵

(۹) محرم کے لئے اپنی چادر وغیرہ کے کونے میں خوشبو کا باندھنا جائز نہیں ہے پس اگر کسی محرم نے اپنی چادر یا تہبند کے کنارے (پہلے) میں مشک یا کافور یا غیرہ خوشبو باندھی اور وہ کثیر ہے اور وہ اس کو ایک دن یا ایک رات پہنے رہا تو دم واجب ہوگا اور اگر خوشبو تھوڑی تھی یا وہ کپڑا اور ایک دن یا کامل ایک رات نہیں پہنا بلکہ کم عرصہ پہنا تو صدقہ واجب ہوگا اور اگر خود چادر وغیرہ کے کنارے میں باندھی تو اس پر کچھ حرج و اوجاب نہیں ہوگی اگرچہ اس میں سے خوشبو آتی ہو سہ کیونکہ مشک وغیرہ خوشبو کا جزو کپڑے کو لگ جاتا ہے اور خود کا کوئی جزو کپڑے کو نہیں لگتا سہ اور یہ جو فقہانے کہا ہے کہ "اگرچہ خود سے خوشبو آتی ہو" یہ بجز الزام وغیرہ میں مذکور ہے لیکن اس میں یہ کہ خود کو آگ پر جلانے سے خوشبو آتی ہے ویسے اس سے کوئی خوشبو نہیں آتی اور اگر بالفرض خود کو شلار گڑنے سے خوشبو آتی ہو تو پھر اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ اس کا حکم بھی مشک وغیرہ کی طرح ہوگا کیونکہ ان میں بھی علت خوشبو کا پایا جاتا ہی ہے سہ پس پہننے کے کپڑے میں خوشبو باندھنے سے حرج و اوجاب ہونے کا حکم ان خوشبوؤں کے لئے ہے جس کا کچھ جزو کپڑے میں لگ جاتا ہے یا خوشبو کپڑے میں سرایت کر جاتی ہے جیسے کافور مشک وغیرہ اور جس خوشبو کا کوئی جزو کپڑے کو نہیں لگتا اور اس کی خوشبو کپڑے میں سرایت نہیں کرتی بلکہ جب تک اس کو آگ میں نہ ڈالا جائے اس کی خوشبو نہیں اُٹتی جیسے خود و صندل وغیرہ ایسی خوشبو کو پیسے بغیر پہنے ہوئے کپڑے میں باندھنے سے کچھ لازم نہیں آتا سہ

(۱۰) اگر بدن میں متفرق طور پر کئی اعضا کو تھوڑی تھوڑی خوشبو لگائی تو اس کو جمع کیا جائے گا اگر جمع کرنے کے بعد بڑے اور کامل عضو کے برابر ہو جائے گی تو دم واجب ہوگا ورنہ صدقہ واجب ہوگا سہ اور نظام یہ ہے کہ تھوڑی تھوڑی خوشبو لگے ہوئے متفرق اعضا کی خوشبو والی جگہ کا مجموعہ ان خوشبو لگے ہوئے اعضا میں سے سب سے چھوٹے عضو کے برابر پہنچنے کا اعتبار ہوگا جیسا کہ فقہانے ستر عورت کھل جانے کے مسئلہ میں باعتبار کیا ہے لیکن یہ ضروری ہے کہ وہ خوشبو لگا ہوا سب سے چھوٹا عضو بڑے اعضا میں شمار ہوتا ہو کیونکہ چھوٹے عضو پر خوشبو لگانے سے دم واجب نہیں ہوتا جب تک خوشبو کثیر نہ ہو سہ (جیسا کہ بیان ہو چکا ہے)۔

(۱۱) عضو سے زائد کو خوشبو لگانے کا حکم وہی ہے جو عضو کامل کبیر کا بیان ہوا ہے اور تمام بدن عضو واحد کی مانند ہے جبکہ خوشبو لگانے کی مجلس متحد ہو ورنہ ہر دفعہ خوشبو لگنے کا کفارہ الگ ہوگا سہ پس اگر محرم نے بدن کے تمام اعضا کو ایک ہی مجلس میں خوشبو لگائی تو اس پر ایک ہی کفارہ یعنی ایک ہی دم واجب ہوگا اور اگر تمام بدن کو کئی مجلس میں مختلف وقت میں ایک ہی جگہ پر یا مختلف جگہ پر

سہ ارشاد سہ حیات سہ باب شریعت و شریعت وغیرہ سہ شرح الباب سہ حیات سہ باب شریعت و شریعت وغیرہ سہ در۔

خوشبولگائی تو ہر مجلس (ہر دفعہ) کا کفارہ علیحدہ علیحدہ واجب ہوگا خواہ پہلی مجلس کا کفارہ ادا کر دیا ہو یا ادا نہ کیا ہو یہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک جب تک پہلا کفارہ ادا نہیں کیا ایک ہی کفارہ واجب ہوگا ۱۷

(۱۲) جب خوشبولگائی کی وجہ سے جزا واجب ہو جائے تو کفارہ ادا کرنے سے پہلے خوشبو کو کپڑے یا بدن سے دُور کرنا واجب ہے کیونکہ یہ معصیت ہے پس اس کا بدن یا کپڑے سے دُور کرنا لازمی ہے اور کفارہ دے دینے سے اس خوشبو کا باقی رکھنا مباح نہیں ہونا اور اس کو چاہئے کہ کسی غیر محرم سے جو وہاں موجود ہو خوشبو دھلوائے تو نہ دھوئے تاکہ دھوتے وقت خوشبو کے استعمال سے گنہگار نہ ہو اور اگر وہ خوشبو پانی بہانے سے زائل ہو سکتی ہے تو اسی پر اکتفا کرے (یعنی خود اس پر پانی بہا کرے اس کو ہاتھ نہ لگائے) اگر خوشبولگائی کی حیثیت کا کفارہ دیدیا اور خوشبو کو دُور نہ کیا تو اس کے باقی رہنے کی وجہ سے اس پر دوسرا دم واجب ہونے میں اختلاف ہے اور دونوں میں اظہر قول یہ ہے کہ اس پر دوسرا دم واجب ہوگا کیونکہ جب اس کی ابتدا ممنوع ہے تو اس کا باقی رکھنا بھی ابتدا کی طرح ممنوع ہوگا اور عادت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے اور وہ روایت متفقہ شام میں امام محمدؒ سے منقول ہے کہ جب محرم کو کثیر خوشبولگ جائے اور اس کی جزا میں دم ذبح کر دے اور خوشبو کو اسی طرح لگا رہتے دے تو اس پر اس خوشبو کو دُور نہ کرنے کی وجہ سے دوسرا دم واجب ہوگا اور یہ صورت اس کے مشابہ نہیں ہے کہ احرام باندھنے سے پہلے خوشبولگائے پھر احرام باندھے اور وہ خوشبو اسی طرح لگی رہے (کہ اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی) ۱۸۔ اسی طرح ہر حیثیت کا حکم ہے کہ اگر اس کا کفارہ دیدیا اور اس حیثیت کو باقی رکھا (یعنی اس کا ازالہ نہیں کیا) تو اس پر دوسرا کفارہ واجب ہوگا ۱۹

(۱۳) خوشبو کے استعمال سے جزا واجب ہونے میں فقہانے یہ قید لگائی ہے کہ خوشبو کا استعمال احرام کی حالت میں کیا ہو پس اگر احرام باندھنے سے پہلے احرام کے کپڑوں کو خوشبو کی دھونی دیکر بہتا پھر احرام باندھا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے کیونکہ جو خوشبو احرام باندھنے سے پہلے لگائی جائے اس کے سونگھنے اور اس کے اس پر پانی رہنے کا کوئی مضائقہ نہیں ہے خواہ کتنی ہی مدت باقی رہے اور احرام کی نیت کرنے سے پہلے لگائی ہوئی خوشبو اگر احرام کی نیت کرنے کے بعد اس کے ایک عضو سے دوسرے عضو کو خود بخود لگ گئی تو بالاتفاق اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی (اور اس کا سونگھنا بھی مکروہ نہیں ہے)۔ البتہ ہمارے فقہاء کا اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ احرام باندھنے کے بعد خوشبولگائی اور اس کا کفارہ دیدیا لیکن اس خوشبو کو باقی رہنے پر اس بعض نے کہا کہ اس پر اس خوشبو کے باقی رہنے سے اور کوئی کفارہ واجب نہیں ہوگا اور بعض نے کہا کہ اس پر دوسرا کفارہ واجب ہوگا ۲۰ (جیسا کہ اس کی تفصیل ۱۷ میں بیان ہو چکی ہے، مؤلف) اگر احرام باندھنے کے بعد اپنے کسی عضو کو خوشبولگائی پھر وہ پسینہ وغیرہ سے ان خود دوسرے عضو کو جا لگی تو ایک ہی جزا واجب ہوگی ۲۱۔ خوشبو کے ایک جگہ سے دوسری جگہ ان خود لگ جانے کی تعبیر اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اگر احرام باندھنے کے بعد خوشبولگائی اور پھر محرم نے اس کو ایک عضو سے دوسرے عضو کو لگایا تو اس پر متعدد جزایں واجب ہوں گی ۲۲ (یعنی جتنی جگہ وہ خوشبو منتقل کرے گا اتنی ہی جزایں واجب ہوں گی، مؤلف)

۱۷ باب شرمہ دفعہ وجہ و شرمہ مطلقاً ۱۸ بحروفہ دفعہ و دروش و باب شرمہ غیبہ مطلقاً ۱۹ زبہ ۲۰ علم شہ فتح و باب شرمہ و وجہ غیبہ مطلقاً۔

(۱۴) خوشبو کا استعمال مرکب سے یا عورت، جان بوجھ کر کرے یا غلطی سے، احرام یاد ہونے سے پہلے یا بھول کر کسی کی زیر نگرانی سے کرے یا اپنی مرضی سے قصداً کرے یا بلا قصد ان سب صورتوں میں جزا واجب ہونے میں کوئی فرق نہیں ہے (جیسا کہ مقدمہ میں مفصل بیان ہو چکا) (مؤلف) (۱۵) اگر محرم کسی دوسرے محرم یا حلال یعنی بغیر احرام والے شخص کو اس طرح پر خوشبو لگائے کہ خود اس کے استعمال میں نہ آئے یعنی اس کے ہاتھ وغیرہ میں خوشبو نہ لگے تو بالاجملہ قائل یعنی لگانے والے پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی جیسا کہ اگر محرم کسی دوسرے محرم یا غیر محرم کو سلاہوا لباس پہنائے تو کچھ جزا واجب نہیں ہوتی لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ محرم یا غیر محرم کا محرم کو خوشبو لگایا یا اس کو سلاہوا لباس پہنایا حرام ہے کیونکہ وہ اس ممنوع فعل کے ارتکاب کا سبب بنے گا اور محرم مفعول یعنی خوشبو لگوانے والے پر جزا واجب ہوگی کیونکہ اس نے اس سے استفادہ کیا ہے ۷

(۱) خالص خوشبو کا کھانا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مخطورات احرام میں سے ہے کھانے پینے میں خوشبو کا استعمال صاحبین کا اس میں خلاف ہے پس اگر کسی نے زیادہ خوشبو کھائی تو امام ابو حنیفہ کے

نزدیک اس پر دم واجب ہوگا اور اکثر مشائخ کے قول کے بموجب زیادہ وہ ہے جو منہ کے اکثر حصہ میں لگ جائے اور اگر تھوڑی خوشبو کھائی یعنی اتنی جو منہ کے اکثر حصہ میں نہیں لگتی تو امام صاحب کے نزدیک اس پر صدقہ واجب ہوگا، ظاہر المذہب میں صدقہ سے مراد نصف صاع ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ خوشبو کو کھانے میں ملائے اور پکائے بغیر جیسی ہے ویسی ہی خالص کھائے اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک خوشبو کھانے سے کوئی جزا لازم نہیں آتی خواہ تھوڑی کھائے یا زیادہ ۷

(۲) اگر خوشبو مثلاً زعفران، لونگ، سونٹھ، دارچینی وغیرہ گرم مصالحہ کو کھانے میں پکتے وقت یا پکنے کے بعد جس طرح بھی رواج ہو ملایا جائے تو اس کے کھانے سے بالاتفاق کچھ جزا واجب نہیں ہوگی خواہ اس کھانے سے خوشبو آتی ہو یا نہ آتی ہو اس لئے کہ وہ خوشبو کھانے کے ساتھ آگ پر پک کر ختم ہوگئی اور کھانے کے تابع ہوگئی پس اس کا حکم ساقط ہو گیا یعنی اب وہ خوشبو کے حکم میں نہیں رہی اور طعام (کھانا) ہوگئی اسی طرح ہر وہ خوشبو جس کو آگ نے متغیر کر دیا ہو اس کے کھانے کا کوئی مضائقہ نہیں ہے (اور اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے) اگرچہ اس سے خوشبو آتی ہو سکے اس لئے کہ وہ ختم ہو کر خوشبو کے حکم میں نہیں رہی۔

(۳) اگر خوشبو کو پکے ہوئے کھانے میں نہیں ملایا بلکہ اسی چیز میں ملایا جو بغیر پکائے کھائی جاتی ہے مثلاً زعفران کو نمک وغیرہ میں ملایا تو اجزاء کے غلبہ کا اعتبار ہوگا رنگ کے غلبہ کا اعتبار نہیں ہوگا پس اگر نمک کے اجزاء غالب ہوں گے تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی اگرچہ اس کو زیادہ مقدار میں کھایا ہو کیونکہ وہ خوشبو مغلوب غیر مطبوخ ہے پس وہ مطبوخ مستہلک کی مانند ہے البتہ اگر اس میں سے خوشبو آتی ہو تو اس کا کھانا مکروہ ہوگا اور اگر مثال مذکور میں خوشبو کے اجزاء نمک کے اجزاء غالب ہوں گے تو اب اس کا حکم وہی ہوگا جو زعفران خالص کھانے کا ہے کہ اس کے زیادہ مقدار میں کھانے پر دم واجب ہوگا اور کم مقدار میں کھانے پر صدقہ واجب ہوگا اگرچہ اس سے خوشبو بھی نہ آتی ہو اس لئے کہ اجزاء کے غلبہ کا اعتبار ہے خوشبو کے پائے جانے کا اعتبار نہیں ہے ۷

لہ باب شرع و دبر لہ و غیرہ بالمتقن لہ باب شرع و دبر لہ و غیرہ بالمتقن لہ باب شرع و دبر لہ و غیرہ بالمتقن لہ باب شرع و دبر لہ و غیرہ بالمتقن

۷ باب و شرع و دبر لہ و غیرہ بالمتقن ۷

(۴) اور اگر خوشبو کو کسی پینے کی چیز میں ملایا مثلاً زعفران یا الائچی یا لونگ کو فہوہ میں ملایا تو اس میں خوشبو کا حکم ہوگا یعنی اس کے پینے پر حرام واجب ہوگی خواہ وہ خوشبو مانع ہو یا جاذب ہو اور خواہ خوشبو غالب ہو یا جس چیز میں خوشبو ملائی وہ غالب ہو مگر یہ کہ اگر اجزاء کے اعتبار سے خوشبو غالب ہو تو اس کے پینے سے دم واجب ہوگا جبکہ زیادہ پیاجائے اور اگر زیادہ نہ پیاجائے تو صدقہ واجب ہوگا اور اجزاء کے اعتبار سے خوشبو مغلوب ہو اور جس چیز میں خوشبو ملی ہوئی ہو وہ غالب ہو تو صدقہ واجب ہوگا لیکن ایک ہی مجلس میں چند بار پینے کی صورت میں اس پر بھی دم واجب ہوگا اور اگر مختلف مجالس میں چند بار پیاجائے تو ہر دفعہ کے لئے ایک صدقہ واجب ہوگا لے اور یہ اکثر فقہاء کا قول ہے اور فقہانے مشروب (پینے کی چیز) کے مطبوخ و غیر مطبوخ ہونے میں کوئی فرق نہیں کیا بخلاف ماکول (کھانے کی چیز) کے جو چیز بغیر پکائے کھائی جائے اس میں خوشبو مغلوب طور پر ملی ہوئی ہو اور وہ مشروب جس میں خوشبو مغلوب طور پر ملائی گئی ہو ان دونوں میں فقہانے فرق کیا ہے وہ یہ کہ پہلی چیز یعنی ماکول غیر مطبوخ مخلوط بالطیب لمغلوب کے کھانے سے کوئی جزا لازم نہیں ہوگی اور دوسری چیز یعنی مشروب مخلوط بالطیب لمغلوب کے کھانے سے صدقہ واجب ہوگا لے خلاصہ یہ ہے کہ مشروب مخلوط بالطیب اور ماکول مخلوط بالطیب کے درمیان فرق اس وقت ہے جبکہ خوشبو مغلوب ہو پس اگر مشروب میں خوشبو مغلوب ہو اور دوسری چیز غالب ہو تب بھی جزا واجب ہوگی (اور وہ جزا صدقہ ہے، مؤلف) اور ماکول (کھانے کی چیز) میں اگر خوشبو مغلوب ہو اور دوسری چیز غالب ہو تو کچھ جزا واجب نہیں ہوگی اور اگر کھانے اور پینے کی چیز میں خوشبو غالب ہو اور دوسری چیز مغلوب ہو تو ان دونوں کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے لے (یعنی دونوں کے کھانے پینے سے دم واجب ہوگا، مؤلف) اور بحر الرائق میں ہے کہ ماکول و مشروب مخلوط بالطیب لمغلوب میں بھی یکساں حکم ہوتا چاہئے یا دونوں صورتوں میں کچھ واجب نہ ہو جیسا کہ ماکول مخلوط بالطیب لمغلوب کا حکم ہے یا دونوں صورتوں میں صدقہ واجب ہو جیسا کہ مشروب مخلوط بالطیب لمغلوب کا حکم ہے لے امام زبیلیؒ نے خوشبو ملے ہوئے کھانے میں خوشبو کے غالب یا مغلوب ہونے کے حکم میں کوئی فرق نہیں کیا ہے اور ان کے کلام سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ خوشبو ملے ہوئے طعام اور مشروب کے حکم میں بھی کوئی فرق نہیں ہے لے اور امام حلیؒ نے بھی اپنی مناسک میں خوشبو ملی ہوئی کھانے اور پینے کی چیزوں کے احکام یکساں بیان کئے ہیں اور شاید کثیر سے مراد یہاں پر وہ ہے جس کو عادل عارف (جس کو کم و زیادہ میں تمیز کرنے کا ملکہ ہو) زیادہ سمجھے وہ زیادہ ہے۔ ورنہ قلیل ہے لے

(۵) جس حلوہ (مٹھائی) کو عود وغیرہ کی دھونی دی گئی ہو اس کے کھانے سے کوئی جزا واجب نہیں ہوتی لیکن اگر اس میں سے خوشبو آتی ہو تو اس کا کھانا مکروہ ہے حلوائے قاروت کہ جس کے اجزاء میں گلاب و مشک ہوں تب اس کے زیادہ کھانے میں دم واجب ہوگا اور قلیل کھانے میں صدقہ واجب ہوگا لے بظاہر اس سے مراد وہ مٹھائی ہے جو بغیر پکائے تیار کی جاتی ہے لیکن اگر مطبوخ ہو تو اس پر مطلقاً کچھ جزا واجب نہیں ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے لے حبیبی صفر یعنی حلوائے مزعفر (کھجور و گھی کا حلوہ جس میں زعفران ملا کر پکا یا گیا ہو، مؤلف) کھانا جائز ہے لے

لے باب شرمش و بوجہ وغیرہ مسقطاً لے غیبہ لے باب شرمش لے بحوش لے عمدہ و ارشاد لے بحوش و ارشاد لے شرمش و مسقطاً لے

(۶) لیمن، سوڈا یا اور کوئی پانی کی بوتل یا شربت جس میں خوشبو نہ ملائی گئی ہو احرام کی حالت میں پینا جائز ہے اور جس بوتل یا شربت میں خوشبو ملی ہوئی ہو اگرچہ برائے نام ہو اس کے پینے سے صدقہ واجب ہوگا۔

(۷) اور جو کچھ بیان ہوا یہ کھانے اور پینے کی چیزوں میں خوشبو ملانے کا تھا لیکن اگر بدن پر استعمال ہونے والی چیزوں اُشنان وغیرہ میں خوشبو ملائی تو اس کا حکم پینے کی چیزوں میں خوشبو ملانے کی مانند ہے (۱) تفصیل خطی وغیرہ استعمال کرنے کے بیان میں مذکور ہے، مؤلف) خوشبودار سرمہ کا استعمال اور اگر ایسا سرمہ لگا یا جس میں خوشبو ملی ہوئی نہیں ہے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اس پر دم یا صدقہ

کوئی جزا واجب نہیں ہے اگرچہ بلاغدا استعمال کیا ہو لیکن اس کو بلا ضرورت استعمال نہ کرنا اولیٰ ہے کیونکہ اس میں زینت پائی جاتی ہے اور اگر ضرورت ہو تو اس کا ترک ادلیٰ نہیں ہے، خوشبودار سرمہ لگانے میں کثرت فعل کا اعتبار ہے کثرت خوشبو کا نہیں، پس ایک یا دو دفعہ کے لگانے سے دم واجب نہیں ہوگا اگرچہ سرمہ میں بہت زیادہ خوشبو ملی ہوئی ہو ۳، اگر خوشبودار سرمہ ضرورت کی وجہ سے لگایا تو کفارہ بطور تخیر واجب ہوگا ۴ (یعنی دم واجب ہونے کی صورت میں وہ دم (قربانی) ذبح کرے یا روزے رکھے یا کھانا کھلا اور صدقہ واجب ہونے کی صورت میں صدقہ دینے یا روزہ رکھنے میں اختیار ہوگا کما مر فی القواعد الکلیۃ، مؤلف)

(۱) اگر خالص خوشبو کو دو کے طور پر لگایا یا ایسی دوا لگائی جس میں خوشبو غالب ہے اور وہ دوا خوشبو ملانے کے بعد پکائی نہیں گئی پس جب وہ خالص خوشبو یا خوشبو والی دوا زخم

(یا پھوڑے پر لگ گئی اور وہ جگہ ایک بڑے عضو کی برابر یا اس سے زیادہ نہیں ہے تو صدقہ واجب ہوگا لیکن اگر اس کو دوسری مرتبہ لگایا تو دم واجب ہوگا کیونکہ کثرت فعل کثرت خوشبو کے حکم میں ہے، اور اگر زخم ایک بڑے عضو کی برابر یا اس سے زیادہ ہے تو ایک دفعہ کے لگانے سے ہی دم واجب ہوگا ۵ لیکن اس کو کفارہ ادا کرنے میں دم یا روزہ یا صدقہ میں اختیار ہوگا جیسا کہ آگے آئینگے اگر خوشبو دوا میں ملا کر پکائی گئی ہو تو اس کے لگانے سے کچھ واجب نہیں ہوگا ۶

(۲) اگر ایک زخم پر کئی مرتبہ خوشبودار دوا لگائی یا ایک ہی دفعہ کی لگائی ہوئی دوا زخم کے صحیح ہونے تک لگی رہی خواہ کتنی ہی مدت گزر جائے اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا کیونکہ علت موجبہ کا حکم (یعنی عذر) باقی ہے، اسی طرح اگر اس زخم کے اچھا ہونے سے پہلے اسی جگہ یا کسی دوسری جگہ دوسرا زخم ہو گیا اور اس نے دونوں زخموں پر خوشبودار دوا لگائی تو جب تک پہلا زخم اچھا نہ ہو ایک ہی کفارہ کافی ہوگا کیونکہ جب تک علت مشترکہ باقی رہے جزا میں تداخل ہو جائے گا، اور اگر پہلا زخم اچھا ہونے کے بعد دوسرے زخم پر دوا لگائی تو اس پر ایام ابو ضیف رحمہ اللہ کے نزدیک دوسرا کفارہ بھی واجب ہوگا خواہ اس نے پہلا کفارہ ادا کر دیا ہو یا نہ کیا ہو، اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جب تک پہلا کفارہ ادا نہیں کیا دونوں زخموں کیلئے ایک ہی کفارہ واجب ہوگا ۷ (۳) خلاصہ یہ ہے کہ مشک وغیرہ وغالبہ وکافور وغیرہ جو کہ فی نفسہ خوشبو میں خواہ ان کو خالص استعمال کیا جائے یا

لے معلم ۸، ارشادش تصرفا ۹، بلائ شریعہ وغیرہ فح وریع وبلای تصرفا وملتقطا ۱۰، فح وغیرہ ۱۱، بلائ شریعہ وغیرہ ارشاد ملتقطا ۱۲، ش ۱۳، زبدہ

یا کسی دوسری چیز میں ملا کر بغیر کپائے استعمال کیا جائے اور خواہ دوا کے طور پر استعمال کیا جائے یا بغیر دوا کے یعنی خواہ عذر سے ہو یا بلا عذر ہر حال میں حرام واجب ہوگی لیکن عذر کی حالت میں جزا متخیر واجب ہوگی ۱۰

۱۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ خنوخشبو ہے اس کو بیہقی و نسائی نے روایت کیا ہے کہ مہندی اور وسمہ کا استعمال پس اگر کسی مرد و عورت نے احرام کی حالت میں اپنے سر یا اس کے چوتھائی حصہ کو کبھی مرد نے اپنی

ڈاڑھی کو یا مرد و عورت نے اپنے ہاتھ یا ہتھیلی یا کسی اور بڑے عضو کا مل کو مہندی لگائی اور وہ مہندی پتلی تھی تو اس پر ایک دم واجب ہوگا اور اگر چوتھائی سر سے کم میں پتلی مہندی لگائی تو صدقہ واجب ہوگا (خواہ مہندی لگانے کے بعد فوراً ہی دھو دی گئی ہو، مؤلف)

۱۲) اور اگر کسی محرم مرد نے اپنے سارے سر یا اس کے چوتھائی حصہ کو گاڑھی مہندی لگائی اور وہ کامل ایک دن یا ایک رات لگی رہی

تو اس پر دو دم واجب ہوں گے، ایک دم خوشبو کے استعمال کی وجہ سے اور دوسرا دم سر ڈھانپنے کی وجہ سے، اور اگر محرم مرد نے اپنے چوتھائی

سر سے کم پر گاڑھی مہندی لگائی یا چوتھائی سر یا زیادہ یا پورے سر پر ایک دن یا ایک رات سے کم وقت تک لگائی تو ایک دم اور ایک

صدقہ واجب ہوگا، دم تو خوشبو کے استعمال کی وجہ سے ہر حال میں واجب ہوگا اور صدقہ چوتھائی سر سے کم یا ایک دن یا رات سے کم

لگا رہنے کی وجہ سے واجب ہوگا اور اگر عورت نے اپنے پورے سر یا چوتھائی حصہ کو گاڑھی مہندی لگائی تو اس پر ایک ہی دم واجب

ہوگا اور وہ خوشبو کے استعمال کی وجہ سے ہوگا جیسا کہ پتلی مہندی لگانے کا حکم ہے کیونکہ عورت کے لئے سر کو ڈھانکنا منع نہیں ہے (اور

اگر عورت نے چوتھائی سر سے کم پر گاڑھی مہندی لگائی تو ایک صدقہ واجب ہوگا جیسا کہ پتلی مہندی لگانے کا حکم ہے، مؤلف)

۱۳) اگر مہندی کے علاوہ کسی اور چیز مثلاً حب الاس یا گوند وغیرہ کا گاڑھا لپ پورے یا چوتھائی سر کو لگایا تو اس پر

ایک دم واجب ہوگا لیکن اگر خطمی کا لپ لگایا اور ایک دن یا ایک رات کامل لگا رہا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر

دو دم واجب ہوں گے جیسا کہ آگے آتا ہے (مؤلف)

۱۴) اگر مرد نے اپنے پورے یا چوتھائی سر پر وسمہ کا خضاب (لپ) لگایا اگر وہ گاڑھا تھا اور کامل ایک دن یا ایک رات لگا رہا

تو اس پر ایک دم واجب ہوگا اور یہ دم خضاب کی وجہ سے واجب نہیں ہوگا بلکہ سر کو ڈھانپنے کی وجہ سے واجب ہوگا اور ایک

دن یا ایک رات سے کم یا چوتھائی سر سے کم لگایا تو صدقہ واجب ہوگا ۱۵) اور اگر وسمہ پتلا تھا اور اس کو سر پر لگایا یا گاڑھا وسمہ

ڈاڑھی پر لگایا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ یہ خوشبو نہیں لیکن اگر اس سے جوئیں مر جانے کا خوف ہو تو کچھ صدقہ کر دے کیونکہ

اس لحاظ سے یہ جنایت کے معنی میں ہے لیکن یہ جنایت کامل نہیں ہے پس اس سے صدقہ لازم آئے گا ۱۶) یعنی اگر سر پر وسمہ پتلا

لگائے کہ سر نہ ڈھکے تو اشران اور بیری کے پتوں سے غسل کرنے کی مانند اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے

نزدیک اس میں صدقہ ہے کیونکہ یہ بالوں کو نرم کرنا اور جوؤں کو مازنا ہے ۱۷) اور یہاں صدقہ سے مراد اصطلاحی صدقہ یعنی نصف

صاع گندم نہیں ہے بلکہ کچھ خیرات کر دینا ہے جیسا کہ معراج الدرایہ میں ہے کہ کچھ دیدے ۱۸) وسمہ نیل کے پتوں کو کہتے ہیں اور یہ

۱۹) بحرہ متقطعا و زیادۃ ۲۰) ہر ایک دفعہ و بحر وغیرہ ۲۱) لباب و شرح وغیرہ ۲۲) بحر وغینہ تھرا شاہ فتح شاہ ہمدانی و بحر و

دوسم کا ہوتا ہے، یا ایک قسم کی نباتات ہے جس کے پتوں سے خضاب کرتے ہیں۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ اگر دردمنہ کے علاج کے لئے وسمہ کا خضاب کیا تو سر ڈھکنے کی وجہ سے اس پر جزا واجب ہوگی یہی صحیح ہے۔

خطمی وغیرہ کا استعمال (۱) اگر خطمی سے سر کے بال یا پاؤں دھوئی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا اس لئے کہ اس میں خوشبو ہوتی ہے نیز یہ میل کچیل کو دور کرتی ہے اور جوں وغیرہ کو مارتی ہے اور امام

ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ نے کہا کہ اس پر صدقہ واجب ہوگا کیونکہ یہ خوشبو نہیں ہے لیکن جوں وغیرہ کو مارتی اور میل کچیل کو دور کرتی ہے، بعض فقہانے کہا ہے کہ امام صاحب کا قول عراقی خطمی کے بارے میں ہے، اس میں خوشبو ہوتی ہے اور صاحبین کا قول شامی خطمی کے بارے میں ہے اس میں خوشبو نہیں ہوتی، پس تینوں اماموں میں کوئی اختلاف نہیں ہے یعنی اس تفصیل کی بنا پر عراقی خطمی میں بالاتفاق دم واجب ہوگا اور شامی خطمی میں بالاتفاق صدقہ واجب ہوگا۔

(۲) اگر خطمی کا گڑھا لپیپ سر پر کیا اور اس سے سارا یا چوتھائی سر ڈھک گیا تو اس پر خاکی طرح دو دم واجب ہوں گے جیسا کہ ہندی کے بیان میں گذر چکا ہے۔ یعنی ایک دم سر ڈھانکنے کی وجہ سے بالاتفاق واجب ہوگا جبکہ کامل ایک دن یا ایک رات وہ لپیپ لگا رہا اور اگر ایک دن یا رات سے کم یا چوتھائی سر سے کم پر لگا تو صدقہ واجب ہوگا اور دو سر دم خوشبو کے استعمال کی وجہ سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک واجب ہوگا خواہ وہ لپیپ تھوڑی دیر ہی لگا ہو یا فوراً ہی دھویا ہو اور صاحبین کے نزدیک ایک دم کے ساتھ ایک صدقہ واجب ہوگا۔ (متوف)

(۳) اگر محرم نے اُشنان (کھار) ایک قسم کی نباتات جس سے ہاتھ وغیرہ دھوتے ہیں) سے اپنا سر یا ہاتھ دھویا اور اس اُشنان میں اتنی خوشبو ملی ہوئی ہے کہ دیکھنے والا اس کو اُشنان ہی کہتا ہے تو اس پر صدقہ واجب ہوگا لیکن اگر اس کو کئی دفعہ استعمال کیا ہے تو دم واجب ہوگا اور اگر دیکھنے والا اس خوشبو ملی ہوئی اُشنان کو خوشبو کہتا ہے تو غلبہ کا اعتبار کرتے ہوئے اس پر دم واجب ہوگا اور اگر ایسی اُشنان دکھائی دے یا صابن یا بیری کے پتوں وغیرہ سے جس میں نہ خود اپنی خوشبو ہے اور نہ ہی اس میں خوشبو ملائی گئی ہے محرم نے اپنا سر دھویا تو بالاجمل اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے اس لئے کہ نہ یہ چیزیں خود خوشبو ہیں اور نہ ہی جوں وغیرہ کو مارتی ہیں لیکن بیری کے پتے خطمی کی طرح جوں وغیرہ کو مارتے اور بالوں کو نرم کرتے ہیں پس بیری کے پتوں سے سر دھوتے میں صاحبین کے نزدیک صدقہ واجب ہونا چاہئے۔ صابن بالوں کو نرم کرنا اور جوں کو مارتا ہے اور جس میں خوشبو ملی ہوئی ہو اس کے استعمال سے صدقہ واجب ہونا چاہئے۔

تیل کا استعمال (۱) اگر تینوں یا تیل کا خالص تیل ایک بڑے عصو کا مل یا عضو سے زیادہ پر لگا یا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا (اگرچہ فوراً دھویا ہو) اور صاحبین کے نزدیک صدقہ واجب ہوگا کیونکہ

ان کے نزدیک اس میں جنابت ناقص ہے اس لئے کہ تیل اشیائے خوردنی میں سے ہے لیکن جوں وغیرہ کو مارتا اور میل کچیل کو دور کرتا ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ خوشبو کی اصل ہے اس اعتبار سے کہ اس میں گلاب و بنفشہ وغیرہ کے پھول ڈالتے ہیں تو ان کی خوشبو کو اپنے اندر

لے لیا۔ شرم و مصلح اللغات وغیرہ ما۔ لہ بائ شرم و دفع و بایک و ارشاد مطلقاً لہ باب و شرم و دفع وغیرہ مطلقاً

خوب جذب کر لیتا اور خوشبودار ہو جاتا ہے اور چوں وغیرہ کو مازنا، بالوں کو نرم کرتا اور میل کچیل کو دھو کر نہا ہے ان سب امور کی وجہ سے اس کے استعمال میں کامل جنابت ہے اس لئے دم واجب ہوگا اور اس کا اشیائے خوردنی میں سے ہونا جنابت کامل ہونے کے منافی نہیں ہے جیسا کہ زعفران کا حکم ہے اور اگر بڑے عضو کامل سے کم یا چھوٹے عضو کامل کو زیتون یا تیل کا تیل لگایا تو بالاتفاق اس پر صدقہ واجب ہوگا سلمہ یعنی صاحبین کے نزدیک ہر حال میں صدقہ واجب ہوگا اور امام صاحب کے نزدیک بڑے عضو سے کم کو لگانے کی حالت میں صدقہ واجب ہوگا (مؤلف)

(۲) زیتون و تیل کو فقہائے مطلق طور پر ذکر کیا ہے پس یہ دونوں تیل مطبوخ ہوں یا غیر مطبوخ، خوشبو ملے ہوئے ہوں یا بغیر خوشبو ملے ہوئے، سب کا ایک ہی حکم ہے اور اگر دونوں قسم کے تیل میں خوشبو ملی ہوئی ہو تو بلا خلاف اس کا استعمال ممنوع ہے اگرچہ مطبوخ ہو، پس اگر زیتون یا تیل کا تیل جس میں خوشبو ملی ہوئی ہو اور مطبوخ ہو عضو کبیر کامل کو یا اس سے زیادہ کو لگایا تو بالاتفاق اس پر دم واجب ہوگا اور اگر اس میں نہ خوشبو ملائی ہو اور نہ وہ مطبوخ (پکا یا ہوا) ہو تو اس کے استعمال سے دم واجب ہونے میں صاحبین کا اختلاف ہے پس صاحبین نے کہا ہے کہ اس پر دم واجب نہیں ہوگا بلکہ صدقہ واجب ہوگا اس لئے کہ اس میں جنابت ناقص ہے کیونکہ یہ اشیائے خوردنی میں سے ہے اور امام صاحب نے کہا کہ اس پر دم واجب ہوگا اس لئے کہ وہ خوشبو کی اصل جزا ہے (جیسا کہ علم میں بیان ہو چکا ہے، مؤلف)

(۳) زیتون و تیل کے خالص تیل کا جو حکم اوپر بیان ہوا ہمارے فقہاء کے نزدیک یہ اس وقت ہے جبکہ اس کو خوشبو کے طور پر استعمال کیا ہو خواہ ان دونوں کو بالوں میں استعمال کیا ہو یا جسم پر کیونکہ تیل لگانے کی وجہ سے جزا واجب ہونے میں بالوں اور جسم میں کوئی فرق نہیں ہے لیکن اگر ان کو دوائی یا کھانے کے طور پر استعمال کیا تو بالاتفاق اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا سلمہ کیونکہ یہ فی نفسہ خوشبو نہیں ہے البتہ یہ خوشبو کی اصل ہے یا ایک لحاظ سے خوشبو ہے اس لئے اس کی وجہ سے جزا لازم ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ اس کا استعمال خوشبو کے طور پر ہو بخلاف اصل خوشبو مثلاً مشک وغیرہ کو دوا کے طور پر استعمال کرنے کے، کہ اس کے استعمال پر ہر حال میں جزا واجب ہوگی سلمہ یعنی زیتون یا تیل کا تیل ہر لحاظ سے خوشبو نہیں ہے اس لئے جب خوشبو کے طور پر استعمال نہیں ہوا تو اس میں خوشبو کا حکم بھی ظاہر نہیں ہوگا سلمہ پس اگر کسی محرم نے زیتون یا تیل کا خالص تیل کھایا یا اس کو اپنے زخم یا پایوں کی پھین (دوائی) میں دوا کے طور پر لگایا یا کان میں پیکایا یا ناک میں چڑھایا تو اس پر بالاتفاق دم یا صدقہ کچھ واجب نہیں ہوگا بخلاف مشک وغیرہ کا تو یہ وغیرہ کے جو کہ فی نفسہ خوشبو ہیں کہ ان کے استعمال میں جزا واجب ہوتی ہے خواہ ان کو دوا کے طور پر ہی استعمال کیا جائے سلمہ (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، مؤلف)

(۴) اوپر بلا خوشبو کے تیلوں میں سے خصوصیت کے ساتھ زیتون اور تیل کے تیل کا ذکر کیا گیا ہے باقی تیلوں کا حکم ان دونوں سے الگ ہے یعنی باقی ہر قسم کے تیل مثلاً چربی، گھی، بادام روغن، خوبانی کی گری کا تیل اور سرسوں وغیرہ کے تیل کا استعمال جائز ہے اور ان کے استعمال سے ہر حال میں کوئی جزا لازم نہیں ہوتی سلمہ پس اگر کسی محرم نے گھی یا چربی یا چکتی یا بادام یا مغز خوبانی کا تیل اپنے بدن پر لگایا یا کھایا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے سلمہ

سلمہ ہاں شرع ہدایہ فوج و جروش وغیرہ منقطع سلمہ بحر وغیرہ منقطع و تصرفا سلمہ ہاں شرع ہدایہ وغیرہ منقطع سلمہ ہدایہ ارشاد دہش دارشاد

سلمہ باب و شرح و فوج و جروش سلمہ شرح اللباب وغیرہ منقطع سلمہ

(۵) اگر کسی محمد نے خوشبو دازنیل مثلاً روغن بنفشہ و روغن گل و روغن جنسلی و روغن لوبان یا اور کوئی تیل جس میں خوشبو ملی ہوئی ہو اپنے کسی بڑے اور پورے عضو کو لگایا تو اس پر بالاتفاق دم واجب ہوگا اس لئے کہ وہ خوشبو ہے اور پورے عضو کبیر سے کم پر لگایا تو صرف واجب ہوگا سہ اور بعض فقہانے زیادہ تیل لگانے کا ذکر کیا ہے یعنی کثیر تیل لگانے پر دم واجب ہونا کہا ہے۔ اور کثیر کے لئے کوئی حد مقرر نہیں کی، اور علامہ برجدی رحمہ اللہ نے یہ قید لگائی ہے کہ دیکھنے والا جس کو کثیر کہے وہ کثیر ہے شاید ان کا یہ قول اس صورت کے لئے ہو جبکہ کامل عضو کبیر سے کم پر کثیر مقدار میں لگایا ہو کہ اس صورت میں بھی دم واجب ہوگا جیسا کہ پہلے دونوں قولوں میں توفیق بیان ہو چکی ہے واللہ اعلم سہ

سلاہوا کپڑا پہننا

سلاہوئے کپڑے کی تعریف | سلاہوئے کپڑے سے مراد وہ لباس ہے جو پورے بدن یا بدن کے کسی عضو کے مطابق بنا ہوا ہو اور وہ سلائی یا بٹائی کے ذریعہ یا اس کے بعض حصوں کو بعض کے ساتھ چپکا کر یا کسی اور طریقہ سے بدن یا کسی عضو کا احاطہ کر لے اور اس کو معمول کے مطابق پہنا جائے اور وہ کپڑا کسی چیز سے روکے بغیر بدن پر خود بخود ٹھہرا رہے سوائے مکعب کے (جس کی تفصیل آگے آتی ہے) سہ پس احرام کی حالت میں سلاہوا کپڑا پہننا اس وقت منع ہے جبکہ اس کپڑے میں دو پائیں پائی جائیں یعنی سلائی وغیرہ کے ذریعہ بدن یا کسی عضو کا احاطہ کرنا اور خود بخود بدن یا عضو بدن پر ٹھہرے رہنا، اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک بات نہ پائی گئی تو وہ کپڑا سلاہوئے کپڑے کے حکم میں نہیں رہے گا سہ پس دستلے بھی سلاہوئے کپڑے کے حکم میں ہیں سہ اس سے معلوم ہوا کہ جو کپڑا بدن یا کسی عضو کی ساخت پر بنا ہوا نہ ہو بلکہ پوند لگا کر (چادر کی طرح) سیا گیا ہو یا عرض کم ہونے کی وجہ سے دو پاؤں کو جوڑ کر چادر کی طرح ہی کر لیا گیا ہو تو وہ سلاہوئے کپڑے کے حکم میں نہیں ہے پس اس کے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے سہ (اس سے معلوم ہوا کہ محاف اور صناعی جائز ہے، مؤلف) اسی طرح اگر قمیص کو چادر کی طرح اوڑھ لیا یا تہبند کی طرح باندھ لیا تو کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ اس طرح پہننے میں سلائی کے ذریعہ بدن کا احاطہ کرنا نہیں پایا گیا اور اسی طرح طبلسان پہننے کا مضائقہ نہیں ہے جبکہ اس کی گھنڈی (بٹن وغیرہ) نہ لگائے کیونکہ یہ بھی خود بخود بدن پر نہیں ٹھہرتا اور اس کے سنبھالنے میں تکلف کرنا پڑتا ہے جیسا کہ تفصیل آگے آتی ہے سہ

سلاہوا کپڑا پہننے کے احکام | (۱) اگر کسی مرد نے احرام کی حالت میں سلاہوا کپڑا اس طرح پہنا جس طرح عادتاً اس کے پہننے کا طریقہ یعنی وہ کپڑا ایسا ہو کہ کام میں مشغول ہوتے وقت اس کی حفاظت میں کسی تکلف کی ضرورت نہ پڑے (بلکہ وہ کپڑا بلا تکلف اس کے بدن پر خود بخود ٹھہرا رہے) تو اس پر جہاں واجب ہوگی جس کی تفصیل آگے آتی ہے اور اس کی ضد یعنی سلاہوا نہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس کو بدن پر ٹھہرانے کے لئے تکلف کرنا پڑے مثلاً اگر کسی نے قمیص کا نیچے کا حصہ

سہ لبا ج شرم زیادہ وغیرہ فتح سہ شرح الباب ش سہ بحر ش وغیرہ من فصل الاحرام تھرقا سہ فتح جہا شرم بحر ش وغیرہ

سہ غنیہ وغیرہ من فصل الاحرام

(دامن) اوپر کر لیا اور اوپر کا حصہ (گریبان) نیچے کر لیا تو اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی سہ (کیونکہ اب وہ سیلا ہوا کپڑا پہننے کے حکم میں نہیں رہا، مؤلف) — (۲) کسی مرد نے احرام کی حالت میں سیلا ہوا کپڑا اسی طرح پہنا جس طرح عام طور پر عادتاً پہنا جاتا ہے اگر ایک دن کامل شرعی یا ایک رات کامل (شرعی) پہنا تو بالاتفاق اس پر دم واجب ہوگا اور اگر ایک دن یا رات سے کم اور ایک گھنٹہ یا اس سے زیادہ پہنا تو نصف صاع گندم صدقہ دینا واجب ہے اور ایک گھنٹہ سے کم پہنا تو ایک مٹھی گیہوں یا دو مٹھی جو دیدے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نصف دن یا نصف رات سے زیادہ پہننے کی صورت میں دم واجب ہے کیونکہ اکثر حصہ کل کے حکم میں ہوتا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی پہلا قول یہی ہے لیکن پھر انھوں نے اس سے رجوع کر لیا تھا۔ شرعی دن سے مراد غروب آفتاب تک ہے اور ظاہر یہ ہے کہ کامل دن یا کامل رات سے مراد ایک دن یا رات کی مقدار ہے خواہ سالم دن یا سالم رات نہ ہو، پس اگر محرم مرد سیلا ہوا کپڑا آدھے دن (دوپہر) سے آدھی رات تک یا اس کے عکس آدھی رات سے دوپہر تک بغیر بارے پہنے رہا تب بھی اس پر دم واجب ہوگا سہ

(۳) خواہ سیلا ہوا کپڑا پہنے ہوئے احرام باندھا ہو یا احرام باندھنے کے بعد سیلا ہوا کپڑا پہنا ہو دونوں صورتوں میں جزا واجب ہونے کا ایک ہی حکم ہے یعنی اگر ایک دن یا ایک رات پہنے رہا تو اس پر دم واجب ہے اور اس سے کم پہنا تو صدقہ واجب ہے بخلاف اس خوشبو کے جو احرام باندھنے سے پہلے لگائی اور وہ احرام باندھنے کے بعد بھی باقی رہی اور وہ اس سے منتفع ہوتا رہا کہ نص کی وجہ سے اس پر جزا واجب نہیں ہوگی اور اگر اس بارے میں نص موجود نہ ہوتی تو فقہاء اس صورت میں بھی جزا واجب کرتے سہ پس سہلے ہوئے کپڑے پہن کر احرام باندھنے کے بعد ان کو پہنے رہنا ایسا ہی ہے گویا کہ احرام باندھنے کے بعد پہنے ہیں سہ یعنی اگر وہ ایک دن یا رات پہنے رہا تو دم واجب ہوگا اور اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر سہلے ہوئے کپڑے پہن کر احرام باندھا تو اس کا احرام صحیح ہے اگرچہ بلا عذر ایسا کیا ہو، عوام الناس جو یہ سمجھتے ہیں کہ سہلے ہوئے کپڑے پہن کر احرام باندھیں تو احرام نہیں بندھنا ان کا یہ خیال غلط ہے کیونکہ سہلے ہوئے کپڑے اتار دینا احرام کے واجبات میں سے ہے احرام کے صحیح ہونے کی شرطوں میں سے نہیں ہے سہ (اس لئے اس کا احرام بندھ جائے گا لیکن ترک واجب کی وجہ سے جزا لازم ہوگی اور بلا عذر ایسا کرنے سے گنہگار بھی ہوگا، مؤلف)

(۴) مناسک کے بعض شارحین نے لکھا ہے کہ اگر کسی نے سہلے ہوئے کپڑے پہن کر کسی نسک مثلاً عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کے افعال ایک دن سے کم میں پورے کر کے عمرہ کے احرام سے حلال ہو گیا تو اس کے بارے میں کوئی صریح نص دیکھنے میں نہیں آئی اور فقہانے لکھا ہے کہ کامل انتفاع (نفع اٹھانا) جس سے دم واجب ہوتا ہے اس وقت حاصل ہوتا ہے جب سیلا ہوا کپڑا کامل دن پہنے رہے اس قول کا مقضیٰ یہ ہے کہ اس پر صدقہ واجب ہونا چاہیے البتہ اگر اس کے خلاف نص مل جائے تو اس پر عمل کیا جائے، لیکن اگر یہ کہا جائے کہ سہلے ہوئے کپڑے اتارنا مطلق طور پر واجب ہے خواہ اس کے احرام کا زمانہ طویل ہو یا قلیل، اور ایک دن یا ایک رات کی مقدار اس وقت ہے جبکہ احرام کا زمانہ طویل ہو لیکن اگر احرام اس سے کم زمانہ تک رہے تو اس کو اس نسک یعنی عمرہ میں

از اتفاق کامل حاصل ہو گیا پس وہ واجبات احرام میں سے ایک واجب کا ناکرک ہوا لہذا اس پر دم واجب ہونا چاہیے "تو اس قول کی عمدگی میں کوئی شک نہیں ہے لیکن اس کے لئے بھی نقل مستح کا ہونا ضروری ہے اھ، یہ عبارت شرح مشک الشیخ عبداللطیف کی ہے جو ہاشیئۃ المدرنی سے لمخصاص درج ہے اور اس میں ان کے ایک فاضل شاگرد عبداللہ آفندی کے فتاویٰ سے یہ بھی منقول ہے کہ وہ وجوب دم کی طرف مائل ہیں لہ ————— (۵) سلاموا کثیرا خواہ اپنی مرضی سے پہنے یا کوئی اس کو زبردستی پہنائے یا سونے کی حالت میں پہنے ہر حال میں یکساں حکم ہے لہ میں سلاموا کثیرا خواہ بھول کر پہنے یا دانستہ پہنے مسئلہ کا علم ہونے ہوئے پہنے یا مسئلہ نہ جانتے ہوئے پہنے، اپنی مرضی سے پہنے یا کسی کے زبردستی کرنے سے پہنے، ہر حال میں کفارہ واجب ہوگا لہ میں اگر کسی دوسرے شخص نے سونے ہوئے محرم کا سر ڈھانپ دیا یا اس کو سلاموا لیا اس پہنا دیا تو اس سونے ہوئے محرم پر جزا واجب ہوگی کیونکہ اس کو از اتفاق حاصل ہو گیا اور عدم اختیاری صورت میں وہ گنہگار نہیں ہوگا لیکن اس سے جزا ساقط نہیں ہوگی لہ (منتفع ہونا)

(۶) اگر محرم مرد نے سلاہوا کپڑا ایک دن سے زیادہ پہنا تب بھی وہی حکم ہے جو ایک دن پہننے کا ہے اگرچہ وہ رات کو اتار دیتا ہو اور دن کو پہن لیتا ہو یا اس کے برعکس کرتا ہو یعنی رات کو پہن لیتا ہو اور دن کو اتار دیتا ہو۔ یہ پس کوئی محرم مرد سلاہوا کپڑا کئی دن تک بغیر اتارے ہر وقت پہنے رہا اور اس نے کسی دن کا بھی کفارہ ادا نہیں کیا یا وہ رات کے وقت اتار دیتا اور دن کو پہن لیتا ہے یا اس کے برعکس کرتا ہے یعنی رات کو سردی کی وجہ سے پہن لیتا اور دن کو اتار دیتا ہے تو جب تک وہ اتارنے وقت آئندہ نہ پہننے کا ارادہ نہ کرے اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا لیکن اگر ترک کے ارادہ سے اتارنے کے بعد دوبارہ پہن لیا تو اس پر دوبارہ جزا واجب ہوگی خواہ پہلے پہننے کی جزا ادا کر دی ہو یا نہ کی ہو، یہ شیخین کے نزدیک ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک اگر پہلا کفارہ ادا نہیں کیا تو ایک ہی کفارہ واجب ہوگا۔

پس اگر اس نے پہلے پہننے کا کفارہ ادا کر دیا تو بالاتفاق اس پر دوسرا کفارہ واجب ہوگا اس لئے کہ جب اس نے پہلا کفارہ ادا کر دیا تو وہ کالعدم (ختم) ہو گیا اور دوسری دفعہ کا پہننا نئے سرے سے پہنا شمار ہوگا اور اگر پہلی دفعہ کا کفارہ ادا نہیں کیا تو امام ابوحنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ رحمہما اللہ کے نزدیک اس پر دو کفارے واجب ہوں گے اور امام محمدؒ رحمہ اللہ کے نزدیک ایک ہی کفارہ واجب ہوگا، امام محمدؒ کی توجیہ یہ ہے کہ جب تک پہلا کفارہ ادا نہیں کیا اور سلاہوا لباس پہنے رہا تو یہ ایک ہی دفعہ کا پہننا شمار ہوگا۔ خلافت پہلا کفارہ ادا کر دینے کے کہ اب اس کا دوبارہ پہننا نئے سرے سے شمار ہوگا اور شیخین کی توجیہ یہ ہے کہ جب اس نے ترک کرنے کے ارادہ سے سلاہوا کپڑا اتار دیا تو پہلے پہننے کا حکم منقطع ہو گیا پس دوسری دفعہ کا پہننا نئے سرے سے شمار ہوگا۔ حاصل یہ ہے کہ سلاہوا کپڑا پہننا ترک کرنے کے ارادہ سے اتارنے کے بعد دوبارہ پہننے سے شیخینؒ کے نزدیک دو دفعہ کا پہننا شمار ہوگا اس لئے دو کفارے واجب ہوں گے، اور امام محمدؒ کے نزدیک ایک ہی کفارہ واجب ہوگا۔

لیکن اگر سلاہوا کپڑا ترک کرنے کے ارادہ سے نہیں اتارا بلکہ اس نیت سے اتارا کہ دوبارہ پہنے گا، یا اس لئے اتارا کہ اس کی بجائے دوسرا پہنے گا، یا اتارنے وقت نہ دوبارہ پہننے کی نیت کی اور نہ ہی دوبارہ نہ پہننے کی نیت کی (یعنی بغیر کسی نیت کے اتارا) تو اس پر دوبارہ پہننے سے دوسرا کفارہ واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ دونوں دفعہ کے پہننے میں تراخل ہو کر حکماً

ایک ہی دفعہ کا پہننا شمار ہوگا کیونکہ کسی فعل کو دوبارہ کرنے کے ارادہ سے ترک کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ ترک نہ کرنا۔ خلاصہ یہ ہے کہ جب تک آئندہ نہ پہننے کا ارادہ و نیت نہ آتا ہے اس وقت تک خواہ کتنے ہی دن تک پہنے رہے یا اتارنا اور پہنتا رہے ایک ہی دفعہ کا پہننا شمار ہوگا۔ (اویس پرلیک ہی دم واجب ہوگا، مولف) اور اگر پورا دن سلاہوا کپڑا پہن کر اس کا کفارہ یعنی دم ادا کر لیا اور کپڑا نہیں اتارا بلکہ دوسرے دن بھی پہنے رہا تو اس پر بلا خلاف دوسرا دم لازم ہوگا کیونکہ پہننے پر مدوامت کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ نئے سرے سے دوبارہ پہننا۔ جیسا کہ کسی نے سلاہوئے کپڑے پہن کر احرام باندھا اور پھر ان سلاہوئے کپڑوں کو ایک دن کا مل پہنے رہا تو اس پر دم واجب ہوتا ہے۔ (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے)۔

(۷) ایک دن رات میں ایک مسلمان ہو ا کپڑ پہنے یا سب کپڑے پہنے دونوں صورتوں میں ایک ہی حکم ہے وہ پس اگر محرم مرد کسی کپڑے مثلاً کرتہ، پاجامہ، فیکرا کوٹ، عمامہ، ٹوپی، موزے وغیرہ سب ایک ساتھ ایک دن یا زیادہ پہنے رہا خواہ ان کو بالکل نہ اتارے یا رات کو سونے کے لئے اتار دے اور دن میں دوبارہ پہن لے یا رات کو سردی کی وجہ سے پہن لے اور دن کو اتار دے تو جب تک ترک کے ارادے سے نہ اتارے اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا، یہ حکم اس وقت ہے جبکہ پہننے کا سبب متغیر ہو یعنی سب کپڑوں کو ضرورت کی وجہ سے پہنا ہو یا سب کو بلا ضرورت پہنا ہو کیونکہ یہ ایک ہی پہنا ہے جو کہ ایک سبب سے واقع ہوا ہے پس اس میں ایک ہی کفارہ کافی ہے۔
ضرورت ایک الگ سبب ہے اور عدم ضرورت الگ سبب ہے کہ

(۸) اگر سب متعذر ہوں تو جراثیمی متعذر ہوگی ۵۵ پس اگر سب متعذر ہوں یعنی بعض سبے ہوئے کپڑے ضرورت کی وجہ سے پہنے ہوں اور بعض بلا ضرورت تو جراثیمی متعذر واجب ہوگی جیسا کہ آگے آتا ہے (لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ اعضا جن پر سلا ہوا لباس ضرورۃً بلا ضرورت دونوں کھانا سے پہنا گیا ہے مختلف ہوں یعنی بعض اعضا پر ضرورۃً پہنا ہوا اور بعض دوسرے اعضا پر بلا ضرورت پہنا ہوا اور اگر ایک ہی عضو ہو تو ایک ہی جزا واجب ہوگی کیونکہ محل لبس ایک ہی ہے ۵۶ اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ سب کپڑوں کو ایک ہی مجلس میں پہننا ضروری نہیں ہے، اور ملا علی قاری رحمہ اللہ نے جو یہ قید لگائی ہے یہ صحیح نہیں ہے بلکہ سب کا پہننا ایک دن میں واقع ہو سکتا ہے، پس اگر سب کپڑوں کو ایک دن میں پہنا اگرچہ چند مجالس میں پہنا اگر سب ایک ہی ہے تو ایک ہی جزا واجب ہوگی پس اگر کسی نے دن کے کسی حصہ میں قمیص پہنی پھر اسی روز یا چاند پہنا پھر اسی روز موزے اور ٹوپی بھی پہن لی تو اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا لیکن اگر کچھ کپڑے ایک دن میں پہنے اور ان کے ساتھ کچھ دوسرے کپڑے دوسرے دن پہنے تو دو جزائیں واجب ہوں گی اگرچہ سبب (یعنی ضرورۃً ہونا یا بلا ضرورت ہونا) متعذر ہوئے سبب کے متعذر ہونے کی چند صورتیں یہ ہیں: اول اگر محرم مرد کو سلا ہوا ایک کپڑا پہننے کی ضرورت لاحق ہوئی اور اُس نے دو کپڑے پہن لئے اگر یہ دونوں کپڑے ضرورت کے مقام پر پہنے ہیں تو اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا اور یہ کفارہ ضرورت یعنی کفارۃً متعذر ہوگا مثلاً ایک قمیص پہننے کی ضرورت تھی اس نے دو قمیص پہن لئے یا ایک قمیص اور ایک جُبتہ (کوٹ وغیرہ) پہن لیا یا قمیص پہننے کی ضرورت تھی اُس نے جُبتہ پہن لیا، یا ٹوپی کی ضرورت تھی

له باب شرمه شوارتاد ملحقاً ۱۰ بحر ارشاد ۳ فتح و بحر ابان شرمه ۴ فتح ۵ بحر ۶ ابان شرمه و ش و بدائع و بحر فتح ملحقاً

اس نے اس کے ساتھ عمامہ بھی باندھ لیا تو اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا اس لئے کہ اس کا سلاہوا لباس پہننا ایک ہی سبب سے واقع ہوا ہے پس فعل کے متعدد ہونے کا لحاظ نہیں ہوگا اور جنابت ضرورت کے باعث سرزد ہونے کی وجہ سے اس پر کفارہ متخیر واجب ہوگا پس اس پر ایک دم (متخیر) واجب ہوگا اور وہ گنہگار بھی ہوگا سبب کفارہ متخیر اس لئے واجب ہوگا کہ اس نے ایک قمیص ضرورت کی وجہ سے پہنی ہے اور جب عذر کی وجہ سے جنابت سرزد ہو تو دم منغین نہیں ہوتا بلکہ متخیر ہوتا ہے سبب اور گنہگار اس لئے ہوگا کہ اُس نے دوسری قمیص وغیرہ بلا ضرورت پہنی ہے پس اس کو یاد رکھئے کیونکہ اکثر احرام والے لوگ اس سے غافل ہیں جیسا کہ اکثر مشاہدہ میں آتا ہے اور اسی طرح اگر دو کپڑوں کو دو جگہ ایک ہی مجلس میں یا ایک دن میں ضرورت کی وجہ سے پہنا مثلاً عمامہ اور موزے عذر کی وجہ سے پہنے تب بھی ایک ہی کفارہ واجب ہوگا اور یہ کفارہ ضرورت ہے کیونکہ دونوں کے پہننے کا سبب واحد ہے (اور وہ ضرورت ہے) اس لئے ایک ہی کفارہ واجب ہوگا (اور عذر کی وجہ سے پہننے پر کفارہ متخیر ہوگا) اس قسم کے مسائل میں اصول یہ ہے کہ ضرورت کی جگہ میں لباس میں زیادتی نئی جنابت شمار نہیں ہوتی سبب بلکہ وہ سبب ضرورت ہی کے لئے ہو جائے گا اور محل ضرورت کے علاوہ کسی دوسری جگہ پر زائد لباس پہننا نئی جنابت شمار ہوگا کہ پس اگر سبب ہوئے دو کپڑے دو مختلف اعضا پر پہنے جن میں سے ایک ضرورت کی وجہ سے اور دوسرا بلا ضرورت پہنا مثلاً کسی کو احرام کی حالت میں عمامہ یا ٹوپی پہننے کی ضرورت لاحق ہوئی اور اس نے عمامہ یا ٹوپی کے ساتھ یا دونوں کے ساتھ قمیص یا اور کوئی کپڑا بھی پہن لیا یا قمیص ضرورت کی وجہ سے پہنی اور موزے بلا ضرورت پہن لئے تو اس پر دو کفارے واجب ہوں گے ایک کفارہ ضرورت یعنی ضرورت کی وجہ سے پہنے پر ہے جو کفارہ متخیر ہے اور ایک کفارہ اختیار یعنی بلا ضرورت پہننے کی وجہ سے ہے اور یہ کفارہ حتیٰ یعنی منغین ہے متخیر نہیں ہے مثلاً دو قمیص محرم مرد کو کوئی مرض لاحق ہو یا یا بخار ہو گیا، بخار کے وقت اس کو سلاہوا لباس پہننے کی ضرورت ہوتی ہے اور بخار اتر جانے پر اس کی ضرورت نہیں رہتی تو جب تک وہ مرض باقی ہے اگرچہ وہ سلاہوا لباس منعقد یا پہنے اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا سبب مثلاً کسی محرم مرد کو باری کا یعنی تیسرے دن کا بخار ہے اور اس کی وجہ سے وہ باری والے دن سلاہوا لباس پہن لینا ہے اور بخار اتر جانے والے دن ضرورت نہ ہونے کی وجہ سے سلاہوا لباس اتار دینا ہے تو جب تک اس کو یہ بخار آتا رہے اس کا سلاہوا لباس پہننا ایک ہی سبب سے حاصل ہونے کی وجہ سے متحد یعنی ایک ہی بار پہننا شمار ہوگا اور اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا اور اگر اس کا یہ بخار اتر گیا اور اس کو دوسرا بخار لاحق ہو گیا جس کو وہ پہچانتا ہے کہ یہ دوسرا ہے یا کوئی اور دوسرا مرض لاحق ہو گیا اور اس نے اس کی وجہ سے سلاہوا لباس پہنا تو اب اس پہننے کا حکم بدل جائے گا یعنی دوسری بار پہننا شمار ہوگا اور اس پر دوسرا کفارہ واجب ہو جائے گا خواہ اس نے پہلا کفارہ ادا کر دیا ہو یا ادا نہ کیا ہو، حکم امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول کے مطابق ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک اگر پہلا کفارہ ادا نہیں کیا تو دونوں کیلئے ایک ہی کفارہ کافی ہوگا اور اگر پہلا کفارہ ادا کر دیا ہے تو امام محمدؒ کے نزدیک دوسرا کفارہ واجب ہوگا سبب

لے فتح و بحر و لب و شرع و مبراۃ و ش و غنیہ لفظاً سہ در سہ ش سہ بحر و ش سہ شرح الباب و ش و ش سہ ش و غنیہ کہ ر ع
سہ باب و شرح و مبراۃ و فتح و غنیہ لفظاً سہ در سہ ش سہ بحر و ش سہ شرح و مبراۃ و ش و ش سہ ش و غنیہ لفظاً

پہن لیا ردوم تعدد سبب، یعنی ایک عضو پر لباس ضرورت ہے پہنا اور دوسرے عضو پر بلا ضرورت پہنا خواہ متواتر پہنے رہے یا اُتارتا اور پہنتا رہے۔ (سوم) ضرورت ختم ہو جانے کے بعد بھی سلاہوالباس پہنے رہا، یہ صورت تعدد سبب ہی کی ایک قسم ہے۔ (چھام) پہلی ضرورت یقینی طور پر دور ہو گئی اس کے بعد دوسری ضرورت پیدا ہو گئی (یا پہلے بلا ضرورت پہنا تھا پھر اس کی ضرورت پیدا ہو گئی) یہ صورت بھی تعدد سبب ہی میں داخل ہے۔ (پنجم) ایسا سلاہوالباس پہنا جو عرفان و رسم وغیرہ خوشبو میں رنگا ہوا ہو یہ حکم مردوں کے لئے ہے جبکہ اس کو عادت کے مطابق پہنے لیکن اگر عادت کے طریقے کے خلاف پہنا تو ایک ہی دم خوشبو کی وجہ سے لازم ہوگا اور عورت پر ایک ہی حیثیت لازم ہوگی اور چار صورتوں میں تعدد لبس کے باوجود ایک ہی جزا لازم ہوتی ہے۔ اول جبکہ سبب متحد ہو یعنی جسم کے دواعضا پر عذر کی وجہ سے سلاہوالباس پہنا ہو یا دونوں پر بلا عذر پہنا ہو، دوم جبکہ سلاہوالباس اُتارتے وقت اس کو ترک کرنے کی نیت نہ کی ہو یعنی یہ حکم اس وقت ہے جبکہ تعدد لبس کا سبب متحد ہو۔ سوم جبکہ سبب اعضا پر ایک ہی مجلس یا ایک ہی دن میں سلاہوالباس پہنا ہو اور سبب لبس متحد ہو۔ چھام جسم کے ایک ہی مقام پر متعدد لباس پہنے ہوں اگرچہ سبب بھی متعدد ہوں۔

(۱) اگرچہ بغیر عبا وغیرہ کندھوں پر ڈال لی اور ہاتھ آستینوں میں جن صورتوں میں سلاہوالباس پہنا منع نہیں ہے داخل نہیں ہے۔ اور نہ بن گھنڈی وغیرہ لگائے تو اس پر کچھ جزا

واجب نہیں ہوگی کیونکہ اس طرح پہننے میں کپڑا بلا تکلف خود بخود بدن پر ٹھہرا نہیں رہتا اور اس کی حفاظت میں تکلف کرنا پڑتا ہے لیکن اس طرح پہنا مکروہ ہے، اگر ہاتھ آستینوں میں ڈال لئے یا اس کو بن لگائے تو اب یہ سلاہوالباس پہننے کے حکم میں ہے پس اگر کسی نے قبایا چوغہ وغیرہ کو اپنے کندھوں پر ڈال لیا اور اس کو بن (گھنڈی وغیرہ) لگائے اور اس طرح ایک دن یا ایک رات تک پہنے رہا تو بلا اتفاق اس پر دم واجب ہوگا۔ اگرچہ اس نے اپنے ہاتھ آستینوں میں نہ ڈالے ہوں اس لئے کہ بن لگائے سے اس لباس کا خود بخود جسم پر ٹھہرنا حاصل ہو گیا اور ساتھ ہی وہ سلائی کے ذریعہ سے بدن کا احاطہ کئے ہوئے بھی ہے کیونکہ بن لگانا ایسا ہی ہے جیسا کہ ہاتھ آستینوں میں داخل کرنا اور اگر ایک دن یا ایک رات سے کم اس طرح پہنا تو صدقہ واجب ہوگا اور اسی طرح اگر بن تو نہیں لگائے لیکن ہاتھ آستینوں میں ڈال لئے (اور ایک دن یا ایک رات پہنے رہا) تب بھی اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ ایک ہاتھ آستین میں ڈالنے سے اس کا بدن پر خود بخود ٹھہرے رہنا حاصل ہو گیا اور ساتھ ہی وہ سلائی کے ساتھ بدن کو محیط بھی ہے اس لئے کہ آستین میں ایک ہاتھ ڈال لینا ایک بن لگانے کے حکم میں ہے اور اس پر ان صورتوں میں سلاہوالباس پہننے کی تعریف صادق آتی ہے (اور ایک دن سے کم پہننے کی صورت میں اس پر صدقہ واجب ہوگا، مؤلف) اسی طرح اگر طبل سان پہنا اور اس کے بن نہیں لگائے تو اس پر بھی کوئی جزا لازم نہیں ہے کیونکہ یہ بلا تکلف خود بخود ٹھہرا نہیں رہتا اور اگر اس کے بن لگا کر ایک دن یا زیادہ پہنا تو اس پر دم واجب ہوگا اور ایک دن سے کم پہننے پر صدقہ واجب ہوگا کیونکہ اب بن کے ذریعے اس کا خود بخود ٹھہرے رہنا حاصل ہو گیا ہے اور وہ سلائی کے ساتھ بدن کو محیط بھی ہے۔

۱۔ باب وشر وخر وغیرہ لفظاً ۲۔ باب وشر وخر وغیرہ لفظاً وشر وخر وغیرہ لفظاً وشر وخر وغیرہ لفظاً

(۲) اگر قمیص (رکرتہ) کو چادر کی طرح لپیٹ لیا یا تہبند (لنگی) کی طرح باندھ لیا یا شلوار کو تہبند کی طرح لپیٹ لیا تو کوئی مضائقہ نہیں (اور اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگا) اس لئے کہ اس نے سلاہوا لباس عادت کے مطابق نہیں پہنا کیونکہ یہ سلائی کے ذریعہ بدن کو محیط نہیں ہے لہٰذا مطلب یہ ہے کہ سلاہوئے کپڑے کو پہننے کا جو طریقہ ہے اس کے خلاف پہننے سے جزا واجب نہیں ہوگی سلاہو شلوار کو از اسبند ڈالنے کی جگہ (نیفہ) تک پھاڑ کر تہبند کی طرح باندھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اگر سوائے شلوار (پاجامہ) کے اور کوئی کپڑا موجود نہیں ہے اور اس کو بغیر پھاڑے معمول کے مطابق پہن لیا تہبند کی طرح نہیں باندھا تو مشہور روایت کی بنا پر دم واجب ہوگا لیکن اس مسئلہ میں وجوب دم کے متعلق تفصیل ہے وہ یہ کہ اگر وہ شلوار یا پاجامہ اتنا بڑا اور کھلا ہے کہ اس کو پھاڑ کر تہبند کی طرح باندھا جاسکتا ہے تو اس کو پھاڑ کر تہبند کی طرح باندھنا واجب ہے پس جب اس کو بغیر پھاڑے معمول کے مطابق پہن لیا تو اس پر دم حتمی (معین) واجب ہوگا لیکن اگر وہ شلوار (پاجامہ) اتنا کھلا نہیں ہے بلکہ تنگ ہے اور اس کو بغیر پھاڑے معمول کے مطابق پہن لیا تو وہ معذور ہے اس پر فدیہ متعین واجب ہوگا اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس کو شلوار پھاڑے بغیر تہبند کی طرح پہننے کی بجائے حسب معمول پہننا جائز ہے لیکن اس پر اس طرح پہننے سے کفارہ واجب ہوگا کیونکہ ضرورت کی وجہ سے محظور کا ارتکاب جائز ہے البتہ اس پر کفارہ واجب ہوگا جیسا کہ بیماری کی وجہ سے سر کو منڈانا یا غذر کی وجہ سے سلاہوا لباس پہننا جائز ہو جاتا ہے اور کفارہ بھی واجب ہوتا ہے بخلاف قمیص (رکرتہ) کے کہ اس کو پھاڑ کر چادر کی طرح پہننے کی بجائے معمول کے مطابق پہننا اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک عذرات میں کوئی اور عذر موجود نہ ہو سکے

(۳) اگر چادر کو گرہ لگائی یا تہبند کو رسی کے ساتھ ایک دن تک باندھ رکھا تو یہ مکروہ ہے کیونکہ یہ سلاہوئے کپڑے کے مشابہ ہو جاتا ہے اور اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی اس لئے کہ اس طرح کپڑے کا سلائی کے ساتھ بدن کو محیط ہونا نہیں پایا جاتا ہے کپڑے کو بغل کے نیچے سے نکال کر کندھے پر ڈالنا یا اپنے گرد لپیٹ لینا جائز ہے لیکن اس کو کسی تنکے یا کانٹے وغیرہ سے نہ ملانے اور اپنی گردن پر اس کی گرہ بھی نہ لگانے (یعنی ایسا کرنا مکروہ ہے) اپنے گرد کپڑے کو لپیٹ لینا اس لئے جائز ہے کہ یہ چادر اوڑھنے یا تہبند باندھنے کی طرح ہے اور گرہ لگانا اس لئے مکروہ ہے کہ جب اس کو گرہ لگائی تو اب وہ کپڑا بدن پر پٹھرنے میں کسی تکلف کا محتاج نہیں رہے گا پس سلاہوا کپڑا پہننے کے مشابہ ہو جائے گا لیکن اگر ایسا کیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ یہ فی الحقیقت سلاہوا کپڑا پہننا نہیں ہے پس اس میں کراہت کا حکم لگانے پر اکتفا کی گئی ہے سلاہو (ان چیزوں کا بیان محرمات و مکروہات احرام میں بھی گذر چکے، مؤلف)

(۴) محرمہ عورت کو سلاہوا لباس پہننا جائز ہے اس سے اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی نہ دم واجب ہوگا نہ صدقہ، لیکن جو سلاہوا کپڑا از غفران یا درس یا کسم وغیرہ خوشبویں رنگا ہو اس کا پہننا مرد کی طرح عورت کے لئے بھی جائز نہیں ہے پس خوشبو میں رنگا ہو کپڑا پہننے سے مرد کی طرح عورت پر بھی دم واجب ہوگا جبکہ ایک دن یا ایک رات یا اس سے زیادہ پہننا ہوا

لہٰذا ہر غنیہ سلاہو معلم سلاہو فقہ سلاہو بایں شرح ملخصاً و تصرفاً و زیادہ عن غنیہ سلاہو فقہ وغیرہ غیر ملخصاً عن غنیہ

(۶) روناں وغیرہ بغیر سلاہوا کپڑا ہاتھوں وغیرہ پر نہینا، یا سر اور چہرے کے علاوہ باقی بدن یعنی ہاتھوں پیروں وغیرہ کو چادر وغیرہ سے ڈھانپ لینا جائز ہے (جیسا کہ آگے آتا ہے، مؤلف)

سریاچہرہ ڈھانکنا

(۱) محرم مرد اپنا سر غلامہ (صاف) یا کسی ایسی چیز سے نہ ڈھانپے جس سے سر کو ڈھانپا جاتا ہے کیونکہ احرام کی حالت میں مرد کو ایسی چیز سے سر ڈھانپنا منع ہے جس سے عادتاً سر کو ڈھانپا جاتا ہے (۱) اور سر سے مراد وہ عضو ہے جس کو احرام کی حالت میں ڈھانپنا احرام و ممنوع ہے پس چہرہ بھی اسی حکم میں داخل ہے (۲) اس لئے ہمارے فقہائے نزدیک محرم مرد اپنے چہرہ کو بھی نہ ڈھانکے (۳) پس محرم مرد اپنے سر اور چہرہ دونوں یا دونوں میں سے کسی کو نہ ڈھانپے، مرد کو سر کا ڈھانپنا بالاجمل حرام و ممنوع ہے جیسا کہ محرم عورت کو چہرہ کا اس طرح ڈھانپنا کہ کپڑا چہرہ کو مس کرے بالاجمل ممنوع و حرام ہے اور محرم مرد کو اپنا چہرہ اس طرح ڈھانپنا کہ کپڑا چہرہ کو لگے ہمارے فقہائے نزدیک اسی طرح حرام و ممنوع ہے جس طرح عورت کے لئے حرام ہے امام مالک امام احمد رحمہما اللہ سے بھی ایک روایت میں یہی حکم ہے (۴) عورت کو سر کا ڈھانپنا منع نہیں جیسا کہ آگے آتا ہے، مؤلف)

(۲) سر اور چہرہ کا چوتھائی حصہ ڈھانپنا کل سریاچہرہ ڈھانپنے کے حکم میں ہے جیسا کہ سر کا مس کرنے، سر کا حلق کرانے اور ستر عورت کے کھل جانے میں چوتھائی حصہ کل کے حکم میں ہے یعنی سر اور ڈاڑھی کا چوتھائی حصہ حلق کرانے سے دم لازم آتا ہے (جیسا کہ آگے آئے گا) اور چوتھائی عضو ستر کھل جانے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے پس سریاچہرہ کا چوتھائی حصہ کپڑے وغیرہ سے ڈھانپ لیا تو اس پر وہی جزا واجب ہوگی جو پورے سریاچہرے کے ڈھانپنے سے واجب ہوتی ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مشہور روایت یہی ہے کہ چوتھائی سریاچہرہ کا ڈھانپنا کل ڈھانپنے کے حکم میں ہے جیسا کہ کتب فقہیں اکثر جگہ مذکور ہے اور اکثر فقہاء کے قول کے مطابق یہی صحیح ہے، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک دم واجب ہونے کے لئے اکثر سر ڈھانپنے کا اعتبار ہوگا جیسا کہ زین کے اکثر حصہ تک ڈھانپنے کا اعتبار ہے کیونکہ اکثر حصہ کل کے قائم مقام ہوتا ہے (۵) صاحب ہدایہ و کافی و مبسوط وغیرہ میں امام ابو یوسفؒ سے اسی طرح نقل کیا ہے اور محیط و ذخیرہ و برائے و کرمانی میں یہی روایت امام محمدؒ سے منقول ہے اور فتح القدیر میں درایت کے لحاظ سے اسی کو اختیار کیا ہے (۶) جیسا کہ اس میں کہا ہے کہ استدلالاً یہ قول اوجہ ہے کیونکہ اتفاق کامل معتبر ہے (۷)

(۳) خلاصہ یہ ہے کہ وجوب دم کے لئے روایت کے اعتبار سے چوتھائی سر کا ڈھانپنا راجح ہے اور درایت کے اعتبار سے اکثر حصہ سر کا ڈھانپنا راجح ہے کیونکہ اکثر حصہ سے کم ڈھانپنے کی صورت میں کامل جانت ہال نہیں ہوتی بخلاف چوتھائی سر مونڈنے کے کعادۃ اس کا رواج ہے (۸) اور صحیح وہی ہے جو امام ابو حنیفہؒ سے مشہور روایت میں مذکور ہوا ہے (یعنی وجوب دم کے لئے چوتھائی سر ڈھانپنا ہی معتبر ہے) کذا فی الجملہ

لے جاتے وغیرہ لے بدلے بحر لے بدلے شہ باب و شرم لے باب شرف و شرف و شرف و غنیہ لے قطع بحر شرف لے بحر شرف

(۳) پس اگر محرم مرد نے اپنا تمام سر یا تمام چہرہ ایسے کپڑے وغیرہ سے ڈھانپا جس سے عادتہ ڈھانپتے ہیں خواہ وہ سلاہوا ہو یا بغیر سلاہو جیسے ٹوپی و عمامہ وغیرہ اور ایک دن کامل یا ایک رات کامل یا دونوں میں سے کسی ایک کی مقدار یا اس سے زیادہ ڈھانپا تو بلا خلاف اس پر دم واجب ہوگا اور ایک دن یا ایک رات سے کم ڈھانپنے کی صورت میں صدقہ واجب ہوگا خواہ اس نے قصد ڈھانپنا ہو یا بھول کر مسئلہ جانتے ہوئے ڈھانپنا ہو یا مسئلہ نہ جانتے ہوئے، اپنے اختیار سے کیا ہو یا کسی کی زبردستی کرنے سے، سوتے میں ڈھانپنا ہو (یا جاتے میں)، خود ڈھانپنا ہو یا کسی دوسرے شخص نے ڈھانپ دیا ہو، عذر سے ہو یا بلا عذر ہو، ہر حال میں جزا واجب ہوگی لیکن اگر بلا عذر ڈھانپنا ہو تو اس پر دم (یا صدقہ) حتیٰ (معین طور پر) واجب ہوگا اور اگر عذر کے ساتھ ڈھانپنا تو دم (یا صدقہ) منخیر واجب ہوگا۔ اور اگر چوتھائی سریاچوتھائی چہرہ یا اس سے زیادہ ڈھانپنا اور ایک دن تک ڈھلپنے رہا تو اس پر دم واجب ہوگا اور چوتھائی سے کم ڈھانپنا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا، کتاب میں اسی طرح مذکور ہے، حکم امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مشہور روایت میں ہے اور یہی صحیح ہے ۲۔ روایت الاصل کی وجہ یہ ہے کہ چوتھائی اس حکم میں کل کی مانند ہے جیسا کہ سر کے حلق کرانے کا حکم ہے اور اس روایت کی بنا پر اگر محرم مرد یا عورت نے اپنا چوتھائی چہرہ ڈھانپ لیا تو اس کا حکم بھی کل چہرہ ڈھانپنے کی مانند ہے ۳۔

(۴) اگر کسی دوسرے شخص نے محرم مرد کا سریاچہرہ سونے کی حالت میں ڈھانپ دیا اور ایک دن کامل یا ایک رات کامل ڈھکا یا تو اس سونے والے محرم پر جزا واجب ہوگی کیونکہ اس کو اس سے ارتفاق حاصل ہو گیا اور بے اختیاری میں جایت سرزد ہونے سے گناہ ساقط ہو جاتا ہے (یعنی وہ گنہگار نہیں ہوتا) لیکن جو جزا واجب ہوتی ہے وہ ساقط نہیں ہوتی ۴۔

(۵) محرم مرد نے کوئی چیز سر پر اٹھائی اگر وہ چیز ایسی ہے جس سے عادتاً سر کو ڈھانپنا جاتا ہے جیسے لوگوں کا لباس تو یہ اس کے لئے جائز نہیں ہے کیونکہ یہ بھی پہننے کی مانند ہے پس اس پر ایک دن کامل تک چوتھائی سر ڈھک جانے کی صورت میں دم واجب ہوگا اور کم میں صدقہ واجب ہوگا لیکن اگر ایسی چیز سر پر اٹھائی جس سے عادتاً سر کو نہیں ڈھانپتے مثلاً النج کی بوری و گون، محال (طشت) پیالہ، ٹوکرا، پتھر، ڈھیلا، لوبا، تانبا، پیتل، چاندی، سونا، لکڑی، شیشہ وغیرہ خواہ اس سے سارا سر ڈھک جائے یا بعض حصہ ڈھکے اس کے اٹھانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اس پر دم یا صدقہ کوئی جزا واجب نہیں ہوگی اگرچہ سردی یا گرمی کو دور کرنے کے لئے سر پر رکھا ہو کیونکہ یہ نہ لباس پہننے میں شمار ہوگا اور نہ سر ڈھانپنے میں لیکن ظاہر سنت کے مخالف ہونے کی وجہ سے اس کا ترک کرنا افضل ہے ۵۔ اور اسی پر یہ مسئلہ بھی منفرع ہے کہ اگر احرام کی حالت میں خانہ کعبہ کے پردے (غلاف) کے نیچے داخل ہوا اور پردہ اس کے سر اور چہرہ کو مس کر لے تو مکروہ ہے اور اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور اگر سر و چہرہ کو مس نہیں کرنا تو مکروہ بھی نہیں ہے ۶۔

(۶) اگر محرم مرد نے اپنے سر پر کچھ لگائی تو اس پر جزا واجب ہوگی اور اگر سر پر کڑھی ہندی لگائی تو اس دو جزائیں واجب ہوں گی ایک جزا سر ڈھانپنے کی وجہ سے اور دوسری جزا خوشبو استعمال کرنے کی وجہ سے اور اگر گوتلی ہندی لگائی تو صرف ایک جزا خوشبو کے استعمال کی وجہ سے واجب ہوگی سر ڈھانکنے کی جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ وہ اس سے حاصل نہیں ہوا اور اسی طرح اگر سر پر

بدن سے بال دور کرنا

بدن سے بال دور کرنے کے بارے میں اصل یہ ہے کہ اگر احرام کھولنے کے وقت سے پہلے بدن کے کسی ایسے عضو سے بال مونڈے جس کے بال عادت کے طور پر مونڈے جاتے ہیں مثلاً سریا بغل کے بال تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر ایسے عضو کے بال مونڈے جس کے بال عادت کے طور پر مونڈے نہیں جاتے مثلاً سینہ و پیٹری تو صدقہ واجب ہوگا اور یہی وجہ ہے کہ

سراور ڈاڑھی کے بال مونڈنا (۱) بال مونڈنا، کترنا، اکھاڑنا، بال صفا پوڑ وغیرہ سے دور کرنا، توڑنا، جلانا وغیرہ سب کا ایک ہی حکم ہے کہ یعنی بال خواہ استرے سے مونڈے یا کسی اور طرح سے دور کرے اور خواہ اپنے اختیار سے ہو یا بغیر اختیار کے ہر حال میں یکساں حکم ہے پس اگر محرم نے اپنے بالوں کو یا صفا پوڑ وغیرہ سے دور کیا یا اکھاڑا یا جلایا یا اپنے ہاتھ سے نلا اور بال جھڑ گئے تو ان سب صورتوں کا حکم حلق (مونڈنے) کی مانند ہے اس کے برخلاف اگر بال کسی بیماری کی وجہ سے جھڑ گئے یا آگ کا کام کرتے ہوئے جل گئے تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے کیونکہ اس میں زینیت نہیں ہے بلکہ عیب ہے لہٰذا بال کترنا بھی مونڈنے کے حکم میں ہے کہ

(۲) محرم اپنے بال خود مونڈے یا کوئی دوسرا شخص اس کے کہنے سے یا اس کے امر کے بغیر اس کی خوشی سے یا زبردستی سے مونڈے سب صورتوں میں جزا واجب ہوگی کہ ————— (۳) چوتھائی سریا چوتھائی ڈاڑھی کے مونڈنے سے دم واجب ہوتا ہے کیونکہ کامل ارتفاق (نفع و سہولت) حاصل ہونے کی وجہ سے یہ کامل جنایت کا ارتکاب ہے اس لئے کہ ایسا کرنا بعض لوگوں کی عادت ہے اور اگر چوتھائی سریا ڈاڑھی سے کم حصہ مونڈا تو جنایت ناقص ہونے کی وجہ سے صدقہ واجب ہوگا لہٰذا پس اگر کسی محرم شخص نے احرام کھولنے سے قبل اپنا پورا یا چوتھائی یا اس سے زیادہ سریا ڈاڑھی کے بال مونڈے (یا منڈائے) تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر چوتھائی سے کم حصہ مونڈا تو صدقہ واجب ہوگا یہی صحیح اور مختار ہے جمہور اصحاب مذہب اسی پر ہیں اور امام طحاوی نے اپنی مختصر میں ذکر کیا ہے کہ امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ جب تک سر کا اکثر حصہ مونڈے دم واجب نہیں ہوگا کہ

(۴) اگر محرم کے سر کے بال گر گئے ہوں اور اب اس کے سر کے بال پورے سر کے بالوں کی چوتھائی کے برابر باقی رہ گئے ہوں اور اس نے ان کو منڈا دیا تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر اس سے کم بال ہوں اور ان کو منڈایا تو صدقہ واجب ہوگا اور اسی طرح اگر کسی محرم مرد کی ڈاڑھی کے بال جھڑ گئے ہوں یا قدرتی طور پر اس کی ڈاڑھی خفیف (چھدری) ہو تو اگر وہ بال پوری (بھرواں) ڈاڑھی کے چوتھائی حصہ کی مقدار ہوں تو ان کے مونڈنے سے دم واجب ہوگا اور چوتھائی حصہ کی مقدار سے کم بال ہوں تو صدقہ واجب ہوگا کہ

(۵) اگر محرم سے سرزد ہونے والی جنایات ایک ہی قسم کی ہوں تو اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا پس اگر محرم نے اپنے تمام بدن کے بال بال صفا پوڑ وغیرہ سے دور کئے تو اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا کہ کیونکہ مقصود یعنی ارتفاق متحد ہونے کی وجہ سے

۱۔ غایت و نحوہ و غیرہ ۲۔ لفظ ۳۔ بال ۴۔ شر ۵۔ بجز ۶۔ غنیہ ۷۔ بجز ۸۔ بال ۹۔ شر ۱۰۔ دفع و بجز ۱۱۔ غنیہ ۱۲۔ غایت و نحوہ

محل بھی معنی واحد ہے لہ اور مونڈنا بھی بال صفا پوڑ وغیرہ سے بال دور کرنے کی مانند ہے لہ پس اسی لئے اگر محرم نے اپنا سر اور ڈاڑھی اور دونوں بغلوں کے بال بلکہ اپنے تمام جسم کے بال ایک مجلس میں مونڈے تو دو شرطوں سے اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا۔ پہلی شرط یہ ہے کہ اس نے پہلے حلق کرانے کا کفارہ ادا نہ کیا ہو پس اگر کسی نے اپنا سر منڈایا اور دم ذبح کر دیا پھر اسی مجلس میں اپنی ڈاڑھی مونڈی تو اب اس پر دوسرا دم واجب ہوگا۔ دوسری شرط یہ ہے کہ مجلس متحد ہو لہ پس اگر مجلس مختلف ہوگی تو شیخین کے نزدیک اگر حلق کرانے کی جگہ مختلف ہوگی تو ہر مجلس کی جنابت کی جزا الگ واجب ہوگی کیونکہ اس صورت میں محل جنابت خفیہ مختلف ہے اور ایام محرم کے نزدیک جب تک پہلی جنابت کا کفارہ ادا نہیں کیا ایک ہی دم واجب ہوگا اور خوشبو کے بیان میں بھی اس کی نظیر گذر چکی ہے اور اگر محل واحد ہوگا تو دم بھی واحد ہی واجب ہوگا اگرچہ مجلس مختلف ہو جیسا کہ مختلف مجالس میں سر مونڈنے کا حکم ہے پس اگر کسی محرم نے اپنا پورا سر چار مجلسوں میں منڈا اس طرح پرکہ ہر مجلس میں چوتھائی سر مونڈا تو جب تک اس نے پہلی دفعہ کے حلق کا کفارہ ادا نہیں کیا اس پر بالاتفاق ایک دم واجب ہوگا کیونکہ محل جنابت خفیہ و معنی متحد ہے اس لئے کہ اجناس جنابت متفقہ (متحدہ) ہیں اگرچہ مجالس حلق مختلف ہوں، اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ یہ مجالس متحدہ ایک دن میں ہوں لیکن اگر چار دن میں چار مجالس میں اپنا سر مونڈا اور ہر مجلس میں سر کا چوتھائی حصہ مونڈا تو اب جزا میں تداخل نہیں ہوگا اور اس پر چار دم واجب ہوں گے لہ (اور جب اجناس مختلف ہوں تو جزا میں بھی اجناس کے مطابق متعدد واجب ہوں گی اگرچہ مجلس اور دن متحد ہو جیسا کہ آگے آنا ہے، مؤلف) ————— (۶) مختلف جگہ کے بال مونڈنے کو جمع کیا جائے گا جیسا کہ خوشبو کے بارے میں حکم ہے پس کسی نے متفرق جگہ سے تھوڑا تھوڑا سر منڈایا اگر ان سب جگہوں کے بالوں کا مجموعہ چوتھائی سر کے برابر ہو جائے تو دم واجب ہوگا لہ (ورنہ صدقہ واجب ہوگا۔)

مونچھیں منڈانا یا کترانا (۱) اگر احرام کی حالت میں اپنی پوری یا کچھ مونچھ مونڈی یا بیچی وغیرہ کو کتری تو اس پر صدقہ واجب ہوگا۔ (۲) جاننا چاہئے کہ مونچھ کے مونڈنے (یا کترنے) پر جزا واجب ہونے کے بارے میں تین قول ہیں، ایک

قول جو کہ صحیح مذہب ہے یہ ہے کہ اس پر صدقہ واجب ہوگا جیسا کہ حاکم شہید کی کتاب کافی میں ہے اور غایۃ البیان و مبسوط میں اس کو صحیح قرار دیا ہے اس لئے کہ مونچھ کے بال تھوڑے ہوتے ہیں نیز یہ چھوٹا عضو ہے اور ڈاڑھی کے تابع اور ڈاڑھی ہی کا جزو ہے ڈاڑھی کے ساتھ مل کر ایک عضو ہے کیونکہ یہ ڈاڑھی کے چوتھائی حصہ سے کم ہوتی ہے اور پورے عضو کی چوتھائی سے کم حصہ کے مونڈنے پر دم واجب نہیں ہوتا پس مونچھ کے مونڈنے یا کترنے سے صدقہ واجب ہوگا خواہ پوری مونچھ مونڈی ہو یا اس کا بعض حصہ اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ دیکھا جائے گا کہ مونچھ کا جس قدر حصہ مونڈا گیا ہے وہ ڈاڑھی کے چوتھائی حصہ کو نہا حصہ بنتا ہے پس اسی نسبت سے بکری کی قیمت صدقہ کرنا واجب ہوگا مثلاً اگر وہ مونچھ سمیت چوتھائی ڈاڑھی کا چوتھائی حصہ ہے تو اس پر بکری کی قیمت کا چوتھائی حصہ صدقہ کرنا واجب ہوگا اور اگر مونچھ سمیت چوتھائی ڈاڑھی کا آٹھواں حصہ ہے تو بکری کی

لہ غنیہ لہ ش لہ بحر و باب ملقطاً لہ باب شرفہ دفع و بحر و منہ دس دفع و غنیہ ملقطاً لہ باب شرفہ دفع و بحر و غیر اس لہ باب و شرح

اشارہ ہے (اور وہ قول یہ ہے کہ جن اعضا کو عادتاً مونڈنا واجب ہے جیسے سر اور نعلیں ان کو احرام کی حالت میں مونڈنے سے دم واجب ہوگا اور جن اعضا کو عادتاً مونڈنا نہیں جاتا مثلاً سینہ و پنڈلی تو ان کے مونڈنے سے صدقہ واجب ہوگا) نجس میں کہلے کہ جو مبسوط میں وہ اصح ہے، فتح القدیر میں ہے کہ یہی حق ہے اور فخر الاسلام و صاحب ہدایہ اور بہت سے مشائخ نے اختیار کیا ہے کہ اس پر دم واجب ہوگا اس لئے کہ بال صفا پوڈر وغیرہ کے ذریعہ ان کو دور کرنا عام عادت میں داخل ہے اور فتح القدیر میں اس کا جواب یہ دیا ہے کہ ان اعضا کا حلق دوسرے اعضا کے ضمن میں کیا جاتا ہے اور پیٹھ (کمر) سے قدم تک تمام حصہ بدن کو مجموعی طور پر بال صفا پوڈر وغیرہ لگا کر بال دور کرتے ہیں پس بعض حصہ کا حلق کرنا مقصود ہوا، اھ و تامل فیہ۔ اور ان اعضا میں سے پورے عضو سے کم کے حلق کرنے پر بالاتفاق صدقہ واجب ہوگا اور ان اعضا میں جو تھائی کل عضو کے قائم مقام نہیں ہوتا اسلئے خلاصہ یہ ہے کہ نعل، زیر ناف اور گردن ان تینوں میں سے ہر ایک کے بالوں کا دور کرنا عام عادت ہے اس کے کل بال مونڈنے پر اس پر دم واجب ہوگا اور ان اعضا کا جو تھائی حصہ کل عضو کے قائم مقام نہیں ہوگا جس کی وجہ بیان ہو چکی ہے بخلاف سینہ و پنڈلی وغیرہ کے دان کے بالوں کو دور کرنا عام عادت نہیں ہے) کہ ان کے کل یا بعض حصہ کے بال مونڈنے سے صدقہ واجب ہوگا اسلئے

(۶) اگر کچھ لگوانے کی جگہ کے بال مونڈ کر وہاں کچھ لگوائے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دم واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک صدقہ واجب ہوگا، صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ کچھ لگوانے کی جگہ کا حلق عادتاً نہیں کیا جاتا بلکہ کچھ لگنے کے تابع ہے پس حیثیت کامل نہ ہوئی اس لئے کفار بھی کامل واجب نہیں ہوگا، اور امام ابو حنیفہ کی توجیہ یہ ہے کہ کچھ لگوانے کی جگہ حلق کرنا عادتاً مقصود ہے اس لئے کہ کچھ لگوانا اس شخص کے لئے امر مقصود ہے جس کو خونی مادہ کے اخراج کی ضرورت ہے اور اس جگہ کا حلق کرنا اس مقصود کو حاصل کرنے کا وسیلہ ہے اور اس حلق کے ذریعہ سے عضو کامل سے میل کچل دور کرنا پایا جاتا ہے لہذا اس سے دم واجب ہوا اور اس سے امام صاحب کی مراد یہ ہے کہ کچھ لگوانے کی جگہ کچھ لگوانے کے حق میں عضو کامل ہے اسلئے اور امام صاحب و صاحبین کا یہ اختلاف بسوقت ہے جبکہ اس جگہ کے بال کچھ لگوانے کے لئے مونڈے ہوں اور اگر کسی اور وجہ سے مونڈے تو بالاتفاق صدقہ واجب ہوگا اسلئے اور اسی طرح اگر (کچھ لگوانے کے ارادہ سے) اس جگہ کے بال مونڈنے کے بعد کچھ نہیں لگوائے تب بھی بالاجماع صدقہ واجب ہوگا اسلئے کیونکہ اس جگہ حلق کرنا اس لئے مقصود ہے کہ یہ کچھ لگوانے کا وسیلہ ہے پس جب اس کے بعد کچھ نہیں لگوائے تو یہ حلق کرنا وسیلہ واقع نہ ہوا لہذا یہ مقصود بھی نہ رہا پس اس صورت میں صدقہ ہی واجب ہوگا اسلئے کیونکہ کچھ لگنے کی جگہ تھوڑی ہوتی ہے جس صورت میں کچھ نہ لگائے گئے تو گویا پورے عضو کا مونڈنا نہ پایا گیا اس لئے صدقہ واجب ہوگا اور اگر کچھ لگائے تو کچھ لگانے سے گویا کچھ کی جگہ جس کام و ضرورت کے لئے منڈائی گئی تھی وہ ضرورت پوری ہوئی تو امام صاحب کے نزدیک اب اس عضو کو پورے عضو کا حکم ہوگا اور اس پر دم واجب ہوگا کچھ لگنے کی جگہ کے بال مونڈے بغیر کچھ لگوانے، فصہ لینے، ٹوٹی ہوئی ہڈی پر چسیرہ (کھچی وغیرہ) باندھنے، یا ختنہ کرانے کا

اسلئے باب نہرہ وغیرہ میں مطلقاً و تصرفاً اسلئے شمس لہ باب نہرہ براء دفع و جوش وغیرہ عتاً لفظاً اسلئے شرح اللباب شمس جوش وغیرہ فتح اسلئے فتح

مضافہ نہیں ہے لہٰذا یہ بات قابل غور ہے کہ جس عضو کے سارے مونڈنے سے بھی صدقہ لازم آتا ہے جیسے ساری ران یا سینہ یا پنڈلی پس اگر ایسے عضو کو کچھ لگوانے کے لئے مونڈے تو بھی صدقہ ہی واجب ہونا چاہئے و اللہ اعلم باللہ

(۷) بال منڈانا خواہ عمدہ ہو یا سہوا، اپنی مرضی سے ہو یا زبردستی سے اور وہ مرد ہو یا عورت، مفرج حج کا احرام ہو یا قرآن کا، جزائے واجب ہونے میں ہمارے فقہاء کے نزدیک یہ سب صورتیں برابر ہیں لیکن قائل پر وہ احراموں میں ہونے کی وجہ سے دو جزائیں واجب ہوں گی سہ

اپورے یا چوتھائی سر کے بال قصر کرانے سے دم واجب ہونے کا اور چوتھائی سر سے کم بال قصر کرانے سے صدقہ واجب ہونے کا حکم اسی طرح ہے جیسا کہ سر کے بال منڈانے کا بیان ہو چکا ہے پس اگر کسی محرم نے

(حلال ہونے قبل) اپنے تمام سر یا اس کے چوتھائی حصے یا اس سے زیادہ کے بال کترے تو اس پر دم واجب ہوگا اور چوتھائی سر سے کم حصے کے بال کترنے سے صدقہ واجب ہوگا اور اسی طرح اگر عورت نے (احرام کی حالت میں حلال ہونے سے قبل) اپنے پورے سر یا چوتھائی یا اس سے زیادہ حصے کے بال ایک پورے انگلی کا تیسرا جزو کی برابر یا اس سے زیادہ کترے تو اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ کافی و کرمانی میں اس کی تصریح ہے، اور یہی صحیح ہے، حلال ہونے وقت بھی وہ ایک پورے بال کاٹنے سے وہ حلال ہوتی ہے اسی پر یہ قیاس کیا گیا ہے، اور اگر چوتھائی سر سے کم حصے کے بال کترے تو صدقہ واجب ہوگا سہ

(۱) اگر بال از خود گریں تو اس سے کچھ لازم نہیں آتا، نہ اس سے بچنا ضروری ہے چند بال اکھاڑنا اور بالوں کا از خود گرنا اور نہ ہی یہ ممنوعات احرام میں سے ہے کیونکہ یہ احتمال ہے کہ یہ بال احرام باندھنے سے پہلے کے ٹوٹے ہوئے ہوں یا اس کے فعل کے بغیر از خود جھڑ گئے ہوں اور اگر محرم کے اپنے فعل سے گرے ہوں یعنی اگر وہ یہ محسوس کر لے اور جان لے کہ اس کے فعل سے گرے ہیں تو اس پر جزا واجب ہوگی سہ

(۲) اگر وضو کرتے ہوئے یا کسی اور طرح مثلاً سر یا ڈاڑھی کے بالوں کو مس کرتے وقت یا ان میں کھلی کرتے وقت تین بال گر گئے تو اس پر واجب ہے کہ ہر بال کے بدلے ایک مٹھی گندم یا روٹی کا ٹکڑا یا ایک کھجور دیدے سہ اور فقہاء کا یہ قول کہ "سراور ڈاڑھی کے چوتھائی حصے سے کم مونڈنے میں صدقہ واجب ہے" اس سے مراد یہ ہے کہ وہ بال چوتھائی حصے سے کم لیکن تین بال سے زیادہ ہوں جیسا کہ فتاویٰ خانہ میں ہے کہ اگر کسی محرم نے اپنے سر یا ناک یا ڈاڑھی کے تین بال اکھاڑے تو ہر بال کے بدلے ایک مٹھی طعام (گندم) دینا واجب ہے اور خصلہ (بالوں کا گچھا) مونڈنے میں نصف صاع گندم واجب ہے اھ کہ پس اس سے ظاہر ہوا کہ نصف صاع گندم کا وجوب اس وقت ہے جبکہ تین بال سے زیادہ گرے ہوں لیکن اگر تین بال یا کم ہوں تو ہر بال کے عوض ایک مٹھی طعام (گندم) خیرات کرے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ بال محرم کے ایسے فعل سے گرے ہوں جس کا احرام کی حالت میں کرنا منع ہے مثلاً بال اکھاڑنا لیکن اگر کسی ایسے کام کی وجہ سے گریں جس کے لئے وہ مامور ہے مثلاً وضو کرنے میں گریں تو تین بال گرنے میں ایک مٹھی طعام (گندم) دے، افادہ ابوسعود، اور یہ جو بدائع وغیرہ میں ہے کہ "اگر اپنے سر یا ڈاڑھی کے کچھ بال دور کئے یا ان بالوں کو چھوا اور اس سے ایک

سہ غنیمت غنیمت سہ زید مع عہ سہ بدائع سہ باب شرموختہ وغنیہ مطلقاً سہ شرح الباب غنیمت سہ باب شرمہ سہ غنیمت بخیر باب شرمہ مطلقاً۔

بال جھڑ گیا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا، شاید یہ مسئلہ روایت کے مطلق ہونے پر متفرع ہو۔

(۳) اگر محرم کے کچھ بال روٹی پکاتے ہوئے جل گئے تو اس کے لئے صدقہ دے سکے اور اگر مرض کی وجہ سے بال جھڑ گئے یا اس کے فعل کے بغیر کسی طرح سے گر گئے مثلاً سوتے ہوئے آگ سے جل گئے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ یہ زینت نہیں بلکہ عیب ہے کذا فی المحیط سکھ بخلاف اس صورت کے جس میں محرم کے اپنے فعل سے بال گرے یا زائل ہوئے ہوں مثلاً روٹی یا سالن وغیرہ پکاتے ہوئے جل گئے ہوں کہ اس صورت میں محرم کی طرف سے سبب پایا گیا ہے سکھ اور محیط میں ہے کہ اگر غلام نے احرام کی حالت میں روٹی پکائی اور تنور میں اس کے ہاتھ کے کچھ بال جل گئے تو اس پر واجب ہے کہ اتار دھوئے سکھ اور اگر اس کے پورے ہاتھ کے بال جل گئے تو قیاس یہ ہے کہ اس پر دم واجب ہوگا اور وہ دم آزاد ہونے کے بعد ادا کرنا واجب ہوگا لیکن اگر عذر کی وجہ سے ایسا ہو تو اس پر اسی وقت (غلامی کی حالت ہی میں) روزہ رکھنا متنعین ہو جائے گا سکھ (اس سارے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ جسم کے کسی بھی حصہ سے تین بال یا اس سے کم اگر محرم کے ایسے فعل سے گریں جس کے لئے وہ مأمور ہے جیسے وضو کرنا وغیرہ تو تین بال یا کم میں ایک مٹھی گندم صدقہ کرے اور اگر ایسے فعل سے گریں جس کا حالت احرام میں کرنا منع ہے تو تین بال تک ہر بال کے عوض ایک مٹھی گندم صدقہ کرے اور چار بال یا اس سے زیادہ گرنے کی صورت میں سراسر ڈاڑھی کے بالوں میں چوتھائی حصہ سے کم تک صدقہ فطر کی مقدار یعنی نصف صاع گندم صدقہ کرے اور چوتھائی حصہ یا زیادہ یا سارے سر یا ڈاڑھی کے بالوں کے حلق یا قصور وغیرہ کرنے پر دم واجب ہوگا، سراسر ڈاڑھی کے علاوہ باقی جسم کے کسی حصہ کے بال دور کئے اگر وہ عضو ایسا ہے کہ عادتاً اس کے بال دور کئے جاتے ہیں تو چار بال یا اس سے زیادہ دور کئے لیکن وہ پورے عضو سے کم ہیں تو اس پر صدقہ فطر کی مقدار صدقہ واجب ہوگا اور پورے عضو کے بال دور کرنے پر دم واجب ہوگا اور اگر وہ عضو ایسا ہے کہ عادتاً اس کے بال دور نہیں کئے جاتے جیسے سینہ یا پٹلی یا بازو وغیرہ تو چار بال یا زیادہ حتیٰ کہ پورے عضو کے بال دور کرنے پر بھی صدقہ ہی واجب ہوگا اور اگر بال محرم کے فعل کے بغیر از خود گریں تو کچھ واجب نہیں ہوگا، مؤلف)

(۴) پیر بال (آنکھ کے اندر اگا ہوا بال) اکھاڑنا جائز ہے اس کے دور کرنے سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا سکھ

(۵) اگر محرم نے اپنے سر کی جلد بالوں سمیت نکلواری تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا سکھ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کا قصد جلد نکلوادینے کا ہو اس کے بالوں کے دور کرنے کا قصد نہ ہو سکھ

محرم کا کسی دوسرے کا سر مونڈنا اور
حلال کا کسی محرم کا سر مونڈنا
(۱) اگر محرم نے کسی دوسرے محرم کا چوتھائی یا زیادہ یا پورا سر یا پوری گردن کے بال اس کے حلال ہونے کے وقت سے قبل مونڈ دیئے تو مونڈنے والے پر صدقہ اور جس کے بال مونڈے گئے اس پر دم حتمی (متنعین) واجب ہوگا خواہ اس کے امر سے مونڈا ہو یا اس کے امر کے بغیر خواہ اس کی خوشی سے کیا ہو یا زبردستی سے سکھ یعنی محرم مخلوق پر یہ دم حتمی ہوگا متنعین نہیں ہوگا اگرچہ اس کے ارادہ کے بغیر مثلاً زبردستی سے یا اس کے سونے کی حالت میں مونڈا ہو کیونکہ اس کا یہ عذر بندوں کی طرف سے

لہ غنیہ ص ۷۷ وغنیہ بحر و ش باب غیر اشارہ لفظاً اشارہ شرح الباب تہمق غنیہ لہ باب غیر غنیہ لہ باب غنیہ شرح الباب

لہ باب و شرح و ہایہ و غنیہ لفظاً

لاختی ہوا ہے بخلاف اُس محرم کے جو اپنا سر منڈانے کے لئے محتاج و مضطر ہو پس جب اُس نے اضطراب کی حالت میں اپنا سر منڈا تو اس پر یہ دم متخیر واجب ہوگا خواہ وہ بکری ذبح کرے یا چھ مسکینوں پر نصف نصف صلے گندم صدقہ کرے یا تین روزے رکھے اس لئے کہ یہ آسمانی (قدرتی) آفت ہے۔ (۲) اور اسی طرح اگر محرم نے کسی حلال کا سر منڈا تب بھی منڈانے والے پر صدقہ ہی واجب ہوگا اور بعض فقہانے کہا ہے کہ وہ جو کچھ چاہے (یعنی تھوڑا سا) صدقہ کرے، فتح القدیر و بحر الرائق و تہر الفائق میں اسی پر جزم کیا ہے سہ اور سر منڈانے والے حلال پر کچھ واجب نہیں ہوگا سہ

(۳) اگر حلال نے محرم کا سر منڈا تو محرم محلول پر دم واجب ہوگا اور حلال منڈانے والے پر بعض فقہانے نزدیک کچھ واجب نہیں ہوگا جیسا کہ بدائع و مناسک فارسی و کرمانی و غنائیہ و حاوی میں اس کی صراحت کی ہے اور لباب اور اس کے شرح میں اسی پر اعتماد کیا ہے اور بعض کے نزدیک اس پر صدقہ (نصف صلے گندم) واجب ہوگا۔ زیلعی و سرحدی و ابن الہمام اور شنی اسی طرف گئے ہیں اور بحر و نہر میں اسی کو اختیار کیا ہے سہ۔ (۴) زیلعی رحمہ اللہ نے تبیین المحتاجین میں کہا ہے کہ (حالت و مخلوق کا) یہ مسئلہ عقلی طور پر چار طرح پر ہے یعنی اول حلق (منڈانے والا) اور مخلوق (منڈانے والا) دونوں احرام کی حالت میں ہوں گے تو حلق پر صدقہ واجب ہوگا اور مخلوق پر دم واجب ہوگا۔ دوم حلق حلال اور مخلوق محرم ہوگا تب بھی حکم ہے کہ حلق پر صدقہ اور مخلوق پر دم واجب ہوگا۔ سوم دوسری صورت کے برعکس یعنی حلق محرم اور مخلوق حلال ہوگا تو حلق پر صدقہ واجب ہوگا اور مخلوق پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔ چہارم دونوں حلال ہوں گے تو دونوں پر کچھ واجب نہیں ہوگا اھ سہ پس حلق پر پہلی تین صورتوں میں صدقہ واجب ہوگا اور چوتھی صورت میں کچھ واجب نہیں ہوگا اور مخلوق پر محرم ہونے کی صورت میں دم واجب ہوگا اور حلال ہونے کی صورت میں کچھ واجب نہیں ہوگا سہ۔ لیکن محرم کے حلال کا سر منڈانے کی صورت میں محرم جو کچھ چاہے (یعنی تھوڑا سا) صدقہ کرے اور باقی صورتوں میں محرم حلق پر صدقہ نصف صاع واجب ہوگا سہ

(۵) محرم نے دوسرے محرم یا حلال کی مونچھ منڈی یا کتری نوہ جو کچھ چاہے (تھوڑا سا) صدقہ کرے اور لباب مناسک میں جو اس پر صدقہ (نصف صاع) واجب ہونا لکھا ہے یہ صحیح نہیں ہے کہ بحر الرائق میں کہا ہے کہ جب محرم اپنی مونچھ منڈے تو اس پر صدقہ واجب ہوتا ہے پس جب وہ کسی دوسرے شخص کی مونچھ منڈے تو وہ جو کچھ چاہے (تھوڑا سا) صدقہ کرے مثلاً روٹی کا ایک ٹکڑا یا گندم کی ایک مٹھی دیبرے کیونکہ یہ حیانت ناقص ہے سہ۔ (فائدہ) مونچھ (لب کے بال) وہ بال ہیں جو اوپر کے ہونٹ پر اُگتے ہیں اس بارے میں فقہ کا اختلاف ہے کہ مونچھ (لب کے بال) کا کترنا سنت ہے یا منڈنا۔ ہمارے بعض متاخرین مثلاً ح کے نزدیک مونچھ کا کترنا مذہب ہے بدائع میں اس کو صحیح کہا ہے اور امام طحاوی نے کترنے کو حسن (اچھا) اور منڈانے کو احسن (بہت ہی اچھا) کہا ہے اور یہ ہمارے ائمہ ثلاثہ یعنی امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے اور کترانے کی تشریح یہ ہے کہ ان بالوں کو اس قدر کاٹاجائے کہ ہونٹ کے کنارے کی برابر ہو جائے۔ مونچھ کے دونوں سروں کے بال جن کو عربی میں سبالین (اوپر کے ہونٹ کے دونوں جانب کے بال) لے فتح وغیرہ لفظاً سہ مستفاد عن بدائع وغیرہ سہ باب شرم وغیرہ غیر ما لفظاً سہ ارشاد فتح و جوش وغیرہ سہ فتح وغیرہ سہ فقہ و بحر و ارشاد سہ بحر وغیرہ تالیف البحر

معنی واحد ہونے کی وجہ سے استحساناً ایک ہی دم واجب ہوگا اور اگر دو مجلسوں میں کاٹے تو امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دو دم واجب ہوں گے کیونکہ محل جہانیت حقیقتہً مختلف ہے اسی طرح اگر دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں (چاروں اعضاء) کے ناخن ایک مجلس میں کاٹے تو ایک ہی دم واجب ہوگا اس لئے کہ یہ ناخن کاٹنے میں اکمل اتفاق ہوگا اور ایک ہاتھ (یا ایک پاؤں) کے ناخن کاٹنا کامل اتفاق ہے اس لئے اس میں بھی دم واجب ہوتا ہے (جیسا کہ بیان ہو چکا ہے) پس چاروں اعضاء کے کل ناخن ایک مجلس میں کاٹنا ایسا ہی جیسا کہ سبے ہوئے تمام کپڑے ایک ہی مجلس میں پہننا اور تمام جسم کے بال ایک مجلس میں مونڈنا کہ ان سب صورتوں میں ایک ہی دم واجب ہوتا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ کمال اتفاق کا ادنیٰ درجہ ایک ہاتھ (یا ایک پاؤں) کے پانچوں ناخن کاٹنے سے حاصل ہوتا ہے اور دونوں ہاتھوں (یا دونوں پاؤں یا ایک ہاتھ اور ایک پاؤں، مؤلف) کے سب ناخن کاٹنے سے اکمل درجہ اتفاق حاصل ہو جاتا ہے اور چاروں ہاتھ پاؤں کے سب ناخن کاٹنے سے اس سے بھی اکمل درجہ اتفاق حاصل ہو جاتا ہے پس اس سے بھی ایک ہی دم ثابت ہوگا اور اگر چاروں اعضاء کے ناخن چار مجلسوں میں کاٹے اس طرح پر کہ ہر مجلس میں ایک عضو کے سب ناخن کاٹے تو امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ رحمہما اللہ کے نزدیک چار دم واجب ہوں گے خواہ پہلا کفارہ ادا کیا ہو یا نہ کیا ہو (اسی طرح اگر ایک مجلس میں ایک ہاتھ کے اور دوسری مجلس میں دوسرے ہاتھ کے یا ایک مجلس میں دونوں ہاتھ کے اور دوسری مجلس میں دونوں پاؤں کے ناخن کاٹے تو شیخین کے نزدیک دو دم واجب ہوں گے خواہ پہلا کفارہ ادا کیا ہو یا نہ کیا ہو سہ، کیونکہ یہ اعضاء حقیقت میں مجزأ ہوتے ہیں اور ان کے ناخن کاٹنا حقیقت میں الگ الگ متعدد جہانیتیں ہیں اور ایک مجلس میں کاٹنے کی صورت میں اتحاد مقصود یعنی حصول اتفاق کی وجہ سے ان کو ایک جہانیت قرار دیا ہے پس جب مجلس متحد ہو تو معنی کا اعتبار ہوگا اور اگر مجلس مختلف ہو تو حقیقت کا اعتبار ہوگا اور امام محمدؒ کے نزدیک دونوں مسئلوں میں جب تک پہلا کفارہ ادا نہ کیا ہو ایک ہی دم واجب ہوگا کیونکہ کفارہ افطار صوم کی طرح ان میں اس وقت تک تداخل جائز ہے جب تک پہلا کفارہ ادا نہ کرے اور شیخین و امام محمدؒ کا یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ جہانیت ایک ہی نوع کی ہوں لیکن اگر جہانیت مختلف نوع کی ہوں تو بالاتفاق جزا بھی مختلف واجب ہوگی اگرچہ محل و مجلس متحد ہو (جیسا کہ آگے آئے ہیں، مؤلف)

(۲) اگر محرم نے ایک کامل ہاتھ یا کامل پاؤں سے کم یعنی پانچ ناخن سے کم ناخن کاٹے یا چاروں اعضاء میں سے پانچ ناخن متفرق طور پر کاٹے مثلاً دو ناخن ایک ہاتھ کے اور تین دوسرے کے کاٹے یا چاروں ہاتھ پاؤں کے چار چار ناخن کاٹے اس طرح کل سولہ ناخن کاٹے تو ان تینوں صورتوں میں امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ رحمہما اللہ کے نزدیک ہر ناخن کے بدلے پورا صدقہ یعنی نصف صاع گندم واجب ہوگا لیکن اگر سب ناخنوں کا صدقہ مل کر دم کی قیمت کے برابر ہو جائے تو کچھ کم کر دینا جائز ہے تاکہ قلیل و کثیر میں وجوب کا حکم یکساں نہ ہو جائے اور اگر وہ دم ہی ادا کرے تب بھی جائز ہے سہ اور نصف صاع تک کم کیا جائے اس سے زیادہ کمی نہ کی جائے لیکن یہ اس وقت ہے جبکہ نصف صاع تک کم کرنے سے دم کی قیمت سے کم ہو جائے اگر پھر بھی دم سے زیادہ ہو تو مزید نصف صاع تک کم کرے اور اسی طرح حسب ضرورت متعدد بار کرے حتیٰ کہ جب دم کی قیمت سے کم ہو جائے تو اسی قدر صدقہ ادا کرنا واجب ہے

سہ معلم زیارۃ سہ باب وشرع وبعائغ دفعہ وجر وغنیہ ورم ملتقطاً۔

حتیٰ کہ اگر کسی نے ایک ناخن کاٹا اور اس کی وجہ سے اس پر نصف صاع گندم صدقہ کرنا واجب ہوا اور نصف صاع گندم کی قیمت بکری کی قیمت کے برابر ہے تو اس میں سے بھی کچھ کم کرنے ناکہ باقی ماندہ کی قیمت بکری کی قیمت سے کم ہو جائے اسے خلاصہ یہ ہے کہ متعدد بار ہر دفعہ نصف صاع کم کرنا یہ بہا تک کہ بکری کی قیمت سے نصف صاع یا اس سے کم کی مقدار کی ہو جائے نصف صاع سے زیادہ کی نہ ہو جائے ۳۔ اگر ٹوٹے ہوئے ناخن کو نوٹا یا کاٹا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا خواہ وہ ناخن احرام

باندھنے کے بعد ٹوٹا ہوا اور اب اس نے اس کو کاٹ دیا ہو یا احرام باندھنے سے پہلے کاٹا ہو یا احرام کو اور اس کو احرام باندھنے کے بعد کاٹا ہو اسلئے کہ ٹوٹے ہوئے ناخن میں بڑھنے کی قوت نہیں رہتی اور وہ سوکھی ہوئی نکھاس کی مانند ہو جاتا ہے لیکن اگر وہ ناخن اس حیثیت کا ہو کہ اگر اس کو کاٹنا نہ چاہئے تو وہ بڑھے گا ایسے ناخن کو کاٹنے سے صدقہ واجب ہوگا ۴۔ ناخن ٹوٹا ہوا ہونے کی قید اس لئے ہے کہ اگر حرم کی ہتھیلی میں تکلیف پہنچے اس نے اس کی وجہ سے اپنے ناخن کاٹے تو اس پر (معذور ہونے کی وجہ سے) کفارات متخیرہ واجب ہوں گے ۵۔ اگر کسی حرم نے اپنا ہاتھ انگلیوں اور ناخنوں سمیت کاٹ دیا تو اس پر دم یا صدقہ کچھ واجب نہیں ہوگا ۶۔ کیونکہ اس نے ہاتھ کاٹنے کا قصد کیا ہے ناخن کاٹنے کا قصد نہیں کیا ۷۔ جیسا کہ سر کی جلد بالوں سمیت کاٹنے کا حکم پہلے بیان ہو چکا ہے ۸۔

۵۔ اس بات پر فقہاء کا اجماع ہے کہ اگر کسی حرم نے اپنے ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے پانچوں ناخن کاٹے اور اپنے سر کا چوتھا فی حصہ مونڈا اور اپنے ایک عضو کبیر کا کل کو خوشبو لگائی تو اس پر ہر جنس کا دم الگ واجب ہوگا خواہ یہ سب کام ایک مجلس میں کئے ہوں یا مختلف مجالس میں ۹۔ کیونکہ جب کسی حرم نے مختلف جنس کی جنایات کو ایک مجلس میں جمع کیا تو جزا متحد نہیں ہوگی بلکہ متعدد جزائیں واجب ہوں گی یعنی ہر جنس کی جزا واجب ہونی چاہئے وہ الگ الگ واجب ہوگی ۱۰۔ قواعد کلیہ میں بھی اس کا ذکر ہو چکا ہے، مؤلف۔ ۱۱۔ اگر کسی حرم نے کسی حلال یا محرم کے ناخن کاٹے یا کسی حلال نے حرم کے ناخن کاٹے تو وہی حکم ہے جو بال کاٹنے کے بیان میں گذر چکا ہے ۱۲۔ (وہاں ملاحظہ فرمائیں)

۱۳۔ ناخن کاٹنا خواہ بادرے ہو یا بھولے سے، رضامندی سے ہو یا زبردستی سے جزا واجب ہونے میں اختلاف کے نزدیک یکساں حکم ہے بخلاف امام شافعی کے، اسی طرح اس بارے میں مرد و عورت اور مفرد و قارن کا حکم بھی یکساں ہے البتہ قارن پر مفرد سے دو چیز جزا واجب ہوگی جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے واللہ اعلم ۱۴۔

ان مذکور شدہ قسم کی جنایات یعنی خوشبو لگانے، لباس پہننے، ٹٹھانکے بال مونڈنے اور ناخن کاٹنے کے بیان میں جو دم یا صدقہ معین (حتیٰ)

دم یا صدقہ معین یا خیر واجب ہونے کی تفصیل

طور پر واجب ہونا مذکور ہے یہ اس وقت ہے جبکہ جنابت کا ارتکاب اختیار کی حالت میں یعنی بغیر عذر کے ہوا ہو لیکن اگر احوال مت اضطراب یعنی عذر کے ساتھ ارتکاب ہوا ہو مثلاً بیماری یا کسی ضرورت کی وجہ سے ہو تو اگر وہ جنابت ایسی ہے جس میں دم واجب ہوتا ہے

۱۵۔ ش تصرفاً ۱۶۔ غنیہ ۱۷۔ لباب و بحر و بدائع و غنیہ ملقطاً ۱۸۔ بحر و غنیہ ۱۹۔ لباب و غنیہ ۲۰۔ شرح اللباب ۲۱۔ ارشاد ۲۲۔ بدائع و مثله فی البحر ۲۳۔ لباب ۲۴۔ بدائع و لباب و شرح و غنیہ ۲۵۔ بدائع۔

تو اس کو اختیار ہے کہ وہ روزے رکھے یا صدقہ دیدے یا دم زکریٰ کرے اگرچہ وہ مالدار ہو اور اگر ایک کفارہ میں تینوں چیزیں ادا کیں تو ان میں سے صرف ایک چیز کفارہ میں واقع ہوگی جو کہ قیمت کے اعتبار سے اعلیٰ ہوگی اور اگر ان تینوں میں سے ایک چیز بھی ادا نہ کی تو ان میں سے اس ایک چیز کا مواخذہ ہوگا جو قیمت کے اعتبار سے ادنیٰ ہوگی کیونکہ ادنیٰ سے فرض کی ادائیگی ہوجاتی ہے اور اگر وہ جانتا ایسی ہے جس میں صدقہ واجب ہوتا ہے تو اس کو اختیار ہے کہ روزے رکھے یا صدقہ دیدے سہ تمام محظورات احرام کے لئے جزائے خیر کا یہی حکم ہے البتہ اگر واجبات حج میں سے کوئی واجب عذر کے ساتھ ترک کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے سہ

(۲) عذر سے مراد شرعی عذر یعنی جو قدرتی ہو نہ بشر کی طرف سے لائق نہ ہو شرعی عذرات یہ ہیں: قسم کا بھار، سخت سردی، سخت گرمی، زخم پھنسی وغیرہ کا ہو یا ہتھیار کا، درد سر، تمام سر کا ہو یا آدھے سر کا، سر کے بالوں میں جوئیں کثرت ہو جائے یا سہ پچھلے لگوانا، مرض یا سہری سے ہلاک ہونے کا خوف (یعنی ظن غالب) ہونا، جنگ کے لئے ہتھیار لگانا، پس اس پر ان عذرات کی صورت میں ایک کفارہ بخیر واجب ہوگا سہ۔ ہلاکت کے خوف سے مراد اس کا ظن غالب ہونا ہے صرف وہم مراد نہیں، پس اگر محرم کو سردی سے ہلاک ہونے یا مرض لائق ہونے کا ظن غالب ہو تو اس کو سر ڈھانکنا یا سلا ہو یا لباس پہننا وغیرہ جائز ہے لیکن یہ شرط ہے کہ ضرورت کی جگہ سے تجاوز نہ کرے پس اگر اس کی ضرورت صرف ٹوپی پہننے سے پوری ہو سکتی ہے اور اس نے ٹوپی کے اوپر عمامہ (صافہ) بلا ضرورت لپیٹ لیا تو اس کا جو حصہ ٹوپی کے اوپر واقع ہوا ہے وہ تو ٹوپی کے تابع ہے اور ٹوپی پہننے کی حیثیت میں داخل ہے اس کا اور ٹوپی کا ایک کفارہ بخیر واجب ہوگا اور سر کا جو حصہ ٹوپی سے خالی تھا اگر وہ بلا ضرورت عمامہ سے ڈھک گیا تو اس کا کفارہ الگ دینا ہوگا پس وہ حصہ سر جو بلا ضرورت عمامہ سے ڈھک گیا ہے اگر چوتھائی سر کے برابر ہے تو اس پر دوسرا کفارہ دم معین (حتی) واجب ہوگا جبکہ پورا ایک دن ڈھکا رہا اور اگر چوتھائی سر سے کم ہے یا ایک دن سے کم ڈھکا تو صدقہ واجب ہوگا پس یہ دو خائیں شمار ہوں گی ایک ضرورت کی وجہ سے اور دوسری بلا ضرورت، غور کر لیجئے ۵ اور اسی طرح اگر اس کی ضرورت ایک جبت پہننے سے پوری ہو سکتی ہے اور اس نے دو جبتیں پہن لئے تو وہ دوسرا جبت بلا ضرورت پہننے کی وجہ سے گنہگار ہوگا لیکن اس پر ایک ہی کفارہ بخیر واجب ہوگا جیسا کہ سلا ہو یا لباس پہننے کے بیان میں گذر چکا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اگر عذر کی وجہ سے حیثیت کا مرتکب ہوا تو گنہگار نہیں ہوگا اور اگر بلا عذر مرتکب ہوا تو گنہگار ہوگا سہ

(۳) عذر (بیماری وغیرہ) کا دائمی ہونا یا (عضو کے) تلف کا باعث ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ شدت و تکلیف کے ساتھ اس کا موجود ہونا حیثیت کے ارتکاب کو مباح وجائز کر دیتا ہے سہ

(۴) خطا و نسیان و بیہوشی و اکراہ و نیند و غلام ہونا اور کفارہ ادا کرنے پر قدرت نہ ہونا کفارہ کے بخیر معنے کے لئے عذرات نہیں ہیں سہ پس غلام بھی کفارہ واجب ہونے میں آزادی کا مترادف ہے صرف یہ بات ہے کہ اگر غلام نے کسی ممنوع کا ارتکاب عذر کے بغیر کیا تو اس پر دم معین واجب ہوگا اور اس کا بدل اس سے جائز نہیں ہے (جیسا کہ آزاد آدمی کے لئے حکم ہے) لیکن چونکہ غلام کی حالت میں کوئی چیز اس کی ملکیت نہیں ہوتی اس لئے اس پر دم کا وجوب آزاد ہونے تک مؤخر ہوگا اور وہ آزاد ہونے کے بعد

سہ غیہ باب شرح مطلقاً سہ ش وغیرہ لخصاً سہ باب شرح و ش وغیرہ سہ مخدوش وغیرہ صرفاً سہ بحر سہ باب غیہ وغیرہ سہ ایضاً

اس کو ادا کر گیا اور اگر اس نے کسی محظور کا ارتکاب عذر کی وجہ سے کیا ہے تب بھی آناد آدمی کی طرح اس کو تینوں کفارات میں سے کوئی ایک ادا کرنے میں اختیار ہوگا لیکن اگر اس نے روزہ رکھنا اختیار کیا تو یہ اسی غلامی کی حالت میں ادا کرنا لازم ہو جائے گا اور اگر صدقہ یا دم دینا اختیار کیا تو آزاد ہونے تک مؤخر ہوگا اور آزاد ہونے کے بعد ادا کرے گا کیونکہ غلامی کی حالت میں وہ کسی چیز کا مالک نہیں ہو سکتا (۵) اگر محرم نے کسی ممنوع کا ارتکاب بغیر عذر کے کیا تو اس پر دم معین یا صدقہ معین حسب جنایت واجب ہوگا پس اس کو دم کی بجائے صدقہ دینا یا روزے رکھنا جائز نہیں ہے اور اسی طرح صدقہ کی بجائے روزے رکھنا جائز نہیں ہے پس اگر وہ دم معین یا صدقہ معین ادا کرنے سے عاجز ہو تو استطاعت حاصل ہونے تک یہ اس کے ذمہ باقی رہے گا سہ پس اگر وہ مر گیا او اس نے مال چھوڑا ہے تو اس کو اس کی ادائیگی کی وصیت کرنا واجب ہے سہ اور یہ جو ظہیر یہ میں ہے کہ اگر دم معین کی صورت میں دم پر قادر نہ ہو تو تین دن کے روزے رکھ دے یہ قول ضعیف ہے سہ لیکن مولانا محمد عابد سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے طوابع الانوار میں بحر الرائق کی تذکرہ عبارت نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ شیخ محمد طاهر سنبل رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جب دم میسر نہ ہو تو تین روزے رکھ دے جیسا کہ محیط برہانی و ظہیر یہ میں ہے اور فارسی نے بھی ذخیرہ سے اسی کی مثل نقل کیا ہے اس نے کہا ہے کہ ہمارے شیخ نے اسی کی مثل اسرار سے نقل کیا ہے، شریح طحاوی وغیرہ میں جو مذکور ہے وہ اس کے متافی نہیں ہے اور طحاوی وغیرہ کی عبارت یہ ہے کہ اس پر دم واجب ہے اس کے سوا اور کوئی چیز اس کی بجائے کافی نہیں ہوگی اھ اور اس کو اس حالت پر محمول کیا جائے جبکہ وہ دم پر قادر ہو، اس قول پر فتویٰ دینے میں منعقا و مساکن پر زحیٰ ہے، علامہ رافعی رحمہ اللہ نے بھی اپنی تقریر تحریر المختار علی رط المختار میں علامہ سندھی کی اس تحریر کو نقل کیا ہے، علامہ سید محمد یاسین میر غنی رحمہ اللہ نے بھی مفتی فی حل الملتقی میں علامہ سید امین میر غنی رحمہ اللہ کے رسالہ ”الوہم فی جواز الصوم عن الدم“ سے اسی کی مثل نقل کیا ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ھ

(۶) جب دم مخیر واجب ہو تو اختیار ہے کہ دم یعنی بکری ذبح کرے اور اس کو صدقہ حرم میں ذبح کرنا واجب ہے، اگر حدود حرم کے علاوہ کسی اور جگہ ذبح کرے تو جائز نہیں ہے لیکن اگر اس کا گوشت چھ مسکینوں پر صدقہ کرے اور ہر ایک مسکین کو نصف صاع گندم کی قیمت کے بقدر گوشت گندم کے عوض میں دے تو جائز ہے اور ذبح کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر وہ جانور ہڈی حرم میں ذبح کر دینے کے بعد ضائع ہو جائے یا چوری ہو جائے تو اس پر اور کچھ واجب نہیں ہے بخلاف اس کے کہ اگر وہ جانور زندہ چور ہو جائے تو اس کی بجائے دوسرا جانور واجب ہوگا اور صدقہ کا ہونے کی وجہ سے اس جانور کے گوشت میں سے خود نہ کھائے، اس کی تفصیل بحر الرائق میں ملاحظہ فرمائیں۔ آلا اگر وہ چاہے تو تین صاع گندم یا چھ صاع جو چھ مسکین کو دے، یہ صدقہ جہاں چاہے دے سکتا ہے لیکن اہل حرم کو دینا افضل ہے، ہر ایک مسکین کو نصف صاع گندم یا ایک صاع جو دیا جائے، اگر تین صاع گندم تین مسکینوں کو دے یا تو صرف تین مسکینوں کا صدقہ ادا ہونا شمار ہوگا اور باقی تین مسکینوں کو نصف نصف صاع گندم اور دینی ہوگی اور اگر تین صاع گندم سات مسکینوں کو برابر برابر دی تو یہ ہرگز جائز نہیں ہوگا اس لئے کہ چھ مسکینوں کا عدد نص سے مقرر ہے مزید تفصیل آگے اخیر جنایات

لہ ارشاد سہ باب شرم و شغل وغیرہ ثلثی البحر سہ غیبہ و ارشاد سہ بحوش وغیرہ ھ ارشاد لخصاً۔

میں ایسی انگلی انشاء اللہ اور اگر وہ چاہے تو تین دن کے روزے جہاں چاہے رکھے اور متفرق رکھے یا متواتر ہر طرح جائز ہے اور جب صدقہ مخیرہ واجب ہو یا ہونو اس کو روزہ اور صدقہ میں اختیار ہوگا یعنی خواہ وہ نصف صاع گندم یا اس سے کم جو کچھ واجب ہو یا ہے ایک مسکین پر صدقہ کر دے یا نصف صاع گندم کی بجائے ایک دن کا روزہ رکھ دے، اگر گندم میں جوٹے ہوئے ہوں تو غلبہ کا اعتبار ہوگا پس اگر جو غالب ہوں گے تو ایک صاع دینا واجب ہوگا اور اگر گندم غالب ہوگی تو نصف صاع دینا واجب ہوگا، خزانة الاکمل میں اسی طرح ہے اور اگر دونوں برابر ہوں تو احتیاطاً ایک صاع واجب ہونا چاہئے اور صدقہ فطر کے مسائل کفارہ کے صدقہ میں بھی جاری ہوں گے۔
(۴) احرام کی جنایات میں جہاں غیر مقدّرہ صدقہ مذکور ہے (یعنی جس کی مقدار بتائی ہو) وہاں نصف گندم (یا اس کا آٹا) یا ایک صاع کھجور یا جو (یا جو کا آٹا، یا کشمش) دیا جائے (قیمت دینا بھی جائز بلکہ افضل ہے اور صاع کا وزن انگریزی سیر سے ساڑھے تین سیر ہے اور نصف صاع کا وزن پونے دو سیر ہے) لیکن جو یا ٹڈی مارنے یا تین یا کم بال دور کرنے یا ایک گھنٹہ سے کم سلا ہوا کپڑا پہننے وغیرہ سے جو صدقہ واجب ہوتا ہے وہ مقدّرہ ہے اور اس کی مقدار اپنے اپنے مقام پر بتائی جا چکی ہے اور کفارات مخیرہ میں جو صدقہ کہ مقدّرہ ہے وہ تین صاع گندم ہے سہ جس کو چھ مسکینوں پر صدقہ کرنا واجب ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا مؤلف۔

جماع و محرمات جماع

جماع و محرمات جماع کا حکم (۱) جماع گناہ کے اعتبار سے عظیم ترین اور ان کے اعتبار سے شدید ترین جنایت ہے کیونکہ اگر حج و عمرہ کا رکن ادا کرنے سے پہلے جماع اس کی شرائط کے ساتھ پایا جائے تو چاروں ائمہ کے نزدیک حج و عمرہ فاسد ہو جائے ہیں (۲) جماع کی حد عورت کی قبل یا مرد یا عورت کی دُبر میں حشفہ کا داخل ہو جانے پر اگرچہ انزال نہ ہو، جماع سے حج فاسد ہونے کی پانچ شرطیں ہیں جو حج فاسد کرنے کے بیان میں درج ہیں سہ

(۳) محرمات جماع میں سے کوئی فعل سرزد ہونے سے انزال ہو جانے کے باوجود بالاتفاق حج فاسد نہیں ہوتا خواہ وہ فعل وقوف عرفات سے پہلے سرزد ہو یا بعد میں کیونکہ نص کی بنا پر حج اس وقت فاسد ہوتا ہے جبکہ جماع حقیقتہً پایا جائے اور جماع معنی کا درجہ اس سے کم ہے اس لئے اس سے حج فاسد نہیں ہوتا بخلاف روزہ کے کہ یہ جماع معنی یعنی محرمات جماع سے انزال ہونے کی صورت میں بھی فاسد ہو جاتا ہے کیونکہ روزہ کا فاسد ہونا شہوت کی تکمیل پر موقوف ہے اور وہ جماع معنی میں پانی جاتی ہر شے پس جس طرح روزہ فاسد ہونے سے اس کا کفارہ واجب ہونے کے لئے جماع کا حقیقتہً یعنی صورتہً و معنیً دونوں طرح سے پایا جانا ضروری ہے اسی طرح حج یا عمرہ فاسد ہونے کے لئے بھی جماع کا حقیقتہً پایا جانا ضروری ہے پس صرف معنیً جماع پایا جانے سے حج فاسد نہیں ہوتا البتہ اس پر دم واجب ہوتا ہے اور اگر جماع نہ صورتہً پایا جائے نہ معنیً تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوتا اور جماع صورتہً و معنیً کی تفصیل روزہ فاسد ہو کر کفارہ واجب ہونے کے بیان میں گذر چکی ہے، (مؤلف)

حج کے احرام کی حالت میں جماع کی جنایات

(۱) اگر کسی محرم نے وقوف عرفہ سے قبل جماع کیا تو اس کا حج فاسد ہو جائیگا

اور اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہوگا اور اس کو حج کے باقی افعال یعنی رمی و طواف زیارت وغیرہ صحیح حج والے کی مانند ادا کرنا واجب ہوگا وہ ان افعال کو ادا کرے بغیر احرام سے باہر نہیں ہو سکے گا اس کو تمام ممنوعات احرام سے بچنا بھی واجب ہے پس اگر حج فاسد کر دینے کے بعد اس سے دوبارہ جماع کر لیا کوئی اور جنایت سرزد ہوگی تو اس کا کفارہ واجب ہوگا اور آئندہ سال اس فاسد حج کی قضا واجب ہوگی اگرچہ نفل ہی ہو کیونکہ وہ مشروع کرنے سے واجب ہو جاتا ہے ۱۔ (مزید تفصیل حج فاسد کرنے کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۲) اگر وقوف عرفہ کرنے کے بعد جماع کیا اگرچہ ایک ساعت وقوف کر لینے کے بعد حالت وقوف میں ہی کیا ہو یا حالت وقوف ختم ہونے کے بعد رمی سے پہلے یا رمی کے بعد حلق کرنے سے پہلے یا حلق کرنے کے بعد طواف زیارت کل یا اکثر حصہ کرنے سے پہلے جماع کیا تو اس کا حج فاسد نہیں ہوگا کیونکہ وہ حج کا رکن اعظم کہ جس کے فوت ہونے سے حج فوت ہو جاتا ہے یعنی وقوف عرفہ ادا کر چکا ہے اور عام کتب فقہ کے مطابق حلق سے پہلے جماع کرنے کی صورت میں اس پر ایک سالم اونٹ یا گائے کی قربانی واجب ہوگی (بکری کافی نہ ہوگی) خواہ اس نے جماع عمد کیا ہو یا بھول کر کتب متون میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور قاضی خاں نے بھی اسی کو صراحت بیان کیا ہے سراج الوباح وغیرہ میں صورت مذکورہ میں بھول کر جماع کرنے سے بکری واجب ہونا مذکور ہے یہ مشہور روایات کے خلاف ہے کیونکہ تمام جنایات میں مشہور روایات کی بنا پر قصداً اور بھولے سے کرنے والے کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے اور اگر حلق کرنے کے بعد طواف زیارت کل یا اکثر حصہ کرنے سے پہلے جماع کیا تو اس پر ایک بکری واجب ہوگی اس لئے کہ وہ سر منڈانے کے بعد اور طواف زیارت کا اکثر حصہ کرنے سے پہلے عورت کے سوا باقی سب امور سے حلال ہو گیا ہے اس لئے اب اس کی جنایت ہلکی ہو گئی ہے، یہ حکم متون کے مطابق ہے اور مشائخ کی ایک جماعت مثلاً صاحب مبسوط و بدائع و اسبیحانی مطلقاً (یعنی خواہ حلق سے پہلے جماع کیا ہو یا بعد میں) بدینہ (سالم اونٹ یا گائے) کے وجوب کی طرف گئے ہیں اور امام ابن الہمام صاحب فتح القدیر نے وجوب بدینہ کے قول کو اوجہ کہا ہے اس لئے کہ ظاہر الروایۃ میں وقوف عرفات کے بعد جماع کرنے پر بدینہ لازم ہونے کو حلق سے پہلے یا بعد کی تفصیل کے بغیر مطلق طور پر ذکر کیا ہے اور صاحب بحر الرائق و نہر الفائق نے اس پر بحث کرنے کے بعد کہا ہے کہ اوجہ وہی ہے جو متون میں ہے (یعنی بکری واجب ہونے کو اوجہ کہا ہے) تفصیل کے لئے ان کتب کی طرف رجوع کریں۔ اور اگر طواف زیارت کل یا اکثر حصہ حلق کرنے (سر منڈانے) سے پہلے کر لیا پھر حلق کرنے سے پہلے جماع کیا تو اس پر بالاجمل ایک بکری واجب ہوگی اور شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ جنایت کا عظیم ہونا اس رکن (طواف زیارت) کی وجہ سے تھا چونکہ ادا ہو چکا ہے) فتح القدیر میں جو یہ کہا ہے کہ حلق سے پہلے طواف زیارت کر لینے سے کوئی احرام کی ممنوع چیز حلال نہیں ہو جاتی اس لئے اس پر بدینہ لازم ہونا چاہئے، اس کا جواب مذکورہ بالا توجیہ سے مل جاتا ہے یعنی جنایت کا عظیم ہونا اس رکن طواف زیارت کی وجہ سے تھا (جب وہ ادا ہو گیا تو جنایت ہلکی ہو گئی) اور اگر کسی محرم نے حلق اور پورا طواف زیارت یا اس کا اکثر حصہ ادا کرنے کے بعد جماع کیا تو اس پر ہمارے فقہاء کے نزدیک کچھ واجب نہیں ہوگا اگرچہ سعی سے پہلے جماع کیا ہو، امام شافعیؒ کا اس میں اختلاف ہے ۲۔

(۳) ایک ہی مجلس میں ایک مرتبہ اور متعدد مرتبہ جماع کرنے کا حکم یکساں ہے پس اگر وقوف سے پہلے ایک مجلس میں ایک عورت سے چند بار یا چند عورتوں سے جماع کیا تو استحساناً ایک دم واجب ہوگا اور اگر مختلف مجالس میں ایک عورت یا کئی عورتوں سے جماع کیا تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک ہر مجلس کے لئے ایک ایک دم واجب ہوگا اگرچہ ایک مجلس میں کئی دفعہ جماع کیا ہو اور امام محمد کے نزدیک متعدد مجالس میں جماع کرنے کی صورت میں بھی جب تک پہلا کفارہ (دم) ادا نہ کرے ایک ہی دم واجب ہوگا جیسا کہ رمضان المبارک کا روزہ توڑ دینے کے کفارہ کا حکم ہے اور یہ اس وقت ہے جبکہ دوسری مجلس کے جماع سے احرام ترک کرنے کا قصد نہ ہو، اور اگر دوسری مجلس کا جماع وقوف سے قبل کیا اور وہ فاسد رجم کے احرام کو ترک کرنے کی نیت سے کیا تو سب فقہاء کے قول کے مطابق اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا اور دوسرے جماع کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اگرچہ متعدد بار کے جماع کی مجالس مختلف ہوں معہذا جب تک کہ وہ احرام ترک کرنے پر شرعاً مامور نہ ہو اس کی احرام ترک کرنے کی نیت باطل ہے اس لئے کہ افعال حج ادا کئے بغیر وہ احرام سے باہر نہیں ہو سکتا بخلاف اس صورت کے جبکہ اس کو احرام ترک کرنے پر شرعاً حکم دیا گیا ہو اسی طرح اگر پہلے جماع کے بعد ترک احرام کی نیت سے متعدد بار جماع کیا خواہ ایک ہی مجلس میں متعدد بار جماع کیا ہو یا مختلف مجالس میں اور خواہ ایک عورت سے کیا ہو یا متعدد عورتوں سے جماع کیا ہو ہر حال میں اس پر فقہاء کے قول کے مطابق ایک ہی دم واجب ہوگا اس لئے کہ یہ سب جماع ایک ہی وجہ پر واقع ہوئے ہیں جیسا کہ ایک جماع میں متعدد بار کے دخول سے ایک ہی جماع شمار ہوتا اور ایک ہی دم واجب ہوتا ہے لہٰذا ان مذکورہ صورتوں میں حج اور عمرہ کا حکم یکساں ہے دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے لہٰذا

(۴) اگر وقوف عرفات کے بعد بال مثلاً نے اور طواف زیارت کل یا اکثر حصہ کرنے سے پہلے ایک ہی مجلس میں متعدد بار جماع کیا مثلاً اسی مجلس میں دوبارہ جماع کیا تو اس پر ایک ہی بدتہ (اونٹ یا گائے) واجب ہوگا اور اگر مختلف مجالس میں متعدد بار جماع کیا مثلاً دو دفعہ دو مختلف مجلسوں میں جماع کیا اگر اس نے دوسرے جماع سے احرام سے حلال ہونے کی نیت نہیں کی تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک اس پر پہلے جماع کی وجہ سے ایک بدتہ اور دوسرے جماع کی وجہ سے ایک بکری واجب ہوگی اس لئے کہ پہلے جماع سے اس کے احرام میں نقص پیدا ہو گیا اور دوسرا جماع ناقض احرام کی صورت میں واقع ہوا ہے پس اس کی جزا شدید نہیں ہوگی بلکہ بکری ہی کافی ہو جائے گی، اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اگر پہلے جماع کے کفارہ میں بدتہ ذبح کر دیا اس کے بعد دوسرا جماع کیا تو دوسرے جماع کے لئے ایک بکری واجب ہوگی اور اگر دوسرے جماع سے پہلے بدتہ ذبح نہیں کیا تو (دونوں جائینوں میں داخل ہو کر) ایک بدتہ کافی ہوگا دوسرے جماع کے لئے مزید کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر دوسرا جماع احرام سے باہر ہونے یعنی حلال ہونے کے قصد سے کیا تو اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا یعنی سب فقہاء کے قول ہیں اس پر پہلے جماع کے لئے ایک بدتہ واجب ہوگا اور دوسرے جماع کے لئے کچھ واجب نہیں ہوگا خواہ ایک ہی مجلس میں جماع کیا ہو یا مختلف مجالس میں کیا ہو لہٰذا (جیسا کہ قبل الوقوف متعدد بار جماع کرنے میں بیان ہو چکا ہے، مؤلف)

لے بدلتے ولباب وشرہ وفتح وکبر ووش وغنیہ ملتقطاً لہ غنیہ لہ بدلتے ولباب وشرہ وکبر وغنیہ ملتقطاً۔

احرام عمرہ کی حالت میں جماع کی جنایاں

(۱) اگر عمرہ کے احرام کی حالت میں عمرہ کے طواف کے چار پھیرے کرنے سے پہلے جماع کیا تو اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہوگا اور اس کا عمرہ فاسد ہو جائے گا جیسا کہ حج کے احرام کی حالت میں وقوف عرفہ سے پہلے جماع کرنے پر حج فاسد ہو جاتا ہے، اس کو جمع عمرہ والے کی طرح اس فاسد عمرہ کے افعال پورے کر کے حلال ہونا اور اس پر اس عمرہ کی قضا واجب ہے سہ (تفصیل حج و عمرہ فاسد کرنے کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں)

(۲) اگر طواف عمرہ کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ پھیرے کرنے کے بعد حلق کرانے سے پہلے جماع کیا تو اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہوگا اور اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا خواہ باقی طواف اور سعی صفا و مروہ کرنے سے پہلے جماع کیا ہو یا ان کے بعد میں (یعنی خواہ پورا طواف کرنے کے بعد سعی سے پہلے یا طواف اور سعی سے فارغ ہو کر سر منڈانے سے پہلے جماع کیا ہو اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا) اس لئے کہ وہ عمرہ کا رکن (طواف عمرہ کا اکثر حصہ) اور اگرچہ ایک حصہ جیسا کہ حج کے احرام کی حالت میں وقوف عرفہ کے بعد جماع کرنے سے حج فاسد نہیں ہوتا البتہ حج فاسد کرنے کے بعد جماع کرنے پر بشرع نے بدتہ واجب کیا ہے اور عمرہ فاسد کرنے کے بعد جماع کرنے پر بدتہ نہیں بلکہ بکری واجب کی ہے تاکہ فرض و سنت میں فرق ظاہر ہو جائے ۷

(۳) اگر عمرہ کے احرام کی حالت میں ایک دفعہ جماع کرنے کے بعد دوسری مرتبہ دوسری مجلس میں جماع کیا تو دوسری مرتبہ کے جماع کے لئے اس پر دوسری بکری (دوسرا دم) واجب ہوگی اور اسی طرح اگر سعی سے فارغ ہونے کے بعد دو مجلسوں میں دو مرتبہ جماع کیا تب بھی یہی حکم ہے (کہ دوسرے جماع کے لئے ایک اور بکری واجب ہوگی) اور یہ سب احکام اس وقت ہیں جبکہ حلق کرنے سے قبل جماع کیا ہو اور اگر حلق کے بعد جماع کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے سہ (فائدہ) یہ احکام مفرد حج اور مفرد عمرہ کرنے والے کے احرام کی حالت میں جماع کرنے کے بیان ہوئے ان سے قارن و متمتع کے جماع کے احکام معلوم ہو سکتے ہیں سہ

قارن کے جماع کی جنایاں

(۱) اگر قارن نے وقوف عرفہ اور طواف عمرہ کل یا اکثر حصہ کرنے سے پہلے جماع کیا تو اس کا حج اور عمرہ دونوں فاسد ہو جائیں گے اور اس کو حج و عمرہ دونوں کے افعال ادا کرنا واجب ہے اور دو احراموں پر حیایت سرزد ہونے کی وجہ سے اس پر دو دم (دو بکریاں) واجب ہوں گے، حج اور عمرہ دونوں کی قضا بھی واجب ہوگی اور دم قران ساقط ہو جائے گا۔

(۲) اگر قارن نے طواف عمرہ کل یا اکثر حصہ کرنے کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے جماع کیا تو صرف حج فاسد ہوگا عمرہ فاسد نہیں ہوگا کیونکہ وہ عمرہ کا رکن جماع کرنے سے پہلے ادا کر چکا ہے اور اس پر بھی دو دم یعنی دو بکریاں واجب ہوں گی ایک بکری حج فاسد کرنے کی وجہ سے اور دوسری بکری عمرہ کے احرام میں جماع کرنے کی وجہ سے واجب ہوگی، اس پر صرف حج کی قضا واجب ہوگی کیونکہ اس کا عمرہ صحیح ادا ہو جائے گا اور دم قران ساقط ہو جائے گا۔

(۳) اگر قارن نے طواف عمرہ اور وقوف عرفہ کرنے کے بعد سر منڈانے سے پہلے جماع کیا خواہ عرفات میں ہی کیا ہو اس کا

حج و عمرہ فاسد نہیں ہوگا کیونکہ وہ دونوں کا لیکن جماع سے پہلے ادا کر چکا ہے اور اس سے دم قرآن ساقط نہیں ہوگا کہ لیکن عمرہ و رکوع حج کی ادائیگی کی وجہ سے اس کا عمرہ و حج دونوں صحیح ہیں لیکن اس پر بالاتفاق احرام حج میں جماع کی وجہ سے ایک بدنہ اور احرام عمرہ میں جماع کی وجہ سے ایک بکری ذبح کرنا واجب ہوگا اور اگر قارن نے سر منڈانے کے بعد اور طواف زیارت کل یا اکثر حصہ کرنے سے پہلے جماع کیا تو اس مسئلہ کے متعلق دو باتوں میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے اول یہ کہ اس پر حج کے احرام کی وجہ سے بدنہ واجب ہوگا یا بکری۔ دوم یہ کہ عمرہ کے احرام کی وجہ سے اس پر بکری واجب ہوگی یا نہیں، صاحب مبسوط و بدائع و مسیحا نے اس کو اختیار کیا ہے کہ حج کی وجہ سے بدنہ اور عمرہ کی وجہ سے بکری واجب ہوگی اس لئے کہ قارن حلق کرانے کے بعد دونوں احراموں سے حلال ہوتا ہے لیکن عورتوں کے حتیٰ میں اس کے دونوں احرام باقی رہتے ہیں لیکن یہ قدوری اور اس کی شریح کے مخالف ہے کیونکہ وہ حلق کے بعد جماع کرنے کی صورت میں احرام حج کی وجہ سے بھی بکری واجب کرتے ہیں پس کتب متون کے مطابق اس پر دو بکریاں واجب ہوں گی اور امام وبری رحمہ اللہ نے اس مسئلہ میں یہ اختیار کیا ہے کہ اس پر حج کے احرام کی وجہ سے بدنہ واجب ہوگا اور عمرہ کے احرام کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ سر منڈانے کے بعد عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا اور اس کا حج کا احرام بھی صرف عورتوں کے حتیٰ میں باقی رہ گیا ہے ظاہر یہی ہے کہ امام وبری کا قول درست ہے (اور وہ یہ کہ عمرہ کے احرام کی وجہ سے کچھ واجب نہ ہوگا) باقی رہا حج کے احرام کی وجہ سے بدنہ واجب ہوگا یا بکری، اس بارے میں صاحب فتح القدیر ابن الہمام رحمہ اللہ نے بدنہ واجب ہونے کو واجب کہا ہے لیکن بحر الرائق و نہر الفائق نے متون کے قول کو ترجیح دی ہے اور بکری واجب ہونے کو واجب کہا ہے جیسا کہ جنایات جماع احرام حج میں بیان ہو چکا ہے و اللہ اعلم بالصواب (خلاصہ) یہ ہے کہ حلق کے بعد جماع کرنے کی صورت میں صحیح قول کی بنا پر ایک جزا واجب ہوگی اور وہ قارن پر بھی مفرد حج والے کی طرح فتح القدیر کی ترجیح کے مطابق ایک بدنہ واجب ہوگا اور بحر الرائق و نہر الفائق کی ترجیح کے مطابق ایک بکری واجب ہوگی، مؤلف (م) اگر قارن نے عمرہ کا طواف نہیں کیا اور وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا تو اس احرام حج کی وجہ سے ایک بدنہ (مسلم اونٹ یا گائے) واجب ہوگا اور عمرہ ترک کر دینے کی وجہ سے ایک بکری واجب ہوگی اور اس پر عمرہ کی فضا بھی واجب ہوگی (۵) اگر قارن نے سر کے بال منڈانے یا کتروانے سے پہلے طواف زیارت کے چار یا زیادہ چکر کر لئے پھر حلق کرانے سے پہلے جماع کیا تو دونوں کا احرام باقی رہنے کی وجہ سے اس پر دو بکریاں واجب ہوں گی سہ کیونکہ جب تک محرم حلق نہ کرانے طواف زیارت کر لینے سے حلال نہیں ہوتا اس لئے اس سے جایز جماع دو احراموں پر واقع ہوتی ہے سہ

(۶) اگر قارن نے مکرر (دوبارہ) جماع کیا تو اس مسئلہ کی تفصیل وہی ہے جو مفرد حج والے کے جماع کی جنابت میں مذکور ہے یعنی اگر ایک مجلس میں متعدد بار جماع کیا تو ایک ہی کفارہ واجب ہوگا اور اگر مختلف مجالس میں جماع کیا تو شیخین کے نزدیک ہر مجلس کے جماع کا کفارہ علیحدہ واجب ہوگا، اور امام محمدؒ کے نزدیک مختلف مجالس میں جماع کرنے کی صورت میں بھی

جب تک پہلا کفارہ ادا نہیں کیا ایک ہی کفارہ واجب ہوگا لہ (تفصیل مفرد حج والے کے جماع کی جنایات میں ملاحظہ فرمائیں)

(۷) اگر قارن کا حج قوت ہو گیا، اس نے اپنے عمرہ کا طواف کیا اور حلق نہیں کرایا اور فوت شدہ حج کے احرام سے باہر ہونے کے لئے جو عمرہ اس کو کرنا چاہئے اس کا طواف بھی نہیں کیا حتیٰ کہ اس نے جماع کر لیا تو اس پر دو کفارے واجب ہوں گے کیونکہ وہ دونوں احراموں سے حلال نہیں ہوا، اور اسی طرح جس قارن کا حج قوت ہو گیا ہوا اگر اس نے دو عمروں (قرآن کا عمرہ اور حج قوت ہونے کی وجہ سے احرام سے باہر ہونے کا عمرہ) کے لئے طواف اور سعی کرنے کے بعد اپنے سر کے بال منڈانے یا کترانے سے پہلے جماع کیا تب بھی یہی حکم ہے کہ اس پر دو کفارے واجب ہوں گے، اور اگر قارن نے حج قوت ہونے کے بعد یگانہ کیا کہ وقوف عرفہ فوت ہو جانے کی وجہ سے اس کا حج باطل ہو گیا ہے پھر اس نے اپنے عمرہ کا طواف اور سعی کیا پھر اپنا سر منڈا دیا اس کے بعد متعدد بار جماع کیا تو اس پر سر منڈانے کی وجہ سے دو دم واجب ہوں گے کیونکہ اس سے یہ جنایت دو احرام کی حالت میں واقع ہوئی ہو اور اس پر متعدد بار کے جماع کے لئے صرف دو ہی دم واجب ہوں گے دو دم سے زیادہ کچھ واجب نہیں ہوگا اگرچہ متعدد بار جماع مختلف مجالس میں کیا ہو، اس لئے کہ اس نے فعل جماع اس قصد سے کیا ہے کہ وہ حج ترک کر چکا ہے اور یہ ہمارے تینوں اماموں امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے لہ

(۸) کسی نے حج تمتع کے احرام کی حالت میں جماع کیا اگر وہ اپنے ساتھ ہدی کا جانور نہیں لایا ہے تو اس کا حکم مفرد باحج اور مفرد یا عمرہ کی مانند ہے کیونکہ وہ پہلے عمرہ کا احرام باندھنا ہے پھر حج کا احرام باندھنا ہے اور مفرد حج و مفرد عمرہ کے جماع کی جنایات کے احکام پہلے بیان ہو چکے ہیں اور اگر وہ اپنے ساتھ ہدی کا جانور لایا ہے تو وہ بعض احکام میں قارن کی مانند ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر ایسے تمتع والا شخص اپنے عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے یا وقوف عرفہ سے پہلے جماع کر لے تو تمتع اس سے ساقط ہو جاتا ہے اور اگر وہ وقوف عرفہ کے بعد جماع کرے گا تو اس پر دو دم واجب ہوں گے ہکذا فی المجمع ص ۳۷

جماع سے بدینہ واجب ہونے کی ترتیبیں | جماع سے واجب ہونے کی تین شرطیں ہیں: اول یہ کہ وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا جائے۔ دوم یہ کہ چہرہ کے نزدیک طواف زیارت اور حلق دونوں سے پہلے

جماع کرے لیکن بعض محققین کے نزدیک مطلق طور پر طواف سے پہلے جماع کیا ہو خواہ حلق سے پہلے ہو یا حلق کے بعد میں (یعنی خواہ حلق سے پہلے جماع کیا ہو یا حلق کے بعد طواف زیارت سے پہلے کیا۔ دونوں صورتوں میں بعض محققین کے نزدیک بدینہ واجب ہوگا اور چہرہ کے نزدیک حلق سے پہلے جماع کیا ہو تو بدینہ اور حلق کے بعد طواف زیارت سے پہلے کیا ہو تو بکری واجب ہوگی، مولف) سو ہم یہ کہ جماع ایک ہی بار کیا ہو پس اگر ایک بار جماع کر کے دوبارہ کیا تو ہر ایک فاعل و مفعول محرم پر پہلی دفعہ کی وجہ سے بدینہ اور دوسری دفعہ کی وجہ سے پہلی دفعہ کے بدینہ کے ساتھ ایک بکری واجب ہوگی، اسی طرح ہر بار کے جماع کے لئے ایک بکری مزید واجب ہوگی سیکھ یعنی اگر بار بار کیا ہوا جماع ایک ہی مجلس میں واقع ہو تو ایک ہی بدینہ واجب

لہ بدلہ وغیرہ ملتقطاً لہ باب وشرہ وغنیہ لہ ع دباب وشرہ وبدالہ ملتقطاً لہ باب وشرہ وغنیہ ملتقطاً۔

ہوگا اور اگر دوبارہ زیادہ مختلف مجالس میں واقع ہوا اور دوسرے جماع سے احرام کو ترک کرنے کا قصد نہیں کیا تو اس پر پہلے جماع کی وجہ سے بدنہ اور دوسری بار یا زیادہ کے جماع کی وجہ سے ہر مجلس کے جماع کے لئے ایک بکری واجب ہوگی جیسا کہ بیان ہو چکا ہے باب المناسک میں وجوب بدنہ کی شرطوں میں عقل اور بلوغ کو بھی بیان کیا ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ عقل و بلوغ کا شرط ہونا وجوب بدنہ کے لئے ہی مخصوص نہیں ہے بلکہ یہ تمام کفارات کے وجوب کی شرطیں ہیں ۱۷

جناياتِ جماع کے بقیہ مسائل (۱) اگر طوافِ زیارتِ خجابت (حدیث اکبر) کی حالت میں کیا اس کے بعد جماع کیا پھر دونوں حدیثوں سے پاک ہو کر طوافِ زیارت کا اعادہ کیا تو اس پر دم واجب ہوگا اور

اگر طوافِ زیارتِ کل یا اکثر حصہ بلا وضو کیا یا طوافِ زیارت کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر دونوں حدیثوں سے پاکی کی حالت میں کئے اس کے بعد جماع کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے خواہ اس نے اس طواف کا اعادہ کیا ہو یا نہ کیا ہو ۱۸

(۲) اگر طوافِ زیارت کے چار چکر حطیم کے اندر سے گزر کر کئے پھر بعض کے قول کے مطابق حلق سے پہلے اور بعض کے قول کے مطابق مطلقاً یعنی حلق سے پہلے یا بعد میں جماع کیا تو اس پر بدنہ واجب ہوگا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا اور اگر طوافِ غویا کیا یعنی اس کے چار چکر حطیم کے اندر سے گزر کر کئے پھر جماع کیا تو اس کا عمرہ فاسد ہو جائے گا، اس پر اس عمرہ کی قضا ایام تشریق کے بعد کرنا واجب ہے اور اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہے ۱۹

(۳) جس شخص کا حج فوت ہو گیا ہو اگر اس نے جماع کر لیا تو اس پر اسی احرام کے ساتھ عمرہ کے افعال ادا کرنا واجب ہے اور اس پر احرام سے باہر ہونے سے پہلے جماع کرنے کی وجہ سے ایک دم ادا کرنا واجب ہے اور اس پر فوت شدہ حج کی قضا واجب ہے اور اس پر اس عمرہ کی قضا واجب نہیں ہے جس کے ساتھ وہ احرام سے باہر ہو رہا ہے اگرچہ اس نے اس عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے جماع کیا ہو بخلاف اس عمرہ کے جس کا احرام شروع سے مستقل عمرہ ہی کی نیت سے باندھا ہو ۲۰

(۴) اگر کسی نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا اور اس احرام کی حالت میں (وقوف عرفہ یا طوافِ عمرہ سے پہلے) جماع کر لیا پھر اس نے اس کے افعال ادا کرنے سے قبل دوسرا احرام اس کی قضا کی نیت سے باندھا تو وہ پہلا ہی احرام بدستور قائم ہے اور اس کی قضا کی نیت کا اس پر کچھ اثر نہیں ہوگا اور جب تک وہ فاسد حج یا فاسد عمرہ کے افعال ادا کر کے فارغ نہ ہو جائے اس کا دوسرا احرام باندھنا ہرگز صحیح نہیں ہوگا اور اس کی یہ نیت لغو و بیکار ہوگی ۲۱

(۵) جماع خواہ قصد کیا ہو یا مجھول کر رضا مندی سے یا زبردستی سے جاگنے کی حالت میں ہو یا سونے کی حالت میں غلطی سے ہو یا جان بوجھ کر، عذر سے ہو یا بلا عذر حج کے احرام کی حالت میں ہو یا عمرہ کے احرام کی حالت میں خواہ حج فرض کا احرام ہو یا نفل کا، مرد ہو یا عورت، آزاد ہو یا غلام جبکہ فاعل و مفعول دونوں عاقل بالغ اور احرام کی حالت میں ہوں تو ان سب صورتوں میں جماع کی جنابت کا حکم یکساں ہے کہ خواہ جماع حلال طریقہ سے ہو یا حرام طریقہ سے اور خواہ مکلف کی طرف سے واقع ہو

۱۷ بلوغ و بلوغ تشریح و غیرہ ۱۸ شرح البابا تصرفاً ۱۹ باب تشریح بدائع و نفع وغنیہ ۲۰ باب تشریح زیارۃ وغنیہ ۲۱ باب تشریح غنیہ ۲۲ باب تشریح وغیرہ

یا غیر مکلف کی طرف سے ہر حال میں جہالت ہے لہٰذا جماع کا صدور خواہ قریب البلوغ لڑکے سے ہو یا مجنونوں سے ہو جماع ثابت ہو جائیگا اور ان دونوں کے نسک یعنی حج و عمرہ کو فاسد کر دے گا جیسا کہ ولایتی اور صاحب محیط نے اس کی تصریح کی ہے اور اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ نماز و روزہ کے فاسد کرنے میں مکلف اور غیر مکلف میں کوئی فرق نہیں ہے پس اسی طرح حج کا بھی یہی حکم ہے البتہ نابالغ اور مجنون پر حج و عمرہ کے احرام کی حالت میں جماع کرنے کی وجہ سے کوئی جزا یعنی دم واجب نہیں ہوگا اور نہ ان دونوں پر اس کی قضا واجب ہوگی اور اسی طرح مکلف نہ ہونے کی وجہ سے ان دونوں پر اس احرام کے افعال پورے کرنا بھی واجب نہیں ہے البتہ ان کو استجاب کے طور پر اس احرام کے افعال پورے کرنے اور اس کی قضا کرنے کا امر کیا جائے گا ۱۵۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ فتح القدیر میں جو نابالغ لڑکے کے جماع کرنے سے اس کا حج یا عمرہ فاسد نہ ہوتا مذکور ہے یہ قول ضعیف ہے اور مجنون کے مسئلہ میں تحقیق یہ ہے کہ اگر کسی عاقل (ہوش و حواس والے شخص) نے احرام باندھا پھر حالت احرام میں اس کو جنون طاری ہو گیا پھر حج ادا کرنے کے بعد اس کو افاقہ ہو گیا اگرچہ افاقہ حج ادا کرنے کے چند سال بعد ہوا ہو تو اس کا حکم عاقل (ہوش والے) کی مانند ہے ورنہ نابالغ لڑکے کی مانند ہے، احرام کی حالت میں جماع کا حکم مرد و عورت کے لئے یکساں ہے پس جس صورت میں مرد کا حج و عمرہ فاسد ہوتا ہے اور اس پر دم واجب ہوتا ہے اس صورت میں عورت کا بھی حج و عمرہ فاسد ہوتا ہے اور اس پر دم واجب ہوتا ہے اگرچہ اس پر زبردستی کی گئی ہو یا بھول کر جماع کیا ہو البتہ زبردستی یا بھولنے (وغیرہ عذر) سے وہ گنہگار نہیں ہوگی ۱۶۔ اور اگر غلام نے وقوف عرفہ سے پہلے یا اس کے بعد حلق سے پہلے جماع کیا تو وہ اسی احرام کی حالت میں رہ کر اس کے افعال پورے کرے اور اس پر اس کی حالت کے اختلاف کے مطابق بدن یا بکمری واجب ہوگی اور اگر اس نے وقوف عرفہ سے پہلے جماع کیا تو اس پر آزاد ہونے کے بعد اپنا فرض حج ادا کرنے کے علاوہ اس حج کی قضا بھی واجب ہوگی ۱۷۔ اور جن صورتوں میں غلام پر مال واجب ہوتا ہے اس مال کا مواخذہ اس کے آزاد ہونے کے بعد ہوگا اور جن صورتوں میں روزہ رکھنا واجب ہوتا ہے اس کا مواخذہ فی الحال یعنی غلامی کی حالت میں ہی ہوگا جیسا کہ اس باب کے مقدمہ میں بیان ہو چکا ہے ۱۸۔

۱۹۔ ہمارے فقہائے نزدیک فاسد کئے ہوئے حج یا عمرہ کی قضا میں مرد و عورت یعنی میاں بیوی کا جہاد رہنا واجب نہیں ہے لیکن اگر پھر جماع میں مبتلا ہونے کا خوف ہو تو احرام کے وقت سے علیحدہ ہو جانا مستحب ہے اور وہ یہ ہے کہ دور استے ہوں تو دونوں الگ الگ راستے سے جائیں ورنہ راستے میں اور منازل پر حتیٰ الامکان ایک دوسرے سے دور قاصد سے رہیں ۲۰۔ اگر جماع کرنے کی حالت میں احرام باندھا تو اس کا احرام صحیح ہو جائے گا لیکن اس کا حج فاسد ہو جائے گا اور اس پر اس کے افعال کا پورا کرنا واجب ہوگا ۲۱۔ پس وہ صحیح حج والے کی طرح تمام افعال حج پورے کرے، تمام ممنوعات سے بچے اور اگر کسی ممنوع احرام و حرم فعل کا ارتکاب ہو جائے تو اس پر وہی جزا واجب ہوگی جو صحیح حج والے پر اس ممنوع فعل کے ارتکاب سے واجب ہوتی ہے ۲۲۔

۱۵۔ بحرۃ شرب و باب شرب غنیۃ بحر و ارشاد ملتقطاً ۱۵۔ بحر ملخصاً و شرب ارشاد ۱۶۔ بقیۃ غنیۃ شرب و فتح ۱۷۔ بحر و شرب غنیۃ

۱۸۔ باب شرب و غنیۃ و باب و ارشاد ملتقطاً ۱۹۔ باب و شرح و غنیۃ ۲۰۔ بحر و شرب غنیۃ۔

۱۵۔ بحر و شرب غنیۃ و باب شرب غنیۃ بحر و ارشاد ملتقطاً ۱۶۔ بحر ملخصاً و شرب ارشاد ۱۷۔ بقیۃ غنیۃ شرب و فتح ۱۸۔ باب شرب و غنیۃ و باب و ارشاد ملتقطاً ۱۹۔ باب و شرح و غنیۃ ۲۰۔ بحر و شرب غنیۃ۔

یہ کی ہے کہ حج کے فاسد ہونے کا تعلق نض کی بنا پر حقیقت یعنی صورت و معنی دونوں طرح جمع سرزد ہونے سے ہے اور محرکات جمع کا سرزد ہونا حقیقت جمع نہیں ہے بلکہ صرف معنی جمع ہے جو حقیقت جمع سے کم درجہ کا ہے اس لئے اس کا حکم حقیقت جمع کے ساتھ نہیں ملایا جائے گا بخلاف رفدہ کے کہ اس کا فاسد ہونا شہوت کے پودا ہونے پر موقوف ہے اور یہ کسی محرک جمع کے سرزد ہونے سے انزال ہو جانے پر پایا جاتا ہے ۱۷۔ (۶) اگر حج میں اپنے ذکر (پیشاب کے مقام) سے فعل غیث کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور اگر اس کو انزال ہو گیا تو اس پر دم واجب ہے کیونکہ اس صورت میں مس کے ذریعے شہوت کی تکمیل پائی گئی جیسا کہ عورت کو مس کرنے سے انزال ہو جانے پر دم واجب ہو جاتا ہے ۱۸۔

واجبات حج میں سے کسی واجب کو ترک کرنا

افعال حج یعنی طواف سعی و وقوف عرفہ و وقوف مزدلفہ و ذبح و صلی و رمی وغیرہ کے واجبات میں سے کسی واجب کو ترک کرنے کی جزیات اور ان کی جزا کا بیان دس عنوانات کے تحت درج کیا جاتا ہے۔ ۱۹۔

طواف زیارت کے واجبات میں سے کسی واجب کو ترک کرنا (۱) اگر پورا طواف زیارت یا اس کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر

جابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں کیا تو اس پر ایک بدنہ واجب ہوگا یا گائے واجب ہوگا جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے اور اس لئے بھی یہ حکم ہے کہ جانتے ہوئے زیادہ غلیظ ہے پس اس کے نقصان کی تلافی کے لئے بدنہ واجب ہوگا تاکہ جابت و حدث میں فرق ہو جائے اور حیض و نفاس کا حکم جابت کی مانند ہے اور یہ (حدث اکبر کی حالت میں کیا ہو طواف) اگر حلی کرانے کے بعد کیا ہو تو عورت کے حلال ہونے کے بارے میں معتبر ہوگا اور وہ شخص ترک واجب یعنی حدث اکبر سے طہارت کے ترک کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور اس پر واجب ہے کہ جب تک وہ مکہ مکرمہ میں ہے طہارت کی حالت میں اس طواف کا اعادہ کرے پس اگر اس نے اس کا اعادہ کر لیا تو بدنہ (کفارہ کا اونٹ یا گائے) اس سے ساقط ہو جائے گا اور گناہ کا معاف ہونا کفارہ ادا کر دینے کے باوجود توبہ یا اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے، اگر اس نے پاک ہو کر اس طواف کا اعادہ ایام قربانی میں کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور اگر ایام قربانی کے بعد اعادہ کیا ہے تو اس سے بدنہ بالاتفاق ساقط ہو جائے گا اور ایام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ایام قربانی سے تاخیر کرنے کی وجہ سے ایک بکری واجب ہوگی، اگر کسی شخص نے طواف زیارت جابت کی حالت میں کیا پھر اس طواف کا طہارت کے ساتھ اعادہ نہیں کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس کو اس کے اعادہ کے لئے واپس لوٹنا واجب ہے پس اگر وہ حدود و میقات سے باہر نکل چکا ہے تو وہ نیا احرام باندھ کر واپس آئے کیونکہ وہ طواف زیارت جابت کی حالت میں کرنے سے عورت کے حق میں بھی احرام سے باہر ہو چکا ہے اور اس کا وہ پہلا احرام پودا ہو چکا ہے اب وہ آفاقی ہے جو کہ مکہ مکرمہ آنے کا ارادہ رکھتا ہے اس لئے

اس کے لئے حج یا عمرہ کا احرام باندھنا ضروری ہے اور بعض نے کہا کہ بلا احرام واپس آجائے، اور اگر وہ حدود و میقات سے باہر نہیں نکلا تو بالاتفاق نیا احرام باندھنے بغیر واپس آجائے کیونکہ جب تک وہ زمین حل میں ہے اہل مکہ کے حکم میں ہے اور حدود و میقات سے باہر چلے جانے کی صورت میں جب وہ نیا احرام مثلاً عمرہ کا احرام باندھ کر واپس آئے تو پہلے وہ عمرہ کا طواف کرے اور عمرہ کے افعال سے فارغ ہو جائے پھر طواف زیارت کا اعادہ کرے اور اگر طواف زیارت کا اعادہ ایام قربانی کے بعد کیا ہو تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس پر تاخیر کی وجہ سے ایک دم (بکری ذبح کرنا) واجب ہوگا جیسا کہ اہل طواف کو ایام نحر سے مؤخر کرنے کی صورت میں دم واجب ہوتا ہے اور اگر وہ مکہ مکرمہ واپس نہ آیا اور بدینہ (اونٹن یا گائے) بھیج دیا تو اس کے لئے کافی ہے لیکن ہدایہ کافی میں ہے کہ اس کا اعادہ کے لئے واپس لوٹنا افضل ہے کیونکہ اس کے طواف زیارت میں بہت زیادہ نقص آگیا ہے اس لئے اس کا تذکرہ کرنے کے لئے اس کو لوٹنے کا امر کیا جائے گا لیکن اگر نہ لوٹا اور بدینہ بھیج دیا تو کافی ہو جائے گا یہ ہدایہ میں ہے اور بدائع سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے جیسا کہ اس میں کہا ہے کہ اس کا واپس لوٹنا عزیمت کے طور پر ہے کیونکہ جنابت کی وجہ سے اس کے طواف زیارت میں بہت بڑا نقص آگیا ہے پس اس کو واپس لوٹنے کا حکم کیا جائے گا جیسا کہ طواف زیارت کا اکثر حصہ ترک کرنے کی صورت میں بھی حکم ہے اور اگر وہ بدینہ بھیج دے تو کافی ہے کیونکہ بدینہ سے جنابت کے نقص کا تذکرہ ہو جانا ہے ائمہ اور محیط میں ہے کہ دم (بدینہ) بھیجنا افضل ہے اس لئے کہ اس کا وہ طواف معتبر ہوا ہے اور دم بھیجنے میں فقرائے لئے نفع ہے لہ

(۲) اور اگر طواف زیارت کا اقل حصہ (تین یا کم بھی) جنابت کی حالت میں ادا کیا اور (طہارت کے ساتھ) اس کا اعادہ نہیں کیا تو اس پر ایک بکری واجب ہوگی اور اگر اس کے اقل حصہ کو ایام نحر کے بعد طہارت کے ساتھ لوٹا یا تو طواف زیارت کا اقل حصہ تاخیر سے ادا کرنے کی وجہ سے ہر چکر کے بدلہ نصف صلہ گندم صدقہ کرنا واجب ہے لہ باب المناسک میں جو یہ کہا ہے کہ اگر طواف زیارت کا اقل حصہ جنابت کی حالت میں ادا کیا تو اس پر ہر چکر کے بدلہ نصف صلہ صدقہ واجب ہوگا اور اگر اس کا اعادہ کر لیا تو یہ صدقہ ساقط ہو جائے گا، یہ غایۃ البیان و بحر الرائق و شرح الطحاوی وغیرہ کے خلاف ہے کیونکہ ان میں دم واجب ہونا مذکور ہے پس بظاہر منسک البکیر و باب المناسک کا قول کہ اس پر صدقہ واجب ہوگا بسوط کی عبارت سے غلط فہمی ہونے پر مبنی معلوم ہوتا ہے اور وہ یہ عبارت ہے کہ اگر طواف زیارت کے اقل حصہ کو مؤخر کیا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا لہ

(۳) اگر کوئی یا اکثر طواف زیارت بے وضو کیا تو اس پر دم یعنی بکری واجب ہے اس لئے کہ اس نے رکن میں نقص ڈال دیا پس طواف زیارت کے علاوہ دوسرے کسی طواف کے مقابلے میں یہ زیادہ بڑا نقص ہے، یہ ایسا ہوگا جیسا کہ طواف زیارت کا کوئی چکر کم کر دیا ہو پس اس کا تذکرہ دم (بکری) ذبح کرنے سے ہوگا یا طہارت کے ساتھ یعنی با وضو اس طواف کا اعادہ کرے اور جب تک وہ مکہ مکرمہ میں ہے اس طواف کا اعادہ کرنا مستحب ہے ہی الصبح ہے اگرچہ بعض کے نزدیک اس کا اعادہ واجب ہے پس اگر وضو کے ساتھ اس طواف کا اعادہ کر لیا تو دم ساقط ہو جائے گا خواہ اعادہ ایام نحر میں کیا ہو یا ایام نحر گزرنے کے بعد کیا ہو اور تاخیر

لہ بابی شرح دارشاد و فتح و بحر ہدایہ و بدائع وغیرہ و ملتقطاً لہ بحودش لہ ارشاد لخصاً

کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ بے وضو طواف کرنے میں جنابت کے ساتھ طواف کرنے کے مقابل میں کم نقص ہے اس لئے جنابت والے طواف کے اعادہ کی صورت میں تاخیر کی وجہ سے دم واجب ہوتا ہے اور بے وضو والے طواف کے اعادہ کی صورت میں تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوتا، یہ ہدایہ اور کافی وغیرہ میں ہے بحوالہ الرائق میں اسی کو اختیار کیا ہے، سراج الوہاج اور بحر الزاخر وغیرہ میں اس کو صیح کہا ہے اور مطلب میں ہے کہ یہی اظہر ہے اور بعض کے نزدیک اس پر تاخیر کی وجہ سے دم واجب ہوگا چنانچہ شرح الطحاوی میں کہا ہے کہ جب ایام نحر کے بعد طواف زیارت کا اعادہ کیا تو اس پر دم واجب ہوگا خواہ اعادہ حدیث (بے وضو ہونے) کے سبب سے کیا ہو یا جنابت کے باعث، صاحب بدائع نے اس پر اعتماد کیا ہے اور بحر الرائق نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ دوسری روایت ہے اور بعض نے کہا تاخیر کی صورت میں ہر چکر کے بدلہ صدقہ واجب ہوگا (اس سے معلوم ہوا کہ اس بارے میں تین روایتیں ہیں اور پہلی روایت یعنی اعادہ کر لینے کی صورت میں تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا اصح ہے، مؤلف) کسی نے طواف زیارت بے وضو کیا تھا اور وہ اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا اگر وہ مکہ مکرمہ واپس آ کر اس طواف کا اعادہ کر لے گا تو جائز ہے اور اگر واپس نہ لوٹے اور اس کے بدلے میں بکری ذبح کے لئے بھیج دے تو افضل ہے ۱۷۔ کیونکہ بے وضو طواف کرنے میں تھوڑا نقص ہے اور بکری بھیجنے میں فقر کا فائدہ ہے ۱۸۔

(۴) اور اگر طواف زیارت کا اقل حصہ (تین یا کم چکر) بلا وضو کیا پھر اس نے وضو کے ساتھ اس کا اعادہ نہیں کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو بالاتفاق اس پر ہر چکر کے بدلے نصف صلہ گنم صدقہ کرنا واجب ہے لیکن اگر ان تمام بھیروں کے صدقہ کی قیمت دم (قربانی) کے برابر ہو جائے تو اس میں سے کچھ تھوڑا سا کم کر دے اور اس سے اعادہ بالا جمعہ ساقط ہو جائے گا ۱۹۔

(فائدہ) جانا چاہئے کہ حدیث اکبر یا حدیث اصغر کی حالت میں طواف زیارت کرنے کی صورت میں دو چیزوں میں سے ایک چیز واجب ہوتی ہے دم یا طواف کا اعادہ اور جب تک وہ شخص مکہ مکرمہ میں موجود ہے اعادہ ہی اصل ہے تاکہ نقصان کی تلافی اس کی جنس ہی سے ہو جائے پس اس وقت تک طواف کا اعادہ کرنا دم ادا کرنے سے (بالاتفاق) افضل ہے لیکن اگر طواف کا اعادہ نہ کیا اور اپنے اہل و عیال میں واپس چلا گیا تو حدیث اصغر کی صورت میں اعادہ طواف کے لئے واپس لوٹنے سے دم یعنی بکری کا بھیجنا افضل ہے اور حدیث اکبر (جنابت وغیرہ) کی حالت میں طواف زیارت کرنے کی صورت میں اس بارے میں اختلاف ہے ہدایہ وغیرہ میں اس کو اختیار کیا ہے کہ واپس لوٹنا افضل ہے اور محیط میں اس کو اختیار کیا ہے کہ دم (بدنہ) کا بھیجنا افضل ہے ان دونوں کی توجہات اوپر بیان ہو چکی ہیں ۲۰ حدیث اکبر کی صورت میں دم سے مراد بدنہ (سالم اونٹ یا گائے) ہے اور حدیث اصغر کی صورت میں دم سے مراد بکری ہے ۲۱ اور اس بارے میں بھی ہمارے فقہاء کا اتفاق ہے کہ حدیث اصغر کی حالت میں بلا وضو طواف زیارت کرنے اور پھر طہارت کے ساتھ اس کا اعادہ کرنے کی صورت میں پہلا طواف ہی معتبر ہوگا

۱۷۔ باب شریف ہدایہ فتح و بحر و غیرہ بلفظ ۱۸۔ ہدایہ ع ۱۹۔ ہدایہ لکھ بحدیث و باب شریف غنیہ ۲۰۔ بحر و غیرہ صرفاً ۲۱۔ متفاد عن بدائع وغیرہ

اور دوسرا طواف پہلے طواف کے نقصان کی تلافی کرے گا اور حدیث اکبر یعنی جنابت وغیرہ کی حالت میں طواف زیارت کرنے اور پھر طہارت کے ساتھ اس کا اعادہ کرنے کی صورت میں اس بارے میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے، امام رازیؒ کے نزدیک اس کا دوسرا طواف معتبر ہوگا اور اس کا پہلا طواف اس دوسرے طواف سے منسوخ ہو جائے گا اور امام کرخیؒ اس طرف گئے ہیں کہ حدیث اکبر و اصغر دونوں صورتوں میں اس کا پہلا طواف ہی معتبر ہوگا اور دوسرا طواف پہلے طواف کے نقصان کی تلافی کرنے والا ہوگا۔ صاحب ایضاح نے اسی کو صیح کہا ہے کیونکہ اس میں کوئی شک نہیں کہ اس کا پہلا طواف قابل شمار و لائق اعتماد ہوتا ہے حتیٰ کہ اس سے اس کے لئے عورت حلال ہو جاتی ہے اور فتح القدیر میں ہے کہ امام کرخی کا قول اولیٰ ہے اور اس اختلاف کا فائدہ سعی کے اعادہ کرنے میں ظاہر ہوتا ہے (جو کہ پہلے طواف کے بعد کی ہے) اور صاحب بحر الرائق کا یہ کہنا خلاف واقع ہے کہ ”یہ اختلاف لفظی ہے اور اس کا کوئی نتیجہ ظاہر نہیں ہوتا۔“ پس امام کرخی کے قول کے مطابق اس پر (اس) سعی کا اعادہ واجب نہیں ہے (جو کہ اس نے جنابت کی حالت میں طواف زیارت کرنے کے بعد کی ہے) اس لئے کہ اس کا پہلا طواف معتبر و معتد ہے اور فرض کا تکرار نہیں ہوتا اور امام رازیؒ کے قول کے مطابق اس سعی کا اعادہ واجب ہے کیونکہ اس کا پہلا طواف فسخ ہو کر کالعدم ہو چکا ہے اور امام کرخی کے قول کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اگر اس نے طواف کا اعادہ نہ کیا اور اس کے لئے دم (دبہ) ذبح کر دیا تو اس پر سعی کا اعادہ واجب نہیں ہے اور اب اس پر سعی کا اعادہ نہ کرنے سے بالاتفاق کوئی دم واجب نہیں ہے اس لئے کہ جب اس نے دم (دبہ) ادا کر دیا تو اس کا پہلا طواف فسخ نہیں ہوگا بلکہ دم ادا کرنے سے اس کے نقصان کی تلافی ہو جائے گی پس اس کی سعی طواف کامل کے بعد واقع ہوگی۔

(۵) اگر پہلا طواف یا اس کا اکثر حصہ (چار یا زیادہ چکر) ترک کر دیا اور اقل حصہ (تین یا کم چکر) ادا کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو بالاتفاق اس کو اسی احرام سے واپس لوٹنا واجب ہے اس کو نیا احرام باندھنے کی ضرورت نہیں (اگرچہ میقات سے باہر نکل گیا ہو) اس لئے کہ وہ عورت کے حق میں ابھی تک احرام کی حالت میں ہے اور بعض افعال حج یعنی طواف سعی پر اس کو عمرہ کا احرام باندھنا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ حلق کرانے کے بعد اپنے وطن کی طرف گیا ہو اور اس کو بعینہ طواف زیارت کا ادا کرنا واجب ہے اس کی بجائے بدل یعنی ید نہ ذبح کرنا ہرگز جائز نہیں ہے خواہ وہ اپنے اہل و عیال کی طرف واپس چلا گیا ہو یا نہ گیا ہو اس لئے کہ طواف زیارت رکن ہے اور ارکان حج کا کوئی بدل نہیں ہو سکتا اور کوئی دوسری چیز ان کے قائم مقام نہیں ہو سکتی بلکہ وقوف عذ کی طرح طواف زیارت (کے اکثر حصہ کا بھی بعینہ ادا کرنا واجب ہے۔

اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس پر ایک دم تاخیر کی وجہ سے واجب ہوگا۔ (جبکہ اس نے ایام النحر کے بعد طواف زیارت کیا ہو، مؤلف) اور جب تک وہ طواف زیارت (کا اکثر حصہ) ادا نہ کرے اس وقت تک ہمیشہ وہ عورت کے حق میں محرم رہے گا۔ پس اکثر حصہ طواف زیارت کی ادائیگی سے پہلے اگر وہ عورت سے جماع کرے گا تو ہر مجلس کے جماع کے لئے اس پر علیحدہ علیحدہ

سہ شرح اللباب وغیرہ ملقطاً سہ باب وشرہ ویدائع وغیرہ ملقطاً سہ بدائع۔

دم واجب ہوگا جبکہ جماع متعدد مجالس میں کیا ہو اور دوسری دفعہ کا جماع احرام کو ترک کرنے کی نیت سے نہ ہو لیکن اگر احرام ترک کرنے کی نیت سے دوسری دفعہ جماع کیا تو دوسری دفعہ کے جماع سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا سہ (اس کی تفصیل جنایاتِ جماع کے بیان میں گذر چکی ہے، مؤلف)

(۶) اور اگر طوافِ زیارت کا (اکثر حصہ کر لیا اور) اقل حصہ یعنی تین یا اس سے کم چکر ترک کئے یعنی ایک یا دو یا تین چکر ترک کر دیئے تو اس پر دم واجب ہے اور اگر اس کا اعادہ کر لیا یعنی ان باقی (متروکہ) چکروں کو پورا کر لیا تو دم ساقط ہو جائے گا پس اگر باقی چکر یا دم تحریر پورے کر لئے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور اگر ایامِ نحر کے بعد پورے کئے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہر چکر کے لئے نصف صاع گندم صدقہ دینا واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک اس صورت میں بھی اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر (باقی چکر پورے کئے بغیر) اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو ان باقی متروکہ چکروں کے کفارے کے لئے ایک بکری یا اس کی قیمت بھیجے رہے تاکہ اس کو اس کی طرف سے حرم مکہ مکرمہ میں ذبح کر دیا جائے اور اس کا گوشت صدقہ کر دیا جائے سہ اور ایک اور بکری یا اس کی قیمت طوافِ صدر کے ترک کی وجہ سے بھیجے اور طوافِ صدر کے ترک کی وجہ سے دوسری بکری بھیجنا اس لئے واجب ہوئے کہ طوافِ زیارت کے متروکہ اقل چکروں کی وجہ سے بکری بھیجنا اسی وقت واجب ہو سکتا ہے جبکہ اس نے طوافِ صدر بھی ادا نہ کیا ہو کیونکہ اگر اس نے طوافِ صدر کر لیا تو اس کے چکر طوافِ زیارت کی طرف منتقل ہو کر اس کی تکمیل کریں گے اور طوافِ زیارت کی تکمیل کے بعد دیکھا جائے گا کہ طوافِ صدر کے کتنے چکر باقی رہ گئے ہیں اگر اس کے باقی چکر اقل یعنی تین یا کم چکر رہے تو اس پر (ہر چکر کے بدلے) صدقہ (نصف صاع گندم) واجب ہوگا ورنہ دم واجب ہوگا سہ (جیسا کہ آگے مفصل آتا ہے، مؤلف) اور اگر اس نے (اقل حصہ ترک کرنے کی صورت میں) طوافِ زیارت کی تکمیل کے لئے واپس مکہ مکرمہ آنا اختیار کیا اور وہ حدودِ میقات سے باہر چلا گیا تو جدید احرام کے ساتھ واپس آنا لازمی ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے سہ اور افضل یہ ہے کہ وہ بکری بھیجے کیونکہ بکری بھیجنے میں طواف کے نقصان کی تلافی ہو جاتی ہے اور اس میں فقراء کا فائدہ ہے اور وہ شخص مکہ مکرمہ واپس آنے کی مشقت سے بچ جاتا ہے اور اگر وہ شخص ابھی مکہ مکرمہ میں ہی مقیم ہے (یا حدودِ صل میں ہے) تو اس کا طواف کے لئے ٹوٹنا اور طوافِ زیارت مکمل کرنا افضل ہے کیونکہ یہ نقصان کی تلافی اسی جنس سے کرنا چاہیے یہ اولیٰ ہے وہ

(۷) اگر پورا طوافِ زیارت یا اس کا اکثر حصہ بلا عذر کسی سواری پر یا آدمی کی پیٹھ پر یا گھٹنوں یا سرین کے بل گھسٹ کر کیا، یا ستر عورت اس قدر کھلا ہونے کی حالت میں کیا کہ جس سے نماز جائز نہیں ہوتی یا لٹے پاؤں کیا یا سر نیچے اور پاؤں اوپر کر کے کیا یا حطیم کے اندر سے گذر کر کیا تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر اس طواف کا (صحیح طریقہ پر) اعادہ کر لیا تو دم ساقط ہو جائے گا اور اگر وہ (اعادہ کئے بغیر) اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس کو مکہ مکرمہ واپس آنا واجب نہیں ہے بلکہ ایک بکری یا اس کی قیمت بھیجنا کافی ہے تاکہ اس کی طرف سے حدودِ حرم میں ذبح کر کے اس کا گوشت صدقہ کر دیا جائے اور اگر وہ مکہ مکرمہ

سہ غنیہ سہ باب شرم و غنیہ و بکرم غیر بالمتفق سہ بکر سہ باب و بکر و غنیہ سہ بدائع و غنیہ

واپس آنا اختیار کرے تو حدودِ میقات سے باہر نکل جانے کی صورت میں اس کو نئے احرام سے واپس لوٹنا لازم ہے اور اگر اس نے کسی عذر مثلاً بیماری یا بیہوشی یا جنون یا بٹھلپے کی وجہ سے سواری پر یا کسی آدمی کی پیٹھ پر یا گھنٹوں یا سرین کے بل گھسٹ کر طوافِ زیارت کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے سہ اور اسی طرح اگر کسی عذر کی وجہ سے منتر عورت اس قدر کھلا ہونے کی حالت میں طوافِ زیارت کیا کہ جس سے نماز جائز نہیں ہوتی تب بھی اس پر کچھ واجب نہیں ہے اس لئے کہ منتر عورت واجبات طواف میں سے ہے اور واجب اگر کسی عذر سے ساقط ہو جائے تو دم ساقط ہو جاتا ہے، اُسے پاؤں یا سر کے بل طواف کرنے اور حطیم کے اندر سے طواف کرنے میں عذر منظور نہیں ہے سہ اس لئے ان صورتوں میں ہر حال میں دم یا اعادہ واجب ہوگا، مؤلف۔

(۸) اگر پورا طوافِ زیارت یا اس کا اکثر حصہ ایامِ نحر گزرنے کے بعد ادا کیا تو ایامِ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا اور اگر طوافِ زیارت کا اقل حصہ (تین چکر یا اس سے کم) ایامِ نحر کے بعد ادا کیا تو ہر چکر کے بدلے پورا صدقہ یعنی نصف صاع گندم دینا واجب ہے سہ اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس قدر طواف کرنے کا امکان ہو لہذا حیض و نفاس والی عورت پر ایامِ نحر سے تاخیر ہو جانے کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہے جبکہ وہ اس سے ایامِ نحر کے بعد پاک ہو سکے پس اگر طوافِ زیارت کو کسی عذر مثلاً انحصار یا حیض وغیرہ کی وجہ سے مؤخر کیا تو اس پر دم واجب نہیں ہوگا سہ اس لئے کہ اگر حیض یا نفاس یا کسی کے روک دینے کی وجہ سے یا مرض کی وجہ سے جبکہ کوئی اٹھانے والا نہ لے یا کسی کے اٹھا کر طواف کرانے کا متحمل نہ ہو طوافِ زیارت میں تاخیر ہو گئی تو اس پر دم واجب نہیں ہوگا سہ (حیض و نفاس والی عورت کے طوافِ زیارت کا حکم آگے متصل ہی تفصیل سے درج ہے، مؤلف)

حیض و نفاس والی عورت کیلئے طوافِ زیارت کا حکم | (۱) طوافِ زیارت کو ایامِ قربانی سے مؤخر کرنے میں کراہت اور دم کا وجوب اس وقت ہے جبکہ طوافِ زیارت کو بلا عذر مؤخر کرے لیکن اگر عذر کی وجہ سے تاخیر ہو جائے تو کچھ واجب نہیں ہوگا حتیٰ کہ اگر ایامِ نحر سے قبل کسی عورت کو حیض شروع ہو گیا اور ایامِ قربانی کے گزرنے تک وہ حیض کی حالت میں رہی تو اس پر تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا۔

(۲) تاخیر سے کراہت اور دم واجب ہونے کا حکم اس وقت ہے جبکہ امکان کے باوجود تاخیر کرے پس اگر کوئی حیض کی حالت والی عورت قربانی کے آخری دن میں غروب سے قبل ایسے وقت حیض سے پاک ہوئی کہ اس وقت میں وہ غسل کے لوازمات مثلاً پانی نکالنا اور لوگوں کی نگاہوں سے پردہ کی جگہ مہیا کرنا اور کپڑے اتارنا وغیرہ کر کے غسل کر سکتی اور مسجد الحرام میں آکر طوافِ زیارت پورا یا اکثر حصہ ادا کر سکتی ہے اس کے باوجود اس نے طوافِ زیارت پورا یا اکثر حصہ ادا نہ کیا تو اس پر دم تاخیر واجب ہوگا اور اگر اس وقت میں اتنی گنجائش نہیں ہے کہ طوافِ زیارت کے چار چکر کر سکے صرف اقل حصہ یعنی تین یا کم چکر کر سکتی ہے اور اس کو اس نے ادا نہیں کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اقل حصہ بلا عذر ترک کرنے کی وجہ سے اس پر صدقہ واجب ہونا چاہئے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اور اگر عورت کو ایامِ نحر میں ایسے وقت حیض آیا کہ حیض شروع ہونے سے پہلے وہ طواف کے چار چکر

لہ باب شرم وغنیہ سہ شرح اللباب نصفاً سہ باب شرم وغنیہ سہ غنیہ من باب طواف الزیارة سہ المظہری سورۃ الحج سہ غنیہ تصرف۔

اذا کر سکتی تھی اس کے باوجود اس نے حیض شروع ہونے سے پہلے (چار چکر طواف نہیں کیا بہانہ) کہ اس کو حیض شروع ہو گیا تو اس پر دم تاخیر واجب ہوگا کیونکہ وہ اپنی کوتاہی سے اس کی ادائیگی سے قاصر رہی ہے اور اگر حیض شروع ہونے سے پہلے صرف اس قدر وقت ہے کہ وہ ایام نحر میں طواف کا اقل حصہ یعنی تین چکر کر سکتی ہے اور وہ ادا نہیں کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور قیاس یہ ہے کہ اس پر صدقہ واجب ہوگا سہل پس فقہا کا یہ قول کہ "حیض (ونفاس) والی عورت پر طواف زیارت کی تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہے" اس حکم میں یہ قید ہے کہ وہ ایام نحر میں ایسے وقت میں حائضہ ہوئی ہو کہ حیض شروع ہونے سے پہلے وہ طواف کا اکثر حصہ ادا کرنے پر قادر نہ ہو یا وہ ایام نحر سے پہلے حائضہ ہو گئی ہو اور تمام ایام نحر گزرنے کے بعد پاک ہوئی ہو یا قربانی کے آخری دن کے ایسے آخری وقت میں پاک ہوئی کہ اس کے بعد (لوانات غسل کے ساتھ غسل کر کے) وقت کے اندر یعنی غروب آفتاب سے پہلے طواف کا اکثر حصہ ادا نہیں کر سکتی لیکن اگر اس قدر گنجائش کے باوجود اس نے طواف زیارت کا اکثر حصہ ادا نہ کیا تو اس کی کوتاہی کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ بیان ہو چکا ہے واللہ اعلم سہ لیکن جس عورت کو ایام نحر میں ایسے وقت حیض آیا کہ حیض شروع ہونے سے پہلے اس کو اتنا وقت مل چکا ہے جس میں وہ طواف کا اکثر حصہ ادا کرنے پر قادر تھی تو اس پر دم کا واجب کرنا مشکل ہے اس لئے طواف کا اول وقت میں ادا کرنا واجب نہیں ہے ہاں البتہ یہ صورت اس عورت کے حق میں ہو سکتی ہے جس کو عادت کے مطابق اپنے حیض کے شروع ہونے کا وقت معلوم ہے اس کے باوجود وہ اس وقت سے پہلے پاکی کے وقت میں ادا نہ کرے اور اس سے تاخیر کرے پس غور کر لیجئے سہ اور ضیاء الابصار میں محیط سے منقول ہے کہ اگر کسی عورت کو (ایام نحر میں) ایسے وقت میں حیض آیا کہ اب وہ (ایام نحر میں) طواف پر قادر نہیں ہے تو اس پر دم لازم ہوگا اس لئے کہ وہ تاخیر کرنے میں حد سے تجاوز کرنے والی ہے اور اگر اس کو ایسے وقت میں حیض آیا کہ وہ طواف زیارت کے چار چکر کرنے پر قادر ہے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ اب وہ تاخیر میں حد سے تجاوز کرنے والی نہیں ہے اور اسی طرح بنتی میں بھی ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ طواف کی ادائیگی میں آخری وقت کا اعتبار ہے اھ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم سہ

(۳) اگر کسی حیض والی عورت کا خون کسی دلو سے یا بغیر دلو کے منقطع (بند) ہو گیا یا پوری طرح منقطع نہیں ہوا (یعنی اس کو استحاضہ ہے، مؤلف) پس اس نے غسل کیا یا نہیں کیا اور طواف کیا پھر اس کا خون عادت کے دنوں میں دوبارہ شروع ہو گیا تو اس کا طواف صحیح ہے لیکن اس پر تہنہ (سالم اونٹ یا گائے) واجب ہوگا اور وہ دو وجہ سے گنہگار ہوگی، ایک (حدیث اکبر کی حالت میں) دخول مسجد کی وجہ سے اور دوسرے اس حالت میں طواف کرنے کی وجہ سے اور اپنے ذمہ سے بدنہ ساقط کرنے کیلئے) اس پر واجب ہے کہ وہ دونوں حدوں سے پاک ہو کر اس طواف کا اعادہ کرے پس اگر اس کا اعادہ کر لیا تو جو تہنہ اس پر واجب ہوا تھا وہ اس کے ذمہ ساقط ہو جائیگا اور دونوں میں سے جس صورت کو بھی اختیار کرے خواہ بدنہ ذبح کرے یا طواف کا اعادہ کرے اس پر اس گناہ کی معافی کیلئے توبہ کرنا واجب ہے سہ

(۴) بعض محدثین نے نسک ابن امیر حاج (رحمہ اللہ) سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی قافلہ واپس لوٹنے کا ارادہ کرے اور اس

سہ باب شریعہ بحوش وغنیہ منقطعاً سہ باب شریعہ ش وغنیہ منقطعاً سہ غنیہ سہ باب وشرع وغنیہ۔

قافلہ کی کوئی عورت حیض سے پاک نہ ہوئی ہو اور وہ فتویٰ دریافت کرے کہ وہ طواف زیارت کرے یا نہ کرے اور اگر وہ ایسی حالت میں طواف زیارت کر لے تو اس کا حج پورا ہو جائے گا یا نہیں؟ تو فقہانے کہا ہے کہ اس کو کہا جائے تیرے لئے مسجد میں داخل ہونا حلال (جائز) نہیں ہے اس کے باوجود اگر تو داخل ہوگئی اور تو نے طواف زیارت کر لیا تو گنہگار ہوگی اور نیز طواف صبح ہو جائے گا اور تجھ پر ایک بدنہ (سالم اونٹ یا گائے) ذبح کرنا واجب ہوگا، یہ مسئلہ کثیرۃ الوقوع ہے، عورتیں اس مسئلہ میں حیران و پریشان ہو جاتی ہیں ۱۷ھ - اور فتاویٰ حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ (الطبعة النجدیة الملکیة جز ۲ ص ۲۲۵) میں اس بارے میں جو کچھ مذکور ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کسی عورت کو طواف زیارت ادا کرنے سے پہلے حیض شروع ہو گیا اگر وہ حیض سے پاک ہونے تک رک سکتی ہے تو اس کو اس وقت تک رکنا اور پاک ہونے کے بعد طواف کرنا واجب ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ راستے میں، اما ان کے ہوں اور اس عورت کا محرم اور اہل قافلہ رک سکتے ہوں، پھر آگے ذکر کیا ہے کہ آجکل (اس زمانہ میں) اکثر عورتوں کا رکنا چند وجوہ کی بنا پر ممکن نہیں ہے پس اس مسئلہ میں عورتوں کے لئے عموم بلوی ہے لہذا ایسی عورت امام ابو حنیفہ کے نزدیک مذہب اور امام احمد رحمہما اللہ کی ایک روایت کے مطابق حیض کی حالت میں ہی طواف کر لے اور کفارہ میں دم یا بدنہ (سالم اونٹ یا گائے) ذبح کرے الی آخر ما قال ۱۸ھ۔ جانتا چاہئے کہ حدیث اکبر یعنی جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں مسجد میں جانا سخت منع ہے اور اس حالت میں مسجد میں بیت اللہ شریف کا طواف کرنا سخت گناہ ہے، حج کا رکن عظم یعنی طواف زیارت کرنا تو اور بھی اشد گناہ ہے اسی لئے اس پر اس طواف کا اعادہ کرنا یا سالم اونٹ یا گائے ذبح کرنا واجب ہوتا ہے اور کفارہ دیدینے کے باوجود اس گناہ سے توبہ کرنا بھی لازم ہے اس لئے حیض یا نفاس والی عورت کو اپنے اوپر سے فرض اتارنے اور احرام سے پوری طرح حلال ہونے کے لئے جان بوجھ کر ایسا حرام و ناجائز فعل کرنا نہایت قبیح ہے اس کو چاہئے کہ پاک ہونے تک وہاں ٹھہرے اور شرعی حکم کے مطابق پاک ہو کر طواف زیارت کر کے حج پورا کرے محض سستی اور سہولت پسندی کی وجہ سے ہرگز حالت حیض میں طواف زیارت نہ کرے آجکل جہازوں وغیرہ کی کثرت ہے اور کوشش کر کے جہازوں وغیرہ میں بعد کی تاریخوں میں نشست تبدیل کرائی جاسکتی ہے لیکن اگر مسئلہ نہ جاننے کی وجہ سے ایسی حالت میں طواف زیارت کر لیا تو حکم اس کا حج پورا ہو جائے گا وہ احرام سے پوری طرح حلال ہو جائیگی اور اس پر سالم اونٹ یا گائے ذبح کرنا واجب ہوگا لیکن جان بوجھ کر ایسی حالت میں طواف کرنے کا حکم یا فتویٰ نہیں دیا جائیگا جیسا کہ منسک ابن امیر حاج سے منقول ہو چکا ہے اور ایسی صورت میں یہ نیت اور ارادہ کرے کہ بعد میں جزا دے کر سبکدوش ہو جائیں گے ایسا کرنا ہرگز جائز نہیں ہے، یہ گناہ قدیم سے معاف نہیں ہوگا لیکن اگر اس کا رکنا ممکن نہ ہو حکومت کی طرف سے پابندیاں عائد ہوں اور اس کی یا اس کے خاندان یا محرم و اہل قافلہ کی روانگی کی تاریخ تبدیل نہ ہو سکتی ہو، اگر وہ ان حالات میں بامجبوری طواف کر لے گی اور کفارہ ادا کر دے گی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک امام احمد رضی اللہ عنہ سے ایک روایت کے مطابق اس کا حج پورا ہو جائے گا اور وہ احرام سے پوری طرح حلال ہو جائے گی اور اس پر بدنہ (سالم اونٹ یا گائے) ذبح کرنا

واجب ہوگا جیسا کہ فتاویٰ ابن تیمیہ کی عبارت سے واضح ہے لیکن یہ معاملہ متعلق بہ عورت اور اس کے قافلہ پر موقوف ہے کہ وہ خود اس کا فیصلہ کریں کہ ان کو ٹھہرنا ممکن ہے یا نہیں فقط واللہ اعلم بالصواب

(۵) ہضلة یعنی حائضہ منجھہ کہ جس کا خون ہمیشہ جاری رہتا ہے اور وہ اپنے حیض کی عادت کے ایام بھول گئی کہ اس کے کون سے ایام حیض کے ہوتے ہیں اور کون سے پاکی کے پس اگر اس کو حج کے وقت یہ حالت پیش آئے تو اس کو تحرری (اکمل) کرنی چاہئے اور اس تحرری (اکمل) کے مطابق جو دن پاکی کے ہوں ان کو پاکی کے سمجھے اور جو حیض کے ہوں ان کو حیض کے سمجھے اور اگر اس کی تحرری میں کچھ نہیں آتا تو وہ احتیاط کو اختیار کرے اور وہ سوائے طواف رکن یعنی طواف زیارت اور طواف واجب یعنی طواف صدر (وداع) کے اور کوئی طواف نہ کرے اور مسجد میں داخل نہ ہو پس اس کو چاہئے کہ وہ طواف زیارت کرے اس لئے کہ وہ رکن ہے پھر دس دن کے بعد دوبارہ طواف زیارت کرے اور طواف صدر بھی کرے کیونکہ یہ طواف غیر تکلیفی ہے اور طواف صدر کا اعادہ نہ کرے اس لئے کہ اگر اس نے یہ طواف صدر پاکی کی حالت میں کیا ہے تو وہ اس کے ذمہ سے ادا ہو گیا اور اگر حیض کی حالت میں کیا ہے تو حائضہ پر طواف صدر واجب نہیں ہے لہذا اور اس کے لئے فقہانے طواف تہیت کا ذکر نہیں کیا اس لئے کہ وہ سنت ہے پس اس کو ترک کر دے لہذا اور حاوی میں ہے کہ ایسی عورت بیت اللہ شریف کا نظلی طواف نہ کرے اور طواف زیارت دو دفعہ اس طرح کرے کہ ایک طواف کرے دوسرے طواف دس دن کے بعد کرے اور طواف صدر (طواف وداع) ایک دفعہ کرے اس کی قصداً یا اعادہ نہ کرے کیونکہ اگر اس نے وہ طہارت کی حالت میں کیا ہے تو ادا ہو گیا اور اگر وہ حالت حیض میں کیا گیا ہے تو اس پر اس حالت میں طواف صدر واجب ہی نہیں ہے واللہ اعلم منقول از کبیر معروف بجامع المناسک رحمۃ اللہ سندھی رحمۃ اللہ تعالیٰ ۱۸۸۵ء (حیض و نفاس الی الخ) طواف عمرہ کیلئے بھی حکم ہونا چاہئے جبکہ جن یا نفاس ہو یا نہ ہو تک ٹھہرنے اور پاک ہونے کی حالت میں

طواف صدر طواف یارت کی تکمیل اور اس کی جزا کا بیان (۱) اگر کسی نے ایام قربانی میں طواف زیارت جانت

طہارت کی حالت میں کیا تو اس پر طواف صدر (وداع) چھوڑنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا جبکہ اس کے بعد اس نے کوئی اور طواف نہ کیا ہو کیونکہ اس کا طواف صدر طواف زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا اس لئے کہ اول اس کے ادا ہونے کا حق ہے پھر اگر وہ اور طواف صدر کر لے گا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر اس نے طواف زیارت دوبارہ کر لیا تو بھی اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ یہ دوسرے طواف زیارت طواف صدر کی طرف منتقل ہو جائے گا کیونکہ بلا سی کے ادا ہونے کا حق ہے (۲) اگر طواف زیارت ایام نحر میں جانت کی حالت میں کیا اور طواف صدر (وداع) ایام نحر گزرنے کے بعد طہارت کی حالت میں کیا، اگرچہ ایام نشانی کے آخری دن میں کیا تو اس پر دو دم واجب ہوں گے ایک دم طواف وداع چھوڑنے کی وجہ سے بلا خلاف واجب ہوگا اس لئے کہ اس کا وہ طواف وداع طواف زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا اور دوسرے طواف زیارت میں تاخیر کی وجہ سے

لے موقوف عن مذبح المناسک بغير و زیادة سلعوش وغیرہ حاشیہ زیرة المناسک طهقا ۳۷ ش ۳۷ زیرة المناسک حاشیہ زیرة المناسک ص ۲۴

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی دم واجب ہوگا جو وہ طوافِ وداع کے ترک کی وجہ سے نماز کے نزدیک طوافِ زیارت کی تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر اس نے طوافِ وداع دوبارہ کر لیا تو اس سے طوافِ وداع کے ترک کا دم بھی ساقط ہو جائے گا اسی طرح اگر اس نے کوئی نفلی طواف کیا تو وہ طوافِ وداع کی طرف منتقل ہو جائے گا اور اس سے ترک طوافِ وداع کا دم ساقط ہو جائے گا لہ

(۳) اور اگر ایامِ محرم میں طوافِ زیارت بے وضو کیا اور اس کے بعد اپنی ایام میں طوافِ وداع دونوں حدیثوں سے پاکی کی حالت میں (یعنی با وضو) کیا تو یہ طوافِ صدر طوافِ زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا پھر اگر طوافِ زیارت یا طوافِ وداع دوبارہ کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ یہ طوافِ زیارت طوافِ وداع بن جائے گا اور اسی طرح اگر کوئی اور نفلی طواف کیا تب بھی اس پر کچھ واجب نہیں (کیونکہ وہ طوافِ وداع بن جائے گا) اور اگر طوافِ زیارت یا طوافِ وداع دوبارہ نہیں کیا اور نہ ہی کوئی نفلی طواف کیا تو طوافِ وداع کے ترک کی وجہ سے بالاتفاق اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ طوافِ وداع بلا خلاف واجباتِ حج میں سے ہے اور اگر طوافِ زیارت ایامِ محرم میں بے وضو کیا اور طوافِ وداع ایامِ محرم کے بعد با وضو کیا اگرچہ ایامِ تشریق کے آخری دن میں کیا ہو تو یہ طوافِ وداع طوافِ زیارت کی طرف منتقل نہیں ہوگا اور اس پر طوافِ زیارت بے وضو کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا لہذا مذکور بالا ہر دو مسائل یعنی حالتِ جنابت میں طوافِ زیارت کرنے یا حالتِ حدیث (بے وضو) طوافِ زیارت کرنے اور اس کے بعد طوافِ صدر حالتِ طہارت میں کرنے کے حکم میں یہ فرق ہے کہ پہلے یعنی حالتِ جنابت میں طوافِ زیارت کرنے کی صورت میں طوافِ صدر طوافِ زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا اگرچہ اس نے طوافِ صدر ایامِ محرم کے بعد کیا ہو اور اس صورت میں نفلی طوافِ صدر واجب ہے کیونکہ اس صورت میں طوافِ صدر کے طوافِ زیارت کی طرف منتقل کرنے میں فائدہ ہے اور وہ یہ کہ اس شخص سے بدن کا وجوب ساقط ہو جائیگا اور اس پر طوافِ صدر ترک کرنے کی وجہ سے بالاتفاق دم (بکبریٰ ذبح کرنا) واجب ہوگا جبکہ اس نے دوبارہ طوافِ صدر یا طوافِ زیارت یا کوئی اور نفلی طواف نہ کیا ہو اور وہ اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا ہو لیکن اگر وہ مکہ میں موجود ہے تو اس کو طوافِ صدر دوبارہ کر لیتا چاہئے (تاکہ اس سے دم ساقط ہو جائے اور اہل کے مطابق ادا کی ہو جائے) اور دوسرے مسئلہ یعنی طوافِ زیارت حدیث (بے وضو) ہونے کی حالت میں اور طوافِ صدر طہارت کی حالت میں کرنے کی صورت میں اگر طوافِ صدر ایامِ محرم کے بعد کیا ہے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک طوافِ صدر طوافِ زیارت کی طرف منتقل نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں اس کے منتقل کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے اس لئے کہ اگر اس کو طوافِ زیارت کی طرف منتقل کر دیا جائے تو بالا جملة اس پر طوافِ صدر کے ترک کی وجہ سے دم واجب ہوگا جبکہ وہ اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ جائے خواہ اس نے طوافِ صدر ایامِ قربانی میں کیا ہو یا اس کے بعد کیا ہو اور اس لئے بھی اس کا طوافِ زیارت کی طرف منتقل کرنا جائز نہیں ہے کہ طوافِ صدر واجب ہے اور حدیث کی حالت میں طوافِ زیارت کیا ہو تو اس کا اعادہ واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے پس طوافِ زیارت کی طرف منتقل نہیں کیا جائے گا اور طوافِ زیارت

حدث کی حالت میں کرنے کی وجہ سے بالاتفاق اس پر دم واجب ہوگا اور بالا جملة اس پر تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا (یعنی منتقل کرنے یا نہ کرنے دونوں صورتوں میں دم واجب ہوا تو اس کا منتقل کرنا بے فائدہ ہو، مؤلف) لیکن اگر اس نے طوافِ صدر یا امّ نحر میں کیا تھا اور وہ اپنے اہل و عیال کی طرف نہیں لوٹا تو اس صورت میں اس کا طوافِ صدر طوافِ زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا کیونکہ اس صورت میں اس کے نقل کرنے میں فائدہ ہے اور وہ یہ کہ حدث کی حالت میں طواف کرنے کی وجہ سے جو دم اس پر واجب ہوا تھا وہ ساقط ہو جائے گا اور وہ دوبارہ طواف کر لے گا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور صاحبین کے نزدیک دوسری صورت میں (یعنی طوافِ زیارت حدث کی حالت میں کرنے اور طوافِ صدر طہارت کے ساتھ ایام نحر کے بعد کرنے کی صورت میں) بھی طوافِ صدر طوافِ زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا کیونکہ اس میں فائدہ ہے اور وہ یہ کہ ان کے نزدیک اس صورت میں بھی حدث کی وجہ سے طوافِ زیارت پر جو دم واجب ہوا تھا وہ ساقط ہو جائے گا اور اس پر تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا لیکن اس پر طوافِ صدر واجب ہوگا پس اگر اس نے دوبارہ یہ طواف کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا ورنہ اس پر اس کے ترک کی وجہ سے دم واجب ہوگا کیونکہ اس کا طوافِ صدر طوافِ زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا ۱۷۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حدث والے مسئلہ میں طوافِ صدر کے اس کی طرف منتقل ہونے کا بے فائدہ ہونا اس روایت کے مطابق ہے جس میں امام صاحب کے نزدیک حدث کی حالت میں طوافِ زیارت کرنے اور اس کا اعادہ ایام نحر کے بعد کرنے کی وجہ سے دم تاخیر واجب ہوتا ہے لیکن جس روایت میں دم تاخیر واجب نہیں ہوتا اس کے مطابق طوافِ صدر کو اس کی طرف منتقل کرنے میں فائدہ ہے اور وہ یہ ہے حدث کی حالت میں طواف کرنے کی وجہ سے جو دم واجب ہوتا ہے وہ ساقط ہو جائے گا اور پہلے قول کی بنا پر بھی فائدہ سے خالی نہیں ہے اور وہ فائدہ یہ ہے کہ اس کو کامل طوافِ زیارت حاصل ہو جائے گا پس غور کر لیجئے ۱۸۔ (جانتا چاہئے کہ اس مسئلہ میں امام صاحب سے نین روایتیں ہیں جن کی تفصیل بحر الرائق میں ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)۔

(۴) اور اگر طوافِ زیارت حدث کی حالت میں یعنی بے وضو کیا اور طوافِ ودارعِ جنابت کی حالت میں کیا تو سب کے قول کے مطابق اس پر دو دم واجب ہوں گے ایک دم طوافِ زیارت بے وضو کرنے کی وجہ سے اور دوسرا دم طوافِ صدر جنابت کی حالت میں کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا ۱۹۔

(۵) اگر خاص طوافِ زیارت کو چھوڑ دیا اور طوافِ صدر کیا تو طوافِ صدر طوافِ زیارت کی جگہ واقع ہوگا اور طوافِ صدر چھوڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہوگی ۲۰ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے طوافِ صدر کو دوبارہ اعادہ نہ کیا ہو اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا ہو اور جب تک وہ مکہ مکرمہ میں رہے طوافِ ودارعِ دوبارہ کر لے پس اگر اس نے دوبارہ کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے طوافِ ودارعِ ایام قربانی میں کیا ہو لیکن اگر طوافِ ودارعِ ایام قربانی کے بعد کیا تھا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر ایک اور دم طوافِ زیارت کی تاخیر کی وجہ سے واجب ہوگا ۲۱۔

۱۷۔ بحر و باب و شرح و ارشاد ۱۸۔ ارشاد ۱۹۔ باب و شرح و غنیہ ۲۰۔ غنیہ ۲۱۔ مستغادر عن ش و غیرہ۔

(۶) اور اگر طواف زیارت کا اکثر حصہ ترک کر دیا مثلاً تین چکر کئے اور طوافِ وداع (کامل) قربانی کے دنوں میں کیا تو طوافِ وداع کے چار چکر طوافِ زیارت کی طرف منتقل ہو جائیں گے اور اس پر طوافِ صدر کی تکمیل واجب ہوگی پس اگر اس نے طوافِ صدر کی تکمیل کے لئے چار چکر کئے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا (خواہ ایامِ قربانی میں کئے ہوں یا بعد میں) اور اگر یہ چار چکر نہ کئے اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس پر طوافِ صدر کا اکثر حصہ ترک کرنے کی وجہ سے ہمارے تینوں ائمہ کے قول پر بالاتفاق دم واجب ہوگا اور اگر طوافِ زیارت کا اکثر حصہ ترک کر دیا اور طوافِ صدر (کامل) ایامِ قربانی کے بعد کیا اگرچہ ایامِ تشریق کے آخری دن میں کیا ہو تب بھی اس سے طوافِ زیارت کو پورا کیا جائے گا اور اس پر دو دم واجب ہوں گے ایک دم طوافِ زیارت کا اکثر حصہ ایامِ قربانی سے مؤخر کرنے کی وجہ سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک واجب ہوگا کیونکہ اکثر حصہ کی تاخیر کا حکم وہی ہے جو کل طواف کی تاخیر کا ہے اور ایک دم طوافِ صدر کا اکثر حصہ ترک کرنے کی وجہ سے بالاتفاق سب کے نزدیک واجب ہوگا سہ۔ (لیکن اگر طوافِ صدر کو مکمل کر لیا تو یہ دم ساقط ہو جائے گا اور صرف دمِ تاخیر امام صاحب کے نزدیک واجب ہوگا صاحبین کے نزدیک کچھ واجب نہیں ہوگا مولف)

(۷) اگر طوافِ زیارت کا اقل حصہ (ایک یا دو یا تین چکر) چھوڑ دیا پھر ایامِ قربانی میں ہی طوافِ وداع کیا تو طوافِ زیارت کو طوافِ وداع سے پورا کیا جائے گا پھر دیکھا جائے گا کہ طوافِ صدر میں کتنے چکر کی کمی ہوگئی ہے اگر وہ کمی طوافِ صدر کا اکثر حصہ ہے تو اس پر دم واجب ہوگا ورنہ ہر چکر کے بدلے نصف صاع گندم صدقہ کرنا واجب ہوگا (اور اگر ان چکر کو پورا کر لے گا تو کچھ واجب نہ ہوگا، مولف) اور اگر طوافِ صدر ایامِ قربانی کے بعد کیا تب بھی اس سے طوافِ زیارت کی تکمیل کی جائے گی اور اس پر طوافِ صدر کی کمی کی جزا کے علاوہ طوافِ زیارت میں تاخیر کی وجہ سے امام صاحب کے نزدیک صدقہ بھی واجب ہوگا اور جب بھی اقل طوافِ زیارت کی تاخیر کی وجہ سے صدقہ واجب ہوگا تو امام صاحب کے نزدیک ہر چکر کے بدلے نصف صاع گندم دینا واجب ہوگا سہ۔ پس اگر کسی نے طوافِ زیارت کے تین چکر ترک کر دیئے اور طوافِ وداع کے سات چکر ادا کئے تو طوافِ وداع کے تین چکر طوافِ زیارت کی طرف منتقل ہو جائیں گے اور طوافِ وداع میں تین چکر یعنی اقل حصہ کی کمی واقع ہو جائے گی پس ان کے ترک کی صورت میں اس پر ہر چکر کے بدلے صدقہ دینا واجب ہوگا لیکن اگر طوافِ وداع کے چھ چکر کئے تو اس میں سے تین چکر طوافِ زیارت کی طرف منتقل ہو جائیں گے اور اس کے دم طوافِ وداع کا اکثر حصہ یعنی چار چکر باقی رہ جائیں گے پس (اُن کو پورا نہ کرنے کی صورت میں) اس پر دم واجب ہوگا اور یہ اس وقت ہے جبکہ اس نے طوافِ وداع کو ایامِ تشریق کے آخری دن تک مؤخر نہ کیا ہو (یعنی ایامِ محرم میں کر لیا ہو) لیکن اگر ایامِ محرم کے بعد مثلاً تشریق کے آخری دن میں کیا تو ترک اقل یا اکثر کی وجہ سے صدقہ یا دم واجب ہونے کے ساتھ فرض طواف یعنی طوافِ زیارت کے اقل حصہ کی ادائیگی میں تاخیر کی وجہ سے امام صاحب کے نزدیک ہر چکر کے بدلے نصف صاع گندم صدقہ کرنا بھی واجب ہوگا (اور اکثر حصہ فرض کی تاخیر کی صورت میں دمِ تاخیر واجب ہوگا جیسا کہ اوپر بیان ہوا، مولف) اور صاحبین کے نزدیک ایامِ قربانی سے تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب

لے خانیہ و رع و غیرہ بالملقطاً و تصرفاً سہ باب و شرمہ و خنیہ و بحر و متحہ لملقطاً سہ غیرہ زیادۃ۔

نہیں ہوگا۔ خلاصہ یہ ہے کہ طواف زیارت کا اقل حصہ ترک کرنے کی صورت میں دم واجب ہوتا ہے اور اس کا اقل حصہ یا م قربانی کے بعد واقع ہونے سے صدقہ تاخیر واجب ہوتا ہے اور طواف صدر کا اکثر حصہ ترک کرنے سے دم واجب ہوتا ہے اور اس کا اقل حصہ ترک کرنے سے صدقہ (بہرچکر کے بدلے نصف صاع گندم) واجب ہوتا ہے۔

(۸) اور اگر طواف زیارت طواف دُاعِ دونوں کا اقل حصہ ادا کیا تو طواف زیارت کی تکمیل کے لئے طواف وداع کے چکر اس میں شامل کئے جائیں گے پھر دیکھا جائے گا کہ طواف زیارت کے پورا ہونے میں کتنے چکر کی کمی رہ گئی ہے، اگر یہ کمی طواف کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر ہیں تو ان کا پورا کرنا فرض ہے اور دم (بکری ذبح کرنا) اس کا قائم مقام نہیں ہو سکتا اس لئے کہ دم واجب کا قائم مقام ہوتا ہے (فرض کا نہیں) اور ایام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر ایام قربانی سے مؤخر ہو جانے کی وجہ سے دم تاخیر بھی واجب ہوگا، اور اگر اب طواف زیارت میں طواف کا اقل حصہ یعنی تین یا کم چکر کی کمی رہ گئی ہے تو اس پر طواف زیارت کا اقل حصہ ترک کرنے کی وجہ سے بالانفاق دم واجب ہوگا اور اس کا اقل حصہ کو ایام قربانی سے مؤخر کرنے کی وجہ سے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر صدقہ واجب ہوگا اور طواف وداع ترک کرنے کی وجہ سے اس پر ایک دم اور واجب ہوگا جبکہ کل یا اس کا اکثر حصہ ترک ہو اور اگر اس کا اقل حصہ ترک ہو تو بہرچکر کے بدلے اس پر صدقہ (نصف صاع گندم) دینا واجب ہوگا لیکن اگر کل صدقہ دم کی قیمت کو پہنچ جائے تو اس سے کچھ کم کر دے۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ اگر طواف زیارت و طواف صدر دونوں میں سے چار چار چکر ترک کر دیئے یعنی تین تین چکر کئے تو یہ کل چھ چکر طواف زیارت کے ہو جائیں گے اور اس پر طواف زیارت کے ایک باقی چکر کو ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور ایک اور دم طواف صدر کے ترک کی وجہ سے واجب ہوگا اور اگر طواف زیارت و طواف صدر دونوں کے چار چار چکر کئے تو طواف زیارت کی کمی کو طواف صدر سے پورا کیا جائے گا اور اس پر (طواف صدر یا م قربانی کے بعد کرنے کی صورت میں) طواف زیارت کے اقل حصہ میں تاخیر ہونے کی وجہ سے صدقہ واجب ہوگا اور طواف صدر میں کمی آجانے کی وجہ سے بھی صدقہ واجب ہوگا، عالمگیری میں بھی فتاویٰ قاضی خاں ہی سے یہ مسئلہ اسی طرح مذکور ہے حالانکہ اس صورت میں طواف صدر کا اکثر حصہ ترک ہوگا جس کی وجہ سے اس پر دم واجب ہونا چاہیے جیسا کہ اوپر مفصل بیان ہو چکا ہے (ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ کوئی نوادس کی روایت ہے جس کو قاضی خاں نے اپنے فتاویٰ میں نقل کیا ہے اور عالمگیری نے اس سے اسی طرح نقل کر دیا ہے پس غور کر لیجئے، مؤلف)۔ اور اگر طواف زیارت کے چار چکر کئے اور طواف صدر بالکل نہیں کیا تو احناف کے نزدیک اس کا حج جائز ہے اور دو بکریاں ذبح کرنا واجب ہے، ایک بکری طواف زیارت میں کمی ہو جانے (یعنی اقل حصہ ترک کرنے) کی وجہ سے اور ایک بکری طواف صدر ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہوگی پس وہ دو بکریاں (یا ان کی قیمت حدودِ حرم میں) بھیج دے تاکہ دوسرے سال منیٰ (یعنی حدودِ حرم) میں ذبح کی جائیں۔ حاصل یہ ہے کہ طواف زیارت کا ترک اس وقت پایا جائے گا جبکہ اس نے طواف صدر

نکبیا ہو اور اگر طوافِ صدر کر لیا تو اس میں سے (حسب ضرورت کل یا بعض حصہ) طوافِ زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا۔
 (۱) اگر پورا طوافِ صدر (وداع) یا اس کا اکثر حصہ چھوڑ دیا تو اس پر ترک واجب کی وجہ سے ایک بکری واجب ہوگی جبکہ وہ واپس لوٹ کر طوافِ وداع ادا نہ کرے
 کیونکہ طوافِ وداع واجب ہے اور جب تک وہ مکہ مکرمہ میں ہے اس کو طوافِ صدر کرنے کا امر کیا جائے گا اس لئے کہ جب تک وہ مکہ مکرمہ میں ہے اس پر طوافِ وداع کا ترک کرنا صاف نہیں آئے گا اور مکہ مکرمہ میں ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ مکہ مکرمہ کی آبادی سے بالکل باہر نہ ہوا ہے پس جب تک مکہ مکرمہ کی آبادی سے باہر نہ نکل جائے طوافِ وداع کا ترک ثابت نہیں ہوتا کیونکہ جب تک مکہ مکرمہ میں مقیم رہے اور سفر کا ارادہ نہ کرے اس وقت تک شرع شریف نے اس سے طوافِ وداع کا مطالبہ نہیں کیا پس جب بھی وہ طوافِ وداع یا اس کا چھوڑا ہو یا حصہ پورا کر لے گا اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی اس لئے کہ طوافِ وداع کی ادائیگی کے لئے کوئی ایسا وقت مقرر نہیں ہے جس کے فوت ہونے سے طوافِ وداع فوت ہو جاتا ہو پس جب تک وہ مکہ مکرمہ میں موجود ہے اس کو طوافِ وداع کا امر کیا جائے گا تا کہ یہ واجب اپنے وقت میں ادا ہو جائے اور اگر مکہ مکرمہ سے روانہ ہو گیا اور طوافِ وداع (کل یا اس کا اکثر حصہ) ادا نہیں کیا تو جب تک وہ حدودِ میقات سے باہر نہیں گیا طوافِ وداع کرنے کے لئے احرام کے بغیر واپس لوٹنا واجب ہے اور اگر حدودِ میقات سے باہر چلا گیا تو اس کو اختیار ہے کہ حدودِ حرم میں ذبح کرنے کے لئے دم (بکری) بھجوائے یا نئے عہہ کا احرام باندھ کر واپس مکہ مکرمہ آئے اور پہلے عہہ کا طواف کرے اور عہہ کے افعال سے فارغ ہو کر طوافِ صدر کرے اور تاخیر کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا لیکن وہ گنہگار ہوگا اور حدودِ میقات سے باہر نکل جانے کی صورت میں اولیٰ یہ ہے کہ وہ واپس مکہ مکرمہ نہ آئے اور دم (قربانی کا جانور یا اس کی قیمت) مکہ مکرمہ بھجوادے کیونکہ اس میں فقار کا فائدہ اور اس پر آسانی ہے۔

میں یعنی بے وضو کیا تو ہر حکم کے بدلے صدقہ واجب ہوگا لہ اس لئے کہ طوافِ وداع واجب ہے پس اس کا درجہ طوافِ زیارت سے ادنیٰ ہوا، جنابت کی حالت میں کئے ہوئے طوافِ وداع کا اعادہ واجب ہے اور حدیث (بے وضو ہونے) کی حالت میں کئے ہوئے طوافِ وداع کا اعادہ مستحب ہے لہ یہ اگر اس نے (دونوں حدیثوں سے طہارت کے ساتھ) اس طواف کا اعادہ کر لیا تو جزا ساقط ہو جائے گی اور تاخیر کی وجہ سے بالاتفاق اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا بلکہ اس کی تاخیر ممکن نہیں ہے کیونکہ اس کے لئے کوئی محدود وقت نہیں ہے جس میں اس کا ادا کرنا واجب ہو سکے۔ پس اگر کسی نے طوافِ صدر (وداع) مکمل یا اس کا اکثر حصہ جنابت کی حالت میں کیا اور وہ اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس پر دم یعنی ایک بکری ذبح کرنے کے لئے حدودِ حرم میں بھیجنا واجب ہے اور اگر وہ شخص مکہ مکرمہ میں ہے اور اس نے اس طواف کا اعادہ کر لیا تو یہ دم اس سے ساقط ہو جائے گا اور اس پر تاخیر کی وجہ سے بالاتفاق کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر طوافِ وداع کا (اکثر حصہ طہارت کی حالت میں) اقل حصہ جنابت کی حالت میں کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس پر ہر حکم کے بدلے نصف صاع گندم دینا واجب ہے اور اگر مکہ مکرمہ میں ہے اور اس نے اس کا اعادہ کر لیا تو بالاجماع یہ صدقہ اس سے ساقط ہو جائے گا لہ اور جس شخص نے طوافِ وداع حدیث (بے وضو ہونے) کی حالت میں کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس میں دو روایتیں ہیں ایک روایت میں اس پر صدقہ واجب ہوگا یہی صحیح روایت ہے اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کا قول بھی یہی ہے اور ایک روایت میں اس پر بکری واجب ہوگی اور پہلی روایت اصح ہے لہ۔ اور اگر طوافِ وداع کا اقل حصہ بے وضو کیا تو سب روایات میں اس پر صدقہ واجب ہوگا اور اس طواف کا اعادہ کر لینے سے بالاجمل اس سے جزا ساقط ہو جاتی ہے لہ

طوافِ قدم کی جنایات (۱) اگر پورا طوافِ قدم یا اس کا اکثر حصہ جنابت (یا حیض یا نفاس) کی حالت میں کیا تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر حدیث (بے وضو ہونے) کی حالت میں کیا تو اس پر ہر حکم کے بدلے نصف صاع گندم صدقہ دینا واجب ہوگا اور اگر تمام حکموں کا صدقہ دم کی قیمت کے برابر ہو جائے تو کچھ غصہ اساکم کرے، جنابت (و حیض و نفاس) کی حالت میں کئے ہوئے طوافِ قدم کا اعادہ واجب ہے اور بے وضو کئے ہوئے طوافِ قدم کا اعادہ مستحب ہے پس (طہارت کے ساتھ) اعادہ کر لیا تو اس سے جزا ساقط ہو جائے گی لہ

(۲) اور غایت البیان میں مذکور ہے کہ اگر طوافِ قدم بے وضو کیا اور اس میں رمل کیا اس کے بعد سعی کی تو جائز ہے اور افضل یہ ہے کہ طوافِ زیارت کے ساتھ رمل سعی کا اعادہ کرے اور اگر طوافِ قدم جنابت کی حالت میں کیا اور اس میں رمل کیا اور اس کے بعد سعی کی تو اس سعی کا اعتبار نہیں ہے اور اس پر واجب ہے کہ طوافِ زیارت میں رمل کرے اور اس کے بعد سعی کرے لہ (۳) اگر پورا طوافِ قدم چھوڑ دیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ یہ طواف واجب نہیں ہے البتہ ترک سنت

لہ لباب و شرح وغنیہ و ہدایہ وغیرہ لہ غنیہ و دروش لہ شرح اللباب لہ ع و ع و بدائع و شرح اللباب ملتقطاً۔

لہ ع لہ لباب و شرح وغنیہ ملتقطاً لہ بحر و ع۔

کی وجہ سے اس کو ایسا کرنا مکروہ اور گناہ ہے ۱۔ بخلاف اس کے اگر شروع کرنے کے بعد (کُل یا) اس کا اکثر حصہ ترک کر دیا تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر اس کا اقل حصہ ترک کر دیا تو صدقہ واجب ہوگا کیونکہ طوافِ قدوم شروع کرنے سے واجب ہو جاتا ہے اس لئے اس کا حکم طوافِ صدر کی طرح ہے ۲۔ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ ہر نفلی طواف کا شروع کر دینے کے بعد یہی حکم ہے کہ اگر جنابت کی حالت میں کیا تو دم واجب ہوگا اور بے وضو کیا تو صدقہ واجب ہوگا پس ہر نفلی طواف کا حکم طوافِ قدوم کی طرح ہے اور طوافِ قدوم کا حکم طوافِ ودار کی طرح ہے اور اس سے یہ بھی افادہ ہوا کہ واجب اصطلاحی کے ترک پر کفارہ واجب ہوتا ہے اور اس بارے میں واجب قوی یعنی جواز اللہ تعالیٰ کی طرف سے واجب ہے اور واجب ضعیف جو بندے کے فعل سے اس پر واجب ہوا ہے، میں کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ دونوں کا وجوب دلیل قطعی سے ثابت ہے اس لئے دونوں کا ایک ہی حکم ہے بخلاف اس فرض کے جو کہ دلیل قطعی سے ثابت ہوتا ہے ہی وجہ ہے کہ فرض طواف (طوافِ زیارت) کو جنابت کی حالت میں کرنے سے بدنہ واجب ہوتا ہے اور یہ اس لئے ہے کہ ثبوت کی حیثیت سے دونوں میں جو فرق ہے وہ ظاہر ہو جائے پس سمجھ لیجئے ۳

طوافِ عمرہ کی جنایات (۱) اگر طوافِ عمرہ بے وضو یا جنابت کی حالت میں کیا تو جب تک وہ مکہ مکرمہ میں ہے اس طواف کا اعادہ کرے اور اگر اس طواف کا اعادہ کئے بغیر اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو بے وضو طواف کرنے کی صورت میں اس پر بکری واجب ہوگی اور جنابت کی حالت میں طواف کرنے کی صورت میں بھی استحباباً بکری کافی ہوگی محیط میں اسی طرح ہے ۴۔ پس اگر عمرہ کا طواف پورا یا اس کا اکثر یا اقل حصہ اگرچہ ایک ہی چکر ہو جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں یا بے وضو کیا تو ان سب صورتوں میں اس پر دم واجب ہوگا، طوافِ عمرہ کی جنابت میں قلیل و کثیر اور جُنُب و بے وضو کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ عمرہ کے طواف میں بدنہ اور صدقہ کسی حالت میں بھی واجب نہیں ہوتا (بلکہ صرف دم یعنی ایک بکری سالم یا اونٹ و گائے کا ساواں حصہ واجب ہوتا ہے ۵) بخلاف طوافِ زیارت کے (لیکن یہ حکم عمرہ کے واجبات کے ساتھ مجزئ و ص ہے عمرہ کے احرام میں احرام کے ممنوعات کے ارتکاب سے حج کے احرام کی طرح صدقہ بھی واجب ہوتا ہے ۶) اور اسی طرح اگر طوافِ عمرہ کا اقل حصہ ترک کر دیا خواہ ایک ہی چکر ترک کیا ہو تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر اس میں وکلاء اقل حصہ کا اعادہ کر لیا تو اس سے دم ساقط ہو جائے گا ۷۔ اور ایک قول یہ بھی ہے کہ اگر عمرہ کے طواف کا اقل حصہ بے وضو کیا تو اس پر بھر چکر کے بدلے نصف صلہ گنہم دینا واجب ہوگا اور اگر اس سب صدقہ کی قیمت دم برابر ہو جائے تو کچھ کم کر کے دیدے، یہ بحر الرائق میں ظہیر یہ سے منقول ہے اور اسی کی مثل سراج الوہاج و شرح الطحاوی و نسک المفارسی و بلاسان میں بھی مذکور ہے پس سمجھ لیجئے ۸

۱۔ لباب و شرح وغنیہ ۲۔ غنیہ و ش ۳۔ ش لخصاً و تمام فیہ ۴۔ ع ۵۔ زبدہ و معلم ۶۔ ایضاً
۷۔ لباب و شرح و ش و مخد و غنیہ ۸۔ ش و غنیہ و ارشاد لخصاً -

(۲) اگر عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ ترک کر دیا تو اس کو اس کا اعادہ کرنا حتمی طور پر لازم ہے اور اس کی بجائے اس کا بدل ہرگز جائز نہیں ہے اس لئے کہ یہ طواف عمرہ کا رکن ہے۔

(۳) اگر کسی نے عمرہ کا طواف وسعی دونوں بے وضو کئے اور احرام نہ کیا ہو گیا تو جتنک وہ مکہ مکرمہ میں ہے دونوں کا اعادہ کرے یعنی اس پر طواف کا اعادہ واجب ہے کیونکہ یہ اصل ہے اور وسعی کا اعادہ افضل ہے کیونکہ وہ طواف کے تابع ہے پس طواف کا اعادہ اس لئے ضروری ہے کہ حدیث (بے وضو ہونے) کی وجہ سے اس میں نقص آگیا ہے اور وسعی کا اعادہ طواف کے تابع ہونے کی وجہ سے ہے کیونکہ وسعی طواف کے بغیر عبادت شمار نہیں ہوتی اور جب ان دونوں کا اعادہ کر لیا تو نقصان دور ہو جانے کی وجہ سے اس پر کچھ واجب ہوگا اور اسی طرح اگر طواف کا اعادہ کر لیا اور وسعی کا اعادہ نہ کیا تب بھی صحیح یہ ہے کہ اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ وسعی کے لئے طہارت شرط نہیں ہے اور اس کی وسعی ایسے طواف کے بعد واقع ہوئی ہے جو معتبر ہے اور اس کا اعادہ نقصان کی تلافی کے لئے کیا جاتا ہے جیسا کہ عدم اعادہ کی صورت میں دم سے اس کے نقصان کی تلافی کی جاتی ہے پہلے طواف کو فسخ کرنے کے لئے اعادہ نہیں کیا جاتا پس اگر اس نے طواف کے اعادہ کے ساتھ وسعی کا بھی اعادہ کر لیا تو افضل ہے اور اگر صرف طواف کا اعادہ کیا وسعی کا اعادہ نہ کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ اگر طواف کا اعادہ کر لیا اور وسعی کا اعادہ نہ کیا تو اس پر وسعی کا اعادہ ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا کیونکہ پہلا طواف دوسرے طواف سے فسخ ہو گیا اور اس کا جواب فتح القدیر میں مذکور ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں اور اگر اس طواف کا اعادہ نہ کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو ترک واجب یعنی طہارت ترک کرنے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا اور اس کو واپس مکہ مکرمہ لوٹنے کا امر نہیں کیا جائے گا کیونکہ رکن ادا کر کے بال منڈانے کے ساتھ وہ احرام سے حلال ہو چکا ہے اور طواف میں جو نقص آیا ہے وہ تھوڑا ہے۔ (اور دم بھیجنے سے اس کی تلافی ہو جاتی ہے)۔ اگر اس نے طواف کا اعادہ نہ کیا اور اس کی بجائے دم ذبح کر دیا تو وسعی کا اعادہ نہ کرنے سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ دم ذبح کرنے سے پہلا طواف ختم یا فسخ نہیں ہوتا بلکہ اس کے نقصان کی تلافی ہو جاتی ہے پس وہ طواف اپنی جگہ ثابت اور قابل اعتبار ہے اور اس کے بعد واقع ہونے والی وسعی بھی معتبر ہے۔

(۴) اور اگر اس نے عمرہ کا طواف جنابت کی حالت میں کیا (اس کے بعد وسعی کی) پھر طواف کا اعادہ کر لیا اور وسعی کا اعادہ نہ کیا تو اس پر دم واجب ہوگا۔

(۵) اگر قارن نے بلا وضو و طواف کئے ایک عمرہ کے لئے اور دوسرا قدم کے لئے اس کے بعد دو دفعہ وسعی کی ایک عمرہ کے لئے اور دوسری حج کے لئے، اس کو چاہئے کہ عمرہ کا طواف قربانی کے دن (دسویں ذی الحجہ) سے پہلے پہلے لوٹا لے اگر اس نے ایسا کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس نے وقت کے اندر بحسنہ اس کی تلافی کر دی ہے اور اگر اس نے اس کو نہیں لوٹایا

لے باب و شرح وغنیہ ۱۰۰ باب شرح و بھروسہ وغنیہ ۱۰۰ باب شرح و بھروسہ ۱۰۰ باب وغنیہ۔

بیہ شک کہ قربانی کے دن (دسویں ذی الحجہ) کی صبح صادق طلوع ہوگئی تو اب قارن کے لئے طوافِ عمرہ کے لوٹانے کا وقت ختم ہو گیا اس لئے اس پر طوافِ عمرہ بلا وضو کرنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا اور وہ قربانی کے دنوں میں طوافِ زیارت میں رمل کا اعادہ کرے اور مستحب یہ ہے کہ وہ حج کی سعی طوافِ زیارت کے بعد لوٹا لے تاکہ رمل و سعی کی ادائیگی طوافِ کامل کے ساتھ حاصل ہو جائے اور اگر اس نے رمل و سعی کو نہ لوٹایا تو حدیثِ اصغر کے ساتھ (یعنی بے وضو) طواف کرنے کی صورت میں اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ سعی معتبر طواف کے بعد واقع ہوئی ہے اس لئے کہ حدیثِ اصغر طواف کو اعتبار کے قابل ہونے سے نہیں روکتا۔ مگر چونکہ اس نے طوافِ قدوم بلا وضو کیا تھا اس لئے اس کے ہر چکر کے بدلے بقدرِ فطرہ یعنی نصف صاع گندم صدقہ کرنا ہوگا، (۱) اور طوافِ عمرہ جنابت یا حیض کی حالت میں کرنے کی صورت میں اگر اس نے سعی کا اعادہ نہ کیا تو اس پر ترکِ سعی کی وجہ سے دم واجب ہوگا (۲) کیونکہ اس صورت میں اس کو سعی کا لوٹانا واجب ہے (۳) خلاصہ یہ ہے کہ فقہاء کا یہ کہنا کہ عمرہ کا طواف حدیث کی حالت میں کرنے والا اس طواف کا اعادہ کرے یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ قارن نہ ہو لیکن اگر وہ قارن ہو (تو دسویں ذی الحجہ سے پہلے پہلے اس طواف کا اعادہ کر لے اگر اعادہ نہ کیا) اور قربانی کے دن (دسویں ذی الحجہ) کی فجر طلوع ہوگئی تو اب اس کا اعادہ نہیں کر سکتا (۴) اور اس کی پوری تفصیل بحر الرائق میں ہے (۵) اور امام محمد رحمہ اللہ نے کہا کہ اس پر طوافِ تحیت (قدوم) کا اعادہ نہیں ہے اس لئے کہ وہ سنت ہے البتہ اس کا اعادہ افضل ہے (۶)

بدن پاک پر نجاست یا کشفِ عورت وغیرہ کے ساتھ طواف کرنے کا حکم (۱) اگر فرض طواف یعنی طوافِ زیارت

صدرو طوافِ نذر یا نفلی طواف مثلاً طوافِ قدوم و طوافِ تحیت و طوافِ تطوع اس حالت میں کیا کہ اس کے کپڑے یا بدن پر مقدارِ ردیم سے زیادہ نجاست لگی ہوئی ہے تو اس سنت ترک کی وجہ سے مکروہ ہے جو بدن اور لباس کی طہارت سے تعلق رکھتی ہے اور اس پر دم یا صدقہ کچھ واجب نہیں ہے اور یہ اکثر فقہاء کا قول ہے اور یہ ظاہر الروایت کے موافق ہے اس لئے کہ کپڑے اور بدن کا نجاست سے پاک ہونا طواف کے واجبات میں سے نہیں ہے پس اس پر اس کے ترک کرنے سے کچھ واجب نہیں ہوگا لیکن ایسا کرنا بُرا اور گناہ ہے اور بعض نے کہا کہ اس پر ان تمام حالتوں میں دم واجب ہے سوائے اس صورت کے جبکہ سترِ عورت ڈھانپنے کی مقدار کپڑا پاک ہو اور باقی ناپاک ہو تو اس صورت میں اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا (۷) اور یہ جو بعض نسخوں میں مذکور ہے کہ تمام بدن پر نجاست ہونے کی صورت میں دم واجب ہوگا (۸) اینٹ میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے و اللہ اعلم (۹)

(۲) سترِ عورت اور قدرت ہوتے ہوئے پیدل چلنا اور اٹا طواف نہ کرنا یعنی اس طرح نہ چلنا کہ بایں کندھا بیت اللہ شریف کی طرف ہونے کے بجائے دامن کندھا بیت اللہ شریف کی طرف ہو یہ امور طواف کے واجبات میں سے ہیں (۱۰)

پس اگر کسی نے سترِ عورت اس قدر کھلا ہونے کی صورت میں طواف کیا جس قدر سے نماز جائز نہیں ہوتی اور وہ عصو کا چوتھائی

لے زبردہ فتح و بحر و بانی شرح وغیرہ منقلاً ۳۷ زبدہ ۳۸ بحر وغیرہ ۳۹ غیبہ ۴۰ شرح اللباب ۴۱ باب شرح ملخصاً ۴۲ فتح و شرح اللباب ۴۳ فتح

حصہ ہے تو اس کا وہ طواف کافی ہو جائے گا اور اس پر دم واجب ہوگا جبکہ اس طواف کا اعادہ نہ کیا ہو اور اگر وہ طواف نفلی ہو تو اس پر صدقہ واجب ہوگا سہ اور اگر کسی نے سوار ہو کر یا سرین وغیرہ کے بل گھسٹ کر یا کسی کی پیٹھ پر چڑھ کر طواف کیا یا اٹھا طواف کیا اگر عذر کی وجہ سے ایسا کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور بلا عذر کیا تو اس پر اس کا اعادہ واجب ہے اگر اس نے اعادہ نہ کیا تو طواف زیارت اور طواف عمرہ میں اس پر دم واجب ہوگا اور طواف صدر میں صدقہ واجب ہوگا سہ اور حطیم کے باہر سے طواف کرنا بھی واجبات طواف میں سے ہے سہ پس اگر طواف زیارت یا طواف عمرہ (حطیم کو چھو کر) حطیم کے اندر سے گزر کر کیا تو سارے طواف کا اعادہ کرے یعنی نئے سرے سے طواف کرے یا صرف حطیم کے باہر سے اس قدر حصہ کا اعادہ کرے، پہلی صورت افضل ہے، اگر اس نے اعادہ نہ کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ اس نے طواف کا چوتھائی حصہ (اقل حصہ طواف) ترک کر دیا ہے اس لئے کہ حطیم بیت اللہ شریف کا چوتھائی حصہ ہے اور طواف واجب یعنی طواف صدر وغیرہ میں حطیم کو ترک کرنے سے صدقہ واجب ہوگا کیونکہ اس کے اقل حصہ کے ترک کرنے سے صدقہ واجب ہوتا ہے اور صدقہ واجب ہونے میں واجب و نفلی طواف میں کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ حطیم کے باہر سے طواف کرنا ہر قسم کے طواف میں واجب ہے سہ (ان واجبات کی تفصیل واجبات طواف میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

طواف کیلئے دو کلیہ قاعدے (۱) اگر فرض (یا واجب) یا نفل (سنت و تطوع) طواف ایسے طریقہ پر کیا کہ جس سے طواف میں نقص لازم آتا ہے تو اس پر جزا یعنی دم یا صدقہ واجب ہوگا اور اگر اس نے اس طواف کا اعادہ

کر لیا تو اس سے تمام صورتوں میں بالاتفاق جزا ساقط ہو جائے گی سوائے ایک صورت کے اور وہ یہ ہے کہ اگر کسی نے طواف زیارت جنابت کی حالت میں کیا اور پھر اس کا اعادہ یا مقررانی کے بعد کیا تو امام صاحب کے نزدیک اس پر دم تاخیر واجب ہوگا اور جب تک وہ مکہ مکرمہ میں موجود ہے اس کے لئے طواف کا اعادہ کرنا جزا ادا کرنے سے افضل ہے اس لئے کہ نقصان کی تلافی اسی کی جنس سے کرنا اولیٰ ہے اور اگر طواف کا اعادہ کئے بغیر اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس کو چاہئے کہ یا اعادہ کے لئے واپس مکہ مکرمہ آئے یا اس کی جزا بھیجے یعنی بعض صورتوں میں واپس لوٹنا واجب ہے اور بعض صورتوں میں جزا کا بھیجنا اس کے واپس لوٹنے سے افضل ہے سہ (۲) جن صورتوں میں پورے طواف میں دم واجب ہوتا ہے ان میں طواف کے اکثر حصے میں بھی دم ہی واجب ہوگا کیونکہ اکثر حصہ کل کا قائم مقام ہوتا ہے اور اس کے اقل حصہ میں جنابت کے ہلکا ہونے کی وجہ سے صدقہ واجب ہوگا سوائے عمرہ کے طواف کے کہ اس کے کثیر و قلیل دونوں کا ایک حکم ہے یعنی طواف عمرہ میں ہر صورت میں دم واجب ہوگا جبکہ پہلے گزرتا ہو یا بعد علم سہ

دو گانہ طواف ترک کرنا اگر کسی نے طواف کا دو گانہ ترک کر دیا یعنی حرم محترم میں اس کو ادا نہیں کیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے اور حد و حرم سے باہر نکل جانے اور ایام حج ختم ہو کر غیر ایام حج شروع ہو جانے سے یہ دو گانہ اس سے ساقط نہیں ہوگا، اس پر واجب ہے کہ وہ اس دو گانہ کو ادا کرے خواہ کسی جگہ اور کسی وقت بھی ادا کرے اگرچہ

لے شرح الباب والفتح ملقطاً سہ متغادر من غیر سہ من عاتہ الکلب سہ بخود غنیہ تبصرت سہ باب و شرح غنیہ ملقطاً سہ باب شرح غنیہ

(۴) اگر سعی کا اقل حصہ بلا عذر سوار ہو کر کیا یا کسی نے اٹھا کر کر لیا تو ہر جگر کے بدلے صدقہ (نصف صاع کنہ) واجب ہوگا۔
 (۵) اور اگر طواف سے پہلے سعی کی نودہ معتبر نہیں ہوگی بلکہ کا معدوم (نہ ہونے کے برابر) ہوگی (کیونکہ سعی کا طواف کے بعد ہونا سعی کے واجبات میں سے ہے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے، مؤلف) پس اگر اس کا اعادہ نہ کیا تو بالاتفاق اس پر دم واجب ہوگا۔
 (۶) اگر کسی نے (بلاعذر) سعی کو ترک کر دیا اور اپنے وطن واپس آ گیا یعنی حدود میقات سے باہر چلا گیا پھر اس نے مکہ مکرمہ واپس آنے کا ارادہ کیا تو اس کو حصر و حرم میں داخل ہونے کے لئے نیا احرام باندھنا چاہئے پس اگر وہ عمرہ کا احرام باندھ کر لوٹا ہے تو پہلے عمرہ کے افعال ادا کرے اس کے بعد (متروکہ) سعی کرے اور اگر حج کا احرام باندھ کر لوٹا ہے تو پہلے طواف قدم کرے اس کے بعد (متروکہ) سعی کرے جب وہ سعی کا اعادہ کر لے گا تو اس سے دم ساقط ہو جائے گا اور امام محمدؒ نے کتاب الاصل میں کہا ہے کہ میرے نزدیک اس کے مکہ مکرمہ واپس آنے سے دم (کجا تو ریا اس کی قیمت) بھیجنا زیادہ پسندیدہ ہے کیونکہ اس میں فقہائے کبار نے نفع ہر اور سعی ترک کرنے سے اس کے حج میں بہت بڑا نقص نہیں آیا ہے (یعنی اس کا ازالہ دم سے ہو سکتا ہے) پس وہ ایسا ہو جیسا کہ کسی نے بلا وضو طواف کیا پھر اپنے اہل و عیال کی طرف چلا گیا۔

(۷) اگر کسی عذ کی وجہ سے سعی ترک کی مثلاً وہ لہجہ ایلیج یا بہت پرانا مریض ہے اور اس کو اٹھا کر سعی کرنے والا کوئی نہیں ہے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور یہی حکم عمرہ کی سعی کا ہے۔ اگر کسی عذ کی وجہ سے سعی ترک کی اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا یعنی حدود میقات سے باہر چلا گیا پھر اس کا عذر زائل ہو گیا اور وہ واپس مکہ مکرمہ آ گیا تو اس کو احتیاطاً سعی کا حکم کیا جانا چاہئے کیونکہ سعی کا کوئی آخری وقت معین نہیں ہے (یعنی تمام عمر اس کا وقت ہے) اور کسی نے اس کے ساقط ہونے کی تصریح نہیں کی ہے اور اس کو اس حیض والی عورت پر قیاس نہیں کیا جائے گا جو (طوافِ صدر کے بغیر) مکہ مکرمہ سے روانہ ہو گئی حتیٰ کہ حدود میقات سے بھی باہر چلی گئی اس کے بعد وہ حیض سے پاک ہو گئی پھر مکہ معظمہ واپس آ گئی تو اب اس پر طوافِ صدر واجب نہیں ہوگا کیونکہ حیض والی عورت سے طوافِ صدر کا ساقط ہونا حدیث شریف سے ثابت ہونے کی بنا پر ہے، نیز طوافِ صدر شروع ہونا مکہ مکرمہ سے دُعا کے ہونے کی وجہ سے ہے مناسب ج میں سے ہونے کی وجہ سے نہیں ہے بخلاف سعی کے کہ بیطلق طور پر واجب ہے۔

(۸) پہلے بیان ہو چکا ہے کہ سعی کو صفائے شروع کرنا اور مردہ پر ختم کرنا مشہور روایت میں واجب ہے پس اگر مردہ سے شروع کیا اور صفائے ختم کیا تو اس کو ایک جگر اور صفائے مردہ تک کرنا چاہئے یا اس کی بجائے دم ذبح کرے اس لئے کہ جب اس نے مردہ سے شروع کیا اور صفائے پہلا جگر کیا تو اس کا یہ جگر شمار میں نہیں آئے گا اس کے بعد جب وہ صفائے مردہ تک آئے گا تو یہ اس کا پہلا جگر ہوگا پس اس پر واجب ہے کہ جب وہ چھ جگر کے ہی صفائے پہنچے تو صفائے مردہ تک ایک جگر اور کرے تاکہ اس کے سات جگر پورے ہو جائیں اگر اس نے یہ جگر ادا نہ کیا تو اس پر سعی کی ابتدا صفائے نہ کرنے کی وجہ سے جو کہ واجب ہے دم واجب ہوگا۔ اور اگر سعی صفائے شروع کی اور ایک یا تین جگر کے باقی کو چھوڑ دیا پھر اس نے دوبارہ صفائے کر سعی کے باقی جگر پورے کئے

لے باب شرح وغیرہ برائے لے ایضاً لے باب شرح وغیرہ عن صفاء الاصلیاء لے باب شرح وغیرہ ملقطاً

اور صفا پر ختم کیا یا پہلے صفا سے شرف کر کے دو چکر کئے اور باقی کو چھوڑ دیا اس کے بعد باقی چکر مروہ سے شروع کر کے سعی کو صفا پر ختم کیا تو سعی کے اکثر حصہ میں ترتیب ترک کرنے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ پوری یا اکثر سعی عذر نہ ہونے کی صورت میں پیدل نہ کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوتا ہے اور اگر سعی کے چار چکر کئے اور باقی ترک کر دیئے پھر باقی چکر مروہ سے شروع کر کے ادا کئے حتیٰ کہ سعی کو صفا پر ختم کیا تو سعی کے اقل حصہ میں ترتیب ترک کرنے کی وجہ سے ہر چکر کے بدلے صدقہ واجب ہوگا جیسا کہ عذر نہ ہونے کی صورت میں اقل سعی کو پیدل نہ کرنے کی وجہ سے صدقہ واجب ہوتا ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۱۷

(۹) اگر صفا اور مروہ پر چڑھنا ترک کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے کیونکہ اگر صفا و مروہ پر چڑھنے کی جگہ ہوں تو اس پر چڑھنا مستحب ہے۔ ۱۷

(۱۰) اگر صفا اور مروہ کے درمیان سعی کی اور مثلاً مروہ کی حد تک نہیں پہنچا بلکہ اس کے اور مروہ کے درمیان ایک تہائی فاصلہ باقی ہے اور وہیں سے صفا کی طرف اوٹ گیا اور اسی طرح ساتوں چکروں میں کیا تو اس کی سعی ادا ہو جائے گی اور اس پر اقل حصہ ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا، فارسی نے اسی طرح ذکر کیا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اس پر ہر چکر کی مقدار ترک کرنے پر صدقہ واجب ہوگا جیسا کہ پہلے (اقل حصہ کے ترک کرنے پر صدقہ واجب ہونا) بیان ہو چکا ہے کیونکہ یہ ضروری نہیں ہے کہ جس کے کل کو ترک کرنے پر دم واجب ہوتا ہے اس کے اقل حصہ کے ترک کرنے پر بھی دم واجب ہو سوائے طوافِ عمرہ کے ۱۷

(۱۱) اگر سعی کو ایام قربانی سے مؤخر کیا خواہ کئی چیمینے بلکہ کئی سال تک مؤخر کر دیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے البتہ ایسا کرنا اس کے لئے مکروہ ہے عمرہ کی سعی کا بھی یہی حکم ہے ۱۷

(۱۲) اگر حج کا طواف (یعنی طوافِ زیارت) کرنے کے بعد عورت سے جمع کیا اس کے بعد سعی کی تو ہمارے فقہاء کے نزدیک اس کی یہ بعد میں کی ہوئی سعی جائز و کافی ہے کیونکہ وہ سر کے بال منڈانے اور طوافِ زیارت کرنے کے بعد احرام سے پوری طرح باہر ہو چکا ہے اور امام شافعی کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے ۱۷

اگر سورج غروب ہونے سے پہلے یا اس کے فوراً بعد رات کا کچھ حصہ وقوف کرنے سے قبل عرفات کی حدود سے باہر نکل گیا تو اس پر دم واجب ہوگا ۱۷ اگرچہ وہ اونٹ پر سوار ہو

اور اونٹ اس کو لیکر مغرب سے پہلے حدودِ عرفات سے نکل گیا ہو یا اس کا اونٹ بھاگ گیا ہو اور وہ اس کو پکڑنے کے لئے اس کا پیچھا کرتے ہوئے مغرب سے پہلے حدودِ عرفات سے نکل گیا ہو ۱۷ پس خواہ وہ اپنے اختیار سے عرفات سے باہر نکلا ہو یا اس کا اونٹ بھاگ جانے کی وجہ سے نکلا ہو دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے ۱۷ اور اگر وہ واپس عرفات میں لوٹ آئے تو صحیح روایت میں اس سے دم ساقط ہو جائے گا اگرچہ وہ مغرب کے بعد لوٹے ۱۷۔ پس صحیح یہ ہے کہ واپس لوٹ آنے سے مطلق طور پر دم ساقط ہو جائے گا خواہ مغرب سے پہلے لوٹ آئے یا مغرب کے بعد لوٹے ۱۷ عرفات سے غروب سے قبل روانگی اور پھر غروب سے پہلے یا بعد میں عرفات میں

واپس آجانے کی تفصیل وقوف عرفات کے بیان میں گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں لے

وقوف مزدلفہ میں واجب ترک کرنا (۱) اگر دسویں ذی الحجہ کی فجر (صبح) میں وقوف عرفہ بلا عذر ترک کیا تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ وقوف مزدلفہ واجب ہے اگر کسی عذر مثلاً بیماری یا ضعف کی وجہ سے ترک کیا یا عورت یا کمزور آدمی نے منی کے راستہ میں ہجوم کے خوف کی وجہ سے ترک کر دیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے لے

وقوف مزدلفہ کے بیان میں گزر چکا ہے کہ وقوف مزدلفہ کا وقت دسویں ذی الحجہ کی صبح کے طلوع سے شروع ہو کر آفتاب طلوع ہونے سے پہلے تک ہے پس اس وقت کے علاوہ کسی اور وقت میں وقوف کرنا اس کو ترک کرنے کی مانند ہے لے

(۲) اگر مزدلفہ والی رات مزدلفہ میں نہ گذری یعنی اس رات کا اکثر حصہ مزدلفہ کے علاوہ کسی اور جگہ گزارا تو ہمارے فقہاء کے نزدیک اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ یہ رات مزدلفہ میں گزارنا سنت ہے البتہ بلا ضرورت (بلاعذر) اس کا ترک کرنا مکروہ ہے لے (۳) اگر وقوف مزدلفہ احصار کی وجہ سے فوت ہو گیا تو اس پر دم واجب ہے لے اس لئے کہ یہ عذر بندوں کی طرف سے اسے اللہ تعالیٰ کے واجب کو ساقط کرنے میں کوئی دخل نہیں ہے لے (اس کی تفصیل احصار کے بیان میں مذکور ہے لے)

ذبح میں واجب ترک کرنا (۱) جو دم حج یا عمرہ میں واجب ہوئے ہیں اگر ان میں سے کوئی دم مثلاً دم قران یا دم تمتع یا دم نذر حدود حرم سے باہر ذبح کیا تو اس سے وہ دم ساقط نہیں ہوگا اور اس کو دوسرا دم حدود حرم میں ذبح کرنا واجب ہوگا

(۲) اگر قران یا تمتع والے نے دم قران یا تمتع ایام قربانی کے بعد ذبح کیا تو امام صاحب کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ اس کا ایام قربانی میں ذبح کرنا امام صاحب کے نزدیک واجب اور صاحبین کے نزدیک سنت ہے لے

حلق و قصر میں واجب ترک کرنا (۱) اگر احرام سے باہر ہونے کے لئے ایام قربانی میں حدود حرم سے باہر حل یا قصر کرنا یا تو امام ابوحنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک حلق کو اس کی معینہ جگہ میں نہ کرنے کی وجہ سے

اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک حلق کرانے کے لئے حدود حرم معینہ جگہ ہے جو کہ منی وغیرہ کو شامل ہے اگرچہ حاجی کو منی میں حلق کرنا سنت ہے اور وہ شخص حدود حرم سے باہر حلق کرانے سے احرام سے حلال ہو جائے گا خواہ وہ صرف

حج کا احرام ہو یا صرف عمرہ کا یا دونوں کا ہو، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر حج کے احرام کی حالت میں ایام قربانی کے بعد حدود حرم سے باہر حل وغیرہ میں جاکر سر منڈایا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہوں گے ایک دم معینہ جگہ یعنی حدود حرم سے باہر سر منڈانے کی وجہ سے اور دوسرا دم ایام قربانی سے تاخیر کرنے کی

وجہ سے واجب ہوگا خواہ مفرد حج کا احرام ہو یا قران یا تمتع کا ہو اور امام محمد کے نزدیک اس پر صرف ایک دم (ترک مکان معین کی وجہ سے) واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا لے۔ پس حاصل یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے

لے فتح زیادة ۳۵ باب وشرح زیادة وغنیہ ۳۵ بحر ۳۵ باب وشرح وغنیہ ۳۵ ایضاً ۳۵ شرح اللباب لمصاحیہ وغنیہ ۳۵ باب وشرح وغنیہ ۳۹ ایضاً ۳۵ باب وشرح وہایہ وقوع وجرش وغنیہ وغیرہ بالقطا۔

نزدیک حلق (سر منڈانا) کا زمانہ بھی معین ہے اور وہ قربانی کے دن ہیں اور مکان (جگہ) بھی معین ہے اور وہ ارض حرم ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نہ اس کا زمانہ معین ہے نہ مکان یعنی یہ دونوں میں سے کسی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مکان کے ساتھ مخصوص ہے زمانہ کے ساتھ مخصوص نہیں ہے اور امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک زمانہ کے ساتھ مخصوص ہے مکان کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔ سہ۔ حتیٰ کہ اگر حلق کو ایام قربانی سے مؤخر کیا یا حدود حرم سے باہر نکل کر حلق کرایا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں صورتوں میں اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور امام محمد کے نزدیک حدود حرم سے باہر حلق کرانے سے دم واجب ہوگا ایام قربانی کے بعد حلق کرانے سے کچھ واجب نہیں ہوگا، اور امام زفر کے نزدیک ایام قربانی کے بعد حلق کرانے سے دم واجب ہوگا حدود حرم سے باہر حلق کرانے سے کچھ واجب نہیں ہوگا۔ حلق کے زمان و مکان کے ساتھ مخصوص ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف دم واجب ہونے کے بارے میں ہے احرام سے باہر یعنی حلال ہونے کے لئے بالاتفاق دونوں میں سے کچھ متعین نہیں ہے۔ سہ۔ یعنی خواہ کسی جگہ اور کسی وقت میں سر منڈایا ہو وہ بالاتفاق احرام سے باہر ہو جائے گا۔ اختلاف اس میں ہے کہ جس کے نزدیک مکان و زمان میں سے جو چیز حلق کرانے کے لئے معین ہے اس کے نزدیک اس کے خلاف کرنے سے دم واجب ہوگا اور جس کے نزدیک ان دونوں میں جو چیز معین نہیں ہے اس کے خلاف کرنے سے اس کے نزدیک کچھ واجب نہیں ہوگا۔ سہ۔ پس حلق کو زمان و مکان دونوں سے کسی ایک کے مؤخر کرنے کی صورت میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک دم واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں میں امام صاحب کے خلاف ہے یعنی دونوں میں سے کسی کے مؤخر کرنے سے دم واجب نہیں ہوگا اور امام محمد نے مکان میں امام صاحب سے موافقت کی ہے زمان میں نہیں اور امام زفر نے اس کے برعکس زمان میں امام صاحب کی موافقت کی ہے مکان میں نہیں و اللہ اعلم۔

(۲) اور بواجی کے بارے میں بیان ہوا لیکن عمرہ کرنے والے کے حلق کے لئے بالاتفاق زمانہ معین نہیں ہے بلکہ امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک مکان معین ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں معین نہیں ہیں۔ سہ۔ پس عمرہ کے احرام میں سر کے بال منڈانا یا کترانا بالاجمل زمانہ کے ساتھ متعین نہیں ہے اس لئے کہ عمرہ خود بھی کسی زمانہ کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔ بخلاف مکان کے کہ یہ عمرہ کے حلق کیلئے بھی معین ہے۔ کیونکہ خود عمرہ کے لئے مکان معین ہوا سوائے عمرہ میں حلق کرانے کے لئے امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک مکان معین ہے۔ سہ۔ پس اگر کسی شخص نے حدود حرم سے باہر جا کر حلق یا قصر کرایا تو امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔ (۳) عمرہ کرنے والا شخص اگر حدود حرم سے باہر چلا گیا لیکن وہاں حلق یا قصر نہیں کرایا بلکہ حرم میں واپس آکر حلق (سر منڈانا) یا قصر (بال کترانا) کیا تو بالاجمل اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ اس نے حلق یا قصر اس کی مقررہ جگہ میں کرایا ہے پس اس پر کچھ تاوان لازم نہیں ہے۔ سہ۔ اور اسی طرح اگر حج کرنے والا شخص حدود حرم سے باہر چلا گیا لیکن اس نے وہاں

سہ ہدایہ فتح ویدائع و کچھ مطلقاً سہ بدائع سہ بدائع و محوش سہ فتح سہ بدایہ سہ غنائیہ تصرف سہ ہدایہ

حلق یا قصر نہیں کیا بلکہ ایام قربانی میں حدود حرم میں واپس آکر حلق یا قصر کر لیا تو ہمارے سب فقہائے قول میں اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر ایام قربانی کے بعد حدود حرم میں واپس آکر حلق یا قصر کر لیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر ایام قربانی سے تاخیر کی وجہ سے ایک دم واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ایام قربانی سے تاخیر کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

۱) اگر قربانی کے دنوں میں سے کسی دن کی ساری رمی چھوڑ دی یعنی قربانی کے پہلے دن (دسویں ذی الحجہ) کی حجرہ عقبہ کی ساتوں کنکریاں یا باقی دنوں میں سے کسی دن کی

رمی حجرات میں واجب ترک کرنا

اکیس کنکریاں چھوڑ دیں یا ہر دن کی اکثر کنکریاں یعنی قربانی کے پہلے دن کی حجرہ عقبہ کی چار یا زیادہ کنکریاں یا باقی دنوں میں سے کسی دن کی گیارہ یا زیادہ کنکریاں چھوڑ دیں تو بالاتفاق اس پر دم واجب ہے۔ اس لئے کہ ہر دن کی رمی حج کا ایک پورا فعل (پوری عبادت) ہے اگرچہ وہ قربانی کے پہلے دن کی رمی ہو اور ہر روز کی اکثر رمی کر لینا کل رمی کے قائم مقام ہے پس اگر حجرہ عقبہ کی کل رمی یا اس کا اکثر حصہ یعنی چار کنکریاں قربانی کے پہلے دن ترک کر دیں یا باقی دنوں میں سے کسی دن تینوں جمروں کی اکیس کنکریاں یا ان کا اکثر حصہ یعنی گیارہ کنکریاں ترک کر دیں تو اس پر دم واجب ہوگا پہلے دن کی حجرہ عقبہ کی رمی اس دن کا پورا معین عمل ہے جیسا کہ باقی دنوں یعنی گیارہ دوبارہ ذی الحجہ کو تینوں جمروں کی رمی پورا معین عمل ہے۔ اس لئے اور اگر پہلے دن کے علاوہ باقی دنوں میں حجرہ عقبہ کی رمی ترک کی تو صدقہ واجب ہوگا کیونکہ ان دنوں میں یہ کل رمی کا اقل حصہ ہے بخلاف پہلے دن کہ اس روز حجرہ عقبہ کی رمی پوری رمی ہے۔

۲) رمی کا ترک کرنا اس وقت ثابت ہوتا ہے جب رمی کے آخری دن جو کہ رمی کا چوتھا اور ایام تشریق کا آخری دن ہے یعنی تیرہ ذی الحجہ کا سورج غروب ہو جائے اس لئے کہ رمی ہاتھی دنوں میں کرنا عبادت ہے اور جب تک یہ دن باقی ہیں رمی کا اعادہ ممکن ہے پس ان دنوں کی منہ و کہ رمی ترتیب کے ساتھ کرے اور اپنے مقررہ وقت سے تاخیر کی وجہ سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک دم واجب ہوگا صاحبین کا اس میں خلاف ہے۔ اس پر اگر کل یا اکثر رمی کو دوسرے دن تک مؤخر کر دیا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کو دوسرے دن قضا کرے اور تاخیر کی وجہ سے دم بھی ادا کرے اور صاحبین کے نزدیک صرف قضا واجب ہوگی دم وغیرہ کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر اس دن کے بعد آنے والی رات تک مؤخر کیا تو بالاتفاق اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔ اس سے معلوم ہوا کہ (امام صاحب کے نزدیک) دم واجب ہونے کے لئے ترک کی کوئی قید نہیں ہے بلکہ تاخیر سے بھی دم واجب ہوتا ہے خواہ ایک دن کی رمی کو اگلے دن تک مؤخر کرے یا کل دنوں کی رمی آخری دن تک مؤخر کرے البتہ اس دن کے بعد آنے والی رات تک مؤخر کرنے سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا جیسا کہ رمی کے بیان میں گذر چکا ہے۔ اور اگر دوسرے روز قضا کیا اور نہ اس کے بعد کسی اور دن قضا کیا حتیٰ کہ رمی کے تمام دن گذر گئے اور ایام تشریق کے آخری دن یعنی رمی کے چوتھے دن کا سورج غروب ہو گیا تو رمی ترک کرنے کی وجہ سے بالاتفاق اس پر دم واجب ہوگا۔ حاصل یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک (ہر روز کی) رمی کا وقت

اسے مستفاد عن دروش وغایہ اسے باب شرم وغیرہ یا تصرفاً اسے ہدایہ و بدائع وغیرہ یا تصرفاً اسے شہ ہدایہ و فتح و بحر و غیرہ ملحقاً۔

اسے غنیہ و باب و شرم ملحقاً اسے شہ۔

معین ہے (یعنی ہر روز کی رمی دوسرے روز کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے پہلے کر لینا واجب ہے) اور صاحبین کے نزدیک اس کا وقت معین نہیں ہے پس اگر ایک دن کی رمی دوسرے دن تک مؤخر کر دی تو امام صاحب کے نزدیک اس پر اس رمی کی قضا اور دم واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک صرف رمی کی قضا واجب ہوگی اور کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک رمی کا وقت تمام ایام رمی ہیں لیکن جب رمی کے تمام دن گزر جائیں گے تو صاحبین کے نزدیک بھی ترک رمی کی وجہ سے دم واجب ہوگا یہی اکثر علما کا قول ہے اور شافعیہ کے نزدیک یہی اصح ہے ۱۷

(۳) اگر رمی کا اقل حصہ ترک کر دیا یعنی پہلے دن (دسویں ذی الحجہ) کو ایک یا دو یا تین کنکریاں چھوڑ دیں اور باقی دنوں میں سے کسی ایک دن کی یا دو دن کی یا کل دنوں میں سے ہر ایک دن کی دس یا اس سے کم کنکریاں چھوڑ دیں یا دسویں ذی الحجہ کے علاوہ باقی دنوں میں تینوں جمروں میں سے کسی ایک جمرہ کی کل کنکریاں چھوڑ دیں (خواہ حمرۃ العقبة ہی کی چھوڑ دیں) تو اس پر کنکری کے بدلے صدقہ دینا واجب ہے کیونکہ پہلے دن کے علاوہ باقی ہر دن میں تینوں جمروں کو کنکریاں مارنا اس دن کی پوری عبادت ہے اور متروکہ حصہ کل رمی کا اقل حصہ ہے اس لئے صدقہ کافی ہے پس اس پر سر کنکری کے بدلے نصف صاع گندم یا ایک صاع کھجور یا جو دینا واجب ہے لیکن اگر سب صدقہ مل کر دم کے برابر ہو جائے تو کچھ کم کر دے جیسا کہ پہلے کئی دفعہ بیان ہو چکا ہے اور اگر رمی کا اقل حصہ اگلے دن تک مؤخر کر دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر اس کی قضا اور (تاخیر کی وجہ سے) صدقہ واجب ہوگا، صاحبین کے نزدیک صرف قضا واجب ہوگی اور کچھ واجب نہیں ہوگا ۱۸ جاننا چاہئے کہ رمی کے ترک کرنے پر دم یا صدقہ کا بالاتفاق واجب ہونا اس وقت ہے جبکہ متروکہ رمی کو رمی کے آخری یعنی چوتھے دن کا سورج غروب ہونے سے پہلے پہلے قضا نہ کرے لیکن اگر پہلے دن کی رمی دوسرے یا تیسرے دن یا دوسرے دن کی رمی تیسرے دن قضا کر لی تو امام ابو حنیفہ کے قول پر تاخیر کا دم یا صدقہ واجب ہوگا صاحبین کے قول پر واجب نہیں ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک نسک کی تاخیر و تقییم سے کچھ واجب نہیں ہوتا ۱۹

(۴) اور اگر کسی نے ایک دن تینوں جمروں کی یا دو دن یا تین دن کی رمی ترک کر دی تو اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا کیونکہ جنس منخر ہے جیسا کہ حلق (سر منڈوانے) میں حکم ہے ۲۰ یعنی جیسا کہ اگر تمام بدن کے بال ایک مجلس میں منڈائے تو ایک ہی دم واجب ہوگا کیونکہ اتحاد جنس کی وجہ سے جنابت منخر ہے پس اسی طرح تمام دنوں کی رمی ترک کرنے سے بھی ایک ہی دم واجب ہوگا ۲۱ اور اسی طرح اگر احرام کی حالت میں ایک عضو کو خوشبول لگائی یا تمام اعضا کو لگائی یا ایک سلاہو اکپڑ پہنا یا بہت سے سلع ہوئے کپڑے پہنے ان سب صورتوں میں ایک ہی دم واجب ہوتا ہے اسی طرح رمی میں بھی ایک ہی دم واجب ہوگا ۲۲

(۵) رمی کے چوتھے دن یعنی ایام نثرین کے آخری دن (۳۱ ذی الحجہ) کی رمی اس وقت واجب ہوتی ہے جبکہ وہ تیرہویں تاریخ کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے پہلے منی سے نکلے پس اگر اس روز کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے

۱۷ شرح الباب ۱۸ باب ثمرہ بدائع و بدایہ بحر وغنیہ ۱۹ قطع ۲۰ غنیۃ بدائع و بدایہ بحر و غنیۃ قطع ۲۱ بدائع ۲۲

منیٰ سے چلا گیا تو اس پر اس روز کی رمی واجب نہیں ہوگی اور جب اس روز کی رمی واجب نہیں ہوئی تو اس کا ترک کرنا بھی ثابت نہیں ہوگا اس لئے اس پر کچھ جہا بھی واجب نہیں ہوگی لہ (ترک رمی کے کچھ مسائل رمی کے میان میں بھی گزر چکے ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

رمی و ذبح و حلق میں اور ان تینوں اور طواف زیارت میں ترتیب ترک کرنا

(۱) جاننا چاہئے کہ رمی کو حلق پر مقدم کرنا واجب ہے خواہ حج افراد ہو یا قرآن یا تمتع ہو اور رمی کو ذبح پر اور ذبح کو حلق پر مقدم کرنا قرآن اور تمتع والے کے لئے واجب ہے اور اگر مفرد حج یا قرآن یا تمتع والے نے رمی اور حلق کرنے سے پہلے

طواف زیارت کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور اسی طرح اگر ذبح سے پہلے طواف زیارت کر لیا تب بھی کچھ واجب نہیں ہے لیکن مکروہ ہے اور حاصل یہ ہے کہ طواف زیارت کے لئے رمی و ذبح و حلق تینوں میں سے کسی کے بعد ترتیب سے ہونا واجب نہیں ہے البتہ ان تینوں کا ترتیب سے ہونا یعنی پہلے رمی پھر ذبح پھر حلق کا ہونا واجب ہے لیکن مفرد حج والے پر ذبح واجب نہیں ہے اس لئے اس پر صرف رمی اور حلق میں ترتیب واجب ہے لہ۔ پس مفرد حج والے پر رمی سے پہلے حلق کرانے سے دم واجب ہوتا ہے اس کے علاوہ اگر کسی چیز میں ترتیب ترک ہونے سے کچھ واجب نہیں ہوتا لہ۔ پس اگر مفرد حج والے نے رمی سے پہلے سر منڈا لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ترتیب ترک کرنے کی وجہ سے ایک دم واجب ہوگا اور اگر قرآن یا تمتع والے نے رمی یا ذبح سے پہلے سر منڈا لیا یا رمی سے پہلے ذبح کیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو دم واجب ہوں گے ایک دم قرآن یا تمتع کے لئے جو دم شکر ہے یہی مذہب ہے اور ایک دم تاخیر کی وجہ سے یعنی ذبح سے پہلے حلق کرنا کہ احرام سے باہر ہو جانے اور ترتیب جو کہ واجب ہے کے ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا۔ اور صاحبین کے نزدیک اس پر صرف ایک دم قرآن یا تمتع کیلئے واجب ہوگا اور تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہ ہوگا اس لئے کہ تاخیر کی وجہ سے امام صاحب کے نزدیک دم واجب ہوتا ہے صاحبین کے نزدیک واجب نہیں ہوتا اور بعض فقہانے کہا ہے کہ اس پر بالاجملہ ایک اور دم احرام کی حالت میں وقت سے پہلے حلق کرانے کی جہالت سرزد ہونے سے واجب ہوگا کیونکہ حلق ذبح کے بعد کرنا واجب ہے اس سے پہلے حلال نہیں صاحب ہدایہ اسی طرف گیا ہے، اتقانی نے کہا ہے کہ صاحب ہدایہ سے اس میں کجی واقع ہوئی ہے کہ اس نے یہاں دونوں دم جنابت کے لئے قرار دیئے ہیں اور باب القرآن میں ایک کو دم شکر اور دوسرے کو دم جنابت قرار دیا ہے اھ۔ صاحب فتح القدیر نے اس کو سہو قلم کہا ہے، بحر الرائق میں ہے کہ میرے نزدیک نہ یہ صاحب ہدایہ کی کجی ہے اور نہ سہو قلم ہے کیونکہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے پس صاحب ہدایہ کی عبارت بعض کے قول پر مبنی ہے کہ ان کے نزدیک حلق کو اس کے وقت سے پہلے کرانے میں دم بالاجملہ واجب ہوتا ہے جیسا کہ معراج الدررہ وغیرہ میں اس کی صراحت موجود ہے اور اس پر دم قرآن بھی بالاجملہ واجب ہے اور تیسرے دم کا واجب ہونا مختلف فیہ ہے پس اس مقام پر صاحب ہدایہ نے اس (وجوب) قول کو اختیار کیا و اھ اور باب المناسک کے شارح ملا علی قاری رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جس نے صاحب ہدایہ کو غلطی پر کہا ہے اس سے اس روایت سے

غفلت کی وجہ سے کہا ہے اور منسک البکیر میں اس مسئلہ پر ہیبت کلام کیا ہے جس سے درایت ظاہر ہوتی ہے یہ ہدایہ کے کلام کی توجیہ ہے لیکن مذہب اس کے خلاف ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے واللہ اعلم لہ

(۲) اگر مفرد یا قارن یا متمتع نے رمی و ذبح و حلق سے پہلے طواف زیارت کر لیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے لیکن ترک سنت کی وجہ سے مکروہ ہے کیونکہ طواف زیارت کا ان تینوں یعنی رمی و ذبح و حلق کے بعد ہونا سنت ہے لہٰذا پس جس طرح طواف زیارت کو رمی پر مقدم کرنا جائز ہے جبکہ رمی و ذبح و حلق پر مقدم ہے اسی طرح طواف زیارت کو ذبح پر مقدم کرنا جائز ہے اور اسی طرح حلق پر مقدم کرنا بالاولیٰ جائز ہے البتہ ان تینوں میں ترتیب واجب ہے یعنی پہلے رمی کرے پھر قربانی ذبح کرے پھر سر کے بال منڈائے لیکن مفرد پر ذبح واجب نہیں ہے پس اس کے لئے صرف رمی اور حلق میں ترتیب واجب ہے لہٰذا (جیسا کہ بیان ہو چکا ہے)

(۳) منسک البکیر میں ہے کہ اگر قارن نے ذبح سے پہلے سر منڈایا اور ذبح کو ایام قربانی سے مؤخر کر دیا تو اس پر بھی تین دم واجب ہونے چاہئیں ایک دم ذبح سے پہلے سر منڈانے کی وجہ سے اور دوسرا دم ذبح کو ایام قربانی سے مؤخر کرنے کی وجہ سے اور تیسرا دم قارن یا متمتع کا واجب ہوگا، اور اگر قارن نے رمی سے پہلے سر منڈایا اور باقی مسئلہ اسی طرح ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا تو اس پر رمی سے پہلے حلق کرنے کی وجہ سے چوتھا دم بھی واجب ہوگا، یہ فقہاء کے کلام کا مقتضی ہے، اللہ تعالیٰ ہی ان کی مراد کو بہتر جانتا ہے (صاحب منسک البکیر رحمہ اللہ کی عبارت سے مفہوم ہوتا ہے کہ اگرچہ فقہاء کی عبارت سے چوتھا دم واجب ہونا ظاہر ہوتا ہے لیکن یہ درست معلوم نہیں ہونا بلکہ اس پر بھی تین ہی دم واجب ہونے چاہئیں جیسا کہ اصول کا تقاضا ہے واللہ اعلم بالصواب، مؤلف)

حالت احرام میں خشکی کے جانور کو شکار کرنا یا ایذا پہنچانا

شکار کی تعریف و تفسیر (۱) شکار کے جانور اہل میں دو قسم کے ہیں ایک بری دوسرے بحری، بری یعنی خشکی کے جانور سے مراد وہ جانور ہے جس کی پیدائش خشکی میں ہو، اس کے رہنے کی جگہ کا اعتنا نہیں پس وہ صرف خشکی میں رہتا ہو یا خشکی اور پانی میں رہتا ہو (یعنی خشکی میں پیدا ہونے کے بعد دریا میں بھی رہنے لگا ہو مثلاً بطخ) ہر حال میں وہ خشکی کا ہی جانور ہے۔ اور بحری یعنی دریائی جانور وہ ہے جس کی پیدائش سمندر و دریا وغیرہ کے پانی میں ہو اگرچہ وہ خشکی میں رہنے لگے، پس وہ محض سمندر و دریا وغیرہ کے پانی میں رہتا ہو یا پانی اور خشکی دونوں میں رہتا ہو (یعنی پانی میں پیدا ہونے کے بعد خشکی میں بھی رہنے لگا ہو جیسے دریائی مچھلی، مینڈک، کچھوا وغیرہ) ہر حال میں وہ دریائی جانور ہے، پیدائش کا اعتبار رہے پیدائش کا اعتبار نہیں ہے کیونکہ جائے پیدائش اصل چیز ہے اور پیدائش اس کے بعد لاحق ہوتی ہے اس لئے بعد میں دریا یا خشکی میں رہنے سے اصلیت نہیں بدلے گی شہ تمام پرندے خشکی کا جانور ہیں کیونکہ یہ خشکی ہی میں پیدا ہوتے

لہٰذا بے شرح و دفع و عاید دروش و بحر و مٹھ و مٹھ و تصرفا تمام الکلام علیہ فی البحر و ما مشہ منہ الخائق لہٰذا بایاد و شرح و غنیہ و ش ملتقطاً

لہٰذا بایاد و شرح و غنیہ و ش ملتقطاً و تصرفا من واجبات الری لہٰذا غنیہ و ش ملتقطاً و بحر و غیر ملتقطاً

ہیں اگرچہ بعض پرندے سمندر و دریا وغیرہ میں پائے جاتے ہیں سہ (تفصیل آگے آتی ہے)

(۲) جاننا چاہئے کہ احرام کی حالت میں خشکی کے جانور کا شکار کرنا حرام ہے (اور اس سے اُس پر جزا واجب ہوگی اور احرام کی حالت میں دریائی جانور کا شکار کرنا جائز ہے، اور اس سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اگرچہ حدودِ حرم کے اندر ہو) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلْعَلَّةِ وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا** (سُورَةُ الْمَائِدَةِ ۳) (ترجمہ: جب تک تم احرام کی حالت میں رہو تمہارے لئے دریائی جانور کا شکار کرنا اور اس کو کھانا حلال کر دیا گیا ہے یہ تمہارے لئے اور سب مسافروں کے لئے زندگی کا سامان ہے اور خشکی کے جانور کا شکار کرنا تم پر حرام کر دیا گیا ہے) سہ۔ پس محرم کے لئے خشکی کا شکار مارنا یا اس کو ایذا دینا جائز نہیں ہے خواہ اس جانور کا گوشت کھانا حلال ہو یا حلال نہ ہو سوائے اس جانور کے جو ایذا پہنچانے میں غالب طور پر ابتدا کرتا ہو سہ۔ بعض علما نے کہا ہے کہ احرام کی حالت میں شکار کرنا کبیرہ گناہ ہے سہ

(۳) خشکی کے شکار سے مراد ہر وہ جانور ہے جو اپنی ٹانگوں یا بازوؤں سے اپنے آپ کو پکڑے جانے سے روکتا ہو اور وہ پیدائش کے اعتبار سے لوگوں سے مانوس نہ ہو بلکہ ان سے بھاگتا اور تنہائی اختیار کرتا ہو، پیدائش کے بعد لاحق ہونے والی وحشت یا انسیت کا اعتبار نہیں ہے لہذا یا تو ہرن شکار میں شمار ہوگا اور وحشی اونٹ اور بکری شکار میں شمار نہیں ہوگی کیونکہ ان کا یہ وصف عارضی ہے پس یا تو ہرن، باجھی اور کبوتر وغیرہ جو پائے اور پرندے شکار ہیں اور وحشی اونٹ، گائے اور بکری وغیرہ شکار نہیں ہیں، البتہ جس بکری کی مال ہرنی ہو اور باپ بکر ہو وہ شکار ہے اور جس بکری کا باپ ہرن اور مال بکری ہو وہ شکار نہیں ہے سہ بعض جانور ایسے پائے جاتے ہیں جو بعض ملکوں میں وحشی ہوتے ہیں اور دوسرے ملکوں میں وہ مانوس (یا تو) ہوتے ہیں مثلاً بھینسا (مذکر و مؤنث) ملک سوڈان میں وحشی جانور ہے اور یہ ان کے نزدیک مانوس (یا تو) جانوروں میں شمار نہیں ہوتا سہ اور ظاہر یہ ہے کہ جب تک کوئی سوڈانی اپنے ملک میں احرام کی حالت میں ہو اس کو بھینسے کا شکار کرنا حرام ہے واللہ تعالیٰ اعلم سہ

(۴) پس ہر وحشی جانور خشکی کا شکار ہے خواہ اس کا گوشت کھانا حلال ہو یا حرام ہو اور خواہ وہ درندہ ہو یا درندہ نہ ہو اگرچہ خنزیر (سور) یا بندر یا باجھی ہو اور شکاری پرندے مثلاً باز اور شکر ابھی خشکی کے شکار میں داخل ہیں، البتہ فواسق سبعہ جن کو شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مستثنیٰ کر دیا ہے اور حشرات الارض شکار ہونے سے مستثنیٰ ہیں سہ (ان سب کی تفصیل آگے درج ہے، مؤلف)

(۱) خشکی کا شکار محرم پر مطلقاً حرام ہے خواہ وہ حل میں ہو یا حدودِ حرم میں اور حلال (غیر محرم) کے لئے حدودِ حرم میں حرام و ممنوع ہے اگرچہ وہ جانور ایسا ہو جس کا گوشت کھانا حرام ہے مثلاً خنزیر، لیکن جن جانوروں کو صاحبِ شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مستثنیٰ کر دیا ہے ان کو مارنا جائز ہے سہ

وہ جانور جن کو حالتِ احرام یا حرم میں

مار ڈالنے سے جزا واجب ہوتی ہے

سہ بدائع و بحر غیر ما سہ ہدایہ سہ بدائع سہ شرح اللباب سہ لباب شرح غنیہ و فتح و بحر غیر ما لفظاً سہ شرح اللباب ش وغیرہ

کے ش وغیرہ ارشاد سہ مستفاد عن بحر و غیر ما سہ لباب و شرح۔

(۲) خشکی کے شکار کی دو قسمیں ہیں ایک قسم ماکول یعنی وہ جانور ہیں جن کا گوشت کھانا حلال ہے دوسری غیر ماکول یعنی وہ جانور ہیں جن کا گوشت کھانا حرام ہے ۱۱

(۳) حالت احرام و حرم میں ماکول جانوروں کا شکار کرنا بالانفاق حرام و ممنوع ہے اور وہ جانور یہ ہیں، ہرن اگرچہ مانوس (پالتو) ہو، کیونکہ اس کا مانوس ہونا عارضی صفت ہے اس لئے اس کا کوئی اعتبار نہیں اور وحشی (غیر مانوس) ہونا اس کی پیدائشی صفت ہے اس لئے اس کا اعتبار کیا جائے گا جس ہرن کی ماں ہرنی ہو اگرچہ اس کا باپ بکر ہو وہ ہرن ہو اور شکار ہے اور جس ہرن کی ماں بکری ہو اور باپ ہرن ہو وہ بکری کے حکم میں ہے اور شکار نہیں ہے کیونکہ ماں ہی اصل ہے (اس لئے اسی کا اعتبار کیا جاتا ہے) وحشی گدھا، وحشی گلے، خرگوش، کبوتر، یہ مطلق طور پر شکار ہے خواہ (سکھائی ہوئی بولیاں) بولنے والا ہو یا ایسا نہ ہو، کیونکہ پیدائشی طور پر یہ وحشی جانور ہے اور ان میں سے بعض کا مانوس ہونا عارضی ہے اور اصرار و مختار قول کی بنا پر (سکھائی ہوئی بولیاں) بولنے والے پرندے کا یہی حکم ہے کہ وہ شکار ہے، پاموز کبوتر یعنی جس کی ٹانگوں پر پر پڑتے ہیں اور غیر پاموز یعنی جس کی ٹانگوں پر پر نہیں ہوتے دونوں کا ایک ہی حکم ہے کہ وہ شکار ہیں، وہ تلخ جواڑی ہے، مرغابی، مڈھی، شتر مرغ اگرچہ مانوس (پالتو) ہو۔ طوطا اگرچہ مانوس (پالتو) ہو کیونکہ ان کا مانوس ہونا کبوتر کی طرح عارضی ہے اس لئے شکار میں اور دیگر تمام پرندے اور حیوانات جن کا گوشت کھانا حلال ہے شکار میں ۱۲

(۴) جن جانوروں کا گوشت کھانا حلال نہیں ہے وہ خواہ درندے ہوں یا درندے نہ ہوں سوائے ان سات موزی جانوروں اور حشرات الارض کے جن کا قتل کرنا شرع نے جائز کر دیا ہے جن کی تفصیل اگلے عنوان میں مذکور ہے باقی سب جانور ظاہر الروایت کے مطابق شکار میں اور حالت احرام یا حرم میں ان کے مارنے پر جزا واجب ہوتی ہے لیکن جزا واجب ہونے کا حکم اس وقت ہے جبکہ اس جانور نے جس کا گوشت کھانا حرام ہے اس شخص پر حملہ نہ کیا ہو بلکہ محرم نے اس کو مارنے میں خود ابتدا کی ہو اور اگر اس جانور نے حملہ کرنے میں خود ابتدا کی ہو اس کے بعد اس شخص نے اپنے بچاؤ کے لئے اس کو مار دیا ہو تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی، وہ حرام جانور جن کا شکار کرنا احرام و حرم میں منع ہے یہ ہیں: ہاتھی، شتر، چیتا، تیندو، بچو، گدھ، بر بوع (جنگلی چوہے کی مانند ایک جانور جس کی انگی ٹانگیں چھوٹی اور کھلی ٹانگیں بڑی ہوتی ہیں اور دم لمبی ہوتی ہے) سمور، لومڑی، خنزیر (سور) بتدر، شکار، باز، عقاب، عقیق یعنی زراعت (البحر) کھانے والا کوا، گدھ وغیرہ ۱۳

(۵) اگر کسی درندہ یا غیر درندہ جانور نے (جس کا گوشت کھانا حرام ہے) کسی محرم پر حمل یا حرم میں (یا کسی حلال پر حرم میں) حمل کیا پھر اس محرم (یا حلال) نے اس جانور کو مار ڈالا تو چاروں اماموں کے نزدیک اس شخص پر کچھ جزا واجب نہیں ہے ۱۴ - اور محیط متقی وغیرہ میں ہے کہ اگر اس حملہ کرنے والے جانور کو کسی ہتھیار وغیرہ کے بغیر ہٹانا اور اس کو قتل کئے بغیر اس سے بچنا ممکن تھا اس کے باوجود اس جانور کو قتل کر دیا تو اس شخص پر جزا واجب ہوگی اور اگر ہتھیار کے بغیر اس کو ہٹانا اور اس کو قتل کئے بغیر اس سے بچنا

۱۱ باب وشرع وغیرہ ۱۲ باب وشرع ودرجہ ودرجہ وغیرہ ۱۳ باب وشرع ودرجہ ودرجہ وغیرہ ۱۴ باب وشرع ودرجہ ودرجہ وغیرہ

ممکن نہیں تھا تو اس جانور کو قتل کر دینے پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی اور اگر اس جانور نے حملہ کرنے میں ابتداء نہیں کی اس کے باوجود اس کو مارد یا تو بال اتفاق اس پر جزا واجب ہوگی سہ۔ یہ حکم درندے ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے (جیسا کہ بعض کتابوں میں ہے) اس لئے کہ غیر درندہ کے حملہ کرنے کی صورت میں بھی اس کے قتل کر دینے پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی (جیسا کہ اوپر بیان ہوا) لیکن اس میں یہ قید لگائی جانی چاہئے کہ یہ حکم ہر اس جانور کے متعلق ہے جس کا گوشت کھانا حلال نہیں ہے (اور جن جانوروں کا گوشت کھانا حلال ہے ان کے لئے یہ حکم نہیں ہے) اس لئے کہ بحر الرائق و ہدایہ وغیرہ میں ہے کہ اگر کسی اونٹ نے کسی محرم شخص پر حملہ کیا اور اس شخص نے اُس اونٹ کو قتل کر دیا تو اس شخص پر اس اونٹ کی پوری قیمت واجب ہوگی کیونکہ درندے کے مارنے میں صاحب حق یعنی شارع کی جانب سے اجازت حاصل ہے اور اونٹ کے مارنے میں اس کے مالک کی جانب سے اجازت حاصل نہیں ہے سہ۔ اگر وہ حملہ کرنے والا جانور ایسا شکار ہے جس کا گوشت کھانا حلال ہے مثلاً نیل گائے یا بارہ سنگا وغیرہ اور وہ کسی کا ملک نہیں ہے تو صرف جزا واجب ہوگی اور اگر کسی کا ملک ہے تو مالک کو اس کی پوری قیمت دلائی جائے گی اور شرعی جزا بھی واجب ہوگی اور اگر وہ جانور شکار نہیں ہے اور ایسا جانور ہے جس کا گوشت کھانا حلال ہے مثلاً اونٹ وغیرہ اور وہ کسی کا ملک ہے تو مالک کو اس کی پوری قیمت دلائی جائے گی جانتک بھی پہنچے اگرچہ ایک بکری سے زیادہ ہو اور اس پر جزا سے محذور وغیرہ کچھ لازم نہیں ہوگی سہ۔ جن جانوروں کا احرام یا حرم میں مارنا جائز ہے اور کوئی جزا واجب نہیں ہوتی جیسے بھیڑ یا اور چیل وغیرہ جن کی تفصیل آگے آتی ہے وہ خواہ حملہ کریں یا نہ کریں ان کے قتل سے مطلقاً جزا لازم نہیں ہوتی سہ

وہ جانور جن کو حالت احرام یا حرم میں مارنے سے کچھ واجب نہیں ہوتا

(۱) اگر کسی درندے یا ایسے شکار نے جس کا گوشت کھانا حلال نہیں ہے کسی محرم پر حمل یا حرم میں (یا کسی حلال پر حرم میں) حملہ کیا اور اس کو قتل کئے بغیر اس سے سچی ممکن نہیں تھا اس لئے اس کو قتل کر دیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی سہ (جیسا کہ اوپر مفصل بیان ہو چکا ہے مؤلف)

(۲) گھریلو یا لہو حلال جانور یعنی اونٹ مذکر و مؤنث، گائے، بیل، بھینس، بھینسا، بکری، بکرا، بھیڑ مذکر و مؤنث، مرغ، مرغی، گھریلو بطخ وغیرہ کو احرام کی حالت میں اور حد و حرم میں ذبح کرنا جائز ہے اس لئے کہ یہ جانور شکار نہیں ہیں کیونکہ یہ وحشی اور غیر مانوس نہیں ہیں، اور گھریلو بطخ سے مراد وہ ہے جو بالعموم اڑنے والی نہیں ہے اور آبادی کے نالابوں اور گھروں میں رہتی ہے اس لئے کہ اصل کے اعتبار سے مانوس ہے پس اپنے مالکوں کے ساتھ مانوس ہونے کی وجہ سے وہ شکار نہیں ہے (اور اس کا ذبح کرنا جائز ہے) اور جو بطخ اڑنے والی ہے وہ شکار ہے پس اس کے مار ڈالنے سے جزا واجب ہوگی سہ

(۳) جن سات موزی جانوروں کو شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے شکار ہونے سے مستثنیٰ کر دیا ہے ان کے مار ڈالنے سے مطلقاً جزا واجب نہیں ہوگی نہ قلیل نہ کثیر خواہ ان کو حل میں مارے یا حرم میں اور مارنے والا خواہ محرم ہو یا حلال سب کے لئے یہی حکم ہے اور وہ یہ ہیں: گوا، چیل، بھیڑ یا، سانپ، بچھو، چوہا، اور کٹ گھٹا کتا سہ۔ کوئے سے مراد وہ کوآ ہے جو مردار (ناپاک غذا) کھانا ہو یا پاک و ناپاک

سہ باب و شرح تصرفاً سہ ش زیادۃ سہ زیدہ مع عمرہ سہ زیدہ مع عمرہ تصرفاً سہ باب و شرح و غیرہ ملخصاً۔

سہ باب و شرح و فتح و دروش و بحر وغیرہ ملتقطاً سہ باب و شرح و ہدایہ و فتح و دروش و بحر وغیرہ ملتقطاً۔

(مردار و اناج) دونوں طرح کی غذا مخلوط کرنا ہو کیونکہ نزدیک دونوں قسم کا کوئی ایذا پہنچانے میں ابتدا کرتا ہے اس لئے شرع نے اس کو شکار سے مستثنیٰ کر دیا ہے اور احرام و حرم میں اس کا دارنا جائز کر دیا ہے اور جس کوے کو احرام و حرم میں قتل کرنا منع ہے وہ عقق ہے یہ وہ تیس جس کو حدیث شریف میں شکار سے مستثنیٰ کیا ہے کیونکہ اس کو غراب (کو) نہیں کہتے اور یہ ایذا پہنچانے میں ابتدا نہیں کرتا لہٰذا ظہیر میں کہ عقق کے بارے میں دو روایتیں ہیں اور ظاہر یہ ہے کہ وہ شکار ہے ۱۵۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس بارے میں جو کچھ ہدایہ میں مذکور ہے وہ ظاہر الروایت ہے ۱۶۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ حدیث شریف میں جس غراب (کو) کو شکار سے مستثنیٰ کیا ہے وہ ہے جو مردار کھاتا ہے یا مردار کے ساتھ مخلوط کرتا ہے (یعنی پاک و ناپاک دونوں طرح کی غذا کھاتا ہے) یہ اس لئے ہے کہ اس قسم کا کوئی ایذا پہنچانے میں ابتدا کرتا ہے اور عقق کا یہ حکم نہیں ہے اس لئے کہ وہ مردار نہیں کھاتا اور نہ ہی ایذا پہنچانے میں ابتدا کرتا ہے ۱۷، پس لازمی ہے کہ جس کوے کو احرام و حرم میں قتل کرنے کی اجازت ہے اس کو اس کوے پر محمول کیا جائے جس کو امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے ذکر فرمایا ہے اور جس کوے کا قتل کرنا احرام و حرم میں ممنوع ہے اس کو غیر ارفع پر محمول کیا جائے اور غیر ارفع وہ ہے جو زراعت (اناج) کھاتا ہے، اس کو زراعت سے بھگانے کے لئے پتھر وغیرہ پھینک جائے ۱۸، عقق کوے کی قسم کا ایک پرندہ ہے جس کا رنگ سیاہ و سفید سے مخلوط (چٹکرا) ہوتا ہے اس کی آواز عین وقاف کے مشابہ ہوتی ہے زراعت کا حکم بھی اسی کی مثل ہے اس کو غراب الذرع کہتے ہیں اور یہ ایک چھوٹی قسم کا کوہ ہے جو کہ اناج کھاتا ہے ۱۹، اور کتب فقہیہ کتے کے ساتھ کٹ کھنا ہونے کی قید حدیث شریف کے ابلع کی وجہ سے مذکور ہے کٹ کھنے سے مراد وحشی ہے اس لئے کہ جو وحشی کٹ کھنا ہوتا ہے وہ ایذا پہنچانے میں ابتدا کرتا ہے اس سے یہ افادہ ہوا کہ اگرچہ وحشی کٹا شکار ہے کیونکہ وہ پیدائشی طور پر متوحش ہے لیکن کٹ کھنا ہونے کی وجہ سے اس کو قتل کر دینے پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی ۲۰، اور جو کٹا وحشی نہیں ہے بلکہ اہل ہنر ہے وہ پیدائشی طور پر وحشی نہ ہونے کی وجہ سے دراصل صید ہی نہیں ہے اس لئے اس کو شکار سے مستثنیٰ کرنا بے معنی ہے ۲۱، لیکن فتح القدیر اور بدائع میں ہے کہ کٹا مطلق طور پر شکار نہیں ہے خواہ گھریلو یا وحشی ہو اور خواہ کٹ کھنا ہو یا نہ ہو کیونکہ یہ اصل کے اعتبار سے گھریلو ہے لیکن بعض وقت کسی عارض کی وجہ سے وحشی ہو جاتا ہے، پس وہ وحشی اونٹ کے مشابہ ہوگا، اس کا مقتضی یہ ہے کہ کسی بھی قسم کے کتے کو مار دینے پر جزا واجب نہیں ہوگی ۲۲، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ کٹا خواہ کٹ کھنا ہو یا غیر کٹ کھنا اور دانوس (گھریلو) ہو یا وحشی سب کا حکم یکساں ہے کیونکہ اس بارے میں جنس کا اعتبار ہے ۲۳، جاننا چاہئے کہ یہ بحث کتے کے مارنے پر جزا واجب ہونے کے بارے میں تھی لیکن اس کا قتل حلال ہونے کے بارے میں یہ ہے کہ جو آبادی کا کٹا ایذا دینے والا نہ ہو اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ کتے کو قتل کرنے کا حکم منسوخ ہے پس اس کے مارنے میں ایذا پہنچانے والا ہونے کی قید ہے فتح القدیر میں اسی طرح کہا ہے ۲۴ ہر الفائق میں ملقط سے مذکور ہے کہ جب کسی بستی میں کتوں کی کثرت ہو جائے اور ان سے

۱۵ ہدایہ ۱۶ فتح و حاشیہ ملقطاً ۱۷ ش ۱۸ فتح وغنیہ ۱۹ ش وغنیہ ملقطاً ۲۰ فتح و بدائع ۲۱ فتح و بدائع ۲۲ ش ۲۳ فتح و بدائع ۲۴ فتح و بدائع ۲۵ فتح و بدائع ۲۶ فتح و بدائع ۲۷ فتح و بدائع ۲۸ فتح و بدائع ۲۹ فتح و بدائع ۳۰ فتح و بدائع ۳۱ فتح و بدائع ۳۲ فتح و بدائع ۳۳ فتح و بدائع ۳۴ فتح و بدائع ۳۵ فتح و بدائع ۳۶ فتح و بدائع ۳۷ فتح و بدائع ۳۸ فتح و بدائع ۳۹ فتح و بدائع ۴۰ فتح و بدائع ۴۱ فتح و بدائع ۴۲ فتح و بدائع ۴۳ فتح و بدائع ۴۴ فتح و بدائع ۴۵ فتح و بدائع ۴۶ فتح و بدائع ۴۷ فتح و بدائع ۴۸ فتح و بدائع ۴۹ فتح و بدائع ۵۰ فتح و بدائع ۵۱ فتح و بدائع ۵۲ فتح و بدائع ۵۳ فتح و بدائع ۵۴ فتح و بدائع ۵۵ فتح و بدائع ۵۶ فتح و بدائع ۵۷ فتح و بدائع ۵۸ فتح و بدائع ۵۹ فتح و بدائع ۶۰ فتح و بدائع ۶۱ فتح و بدائع ۶۲ فتح و بدائع ۶۳ فتح و بدائع ۶۴ فتح و بدائع ۶۵ فتح و بدائع ۶۶ فتح و بدائع ۶۷ فتح و بدائع ۶۸ فتح و بدائع ۶۹ فتح و بدائع ۷۰ فتح و بدائع ۷۱ فتح و بدائع ۷۲ فتح و بدائع ۷۳ فتح و بدائع ۷۴ فتح و بدائع ۷۵ فتح و بدائع ۷۶ فتح و بدائع ۷۷ فتح و بدائع ۷۸ فتح و بدائع ۷۹ فتح و بدائع ۸۰ فتح و بدائع ۸۱ فتح و بدائع ۸۲ فتح و بدائع ۸۳ فتح و بدائع ۸۴ فتح و بدائع ۸۵ فتح و بدائع ۸۶ فتح و بدائع ۸۷ فتح و بدائع ۸۸ فتح و بدائع ۸۹ فتح و بدائع ۹۰ فتح و بدائع ۹۱ فتح و بدائع ۹۲ فتح و بدائع ۹۳ فتح و بدائع ۹۴ فتح و بدائع ۹۵ فتح و بدائع ۹۶ فتح و بدائع ۹۷ فتح و بدائع ۹۸ فتح و بدائع ۹۹ فتح و بدائع ۱۰۰ فتح و بدائع

۱۵ ہدایہ ۱۶ فتح و حاشیہ ملقطاً ۱۷ ش ۱۸ فتح وغنیہ ۱۹ ش وغنیہ ملقطاً ۲۰ فتح و بدائع ۲۱ فتح و بدائع ۲۲ ش ۲۳ فتح و بدائع ۲۴ فتح و بدائع ۲۵ فتح و بدائع ۲۶ فتح و بدائع ۲۷ فتح و بدائع ۲۸ فتح و بدائع ۲۹ فتح و بدائع ۳۰ فتح و بدائع ۳۱ فتح و بدائع ۳۲ فتح و بدائع ۳۳ فتح و بدائع ۳۴ فتح و بدائع ۳۵ فتح و بدائع ۳۶ فتح و بدائع ۳۷ فتح و بدائع ۳۸ فتح و بدائع ۳۹ فتح و بدائع ۴۰ فتح و بدائع ۴۱ فتح و بدائع ۴۲ فتح و بدائع ۴۳ فتح و بدائع ۴۴ فتح و بدائع ۴۵ فتح و بدائع ۴۶ فتح و بدائع ۴۷ فتح و بدائع ۴۸ فتح و بدائع ۴۹ فتح و بدائع ۵۰ فتح و بدائع ۵۱ فتح و بدائع ۵۲ فتح و بدائع ۵۳ فتح و بدائع ۵۴ فتح و بدائع ۵۵ فتح و بدائع ۵۶ فتح و بدائع ۵۷ فتح و بدائع ۵۸ فتح و بدائع ۵۹ فتح و بدائع ۶۰ فتح و بدائع ۶۱ فتح و بدائع ۶۲ فتح و بدائع ۶۳ فتح و بدائع ۶۴ فتح و بدائع ۶۵ فتح و بدائع ۶۶ فتح و بدائع ۶۷ فتح و بدائع ۶۸ فتح و بدائع ۶۹ فتح و بدائع ۷۰ فتح و بدائع ۷۱ فتح و بدائع ۷۲ فتح و بدائع ۷۳ فتح و بدائع ۷۴ فتح و بدائع ۷۵ فتح و بدائع ۷۶ فتح و بدائع ۷۷ فتح و بدائع ۷۸ فتح و بدائع ۷۹ فتح و بدائع ۸۰ فتح و بدائع ۸۱ فتح و بدائع ۸۲ فتح و بدائع ۸۳ فتح و بدائع ۸۴ فتح و بدائع ۸۵ فتح و بدائع ۸۶ فتح و بدائع ۸۷ فتح و بدائع ۸۸ فتح و بدائع ۸۹ فتح و بدائع ۹۰ فتح و بدائع ۹۱ فتح و بدائع ۹۲ فتح و بدائع ۹۳ فتح و بدائع ۹۴ فتح و بدائع ۹۵ فتح و بدائع ۹۶ فتح و بدائع ۹۷ فتح و بدائع ۹۸ فتح و بدائع ۹۹ فتح و بدائع ۱۰۰ فتح و بدائع

وہاں کے رہنے والوں کو ضرر پہنچے تو ان کتوں کے مالکوں کو ان کے مارنے کا حکم کیا جائے گا اور اگر وہ انکار کریں تو یہ معاملہ قاضی (حاکم شہر) کے سامنے پیش کیا جائے یہاں تک کہ ان کے مارنے کا حکم دے اھ پس فتح القدیر میں جو حکم مذکور ہے وہ اس وقت ہے جبکہ کتوں سے کوئی ضرر نہ ہو سہ، اور اسی طرح گھریلو بلی بھی شکار نہیں ہے کیونکہ وہ مانوس جانور ہے لیکن جنگلی بلی کے بارے میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے دو روایتیں ہیں سہ، امام ابو حنیفہ سے ہشام کی روایت میں ہے کہ جنگلی بلی کے قتل کرنے پر جزا واجب ہوگی کیونکہ یہ وحشی جانور ہے پس لومڑی وغیرہ کی مانند ہے اور امام حسن کی روایت میں ہے کہ اس پر گھریلو بلی کی مانند کچھ جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ بلی کی جنس پیدائش کے اعتبار سے مانوس (گھریلو) ہے اور ان میں سے بعض کسی عارض کی وجہ سے وحشی ہو جاتی ہیں اس لئے وہ وحشی اونٹ کی مانند ہوں سہ بحر الرائق میں اس پر اعتماد کیا ہے کہ بلی بھی کتے کی طرح شکار نہیں ہے اگرچہ وحشی ہو سہ، اسی طرح گھریلو نیولا بھی شکار نہیں ہے اور جنگلی بولے کے بارے میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے دو روایتیں ہیں سہ، عتباتی وغیرہ میں ہے کہ بولے کے قتل کرنے میں کوئی جزا واجب نہیں ہوگی، صاحبین کا اس میں اختلاف ہے اور ابن الہمام نے کہا ہے کہ فتاویٰ میں ہے کہ بولے کے مارنے میں کوئی جزا واجب نہیں ہے، امام ابو یوسف و کا اس میں اختلاف ہے، دوسرے حضرات نے ان ائمہ کے اختلاف کا ذکر کئے بغیر مطلق طور پر جزا واجب ہونا بیان کیا ہے سہ، صاحب بدائع نے کہا ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ نیولا ایذا پہنچانے والے جانوروں میں سے ہے اور ایذا پہنچانے والے جانور شکار نہیں ہیں کیونکہ وہ لوگوں سے ڈر کر بھاگتے نہیں ہیں سہ

(۴) اور اسی طرح دیگر موزی جانوروں اور حشرات الارض کے صل و حرم اور احرام میں قتل کرنے سے کوئی جزا واجب نہیں ہوگی اور اس فعل پر کوئی گناہ لازم نہیں ہوگا سہ وہ جانور یہ ہیں: گبرلا (گوبر کا بھونڈ) جعلان (گبرلا کی ایک قسم) ام جبین (ایک قسم کا چھوٹا جانور) کنکھورا، جھینگر سیاہ وندرجیوٹی جو کہ ایذا پہنچاتی ہے اور جو چوٹی ایذا نہیں پہنچاتی اس کا مارنا جائز نہیں ہے لیکن اس کو مارنے پر جزا واجب نہیں ہوگی، کچھوا، بندر، خار پشت چوہا (سہی) چھپر، پستو، کھمل، مکھی، پروانہ، پینگا، چمڑے وغیرہ میں لگ جانے والا کیرا، بھڑ، گرگٹ، چھپکلی، کیکڑا (سرطان)، صرصر (ایک قسم کا چھوٹا کیرا) وغیرہ موزی جانور و حشرات الارض کو مار دینے سے کوئی جزا واجب نہیں ہوتی اس لئے کہ یہ شکار نہیں ہیں کیونکہ ان میں تو حشرات (لوگوں سے بھاگتا) اور اپنے آپ کو پکڑے جانے سے روکنا نہیں پایا جاتا بلکہ انسان خود ان سے بچتا ہے اس کے باوجود یہ جانور انسان کا پیچھا کرتے ہیں اور اس لئے بھی شکار نہیں ہیں کہ یہ جانور اکثر ایذا پہنچانے میں ابتدا کرتے ہیں پس سانپ و کچھو وغیرہ کے حکم میں ہیں جن کا موزی ہونا نص سے ثابت ہے سہ

(۵) محرم و حلال کے لئے تمام قسم کے دریائی جانوروں کا شکار کرنا جائز ہے (اگرچہ وہ شکار و حرم میں ہو) خواہ اس جانور کا گوشت کھانا حلال ہو جیسے مچھلی یا اس کا گوشت کھانا حلال نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُ

لہ متحہ سہ برائے وقع و بحر و لباب و شرح وغنیہ سہ برائے وقع تصرفا سہ ش سہ وقع اللباب وغنیہ وغیرہ سہ شرح اللباب و فتح۔

سہ برائے وقع و شرح اللباب سہ لباب و شرح وغیرہ سہ لباب و شرح و برائے و ہدایہ و فتح و بحر و دروش وغنیہ مطلقاً

مَتَاعًا لَكُمْ وَلَا تَسْتَبَارِكُوا إِلَّاهُ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ إِلَىٰ الْحِلِّ مَيْتَةً ۚ يَعْنِي دِرْيَا وَسَمْدَرَ كَا
پانی پاک ہے اور اس کا مُردار حلال ہے، پس جو جانور دریا میں پیدا ہوا اگرچہ خشکی میں رہتا ہو ان سب کا شکار کرنا جائز ہے اور وہ
یہ ہیں: مچھلی، دریائی سینڈک، کیکڑا، دریائی کچھوا، مگر مچھ، دریائی گٹا وغیرہ سہ۔ (لیکن ہمارے امام صاحب کے نزدیک مچھلی کے
علاوہ دوسرے تمام دریائی جانوروں کا کھانا حرام ہے) اور بلاوجہ سے جُند بیدستر نکالتے ہیں وہ دریاؤں اور زلالوں کے نزدیک
جنگل میں زمین کے اندر قبریں کھود کر اس میں بچے جتنا ہے اور اکثر رات کو دریاؤں اور زلالوں میں سے مچھلی پکڑ کر کھاتا ہے رات دن
پانی میں نہیں رہتا نہ ہی پانی میں پیدا ہوتا ہے سندھی میں اس کو لدھڑہ کہتے ہیں احرام کی حالت میں اس کا شکار کرنا خشکی کے
شکار کی طرح منع ہوگا سہ۔ احرام و حرم میں دریائی پرندہ کا شکار کرنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ تمام پرندے خشکی کے جانور ہیں
کیونکہ یہ خشکی ہی میں پیدا ہوتے ہیں اور ان میں سے بعض پرندے دریا و سمندر اور تالاب وغیرہ میں رزق کی تلاش کے لئے داخل
ہوتے ہیں، اور محیط میں ہے کہ سمندری پرندے کا قتل کرنا (احرام و حرم میں) جائز نہیں ہے کیونکہ یہ پانی میں اترے دینا اور بچے
نکالتا ہے اور خشکی و سمندر میں رہتا ہے پس یہ ایک محاذ سے خشکی کا جانور ہے اس لئے حرم کے لئے اس کا شکار کرنا جائز نہیں ہے
اور ظاہر یہ ہے کہ اگر سمندر یا دریا زمین حرم میں پایا جائے تو اس کا شکار بھی جائز ہے کیونکہ آیت مبارکہ اُحِلَّ لَكُمْ مِمَّا فِی الْبَحْرِ
کا مضمون عام ہے اور جو حدیث اوپر بیان ہوئی ہے اس میں بھی یہ مفہوم شامل ہے اور شافعیہ رحمہم اللہ نے بھی اس کی تصریح
کی ہے جیسا کہ انھوں نے کہا ہے کہ سمندر (و دریا وغیرہ) خواہ زمین حل میں ہو یا زمین حرم میں اس حکم میں کوئی فرق نہیں ہے (یعنی
دونوں جگہ کے دریائی جانوروں کا شکار جائز ہے) اور انھوں نے صراحت کر دی ہے کہ دریائی جانور خواہ کنوئیں کے پانی میں پایا جائے
یا تالاب یا چشمہ کے پانی میں پایا جائے سب کا حکم دیا و سمندر کے جانور کے حکم کی مانند ہے کیونکہ اس سے مراد پانی کا جانور ہے سہ

شکار کو ہلاک کرنا

(۱) اگر کسی نے احرام کی حالت میں خشکی کے شکار کو قتل کر دیا تو اس پر جزا واجب ہوگی، کتب متون میں
اسی طرح مذکور ہے سہ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ ۚ
أَنْتُمْ حُرْمَةٌ عَلَيْهِمْ وَأَنْتُمْ حُرْمَةٌ عَلَيْهِمْ ۚ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَسْتَحِلُّ مَا فُحِّمَ لَهُ مِنَ النَّعْيِ ۚ فَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّمَّنْكُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَأْسِ
(ترجمہ: اے ایمان والو! واجب تم حالت احرام میں ہو تو شکار نہ مارو اور تم میں سے جو کوئی اس کو جان بوجھ کر قتل کرے گا تو اس پر جزا
واجب ہوگی جو اس جانور کے مساوی ہوگی جس کو اس نے قتل کیا ہے جس کا فیصلہ تم میں سے دو معتبر آدمی کریں)

(۲) شکار کو مارنے کا حکم مطلق بیان ہوا ہے پس اس حکم میں جان بوجھ کر اور بھولے سے اور خطا (غلطی) سے مارنے والا
برابر ہے خواہ وہ شخص پہلی بار شکار مارنے والا ہو یا دوسری بار یعنی دوسرا جانور شکار کرنے والا ہو اور خواہ پہلی دفعہ حج کرنے والا ہو
یا دوسری بار حج کرنے والا ہو اور خواہ یہ شکار کسی کی ملکیت ہو یا مباح ہو سہ اور خواہ اضطراب کی حالت میں شکار کیا ہو یا اختیار
کی حالت میں اور خواہ اپنے فعل سے قتل کیا ہو یا وہ اس کے قتل کا سبب بنا ہو لیکن اپنے فعل سے شکار کو مارنے میں تعدی

لہذا باب شروح وغیرہ مطلقاً سہ زبد مع عمرہ سہ باب وشروح وش ویدائع وکیر وغیرہ مطلقاً سہ عذاباً کثیر وغیرہ شمع

(زیادتی یعنی قصد و اختیار یا جاننا) شرط نہیں ہے پس اگر کوئی محرم سوتا ہو شکار پر پلٹ گیا اور اس کو بار دیا تو اس پر جزا واجب ہوگی اور شکار کے قتل کا سبب بننے میں تعدی (قصد و اختیار) کا پایا جائے ضروری (یعنی شرط) ہے، پس اگر وہ شخص اس کے قتل کا سبب بننے میں تعدی (زیادتی) کرنے والا ہے تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا ورنہ نہیں، چنانچہ اگر کسی نے شکار کے لئے جال لگایا اور شکار کا جانور اس میں پھنس کر مر گیا یا شکار کے لئے گڑھا کھودا اور کوئی شکار اس گڑھے میں گر کر مر گیا تو اس پر ضمان واجب ہوگا کیونکہ وہ سبب بننے میں تعدی (زیادتی) کرنے والا ہے لیکن اگر کسی نے اپنے لئے خیمہ نصب کیا اور شکار کا جانور اس میں پھنس کر مر گیا یا پانی حاصل کرنے یا روٹی پکانے کے لئے گڑھا کھودا یا کسی ایسے جانور کے لئے جس کو بارنا محرم کے لئے مباح ہے مثلاً بھیر پئے کے لئے گڑھا کھودا (یا جال لگایا) اور شکار کا جانور اس میں گر کر مر گیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے سلفہ۔ اور اسی طرح اگر اپنے بکتے کو کسی مباح جانور کی طرف چھوڑا اور وہ شخص حلال تھا یعنی احرام کی حالت میں نہیں تھا پس اس بکتے نے حدودِ حرم میں داخل ہو کر شکار کو قتل کر دیا تو اس شخص پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ وہ سبب میں تعدی (زیادتی) کرنے والا نہیں ہے بخلاف اس کے کہ کسی شخص نے حدودِ حرم میں چیتے پر تیر پھینکا اور وہ تیر اس چیتے کو حدودِ حرم میں جا کر لگا تو اس پر جزا واجب ہوگی کیونکہ یہ براہِ راست اس کے اپنے فعل سے قتل ہوا ہے اور براہِ راست قتل کرنے میں تعدی (زیادتی) شرط نہیں ہے حتیٰ کہ اگر کسی محرم نے کسی شکار پر تیر پھینکا اور وہ تیر اس جانور کو لگ کر اور اس سے پار ہو کر دوسرے شکار کو جالگا اور دونوں کو قتل کر دیا تو وہ شخص دونوں کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اسی طرح اگر کسی شکار کو تیر مارا اور وہ جانور یا وہ تیر اس جانور کو لگنے کے بعد اترے یا چورے (بچے) پر جا کر اور شکار اور اتر دیا یا بچہ دونوں کو تلف کر دیا تو اس پر دونوں کا ضمان واجب ہوگا، محیط میں ہے کہ چال آدمی مکہ مکرمہ کے ایک گھر میں اترے پھر وہ منیٰ کی طرف چلے گئے اور انھوں نے ایک ساتھی کو کہا کہ وہ دروازہ بند کر دے اس مکان میں کبوتر وغیرہ کوئی پرندہ ہے پھر جب وہ واپس آئے تو انھوں نے اس پرندہ کو پیاس کی وجہ سے مرا ہوا پایا تو ان میں سے ہر شخص پر اس کی جزا واجب ہوگی کیونکہ جن لوگوں نے اس کو دروازہ بند کرنے کا امر کیا تھا وہ اس امر کی وجہ سے اس پرندے کی موت کا سبب بنے اور وہ شخص دروازہ بند کرنے کی وجہ سے اس کا سبب بنا، محیط کا یہ قول اس پر محمول ہوگا کہ ان سب کو اس گھر میں اس پرندے کے موجود ہونے کا علم ہے کیونکہ اس کا علم ہونے کی صورت میں وہ لوگ تعدی (زیادتی) کرنے والے ہوں گے اور اگر ان کو اس بات کا علم نہ ہو تو ان پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ اس صورت میں وہ لوگ اس شکار کی موت کا سبب نہیں بنے لہذا ان میں سبب بننے کی شرط نہیں پائی گئی سلفہ

(۳) اگر محرم کسی چوپایہ پر سوار تھا یا اس کو پیچھے سے ہانک رہا تھا یا آگے سے کھینچ رہا تھا کہ کوئی شکار اس چوپایہ کی حرکت یا دانتوں سے کاٹنے یا دم کو حرکت دینے یا اس کی لبید یا پیشاب میں گر جانے کی وجہ سے ہلاک ہو گیا تو وہ شخص اس جانور کا

سلفہ بحوالہ راجع و رع ملتقطاً سلفہ بحوالہ باب و شرح وغنیہ ملتقطاً۔

ضمان دیگا اور اگر وہ جانور جس پر حرم سوار تھا سوار کے اختیار کے بغیر خود ہی تیزی سے بھاگا اور شکار کو ہلاک کر دیا تو اس محرم پر ضمان واجب نہیں ہوگا۔

(۴) اور اگر کسی حلال نے کسی شکار کی طرف تیر بھینکا اس کے بعد احرام باندھا پھر اس کے بعد وہ تیر اس شکار کو لگایا اس کے برعکس کیا (یعنی احرام کی حالت میں شکار پر تیر بھینکا اس کے بعد احرام کھول دیا پھر وہ تیر شکار کو لگا) تو فقہانے تصریح کی ہے کہ تیر بھینکنے کے وقت کا اعتبار ہوگا (یعنی اگر تیر بھینکنے کے وقت حلال تھا تو کچھ جزا واجب ہوگی اور اگر محرم تھا تو جزا واجب ہوگی) (تولف)

(۵) جس طرح احرام والے شخص پر شکار کو قتل کرنا حرام ہے اسی طرح شکار پر دلالت کرنا (بتانا) بھی حرام ہے اور جس قدر جزا شکار کو قتل کرنے سے واجب ہوتی ہے شکار کو بتانے سے بھی اسی قدر جزا

شکار کی نشاندہی کرنا

واجب ہوتی ہے۔ احرام کی حالت میں شکار کے جانور کو قتل کرنا حرام ہونے اور اس پر جزا واجب ہونے کا حکم قرآن مجید میں ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعِدًا فَأْتُوا بِهِ (یعنی جب تم احرام کی حالت میں ہو تو شکار کو قتل مت کرو اور تم میں سے جس شخص نے جان بوجھ کر (احرام کی حالت میں) شکار کو قتل کیا تو اس پر جزا واجب ہوگی) اور شکار پر دلالت کرنے (بتانے) سے جزا واجب ہونا ابی قتادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ثابت ہے جس کو صحیحین وغیرہما نے روایت کیا ہے اور حضرت عطاء رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ دلالت کرنے والے پر جزا واجب ہونے کے بارے میں لوگوں کا اجماع ہے اور اس لئے بھی دلالت کی وجہ سے جزا واجب ہوتی ہے کہ یہ احرام کے ممنوعات میں سے ہے کیونکہ یہ شکار کے جانور کے اس کو ضائع کرنا ہے پس یہ اس جانور کو تلف کرنا ہو اور چونکہ محرم کو شکار کے رہے ہونے سے باز رہنا واجب ہے پس وہ اس واجب کے ترک کی وجہ سے اس شکار کا ناوان دیگا بخلاف حلال کے۔

(۲) شکار کی طرف اشارہ کرنا، شکار کا پتہ بتانے کے لئے کسی کو بھیجنا، اس پر لعنت کرنا اس کے قتل کا امر کرنا، قتل کرنے کیلئے آلہ (اوزار) دینا بھی دلالت کے حکم میں داخل ہے، دلالت اور اشارہ میں فرق یہ ہے کہ دلالت سے مراد زبان سے بتادینا ہے کہ قتل جگہ شکار ہے اور یہ اس وقت ہوگا جبکہ شکار غائب ہو اور اشارہ ہاتھ سے کیا جاتا ہے اور یہ اس وقت ہوگا جبکہ شکار حاضر (سامنے موجود) ہو۔

(۳) شکار کی طرف دلالت اور اشارہ وغیرہ کرنا محرم پر مطلق طور پر حرام ہے خواہ حل میں ہو یا حرم میں اور حلال یعنی بغیر احرام والے شخص پر حدود حرم میں ایسا کرنا حرام ہے۔

(۴) شکار پر دلالت کرنے والا شخص خواہ قصداً دلالت کرے یا غلطی سے اور یا دہوتے ہوئے کرے یا بھولے سے، یہ پہلا شکار ہو یا دوسرا اس کا پہلا حج ہو یا دوسرا اور شکار بارج (جنگلی) ہو یا مملوک، جزا واجب ہونے میں یہ سب صورتیں برابر ہیں (یعنی ہر صورت میں جزا واجب ہوگی) کہ، لیکن مملوک شکار کو قتل کرنے میں محرم پر دو قیمتیں واجب ہوں گی ایک قیمت مالک کے لئے اور دوسری قیمت احرام کی جزا جس جو کہ حق تعالیٰ کا حق ہے۔ اور اگر وہ جانور سکھایا ہو ہے تو اس کا حکم آگے آتا ہے۔

لہ باب شرح وغیرہ ۳۷ ع ۳۷ ہر ایہ زیادۃ عن الفقه ۷۷ باب شرح وغیرہ ۳۷ ع ۳۷ ہر ایہ زیادۃ عن الفقه ۷۷ باب شرح وغیرہ ۳۷ ع ۳۷ ہر ایہ زیادۃ عن الفقه ۷۷

(۵) دلالت کرنے والے محرم پر دلالت اور اشارہ وغیرہ سے جزا واجب ہونے کے لئے چھ شرطیں ہیں اگرچہ وہ شخص مطلق طور پر گنہگار ہوگا خواہ اس پر جزا واجب ہو یا نہ ہو سہ، پہلی شرط یہ ہے کہ شکار کو قتل کرنا دلالت اور اشارہ کے متصل ہو یعنی اس کا قتل اس کی وجہ سے واقع ہو پس اگر مدلول نے اس کے متصل شکار کو نہیں مارا بلکہ دیر کے بعد مارا تو صرف شکار کو مار دینے سے بتانے اور اشارہ کرنے والے پر جزا واجب نہ ہوگی اور اگر اس کے بتانے کے متصل مدلول محرم نے شکار کو قتل کر دیا تو بتانے والے اور مارنے والے دونوں پر پوری پوری جزا واجب ہوگی، دوسری شرط یہ ہے کہ دلالت اور اشارہ کرنے والا محرم شخص محرم مدلول کے شکار کو قتل کرنے تک اپنے احرام کی حالت میں باقی رہے پس اگر بتانے والا شخص دلالت یا اشارہ کرنے کے بعد احرام سے باہر ہو گیا اس کے بعد مدلول نے اس شکار کو قتل کیا تو بتانے والے پر جزا واجب نہ ہوگی لیکن سابقہ دلالت کی وجہ سے گنہگار ہوگا کیونکہ اب یہ صرف معصیت (گناہ) میں سے ہے، تیسری شرط یہ ہے کہ شکار کرنے والے محرم نے شکار کو اس کی بتائی ہوئی جگہ سے بھاگنے سے پہلے مارا یا پکڑا ہو، پس اگر اس جگہ ہاتھ نہ آیا بلکہ جانور وہاں سے چلا گیا اس کے بعد دوسری جگہ اس کی دلالت کے بغیر ملا اور اس نے اس کو قتل کیا تو بتانے والے پر جزا واجب نہ ہوگی لیکن اس دلالت کی وجہ سے وہ گنہگار ہوگا۔ چوتھی شرط یہ ہے کہ شکار کرنے والے کو اس کے بتانے سے پہلے غائب شکار کی جگہ کا علم نہ ہو اور حاضر شکار اس کو نظر نہ آ رہا ہو حتیٰ کہ اگر اس کے بتانے یا اشارہ کرنے سے پہلے شکار کرنے والے کو اس شکار کی جگہ کا علم تھا یا وہ شکار کو دیکھ رہا تھا تو بتانے یا اشارہ کرنے والے محرم پر بتانے یا اشارہ کرنے کی وجہ سے کوئی جزا لازم نہ ہوگی کیونکہ اب اس کا بتانا یا نہ بتانا برابر ہے لیکن اس کا یہ فعل مکروہ ہے اور اگر وہ پہلے سے اس شکار کو نہیں جانتا تھا یا وہ اس کو دیکھ نہیں رہا تھا اور اب اس کے دلالت کرنے سے اس کو معلوم ہوا یا دیکھا اور اس کو قتل کیا تو اس پر جزا واجب ہوگی، پانچویں شرط یہ ہے کہ شکار کرنے والا شخص دلالت کرنے والے کی دلالت کی تصدیق کرے، تصدیق کے لئے یہ کہنا ضروری نہیں کہ تو اس دلالت میں سچا ہے بلکہ تصدیق سے مراد یہ ہے کہ اس کی تکذیب نہ کرے پس اگر شکار کرنے والے نے بتانے والے محرم کی تکذیب کی اور دوسرے محرم کی تصدیق کر کے شکار کو مارا تو پہلے محرم (جس کو جھٹلایا ہے) پر جزا واجب نہیں ہوگی بلکہ دوسرے بتانے والے محرم پر جزا واجب ہوگی اور اگر پہلے بتانے والے کی تصدیق کی نہ تکذیب مثلاً کسی محرم شخص نے اس کو شکار کی خبر دی لیکن اس کو وہ شکار نظر نہ آیا یا نہ تک کہ دوسرے محرم نے اسی شکار کی خبر دی پس اس نے اس شکار کو تلاش کیا اور قتل کر دیا تو بتانے والے دونوں شخصوں پر بھی شکار کرنے والے کی طرح پوری پوری جزا واجب ہوگی اور اگر پہلے بتانے والے کی تکذیب کی تو اس پہلے بتانے والے پر جزا واجب نہ ہوگی (جیسا کہ اوپر بیان ہوا) اور اگر اس نے پہلے بتانے والے کی تصدیق نہیں کی اور دوسرے محرم کے بتائے بغیر خود ہی اس جا کو تلاش کر لیا اور قتل کر دیا تو صرف قاتل پر جزا واجب ہوگی بتانے والے پر جزا واجب نہ ہوگی جیسا کہ یہ بات ظاہر ہے۔ چھٹی شرط یہ ہے کہ بتانے والا شخص احرام کی حالت میں ہو، اگرچہ شکار کرنے والا شخص حلال ہو، اگر بتانے والا شخص حلال ہو اور حدود و حرم میں ہو تو اس پر کچھ جزا واجب نہ ہوگی پس اگر کسی حلال شخص نے کسی محرم بھلال کو حرم کے شکار پر دلالت کی یا حلال شخص نے کسی محرم کو حلال کے شکار پر دلالت کی تو دلالت کرنے والے پر

کچھ جزا واجب نہیں ہوگی مگر اس کو ایسا کرنا حرام ہے اور مدلول (جس کو بتایا گیا ہے) اگر اس شکار کو قتل کر دے تو اس پر جزا واجب ہوگی، اور مشہور کتب فقہ میں ہمارے مینوں اماموں کے نزدیک دلالت کرنے والے حلال شخص پر مطلقاً کوئی جزا واجب نہ ہونا ہی مذکور ہے امام زفر کا اس میں خلاف ہے اور باب المتاسک کے شارح ملا علی قاری رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ یہ شرائط اس سے نہیں بلکہ ارکان میں سے ہے لہ

(۶) اور حمل کے شکار میں بتانے والے محرم کے اور رمضان (جزا) واجب ہونے کے لئے شکار کرنے والے مدلول کا محرم ہونا شرط نہیں ہے پس اگر محرم نے حلال کو حمل کے شکار پر دلالت کی اور اس نے شکار کو (شرائط مذکورہ کے موافق) قتل کر دیا تو بتانے والے محرم پر جزا واجب ہوگی مدلول حلال پر کچھ جزا واجب نہ ہوگی لیکن حرم کے شکار کے بارے میں اگر بتانے والا شخص محرم ہوا اور مدلول (جس کو بتایا جائے) حلال ہوا اور مدلول اس شکار کو قتل کر دے تو دونوں میں سے ہر ایک پر پوری جزا واجب ہوگی لہ اور اگر کسی محرم نے محرم کو شکار بتایا اور اس نے اس شکار کو قتل کیا تو دونوں پر پوری جزا واجب ہوگی لہ

(۷) اور اگر کسی محرم نے دوسرے محرم کو شکار کے قتل کرنے کا امر کیا اور اس مامور نے تیسرے محرم کو اس کے قتل کا امر کیا اور تیسرے محرم نے اس شکار کو قتل کر دیا تو دوسرے آمر اور قاتل پر جزا واجب ہوگی پہلے آمر پر جزا واجب نہیں ہوگی اس لئے کہ دوسرے آمر نے پہلے آمر کے امر کی تعمیل نہیں کی کیونکہ اس نے اس کو تیسرے شخص کو امر کرنے کا حکم نہیں دیا تھا پس جب اس نے پہلے آمر کے امر کی تعمیل نہیں کی تو گویا کہ اس نے اس کی تکذیب کی بخلاف اس صورت کے کہ اگر پہلے محرم نے دوسرے محرم کو شکار بتایا اور اس کے قتل کرنے کا امر کیا اور دوسرے نے تیسرے محرم کو اس کے قتل کرنے کا امر کیا اور تیسرے شخص نے اس شکار کو قتل کیا تو تینوں محرموں میں سے ہر ایک پر پوری جزا واجب ہوگی لہ پس فقہانے امر محض اور امر مع الدلالة میں فرق کیا ہے شہ اور حاصل یہ ہے کہ اس شکار کا مدلول کو علم نہ ہونا دلالت کے لئے شرط ہے امر کے لئے نہیں ہے بلکہ امر مطلق طور پر جزا واجب ہونے کا موجب ہے بشرطیکہ اس امر پر عمل کیا جائے لہ اور بیشک اس دوسری صورت میں مندرجہ ذیل کا واجب ہونا دلالت کے اعتبار سے ہے امر کے اعتبار سے نہیں کیونکہ اس نے اس کے امر کی تعمیل نہیں کی ہے پس صرف دلالت باقی رہی جو کہ متعدد ہے اور اس دلالت کے بعد اس کا دوسرے کو امر کرنا پہلے آمر کی تکذیب نہیں ہے لہ اور اسی طرح کسی شخص کو شکار بتانے کے لئے بھیجے کا حکم ہے پس اگر کسی احرام والے شخص نے کسی احرام والے کو کسی احرام والے کے پاس شکار کی خبر دینے کے لئے بھیجا اس طرح پر کہ وہ اس سے کہے کہ فلاں شخص یہ کہتا ہے کہ فلاں جگہ فلاں شکار ہے یا مطلق طور پر یہ کہا کہ شکار ہے پس مرسل الیہ اس کی بتائی ہوئی جگہ پر گیا اور اس شکار کو قتل کر دیا تو اس قاصد اور بھیجنے والے اور قاتل تینوں میں سے ہر شخص پر جزا یعنی شکار کی قیمت واجب ہوگی کیونکہ مرسل اور قاصد دونوں کی طرف سے دلالت پائی گئی لہ اور اگر وہ شخص جس کے پاس پیغام بھیجا ہے (یعنی مرسل الیہ) پہلے سے اس شکار کو دیکھتا اور جانتا تھا تو ان دونوں میں سے کسی پر کچھ واجب نہیں ہوگا سوائے قاتل کے کہ اس پر جزا واجب ہوگی لہ

لہ باب وشروع وجر وروش ودرایہ وغایہ وفتح وروع وغنیہ ملتقطاً لہ باب وشروع وجر وروش ودرایہ وغایہ وفتح وروع وغنیہ ملتقطاً لہ ع۔

(۸) اگر کسی محرم نے کہا کہ اس دیوار کے پیچھے شکار ہے اس مدلول نے دیکھا تو اس دیوار کے پیچھے بہت سے شکار تھے پس اس مدلول نے ان سب کو قتل کر دیا تو دلالت کرنے والے پر سہ جانور کے قتل کی جزا واجب ہوگی اور اگر کسی دلالت کرنے والے محرم نے بہت سے جانوروں میں سے صرف ایک جانور کو دیکھا اور کسی دوسرے محرم کو اس کی خبر دی پھر جب وہ دوسرا محرم وہاں گیا تو اس نے دیکھا کہ اس شکار کے پاس اور بھی بہت سے شکار ہیں پس اس دوسرے محرم (مدلول) نے ان سب کو قتل کر دیا تو دلالت کرنے والا شخص صرف اس پہلے جانور کے قتل کا ضمان دیکھا جس کی اس نے خبر دی تھی، جیسا کہ اگر اس نے اس کو معین طور پر ایک ہی جانور کی خبر دی ہو اور باقی مسئلہ اسی طرح ہو تب بھی یہی حکم ہے۔

(۹) اور اگر دلالت کرنے والے نے کہا کہ ان دو جانوروں میں سے ایک کو پکڑ لے اور ماموران دونوں جانوروں کو دیکھ رہا ہے پس اس نے ان دونوں کو قتل کر دیا تو دلالت کرنے والے پر ایک کی جزا واجب ہوگی کیونکہ اس نے صرف ایک کو پکڑنے کا حکم کیا تھا پس اس پر اسی کا ضمان واجب ہوگا دوسرے کا نہیں، اور بلاشبہ اس پر جزا اس بتائے ہوئے ایک شکار کے قتل کی وجہ سے واجب ہوئی ہے اگرچہ وہ ان دونوں کو جانتا تھا کیونکہ شکار کو نہ جاننے کی شرط دلالت پر جزا واجب ہونے کے لئے ہے اگر کرتے ہیں یہ شرط نہیں ہے اور اسی طرح اگر وہ ان دونوں میں ایک کو دیکھتا تھا تب بھی دلالت کرنے والے پر بدربہ ادلیٰ ایک ہی جزا واجب ہوگی اور اگر مامور ان دونوں کو نہیں دیکھ رہا تھا تو دلالت پائی جلتے کی وجہ سے آمر مرد و جزائیں واجب ہوں گی کیونکہ وہ ان دونوں میں سے ایک کے پکڑنے کا حکم کرنے کی وجہ سے اس دوسرے پر بھی دلالت کرنے والا ہوا اس لئے کہ ماموران دونوں کو نہیں جانتا تھا ۱۷

(۱۰) اگر کسی احرام والے نے شکار کی طرف اشارہ کر کے کسی شخص سے کہا کہ اس شکار کو گھونسلے میں سے پکڑ لے اور اشارہ کرنے والے کو ایک ہی شکار نظر آتا تھا پس وہ شخص گیا اور اس شکار کو پکڑ لیا اور اس کے ساتھ ایک اور شکار کو جو اسی گھونسلے میں تھا پکڑ لیا تو حکم کرنے والے پر صرف اسی جانور کی جزا واجب ہوگی جس کا اس نے حکم کیا ہے اور دوسرے شکار کی وجہ سے اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

(۱۱) اگر کسی احرام والے نے شکار کو کسی ایسی جگہ پر دیکھا کہ وہ اس پر قدرت نہیں رکھتا یعنی وہ جانور ایسی دشوار جگہ پر ہے جہاں اس کو پہنچنے کی طاقت نہیں ہے پس اس کو کسی دوسرے محرم نے اس جانور کے پکڑنے کا طریقہ یا اس جانور تک پہنچنے کا راستہ بتایا یا محرم نے شکار کو کسی غار میں داخل ہونے ہوئے دیکھا اور وہ شخص غار کا دروازہ نہیں جانتا پھر کسی دوسرے محرم نے اس کو غار کا دروازہ بتایا اور وہ شخص اس کی طرف گیا پس اس جانور کو قتل کر دیا تو بتلنے والے محرم پر بھی جزا واجب ہوگی۔ اور اسی طرح کسی محرم نے شکار کو ایسی جگہ دیکھا کہ وہ تیرا رنے کے سوا اور کسی طرح اس شکار پر قابو نہیں پاسکتا اور کسی دوسرے احرام والے نے اس کو تیرا کمان بتائی یا اس کو دی اور اس نے نیز پھینک کر اس جانور کو قتل کیا تو ان دونوں میں سے ہر ایک شخص پر جزا واجب ہوگی۔

(۱۲) اگر کسی شخص نے شکار کو ذبح کرنے کے لئے کسی احرام والے سے چھری یا کمان یا ہتھیار یا تبر یا کوئی اور آلہ مانگا اس نے اس آلہ کے ساتھ شکار کو ذبح کیا اگر مانگنے والے شخص کے پاس اس چھری وغیرہ آلے کے سوا اور کوئی آلہ نہ ہو اور وہ اس کے بغیر اس کے ذبح کرنے پر قادر نہ ہو تو چھری وغیرہ دینے والے محرم شخص پر حرام واجب ہوگی اور اگر اس کے علاوہ کوئی اور آلہ حاصل کر سکتا ہے تو چھری وغیرہ دینے والے محرم پر

نقصان (کمی) کا ضامن ہوگا۔

(۴) اور اگر وہ یہ نہیں جانتا کہ وہ مر گیا ہے یا زندہ ہے، یا وہ یہ نہیں جانتا کہ وہ جانور زنده رہا ہے یا نہ درست ہو گیا ہے یا نہ درست نہیں ہوا تو اسٹحان یہ ہے کہ احتیاطاً اس پر پوری قیمت واجب ہوگی لیکن فیاس کے مطابق وہ صرف نقصان کا ضامن ہوگا۔

(۵) اگر شکار کو زخمی کر دیا اور شکار کے مرنے سے پہلے اس کا کفارہ موت یعنی پوری قیمت ادا کر دی اس کے بعد وہ جانور مر گیا تو یہ ادا کیا ہو کفارہ اس کی طرف سے کافی ہے اس لئے کہ اگر چاس نے وہ کفارہ واجب ہونے سے پہلے ادا کیا ہے لیکن کفارہ واجب ہونے کا سبب پایا جانے کے بعد ادا کیا ہے اور ایسا کرنا جائز ہے۔

(۶) زخمی کرنا ایک مستقل جنایت ہے پس اگر کسی محرم نے کسی شکار کو زخمی کر دیا اور اس کا کفارہ دیدیا یعنی اس کے زخم کی جزا ادا کر دی اس کے بعد اس جانور کو قتل کر دیا تو دوسرا کفارہ ادا کرے یعنی اس پر دوسری جزا قتل کی واجب ہوگی اس لئے کہ یہ دو جنائتیں ہیں اور اگر اس نے زخم کی جزا ادا نہیں کی تھی یہاں تک کہ اس کو قتل کر دیا تو بحر الرائق میں ہے کہ اس پر قتل کرنے کی جزا کے ساتھ پہلے زخمی کرنے کے نقصان کی جزا بھی لازم ہوگی۔ اور فتح القدیر میں ہے کہ اگر کسی محرم نے شکار کو زخمی کر دیا اور ابھی اس کا کفارہ ادا نہیں کیا یہاں تک کہ اس کو قتل کر دیا تو اس پر ایک ہی کفارہ یعنی کفارہ قتل صید لازم ہوگا اور زخم کی وجہ سے جو نقصان دینا لازم ہوا تھا وہ ساقط ہو جائے گا۔ اور اسی طرح بدائع میں کہا ہے کہ اس صورت میں اس پر زخمی کرنے کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ جب اس کو زخم کا کفارہ ادا کرنے سے پہلے قتل کر دیا تو گویا اس نے ایک ہی دفعہ میں اس کو قتل کیا ہے، اور حاکم نے اپنی مختصر میں ذکر کیا ہے کہ پہلے زخم نے اس کی جعفری قیمت کم کر دی تھی اس کو چھوڑ کر باقی قیمت قتل کی جزا میں واجب ہوگی یعنی اب اس پر صرف زخمی شکار کے قتل کی جزا واجب ہوگی (صحیح سالم کے قتل کی نہیں) کیونکہ زخمی کرنے کے نقصان کا ضمان اس پر ایک دفعہ واجب ہو چکا ہے پس وہ دوبارہ واجب نہیں ہوگا۔ اھ۔ اس کا حاصل دونوں جنایتوں کا ایک دوسرے میں داخل ہونا ہے اور انجام کار یہ ایک ہی جنایت ہے جیسا کہ ابن الہمام نے بدائع کا اتباع کرتے ہوئے تحقیق کی ہے، پس یہی قابل اعتماد ہے غور کر لیجئے۔ اور باب المتاسک کے متن میں بھی اسی کو اختیار کیا ہے لیکن حاکم نے جو کچھ ذکر کیا ہے اس سے بحر وغیرہ اور بدائع وفتح القدیر وغیرہ کے قول میں توفیق ہو سکتی ہے وہ اس طرح ہے کہ جس نے قتل کی جزا کے ساتھ زخم کے نقصان کو بھی واجب کیا ہے اس نے قتل کی جزا میں مجروح شکار کی قیمت واجب کی ہے صحیح و سالم کی نہیں اور جس نے زخم کے نقصان کو واجب نہیں کیا اس نے قتل کی جزا صحیح و سالم حالت کی قیمت واجب کی ہے اور ان دونوں صورتوں کا انجام ایک ہی ہے پس غور کر لیجئے۔

(۷) اگر شکار کے جانور کو زخمی کیا یا اس کے پر یا بال اکھاڑ دیئے یا اس کا کوئی عضو کاٹ دیا اور وہ جانور مر نہیں تو جتنے نقصان ہوا وہ دینا ہوگا یعنی صحیح و سالم کی قیمت اور زخمی ہونے کے بعد کی قیمت کا جو فرق ہوگا وہ دینا ہوگا، یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس جانور کی خیر خواہی کے قصور سے نہ کیا ہو لیکن اگر اس کو شکار کرنا مقصود نہیں تھا بلکہ اس جانور کی خیر خواہی مقصود تھی مثلاً

لے باب شروع لے باب شروع وشرح لے باب شروع وشرح لے باب شروع وشرح لے باب شروع وشرح لے باب شروع وشرح لے باب شروع وشرح لے باب شروع وشرح

اسی طرح اس کے چھڑا دینے کے بعد پکڑنے والے پر بھی کچھ واجب نہیں ہوگا جیسا کہ ظاہر ہے (کیونکہ اس کا چھوڑنا اس پر واجب تھا جو اس طرح ادا ہو گیا، مولف) اور اگر خود اس نے اس جانور کو چھوڑ دیا یا کسی دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ سے چھڑا دیا پھر پکڑنے والے شخص نے اپنے احرام سے باہر ہونے کے بعد اس شکار کو کسی دوسرے شخص کے ہاتھ میں پایا تو اس کو اس شخص سے لینے کا اختیار نہیں ہے جس کے ہاتھ میں اب ہے اس لئے کہ احرام کی حالت میں شکار کو پکڑنے سے وہ اس کا مالک نہیں بنتا کیونکہ شکار محرم کے حق میں تملیک کا محل نہیں رہتا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **حُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا** (یعنی جب تک تم احرام کی حالت میں ہو تم پر شکاری کا شکار کرنا حرام ہے) پس وہ ایسا ہو گیا جیسا کہ کوئی شخص شراب خریدے بخلاف حلال کے کہ اگر وہ حل میں شکار کے جانور کو پکڑے پھر احرام باندھے تو وہ مالک ہو جاتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل آگے آئے گی۔ پس محرم کسی اختیاری سبب مثلاً خریدنے اور مہبہ و صدقہ و وصیت کے ذریعہ شکار کا مالک نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ اس پر حرام ہے پس وہ اس کے لئے شراب و خنزیر کی مانند ہو گیا۔ ۲

(۳) اگر ایک محرم نے شکار پکڑا اور کسی دوسرے بالغ و عاقل مسلمان محرم نے اس شکار کو قتل کر دیا تو ان دونوں میں سے ہر ایک پر پوری جزا واجب ہوگی کیونکہ دونوں سے جنایت کا ہونا پایا گیا ہے، پکڑنے والے سے پکڑنے کی اور قاتل سے قتل کی جنایت سزا دہنی ہے اس لئے کہ شکار کو پکڑنے والا اماموں شکار سے تعرض کرنے والا اور پکڑنے والا ہے اور قاتل نے قتل کرنے والا اس تعرض کو مؤکد کرنے والا ہے (کہ اب وہ اس کے چھوڑنے پر قادر نہیں رہا) اور ضمان کے معاملہ میں مؤکد کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ ابتداءً تعرض کرنا، اور ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک پکڑنے والا قاتل کرنے والے سے اپنی جزا وصول کر سکتا ہے اس لئے کہ قاتل نے پکڑنے والے پر اس کو لازم کر دیا جو کہ معرض سقوط میں تھا یعنی پکڑنے والا اس جانور کو قتل سے پہلے چھوڑ کر جزا سے بچ سکتا تھا لیکن اس دوسرے محرم نے شکار کو قتل کر کے جزا کو اس پر لازم کر دیا اور قاتل سے جزا وصول کر سکنے کا یہ حکم اس وقت ہے جبکہ پکڑنے والے نے جزا قیمت (مال) سے ادا کی ہو اور اگر جزا روزہ سے ادا کی ہے تو وہ قاتل سے وصول نہیں کر سکتا، صاحب فتح القدیر شیخ کمال ابن الہمام رحمہ اللہ نے اسی کو اختیار کیا ہے کیونکہ اس نے تاوان میں کچھ نہیں دیا ہے اور ایام زبلیع نے اسی پر اعتماد کیا ہے، محیط میں منتقی سے اسی کی تصریح کی ہے اور نہایت کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ پکڑنے والا مطلق طور پر قاتل سے جزا وصول کر سکتا ہے۔ ۳

(۴) اوپر کے مسئلہ میں محرم کے پکڑے ہوئے شکار کو قتل کرنے میں کسی دوسرے محرم شخص کے بالغ عاقل مسلمان ہونے کی قید لگائی گئی ہے پس اگر قاتل بالغ، عاقل، مسلم اور حلال ہو یعنی احرام میں نہ ہو اور شکار صد درجہ میں ہو تب بھی قاتل پر جزا واجب ہوگی اور اگر شکار حل میں ہو تو قاتل حلال (غیر محرم) پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی (اگرچہ وہ عاقل و بالغ و مسلمان ہو) لیکن پکڑنے والا اس قیمت کو جو اس کی جزا میں اس پر واجب ہوئی ہے قاتل سے وصول کرے گا، پس پکڑنے والے کو قاتل سے جزا وصول کرنے کا حق ہونے میں قاتل کا محرم و حلال ہونا برابر ہے دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے، اور اگر قاتل کرنے والا محرم نابالغ یا مجنون یا کافر ہے تو اللہ تعالیٰ کے حق کے لئے قاتل پر جزا واجب نہیں ہوگی بلکہ صرف پکڑنے والے پر جزا واجب ہوگی اور پکڑنے والا قاتل سے اس کی

لے بائے شرح ہدایہ و فتح و بدائع و بحر و رش و بایں شرح منقظاً۔

اس کے پنجہ میں ہے اس کے ہاتھ میں نہیں ہے جیسا کہ قرآن مجید جو غلاف کے اندر ہوا اس کو بلا وضو پکڑنا جائز ہے ۱۷، اور ظاہر یہ ہے کہ شکار کے گلے میں بندھی ہوئی رسی اس کے ہاتھ میں ہو سکتی ہے یعنی اب اس جانور کو چھوڑنا واجب نہیں ہے (مؤلف) شکار کا جانور گھر میں یا پنجہ میں ہونے کی قید سے معلوم ہوا کہ اگر اس کے جسمانی ہاتھ میں ہے تو بالافتاق اس کا چھوڑنا واجب ہے پس اگر اس نے نہ چھوڑا اور وہ جانور اس کے ہاتھ میں ہلاک ہو گیا تو اس پر اس کی جزا واجب ہوگی اگرچہ اس کا مالک ہو گیا ہو کیونکہ اس نے اس کو روک کر احرام پر حیانت کا ارتکاب کیا ہے ۱۸ (جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے)۔

(۹) کسی حلال شخص نے حرم کا شکار پکڑا اور کسی دوسرے حلال شخص نے اس کے ہاتھ میں اس کو قتل کر دیا تو دونوں میں سے ہر ایک پر پوری جزا واجب ہوگی اور پکڑنے والا قتل کرنے والے سے اپنی جزا وصول کر سکتا ہے ۱۹

(۱۰) اگر کسی محرم نے شکار کا جانور خرید لیا تو اس کو اس کا جنگل وغیرہ میں یعنی ایسی جگہ چھوڑ دینا واجب ہے جہاں وہ جانور اپنا بچاؤ کر سکے اور اگر اس کو شہر کے درمیان چھوڑ دیا تو وہ شخص ضمان سے بری نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ جانور شہر میں اپنے آپ کو چھپا کر دشمن سے نہیں بچا سکتا پس اس کا یہ چھوڑنا معتبر نہیں ہوگا اور اگر کسی دوسرے شخص نے اس کو پکڑ لیا تو اس کو یا کسی دوسرے شخص کو اس کا کھانا مکروہ ہے کیونکہ اس کی ملکیت میں شبہ ہے ۲۰

(۱۱) اگر کسی شخص نے حرم کا شکار پکڑا اور اس کو حل میں چھوڑ دیا پھر اس کو کسی دوسرے شخص نے قتل کر دیا تو پکڑنے والے پر جزا واجب ہوگی اور اگر حل میں چھوڑ دینے کے بعد اس کو کسی شخص نے قتل نہیں کیا تب بھی پکڑنے والا اس وقت تک ضمان سے بری نہیں ہوگا جب تک یہ معلوم نہ ہو جائے کہ وہ جانور امن کے ساتھ حدود حرم میں پہنچ گیا ہے ۲۱ اور اسی طرح اگر کسی محرم نے شکار پکڑا پھر اس کو قید رکھا یا تاک کہ وہ مر گیا تب بھی اس پر اس کی جزا واجب ہوگی اگرچہ اس نے اس کو قتل نہ کیا ہو ۲۲

شکار کو بھگا دینا (۱) اگر کسی محرم نے شکار کو بھگا دیا اور وہ شکار پھسل کر یا ٹھوکر کھا کر گرا اور اس کی وجہ سے مر گیا یا گر گیا اور مرا نہیں لیکن اس کو کسی درخت سے پکڑ لیا یا وہ جانور گرا تو نہیں لیکن بھاگتے ہوئے کسی درخت یا پتھر سے ٹکرا کر مر گیا یا زخمی ہو گیا تو بھگانے والا شخص اس کا ناناوان دے گا اور اگر وہ نہیں مرا تو وہ جانور اس بھگانے والے کی ذمہ داری میں رہے گا یہاں تک کہ وہ آرام و سکون کی پہلی حالت پر لوٹ آئے پس اگر آرام و سکون حاصل ہونے کے بعد وہ جانور مر گیا تو بھگانے والے پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

(۲) اور اگر شکار محرم کے بھگائے بغیر خود ہی بھاگ گیا اور ٹھوکر لگنے یا ٹکرنے یا پھسلنے وغیرہ سے اس کی ٹانگ ٹوٹ گئی تو محرم پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

(۳) اگر کسی محرم نے شکار کو بھگا یا اور اس شکار نے کسی دوسرے شکار کو قتل کر دیا اور وہ شکار خود بھی مر گیا تو وہ شخص دونوں جانوروں کی قیمت کا ضمان دے گا اور اسی طرح اگر کسی شخص نے اپنا لنگا کسی شکار پر چھوڑا اور کسی دوسرے شخص نے اس سگے کو

۱۷ بلایہ و مجرد و شرب و لبانہ غیر ملقطاً ۱۸ ش ۱۹ بحر فح و غیر ہا ۲۰ باب ۵۵ باب ۵۶ شرح وغیرہ ۱۷ ایضاً ۱۸ شرح اللباب۔

شکار پر اُکسایا اور اس کتے نے بھڑک کر شکار کو مار دیا تو ان دونوں میں سے ہر ایک پر اُس شکار کا ضمان واجب ہوگا، اور اسی طرح اگر کسی مجوسی نے کتا شکار پر چھوڑا اور اس کتے کو کسی محمدی نے اُکسایا پس اس کتے نے بھڑک کر شکار کو مار دیا تو اس محمدی پر جزا واجب ہوگی اور اس کا گوشت نہیں کھایا جائے گا۔

شکار کا انڈا توڑنا

(۱) چونکہ انڈا شکار (پرندہ) کی اصل ہے اور اس میں سے شکار (پرندہ) پیدا ہوتا ہے اس لئے جب تک انڈا فاسد نہ ہو جائے احتیاطاً اس کو شکار کے حکم میں رکھا ہے اور اس بارے میں یہ حکم حضرت علی و حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اس لئے محمد پر انڈا توڑنے سے جزا واجب ہوگی، پس اگر کسی محمدی نے شتر مرغ یا کسی اور پرندے کا انڈا توڑ دیا اور وہ انڈا گندا نہیں ہوا تھا تو اس پر انڈے کی پوری قیمت واجب ہوگی اور اگر وہ انڈا گندا ہو چکا تھا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا مطلقاً یعنی خواہ وہ گنرا انڈا شتر مرغ کا ہو یا کسی اور پرندے کا کیونکہ انڈا توڑنے پر اس کی ذات کی وجہ سے ضمان واجب نہیں ہوتا اگرچہ اس کا چھلکا قیمتی ہو جیسا کہ شتر مرغ کا انڈا بلکہ اس لئے واجب ہوتا کہ اس سے شکار پیدا ہوگا اور فاسد انڈے میں یہ صلاحیت نہیں رہتی، اس سے کرمانی کے قول کی تردید ہوگئی انھوں نے کہلے کہ شتر مرغ کا گندا انڈا توڑنے سے جزا واجب ہوتی ہے اس لئے کہ اس کا چھلکا قیمتی ہوتا ہے اور شتر مرغ کے علاوہ کسی اور پرندے کا گندا انڈا توڑنے سے کچھ واجب نہیں ہوتا اور کرمانی کا قول اس لئے صحیح نہیں ہے کہ محمد کو انڈے کے چھلکے کے درپے ہونے سے منع نہیں کیا گیا بلکہ صرف شکار کے درپے ہونے سے منع کیا گیا ہے اور گندے انڈے سے شکار پیدا نہیں ہوتا اور کرمانی نے یہ جو کچھ ذکر کیا ہے یہ امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب ہے۔

(۲) اگر شکار کا انڈا توڑا اور اس میں سے مرا ہوا بچہ نکلا اگر یہ معلوم ہے کہ یہ انڈا توڑنے کی وجہ سے مرا ہے تو صرف زندہ بچہ کی قیمت واجب ہوگی اور انڈے کے بدلے میں کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ انڈا توڑنے کا ضمان بچہ کی وجہ سے ہے اور اگر یہ معلوم ہے کہ وہ بچہ انڈے سے پہلے ہی مرا ہوا تھا تو انڈا اور بچہ دونوں میں سے کسی کی بھی جزا واجب نہ ہوگی بچہ کا ضمان اس لئے واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ اس کی وجہ سے نہیں مرا اور انڈے کا ضمان اس لئے واجب نہیں ہے کہ اس میں زندہ بچہ پیدا کرنے کی صلاحیت نہیں رہی تھی اور اگر یہ نہ نہیں چلا کہ بچہ انڈا توڑنے کی وجہ سے مرا ہے یا پہلے سے مرا ہوا تھا تو قیاس یہ ہے کہ انڈے کی قیمت واجب ہوگی بچہ کی قیمت واجب نہیں ہوگی اس لئے کہ اس وقت بچہ کا زندہ ہونا معلوم نہیں ہے اور استحسان یہ ہے کہ اس پر زندہ بچہ کی قیمت واجب ہوگی اور انڈے کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا، استحسان کی وجہ یہ ہے کہ عام عادت کے طور پر انڈے سے زندہ بچہ نکلتا ہے اور اس کو وقت سے پہلے توڑ دینا اس بچہ کی موت کا سبب ہوتا ہے پس احتیاطاً استحسان کو اختیار کیا جائیگا اور زندہ بچہ کی قیمت ادا کی جائیگی۔

(۳) اگر کسی محمدی نے شکار کا انڈا اٹھا کر بچہ نکالنے کے لئے مرغی کے نیچے رکھ دیا لیکن اس سے بچہ نہیں نکلا بلکہ انڈا خراب ہو گیا تو اس شخص پر جزا واجب ہوگی اور اگر انڈا خراب نہیں ہوا اور اس سے زندہ بچہ نکل آیا اور اُن کا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

سے باب شتر مرغ پر دفع و مجرد و غیر مطلقاً سے باب شتر مرغ پر دفع و مجرد و غیر مطلقاً سے دفع و مجرد و غیر مطلقاً سے

(۴) اگر شکار کو اس کے انڈوں سے بھگا دیا اور انڈے خراب ہو گئے تو اس پر جزا واجب ہوگی کیونکہ وہ انڈوں کے خراب ہونے کا ظاہری سبب بنا ہے لہٰذا اگر اصل یا حرم میں کسی شکار کو قتل کرنے میں دو یا زیادہ آدمی احرام کی حالت میں شریک ہوئے اور ان سب نے مل کر ایک ساتھ ایک

دو یا زیادہ آدمیوں کا شکار کو ہلاک کرنا

ہی ضرب لگائی تو ان میں سے ہر ایک شخص پر پوری جزا واجب ہوگی کیونکہ ان میں سے ہر ایک شخص اس ایک ضرب میں شریک ہونے کی وجہ سے ایسی جنابت کا مرتکب ہوا ہے جو دلالت سے بھی بڑھ کر ہے جنابت کے متعدد ہونے کی وجہ سے جزا بھی متعدد ہوتی ہے اور اور فعل کے متعدد ہونے سے جنابت متعدد ہوتی ہے لہٰذا پس ان میں سے ہر ایک پر اس جانور کی صحیح حالت کی قیمت واجب ہوگی تھہ پس اگر ایک شکار میں دس احرام والے شریک ہوں تو ہر ایک پر پوری جزا واجب ہوگی لہٰذا اور اگر اس کو قتل کرنے والے سب قارن ہوں تو ہر ایک پر قرآن کی وجہ سے دو چند جزا واجب ہوگی تھہ اور اگر ہر ایک نے ایک ایک ضرب لگائی اور وہ ضربات ایک ساتھ یعنی یککحت واقع ہوئیں تو ہر شخص پر اسی قدر جزا واجب ہوگی جس قدر اس کی ضرب کی وجہ سے صحیح جانور کی قیمت میں کمی ہوگی اور ان میں سے ہر ایک پر نہ کو جزا کے علاوہ تمام ضربات کی حالت میں اس جانور کی جو قیمت ہوگی وہ بھی واجب ہوگی اور اگر ان کی ضربات ایک ساتھ واقع نہ ہوئیں تو پہلے شخص پر اتنی قیمت واجب ہوگی جو صحیح سالم سے اس کے لگائے ہوئے زخم کے وجہ سے کم ہوگی اور اس کے ساتھ تمام زخموں کی حالت میں اس جانور کی جو قیمت ہوگی وہ بھی واجب ہوگی اور دوسرے شخص پر اتنی قیمت واجب ہوگی جو پہلے زخم کی حالت کی قیمت سے اس کے لگائے ہوئے زخم کی وجہ سے کم ہو جائے گی اور اس کے ساتھ تمام زخموں کی حالت میں جو قیمت ہوگی وہ بھی واجب ہوگی اور تیسرے شخص پر اتنی قیمت واجب ہوگی جو دونوں زخموں کی حالت کی قیمت سے اس کے لگائے ہوئے زخم کی وجہ سے کم ہوگی اور اس کے ساتھ تمام زخموں کی حالت میں جو قیمت ہوگی وہ بھی واجب ہوگی لہٰذا تین سے زیادہ شریک آدمیوں کا حکم بھی اسی پر قیاس کر لیا جائے خلاصہ یہ ہے کہ ہر شخص پر اس کے لگائے ہوئے زخم کی وجہ سے اس کے زخم لگانے کے وقت کی قیمت میں سے جو کمی ہوگی وہ واجب ہوگی اور اس کے ساتھ تمام زخموں کی حالت میں جو قیمت رہ گئی ہوگی وہ بھی واجب ہوگی (مؤلف)

(۵) اور اگر دو یا زیادہ حلال یعنی بغیر احرام والے شخص حرم کے شکار کو قتل کرنے میں شریک ہوئے تو ان پر ایک ہی جزا واجب ہوگی تھہ یعنی اتحاد محل (یعنی شکار ایک ہونے) کی وجہ سے ایک ہی جزا واجب ہوگی اور وہ ان کی تعداد پر تقسیم کی جائے گی تھہ اس لئے کہ حرم کے شکار میں محل جنابت (یعنی شکار) کی جزا واجب ہوتی ہے فعل کی جزا واجب نہیں ہوتی اور محل جنابت شکار متعدد نہیں ہے پس حرم کا شکار قتل کرنے سے متعدد جزا واجب نہیں ہوتی اور فحرم (احرام والے) کے حق میں فعل کی جزا واجب ہوتی ہے اور فعل متعدد ہے (اور وہ دو یا زیادہ احرام والوں کا قتل کرنا ہے) پس جزا بھی متعدد ہوگی جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے تھہ پس اگر مثلاً دو بغیر احرام والے آدمیوں نے شکار کو ایک ضرب لگائی اور وہ جانور مگیا تو ان دونوں میں سے ہر ایک پر اس جانور کی صحیح سالم حالت کی

ملحقہ دو باب شرح وغنیہ تھہ ہدایہ دو باب شرح و بحر و شملتاً تھہ غنیہ تھہ ع تھہ باب و شرح وغنیہ تھہ غنیہ تبصرہ

کے باب و شرح وغنیہ و غیر ما ملقطاً تھہ غنیہ و بحر تھہ بحر تبصرہ۔

آدھی آدمی قیمت واجب ہوگی سہ اور اسی طرح اگر اس شکار کو ایک جماعت نے ایک ہی ضرب سے قتل کیا ہو تو تاوان ان کی تعداد پر تقسیم کیا جائے گا سہ (یعنی جس قدر آدمی ہیں اس کی قیمت کے اسی قدر حصے ہو کر ہر شخص پر ایک ایک حصہ واجب ہوگا) اور اگر ان دونوں حلال شخصوں میں سے ہر ایک شخص نے اس شکار پر ایک ایک ضرب لگائی تو اگر وہ دونوں ضربیں ایک ساتھ واقع ہوئیں تو ان دونوں میں سے ہر ایک پر اتنی رقم واجب ہوگی جو اس جانور کی صحیح حالت کی قیمت سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہوئی ہے اور اس کے ساتھ ان دونوں میں سے ہر ایک پر اُس قیمت کی آدمی قیمت بھی واجب ہوگی جو اس جانور کے دو زخموں سے زخمی ہونے کی حالت میں ہوگی سہ، کیونکہ اُن دونوں کے اتحاد فعل کی صورت میں تمام شکار ان دونوں کے فعل سے تلف ہوا ہے پس ان دونوں میں سے ہر ایک نصف جزا کا ضامن ہوگا سہ اور اگر وہ دونوں ضربیں ایک ساتھ واقع نہیں ہوئیں تو پہلے شخص پر اتنی رقم واجب ہوگی جو اس جانور کی صحیح حالت کی قیمت سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہوئی ہے اور ساتھ ہی دو زخموں کی حالت میں اس جانور کی جو قیمت ہے اس کا نصف حصہ بھی واجب ہوگا اور دوسرے شخص پر اتنی رقم واجب ہوگی جو اس کے زخم کی وجہ سے اس جانور کے ایک زخم کے ساتھ زخمی ہونے کی حالت کی قیمت میں سے کم ہوئی ہے اور ساتھ ہی دو زخموں کی حالت میں اس جانور کی جو قیمت ہے اس کا نصف حصہ بھی واجب ہوگا سہ پس اگر ایک شخص نے ایک ضرب لگائی اس کے بعد دوسرے شخص نے دوسری ضرب لگائی تو ہر شخص پر اتنی رقم واجب ہوگی جو اس کی ضرب کی وجہ سے اس کی اس قیمت میں کم ہوگی جو اس کی ضرب کے وقت ہوگی پھر ہر ایک شخص پر دو زخموں کی حالت میں جو اس کی قیمت ہوگی اس کا نصف بھی واجب ہوگا سہ

(۳) اور اگر حرم کا شکار مارنے میں ایک جماعت شریک ہوئی اور ان میں سے ایک شخص احرام کی حالت میں تھا اور باقی حلال یعنی احرام کے بغیر تھے تو پوری جزا محرم و غیر محرم کی تعداد پر تقسیم کی جائے گی گو یا کہ ان میں کوئی محرم نہیں ہے اور محرم اکیلے پر علیحدہ پوری جزا بھی واجب ہوگی ۷۷

(۴) اور اگر دو آدمیوں نے حرم کا شکار ایک ضرب سے قتل کیا اور دونوں میں سے ایک احرام والا اور دوسرا بغیر احرام کے تھا تو احرام والے پر پوری جزا یعنی صحیح سالم جانور کی پوری قیمت واجب ہوگی اور بغیر احرام والے پر نصف جزا یعنی صحیح سالم جانور کی نصف قیمت واجب ہوگی ۷۵ اور اگر ان دونوں میں سے ہر ایک نے ایک ایک ضرب لگائی تو اگر وہ دونوں ضربیں ایک ساتھ واقع ہوئیں تو دونوں میں سے ہر ایک پر اتنی رقم واجب ہوگی جو صحیح سالم جانور کی قیمت میں اس کے زخم کی وجہ سے کم ہوئی ہے پھر اس کے ساتھ ہی بغیر احرام والے پر اس جانور کی دو ضربوں کے ساتھ زخمی حالت کی قیمت کا نصف بھی واجب ہوگا اور احرام والے پر دو ضربوں کے ساتھ زخمی حالت کی پوری قیمت بھی واجب ہوگی اور اگر وہ دونوں ضربیں ایک ساتھ واقع نہ ہوئیں یعنی پہلے اس کو حلال شخص نے زخمی کیا اس کے بعد احرام والے شخص نے زخمی کیا تو حلال شخص اتنی رقم کا ناوان دیگا جو اس کے زخم کی وجہ سے صحیح سالم جانور کی قیمت میں کم ہوئی ہے اور دو ضربوں کے ساتھ زخمی حالت کی نصف قیمت بھی واجب ہوگی اس لئے کہ اس کے زخم کی وجہ سے

١٤ بحر وعينه لفظاً ١٥ بحر وعينه مثله في البحر وغيره ١٦ ياء شرح تفرقاً ١٧ باب وشرح وعينه -

صحیح سالم جانور کی قیمت میں کمی ہوئی ہے اور اس کی ضرب کے اثر سے اس جانور کی ہلاکت اس وقت ہوئی ہے جبکہ وہ زخموں کی وجہ سے نقص دار ہو چکا تھا اور احرام والا شخص اتنی قیمت کا ضامن ہو گا جو پہلے زخم کی حالت کی قیمت میں اس کے زخم کی وجہ سے کم ہوئی ہے اس لئے کہ جب اس محرم نے اس کو زخمی کیا اس وقت وہ جانور پہلے زخم کی وجہ سے نقص والا ہو چکا تھا اور ساتھ ہی اس پر دو زخموں کی حالت کی قیمت بھی واجب ہو گئی تھی (اس لئے کہ اس کی ضرب کی وجہ سے بھی اس جانور کی ہلاکت اس وقت ہوئی ہے جبکہ وہ زخموں کی وجہ سے نقص دار ہو چکا تھا جیسا کہ حلال کے بارے میں بیان ہوا مولف)

(۵) اگر کسی احرام والے یا بغیر احرام والے کے ساتھ کوئی ایسا شخص شریک ہو جس پر فروعیات میں غیر مکتف ہونے کی وجہ سے جزا واجب نہیں ہوتی، مثلاً نابالغ لڑکا اور مجنون اور کافر شریک ہو تو احرام والے شخص پر پوری جزا واجب ہوگی اور بغیر احرام والے شخص کی صورت میں سب کی تعداد پر تقسیم کر کے جو رقم ایک شخص کے حصہ میں آئے گی وہ بغیر احرام والے پر واجب ہوگی سہ، لڑکے اور مجنون اور کافر کے ذمہ کچھ واجب نہیں ہو گا سہ اور اگر حرم کا شکار قتل کرنے میں ایک یا زیادہ احرام والے کے ساتھ کوئی مجنون بھی شریک ہو اور انھوں نے ایک ضرب کے ساتھ اس شکار کو قتل کر دیا تو ایک ہی جزا واجب ہوگی اور وہ ان کی تعداد پر تقسیم کی جائیگی گو یا کہ ان میں کوئی احرام والا نہیں ہے اور اس کے ساتھ ہر احرام والے شخص پر پوری جزا بھی واجب ہوگی سہ

(۶) اور اگر ایک بے احرام شخص اور ایک مفرد حج کرنے والا اور ایک قارن تینوں شخصوں نے شریک ہو کر حرم کے شکار کو قتل کیا تو اگر تینوں نے مل کر ایک ضرب لگائی اور وہ جانور مر گیا تو بے احرام شخص پر صحیح سالم حالت کی نہائی قیمت واجب ہوگی اور مفرد یعنی صرف حج کرنے والے شخص پر پوری جزا واجب ہوگی اور قارن پر دو جزائیں یعنی دو چند قیمت واجب ہوگی اور اگر ان تینوں میں سے ہر ایک نے ایک ایک ضرب لگائی اور ان کی ضربات ایک ساتھ واقع ہوئیں تو ان میں سے ہر ایک اتنی رقم کا ضمان دے گا جو صحیح سالم کی قیمت میں سے اس کی ضرب کی وجہ سے کم ہوئی ہے اور اس کے ساتھ ہی بے احرام والے شخص پر تینوں زخموں کی حالت میں جو اس کی قیمت ہوگی اس کی نہائی بھی واجب ہوگی اور مفرد حج کرنے والے پر تینوں زخموں کی حالت کی قیمت بھی واجب ہوگی اور قارن پر تینوں زخموں کی حالت کی قیمت کا دو چند واجب ہوگا اور اگر ان تینوں کی ضربات ایک ساتھ واقع نہیں ہوئیں یعنی بے احرام شخص نے مارنے کی ابتدا کی پھر مفرد حج کرنے والے نے ضرب لگائی اس کے بعد قارن نے ضرب لگائی اور وہ جانور ان تینوں کی ضربات سے مر گیا تو بے احرام والے شخص پر وہ نقصان واجب ہو گا جو تندرست شکار کے زخمی کرنے کی وجہ سے اس کی قیمت میں کمی ہو گئی ہے اور اس کے علاوہ تینوں زخموں کی حالت میں جو اس کی قیمت ہوگی اس کی نہائی بھی اس پر واجب ہوگی اور مفرد حج کرنے والے پر صرف اتنی رقم واجب ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں اس کے زخم لگانے کی وجہ سے اس جانور کی قیمت میں کم ہوئی اور اس کے علاوہ تینوں زخموں کی حالت میں اس کی جو قیمت ہوگی وہ بھی واجب ہوگی اور قارن پر وہ نقصان واجب ہو گا جو دو زخموں کی حالت میں اس کے زخم لگانے کی وجہ سے اس کی قیمت میں واقع ہو گا اور اس کے علاوہ تینوں زخموں کی حالت میں

اس کی جو قیمت ہوگی اس کا دو چہرہ بھی واجب ہوگا اور اگر پہلی جہات یعنی بغیر احرام والے شخص کی جہات مہلک تھی (یعنی ایسی تھی کہ جس سے وہ جانور اپنے آپ کو محفوظ نہیں رکھ سکتا) مثلاً اُس نے اس کا ہاتھ یا پاؤں کاٹ دیا یا اس کا بازو توڑ دیا، اور دوسری جہات یعنی مفرد جہ والے شخص کی جہات اس کی آنکھ کو ضائع کر دیا ہے، اس کے بعد قارن نے اس کو زخمی کیا اور وہ جانور مر گیا تو بغیر احرام والے شخص پر صحیح جانور کی پوری قیمت واجب ہوگی کیونکہ اُس نے اس کو معنی ہلاک کیا ہے جبکہ وہ صحیح تھا اس لئے کہ اس کی جنس منفعت کو ضائع کر دیا ہے اور مفرد جہ والے شخص پر پہلے زخم کی حالت میں جو قیمت تھی وہ واجب ہوگی اس لئے اس نے بھی اس کو معنی ہلاک کیا ہے (جبکہ وہ ایک زخم کے ساتھ زخمی تھا اور اس کا استہلاک بغیر جنس سے تھا) اور قارن پر پہلے دو زخموں کی حالت میں جو اس کی قیمت تھی اس کا دو چہرہ واجب ہوگی اس لئے کہ اس نے اس کو زخمی کر کے حقیقتاً تلف کر دیا جبکہ دم دو زخموں کی وجہ سے ناقص قیمت ہو چکا تھا لے، اور اگر مذکورہ بالا مسئلہ میں پہلی اور دوسری جہاتیں میں سے ہر ایک مثلاً اس کا ہاتھ کاٹنا تھی تو صحیح یہ ہے کہ مفرد جہ والے پر اس کی وہ قیمت واجب ہوگی جو تین زخموں کی حالت میں ہوگی (کیونکہ یہ استہلاک اسی جنس سے ہے مولف) اور لال شخص پر اور کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس پر ایک دفعہ پوری قیمت کا ضمان واجب ہو چکا ہے لے

(۷) اور اگر کسی حلال شخص نے حرم کے شکار کو بغیر مہلک زخم لگایا یعنی ایسا زخمی کیا کہ وہ شکار ہونے کی حد سے خارج نہیں ہو (یعنی اتنا زخمی نہیں ہوا کہ بھاگ کر اپنی حفاظت نہ کر سکے) پھر کسی دوسرے حلال شخص نے اس کو اسی طرح کا بغیر مہلک زخم لگایا اور وہ ان دونوں زخموں کی وجہ سے مر گیا تو پہلے شخص پر اتنی رقم واجب ہوگی جتنی صحیح حالت کی قیمت میں سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہو جائے گی اور دوسرے شخص پر اتنی رقم واجب ہوگی جتنی پہلے زخم زخمی حالت کی قیمت میں سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہو جائے گی اس کے بعد اس کی جو قیمت باقی رہے گی وہ ان دونوں پر ادھی ادھی واجب ہوگی سیکھ اور اگر پہلے حلال شخص نے اس جانور کا ہاتھ یا پاؤں کاٹ دیا اور اس کو شکار ہونے کی صفت سے خارج کر دیا (یعنی ایسا کر دیا کہ اب وہ بھاگ کر اپنی حفاظت نہیں کر سکتا) پھر دوسرے حلال شخص نے اس کا ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کاٹ دیا تو پہلا شخص اس کی پوری قیمت کا ٹاؤن دیکھا خواہ وہ جانور مرا ہو یا نہ مرا ہو اور دوسرا شخص اسی قدر رقم دے گا جو اس کے کاٹنے کی وجہ سے اس کی قیمت سے کم ہوگئی ہے اور اگر وہ جانور مر گیا تو دوسرا شخص اس جانور کی اس قیمت کے نصف کا ضامن بھی ہوگا جو دونوں زخموں کی حالت میں ہوگی اور اگر دونوں زخموں کے درمیان عرصہ میں اس جانور کی قیمت بڑھ گئی تو پہلا شخص اس رقم کا ضامن ہوگا جو کسی زائد قیمت کے بغیر اس کی صحیح حالت کی قیمت میں سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہو جائے گی اور اس کے ساتھ ہی اس جانور کے مرنے کے وقت دوسرے زخم کی حالت میں زیادتی کے ساتھ اس کی جو قیمت ہوگی اس کے نصف حصہ کا بھی ضامن ہوگا اور دوسرا شخص اس جانور کی اس قیمت کا ضامن ہوگا جو اضافہ سمیت قیمت میں سے دوسرے شخص کے زخم کی وجہ سے کم ہو جائے گی اور اس کے ساتھ ہی اس جانور کے مرنے کے وقت دونوں زخموں کی حالت میں اس کی جو قیمت ہوگی اس کے نصف حصہ کا بھی ضامن ہوگا اور اگر دوسرے شخص نے اس جانور کو قتل کر دیا یا اس کی آنکھ ضائع کر دی تو وہ اس کی

پہلے زخم کی حالت کی پوری قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر پہلے شخص نے اس شکار کو ہلاک نہ کرتے والا زخم لگایا اور دوسرے شخص نے اس کا ہاتھ کاٹا یا اس کا پاؤں کاٹا اور وہ جانور ان دونوں جانبوں کی وجہ سے مر گیا تو پہلا شخص اتنی رقم کا ضامن ہوگا جو صحیح حالت کی قیمت میں سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہوئی ہوگی اور اس کے ساتھ ہی دوسرے زخموں کی حالت میں اس جانور کی جو قیمت ہوگی اس کا نصف حصہ بھی واجب ہوگا اور دوسرا شخص اس جانور کی اس قیمت کا ضامن ہوگا جو پہلے زخم کے وقت ہوئی خواہ وہ جانور اس پر یا نہ مر رہا ہو۔

(۸) اور اگر وہ دونوں شخص احرام کی حالت میں ہوں اور باقی مسئلہ اسی طرح سے جو جس طرح پہلے میں بیان ہوا ہے یعنی اگر کسی ٹھہر نے حرم کے شکار کو غیر فہلک طریقہ سے زخمی کر دیا پھر اس جانور کو کسی دوسرے ٹھہر نے اسی کی مانند غیر فہلک طریقہ پر زخمی کر دیا اور وہ جانور ان دونوں زخموں کی وجہ سے مر گیا تو پہلا شخص اس جانور کی اس پوری قیمت کا ضامن دیکھا جو دوسرے زخم کے وقت ہوئی اور دوسرا شخص اس کی اس پوری قیمت کا ضامن ہوگا جو پہلے زخم کے وقت ہے اور اگر ان دونوں میں سے ایک شخص احرام کی حالت میں ہوا اور دوسرا شخص احرام کے بغیر ہوا اور باقی مسئلہ اسی طرح سے جو جس طرح اوپر بیان ہوا تو بغیر احرام والا شخص اس جانور کی اس قیمت کے نصف حصہ کا ضامن ہوگا جو دوسرے زخم کے وقت ہوگی اور احرام والا شخص اس جانور کی پہلے زخم کی حالت کی پوری قیمت کا ضامن ہوگا۔

(۹) اگر کسی مفرد عمرہ کرنے والے حرم شخص نے کسی شکار کو زخمی کیا اور کسی حلال یعنی بغیر احرام والے شخص نے بھی اس شکار کو زخمی کیا پھر مفرد عمرہ والے شخص نے اپنے احرام کے ساتھ حج کا احرام ملالیا اور اس کے بعد دوبارہ بھی اس شکار کو زخمی کیا اور ان سب زخموں کی وجہ سے وہ شکار مر گیا تو پہلا شخص مفرد عمرہ کے احرام کی وجہ سے اس جانور کی اس قیمت کا ضامن ہوگا جو حلال شخص کے زخم کی صورت میں ہوگی اور حج کے احرام کی وجہ سے اس قیمت کا بھی ضامن ہوگا جو دوسرے زخموں کی حالت میں ہوگی اور حلال شخص اس قیمت کا ضامن ہوگا جو اس کے زخم کی وجہ سے اس قیمت سے کم ہو جائے گی جو اس کی پہلے زخم کی حالت میں تھی اور تین زخموں کی حالت میں جو قیمت ہوگی اس کے نصف حصہ کا بھی وہ ضامن ہوگا اور اگر مفرد عمرہ والا شخص شکار کو زخمی کرنے کے بعد اپنے عمرہ کے احرام سے حلال ہو گیا اس کے بعد حلال شخص نے اس جانور کو زخمی کیا پھر پہلے شخص نے قرآن کا احرام باندھا اور اس کے بعد دوبارہ اس نے اس شکار کو زخمی کیا اور وہ شکار مر گیا تو پہلا شخص عمرہ کے احرام کی وجہ سے اس جانور کی اس قیمت کا ضامن ہوگا جو آخری دوسرے زخموں کے وقت ہوگی اور قرآن کے احرام کی وجہ سے پہلے دوسرے زخموں کی حالت میں جو قیمت ہوگی اس کے دو حصے کا ضامن ہوگا اور حلال کا وہی حکم ہے جو پہلے بیان ہو چکا ہے اور اگر ان کی جنابیات ہلاکت کے درجہ کی ہوں گی مثلاً ہاتھ یا پاؤں کا ٹٹا یا آنکھیں پھوڑ دینا تو اس پر عمرہ کے احرام کی وجہ سے اس کی صحیح سالم حالت کی قیمت واجب ہوگی اور قرآن کی وجہ سے اس کی دوسرے زخموں کی حالت کی دو چند قیمت واجب ہوگی اور حلال شخص پر وہ زخم واجب ہوگی جو پہلے زخم کی حالت کی قیمت میں سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہو جائیگی اور ساتھ ہی تین زخموں کی حالت کی نصف قیمت بھی واجب ہوگی کافی میں اسی طرح مذکور ہے اور سنک الکبیر میں ہے کہ اگر مفرد عمرہ والے کا پہلا زخم ہلاکت کے درجہ کا ہو اور دوسرا زخم ہلاکت کے درجہ کا نہ ہو اور باقی مسئلہ کی وہی صورت ہو جو اوپر بیان ہوئی تو اس پر

عمر کے احرام کی وجہ سے اس کی صحیح حالت کی پوری قیمت واجب ہوگی اور قرآن کی وجہ سے پہلے روز زخموں کی حالت کی دو چیز قیمت واجب ہوگی اور حلال پر پہلے زخم کی حالت کی قیمت میں سے اس کے زخم کی وجہ سے جو کمی ہوگی وہ واجب ہوگی اور ساتھ ہی تینوں زخموں کی حالت کی نصف قیمت بھی واجب ہوگی، اور اگر اس محرم کی دوسری جنابت بھی ہاتھ کاٹنا ہے اور باقی مسئلہ اسی طرح ہے تب بھی وہی حکم ہے جو دوسرے غیر مستہلک زخم کی صورت کا اور بیان ہوا اس لئے کہ اس کو دوسری جنابت اس کا استہلاک ممکن نہیں ہے انتہی لخصاً ۱۷ اور مقتول شکار متعدد ہونے کی صورت میں جزا بھی متعدد واجب ہوتی ہے سوائے اس صورت کے جبکہ اس احرام یا ہرنے اور زکب احرام کی نیت سے شکار کو مارا ہو ۱۸ پس اگر کسی محرم نے کسی شکار قتل کئے اور پہلے شکار کو قتل کرتے وقت احرام سے باہر ہونے کا قصد کیا تو ایک ہی جزا کافی ہوگی ۱۹

شکار کو زخمی کرنے کے بعد قیمت میں کمی یا زیادتی ہو جانا

(۱) اگر شکار کے جانور کو ضرب لگائی جس سے وہ بیمار ہو گیا اور اس کی قیمت کم یا زیادہ ہو گئی اس کے بعد وہ جانور مر گیا تو اس جانور کی زخمی حالت کی قیمت اور اس کے مرنے کے وقت کی قیمت (ان دونوں) میں سے جو زیادہ ہوگی وہ واجب ہوگی ۲۰

(۲) کسی حلال یعنی بغیر احرام والے شخص نے حرم کے شکار کو زخمی کیا پھر اس کے بدن میں زیادتی ہو جانے مثلاً آنکھ کی سفیدی، دھڑ ہو کر روشن ہو جانے وغیرہ کی وجہ سے یا نرخ نیز ہو جانے کی وجہ سے اس کی قیمت زیادہ ہو گئی مثلاً زخمی ہونے کے وقت اس کی قیمت دس درہم تھی پھر اس کی قیمت پندرہ درہم ہو گئی اس کے بعد وہ جانور اس زخم کی وجہ سے مر گیا تو زخمی کرنے کی وجہ سے جو نقصان اصل قیمت میں زخمی کرتے وقت کی قیمت کے اعتبار سے ہوا ہے وہ دینا ہوگا اور مرنے کے دن اس جانور کی جو قیمت ہوگی وہ بھی واجب ہوگی یہی مذہب ہے ۲۱

(۳) اور اگر زخمی کرنے کے بعد اس جانور کی قیمت کم ہو گئی پھر وہ جانور زخم کی وجہ سے مر گیا تو اگر نرخ کم ہو جانے کی وجہ سے ہوئی یا زخم کے علاوہ کسی اور وجہ سے بدن میں کمی ہو جانے کی وجہ سے ہوئی تو زخمی کرنے کے دن کی قیمت واجب ہوگی اور جو نقصان کا ضامن (تاوان) دے چکا ہے وہ اس قیمت میں سے کم کر دیا جائے گا نا کہ اس پر ضمان دوبارہ نہ لگ جائے ۲۲

(۴) اور اگر حرم کا شکار زخمی کیا اور اس کا کفارہ دیدیا پھر نرخ زیادہ ہو جانے یا بدن میں اضافہ کی وجہ سے اس جانور کی قیمت زیادہ ہو گئی پھر وہ شکار زخم کی وجہ سے مر گیا تو وہ شخص اس زیادتی کا ضامن ہوگا جیسا کہ کفارہ ادا کرنے سے پہلے ہی صورت ہو تو اس کا حکم ہے (جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے) ۲۳

(۵) اور اگر کسی محرم نے حرم سے باہر مثلاً اہل میں شکار زخمی کیا اس کے بعد احرام کھول دیا اور شکار کی قیمت نرخ زیادہ ہو جانے یا بدن بڑھ جانے کی وجہ سے زیادہ ہو گئی اور وہ شکار کفارہ ادا کرنے سے پہلے مر گیا تو زخم کی وجہ سے جو نقصان ہوا ہے اس کا ضامن واجب ہوگا اور اس جانور کے مرنے کے دن کی پوری قیمت بھی واجب ہوگی ۲۴ اور اگر کفارہ ادا کرنے اور حلال ہونے یعنی احرام سے

باہر ہو جانے کے بعد وہ جانور مرنا تو کچھ واجب نہ ہوگا سہ اور اگر اس نے اس جانور کی قیمت زیادہ ہونے سے پہلے فدیہ یعنی کفارہ ادا کر دیا تھا تو زیادتی کا ضامن نہیں ہوگا اور اگر وہ ابھی تک احرام کی حالت میں ہے تو فدیہ دینے کے بعد بھی زیادتی کا ضامن ہوگا اور اگر شکار اس کے قبضہ میں ہے اور اس کے زخمی کرنے کا فدیہ دیدیا پھر وہ مر گیا تو نئے سرے سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو مرنے کے دن تھی ۷

(۶) اگر اس جانور کی اون کاٹ لی یا اس کا دودھ نکال لیا تو اس پر ان دونوں چیزوں کی قیمت واجب ہوگی ۷ یعنی اگر کسی شکار کا دودھ نکال لیا تو دودھ نکالنے سے جو کمی اس میں واقع ہوگی وہ اس پر واجب ہوگی ۷ کیونکہ دودھ شکار کا ایک جزو ہے پس جس طرح اس کے کسی جزو بدن کے ضائع کرنے سے ضمان واجب ہوگا اسی طرح دودھ نکالنے سے بھی واجب ہوگا ۷

شکار کی خرید و فروخت ذکر تصرفاً (۱) جانا چاہئے کہ محرم شکار کو خریدنے سے اور ہبہ و وصیت کے ذریعہ شکار کا مالک نہیں ہوتا پس اگر اس نے خریدنے کے بعد اس پر قبضہ کر لیا تو وہ اس کے ضمان میں داخل

ہوگا (یعنی اس کا ضامن ہوگا) اگر وہ اس کے ہاتھ میں ہلاک ہو گیا تو اللہ تعالیٰ کے حق کے طور پر اس پر اس کی جزا واجب ہوگی اور اس کے مالک کے طور پر اس کی قیمت بھی اس پر واجب ہوگی، پھر اگر اس نے وہ شکار اس شخص کو واپس کر دیا تو اس سے قیمت ساقط ہو جائے گی اور جزا ساقط نہیں ہوگی لیکن اس جانور کو آزاد کر دینے سے جزا بھی ساقط ہو جائے گی اور میراث کے ذریعہ سے مالک ہونے میں اختلاف ہے، طرابلسی میں ہے کہ محرم میراث کے ساتھ شکار کا مالک ہو جاتا ہے، البحر الزخار اور السراج الوداع میں ہے کہ وہ میراث کے ساتھ شکار کا مالک نہیں ہوتا اور بحر الرائق و در مختار میں ہے کہ ان فقہاء کی مراد یہ ہے کہ محرم کسی اختیاری سبب مثلاً خرید و فروخت و ہبہ و صدقہ و وصیت سے شکار کا مالک نہیں ہوتا بلکہ جبری یعنی بے اختیاری سبب مثلاً میراث سے شکار کا مالک ہوتا ہے جیسا کہ محیط میں اس کی تصریح کی ہے ۷

(۲) محرم کا کسی محرم یا حلال شخص کے ہاتھ شکار کو بیچنا یا اس سے خریدنا حدود محل و حرم میں جائز نہیں ہے خواہ وہ شکار اس کے ہاتھ میں یا اس کے بچے میں ہو یا اس کے گھر میں ہو اس لئے کہ محرم شکار کا مالک نہیں بنتا اور اسی طرح حلال شخص کو حدود حرم میں کسی محرم یا حلال کے ہاتھ شکار کو بیچنا یا اس سے خریدنا جائز نہیں ہے اس خرید و فروخت کے ناجائز

ہونے میں سب فقہاء کا اتفاق ہے لیکن ان میں سے اکثر نے اس کو باطل ہونے کے لفظ سے ذکر کیا ہے اور بعض نے فاسد ہونے کے لفظ سے بیان کیا ہے ۷ اور فقہاء کے کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر محرم نے شکار کو پکڑا اور احرام ہی کی حالت میں اس کو بیچا تو یہ بیع باطل ہے اور اگر احرام کی حالت میں شکار پکڑا اور حلال ہونے کی حالت میں اس کو بیچا تو یہ بیع جائز ہے اور اگر حلال ہونے کی حالت میں پکڑا اور محرم ہونے کی حالت میں بیچا تو یہ بیع فاسد ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ خریدار حلال ہو اور اگر خریدار محرم ہو تو یہ بیع باطل ہے اگرچہ بیچنے والا حلال ہو ۷ (جیسا کہ آگے آتا ہے، مؤلف) پس اس سے یہ افادہ ہوا کہ محرم کا شکار کو بیچنا اور خریدنا دونوں باطل ہیں جبکہ بیچنے اور خریدنے والا دونوں محرم ہوں یا دونوں میں سے ایک محرم ہو، پس اگر کسی محرم نے شکار کو فروخت کیا تو یہ بیع باطل ہے

۱۔ باب ثرہ ۷ ع غنیہ ۷ ع غنیہ ۷ ع بلکہ و در دفعہ وغیرہ ۷ شرح البایۃ ارشاد و بحر لفظاً و تقریباً ۷ باب ثرہ ۷ غنیہ لفظاً ۷ ش

اگر خریدنے والا حلال ہو اور اسی طرح اگر کسی محرم نے شکار کو خریدنا تب بھی یہ بیع باطل ہے اگرچہ بیچنے والا حلال ہو خواہ شکار زندہ ہو یا ذبح کیا ہو کیونکہ وہ مردار ہے ۱۷۔ اور اسی طرح جو شکار کسی حلال نے حدودِ حرم میں پکڑا ہو اس کی بیع باطل ہے خواہ وہ اس کو حدودِ حرم میں بیچے یا اس کو صل کی طرف نکال دینے کے بعد بیچے خواہ اس کو کسی محرم کے ہاتھ بیچے یا حلال کے اس لئے کہ وہ شخص اس کا مالک نہیں ہے اور اسی طرح حدودِ حرم میں شکار کو خریدنا بھی بیع باطل ہے لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے حدودِ حرم سے صل کی طرف نکالنے کے بعد اس کی جزا ادا نہ کی ہو لیکن اگر جزا ادا کر دی ہو تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا اور وہ جانور حرم کا شکار نہیں رہے گا پس اس کی بیع جائز مگر مکروہ ہوگی (جیسا کہ آگے آئے گا) ۱۸۔ اور اگر کسی شخص نے احرام کی حالت میں شکار پکڑا اور حلال ہونے کے بعد اس کو بیچا تو اس کی بیع جائز ہے ۱۹۔

(۳) شکار کو حرم میں بیچا ہو یا حدودِ صل کی طرف بھیج دینے کے بعد بیچا ہو دونوں صورتوں میں بیع باطل ہے ۲۰۔ پس اگر شکار کو حدودِ حرم سے باہر بھیج دیا پھر اس کو صل میں کسی محرم یا حلال کے ہاتھ بیچا تو یہ بیع باطل ہے اور اسی طرح اگر صل کا شکار حدودِ حرم میں داخل کیا پھر اس کو حدودِ حرم سے باہر بھیج دیا اور صل میں کسی محرم یا حلال کے ہاتھ بیچ دیا تو یہ بیع باطل ہے پس اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ اس کو حدودِ حرم میں بیچے یا اس کو حدودِ حرم سے باہر بھیج دینے کے بعد صل میں بیچے اس لئے کہ حدودِ حرم میں داخل کرنے کے بعد وہ حرم کا شکار ہو گیا پس اب اس کو حدودِ حرم سے باہر نکالنا جائز نہیں ہے ۲۱۔

(۴) اگر کسی حلال نے شکار پکڑا اس کے بعد احرام باندھا یا اس شکار کو میکہ حدودِ حرم میں داخل ہوا پھر اس کو بیچا اگر وہ شکار خریدار کے قبضہ میں باقی ہے تو اسے بائع کو واپس کر دے کیونکہ یہ بیع جائز نہیں ہے اس لئے کہ اس میں شکار کے درپے ہونا ہے اور یہ حرام ہے پس اگر اس نے وہ شکار بائع کو واپس کر دیا تو اس شکار کی قیمت ساقط ہو جائے گی اور جزا ساقط نہیں ہوگی جب تک اس کو چھوڑ نہ دے اور اگر وہ شکار ہلاک ہو جائے یعنی خریدار کے ہاتھ میں باقی رہے خواہ خریدار اس کو تلف کر دے یا وہ خود تلف ہو جائے یا خریدار غائب ہو جائے اور اس کا ملنا ممکن نہ ہو تو بیچنے والے پر جزا واجب ہوگی کیونکہ اس نے اس کے امن مستحق کو ضائع کیا ہے اور اس لئے بھی کہ احرام اور حرم کی حرمت شکار کی خرید و فروخت کی مانع ہے خواہ اس نے اس کو حدودِ حرم میں بیچا ہو یا صل کی طرف بھیج دینے کے بعد بیچا ہو کیونکہ حدودِ حرم میں داخل کرنے کے بعد وہ حرم کا شکار ہو گیا اس لئے اس کے بعد اس کا حرم سے باہر نکال دینا جائز نہیں ہے ۲۲۔ اور بیچو اور پکڑا گیا ہے کہ وہ بیع (بیچے ہوئے شکار) کو واپس کر دے اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ بیع فاسد ہے باطل نہیں ہے جیسا کہ شرعاً لایہ میں کافی اور تبلیغی سے اس کی وضاحت کی ہے بخلاف اس کے کہ احرام کی حالت میں شکار پکڑا ہو اور اس کو بیچا ہو کہ یہ بیع باطل ہے ۲۳۔ جیسا کہ اوپر اصول بیان ہو چکا ہے، مؤلف)

(۵) اور جزا محرم پر ہی واجب ہوتی ہے حتیٰ کہ اگر بیچنے والا حلال ہو اور خریدنے والا محرم ہو تو صرف خریدنے والے پر جزا واجب ہوگی اور تمام تصرفات (ہبہ و صدقہ وغیرہ) کے لئے بھی یہی حکم ہے ۲۴۔ یعنی احرام کی حالت میں یا حدودِ حرم میں شکار کا ہبہ کرنا یا وصیت کرنا یا مہربان بدل صلے قرار دینا بھی باطل ہے اس لئے کہ عین (شکار) ان تمام تصرفات کے قابل نہیں رہا ۲۵۔ اور محیط میں بائع پر جزا کے واجب

۱۷۔ باب شروئ و بیع غنیمۃ لفظاً ۱۸۔ باب شروئ و بیع غنیمۃ ۱۹۔ باب شروئ و بیع غنیمۃ ۲۰۔ باب شروئ و بیع غنیمۃ ۲۱۔ باب شروئ و بیع غنیمۃ ۲۲۔ باب شروئ و بیع غنیمۃ ۲۳۔ باب شروئ و بیع غنیمۃ ۲۴۔ باب شروئ و بیع غنیمۃ ۲۵۔ باب شروئ و بیع غنیمۃ

امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے اس لئے کہ جب محمد نے اپنے ذبح کئے ہوئے جانور سے کھالیا تو جس قدر کھایا ہے اس کی قیمت ادا کرنا اس پر واجب ہوگا خواہ اس نے کفارہ ادا کرنے سے پہلے کھالیا ہو یا بعد میں بخلاف کسی دوسرے شخص کے کھالینے کے سہ اور واجب پر صرف ایک جزا واجب ہوگی جبکہ وہ محرم ہو بخلاف اس کے جبکہ وہ حلال ہو سہ رکہ اس پر کچھ جزا واجب نہ ہوگی) اور بحر الرائق میں محیط سے منقول ہے کہ کسی شخص نے کسی محرم کے لئے شکار سہ کیا پھر اس نے اس کو کھالیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا کہ کھانے والے (محبوب لہ) پر تین جزائیں واجب ہوں گی ایک قیمت (جزا) ذبح کی وجہ سے اور دوسری قیمت ممنوع کو کھانے کی وجہ سے اور تیسری قیمت واجب کے لئے اس لئے کہ یہ سہ فاسد تھا اور واجب پر اس کی قیمت واجب ہے اور امام محمد رحمہ اللہ نے کہا کہ کھانے والے پر دو قیمتیں واجب ہیں ایک قیمت واجب کے لئے اور دوسری قیمت ذبح کے لئے ہے اور ان کے نزدیک کھانے کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا سہ اور یہ اس بارے میں میرے ہر کہ مملوک شکار کو قتل کرنے سے محرم پر دو قیمتیں واجب ہوں گی سہ اور ظاہر یہ ہے کہ واجب کے لئے قیمت کا واجب ہونا اس صورت کے ساتھ خاص ہے جبکہ اس نے حلال ہونے کی صورت میں اس جانور کو شکار کیا ہو کیونکہ اب وہ اس کی ملک ہو جائے گا ورنہ (یعنی احرام کی حالت میں شکار کرنے کی صورت میں) وہ مالک نہیں ہوگا اس لئے محبوب لہ پر واجب کیلئے قیمت واجب نہیں ہوگی اور اسی لئے وہ سہ سہ ہوگا باطل نہیں ہوگا۔

(۱۱) اگر کسی محرم نے کسی حلال شخص کو شکار خریدنے کیلئے وکیل بنایا پھر اس وکیل نے شکار خریدا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ بیع جائز ہے کیونکہ یہ فعل موکل کی طرف منسوب نہیں ہوگا اور صاحبین کے نزدیک یہ بیع باطل ہے سہ اور اگر کسی حلال شخص نے حلال شخص کو شکار بیچنے یا خریدنے کے لئے وکیل بنایا پھر موکل نے احرام باندھ لیا تب بھی امام ابو حنیفہ کے قول پر قیاس کرتے ہوئے یہ بیع جائز ہے اگرچہ موکل نے خریدار کے قبضہ کرنے سے پہلے احرام باندھا ہو اور صاحبین کے قول پر یہ بیع باطل ہے سہ

(۱۲) اگر حلال شخص نے کسی حلال شخص کے شکار کو غصب کر لیا پھر اس غاصب نے اس حال میں احرام باندھ لیا کہ وہ شکار اسے ہاتھ میں ہے تو اس پر اس جانور کا چھوڑ دینا اور شکار کے مالک یعنی مغضوب منہ کو شکار کی قیمت کا تاوان دینا واجب ہے پس اگر اس نے ایسا نہ کیا یعنی شکار کو نہ چھوڑا بلکہ شکار کے مالک ہی کو واپس کر دیا تو وہ ضمان (تاوان) سے بری ہو جائے گا لیکن جزا سے بری نہیں ہوگا (یعنی جزا اس پر واجب رہے گی) اور اس کو ایسا کرنا برہ ہے سہ اور اگر مغضوب منہ (جس سے چھینا گیا ہے) نے احرام باندھ لیا پھر غاصب نے اس کو شکار واپس کر دیا تو ان دونوں میں سے ہر ایک پر جزا واجب ہوگی لیکن اگر وہ شکار مغضوب منہ کے ہاتھ میں پہنچنے سے پہلے ہلاک اور ضائع ہو گیا تو اس پر جزا واجب نہیں ہوگی صرف غاصب پر واجب ہوگی اور اگر اس کو اس کے مالک یعنی مغضوب منہ نے حلال ہونے کی حالت میں شکار کیا اور اس کو حرم میں داخل کیا تو امام ابو حنیفہ کے قول کی بنا پر اس کے غاصب پر ضمان واجب ہوگا اس لئے کہ اب وہ اس کے مالک واپس نہیں کرے گا صاحبین کا اس میں اختلاف ہے سہ

(۱۳) جو حرم کا شکار ذبح کر دیا گیا ہو اس کی بیع جائز نہیں اس کو ذبح کرنے والا خواہ محرم ہو یا حلال ہو اور اسی طرح محرم کے ذبح کئے ہوئے شکار کی بیع بھی جائز نہیں ہے سہ (خواہ وہ اس کو حرم حرم میں ذبح کرے یا حرم حلال میں) کیونکہ اس کو ذبح کرنے کے بعد اس کی بیع مردار کی بیع ہے سہ اور مردار کی بیع باطل ہے کیونکہ وہ بیع کا محل نہیں ہے سہ

جنايات حدودِ حرم

منوعاتِ حرم و قسم کے ہیں ایک وہ جو شکار سے متعلق ہیں اور دوسرے وہ جو نباتات سے متعلق ہیں لہ

حرم کے جانور کو شکار کرنا یا ایذا پہنچانا | (۱) حرم کے جانور کو مارنا یا ایذا پہنچانا حرم اور حلال دونوں پر حرام ہے البتہ ان جانوروں کو مارنا جائز ہے حرم کے مارتے کی شہادت نے اجازت دی ہے کہ نہ وہ

اکثر ایذا پہنچانے میں ابتلا کرتے ہیں اور ان کا ذکر شکار کی تعریف کے بیان میں گزر چکا ہے۔ خواہ شکارِ حد و حرم میں ہے اور شکاریِ حل میں یا اس کے برعکس ہو یعنی شکارِ حل میں اور شکاریِ حد و حرم میں ہو دونوں صورتوں میں وہ حرم کا شکار کہہ لایا گیا ہے۔

(۲) اگر مومن نے حرم کا شکار قتل کیا تو اس پر صرف ایک ہی جزا احرام کی وجہ سے واجب ہوگی جیسا کہ اس پر حرم سے باہر یعنی صل وغیرہ میں شکار کو قتل کرنے سے واجب ہوتی ہے اس پر حرم کی وجہ سے دوسری جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ حرم کی جزا احرام کی جزا ہی میں داخل ہو جائیگی اور دونوں جزائیں مل کر ایک ہو جائیگی لہٰذا اور یہ استحسان ہے اور قیاس یہ ہے کہ دو چیزوں یعنی احرام اور حرم پر جہایت پائی جانے کی وجہ سے دو کفارے واجب ہوں گے پس وہ قارن کے مشابہ ہو گیا لیکن فقہانے استحسان کو اختیار کیا اور صرف احرام کی جہایت کا کفارہ واجب کیا ہے اس کے علاوہ کچھ واجب نہیں کیا ہے

(۳) اگر کسی حلال شخص کو قتل کرے تو اس پر بھی حرم میں قتل کرنے کی جزا واجب ہے۔ ۱۵

(۴) اگر سکھا یا ہوا جانور مثلاً باز یا طوطا یا بندر وغیرہ جو کسی کا مملوک تھا کسی نے حر و مجرم میں مار ڈالا تو اس پر اس کے مالک کو سکھائے ہوئے جانور کی قیمت دینا واجب ہوگا اور حرم کی جزا بھی واجب ہوگی جس میں سکھا یا ہوا ہونے کا لحاظ نہ ہوگا بلکہ بغیر سکھائے ہوئے جانور کی قیمت واجب ہوگی۔

(۵) اگر محل کا شکار حرم میں داخل ہو گیا تو وہ بھی حرم کے شکار میں شمار ہوگا خواہ وہ کسی کا مملوک ہو یا نہ ہو اور خواہ وہ خود مختار داخل ہو ہو یا کسی حلال یا محرم شخص نے داخل کیا ہو پس اس شخص پر اس جانور کا چھوڑنا واجب ہوگا، اگر کسی نے اس کو زندہ کر دیا تو اس شخص پر اس جانور کی خزا واجب ہوگی اور اس کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے پس جب بھی کوئی شخص شکار کا زندہ جانور لیکر حرم میں داخل ہوگا اس جانور کا چھوڑنا اس پر واجب ہوگا، یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ جانور حقیقی طور پر اس کے ہاتھ میں ہے لیکن اس کے ہمراہ بالان (گون وغیرہ) یا اس کے پتھر میں ہے تو اس کا چھوڑنا واجب نہیں ہے ۷۰

۶) اگر کسی محرم یا حلال نے شکر یا بار (یا کوئی اور شکاری) پر ہزہ (حدودِ حرم میں داخل کیا تو اس پر اس کو چھوڑنا واجب ہے جیسا کہ اوپر تمام شکاری جانوروں کے چھوڑنے کے متعلق بیان ہوا ہے پس اگر اس نے اس کو چھوڑ دیا اور اس شکرے یا بار نے حرم کے کبوتروں کو مارنا شروع کیا تو اس چھوڑنے والے شخص پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس پر اس کو چھوڑ دینا واجب تھا چنانچہ اس نے اس کو چھوڑ دیا

له باری بران و غیره اسم بحر که بابی شروع در این و غنیه سه بدایع و تمامیه له بابی شروع له بابی شروع و غنیه سه بابی شروع بدایع و غنیه لمطابقه فا

اس درخت کی چڑھل میں ہو اور اگر پرندہ ایسی شلخ برہے جو حل میں واقع ہے تو اس کا شکار کرنے میں مضائقہ نہیں ہے اگرچہ اس درخت کی چڑھل میں ہو، شکار کے پاؤں کی جگہ کو دیکھا جائے گا درخت کی چڑھل کو نہیں دیکھا جائے گا کیونکہ شکار کا ٹھہرا اس کے پاؤں کے ساتھ ہی ملے شکار کے حدود حرم میں ہونے سے یہ مراد نہیں کہ وہ حرم کی زمین پر ہی ہو کیونکہ اس کا حرم کی زمین پر ہونا شرط نہیں ہے اس لئے کہ اگر پرندہ حرم میں ہے لیکن حرم کی زمین پر نہیں ہے تب بھی وہ حرم کا شکار ہے کیونکہ وہ اس میں داخل ہو گیا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے : وَمَنْ دَخَلَ كَانَ آمِنًا (یعنی جو جاندار اس حرم) میں داخل ہو گیا وہ امن میں ہے) اور حرم کی ہوا (فضا) بھی حرم ہی کے حکم میں ہے اس لئے اگر کوئی اُڑتے ہوئے جانور کو مار کر اوپر سے اوپر ہی پکڑ لے تب بھی جزا واجب ہوگی سئلہ اور اسی طرح یہ بھی شرط نہیں ہے کہ شکار کرنے والا شخص حرم میں زمین پر ہو (مؤلف) پس اگر کوئی شخص کسی درخت کی اس شاخ پر ٹھہرا جو حل میں واقع ہے اور اس درخت کی چڑھل میں ہے اور اس نے حل کے شکار پر تیر بھینکا یا وہ شاخ (جس پر وہ شخص ٹھہرا ہوا ہے) حرم میں ہے اور درخت اور شکار دونوں حل میں ہیں تو شاخ پر ٹھہرنے والے شخص کا حکم بھی ہٹنی پر بیٹھے ہوئے پرندے کی مانند ہونا چاہئے پس یہی صورت میں اس پر کچھ ضمان (کفارہ) واجب نہیں ہوگا اور دوسری صورت میں اس پر ضمان واجب ہوگا سئلہ

(۹) اگر کسی محرم یا حلال نے حاملہ ہرنی کو (بھڑکا کر) حدود حرم سے نکال دیا تو اس پر واجب ہے کہ اس کو اس کے مامن کی طرف (حدود حرم میں) لوٹائے، پس اگر اس نے اس کو نہیں لوٹایا یا ہانٹا کہ ہرنی نے کچھ دیا پھر وہ ہرنی اور اس کا بچہ دونوں مر گئے تو اس پر ان دونوں کی جزا یعنی دونوں کی قیمت دینا واجب ہوگا کیونکہ شکار حرم سے باہر نکال دیئے جانے کے بعد بھی شرعاً امن کا مستحق رہتا ہے اور اسی لئے اس کو اس کے مامن کی طرف لوٹانا واجب ہے اور یہ استحقاق امن شرعی صفت ہے پس دوسری صفات شرعیہ کی طرح یہ بھی بچے کی پیدائش کے وقت اس بچے میں سرایت کرے گی اور اگر اس نے ہرنی کی جزا ادا کر دی اور وہ شخص حلال ہے پھر اس ہرنی نے کچھ دیا تو اب اس شخص پر اس ہرنی کی اولاد کی جزا واجب نہیں ہوگی جبکہ وہ اولاد مر جائے کیونکہ اب امن کی صفت اولاد کی طرف سرایت نہیں کرے گی اس لئے کہ جب اس نے اس (ہرنی) کی جزا ادا کر دی تو وہ اس ہرنی کا مالک ہو گیا پس اب وہ ہرنی حرم کا شکار نہیں رہی اور اس کا امن کا حق باطل ہو گیا تو اب وہ اولاد وغیرہ اس کی ملکیت کی حالت میں پیدا ہوئی ہے یہاں تک کہ اگر ماں (ہرنی) اور اولاد کو زچ کر دیا تو جائز ہے اور وہ مردار نہیں ہوں گے کیونکہ اب وہ سب حل کا شکار ہیں لیکن ان کا کھانا مکروہ ہوگا اور اس شکار میں چربی اور بالوں کی جو بھی زیادتی ہوگی اس شکار کے مرنے پر اس کا ضمان بھی اسی مذکورہ بالا تفصیل کے ساتھ واجب ہوگا سئلہ پس اگر کسی حلال نے کسی ہرنی کو حدود حرم سے نکال دیا پھر اس کے بدن یا بالوں میں زیادتی کی وجہ سے اس کی قیمت میں زیادتی ہو گئی پھر وہ ہرنی مر گئی تو اگر اس کے مرنے سے پہلے اس ہرنی کی جزا ادا نہیں کی تو وہ اس زیادتی کا بھی ضمان دیگا اور اگر اس کی جزا اس کے مرنے سے پہلے ادا کر دی تھی تو وہ شخص اس زیادتی کا ضمان نہیں دیگا سئلہ اور اس سے معلوم ہوا کہ اگر وہ ہرنی حدود حرم سے نکال دینے کے بعد حاملہ ہو گئی تو اس کی جزا کا حکم بھی اسی مذکورہ تفصیل کے مطابق ہے سئلہ اور

سئلہ بدارۃ نہ بجر سئلہ معلم نہ بجر وغنیہ سئلہ بدارۃ ولباب وشرہ وبدایہ وفتح و بجر وشرہ سئلہ بجر وشرہ

ابن سمانہ نے امام محمد رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ جس شخص نے شکار کو حدود حرم سے حل کی طرف نکال دیا تو اس شکار کو ذبح کرنا اور اس کے گوشت سے نفع حاصل کرنا حرام نہیں ہے خواہ اس نے اس شکار کی جزا ادا کر دی ہو یا ادا نہ کی ہو لیکن میں اس کا یہ فعل مکروہ سمجھتا ہوں اور میرے نزدیک پسندیدہ یہ ہے کہ وہ اس کے کھانے سے دُور رہے اھ سہ، اور اگر اس گوشت کو بیچ دیا اور اس کی قیمت کو اس کی جزا میں مدد حاصل کی تو یہ اس کے لئے جائز ہے کیونکہ کراہت کھانے کے حق میں مخصوص ہے سہ اور خریدار کو اس سے نفع اٹھانا جائز ہے جیسا کہ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اس کی بیع باطل ہے سہ فتح القدیر میں ہے کہ غور و فکر کا تقاضا یہ ہے کہ اگر وہ شخص اس ہرنی کو اس کے مامن کی طرف لوٹا کر دوبارہ اس کا امن بحال کر دینے پر قادر ہے تو اس کی جزا ادا کر دینے سے وہ جزا اس کا کفارہ واقع نہیں ہوگی اور اس کے بعد اس کو اس ہرنی کے درپے ہونا حلال نہیں ہوگا بلکہ اس کے درپے ہونے کی حرمت بدستور قائم رہے گی اور اگر وہ اس کو اس کے مامن میں لوٹانے سے عاجز ہے مثلاً جب اس نے اس ہرنی کو حل کی طرف نکال دیا تو وہ حل میں کہیں بھاگ گئی اب وہ شخص اس کی ذمہ داری سے بری ہو گیا پس اس صورت میں کفارہ ادا کرنے کے بعد اس ہرنی کی جو اولاد پیدا ہوگی اگر وہ اولاد مر جائے تو یہ اس کا ضامن نہیں ہوگا اور اس کے لئے اس کا شکار کرنا جائز ہے سہ اور اگر الرائق میں ہے کہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یا تو شکار کو حرم سے نکالنے والا محرم ہوگا یا حلال ہوگا پس اگر وہ محرم ہے تو بلاشبہ ضمان کا سبب یعنی شکار کے درپے ہونا پایا گیا ہے اور اگر نکالنے والا شخص حلال ہے تو حدیث کی رو سے شکار کو حرم سے بھگانا حرام ہے پس جب اس نے شکار کو حرم سے نکال دیا تو ضمان کا سبب پایا گیا پس اس کا کفارہ ادا کرنا جائز ہے اور جب کفارہ ادا کر دیا تو وہ ملکِ غنیمت کے ساتھ اس کا مالک ہو گیا اسی لئے فقہانے کہا ہے کہ اس کا کھانا مکروہ ہے اور جب فقہا کراہت کو مطلق طور پر ذکر کرتے ہیں تو اس سے مراد کراہت تحریمی ہوتی ہے پس یہ اس بات کی دلیل ہے کہ جزا ادا کرنے کے بعد اس جانور کو حرم میں واپس لوٹانا واجب ہے سہ (۱۰) اگر شکار کا جانور خود حرم سے نکل کر حل میں آجائے تو اس کو پکڑنا جائز ہے کیونکہ اب اس کی حرم کا شکار ہونے کی صفت حل کا شکار ہونے کی طرف منتقل ہو گئی اور اگر کسی نے اس کو حرم سے نکالا ہے خود نہیں نکالا تو اس کا پکڑنا حلال نہیں سہ اس لئے کہ شکار کو حدود حرم سے باہر نکال دینے کے بعد وہ شرعاً امن کا مستحق رہتا ہے اور اس کو اس کے مامن کی طرف لوٹانا واجب ہے سہ (جیسا کہ اوپر ہرنی کے مسئلہ میں بیان ہو چکا ہے، مؤلف)

(۱۱) اگر کسی شافعی نے حل کے شکار کو حدود حرم میں داخل کر دیا پھر اس نے اس شکار کو حدود حرم میں ذبح کر دیا تو حنفی کو اس کا کھانا جائز نہیں ہے کیونکہ فقہانے کہا ہے کہ اگر شافعی نے بکری ذبح کی اور جان بوجھ کر بسم اللہ پڑھنا ترک کر دیا تو وہ مردار حنفی کے لئے اس کا کھانا حلال نہیں ہے پس اسی طرح یہ مسئلہ بھی ہے سہ

(۱۲) اور شکار میں چیزوں میں سے کسی ایک کے ساتھ مامون ہو جانا ہے یعنی شکاری کے احرام میں ہونے سے یا شکاری کے حدود حرم میں داخل ہونے سے یا شکار کے حدود حرم میں داخل ہونے سے سہ (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے) پس اگر کسی حلال نے

سہ بدلتے وغیرہ سہ بدلتے ولباغ شرہ سہ لباغ شرہ سہ فتح القدیر وکبر وشرح اللباب اذنا لخصنا تار فیما ہم یجوزونہ واما فیہ سہ لباغ شرہ وغیرہ سہ بحور و غیرہ

محدود حرم کے اندر سے حل کے شکار پر تیرا تو وہ اس شکار کا ضمان دے گا اولیٰ سی طرح اگر کسی حلال نے محدود حل سے حرم کے شکار پر تیرا تلب بھی وہ اس کا ضمان دے گا اولیٰ سی طرح اگر کسی حلال نے حل میں کسی شکار کے تیرا پھیر شکار بھاگ گیا اور وہ تیرا اس شکار کو محدود حرم میں لگا تو استسنا اس شخص پر ضمان یعنی جزا واجب ہوگی ۱۱۔ امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الاصل میں کہا ہے کہ میرے علم کے مطابق یہ امام ابوحنیفہ کا قول ہے ۱۲۔ اور کوئی نے کہا کہ اس پر جزا واجب ہوگی اولیٰ سی کو اس میں سے کھانا بھی نہیں چاہئے، اور متوسط میں نصرت کے لگنے کی ہے کہ اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی لیکن اس کا کھانا جائز نہیں ہے اور اس میں کہا ہے کہ یہ مسئلہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے اصول سے متشی ہے کیونکہ ان کے نزدیک تیرا رہنے کے مسئلہ کی تمام صورتوں میں تیر بھینکے کی حالت کا اعتبار ہے تیر کے شکار پر لگنے کی حالت کا اعتبار نہیں ہے سوائے خاص اس مسئلہ کے کہ اس میں احتیاطاً ضمان واجب ہوگا کیونکہ اس میں ضمان واجب کرتے والی جانب اور ضمان ساقط کرنے والی جانب جمع ہوگئی ہے اس لئے امام صاحب نے احتیاطاً ضمان واجب کرنے والی جانب کو ترجیح دی ہے اولیٰ سی کا گوشت کھانے کے بارے میں تیر کے شکار پر لگنے کا اعتبار کیا ہے ۱۳۔

(۱۳) اگر کسی حلال شخص نے محدود حل میں کسی شکار پر کتا چھوڑا اور وہ کتا محدود حرم میں چلا گیا اور وہاں اس کتے نے کسی شکار کو قتل کر دیا تو اس شخص پر کوئی جزا واجب نہیں ہے کیونکہ شکار کے قتل کا سبب بننے میں تعدی (زیادتی) کرنے والا نہیں ہے اولیٰ سی طرح اگر اس کتے نے شکار کو ہنکا یا بہا شک کہ اس کو محدود حرم میں داخل کر دیا پھر اس نے اس شکار کو محدود حرم میں مار ڈالا تو اس شخص پر کچھ جزا واجب نہیں ہے ۱۴۔ اور بدائع میں اس مسئلہ کی صراحت کی گئی ہے کہ اس شکار کو کھایا نہ جائے ۱۵۔ جیسا کہ اس میں کہا ہے کہ اگر کسی (حلال) شخص نے محدود حل میں حل کے شکار پر کتا چھوڑا پس کتے نے اس شکار کا پیچھا کیا اور اس شکار کو حرم میں پکڑ کر مار دیا تو کتا چھوڑنے والے پر کچھ واجب نہیں ہے اور وہ شکار کھایا نہیں جائے گا، جزا تو اس لئے واجب نہیں ہے کہ ضمان واجب ہونے کے لئے کتا چھوڑنے کی حالت کا اعتبار ہوگا کیونکہ ضمان کے واجب ہونے کا سبب کتے کا چھوڑنا ہے اولیٰ سی کا چھوڑنا حل میں پایا جانے کی وجہ سے مباح واقع ہوا ہے پس اس سے ضمان متعلق نہیں ہوگا اور اس شکار کے کھانے کی حرمت اس لئے ہے کہ شکار کے ذبح کے لئے کتے کا فعل حرم میں پایا گیا ہے پس اس کا کھانا حلال نہیں ہے جیسا کہ اگر آدمی محدود حرم میں اس کو ذبح کرنا تو اس کا کھانا حرام ہونا کیونکہ کتے کا فعل آدمی کے فعل سے اعلیٰ نہیں ہوتا ۱۶۔

(۱۴) اگر کسی نے محدود حرم میں کتے کو بھیڑیے پر چھوڑا اور اس نے کوئی شکار مار ڈالا یا کسی نے بھیڑیے کے لئے جال لگایا اور اس میں شکار کا جانور پھنس کر مر گیا تو اس شخص پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی اس لئے کہ اس کا مقصد بھیڑیے کو مارنا تھا جس کا مارنا اس کے لئے حلال ہے پس اس کا کتے کو بھیڑیے پر چھوڑنا اور اس کے لئے جال لگانا مباح ہے کیونکہ محرم و حلال کے لئے بھیڑیے کو حل حرم میں مارنا جائز ہے اس لئے شکار کے مرنے کا سبب بننے میں اس نے تعدی (زیادتی) و قصد نہیں کیا کہ جس کی وجہ سے اس پر ضمان واجب ہوتا ہے

۱۱۔ بدائع و شرح اللباب ۱۲۔ شرح اللباب فتح و بدائع ۱۳۔ فتح و بدائع شرح وغیرہ ۱۴۔ اللباب و شرح ۱۵۔ بدائع

۱۶۔ بدائع و شرح و بدائع ملقطاً۔

(۱۵) اگر کسی نے حدودِ حرم میں شکار کے لئے جال لگایا یا کوئی گڑھا کھودا پھر کوئی شکار اس میں واقع ہو کر مر گیا تو اس پر اس کی جزا واجب ہوگی کیونکہ اس کو حرم کے شکار کے لئے جال لگانے یا گڑھا کھودنے کی اجازت نہیں ہے پس شکار کے مرنے کا سبب بننے میں اس نے تعدی (قصہ و زیادتی) کی اس لئے اس پر ضمان واجب ہوگا۔

(۱۶) اگر کسی نے خیمہ لگایا اور اس کی رسی میں کوئی شکار اچھ گیا، یا کسی نے پانی کے لئے کنواں کھودا اور حرم کا کوئی شکار اس میں گر گیا تو اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ شکار کی موت کا سبب بننے میں وہ تعدی کرنے والا نہیں ہے۔ لہٰذا کنوئیں کے بارے میں یہ قید ہوتی چاہئے کہ وہ اس نے اپنی مملوکہ زمین میں کھودا ہو یا وہ کنواں ویران (بغیر پانی کا) ہو تو اس پر رمضان واجب نہیں ہوگا ورنہ رمضان واجب ہوگا اور اگر وہ کنواں شکار کرنے ہی کے لئے کھودا تھا تو (ہر حال میں) اس پر رمضان واجب ہوگا۔ ۳

(۱۷) اگر شکار پر عمل میں تیرا راول میں وہ تیرا س کچا لگا پھرو شکار حرم میں داخل ہوا اور وہاں مر گیا تو اس شخص پر ضمان لینی جزا واجب نہیں ہوگی لیکن احتیاطاً اس کا کھانا جائز نہیں ہے اور منسک البکیر میں ہے کہ قیاساً اس کا کھانا حلال ہے اور استحساناً مکرہ ہے۔

(۱۸) اگر تیر بارنے والا حل میں ہے اور شکار بھی حل میں ہے لیکن ان دونوں کے درمیان میں حرم کا قطعہ زمین ہے اور تیر اس میں سے گزر رہے تو اس شخص پر کچھ واجب نہیں ہے یعنی اس پر ضمان نہیں ہوگا اور اس کے کھانے میں بھی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ تیر پھینکنا اور شکار کے لگتا دونوں فعل حل میں واقع ہوتے ہیں اور سرزمین حرم سے تیر کے گزرنے سے جبکہ وہ حرم میں شکار کو نہ لگے یہ حرم میں شکار کرنا نہیں ہوگا اور یہی حکم کتے اور باز کا ہے جبکہ ان دونوں کو (حدود حل میں ایک جگہ سے دوسری جگہ) شکار پر چھوڑا گیا ہو (اور حل کی دونوں جگہوں کے درمیان زمین حرم کا حصہ واقع ہو جس میں سے اس کتے یا باز کو گزنا پڑتا ہو) ۱۷

(۱۹) اور اگر کسی بازو کو صل میں شکار کے لئے چھوڑا پھر وہ بازو چھوڑنے والے کے قصصہ کے بغیر خود بخود حرم میں داخل ہو گیا اور اس نے حرم کا کوئی شکار مار دیا تو اس شخص پر کچھ واجب نہیں ہے۔ (۲۰) اگر کسی حلال نے حرم کا شکار کر لیا کسی دوسرے حلال کو دیدیا پھر اس دوسرے شخص نے کسی اور حلال شخص کو دیدیا اور اس تیسرے شخص نے اس کو ذبح کر دیا تو ان میں سے ہر ایک پر پوری قیمت واجب ہوگی۔ (۲۱) اگر کوئی شکار حل میں تھا اور اس کے بچے حرم میں تھے اور کسی حلال

شخص نے حل میں اس شکار کو بیکڑ کر رکھ لیا پھر وہ شکار (حل ہی میں) اس کے قبضہ میں مر گیا اور بچے حرم میں مر گئے تو صرف بچوں کا ضمان واجب ہوگا کیونکہ وہ حرم کا شکار ہی اور وہ شخص ان کی موت کا سبب بنا ہے بچوں کی ماں کا ضمان واجب نہیں ہوگا (۲۲) اگر کوئی محرم اپنے گھر کا دروازہ بند کر کے منی (یا کسی اور جگہ) چلا گیا، اس کے گھر میں پرندے بند ہو گئے اور وہ پرندے بیاس کی وجہ سے مر گئے تو اس شخص پر ان کی جزا واجب ہوگی اس لئے کہ وہ ان کی موت کا سبب بنا ہے نہ

(۲۳) اگر کوئی شخص حرم کے شکار کو باہر لے گیا پھر اس کو حل میں چھوڑ دیا تو وہ شخص ضمان سے بری نہیں ہوگا لیکن اگر اس

۱- بدائع وغیره ۲- بدائع ولباب وشرح وغنیہ ۳- بحر وغنیہ ۴- لباب وشرح وغنیہ ۵- لای شرح و بحر وغنیہ ۶- لباب وشرح وغنیہ ۷- ایضاً ۸- لباب وشرح و بحر وغنیہ ۹- لباب وشرح

علاوہ میں خشک کو بھی شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مستثنیٰ کر دیا ہے اور ٹوٹی ہوئی نباتات بھی اسی کے حکم میں ہے اور جو نباتات ان دونوں کے علاوہ ہے (یعنی سبز ہے اور ٹوٹی ہوئی نہیں ہے) وہ دو قسم پر ہے یا وہ اسی ہے جس کو کسی شخص نے بویا ہو یا اسی ہے کہ اس کو کسی نے نہیں بویا خود اُگی ہے تو پہلی قسم کے کاٹنے میں کچھ واجب نہیں ہے خواہ وہ اسی جنس سے ہو جس کو لوگ عام طور سے بوتے ہیں یا اسی نہ ہو اور دوسری قسم اگر اسی جنس سے ہو جس کو لوگ عام طور سے بوتے ہیں تو اس کے کاٹنے پر بھی کچھ واجب نہیں ہے ورنہ اس کے کاٹنے پر حرج ادا جب ہوتی ہے پس جس نباتات میں حرج ادا جب ہوتی ہے وہ ہے جو خود بخود اُگی ہو اور اسی جنس سے نہ ہو جس کو لوگ بوتے ہیں جیسے لیکرو وغیرہ اور نہ وہ ٹوٹی ہوئی اور خشک ہو اور نہ اذخر مولا خواہ وہ کسی مملوکہ زمین میں اُگی ہو یا غیر مملوکہ میں ۲

(۲) پس اگر کسی شخص نے سبز درخت یا سبز گھاس کاٹی جو خود بخود اُگی ہو اور وہ اسی جنس سے ہے جس کو لوگ عام طور سے نہیں بوتے تو اس پر اللہ تعالیٰ کے حق (یعنی حرمتِ حرم) کے لئے اس کی قیمت واجب ہوگی خواہ وہ شخص محرم ہو یا حلال ہو جبکہ وہ شرعی امور کا مکلف ہو اور اگر وہ کاٹی ہوئی نباتات کسی کی ملکیت ہو تو اس پر دو قیمتیں واجب ہوں گی ایک قیمت شرع کے حق کیلئے اور دوسری قیمت اس کے مالک کے حق کے لئے ہوگی اور حکم صاحبین کے اس قول کی بنا پر ہے کہ کوئی شخص زمین حرم کا مالک ہو سکتا ہے اور یہ مفتی بہ قول ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے بھی ایک روایت یہی ہے اور امام صاحب سے ایک روایت یہ ہے کہ اس پر صرف ایک قیمت شرع کے حق کے لئے واجب ہوگی کیونکہ ان کے نزدیک زمین حرم کا مالک ہونا متحقق نہیں ہے اور یہ دو جزاؤں کا واجب ہونا جو اوپر بیان ہوا ہے اس وقت ہے جبکہ وہ مملوکہ درخت کاٹنے والے کی ملکیت نہ ہو (بلکہ کسی دوسرے شخص کی ملکیت ہو) اور درخت خشک بھی نہ ہو پس اگر وہ درخت کاٹنے والے کی ملکیت ہوگا اور ترونازہ ہوگا تو اس پر صرف ایک قیمت حق شرع کی وجہ سے واجب ہوگی اور اگر وہ درخت خشک ہوگا اور کسی دوسرے شخص کی ملکیت ہوگا تو اس پر اس کے مالک کے لئے قیمت واجب ہوگی اور حق شرع کے لئے کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر وہ درخت خشک اور کاٹنے والے کی ملکیت ہوگا یا کسی کی بھی ملک نہیں ہوگا تو بالانفاق اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا ۳

(۳) اور جب حرم کا درخت یا نباتات کاٹنے والے پر قیمت واجب ہوگی تو اس کا طریقہ وہی ہے جو حرم کے شکار کی جزا دینے کا ہے وہ یہ ہے کہ خواہ اس درخت یا گھاس کی قیمت سے غلہ خرید کر فقیروں (مسکینوں) پر پھنکا کر دے اور یہ مسکین کو نصف صاع گندم دیدے یا اگر اس قیمت سے ہدی یعنی قربانی کا جانور آسکتا ہے تو کتاب الاصل اور طحاوی کی روایت کے مطابق ہدی خرید کر حدود حرم میں ذبح کرے اور اس درخت یا گھاس کی جزا کی ادائیگی کے لئے ہمارے ائمہ کے نزدیک روزہ رکھنا جائز و کافی نہیں ہے بخلاف امام زفر رحمہ اللہ کے جیسا کہ حلال کے بارے میں حرم کے شکار کا حکم ہے اور وہ شخص ضمان ادا کرنے کے بعد اس درخت اور گھاس کا مالک ہو جائے گا جیسا کہ حقوق العباد میں یہی حکم ہے اور جب اس کی قیمت ادا کر دی تو اس شخص کو حرم کے کاٹے یا اگھاڑے ہوئے اُس درخت و گھاس سے فروخت وغیرہ کے ذریعہ فائدہ اٹھانا مکروہ ہے کیونکہ وہ اس خبیث ذریعہ سے حاصل ہوا ہے اور اس لئے بھی مکروہ ہے کہ اس سے فائدہ حاصل کرنا حرم کی

نباتات کو جڑ سے ختم کر دینے کا باعث ہوگا کیونکہ اگر اس کی اجازت دیدی جائے تو جب بھی کسی کو ضرورت ہوگی وہ اس گھاس یا درخت کو اکھاڑا کاٹ لے گا اور قیمت ادا کر دے گا جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ وہاں کوئی درخت اور گھاس باقی نہ رہے گی اور یہ بات اس پر دلالت کرتی ہے کہ یہ کراہت تحریمی ہے پس اگر کسی نے حرم کے درخت اور گھاس کو اکھاڑنے اور کاٹنے کے بعد بیچ دیا تو جائز و مکروہ ہے اور اس کی قیمت کو خیرات کر دے (یعنی خیرات کرنا واجب ہے) کیونکہ یہ رقم ایسی بیچی ہوئی چیز کی ہے جو اس کو غنیمت ذریعہ سے حاصل ہوگی اور بیچ دینے کی صورت میں خریدنے والے کے لئے اس سے فائدہ اٹھانا بالکراہت جائز ہے بخلاف حرم اور محرم کے شکار کے کہ اس کا بیچنا جائز نہیں ہے اگرچہ اس کی قیمت ادا کر دی ہو پس خلاصہ یہ ہے کہ حرم کے کاٹے ہوئے درخت اور گھاس کی قیمت ادا کرنے کے بعد وہ اس کا مالک ہو جانا ہے اور محرم اور محرم کے شکار کا وہ شخص ہرگز مالک نہیں ہوتا سہ

(۴) خشک درخت اور گھاس کے کاٹنے اور اس سے فائدہ اٹھانے کا مضائقہ نہیں کیونکہ وہ مردہ ہو چکا اور بڑھنے کی حد سے باہر ہو گیا ہے سہ اور اگر کسی نے حدود حرم میں کسی خشک درخت کو اکھاڑ دیا تو اگر اس کی جڑ کے ریشے اس درخت کو سیراب نہیں کر رہے ہیں تو تو اس کی جڑ کے ریشوں کو کاٹنے میں مضائقہ نہیں ہے سہ

(۵) اگر کسی نے حرم میں درخت اکھاڑا اور اس کی قیمت کاٹا وان ادا کر دیا اس کے بعد اس نے وہ درخت اسی جگہ پر لگا دیا اور وہ آگ آیا پھر اُس نے اس کو دوبارہ اکھاڑ دیا تو اب اس پر اور کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ وہ ضمان ادا کرنے کے بعد اس کا مالک ہو گیا ہے جیسا کہ پہلے اس کی طرف اشارہ ہو چکا ہے سہ (۶) اور اگر کسی نے حرم کی گھاس کاٹی اگر اسی جگہ گھاس سمیٹ کر پہلے جیسی بڑھ گئی تو اس سے جزا ساقط ہو جائے گی اور اگر پہلے سے کچھ کم ہی تو جعفر بن قحطان ہوگا اس کا ضمان واجب ہوگا اور اگر اس کی جڑ ہی بالکل خشک ہو گئی تو اس کی قیمت واجب ہو گئی سہ

(۷) اگر گھاس حدود حرم کے علاوہ کسی اور جگہ (کسی شخص کی زمین میں) خود بخود اُگی تو صاحب زمین اس گھاس کا مالک نہیں ہوگا بخلاف درخت کے کہ وہ اس کا مالک ہو جائے گا لیکن حرم کی زمین میں اس زمین کا مالک خود بخود اُگی ہوئی گھاس کا مالک ہو جاتا ہے ان دونوں میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ حدود حرم کے علاوہ کسی اور زمین میں اُگی ہوئی گھاس ہر شخص کے لئے مباح ہے اور وہ کسی کی دست درازی سے غیر محفوظ اگتی ہے پس اس کے لئے مالک زمین کسی دوسرے سے زیادہ حقدار نہیں ہے بخلاف حرم کی گھاس کے کہ وہ تعرض (دست درازی) سے محفوظ اگتی ہے پس زمین کا مالک دوسرے شخص کی بہ نسبت اس کا زیادہ حقدار ہے سہ

(۸) اور پہلے حرم کے شکار میں بیان ہو چکا ہے کہ حرم کا درخت کاٹنے میں درخت کی جڑ کا اعتبار ہے اس کی پھٹیوں کا نہیں کیونکہ شاخیں اپنی جڑ کے تابع ہوتی ہیں اس لئے درخت کی جڑ کی جگہ کا اعتبار ہوگا نہ کہ تابع (شاخ) کی جگہ کا اور اس لحاظ سے اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں اول یہ کہ درخت کی جڑ حرم میں ہے اور اس کی شاخیں حل میں ہیں تو وہ حرم کا درخت ہے پس اس درخت کی شاخیں کاٹنے پر اس کی قیمت واجب ہوگی، اور دوم یہ کہ اس کی جڑ حل میں ہے اور اس کی شاخیں حرم میں تو وہ حل کا درخت

سہ برت و بجز و خش و لباب شرع غنیہ ملحقاً سہ بدائع شرع وغنیہ و سہ بحوالہ باب شرع غنیہ ملحقاً سہ بدائع شرع وغنیہ سہ نحو

ہوگا پس اس درخت کی چڑ اور ٹہنیاں کاٹنے والے شخص پر کچھ ضمان واجب نہیں ہوگا اور سو م یہ کہ درخت کی بعض جڑیں حل میں ہیں اور بعض حرم میں تو احتیاطاً حرم کی جانب کو ترجیح دیتے ہوئے وہ درخت حرم ہی کا شمار ہوگا کیونکہ اس میں حرام و مباح دونوں جانب پائی گئی ہیں اس لئے احتیاطاً حرام کی جانب کو ترجیح دی جائے گی پس اس کے کاٹنے والے پر ضمان واجب ہوگا خواہ شلخ حل کی جائے یا حرم کی جانب، کیونکہ شاخیں اپنی جڑ کے تابع ہوتی ہیں ۱۰

(۹) پھل دار درخت کا کاٹنا جائز ہے اگرچہ وہ خود ہوا و اس جنس سے نہ ہو جس کو لوگ عام طور پر کھتے ہوں، اس کا پھل لوگوں کے لگائے ہوئے درخت کے قائم مقام ہوگا اور جو درخت اس جنس سے ہو جس کو لوگ لگاتے ہیں اگر وہ خود بخود آگ آئے تو اس کے کاٹنے پر کچھ واجب نہیں ہوتا کیونکہ وہ لوگوں کے پوتے ہوئے کے حکم میں ہے لیکن اگر اس پھل دار درخت کا کوئی مالک ہے تو ضمان کا واجب نہ ہونا اس کے مالک کی اجازت پر موقوف ہے ورنہ اس درخت کی قیمت اس کے مالک کو دینا واجب ہوگا جیسا کہ یہ پوشیدہ نہیں ہے ۱۱

(۱۰) ازخمر خواہ نہ ہو یا خشک اور کماۃ (غاریقون) کھنسی جن کو سانپ کی چھتری بھی کہتے ہیں، اور خشک درخت یا خشک گھاس (جو سبز نہ ہو سکتا ہو) اور ٹوٹا ہوا درخت یا ٹوٹی ہوئی گھاس جبکہ وہ کسی مکلف شخص کے فعل سے نہ ٹوٹی ہو ان سب کا کاٹنا جائز ہے اور ان کے کاٹنے میں کوئی ضمان واجب نہیں ہوگا اور ان سے فائدہ اٹھانا جائز ہے ۱۲ لیکن اگر خشک یا ٹوٹی ہوئی گھاس یا درخت کسی کی ملکیت ہو تو اس کے مالک کے لئے اس کی قیمت کا ضمان دینا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے ۱۳ ازخمر مکہ مکرمہ میں ایک خوشبودار شہر بناتا ہے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ضمان سے مستثنیٰ فرما دیا ہے اور کھنسی زمین میں سے نہیں ہے اور یہ نہ بڑھتی ہے نہ باقی رہتی ہے اس لئے خشک نباتات کی مانند ہوتی ہے ۱۴ — (۱۱) حرم کے کانٹوں کا کاٹنا بھی حرام ہے لیکن ان کے کاٹنے سے کچھ ضمان واجب نہیں ہوگا ۱۵

(۱۲) اگر کسی نے حدود حرم میں روٹی پکانے کے لئے تنور یا چوڑھے کا گڑھا کھودا یا کنواں کھودا تاکہ اس کے پانی سے وضو کرے یا خیر لگایا یا آگ جلائی، یا وہ خود چلا یا اس کی سواری چلی اور ان صورتوں میں وہاں کی کچھ گھاس یا لکڑی ٹوٹ گئی تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا ۱۶ (۱۳) حرم کے درخت پیلو وغیرہ سے مسواک بنانا بھی جائز نہیں ہے جبکہ وہ سبز ہو کیونکہ وہ حرام کا مرتکب ہوگا اور مسواک کا بنانا اسی حرم کے پیلو وغیرہ پر موقوف نہیں ہے ۱۷

(۱۴) حرم کے درخت کے پتے توڑنے سے اگر درخت کو نقصان نہ ہو تو پتے توڑنا جائز ہے اور اس میں اس پر کچھ ضمان نہیں ہے ۱۸ (اس سے معلوم ہوا کہ اگر درخت کو نقصان ہو تو پتے توڑنا جائز نہیں اور اس صورت میں اس پر ضمان واجب ہوگا، مؤلف)

(۱۵) حرم کی گھاس چوپایوں کو چرانا جائز نہیں ہے یعنی حرام ہے اور یہ امام ابو حنیفہ و امام محمد و امام احمد رحمہم اللہ کے قول میں ہے اور امام ابو یوسف و مالک وشافعی رحمہم اللہ نے کہا ہے کہ اس کے چرانے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے ۱۹ کیونکہ زائیں و مقیمین کو اس سے منع کرنے میں حرج ہے اس لئے کہ اس کی ضرورت پڑتی رہتی ہے اور چوپایوں کو اس سے روکا دشوار ہے ۲۰ اور امام ابو حنیفہ و

۱۰ باب درخت و پیلو و غیرہ پر موقوف نہیں ہے ۱۱ باب درخت کی قیمت کا ضمان دینا ۱۲ باب درخت کاٹنے سے فائدہ اٹھانا ۱۳ باب درخت کاٹنے سے کچھ ضمان واجب نہیں ۱۴ باب حرم کے کانٹوں کا کاٹنا ۱۵ باب حرم کے درخت پیلو وغیرہ سے مسواک بنانا ۱۶ باب حرم کے درخت کے پتے توڑنا ۱۷ باب حرم کی گھاس چوپایوں کو چرانا ۱۸ باب حرم کے درخت کے پتے توڑنے سے نقصان نہ ہونے پر ضمان ۱۹ باب حرم کے درخت کاٹنے سے فائدہ اٹھانا ۲۰ باب حرم کے درخت کاٹنے سے فائدہ اٹھانا

امام محمد رحمہ اللہ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ اس ضرورت کو پورا کرنے کے لئے حل سے گھاس لائی جاسکتی ہے سہ یہ اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ کوئی شخص جانور کو چرنے کے لئے چھوڑے کہ اس صورت میں جانور کا چرنا چھوڑنے والے کی طرف منسوب ہوگا جیسا کہ شکار کرنے میں حکم ہے، اور اگر وہ جانور خود ہی چرنے لگے تو اس شخص پر بالاتفاق کچھ واجب نہیں ہوگا سہ پس اس کی سواری کے جانور نے چلنے کی حالت میں حرم کی گھاس کو چرا اور اسی طرح پھرنے کی حالت میں چرا جبکہ اس کو منع کرنا اس کے لئے ممکن نہ ہو تو بالاتفاق اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس کا چرنا اس شخص کے اختیار کے بغیر واقع ہوا ہے سہ

(۱۶) حرم کے درخت اور گھاس کاٹنے میں حلال اور محرم مرد و عورت کا حکم یکساں ہے (یعنی دونوں پر جزا واجب ہوگی) کیونکہ سبب یعنی حرم کی حرمت کی ہتک کرنا دونوں میں متحد ہے، پس اگر دو شخصوں نے مل کر حرم کا کوئی درخت کاٹا تو دونوں پر ایک ہی قیمت واجب ہوگی اور اسی طرح قارن پر بھی ایک ہی جزا واجب ہوگی (اس کی تفصیل قارن کی جنایات میں درج ہے، مؤلف) سہ

(۱۷) حرم کے شکار کے برخلاف حرم کے درخت پر دلالت کرنے سے کچھ واجب نہیں ہوگا سہ

(۱۸) حرم کے درخت اور گھاس کا کاٹنا مطلق طور پر منع ہے خواہ درانتی سے کاٹے یا اونٹ اپنے ہونٹوں سے کاٹے سہ پس حرم کی گھاس کو درانتی سے نہ کاٹے سہ اور اونٹ کا ہونٹوں سے کاٹنا درانتی سے کاٹنے کی مانند ہے سہ

(۱۹) احرام کی حالت میں جوں کو نہ مارا جائے، یہ حکم اس لئے نہیں ہے کہ وہ شکار ہے بلکہ اس لئے ہے کہ یہ میل کچل کو دودھ کرنا ہے کیونکہ جوں بدن کے میل کچل سے پیدا ہوتی ہے اس لئے اس کا

حکم بالوں کی مانند ہے اور محرم کے لئے اپنے بدن سے میل کچل دور کرنا بالوں کو دور کرنے کی طرح ممنوع ہے سہ لیکن اگر محرم نے زمین وغیرہ پر پڑی ہوئی جوں کو اپنے بدن یا کپڑے کے علاوہ کسی اور کے بدن (یا کپڑے) سے جوں کو مار دیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے سہ بخلاف کسی دوسرے شخص کا سر مونڈنے کے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے سہ

(۲۰) اگر کسی محرم نے اپنے بدن یا کپڑے پر سے ایک جوں باردی تو ایک روٹی کا ٹکڑا یا ایک بھجور صدقہ کر دے اور دو یا تین جوں مارنے کے بدلے میں ایک مٹھی گہیوں دیدے اور تین سے زیادہ خواہ کتنی ہی ہوں ان کے عوض پورا صدقہ یعنی نصف صاع گندم دیدے سہ

(۳) جوں کے مارنے میں خود مارنا یا اس کے مرنے کا سبب بننا دونوں کا ایک ہی حکم ہے لیکن سبب بننے کے لئے اس کے مارنے کا قصد ہونا شرط ہے سہ پس اگر کسی محرم نے جوں کو مارنے کے لئے اپنا کپڑا دھوپ میں ڈالا یا دھویا اور جوئیں مر گئیں تو اس پر جزا واجب ہوگی یعنی ایک جوں کے عوض روٹی کا ٹکڑا یا ایک بھجور اور دو یا تین جوں کے عوض ایک مٹھی گندم اور تین سے زیادہ کے عوض نصف صاع گندم صدقہ کرے اور اگر اس نے اپنا کپڑا دھوپ میں ڈالا یا دھویا اور اس کی نیت جوئیں مارنے کی نہیں تھی تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اگرچہ جوئیں مر جائیں سہ

سہ بخروج سہ ش و برائے ملقطاً سہ لباب شرع غنیہ سہ لباب شرع غنیہ ملقطاً سہ غنیہ سہ فتح سہ ش سہ ہرایہ سہ ہرایہ و بحر ہرایہ ملقطاً۔
سہ لباب شرع وغنیہ ملقطاً سہ غنیہ سہ لباب شرع ہرایہ و فتح و برائے و بحر و غیر ملقطاً سہ بحر و سہ لباب شرع و بحر وغنیہ ملقطاً۔

(۴) جوں کو یکہ کر زمین پر زندہ ڈال دینا اس کو قتل کرنے کے حکم میں ہے کہ اس سے بھی اس پر صدقہ واجب ہوتا ہے کیونکہ صدقہ (جزا) واجب ہونے کا سبب اس کو اپنے بدن سے دور کرنا ہے نہ کھانا قتل کرنا اور جوں کو کسی دوسرے سے مروانا یا خود پکڑ کر کسی دوسرے کو مارنے کے لئے دینا بھی خود مارنے کے حکم میں ہے۔ لہٰذا اگر کسی محرم نے کسی حلال شخص سے کہا کہ مجھ سے یہ جوں دور کر دے یا اس کو اپنی جوں کے مارنے کا احکام دے اور اس کو اپنا کپڑا دیا تاکہ وہ اس کے اندر کی جوں کو مار دے اور اس نے ان کو مار دیا تو امر پر اس کی جزا واجب ہوگی اور اسی طرح محرم نے اپنی جوں کی طرف اشارہ کیا یا زبان سے بتلایا اور حلال شخص نے اس کو مار دیا تو اس اشارہ کرنے والے (یا بتلنے والے) شخص پر جزا واجب ہوگی کیونکہ جس طرح شکار کو بتانے یا اشارہ کرنے سے جزا واجب ہوتی ہے اسی طرح اس صورت میں بھی جزا واجب ہوگی۔ — ۳۵

(۵) حلال شخص اگر حرم میں جوں مارے تو کچھ واجب نہ ہوگا ۳۵

(۶) اور اسی طرح ٹڈی کو بھی نہ مارا جائے کیونکہ اکثر علماء اس بات پر متفق ہیں کہ یہ خشکی کا شکار ہے، شکار تو اس لئے ہے کہ اس کو کسی ندیر کے بغیر پکڑنا ممکن نہیں اور پکڑنے والا اس کا قصد کرتا ہے اور خشکی کا شکار اس لئے ہے کہ یہ خشکی میں پیدا ہوتی ہے اور خشکی میں ہی زندہ رہتی ہے حتیٰ کہ اگر یہ پانی میں گر جائے تو مر جائے۔ ۳۵

(۷) ٹڈی مارنے پر بھی جزا واجب ہونے میں قلیل و کثیر کا حکم جوں ہی کی مانند ہے پس ایک ٹڈی میں روٹی کا ایک ٹکڑا یا کھجور اور دو یا تین میں ایک مٹھی گندم مقرر کرے اور تین سے زیادہ ٹڈیاں مارنے میں نصف صاع گندم صدقہ کرے اور محیط میں ہے کہ کسی غلام نے اپنے احرام کی حالت میں ایک ٹڈی ماری اگر اس نے اس کے عوض ایک روزہ رکھ دیا تو اس نے ایک ٹڈی کی جزا سے زیادہ ادا کر دیا اور اگر چاہے تو تین سے زیادہ ٹڈیوں تک جمع کرے یعنی جب اس سے تین سے زیادہ ٹڈیاں مر جائیں تو نصف صاع گندم کے عوض ایک روزہ رکھ دے پس یہ پوری جزا ہو جائے گی ۳۵ اور غلام کے جوں مارنے کا بھی یہی حکم ہوتا چاہئے اس لئے کہ غلام روزہ رکھ کر بھی کفارہ (جزا) ادا کر سکتا ہے ۳۵ — (۸) ٹڈی کو قصد مارا ہو یا بے خبری میں پاؤں کے نیچے آکر مر گئی ہو ہر حال میں اس پر جزا واجب ہوگی لیکن اگر ٹڈیاں اس قدر زیادہ پڑی ہوں کہ راستہ آٹا ہوا ہو اور کہیں سے نکلنے کی جگہ نہ ہو اور پاؤں سے دب کر ٹڈیاں مر جائیں تو کچھ واجب نہ ہوگا اور شاید یہ حکم دفع حرج کی وجہ سے ہے ۳۵

(۹) اگر ٹڈی کو بھونا اور اس کی جزا ادا کر دینے کے بعد اس کو کھانا تو کھانے کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہ ہوگا یعنی اگر ٹڈی کے مارنے کے بعد اس کی جزا ادا کر دی تو اس کا کھانا حرام نہیں ہے خواہ وہ خود کھائے یا کوئی اور حلال یا محرم شخص کھائے بخلاف شکار کے اور ٹڈی کو مارنے کے بعد اس کی جزا ادا کرنے سے پہلے اس کو بیچنا مکروہ ہے اور اگر اس نے اس کو بیچ دیا تو جائز ہے اور اگر چاہے تو اس رقم کو فدیہ (جزا) میں شامل کر لے اور یہی حکم حرم کے درخت اور شکار کے دودھ کی بیع کا ہے کہ جزا ادا کرنے کے بعد اس کا بیچنا جائز ہے۔ بعض فقہانے اس کو اسی طرح ذکر کیا ہے اور قاضی نے شرح جامع الصغیر میں کہا ہے کہ اگر کسی

لے علم ۳۵ دفع و جروش باب شرح غیہ لفظاً ۳۵ بدائع و بدائع دفع و جروش و جروش و بدائع لفظاً ۳۵ جروش ۳۵ بدائع شرح غیہ و غیہ

مُحْرَم نے حرم کا درخت کاٹا، یا حرم و غیر حرم میں شکار کا انڈا توڑا یا شکار کا دودھ نکالا یا ٹڈی کو ٹھونکانا ان سب صورتوں میں جزا یعنی قیمت واجب ہوگی اور اس کو ان اشیاء کی بیع مکر وہ ہے پس اگر بیچا تو جائز ہے اور وہ اس کی رقم کا مالک ہو جائے گا بخلاف اس شکار کے جس کو کسی مُحْرَم نے قتل کر دیا ہو کہ وہ مُراد ہے پس اس کی بیع جائز نہیں ہے اور جب وہ ان اشیاء کی قیمت کا مالک ہو گیا تو اب اگر وہ چاہے تو جزا کی ادائیگی میں اس کو شامل کر لے اور چاہے تو اس کے علاوہ کسی اور کام میں خرچ کر لے اور خریدار کے لئے اس سے نفع اٹھانا یعنی کھانا جائز ہے کیونکہ خواہ وہ شخص محرم ہو یا حلال ہو انڈے اور ٹڈی میں ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ بلاشبہ یہ پہلے شخص یعنی بائع کے حق میں شکار ہے اور دوسرے شخص (یعنی خریدار) کے حق میں شکار نہیں ہے اھل اس عبارت سے کھانے کی اباحت کے بارے میں پکڑنے والے اور خریدار کے درمیان فرق واضح ہو گیا جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے لہٰذا اور ضمان ادا کرنے کے بعد اس کا بیچنا جائز ہے ۷۷

احرام و حرم میں شکار کرنے کی جزا کی مقدار و کیفیت ادا وغیرہ (۱) شکار کے جانور دو قسم کے ہوتے ہیں ایک وہ جن کا گوشت کھانا حلال ہے ان کی جزا میں

ان کی قیمت واجب ہوگی چاہے کتنی ہی ہو خواہ دو یا زیادہ ہدی کی برابر ہی ہو، دوسرے وہ جن کا گوشت کھانا حلال نہیں ہے، خاصہ الروایت کے مطابق ان کی بھی قیمت ہی واجب ہوگی لیکن وہ قیمت ایک بکری سے زیادہ واجب نہیں ہوگی خواہ وہ جانور کتنی ہی زیادہ قیمت کا ہو، حتیٰ کہ اگر باقی کو قتل کیا تو اس پر ایک بکری سے زیادہ اور کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر وہ قاتل قارن ہے تو اس پر ہمارے فقہائے نزدیک دو چند جزا واجب ہوگی جو دو دم سے زیادہ نہیں ہوگی لیکن اگر دو محرموں نے شکار کو قتل کیا تو ہر ایک پر پوری جزا واجب ہوگی جو ایک دم سے زیادہ نہیں ہوگی ۷۸

(۲) جب کوئی مُحْرَم شخص (حرم و غیر حرم میں اور حلال شخص حرم میں) شکار کرے تو اس شخص پر جزا میں اس جانور کی وہ قیمت واجب ہوگی جو دو عادل شخص شخص کریں، عادل سے مراد وہ شخص ہے جس کو شکار کی قیمت کا اندازہ کرنے میں معرفت و بصارت حاصل ہو، وہ عادل مراد نہیں ہے جس کا ذکر شہادت کے بارے میں آتا ہے ۷۹

(۳) مقتول شکار کی قیمت کا اندازہ کرنے کے لئے اصح قول کی بنا پر حیایت کے مرتکب شکاری کے بغیر دو عادل شخص ہونے چاہئیں اور بعض نے کہا ہے کہ ایک آدمی بھی کافی ہے لیکن دو عادل شخصوں کا ہونا احوط ہے اور یہی اظہر ہے ۸۰

(۴) مقتول شکار کی قیمت کا اندازہ اس جگہ کے لحاظ سے کیا جائے گا جس جگہ وہ شکار ملا ہے، اگر وہ جنگل کا مقام ہے کہ جہاں شکار کی خرید و فروخت نہیں ہوتی تو اس کے قریب کی اس جگہ کے لحاظ سے قیمت لگائی جائے گی جہاں شکار کی خرید و فروخت ہوتی ہے پس قیمت کی تشخیص کے لئے شکار کی جائے قتل کا اعتبار ضروری ہے اور اسی طرح اصح قول کی بنا پر اس کے زمانہ قتل کا لحاظ بھی ضروری ہے کیونکہ جگہ اور زمانہ کے مختلف ہونے سے قیمت بھی مختلف ہو جاتی ہے ۸۱

۷۷ لایا بشرطہ محرّم لایا بشرطہ ۷۸ لایا بشرطہ ۷۹ لایا بشرطہ ۸۰ لایا بشرطہ ۸۱ لایا بشرطہ ۸۲ لایا بشرطہ ۸۳ لایا بشرطہ ۸۴ لایا بشرطہ ۸۵ لایا بشرطہ ۸۶ لایا بشرطہ ۸۷ لایا بشرطہ ۸۸ لایا بشرطہ ۸۹ لایا بشرطہ ۹۰ لایا بشرطہ ۹۱ لایا بشرطہ ۹۲ لایا بشرطہ ۹۳ لایا بشرطہ ۹۴ لایا بشرطہ ۹۵ لایا بشرطہ ۹۶ لایا بشرطہ ۹۷ لایا بشرطہ ۹۸ لایا بشرطہ ۹۹ لایا بشرطہ ۱۰۰

۵) شکار کے قاتل پر اس کی قیمت ہی واجب ہوگی خواہ وہ شکار ایسا ہو جس کی نظیر ہو جیسے شتر مرغ اونٹ کی نظیر ہے اور جنگلی گدھا گائے کی شبیہ ہے اور ہرن بکری کی مانند ہے اور خواہ ایسا ہو جس کی نظیر ہو جیسے کبوتر ۱۰۰ یا امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کا قول ہے اور امام محمد و امام شافعی رحمہما اللہ کے نزدیک ان جانوروں میں جن کی نظیر موجود ہے نظیر کا دینا واجب ہے پس ان کے نزدیک جزا میں وہ جانور دینا واجب ہے جو شبہ میں اس شکار کی نظیر ہو خواہ وہ جانور جو اس کی نظیر ہے اس کی قیمت کے مثل ہو یا اس سے کم یا زیادہ قیمت کا ہو یعنی امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی قیمت کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ اس کی صورت و ہیئت کا اعتبار ہوگا پس ہرن اور لکڑی بگڑی جزا میں بکری، وحشی گدھے اور وحشی گائے کی جزا میں گائے، شتر مرغ میں اونٹ، خرگوش میں بکری کا بچہ جو ایک سال سے کم کا ہو اور جنگلی چوہے میں چار ماہ کا بکری کا بچہ واجب ہوگا اور اگر وہ ایسا ہو جس کی نظیر نہیں ہوتی مثلاً کبوتر چڑیا اور نام پرندے نوان کی جزا میں ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک بالاتفاق قیمت واجب ہوگی یعنی جب قیمت واجب ہوگی تو امام محمد کا قول بھی شیخین کے قول کی مانند ہوگا ۱۰۰ پس شکار کی جزا اس کی قیمت کا ادا کرنا اور حکم قرآن کے شکار کیلئے خواہ اس کی مثل ہو یا نہ ہو اور یہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک ہے اور امام محمد کے نزدیک قیمت ادا کرنے کا حکم ان جانوروں کے لئے ہے جن کی مثل نہیں ہے اور جن کی مثل ہر ان کی جزا میں ان کی مثل دینا واجب ہے ۱۰۰ اور محمد زید مذہب یہ ہے کہ نظیر اس وقت جائز ہے جبکہ نظیر کی قیمت اس شکار کی قیمت کے برابر ہو ۱۰۰

(۶) مقتول شکار کی قیمت لگانے میں پیدائشی حسن و خوبی کا اعتبار ہوگا، سکھا یا ہوا ہونے کا اعتبار جزا میں نہیں ہوگا ۱۰۰ یعنی راجح قول کی بنا پر پیدائشی صفت مثلاً خوشنما، خوبی اور خوش آوازی کے اعتبار سے اس کی قیمت لگائی جائے گی، بندوں کے فعل یعنی تعلیم سے حاصل ہونے والی صفت کے اعتبار سے اس کی قیمت نہیں لگائی جائے گی لیکن مملوک ہونے کی صورت میں اس کے مالک کو اس کی قیمت اس جانور کو سکھا ہوا ہونے کے لحاظ سے دلائی جائے گی ۱۰۰ (جیسا کہ آگے مفصل آتا ہے مولف) پس اگر مقتول شکار میں کوئی پیدائشی خوبی ہوگی مثلاً اگر کوئی پرندہ خوش آواز ہوگا تو اس کی وجہ سے اس کی قیمت زیادہ ہوگی، اس خوبی کے لحاظ سے اس کی قیمت لگانے کے بارے میں دو روایتیں ہیں ۱۰۰ ایک روایت یہ ہے کہ اس صفت کا اعتبار نہیں ہوگا کیونکہ یہ صفت اس کے شکار ہونے کی اصلیت میں سے نہیں ہے۔ دوسری روایت میں اس صفت کا اعتبار کیا جائے گا کیونکہ یہ اس میں پیدائشی طور پر ثابت ہے جیسا کہ مطوق (کنعنے والا) کبوتر ۱۰۰۔ اور بدائع میں حسن و ملاححت (خوبی) کے بالاتفاق معتبر ہونے کی بنا پر پیدائشی خوبی کے معتبر ہونے کو ترجیح دی ہے ۱۰۰ جیسا کہ بدائع میں کہا ہے کہ کبوتر (وغیرہ) کا خوش آواز ہونا حسن و ملاححت کا جزو ہے اور اس کی وجہ سے شکار کا ضمان دیا جائے گا جیسا کہ اگر کسی محرم نے کسی حسن و خوبی والے شکار کو قتل کر دیا جس کی قیمت (اس کی وجہ سے) زیادہ ہے تو اس صفت کی وجہ سے اس کی قیمت ہوگی وہ واجب ہوگی اور جیسا کہ اگر کسی نے مطوق یعنی گردن میں کنعنے والے کبوتر یا فاختہ کو قتل کر دیا تو اس کی وہ قیمت واجب ہوگی

۱۰۰ باب و شرح و بدائع وغیرہ ۱۰۰ بدائع و باب و شرح و بدائع وغیرہ ۱۰۰ ش ۱۰۰ شرح اللباب وغیرہ ۱۰۰ فتح

۱۰۰ ش وغیرہ ۱۰۰ بحر و فتح وغیرہ ۱۰۰ بدائع و شرح و بدائع وغیرہ ۱۰۰

(۹) عمر کے بارے میں ہدی کے جانور کے لئے وہی شرائط ہیں جو قربانی کے جانور کے لئے ہیں پس ہدی کے جانور سے مقتول کی جزا ادا ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس شکار کی قیمت کم از کم اتنی ضرور ہو جس سے بھیڑ یا دنبے کا بڑے جسم والا چھ ماہ کا بچہ یا بکری کا ایک سال سے اوپر کا بچہ خریدا جاسکے اس لئے کہ شرع میں مطلق ہدی سے اسی عمر کا یہ جانور مراد ہے، یہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک ہے پس (شیخین کے نزدیک) اگر مقتول شکار کی قیمت سے مذکورہ بالا عمر کا یہ جانور نہیں خریدا جاسکتا تو اس کی جزا ہدی سے ادا نہ کرے بلکہ غلہ دے یا روزے رکھے یعنی بھیڑ یا بکری کا مذکورہ بالا عمر سے چھوٹا بچہ ہدی کے طور پر ذبح کرنا جائز نہیں لیکن اگر اس کا گوشت طعام کے طور پر صدقہ کر دیا جائے یعنی ہر فقیر کو نصف صاع گندم کی قیمت کے مساوی گوشت دیدیا جائے تو جائز ہے اور امام محمد امام شافعی رحمہما اللہ کے نزدیک اس رقم سے جس عمر کا بھی جانور مل جائے ہدی میں اس کو ذبح کرنا جائز ہے کیونکہ صحابہ کرامؓ سے مذکورہ بالا عمر سے کم کا بھیڑ یا بکری کا بچہ ذبح کرنا ثابت ہے شیخین کے نزدیک صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے فعل کو بطور اطعام اس کا گوشت صدقہ کرنے پر مجھل کیا جائیگا۔ (۱۰) اگر اس نے ہدی ذبح کرنا اختیار کیا تو اس کو حد و حرم کے علاوہ کسی اور جگہ ذبح نہ کرے سہ اور حد و حرم میں ذبح کرنے سے جو کچھ اس پر واجب تھا ادا ہو جائے گا پس اگر ذبح کرنے کے بعد وہ جانور ہلاک یا ضائع یا چوری ہو گیا تو اس کے لئے کافی ہے، وہ اس وجہ سے ہری ہو گیا اور اب اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ مقصود اس کا خون بہانا تھا جو ادا ہو گیا لیکن اگر ہدی کے جانور کو زندہ صدقہ کر دیا تو جائز نہیں ہے سہ اور ہدی کا تمام گوشت (قربانی کے گوشت کی طرح) ایک مسکین یا متعدد مساکین کو دینا جائز ہے اور اسی طرح اگر اس میں سے کچھ گوشت اس شخص نے کھالیا ہو تو اس کی قیمت صدقہ کرنے کا بھی یہی حکم ہے سہ اور ہدی کا جانور حد و حرم کے علاوہ کسی اور جگہ ذبح کرنا جائز نہیں ہے سہ پس اگر اس کو حل میں ذبح کیا تو وہ ہدی کے طور پر جائز نہیں ہوگا بلکہ اطعام (کھانا دینے) کے طور پر ادا ہوگا پس اس میں شرط یہ ہے کہ ہر فقیر کو نصف صاع گندم یا ایک صاع جو وغیرہ کی قیمت کے مساوی گوشت دیا جائے اور یہ اطعام کے طور پر دینا اس وقت جائز ہے جبکہ ہدی کے گوشت کی قیمت مقتول شکار کی قیمت کے برابر ہو ورنہ اس کو پورا کرنا ضروری ہے یعنی اس گوشت کی قیمت جس قدر کم ہے فی کس نصف صاع گندم کی قیمت کے حساب اتنی رقم اور صدقہ کرے سہ (۱۱) شکار کو قتل کرنے والے محرم کے لئے اس کی جزا کی ہدی کے گوشت میں سے کھانا جائز نہیں ہے اگر اس نے اس میں سے کچھ کھالیا تو اس پر اس قدر گوشت کی قیمت صدقہ کرنا واجب ہے سہ

(۱۲) اگر مقتول شکار کی جزا میں اطعام (غلہ دینا) اختیار کیا تو شکار کی قیمت طے کرانے کے بعد اس قیمت سے غلہ خریدے اور ہر مسکین کو نصف صاع گندم یا ایک صاع کھجور یا جو دے ایک مسکین کو اس سے کم نہ دے لیکن اگر چاہا تو غلہ اس سے کم مقدار میں ہو یا ابتداء ہی سے اس مقدار سے کم واجب ہو تو وہ ایک مسکین کو دیدے اور اگر ایک مسکین کو نصف صاع سے زیادہ دیا تو جس قدر زیادہ دیا ہے وہ نفی صدقہ ہوگا اور اس شخص پر اس کے حساب سے اس اطعام کی تکمیل کرنا لازم ہوگا سہ پس یہ زائد دیا ہو غلہ ادا کی

سہ باب و شرح وہابیہ و فتح وغنیہ و مختصر و بدائع و بحر و غنیہ و غیرہ ملتقطاً سہ شرح الباب و غنیہ و بحر و ش
سہ بدائع سہ بحر و غنیہ و فتح و بدائع سہ بحر و غنیہ و مختصر و بدائع و بحر و غنیہ و غیرہ ملتقطاً۔

میں شمار نہیں ہوگا تاکہ مسکینوں کی تعداد ناقص نہ رہ جائے۔ ۱۳ اور اگر نصف صاع سے کم گندم بچ گیا تو خواہ اس کی بجائے ایک دن کا روزہ رکھے یا وہ غلہ کسی ایک ایسے مسکین کو دیدے جس کو (اس روز) پہلے نہیں دیا گیا۔ ۱۴

(۱۳) جزاء میں تملیک کی طرح اباحت کے طور پر کھانا کھلا دینا بھی جائز ہے۔ ۱۵ اور قیمت دینا بھی جائز ہے پس ہر فقیر کو نصف صاع گندم (صدقہ فطر کی مقدار غلہ) کی قیمت دے، جس طرح مقدار فطرہ سے کم غلہ دینا جائز نہیں اسی طرح اس مقدار کی قیمت کو کم دینا بھی جائز نہیں ہے۔ ۱۶ (اباحت کے طور پر کھانا دینے کی تفصیل صدقہ فطر میں بیان ہو چکی ہے اور شرائط و احوال صدقہ میں بھی مذکور ہے، مؤلف)

(۱۴) اور اگر جزاء میں روزہ رکھنا اختیار کرے تو مقتول صید کی قیمت سے جس قدر غلہ آسکتا ہے اس کے ہر نصف صاع گندم یا ایک صاع جو یا کھجور کے بدلے ایک دن کا روزہ رکھے ۱۷ پھر اگر نصف صاع سے کم گندم بچ جائے تو اس کو اختیار ہے کہ کسی کو صدقہ کر دے یا اس کے بدلے ایک دن کا روزہ رکھے ۱۸ (جیسا کہ اوپر بار بار بیان ہو چکا ہے، مؤلف)

(۱۵) اگر جزاء میں ایک مسکین کے طعام (صدقہ فطر کی مقدار غلہ) سے کم واجب ہوا ہو مثلاً کسی نے چڑیا یا جھنگی چوہا قتل کر دیا تو اس کو بھی اختیار ہے خواہ وہ بقدر واجب غلہ (ایک مسکین کو) دیدے یا اس کی بجائے ایک دن کا روزہ رکھے ۱۹

(۱۶) ہری یا غلہ پر قادر ہونے کے باوجود جزاء میں روزہ رکھنا جائز ہے اور ایک شکار کی جزاء میں ہری وغلہ و روزہ تینوں کو جمع کرنا بھی جائز ہے مثلاً کسی شکار کی قیمت اتنی ہے کہ اس سے تین ہری خریدی جاسکتی ہیں تو جائز ہے کہ وہ ایک ہری ذبح کرے اور ایک ہری کے بدلے مساکین کو گندم یا جو دیدے اور ایک ہری کے بدلے روزہ رکھے اور اسی طرح اگر مقتول شکار کی قیمت دو ہری کے برابر ہو جائے تو اختیار ہے کہ وہ دو ہری ذبح کرے یا دونوں کے بدلے میں غلہ صدقہ کر دے یا دونوں کے بدلے میں روزہ رکھے یا ایک ہری ذبح کرے اور ایک ہری کے بدلے غلہ صدقہ کرے یا روزہ رکھے یا تینوں کو جمع کرے ۲۰ یا قیمت یعنی درجہ دینار روپیہ وغیرہ دیدے ۲۱

(۱۷) غلہ دینے میں شکار کی قیمت کا اعتبار ہے اور روزہ رکھنے میں غلہ کی قیمت کا اعتبار ہے ۲۲ اور ہری کو صدقہ حرم میں ذبح کرنا ضروری ہے (جیسا کہ بیان ہو چکا ہے) اور اگر غلہ دینا یا روزہ رکھنا اختیار کرے تو جہاں چاہے اور متفرق یا لگانا جس طرح چاہے اور اگر سکتا ہے ۲۳

(۱۸) جزاء میں کھانا (غلہ) یا اس کی قیمت اپنے اصول و فروع یعنی مال باپ، دادا، دادی، نانائیاں، بیٹیوں، بیٹیوں، بیٹیوں، نواسوں، نواسیوں، خاوند، بیوی، غلام، غنی، اور ہاشمی کو دینا جائز نہیں ہے جیسا کہ زکوٰۃ و دیگر صدقات واجبہ میں حکم ہے، امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک ذمی کا فطر کو دینا جائز ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ذمی کا فطر کو دینا جائز نہیں ہے جیسا کہ صدقہ فطر اور صدقہ نذر کا حکم ہے جس کا بیان کتاب الزکوٰۃ میں مذکور ہے ۲۴ (کھانا دینے اور روزہ رکھنے کے متعلق بعض مسائل کفایات ثلاثہ اور ہدایا کے بیان میں بھی مذکور ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۱۹) مقتول شکار متعدد ہونے کی صورت میں جزاء بھی متعدد واجب ہوگی لیکن اگر احرام سے باہر ہونے کی نیت سے متعدد شکار کئے تو ایک ہی جزاء واجب ہوگی ۲۵ (اس کی تفصیل پہلے بیان ہو چکی ہے، مؤلف)

۱۳ ہر ۱۴ شرع ۱۵ ہر ۱۶ شرع ۱۷ ہر ۱۸ شرع ۱۹ ہر ۲۰ شرع ۲۱ ہر ۲۲ شرع ۲۳ ہر ۲۴ شرع ۲۵ ہر ۲۶ شرع ۲۷ ہر ۲۸ شرع ۲۹ ہر ۳۰ شرع ۳۱ ہر ۳۲ شرع ۳۳ ہر ۳۴ شرع ۳۵ ہر ۳۶ شرع ۳۷ ہر ۳۸ شرع ۳۹ ہر ۴۰ شرع ۴۱ ہر ۴۲ شرع ۴۳ ہر ۴۴ شرع ۴۵ ہر ۴۶ شرع ۴۷ ہر ۴۸ شرع ۴۹ ہر ۵۰ شرع ۵۱ ہر ۵۲ شرع ۵۳ ہر ۵۴ شرع ۵۵ ہر ۵۶ شرع ۵۷ ہر ۵۸ شرع ۵۹ ہر ۶۰ شرع ۶۱ ہر ۶۲ شرع ۶۳ ہر ۶۴ شرع ۶۵ ہر ۶۶ شرع ۶۷ ہر ۶۸ شرع ۶۹ ہر ۷۰ شرع ۷۱ ہر ۷۲ شرع ۷۳ ہر ۷۴ شرع ۷۵ ہر ۷۶ شرع ۷۷ ہر ۷۸ شرع ۷۹ ہر ۸۰ شرع ۸۱ ہر ۸۲ شرع ۸۳ ہر ۸۴ شرع ۸۵ ہر ۸۶ شرع ۸۷ ہر ۸۸ شرع ۸۹ ہر ۹۰ شرع ۹۱ ہر ۹۲ شرع ۹۳ ہر ۹۴ شرع ۹۵ ہر ۹۶ شرع ۹۷ ہر ۹۸ شرع ۹۹ ہر ۱۰۰ شرع

جایاتِ قرآن

جن ممنوعات کے ازکاب سے منفرد حج یا مفرد عمرہ کے احرام والے پر ایک جزا واجب ہوتی ہے ان میں قارن پر دو جزائیں واجب ہوتی ہیں، ایک حج کے احرام کی وجہ سے اور دوسری عمرہ کے احرام کی وجہ سے (کیونکہ وہ ان دونوں کے احرام میں ہوتا ہے) لیکن چند مسائل میں قارن پر بھی ایک ہی جزا واجب ہوتی ہے اور وہ یہ ہیں:-

(۱) جب کوئی آفاقی شخص عمرہ یا حج کا احرام باندھے بغیر میقات سے آگے بڑھ جائے اس کے بعد وہ (حل میں حدودِ حرم میں داخل ہونے سے پہلے) قرآن (حج و عمرہ دونوں) کا احرام باندھے تو اس پر مفرد حج کا احرام باندھنے والے کی طرح ایک جزا واجب ہوگی لیکن اگر ورم حج کا احرام حل سے باندھے اور پھر مکہ مکرمہ یا حدودِ حرم میں داخل ہو کر عمرہ کا احرام اس کے ساتھ ملائے اور عمرہ کے احرام کے لئے حل میں نہ آئے یا میقاتی شخص میقات سے بلا احرام گذر جانے کے بعد حج و عمرہ دونوں کا احرام حدودِ حرم میں باندھے تو ان دونوں صورتوں میں اس پر دوم واجب ہوں گے، پہلی صورت میں پہلا دم میقات سے بلا احرام گذرنے کی وجہ سے اور دوسرا دم عمرہ کا میقات ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا کیونکہ جب وہ شخص مکہ مکرمہ (یا حدودِ حرم) میں داخل ہو گیا تو اہل مکہ و حرم میں شامل ہو گیا اور اہل مکہ و حرم کے لئے عمرہ کا میقات حل ہے اور دوسری صورت میں دونوں میقات سے احرام کے بغیر گذرنے کی وجہ سے دوم واجب ہوں گے اور اسی لئے اگر اس نے میقات آفاقی سے عمرہ یا حج کا احرام باندھا پھر میقات سے گذر کر حل میں اس کے ساتھ حج یا عمرہ کا احرام ملا کر قرآن کر لیا تو اس صورت میں اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس سے منع فعل سرزد نہیں ہوا۔

(۲) اگر قارن نے حرم کا درخت کاٹا تو اس پر مفرد کی طرح ایک ہی جزا واجب ہوگی کیونکہ یہ تاوانوں (جریانوں) میں سے ہے اس کا تعلق احرام سے مطلقاً نہیں ہے بخلاف حرم کے شکار کے کہ اگر قارن اس کو مار بگا تو اس پر دو جزا قیمت واجب ہوگی اس لئے کہ یہ احرام کی جنایت ہے جو کہ متعدد ہوتی ہے اور اس میں جنایت حرم ہونے کا لحاظ نہیں کیا جائے گا (یعنی جنایت حرم بھی جنایت احرام میں داخل ہو کر ایک ہی جزا واجب ہوگی، مؤلف) لیکن اگر کسی حلال شخص نے حرم کا شکار کیا تو اس کے حق میں وہ حرم کی جنایت شمار ہوگی۔ (اور اس کی وجہ سے اس پر جزا واجب ہوگی، مؤلف) ————— (۳) اگر کسی شخص نے حج یا عمرہ پیدل کرنے کی نذر کی پھر اس نے قرآن کا احرام باندھا اور جس زمانہ میں اس کو سوار ہونا جائز نہیں تھا وہ سوار ہو گیا تو سوار ہونے کی وجہ سے اس پر ایک دم واجب ہوگا۔

(۴) اگر کوئی قارن بلا عذر غروب آفتاب سے پہلے حدودِ عرفہ سے نکل گیا تو اس پر مفرد کی طرح ایک دم واجب ہے اس لئے کہ وقوف عرفہ کا غروب آفتاب تک طویل ہونا حج کے واجبات میں سے ہے احرام عمرہ سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

(۵) اگر کسی قارن نے وقوف مزدلفہ بلا عذر ترک کر دیا تو اس پر ایک دم واجب ہے اس کی وجہ بھی وہی جو جوعلیٰ میں بیان ہوئی ہے۔

(۶) اگر کسی قارن نے دم شکر ذبح کرنے سے پہلے بال منڈائے یا کترائے تو اس پر بھی وجہ مذکور ایک دم واجب ہے۔

(۷) اگر کسی قارن نے ایام قربانی گذر جانے کے بعد حلق کرایا تو اس پر بھی وجہ مذکور ایک ہی دم واجب ہوگا۔

(۸) اگر کسی قارن نے ایام قربانی گذر جانے کے بعد دم شکر ذبح کیا تو اس پر بھی وجہ مذکور ایک ہی دم واجب ہوگا۔

لے بابہ شرح و فتح و بحر لفظاً و زیادۃً لے بحر و باب و شرح و غنیہ لفظاً لے بابہ شرح و ارشاد لفظاً۔

(۹) اگر قارن نے کل یا بعض رمی ترک کی تو بوجہ نہ کوڑا س پر ایک ہی دم یا صدقہ واجب ہوگا۔

(۱۰) اگر قارن نے طواف زیارت یا طواف عمرہ جنبی یا بے وضو ہونے کی حالت میں کیا پھر وہ اپنے وطن چلا گیا تو اس پر ایک دم واجب ہوگا اس لئے کہ اس بارے میں قارن اور فردین کوئی فرق نہیں کہ کیونکہ طواف زیارت حج کے لئے مخصوص ہے خواہ وہ شخص مفرد ہو یا قارن اور طواف عمرہ مفرد عمرہ کرنے والے کے لئے مخصوص ہے برخلاف اس کے اگر طواف زیارت اور طواف عمرہ دونوں جنبی یا بے وضو ہونے کی حالت میں کئے تو اس پر دو جزائیں واجب ہوں گی خواہ دونوں کا الگ احرام باندھا ہو یا قارن کیا ہو۔

(۱۱) اگر دونوں سیعوں میں سے ایک یعنی حج یا عمرہ کی سعی ترک کی تو اس کے حج یا عمرہ میں نقص واقع ہونے کی وجہ سے ایک دم واجب ہوگا۔

(۱۲) اگر قارن نے طواف و دارع ترک کیا تو اس پر ایک دم واجب ہوگا کیونکہ طواف و دارع آفاقی کے حج سے تعلق رکھتا ہے عمرہ کرنے والے سے اس کا مطلقاً کوئی تعلق نہیں ہے لہ

(تتمہ ۸۸) قارن پر دو جزاؤں کے واجب ہونے کے بارے میں جو ذکر کیا گیا ہے یکم ہر اس شخص کے لئے بھی ہے جس نے دو احراموں کو جمع کیا ہو خواہ جمع بین الاحرامین مسنون طریقہ پر ہو جیسا کہ متع کرنے والا وہ شخص جو اپنے ساتھ ہدی بھی لے گیا ہو یا وہ ہدی تو نہیں لے گیا لیکن عمرہ کے افعال ادا کرنے کے بعد عمرہ کے احرام سے باہر نہیں ہوا (یعنی اس نے سر منڈایا یا کترا یا نہ ہو) یہاں تک کہ حج کا احرام باندھ لیا یا جمع بین الاحرامین مکروہ یعنی غیر مسنون طریقہ پر ہو اور وہ یہ کہ کوئی مکہ مکرمہ کا رہنے والا شخص یا جو اہل مکہ کے حکم میں ہے قارن کا احرام باندھنے یا دو جمع یا دو عمرے کے احرام کو جمع کرنے والا ہو، ان سب کے لئے بھی یہی حکم ہے اور اسی بنا پر اگر کسی نے تنویم یا تنویموں کا احرام باندھا اور ان کے احرام ترک کرنے سے قبل اس نے کسی جایزیت کا ارتکاب کیا تو اس پر تنو جزائیں واجب ہوں گی لہ

محرم وغیر محرم کے ذبیحہ کا حکم (۱) اگر کسی محرم نے حل یا حرم میں شکار ذبح کیا یا کسی حلال شخص نے حدود حرم میں شکار

یا شکار کو حدود حرم سے باہر نکال کر حل میں ذبح کیا ہو تو ہمارے ائمہ اور امام مالک و امام احمد رضی اللہ عنہم کے نزدیک وہ ذبیحہ مردار ہے پس اس مذبح شکار کا کھانا نہ اس کے لئے جائز ہے اور نہ اس کے علاوہ کسی اور محرم یا حلال شخص کے لئے جائز ہے خواہ ذبح کرنے والے نے خود اس جانور کو شکار کیا ہو یعنی خود اس کا پیچھا کیا ہو یا کسی دوسرے شخص کو امر کیا ہو، یا اس شکار پر تیر بار کہ اس کو قتل کیا ہو یا اس پر گیتا یا باز چھوڑا ہو یا کسی دوسرے محرم یا حلال شخص نے شکار کیا ہو اور اگرچہ اس کو حل میں شکار کیا ہو اور خواہ وہ شخص اضطراب کی حالت میں اس جانور کو ذبح کرے یا بغیر اضطراب ذبح کرے اور خواہ کسی دوسرے شخص نے اس کو مجبور کیا ہو یا اپنی خوشی سے ایسا کرے ہر صورت میں یہی حکم ہے (کہ وہ مردا ہے اور اس کا کھانا ناجائز نہیں ہے) اور امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جب اس جانور کو حدود حرم سے باہر کر دیا تو وہ حل کا شکار ہو گیا اب اس کو ذبح کرنا اور اس کے گوشت سے فائدہ اٹھانا حرام نہیں ہے خواہ اس کی جزاء ادا کر دی ہو یا ادا نہ کی ہو، لیکن میں اس فعل کو مکروہ سمجھتا ہوں اور میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ اس کے کھانے سے پرہیز کیا جائے

پس اگر اُس شخص نے اس ذبیحہ کو بیچ دیا اور وہ رقم اس کی جزا میں شامل کر دی تو یہ اس کے لئے جائز ہے ۱۵

(۲) اگر ذبح کرنے والے محرم شخص نے اس ذبیحہ میں سے ٹھوڑا یا زیادہ کچھ گوشت کھالیا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس پر اس کی جزا واجب ہوگی اور وہ اس قدر گوشت کی قیمت ہے جتنا اس نے کھایا ہے اور امام ابو یوسفؒ و امام محمد و امام شافعیؒ رحمہم اللہ نے کہا ہے کہ اس پر توبہ و استغفار کے سوا اور کچھ واجب نہیں ہے یعنی اس گوشت کے کھانے کی وجہ سے اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے صرف توبہ و استغفار کافی ہے ۱۶ اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اُس نے اس کی جزا ادا کر دی ہو اُس کے بعد اس گوشت میں سے کھایا ہو، پس اگر جزا ادا کرنے سے پہلے کھایا تو قاضی نے اپنی شرح مختصر الطحاوی میں اور صلوٰتی و قمر ناشی و صاحب المصنف نے ذکر کیا ہے کہ (اس صورت میں) اُس پر ایک ہی جزا واجب ہوگی اور اس کا گوشت کھانے کی وجہ سے بالاجمل اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور جو گوشت اس نے کھایا ہو اس کا ضمان بالاتفاق اُس جزا میں داخل ہو جائے گا اور جو یہ رہے کہ بعض کے نزدیک اس صورت میں بھی امام صاحب اور صاحبین وغیرہ کا وہی اختلاف ہے (جو جزا ادا کرنے کے بعد اس کا گوشت کھانے کی صورت میں ہے)۔ قدوری نے اپنی شرح مختصر الکرخی میں کہا ہے کہ اس مسئلہ میں کوئی روایت نہیں ہے پس یہ کہنا بھی جائز ہے کہ اس پر دوسری جزا واجب ہوگی اور یہ کہنا بھی جائز ہے کہ یہ جزا پہلی جزا میں داخل ہو جائے گی (اور مزید کچھ واجب نہیں ہوگا) اور ذبح کرنے والا خود کھائے یا اپنے گتے کو کھلائے دونوں صورتوں میں جس قدر گوشت کھایا یا کھلایا ہے اس کی قیمت واجب ہونے میں کوئی فرق نہیں کیونکہ اس نے اپنے احرام کے ممنوع فعل سے نفع حاصل کیا ہے ۱۷

(۳) اگر اس ذبیحہ میں سے ذبح کرنے والے کے علاوہ کسی اور محرم یا حلال شخص نے کھایا تو اُس پر اس کا گوشت (مردار) کھانے کی وجہ سے بلا خلاف توبہ و استغفار کے سوا اور کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ یہ اس پر ایک ہیبت یعنی مردار ہونے کی وجہ سے حرام ہے، یہ حکم ان سب فقہاء کے قول کے مطابق ہے کیونکہ اس نے جو کچھ کھایا ہے وہ اس کے احرام کے محرمات میں سے نہیں ہے بلکہ دوسرے شخص کے محرمات میں سے ہے اور وہ ذبیحہ جس طرح ذبح کرنے والے کیلئے حرام ہے ہمارے فقہاء کے نزدیک اسی طرح دوسرے شخص کیلئے بھی حرام ہے خواہ وہ محرم ہو یا حلال ۱۸

(۴) اگر حلال شخص نے حرم کا شکار ذبح کر کے اُس کی جزا ادا کرنے کے بعد اُس میں سے کھالیا تو اس پر مردار کھانے کی وجہ سے بالاتفاق استغفار واجب ہوگا جزا میں اور کچھ واجب نہیں ہوگا ۱۹

(۵) اگر حلال شخص نے شکار کیا اور محرم نے اس کے لئے ذبح کیا، یا محرم نے شکار کیا اور حلال نے اس کے لئے ذبح کیا تو دونوں صورتوں میں وہ ذبیحہ مردار (حرام) ہو گیا ۲۰ اور اسی طرح اگر کسی شخص نے حلال ہونے کی حالت میں شکار کیا (اس کے بعد احرام باندھا) اور محرم ہونے کی حالت میں اس کو ذبح کیا یا اس کے برعکس کیا (یعنی محرم ہونے کی حالت میں شکار کیا اور حلال ہونے کے بعد ذبح کیا) تب بھی وہ مردار و حرام ہو گیا ۲۱

(۶) اگر کسی محرم نے ٹڈی یا شکار کا انڈا چھوٹا یا شکار کا دودھ نکالا تو اُس پر اس کی جزا واجب ہوگی پس اگر اس کی جزا ادا کرنے کے بعد اس کو کھایا تو اس کے کھانے کی وجہ سے اس پر اور کچھ واجب نہیں ہوگا یعنی ضمان ادا کرنے کے بعد وہ اس چیز کا مالک

۱۵ باب ثمرہ بدائع دفع وغیرہ مطلقاً ۱۶ باب ثمرہ بدائع دفع مطلقاً ۱۷ باب ثمرہ بدائع دفع مطلقاً ۱۸ باب ثمرہ بدائع دفع مطلقاً ۱۹ باب ثمرہ بدائع دفع مطلقاً ۲۰ باب ثمرہ بدائع دفع مطلقاً ۲۱ باب ثمرہ بدائع دفع مطلقاً

ہو جائے گا پس اس کو اس کا کھانا حرام نہیں ہے، اگر اس کو کھالیا تو کچھ واجب نہیں ہوگا خواہ وہ محرم خود کھائے یا کوئی دوسرا حلال یا محرم شخص کھائے اور ضمان ادا کرنے سے پہلے اس کی بیع جائز نہ کر کر وہ ہے اور بعد میں بھی مکروہ ہے کیونکہ وہ محض شرعی کے ذریعہ اس کا مالک ہو رہا ہے اور اگر وہ چاہے تو اس کی قیمت کو فدیہ (کفارہ) میں شامل کر دے اور اس کا کھانا اور بیچنا اس لئے جائز ہے کہ اس کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے بخلاف ذبیحہ محرم کے کہ وہ مردار ہے پس محرم مذکور کے لئے شکار کا دودھ اور اندا اور نڈی کھانا اگر اہنت کے ساتھ جائز ہے اور اس کے علاوہ کسی دوسرے (محرم و حلال) شخص کے لئے بلا اگر اہنت جائز ہے لے

(۷) جو شکار کسی حلال شخص نے حدودِ صل میں اپنے یا کسی محرم کے لئے ذبح کیا ہو اس کا کھانا محرم کے لئے بالاجماع جائز ہے لیکن اس کے جواز کے لئے کچھ شرائط ہیں اور وہ یہ ہیں کہ اس شخص نے اس کو شکار کرنے کا امر نہ کیا ہو، اور اس شخص محرم نے اس حلال شخص کو شکار پر رہنمائی نہ کی ہو اور نہ اشارہ کیا ہو اور نہ اردے کر یا ذبح کرنے میں اس کی مدد نہ کی ہو، پس اگر ان میں سے کوئی چیز کی ہوگی تو وہ شکار حلال کے لئے جائز اور اس محرم کے لئے حرام ہوگا لے

(۸) اگر محرم کو احرام کی حالت میں کھانے کے لئے شکار کرنے یا شکار یا مردار کھانے کے سوا اور کچھ ملے اور وہ اس کے لئے مجبور و مضطر ہو جائے تو بسو ط میں ہے کہ وہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول کے مطابق شکار میں سے کھائے اور اس کے بعد اس کی جزاء ادا کر دے اور مردار کو د کھائے اس لئے کہ شکار کا کھانا مختلف فیہ ہے بخلاف مردار کھانے کے اور اس لئے بھی کہ مردار کی حرمت زیادہ شدید ہے، یہی وجہ ہے کہ شکار کی حرمت احرام یا حرم سے باہر جانے پر رد ہو جاتی ہے پس یہ حرمت وقتی ہے اور مردار کی حرمت دائمی ہے اس لئے اس پر واجب ہے کہ دونوں حرمتوں میں سے اغلظ کی بجائے اخف (ہلکی) حرمت کا قصد کرے، اور شکار اگرچہ احرام کے ممنوعات میں سے ہے لیکن ضرورت کے وقت اس کی ممانعت دور ہو جاتی ہے پس شکار کو ذبح کر کے کھائے اور اس کی جزاء ادا کرے اھ، لیکن امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک مردار کو کھائے شکار کو ذبح کر کے نہ کھائے اور تخیس و فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ امام ابو حنیفہ امام محمد رحمہما اللہ کے قول پر اگر محرم مردار اور شکار کی طرف مضطر ہو تو مردار کا کھانا اولیٰ ہے اور امام ابو یوسف و امام حسن رحمہما اللہ نے کہا کہ شکار کو ذبح کرے اور اس کا کفارہ ادا کر دے لے اور فتویٰ پہلے یعنی طرفین کے قول پر ہے (یعنی مردار اولیٰ ہے) جیسا کہ شریعہ میں ہے اور بکر الرائق میں بھی اسی کو ترجیح دی ہے جیسا کہ اس میں کہا ہے کہ یہ اس لئے ہے کہ شکار کے کھانے میں دو حرمتوں یعنی شکار کو ذبح کرنے اور کھانے کا ارتکاب ہوگا اور مردار کے کھانے میں ایک حرمت یعنی صرف کھانے کا ارتکاب ہوگا اور یہ اختلاف اولیٰ ہونے میں ہے جیسا کہ بکر کے قول سے جو حانیہ سے منقول ہے ظاہر ہوتا ہے کہ مردار اولیٰ ہے اھ۔ اور ایک حرمت اور دو حرمت سے مراد وہ حرمت ہے جو مضطر سے پہلے مہل ہے اس لئے کہ اس کے بعد کوئی حرمت نہیں ہے لے۔ اور اگر شکار کسی دوسرے شخص کا ذبح کیا ہو تو سب کے نزدیک شکار کا کھانا اولیٰ ہے ھ اور اگر مضطر محرم شکار اور مردہ آدمی کا گوشت پائے تو شکار کو ذبح کرنا اولیٰ ہے لے (اور پھر اس کی جزاء ادا کر دے) پس شکار کو آدمی کے گوشت پر مقدم کرے ھ، یہ حکم آدمی کی زندگی کی وجہ سے ہے اور اس لئے بھی کہ شکار حرم و اہانت احرام کے علاوہ

۱۔ باب ۱۰ فی ذبح و ذبح و غیرہ ملقطاً و تصرفاً ۲۔ باب ۱۱ فی غنیمہ ملقطاً ۳۔ باب ۱۲ فی ذبح و ذبح ملقطاً ۴۔ باب ۱۳ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۵۔ باب ۱۴ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۶۔ باب ۱۵ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۷۔ باب ۱۶ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۸۔ باب ۱۷ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۹۔ باب ۱۸ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۱۰۔ باب ۱۹ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۱۱۔ باب ۲۰ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۱۲۔ باب ۲۱ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۱۳۔ باب ۲۲ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۱۴۔ باب ۲۳ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۱۵۔ باب ۲۴ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۱۶۔ باب ۲۵ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۱۷۔ باب ۲۶ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۱۸۔ باب ۲۷ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۱۹۔ باب ۲۸ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۲۰۔ باب ۲۹ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۲۱۔ باب ۳۰ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۲۲۔ باب ۳۱ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۲۳۔ باب ۳۲ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۲۴۔ باب ۳۳ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۲۵۔ باب ۳۴ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۲۶۔ باب ۳۵ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۲۷۔ باب ۳۶ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۲۸۔ باب ۳۷ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۲۹۔ باب ۳۸ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۳۰۔ باب ۳۹ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۳۱۔ باب ۴۰ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۳۲۔ باب ۴۱ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۳۳۔ باب ۴۲ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۳۴۔ باب ۴۳ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۳۵۔ باب ۴۴ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۳۶۔ باب ۴۵ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۳۷۔ باب ۴۶ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۳۸۔ باب ۴۷ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۳۹۔ باب ۴۸ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۴۰۔ باب ۴۹ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۴۱۔ باب ۵۰ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۴۲۔ باب ۵۱ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۴۳۔ باب ۵۲ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۴۴۔ باب ۵۳ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۴۵۔ باب ۵۴ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۴۶۔ باب ۵۵ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۴۷۔ باب ۵۶ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۴۸۔ باب ۵۷ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۴۹۔ باب ۵۸ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۵۰۔ باب ۵۹ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۵۱۔ باب ۶۰ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۵۲۔ باب ۶۱ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۵۳۔ باب ۶۲ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۵۴۔ باب ۶۳ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۵۵۔ باب ۶۴ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۵۶۔ باب ۶۵ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۵۷۔ باب ۶۶ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۵۸۔ باب ۶۷ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۵۹۔ باب ۶۸ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۶۰۔ باب ۶۹ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۶۱۔ باب ۷۰ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۶۲۔ باب ۷۱ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۶۳۔ باب ۷۲ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۶۴۔ باب ۷۳ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۶۵۔ باب ۷۴ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۶۶۔ باب ۷۵ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۶۷۔ باب ۷۶ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۶۸۔ باب ۷۷ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۶۹۔ باب ۷۸ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۷۰۔ باب ۷۹ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۷۱۔ باب ۸۰ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۷۲۔ باب ۸۱ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۷۳۔ باب ۸۲ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۷۴۔ باب ۸۳ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۷۵۔ باب ۸۴ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۷۶۔ باب ۸۵ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۷۷۔ باب ۸۶ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۷۸۔ باب ۸۷ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۷۹۔ باب ۸۸ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۸۰۔ باب ۸۹ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۸۱۔ باب ۹۰ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۸۲۔ باب ۹۱ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۸۳۔ باب ۹۲ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۸۴۔ باب ۹۳ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۸۵۔ باب ۹۴ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۸۶۔ باب ۹۵ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۸۷۔ باب ۹۶ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۸۸۔ باب ۹۷ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۸۹۔ باب ۹۸ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۹۰۔ باب ۹۹ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ ۹۱۔ باب ۱۰۰ فی ذبح و ذبح ملقطاً و غیرہ

حلال ہے اور آدمی کسی حالت میں بھی حلال نہیں ہے سہ اور اگر شکار اور (مردہ) گنا پائے تو تہ اولیٰ ہے اس لئے کہ شکاریں دو ممنوع چیزوں کا ارتکاب پایا جاتا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک خنزیر کے گوشت سے شکار اولیٰ ہے سہ اور در مختار میں اس کو لفظ قیل (کہا گیا ہے) سے ذکر کیا ہے پس اس سے اس کا ضعف معلوم ہو گیا لیکن اگر خنزیر سے مراد مردہ خنزیر ہے اور یہی ظاہر ہے تو ضعف کی وجہ ظاہر ہے اس لئے کہ وہ بھی دوسرے مردار کی طرح ہے اس میں صرف کھانے کی حرمت کا ارتکاب ہے ورنہ نہیں اس لئے کہ وہ شکار بھی ہے پس کسی دوسرے شکار کو (ذبح کر کے) کھانا اولیٰ ہے کیونکہ دونوں میں دو حرمتوں کا ارتکاب ہے لیکن خنزیر کی حرمت زیادہ شدید ہے سہ اونیہ میں مذکور ہے کہ اگر کسی محرم مضطر نے زندہ شکار اور مسلمان کا مال پایا تو وہ شکار کو (ذبح کر کے) کھائے مسلمان کا مال نہ کھائے کیونکہ شکار کا حرام ہونا اللہ تعالیٰ کے حق کے طور پر ہے اور مال بندے کے حق کے طور پر حرام ہے پس بندے کے حق کی رعایت کرنے کو اس کے محتاج ہونے کی وجہ سے ترجیح ہوگی اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ ہمارے بعض اصحاب سے منقول ہے کہ اگر کسی شخص نے غیر کا مال پایا تو اس کے لئے مردار حلال نہیں ہے اور اسی طرح ابن سمانہ و بشری سے روایت ہے کہ غضب کا مال مردار سے اولیٰ ہے اور اسی کو طحاویؒ نے لیا ہے اور کرنیؒ نے کہا ہے کہ اس کو اختیار ہے سہ

شرائط کفارات ثلاثہ

جاننا چاہئے کہ جنایات کی جزا و کفارہ میں تین چیزوں میں سے ایک چیز یعنی دم یا صدقہ یا روزہ واجب ہوتا ہے ان میں سے ہر ایک کے ادا ہونے کے لئے کچھ شرائط ہیں جو علیحدہ علیحدہ بیان کئے جاتے ہیں (مؤلف)

شرائط جازم دم کے ادا ہونے کی پندرہ شرطیں ہیں — (۱) جانور کا اس کی بلیک ہونا پس اگر کسی دوسرے کی بکری ذبح کی اور اس کے مالک نے بعد میں اجازت دیدی یا ذبح کرنے کے بعد وہ اس کا ضمان دیکر اس کا مالک ہو گیا تو جائز نہ ہوگا یعنی دم ادا نہ ہوگا — (۲) جانور کا چرنے والا (چوپایہ) یعنی بکری، بھیڑ، دنبہ، گائے، بھینس، اونٹ ہونا اس کے علاوہ کوئی جانور مثلاً مرغی ذبح کی تو جائز نہ ہوگا (جیسا کہ قربانی کے لئے حکم ہے) (مؤلف) — (۳) ان عیوب سے خالی ہونا جو قربانی کے لئے مانع ہیں — (۴) شرط یہ کہ اونٹ پورے پانچ سال کا ہو کر چھٹے سال میں لگ چکا ہو اور گائے بھینس دو سال کی ہو کر تیسرے سال میں شروع ہو چکی ہو، اور بکری ایک سال کی ہو کر دوسرے سال میں شروع ہو چکی ہو، دنبہ یا بھیڑ کا بچہ چھ ماہ کا اگر ایسا موٹا نازہ ہو کہ دیکھنے والے کو سال بھر کے دنبہ یا بھیڑ کی مانند معلوم ہو تو وہ بھی جائز ہے اور اگر دُبلّا ہو تو اس کے لئے بھی بکری کی طرح ایک سال کا ہونا شرط ہے — (۵) ذبح کرنا، پس اگر زندہ صدقہ کر دیا تو جائز نہیں ہے، ہاں اگر کسی فقیر کو زندہ دیدیا اور اس کو ذبح کے لئے وکیل بنا دیا اور یہ کہہ دیا کہ ذبح کے بعد تمہارا ہے تو جائز ہے (اگر ذبح سے پہلے تملیک کر دی تو جائز نہ ہوگا) — (۶) ذبح کرتے وقت ذبح کرنے والے کا بسم اللہ پڑھنا، اگر ذبح کرنے والا شافعی مذہب کا ہے اور اس نے ذبح کرتے

سہ ش سہ قح و بحر عن الناحیہ وش وغنیہ سہ ش تنصرف سہ بحر و روش وغنیہ سہ حاشیہ معلم

وقت بسم اللہ کہنا عذر ترک کر دیا تو جائز نہیں ہے۔ (۷) صدقہ حرم میں ذبح کرنا بالاتفاق شرط ہے خواہ وہ ہری شکرانہ کی تو
 (جیسے تمتع وقران کی) یا جزائری ہو سب کا یہی حکم ہے موائے اس ہری کے جو راستہ میں تھک گئی ہو، پس اگر حرم کے علاوہ کسی اور جگہ ذبح
 کیا تو ذبح کے طور پر جائز نہیں ہے لیکن اگر اس کا گوشت چھ مسکینوں پر صدقہ کر دے اور ہر مسکین کو نصف صاع گندم کی قیمت کے برابر
 گوشت دیدے تو کھانا دینے کے طور پر جائز ہے۔ (۸) ذبح کرنے والے کا مسلمان یا کتابی ہونا۔ (۹) نیت، یعنی
 دم کفارہ کی نیت سے ذبح کرنا اور نیت کا ذبح کے ساتھ متصل ہونا اگر نیت ذبح کے فعل کے متصل نہیں کی یا ذبح کے بعد کی تو
 دم ادا نہ ہوگا۔ (۱۰) جہالت کے بعد ذبح کرنا، پس اگر ہری کو پہلے ذبح کر دیا اس کے بعد جہالت مزید ہوئی تو وہ دم اُس
 جہالت کے لئے جائز نہ ہوگا جیسا کہ قسم توڑنے سے پہلے قسم کا کفارہ دینے سے ادا نہیں ہوتا۔ (۱۱) ممکن ہونے کی صورت میں
 اس کا گوشت صدقہ کرنا اور اس میں سے خود نہ کھانا (یعنی فقیر موجود ہو تو اس کو دیدینا، اگر فقیر موجود نہ ہو تو ذبح کر کے چھوڑ دینا کافی ہے)۔
 (۱۲) اس کا گوشت ایسے لوگوں پر صدقہ کرنا جو صدقہ کے مستحق ہوں مثلاً فقراء و مساکین وغیرہ، پس اگر وہ گوشت
 کسی مالدار کو دیدیا تو جائز نہیں ہے یعنی دم ادا نہ ہوگا اور اسی طرح اگر اپنے اصول یعنی باپ ماں و دادا دی، نانائانی وغیرہ کو یا
 فروع یعنی بیٹا بیٹی، پوتا پوتی وغیرہ کو یا بیوی نے شوہر کو یا شوہر نے بیوی کو یا کسی ہاشمی کو دیا تو جائز نہیں ہے اور اس پر اس کی
 قیمت واجب ہوگی اور مفتی بہ قول کی بنا پر کافر کو بھی دم کا گوشت دینا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ کافر ذمی ہو اور جو خداوندیہ متقی ہو
 اس کو دینا افضل ہے۔ (۱۳) ذبح کرنے کے بعد گوشت کو خود ہلاک نہ کرنا، اگر ذبح کرنے کے بعد اس کو خود ہلاک کر دیا مثلاً
 اس کو بیچ دیا یا کسی مالدار کو ہبہ کر دیا یا اس کو تلف یا ضائع کر دیا تو جائز نہیں ہے یعنی دم ادا نہ ہوگا وہ اس کی قیمت کا ضمان دیگا اور
 اور اس قیمت کو فقرا پر صدقہ کرنا واجب ہوگا لیکن دم قران اور دم تمتع اور نفلی ہری کا گوشت اگر ذبح کے بعد وہ خود ہلاک کر دے گا
 تو اس پر کچھ ضمان واجب نہیں ہوگا نہ اس کا بدل واجب ہوگا اور نہ اس کی قیمت واجب ہوگی، اور اگر ذبح کیا ہو یا جو ذبح کے بعد
 اس کے اختیار کے بغیر خود ہی ہلاک ہو گیا مثلاً چوری ہو گیا تو اس پر کچھ ضمان واجب نہ ہوگا لیکن اگر ذبح سے پہلے ہلاک ہو گیا اگرچہ
 اس کے اختیار کے بغیر ہی ہوا ہو، مثلاً زندہ ہی چوری ہو گیا تو اس کے بدلے میں دوسرا جانور ذبح کرنا واجب ہوگا اور جو جانور شکرانیا
 جزاء کے طور پر واجب ہوتا ہے اگر وہ ذبح سے قبل ہلاک ہو جائے تو اس کی قیمت کا صدقہ کرنا جائز نہیں ہے (یعنی اس کے بدلے میں
 دوسرا جانور ذبح کرنا واجب ہے)۔ (۱۴) ایسے جانور میں جس میں شرکت جائز ہے یعنی اونٹ و گائے، بیل بھینس میں کسی ایسے
 شخص کا شریک نہ ہونا جس کی نیت قربت (عبادت) و ثواب کی نہ ہو، پس اگر ان میں سے کسی ایک شخص کی نیت گوشت کی ہوئی تو سب
 کی طرف سے دم ادا نہیں ہوگا اور اگر سب کی نیت قربت (ثواب) کی ہے اگرچہ جنس قربت مختلف ہو مثلاً کسی کی نیت دم قران یا دم
 کی ہو اور دوسرے کی نیت دم جزاء یا دم احصاء کی ہو تو سب کی قربانی جائز ہے اور سب کی جنس کا مقبر ہونا افضل ہے۔
 (۱۵) دم تمتع اور دم قران کا ایسا دم نہیں ذبح ہونا شرط ہے اس سے پہلے ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور دونوں کے لئے بالاجماع یہ شرط نہیں ہے۔

(نقہ ۱۵) دم ادا ہونے کیلئے مساکین کی تعداد شرط نہیں ہے (عام لوگوں میں مشہور ہے کہ سات مسکینوں کو دیا جائیگا اس کی کوئی اصل نہیں ہے) اگر ایک مسکین کو سارا گوشت ایک ہی دفعہ میں دینا تب بھی جائز ہے — (۲) دم کا گوشت ہر جگہ کے فقیر کو دینا جائز ہے حرم کے فقیر کا ہونا شرط نہیں ہے اور یہ بھی شرط نہیں کہ حدود حرم ہی میں صدقہ کرے اس لئے اگر حدود حرم میں ذبح کرنے کے بعد حرم سے باہر لے جا کر حرم یا بیرون حرم کے فقیر کو دیدے تب بھی جائز ہے صرف حرم میں ذبح کرنا شرط ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا البتہ حرم کے فقیر کو دینا افضل ہے لیکن اگر دوسرے فقراء حرم کے فقراء سے زیادہ محتاج ہوں تو پھر ان کو دینا افضل ہے — (۳) دم کے بدلہ میں قیمت دینا جائز نہیں ہے لیکن اگر کسی ایسے دم کے گوشت میں کچھ کھالیا جس کا کھانا اس کیلئے جائز نہیں تھا یا اس کو تلف کر دیا تو اب اس کھائے ہوئے یا تلف کئے ہوئے گوشت کی قیمت کا فقراء پر صدقہ کرنا واجب ہے، یا اگر وہ دم تخیر کے طور پر واجب ہوا ہو تو کھانا دینے کے طور پر اس کی قیمت ادا کرنا جائز ہے لے

شرائط جواز صدقہ صدقہ کے جواز کی نو شرطیں ہیں: (۱) مقدار اور وہ نصف صاع گندم یا اس کا آٹا یا ستویا ایک صاع جو یا اس کا آٹا یا ستویا ایک صاع کھجور یا اصح قول کی بنا پر ایک صاع کشمش ہے پس اگر اس مقدار سے کم دیا تو جائز نہ ہوگا بلکہ وہ سب نفلی صدقہ ہو جائے گا اور اگر اس مقدار سے زیادہ دیا تو وہ زیادتی نفلی صدقہ ہو جائے گی اور اس پر ثواب دیا جائے گا، صاع کا اعتبار وزن سے ہے اور وہ آٹھ رطل ہے (بیانگریزی میرے ساٹھ تین سیر کے قریب ہوتا ہے)۔

(۲) جنس، اور وہ گندم، اس کا آٹا، اس کا ستوا اور جو، اس کا آٹا، اس کا ستوا، اور کھجور اور کشمش، ان چار قسموں سے ہونا شرط ہے اس کی اور کوئی پانچویں قسم نہیں ہے جس کا ادا کرنا مقدار کے اعتبار سے جائز ہو، پس ان کے علاوہ باقی تمام اجناس میں صدقہ کی ادائیگی مقدار مذکورہ کے اعتبار سے نہیں ہوگی بلکہ قیمت کا اعتبار ہوگا مثلاً چاول، مکئی، جواریا، جڑ، ماش، مسور، چنا، باقلا، بنیر وغیرہ ان سب کی ادائیگی میں نصف صاع گندم یا ایک صاع جو کی قیمت کا اعتبار ہوگا (مثلاً نصف صاع گندم یا ایک صاع جو کی قیمت سے جس قدر چاول یا جواریا یا جڑ وغیرہ ملتے ہوں اسی قدر دیئے جائیں گے) روٹی اگرچہ گندم کی ہو اس کا بھی یہی حکم ہے پس روٹی کو وزن کر کے نصف صاع دینا جائز نہیں ہے (بلکہ نصف صاع گندم کی قیمت سے جس قدر روٹیاں ملیں صدقہ کرنا واجب ہے) اور منصوص وغیرہ منصوص تمام اجناس میں قیمت لگا کر دے یا دینا یا فلوں (روپیہ پیسہ وغیرہ) یا سامان وغیرہ دینا بھی جائز ہے، گندم کی بجائے گندم کا آٹا دینا اور گندم اور اس کے آٹے کی بجائے اس کی قیمت کا روپیہ پیسہ دینا یعنی جنس دینے کی بجائے اس کی قیمت دینا افضل ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کیونکہ اس سے فقیر کی ضرورت زیادہ اچھی طرح پوری ہوتی ہے، اور یہ حکم فراخی کے زمانہ میں ہے اور اگر قحط سالی کا زمانہ ہو تو جنس کا دینا افضل ہے اور بعض نے کہا کہ جنس منصوص علیہ کا دینا ہر حال میں افضل ہے خواہ قحط سالی کے دن ہوں یا فراخی کے کیونکہ اس میں سنت کی موافقت ہے اور اسی پر فتویٰ ہے پس فتویٰ میں اختلاف ہے اور زکوۃ و فطرہ کے بارے میں فقہانے کہا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک صدقہ واجب ہونے کے وقت کی قیمت کا اعتبار ہوگا اور صاحبین کے نزدیک

ادائیگی کے دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا پس یہاں بھی ہونا چاہئے، اور ایک منصوص علیہ کے عوض دوسری منصوص علیہ چیز قیمت کے اعتبار سے دینا جائز نہیں ہے خواہ دونوں ایک ہی قسم کی ہوں یا علیحدہ قسم کی، پس اگر کسی شخص نے ایک صاع اوسط درجہ کی گندم کے عوض نصف صاع عمدہ قسم کی گندم دی یا نصف صاع کھجور دی جس کی قیمت نصف صاع یا اس سے زیادہ مثلاً ایک صاع گندم کے برابر ہے تو یہ جائز نہیں ہے بلکہ اسی قدر لدا ہوگی جس قدر وہ جس دی گئی ہے اور باقی دے کر اس کو پورا کرنا اس پر واجب ہے اور اسی طرح منصوص علیہ کو غیر منصوص علیہ سے بدلنا جائز نہیں مثلاً گہیوں کو مکئی سے بدلنا اور اس کی صورت یہ ہے کہ نصف صاع گندم سے جس قدر مکئی آتی ہے اس قدر مکئی کی قیمت سے نصف صاع سے کم عمدہ قسم کی گندم دینا جائز نہیں ہے لیکن قیمت کے اعتبار سے منصوص علیہ کے بدلے غیر منصوص علیہ دینا جائز ہے پس اگر کسی نے تین سیر مکئی یا چاول یا مسودیا جس کی قیمت نصف صاع گندم کے برابر ہے تو جائز ہے، اور اولیٰ یہ ہے کہ گندم و جو کا آٹا اور ستواؤ کشمش میں احتیاطاً وزن اور قیمت دونوں کی رعایت کرے اور منصوص علیہ جنسوں کو تناسک کے ساتھ ملا کر دینا بھی جائز ہے مثلاً اگر نصف صاع جو اور نصف صاع کھجور یا نصف صاع کھجور اور چوتھائی صاع گندم یا نصف صاع جو اور چوتھائی صاع گندم دیا تو ہمارے نزدیک جائز ہے بخلاف امام شافعیؒ کے کہ ان کے نزدیک تمام صدقہ ایک ہی جنس سے ادا ہونا چاہئے، اس کو بحر الرائق نے فطرہ کے بیان میں ذکر کیا ہے لہ اور اگر قیمت دینا چاہے تو شیخین کے نزدیک گندم و جو و کھجور تینوں میں سے جس کی قیمت چاہے دیدے اور امام محمدؒ کے نزدیک گندم کی قیمت ادا کرے لہ

(۳) ایک فقیر کو نصف صاع گندم سے کم نہ دینا، پس نصف صاع گندم کو دو یا زیادہ فقیروں میں تقسیم نہ کیا جائے ہی صحیح ہے اگر ایسا کیا تو جائز نہیں ہے بخلاف صدقہ فطر کے (کہ اس میں نصف صاع کو چند فقیروں پر تقسیم کرنا جائز ہے)۔ (اسی طرح اگر قیمت دے تو اس میں بھی نصف صاع کی قیمت سے کم کسی فقیر کو نہ دے، لہ) لیکن اگر وہ صدقہ نصف صاع گندم سے کم ہی واجب ہوا ہے تو اس کا ایک فقیر کو دینا جائز ہے اور ایک فقیر کو نصف صاع سے زیادہ گندم دیا (یا اس کی قیمت دی) تو جعفر زائد دیا ہے وہ نفلی صدقہ ہوگا اور وہ صدقہ واجبہ میں شمار نہیں ہوگا لہ

(۴) ایسے شخص کو دنیا جو صدقہ واجبہ لینے کا مستحق ہو، اور وہ یہ ہے کہ وہ غنی (مالدار) یعنی زکوٰۃ کے نصاب کے برابر مال یا ایسے اسباب کا مالک نہ ہو جو اس کی ضروریات مثلاً مکان، لباس اور گھر کا دیگر سامان، فرش، برتن، گھوڑا، خادم وغیرہ سے زائد ہو، اس مال میں بڑھنا اور سال گذرنا شرط نہیں ہے بخلاف زکوٰۃ کے اور وہ شخص اس کا غلام یا کسی مالدار کا غلام یا لڑکا نہ ہو اور نہ ہاشمی نہ ہو اور نہ ہاشمی کا غلام ہو نہ ہاشمی کا آقا ہو اور نہ حربی کا فر ہو اور مفتی بن قول کی بنا پر زمی کا فر بھی نہ ہو، اور صدقہ دینے والے کے اصول و فروع یعنی اس کا باپ ماں، دادا دادی، نانا نانی وغیرہ اور اس کی اولاد بیٹے، پوتے، بیٹیاں، پوتیاں وغیرہ بھی نہ ہوں، اور بیوی کے لئے اپنے شوہر کو اور شوہر کے لئے اپنی بیوی کو دینا جائز نہیں ہے، بھائی بہن اور دیگر تمام رشتہ دار مثلاً چچا، تایا، پھوپھی، خالہ، ماموں کو دینا جائز ہے اگر صدقہ دینے والے نے کسی کو مصرف سمجھ کر دیا اور بعد میں معلوم ہوا کہ وہ مصرف نہیں تھا تو صحیح قول کی بنا پر ادا ہو گیا لیکن اگر

لہ باب وشرع وغیرہ وش وحق ملتقطاً لہ ش وغیرہ لہ معلم لہ باب وشرع وغیرہ ملتقطاً۔

بعد میں معلوم ہوا کہ وہ دینے والے کا غلام تھا تو ادا نہیں ہوگا، ایسے مسافر کو دنیا جائز ہے جو اپنے مال سے منقطع ہے (یعنی جس کا نفقہ ختم ہو چکا ہو اور اس کا مال گھر پر ہے جس کے حاصل کرنے سے وہ سفر میں عاجز ہے)۔

(۵) اگر کھانا اباحت کے طور پر کھلائے تو فقیہ کافی اچھل دو وقت پیٹ بھر کر کھانے پر قادر ہوتا، تملیک کے لئے یہ شرط نہیں ہے کیونکہ تملیک چھوٹے بچے کے لئے بھی جائز ہے جو بچہ بہت چھوٹا ہے (یعنی قریباً بلوغ نہیں ہے) اس کو کھانا کافی نہیں ہے اور جو بچہ قریب البلوغ ہے اس کو کھانا کافی ہے۔ (۶) اگر کھانا اباحت کے طور پر کھلائے تو یہ بھی شرط ہے کہ دو وقت صبح و شام یا دو روز صبح کو ایک ہی شخص کو یا دو روز شام کو ایک ہی شخص کو کھلائے اور پہلی صورت یعنی ایک ہی دن کے صبح و شام کھانا اوٹی ہے صرف ایک وقت یعنی صرف صبح یا صرف شام کو کھانا جائز نہیں ہے اگرچہ کئی لوگوں کو کھلائے ہی صبح ہے اور دوسرے وقت میں بھی وہی ہونے چاہئیں جن کو پہلے وقت میں کھلایا ہے پس اگر صبح کو کچھ فقیروں کو کھلایا اور شام کو ان کے علاوہ دوسرے فقیروں کو کھلایا تو جائز نہیں ہے لیکن اگر ایک وقت والے فقیروں کو دوسرے وقت بھی کھلا دیا تو اب جائز ہو جائے گا۔

(۷) دونوں وقت میں پیٹ بھر کر کھانا شرط ہے اگر ان میں سے کسی کا پہلے سے پیٹ بھرا ہوا تھا اور کھانے میں شریک ہو گیا تو اس میں مشلح کا اختلاف ہے اصح یہ ہے کہ اس کو کھانا کافی نہ ہوگا اور اس بارے میں پیٹ بھرنے کا اعتبار ہے مقدار کا اعتبار نہیں جیسا کہ تملیک میں مقدار طعام کا اعتبار ہے پیٹ بھرنے کا اعتبار نہیں، پس اگر فقرار کو مقدار واجب سے کم کا کھانا پکا کر دیا گیا اور اس سے اُن سب کا پیٹ بھر گیا تو جائز ہے اور اگر ان کو بقدر واجب کھانا پکا کر دیا گیا لیکن اُس سے اُن کا پیٹ نہیں بھرا تو جائز نہیں بلکہ انسا اوکھانا دینا واجب ہوگا کہ جس سے ان کا پیٹ بھر جائے۔ (۸) صدقہ کی ادائیگی حیثیت سرزد ہونے کے بعد ہونا، پس اگر حیثیت کے وقوع سے پہلے صدقہ ادا کر دیا تو جائز نہیں ہے جیسا کہ قسم توڑنے کا کفارہ قسم توڑنے سے پہلے ادا کیا تو ادا نہیں ہوگا۔

(۹) کفارہ کا صدقہ ادا کرنے کے متصل کفارہ کی نیت ہونا اگر صدقہ دینے وقت نیت نہیں کی تھی بلکہ اس سے پہلے یا پیچھے نیت کی تو کفارہ ادا نہ ہوگا۔

(تکمیل) (۱) گہیوں کی روٹی کے ساتھ سالن ہونا شرط نہیں بلکہ مسخوب ہے گہیوں کے علاوہ کسی اور چیز مثلاً جو وغیرہ کی روٹی کے ساتھ سالن شرط ہونے میں اختلاف ہے (اس لئے احتیاط یہ ہے کہ جو وغیرہ کی روٹی کے ساتھ سالن دے لے) (۲) اگر تملیک اور اباحت دونوں کو جمع کیا (یعنی ایک وقت پیٹ بھر کر کھلایا اور ایک وقت کی قیمت یا چوتھائی صاع گندم دیدیا) مثلاً صبح کو کھانا کھلایا اور شام کے کھانے کی قیمت دیدی یا اس کے برعکس کیا یعنی شام کا کھانا کھلایا اور صبح کے کھانے کی قیمت دیدی یا دوسرے وقت کے لئے مخصوص علیہ جنس کا نصف یعنی گندم کا چوتھائی صاع یا کھجور کا نصف صاع دیدیا تو بلا خلاف جائز کر اور اسی طرح اگر ہر مسکین کو نصف صاع جو یا کھجور اور چوتھائی صاع گندم دیدی تو اصل کی روایت کے مطابق جائز ہے لے (۳) کھانے کی تملیک و اباحت میں صورت مساکین کی تعداد شرط نہیں بلکہ معنی متعدد ہونا چاہئیں (یعنی مسکین کا مختلف ہونا

شرط نہیں ہے) پس اگر مثلاً ایک ہی مسکین کو چھ مسکینوں کو کھانا چھ روز میں دیا یعنی ایک ہی مسکین کو ہر روز نصف صاع گندم یا ایک صاع دو سری منصوص جس دیتا رہا یا چھ روز تک روزانہ صبح و شام ایک ہی مسکین کو پیٹ بھر کر کھانا کھلانا رہا تو ہمارے نزدیک بلا خلاف جائز ہے، لیکن اگر ایک دن میں ایک ہی دفعہ یا متعدد دفعہ چھ مسکینوں کو کھانا یعنی تین صاع گندم یا چھ صاع جو یا کھجور دیا تو اس کے بارے میں ہمارے ائمہ سے کوئی روایت نہیں ہے اور مشائخ کا اس میں اختلاف ہے، بعض نے کہا کہ جائز ہے اور اکثر مشائخ کے نزدیک صرف ایک ہی مسکین کا صدقہ ادا ہوگا (اور باقی نفلی صدقہ ہو جائے گا) اور اسی پر فتویٰ ہے لیکن اگر اس کو اباحت کے طور پر کھلادیا تو بلا خلاف جائز نہیں ہے لے اور اسی طرح اگر تمام صدقہ دو مسکینوں کو دیدیا تو صرف دو ہی مسکینوں کا ادا ہوگا اور باقی واجب میں شمار نہیں ہوگا بلکہ نفلی صدقہ ہو جائے گا لے

شرائط جوازِ روزہ | حیثیت کی جزاء میں اگر روزے رکھے جائیں تو ان کے جائز ہونے کی پانچ شرطیں ہیں: — (۱) نیت کرنا، نیت کے بغیر روزہ ادا نہیں ہوتا — (۲) رات میں روزہ کی نیت کرنا، اگر

صبح صادق طلوع ہونے کے بعد نیت کی، اگرچہ زوالِ آفتاب سے پہلے کی ہو یا غروبِ آفتاب سے پہلے نیت کی تو جائز نہیں ہے یعنی بالاجمل وہ روزہ کفارہ کے روزے کی بجائے صحیح نہیں ہوگا — (۳) نیت میں یہ تعین کرنا کہ کفارہ کا روزہ رکھ رہا ہے پس مطلق نیت یا نفل کی نیت یا کسی اور واجب مثلاً نذر یا کفارہ میں وغیرہ کے روزہ کی نیت سے جزاء کا روزہ ادا نہیں ہوگا — (۴) جس چیز کے بدلے میں روزہ رکھتا ہے اس کی تعین کرنا مثلاً یہ کہ دمِ تمتع یا بالِ مندانے وغیرہ کی جزاء کے دم کے بدلے میں روزہ رکھتا ہے اگر یہ تعین نہ کیا تو جائز نہیں ہے — (۵) ماہِ رمضان اور پانچ ایامِ مہنیہ یعنی عید الفطر (کم شوال) و عید الاضحیٰ (دسویں ذی الحجہ) و ایامِ تشریق (گیارہویں بارہویں اور تیرہویں ذی الحجہ) کے علاوہ دنوں میں روزے رکھنا پس اگر ان ایام میں روزہ رکھے گا تو جائز نہیں ہے دوبارہ رکھنا واجب ہوگا لے

(نقص ۱۸۸) (۱) جزاء کے روزوں کو پے درپے (لگاتار) رکھنا شرط نہیں ہے، پس اختیار ہے خواہ متفرق طور پر رکھے یا لگاتار رکھے لیکن لگاتار رکھنا افضل ہے کیونکہ عبادت میں جلدی کرنا افضل ہے حرم میں رکھنا بھی شرط نہیں ہے پس جہاں چاہی رکھ سکتا ہے اگرچہ حرم میں رکھنا افضل ہے اور احرام کی حالت میں رکھنا بھی شرط نہیں ہے، البتہ قرآن کے تین روزے حج کے مہینوں میں حج و عمرہ کے احرام کے بعد اور تمتع کے تین روزے عمرہ کے احرام کے بعد رکھنا شرط ہے، دونوں کو حج کے مہینوں سے پہلے اور قرآن طے کو حج و عمرہ کے احرام سے پہلے اور تمتع والے کو احرامِ عمرہ سے پہلے رکھنا جائز نہیں ہے (جیسا کہ قرآن و تمتع کے بیان میں گزر چکا ہے)۔

(۲) جو شخص بڑھاپے یا کسی ایسے مرض کی وجہ سے جس سے صحیاب ہونے کی امید نہ رہی ہو روزے رکھنے سے عاجز ہو جائے تو اس کو روزہ کا فدیہ دینا جائز نہیں ہے جیسا کہ اگر کفارہ حیثیتِ شکار کے لئے ہدی کا جائز نہ پائے یا ہدی خریدنے کے لئے رقم پر قادر نہ ہو اور نہ ہی چھ مسکینوں کو کھانا کھلانے پر قادر ہو اور نہ ہی بڑھاپے وغیرہ کی وجہ سے روزہ رکھنے پر قادر ہو اور وہ چاہے کہ تین روزوں

لے باب و شرح وغنیہ تصراً و مطلقاً لے غنیہ لے باب و شرح وغنیہ و مطلقاً۔

بدلہ میں تین مسکینوں کو کھانا وغیرہ دیدے تو جائز نہیں البتہ چھ مسکینوں کو دینا جائز ہے اور اسی طرح اگر مجتمع وقار کو ہدی میسر نہ ہو اور وہ تین روزے ان کے وقت میں رکھنے پر قادر نہیں ہے یا قادر نہ ہو لیکن اس نے ان کو فوت کر دیا، یا وہ روزہ رکھنے پر قادر نہیں ہے تو اس کو روزوں کے بدلے میں کھانا دینا جائز نہیں ہے کیونکہ شارع علیہ السلام نے اس پر قدرت کے وقت ہدی ذبح کرنا اور قادر نہ ہونے کے وقت معینہ روزے رکھنا ہی واجب کیا ہے پس ان کو ترک کر کے دوسری چیز کو اختیار کرنا اس کے لئے ہرگز جائز نہیں ہے لہ

احصار کا بیان

احصار کی تعریف

(۱) حصار اور احصار کے معنی لغت میں منع کرنے اور قید کرنے کے ہیں اور محصر کے معنی روکا گیا ہے۔ ۱۰ اور احصار حصر کی بہ نسبت عام ہے کہ یہ دشمن وغیرہ کے منع کرنے کو بھی شامل ہے بخلاف حصر کے ۱۱ اور شرعاً حج میں حصار کے معنی حج کا احرام باندھنے کے بعد وقوف عرفہ اور طواف زیارت دونوں رکعتوں سے کسی شرعی عذر کی وجہ سے رک جانا ہے خواہ حج فرض ہو اور اگرچہ وہ نذر کا حج ہو اور خواہ نفلی حج ہو کیونکہ نفلی حج کا احرام باندھنے کے بعد اس کا اسے طور پر پورا کرنا یا اس کو فاسد کر دینے کے بعد اس کی قضا کرنا بالاجماع واجب ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ** (اور حج و عمرہ کو اللہ تعالیٰ کے لئے پورا کرو) اور عمرہ میں احصار کے معنی عمرہ کا، یا حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھنے کے بعد صرف عمرہ کے طواف سے رک جانا ہے کیونکہ عمرہ میں صرف اس کا طواف ہی رکن ہے بخلاف حج کے کہ اس کا بڑا رکن وقوف عرفہ ہے لہٰذا پس عرفہ میں محصورہ شخص ہے جس نے احرام باندھا ہو پھر (حج یا عمرہ) جس کا احرام اس نے باندھا تھا اس کے ادا کرنے سے اس کو روک دیا گیا ہو خواہ وہ منع کر یا دشمن کی طرف سے ہو یا کسی بیماری یا قید ہو جانے یا کسی عضو کے ٹوٹ جانے یا لنگڑا ہو جانے یا زخمی ہو جانے کی وجہ سے ہو یا اور کوئی ایسا سبب ہو جو اس چیز کو پورا کرنے سے جس کا احرام باندھا ہے حقیقتاً یا شرعاً مانع ہو اور یہ ہمارے اصحاب (احناف) کا قول ہے ۱۲

(۲) اگر حج کے احرام کی حالت میں وقوف عرفہ اور طواف زیارت دونوں رکعتوں میں سے کسی ایک رکن سے روکا گیا ہو تو وہ محصر نہیں ہے ۱۳ پس اگر حج کا احرام باندھنے کے بعد طواف زیارت یا وقوف عرفہ پر قادر ہے تو طاہر الروایت میں محصر نہیں ہے خواہ وہ قارن یعنی حج قرآن کے احرام میں ہو یا مفرد یعنی صرف حج کے احرام میں ہو ۱۴ اس لئے کہ اگر اس کو وقوف عرفہ کے بعد صرف طواف زیارت سے روکا گیا ہے تو اس کا حج فوت نہیں ہوگا پس اس کے لئے ممکن ہے کہ وہ وقوف عرفہ کو اس لئے چھوڑ دے کہ وہ طواف کرے پھر حلق کر کے (احرام کھول دے اور طواف زیارت کو مؤخر کرے اور وہ فقط عورتوں کے حق میں احرام کی حالت میں باقی رہے گا) یعنی جب تک طواف زیارت نہ کرے عورت اس کے لئے حلال نہ ہوگی اور جب بھی وہ طواف زیارت پر قادر ہو جائے اس کو کر سکتا ہے) لیکن اگر ایام نحر گذرنے کے بعد کرے گا تو ایک دم تاخیر کا واجب ہوگا ۱۵ اور اگر صرف وقوف عرفہ سے روکا گیا ہو وہ حج فوت کرنے والے کے حکم میں ہوگا پس

۱۰ باب شرع غیر ملقطاً ۱۱ شرح الباب ۱۲ باب شرع غیر ملقطاً ۱۳ باب شرع غیر ملقطاً ۱۴ باب شرع غیر ملقطاً ۱۵ باب شرع غیر ملقطاً

اس کے لئے ممکن ہے کہ وہ صبر کرے یعنی جب تک حج کا وقت باقی ہے انتظار کرے حتیٰ کہ اس کا حج قوت ہو جائے پھر وہ وقوف عرفہ قوت ہو جانے کے بعد عمرہ کے افعال ادا کر کے اپنے احرام سے باہر ہو جائے سہ بخلاف اس شخص کے جو وقوف عرفہ وطواف زیارت دونوں سے روک دیا گیا ہو اس لئے کہ اس کے لئے اس کا پورا کرنا دشوار ہے مگر یہ کہ وہ حدود حرم میں بہی ذبح کر اگر احرام سے حلال ہو جائے سہ (۳) جس طرح طواف و وقوف عرفہ دونوں سے روک دیئے جانے پر صل میں احصار متحقق ہوتا ہے اسی طرح حرم میں بھی متحقق ہو جاتا ہے حرم سے مراد تمام حدود حرم ہے جو مسجد حرام و مکہ معظمہ وغیرہ کو شامل ہے (حدود حرم کی تفصیل پہلے بیان ہو چکی ہے) اور زمین حرم کے علاوہ (بیابان پر) باقی سب صل ہے خواہ وہ میقات کے اندر کی جگہ ہو یا اس سے باہر کی ہو سہ پس اگر مکہ مکرمہ میں ہی محرم کو کوئی ایسا مانع پیش آجائے کہ وقوف عرفات اور طواف زیارت دونوں نہ کر سکے تو وہ بھی محصر ہے سہ اور اگر وقوف طواف دونوں پر یاد دونوں میں سے کسی ایک پر قادر ہے تو وہ محصر نہیں ہے یہی صحیح ہے سہ

(۴) اگر کسی محصر نے جمع کر کے اپنا حج فاسد کر دیا تو وہ ایسا ہے گویا کہ اس نے اپنا حج فاسد نہیں کیا یعنی اس پر باقی واجباً کا بجا لانا اور تمام ممنوعات احرام سے بچنا واجب ہے اور اس پر دم فساد اور دم حصرو واجب ہے یعنی دم حصرا حرام سے باہر ہونے کے لئے واجب ہے اور اس پر آئندہ سال اس حج کی قضا واجب ہے سہ

احصار کے اسباب | احصار کے اسباب بارہ ہیں، اگر ان میں سے کوئی امر پیش آ گیا تو وہ محصر کہلائے گا، وہ اسباب یہ ہیں: — (۱) کسی دشمن کا روکنا خواہ وہ دشمن مسلمان ہو یا کافر اور خواہ بادشاہ ہو یا بادشاہ نہ ہو، اور یہ اس وقت ہے جبکہ اس راستہ کے سوا اور کوئی راستہ نہ پائے یا دوسرا راستہ بہت زیادہ طویل یا بہت زیادہ دشوار ہو اور اس سے معتبر درجہ کا ضرر پہنچا ہو، پس اگر دشمن نے مکہ مکرمہ یا عرفات جانے کا راستہ روک دیا اور محصر نے کوئی دوسرا راستہ پالیا تو اگر اس راستہ کی دلاری یا دشواری کی وجہ سے اس شخص کو معتبر درجہ کا ضرر پہنچا ہے تو وہ شرعاً محصر ہے ورنہ نہیں یعنی اگر اس کو اس راستہ سے معتبر ضرر نہیں پہنچتا تو وہ شرعاً محصر نہیں ہے سہ

(۲) کسی ایسے درندہ کا موجود ہونا جس کے دفع کرنے سے وہ عاجز ہو، درندے سے مراد شیر، چیتا، تیندوا وغیرہ حملہ کرنے والا درندہ ہے اور کٹ کھنے کٹنے کا بھی یہی حکم ہے جبکہ وہ شخص اس کے دفع کرنے سے عاجز ہو سہ
(۳) قید ہونا یا بادشاہ کا منع کرنا اگرچہ اس کا منع کرنا احرام باندھ لینے کے بعد ہو سہ
(۴) بڑی ٹوٹ جانا یا اتنا لنگڑا ہو جانا کہ سفر نہ کر سکے سہ

(۵) پیدل اور سواری پر چلنے کی وجہ سے مرض کی زیادتی کا خوف ہونا خواہ یہ خوف اپنے غلبہ ظن کی بنا پر ہو یا کسی مسلمان دیندار طبیب کے خبر دینے سے ہو سہ پس مرض کی حد جس سے احصا ثابت ہوتا ہے ہمارے فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ اس کو چلنے اور سواری ہونے کی طاقت نہ رہے اگر فی الحال قدرت ہو لیکن پیدل یا سواری پر چلنے سے مرض کی زیادتی کا خوف ہو تب بھی یہی حکم ہے سہ

سہ باب شرم و خرم و غیرہ قطعاً و تصرفاً سہ باب شرم و خرم و غیرہ سہ باب شرم و خرم و غیرہ قطعاً و تصرفاً سہ باب شرم و خرم و غیرہ

(۶) عورت کے محرم یا خاوند کا راستہ میں فوت ہو جانا جبکہ مکہ مکرمہ وہاں سے مسافتِ سفر کی مقدار (۴۸ میل یا اس سے زیادہ) دور ہو، اور اصح قول کی بنا پر یہ (مسافتِ سفر کی) قی ضروری ہے پس اگر عورت کا محرم راستہ میں مرجائے اور وہاں سے مکہ مکرمہ تک تین دن یا اس سے زیادہ (۴۸ میل یا زیادہ) کا راستہ ہے تو وہ عورت بمنزلہ محصرہ ہے لیکن حکم اس وقت ہے جبکہ اس عورت کا شہر تین دن کی مسافت سے کم فاصلہ پر ہو یا تین دن یا زیادہ فاصلہ پر ہو لیکن اس کو اس مقام پر قیام کرنا ممکن ہو ورنہ ظاہر ہے کہ وہ محصرہ نہیں ہوگی یا احرام باندھنے کے بعد ابتداء ہی سے اس کا محرم یا شوہر موجود نہ ہو پس اگر کسی عورت نے فرض یا نفل حج کا احرام باندھا اور اس کا محرم یا خاوند اس کے ساتھ نہیں ہے تو وہ شرعاً محصرہ ہے جبکہ وہ مکہ معظمہ سے مسافتِ سفر (یعنی تین دن یا زیادہ) کے فاصلہ پر ہو۔

(۷) نفقہ (سفر خرچ) کا ہلاک ہو جانا لیکن اگر وہ سفر خرچ کے بغیر پیدل چلنے پر قادر ہے مثلاً یہ کہ وہ عرفہ یا مکہ مکرمہ کے قریب رہے تو وہ محصر نہیں ہے، پس اگر کسی شخص کا نفقہ احرام باندھنے کے بعد چوری ہو گیا یا ضائع ہو گیا یا لوٹ لیا گیا یا ختم ہو گیا، اگر وہ پیدل چلنے پر قادر نہیں ہے تو وہ محصر ہے اس کو اس حالت میں احرام سے باہر ہونا جائز ہے اور اگر وہ پیدل چلنے پر قادر ہے تو محصر نہیں ہے وہ پیدل چلے اور لوگوں سے سوال کرے۔

(۸) سواری کے جانور کا ہلاک ہو جانا، سوائے اس صورت کے جبکہ وہ پیدل چلتے پر قارہ ہے، پس اگر وہ پیدل چلتے پر قارہ ہے تو محصر نہیں ہے ورنہ محصر ہے اور اگر وہ فی الحال پیدل چلتے پر قارہ ہے لیکن اس کو غلیہ ظن کی بنا پر آئندہ راستہ کے کسی حصہ میں عاجز ہونے کا خوف ہے تو اس کے لئے احرام سے باہر ہو جانا جائز ہے۔ ۱۰ پس فقہاء کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ نفقہ سے مراد وہ سفر خرچ ہے جس میں سواری کا خرچ بھی شامل ہے۔ ۱۱ پس نفقہ کا ہلاک ہونا مطلق طور پر احصار (رکاوٹ) ہے لیکن جبکہ وہ عرفہ یا مکہ مکرمہ کے قریب ہو تو یہ احصار (رکاوٹ) نہیں ہے کیونکہ اس قدر مسافت کے لئے نفقہ کا موجود ہونا ضروری نہیں ہے اور ہا سواری کا ہلاک ہو جانا تو بلاشبہ اس کے محصر ہونے کے لئے پیدل چلتے پر قارہ ہونے کی قید ضروری ہے اور اسی طرح اگر سواری کا جانور ہلاک ہوئے کی صورت میں اس کے پاس زائر نفقہ موجود ہے جس سے وہ دوسرا جانور سواری کے لئے خرید سکتا ہے جو وہاں مل سکتا ہے تو وہ محصر نہیں ہے اور اسی طرح اگر سواری کا جانور موجود ہو اور نفقہ (خرچ) ختم ہو گیا ہو اور وہ شخص پیدل چلتے پر قارہ ہو اور نفقہ کے بغیر (سفر خستہ) عاجز ہو اور اس جانور کو بیچنا اور اس کی قیمت کو خرچ کرنا ممکن ہو تو وہ محصر شمار نہیں ہوگا۔ ۱۲

(۹) احرام باندھنے کے بعد شروع ہی سے پیدل چلنے سے عاجز نہ ہو تا جبکہ اس کو صرف نفقہ (خرچ) پر قدرت ہو، سواری کے جانور کی قدرت نہ ہو تو اس وقت وہ محض شمار ہوگا ۵۸

(۱۰) مکہ مکرمہ یا عرفات کا راستہ بھول جانا لیکن اگر وہ کسی ایسے شخص کو پائے جو اس کو راستہ بتا دے تو وہ محضر نہیں ہوگا۔ ۹
پس جو شخص راستہ بھول گیا وہ محضر ہے لیکن اس کا احصار اس وقت رائل ہو جائے گا جب اس کو ایسا شخص مل جائے جس کے ہمراہ وہ احرام سے باہر ہونے کے لئے ہدی (مکہ مکرمہ) بھیج دے کیونکہ اس صورت میں مکہ مکرمہ پہنچنے کا مانع (یعنی راستہ بھول جانا) اس سے دور ہو جائے گا

له باب ثلثون وغنيه له ش كنه لباي ثلثون وذل لغنيه ملقطا ه لباب ثلثون وش وفي راس له ش ع شرح اللباب غير تصرفا ه لباب ثلثون وغنيه

اس لئے کہ اب وہ اس شخص کے ساتھ مکہ میں پہنچ سکتا ہے اور اگر ایسا شخص نہ ملے جس کے ہمراہ وہ ہدی بھیجے تو اس کے لئے احرام سے باہر ہونا ممکن نہیں ہے اگرچہ اس کے ساتھ ہدی موجود ہو پس وہ اس محصر کی مانند ہے جو ہدی پر قادر نہیں ہے پس اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے شہر کی طرف واپس ہو جائے اور اپنی جگہ سے (ہدی یا اس کی قیمت) مکہ مکرمہ بھیجے (اور اس کے وہاں پہنچنے) تک احرام سے باہر ہونے کو مؤخر کرے) یا وہ احرام کی حالت میں رہے یہاں تک کہ اگر حج فوت ہونے سے پہلے اس کا احصار زائل ہو جائے تو وہ حج ادا کر لے اور اگر اس کا احصار قائم رہے یہاں تک کہ اس کا حج فوت ہو جائے اور اس کو ہدی نہ ملے تو وہ (عمرو کا) طواف سعی کر کے احرام سے باہر ہو جائے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ مکہ مکرمہ پہنچنے پر قادر ہو اس لئے کہ اگر وہ ہدی کا جانور نہ پائے تو روزے رکھنا یا کھانا دینا اس کا قائم مقام نہیں ہو سکتا بلکہ وہ ہدی میسر آنے تک احرام کی حالت میں رہے یا طواف سعی کر کے حلق کرانے اور احرام سے باہر ہو جانے جیسا کہ خانیہ میں ہے، لیکن اگر وہ شخص ہمیشہ اس حالت میں رہا کہ نہ وہ خود مکہ مکرمہ پہنچنے پر قادر ہو تا ہے اور نہ ہی وہاں ہدی بھیجنے پر قادر ہو تا ہے تو وہ ہمیشہ احرام کی حالت پر باقی رہے گا یہی مشہور مذہب ہے، اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ حل میں (یعنی حدودِ حرم سے باہر کسی جگہ) راستہ بھولا ہو لیکن اگر حدودِ حرم میں راستہ بھولا ہو تو جس کے نزدیک حدودِ حرم میں احصار ثابت ہوتا ہے اس کے قول پر اگر وہ کسی شخص کو نہ پائے (جو اس کو راستہ بتا دے) تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ ہدی کو اگر اس کے ساتھ ہے ذبح کر دے اور احرام سے باہر ہو جائے اور غایۃ میں ہے کہ جبینے کے شمار اور رویت ہلال کو بھولنے والا شخص محصر نہیں ہے بلکہ وہ حج فوت ہو جانے والے کے حکم میں ہے۔

(۱۱) شوہر کا زوجہ کو نفلی حج یا واجب وغیرہ یا عمرہ سے روکنا جبکہ عورت نے شوہر کی اجازت کے بغیر اس کا احرام باندھا ہو بخلاف فرض حج کے، پس اگر کسی عورت نے حج نفل یا عمرہ یا واجب وغیرہ کا احرام یعنی جس کو اس نے اپنے فعل سے اپنے اوپر واجب کر لیا جیسا کہ حج کی نذر کی ہو اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر باندھا پھر اس کے خاوند نے اس کو روک دیا تو وہ عورت محصر ہے کیونکہ خاوند کا حق اس کے ساتھ متعلق ہے لیکن اگر خاوند کی اجازت سے احرام باندھا ہو تو اب اس کو منع کرنا جائز نہیں ہے، اور اگر اس عورت کا خاوند نہ ہو اور اس کا محرم ہو اور اس عورت کے ساتھ سفر کر رہا ہو تو وہ عورت محصر نہیں ہے اور اگر اس عورت کا محرم بھی نہ ہو تو وہ شرعاً محصر ہے کیونکہ اس عورت کو محرم یا خاوند کے بغیر سفر کرنا جائز نہیں ہے لیکن اگر مدتِ سفر کی مقدار سے کم فاصلہ ہو تو جائز ہے اور اگر اس عورت نے اپنے خاوند کی اجازت سے احرام باندھا اور اس عورت کا محرم موجود ہے تو وہ عورت محصر نہیں ہوگی اگرچہ خاوند اس کو منع کرے کیونکہ جب خاوند نے اس کو اجازت دیدی ہے تو اب اس کے لئے اس کو روکنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ آزاد عورت اپنے منافع کی مالک ہے اور خاوند نے اس کو اجازت دیکر اپنا حق ساقط کر دیا ہے اور اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ اجازت دینے کے بعد وہ اس کا احرام کھلوادے، اور اگر اس عورت کا محرم نہیں ہے اور اس نے اپنے خاوند کی اجازت سے احرام باندھا ہے اور اس کا خاوند اس کے ساتھ سفر پر روانہ ہوا پھر اس کے ساتھ جانے سے رک گیا، تو اس صورت میں بھی وہ محصر نہیں ہوگی اور اگر اس کا خاوند ابتداء میں اس کے ساتھ نہیں نکلا تو وہ محصر ہے اس لئے کہ اس صورت میں اس کا کھانا معصیت ہے اور یہ سب کچھ نفل حج کے بارے میں ہے

اور اگر اس نے فرض حج کا احرام باندھا اور اس عورت کا محرم ہے جو اس کے ساتھ جاتا ہے اور اس کے خاوند نے منع کیا تو وہ عورت محصرہ نہیں ہوگی خواہ اس نے خاوند کی اجازت سے احرام باندھا ہو یا اجازت کے بغیر باندھا ہو کیونکہ استطاعت ثابت ہونے کے بعد خاوند کے لئے عورت کو فرض حج سے روکنا اور اس کا احرام کھلوا دینا جائز نہیں ہے اور اگر اس عورت کا محرم نہ ہو تو اگر اس عورت کا خاوند اس کے ساتھ روانہ ہوا تو وہ عورت محصرہ نہیں ہے اور یہ واضح بات ہے، اور اگر اس کا خاوند اس کے ساتھ نہیں نکلا تو وہ محصرہ ہے کیونکہ خاوند کو اس کے ساتھ روانہ ہونے کے لئے مجبور نہیں کیا جائے گا اور خاوند کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنی عورت کو روانہ ہونے کی اجازت دے جیسا کہ اگر وہ عورت فرض حج کے لئے احرام باندھے اور اس کا خاوند نہ ہو نہ محرم (نتیجہ بھی یہی حکم ہے) اور ان دونوں صورتوں میں عورت کو خود بھی سفر پر روانہ ہونا جائز نہیں ہے جبکہ فاصلہ بعد (مسافت سفر سے زیادہ) ہو، اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس عورت نے حج فرض کا احرام حج کے مہینوں میں باندھا ہو، پس اگر عورت نے حج فرض کا احرام اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر حج کے مہینوں سے پہلے باندھا تو یہ دیکھا جائے گا کہ اگر اس عورت کے اہل شہر عارۃ حج کے مہینوں سے پہلے حج کے لئے روانہ ہوتے ہیں تاکہ مکہ مکرمہ وقت پر پہنچ سکیں تو خاوند کے لئے اپنی عورت کو روکنا جائز نہیں ہے ورنہ اس کے لئے حج کے مہینے داخل ہونے یا اہل شہر کی روانگی تک اس کو روک دینا جائز ہے جبکہ وہ عورت بہت عرصہ پہلے روانہ ہو رہی ہو، پس اگر عورت نے اہل شہر کی روانگی سے پہلے احرام باندھا لیا تو اس بارے میں یہ تفصیل ہے کہ اگر تھوڑے دن پہلے احرام باندھا ہو تو خاوند اس کو منع نہ کرے ورنہ اس کے لئے اس کو منع کرنا جائز ہے اور اگر اس نے حج کے مہینوں میں احرام باندھا تو خاوند کے لئے اس کا احرام کھلوا دینا جائز نہیں ہے اگرچہ اہل شہر کی روانگی اس کے احرام باندھنے کے بعد ہو، اور اسی طرح آقا کو اپنے غلام یا باندی کو حج سے روک دینا جائز ہے، پس اگر غلام یا باندی کے احرام باندھنے کے بعد اس کے آقا نے روک دیا تو وہ محصرہ خواہ اس نے اپنے آقا کی اجازت سے احرام باندھا ہو یا بلا اجازت باندھا ہو، پس آقا کے لئے جائز و درست ہے کہ غلام یا باندی کو اجازت دینے کے بعد بھی اس اجازت سے پھر جائے اس لئے کہ غلام یا باندی کے منافع اس کے مالک کی ملک ہوتے ہیں اور وہ غلام یا باندی ان منافع کی مالک نہیں ہے پس اگر اس مالک کی طرف راجع ہوگا لیکن آقا کی اجازت احرام باندھنے کے بعد آقا کا اس کو منع کرنا مکروہ ہے جبکہ اس کو کوئی ضرورت پیش نہ آئی ہو لیکن ضرورت کی وجہ سے روک دینا مکروہ نہیں ہے جبکہ اس کا حج نفلی ہو اور ضروریات ممنوعات کو جائز کر دیتی ہیں اور اگر آقا نے اپنی باندی کو جو شادی شدہ ہے حج پر جانے کی اجازت دیدی تو اس کے خاوند کیلئے اس کو روکنا اور اس کا احرام کھلوا دینا جائز نہیں ہے اس لئے کہ شادی کے بعد بھی وہ اور اس کے منافع اس کے مالک کے تصرف میں ہیں پس اس کے لئے جائز ہے کہ اس سے خدمت لے اور اس کے خاوند پر انکار کرنا واجب نہیں ہے لہ

(۱۲) احرام باندھنے کے بعد عورت پر عدت طلاق واجب ہونا، پس اگر کسی عورت نے فرض یا نفل حج کا احرام باندھا پھر اس کے خاوند نے اس کو طلاق دیدی اور اس پر طلاق کی عدت واجب ہوگئی تو وہ عورت محصرہ ہوگی خواہ وہ مقیم ہو یا مسافر اور خواہ وہ مکہ مکرمہ میں ہو یا کہیں اور ہو، اور اگر جب اس کے ساتھ محرم بھی ہو اس پر واجب ہے کہ جس جگہ اس کو طلاق واقع ہوئی ہے وہیں رات

سے باب و شرح و غنیہ تصرفاً و ملتقطاً -

بسر کیا کرے پس اگر وہ مکہ مکرمہ میں ہے تو وہ عرفات کی طرف نہ نکلے اور اگر وہ وقوف عرفات فوت ہو جانے کے بعد حلال ہونا چاہے تو جب چاہے عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہو جائے ۱۷

(فائدہ) مذکورہ بالا اسباب احصار میں سے اگر کوئی سبب کسی مرد یا عورت کو نیت و تبلیہ کے ساتھ احرام باندھنے کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے پیش آجائے جو اس کو افعال احرام کی تکمیل سے روک دے تو وہ شخص مختصر ہو جائے گا اور اگر وقوف عرفہ اس کے وقت میں کر لینے کے بعد وہ مانع پیش آیا تو وہ شرعاً محصر نہیں ہوگا پس جب تک وہ حلق کرانے کا صحیح وقت داخل ہونے کے بعد حلق نہ کر لے تمام منوعات احرام کے حق میں محرم رہے گا اور اگر حلق کا صحیح وقت داخل ہونے کے بعد اس نے حلق کر لیا تو اب وہ طواف زیارت کرنے سے پہلے تک صرف عورت کے حق میں محرم رہے گا باقی امور کے حق میں نہیں پس اگر وہ شخص وقوف عرفہ کر لینے کے بعد حج کے باقی افعال سے روک دیا گیا یہاں تک کہ ایام قربانی گزر گئے تو اس پر چار دم واجب ہوں گے یعنی ایک دم وقوف مزدلفہ کے ترک کی وجہ سے دوسرا ترک رمی حرام کی وجہ سے اور تیسرا طواف زیارت کی ایام قربانی سے تاخیر کی وجہ سے اور چوتھا حلق کو ایام حلق سے مؤخر کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا، اور اگر اس نے حل میں (یعنی حدود حرم سے باہر حلق کر لیا تو اس قول کی بنا پر جس کی رو سے حدود حرم میں حلق کرنا واجب ہے پانچواں دم بھی واجب ہوگا اور اگر وہ قارن یا متمتع ہے تو جن کے نزدیک ترتیب واجب ہے ان کے نزدیک اس پر چھٹا دم بھی واجب ہوگا اور یہ تو معلوم ہو ہی چکا ہے کہ اس کا دم عذر کی وجہ سے بالاتفاق ساقط ہو جاتا ہے اور اس پر لازم ہے کہ وہ طواف زیارت کرے اگرچہ عمر کے آخری حصہ میں ہی ہو اس لئے کہ طواف زیارت رکن ہے اور وہ شخص طواف زیارت ادا کئے بغیر عورت کے حق میں احرام سے باہر نہیں ہوگا اور اگر وہ شخص آفاقی ہے اور مکہ مکرمہ میں ہے تو وہ مکہ مکرمہ سے رخصت ہوتے وقت طواف وداع کرے اور اگر ایسا نہیں ہے تو طواف وداع نہ کرے ۱۸

مختصر ہو جانا اور ہدی بھیجنا ۱۹ جب اسباب مذکورہ میں سے کسی سبب کے پائے جانے کی وجہ سے کسی شخص کے حق میں احصار ثابت ہو جائے خواہ وہ احصار (رکاوٹ) حج سے ہو یا عمرہ سے یا دونوں سے ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ احرام کھولے بغیر اپنے وطن واپس لوٹ جائے اور احرام کی حالت میں رہے یہاں تک کہ وہ مانع (رکاوٹ) زائل ہو جائے پھر نفل دور ہو جانے کے بعد اگر اس کو حج مل سکے تو بہت اچھا ہے پس وہ افعال حج ادا کر کے حقیقی طور پر احرام سے باہر (حلال) ہو جائے اور اگر اس کو حج نہ مل سکے تو حج فوت ہو جانے والے شخص کی طرح عمرہ کے افعال یعنی طواف و سعی کر کے اور حلق کر کے حلی طور پر حلال ہو جائے ۲۰ اور اس پر ہدی (بکری ذبح کرنا) واجب نہیں ہے ۲۱ اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ حج کے احرام کی حالت میں محصر ہوا ہو اور اگر عمرہ کے احرام کی حالت میں محصر ہوا تو عمرہ پر قدرت حاصل ہوتے ہی اس کا احصار زائل ہو جائے گا ۲۲ اور اگر زوال احصار کے انتظار میں وقت ہو اور ہدی کے ساتھ جلد حلال ہونا چاہتا ہے تو یہ بھی جائز ہے تاکہ احرام میں زیادہ عرصہ تک رہنے کی تکلیف دور ہو جائے ۲۳ اس سے معلوم ہوا کہ یہاں تک حق میں رخصت ہو اور اس میں شک نہیں کہ یہ ضرورت کی وجہ سے ہے تاکہ اس کو زیادہ عرصہ تک احرام میں نہ رہنا پڑے کیونکہ وہ اس پر بدشوار ہو جائے گا اور بیشک اس کے لئے بھی جائز ہے کہ وہ احرام کی حالت میں رہ کر اپنے احصار کے زائل ہونے کا انتظار کرے یہاں تک کہ وہ نفل زائل ہو جائے کہ وہ پران ہو ۲۴

۱۷ باب ثلثہ عشر فی تفسیر احرام ۱۸ باب ثلثہ عشر فی تفسیر احرام ۱۹ باب ثلثہ عشر فی تفسیر احرام ۲۰ باب ثلثہ عشر فی تفسیر احرام ۲۱ باب ثلثہ عشر فی تفسیر احرام ۲۲ باب ثلثہ عشر فی تفسیر احرام ۲۳ باب ثلثہ عشر فی تفسیر احرام ۲۴ باب ثلثہ عشر فی تفسیر احرام

(۲) اور جب مختصر ہدی ذبح کئے بغیر حلال نہ ہو سکتا ہو اور وہ ہدی کے ذریعے حلال ہونا چاہے تو اگر اس نے صرف حج یا نہ صرف عمرہ کا احرام باندھا ہے تو اس پر واجب ہے کہ کسی شخص کو ایک ہدی (قربانی کا جانور) یا اس کی قیمت دیکر حرم میں بھیجے تاکہ وہ اس قیمت سے وہاں پر ہدی خرید لے اور اس کو امر کرے کہ وہ اس کی طرف سے حدود حرم میں جا کر ہدی ذبح کرے۔ لہٰذا اس عبارت میں اس حرف اشارہ ہے کہ اس قیمت کی رقم کو صدقہ کر دینا جائز نہیں ہے لہٰذا پس ہمارے نزدیک دم (قربانی کا جانور) ذبح کر کے ہی احرام سے باہر ہو سکتا ہے اس کے بغیر نہیں اور روزہ رکھنا اور کھانا کھلا دینا اس کا قائم مقام نہیں ہو سکتا لہٰذا پس ہدی سے بدل کے طور پر روزہ یا صدقہ کافی نہیں ہے۔ لہٰذا اور ہدی سے مراد ایک بکری یا اس سے اوپر ہے یعنی ایک سے زیادہ جس قدر چاہے یا اس سے بڑا جانور یعنی گائے یا اونٹ ذبح کرے لہٰذا پس اگر کسی نے دو دم بھیجے تو وہ پہلے دم کے ذبح پر حلال (احرام سے باہر) ہو جائے گا کیونکہ دو دم ذبح نفل ہو گا لہٰذا اور گائے یا اونٹ سات آدمیوں کی طرف سے ذبح کرنا جائز ہے لہٰذا پس ہدی کا ادنیٰ جانور بکری ہے اور گائے یا اونٹ سات ذبح کرے یا ان دونوں میں سات سات آدمی شریک ہو جائیں تب بھی جائز ہے جیسا کہ قربانی کا حکم ہے۔ لہٰذا پس اگر مختصر کو قربانی کا جانور یا اس کی قیمت میسر نہ ہو یا ایسا شخص نہ ملے جس کے ہاتھ وہ ہدی کا جانور یا اس کی قیمت بھیجے تو وہ اس کے میسر آنے تک احرام ہی کی حالت میں رہے گا جب اس کو یہ بات حاصل ہو جائے تو وہ اس کے ذریعے سے احرام سے باہر ہو جائے یا مکہ مکرمہ جا کر حج فوت ہو جائے والے شخص کی طرح عمرہ کے افعال یعنی طواف و سعی کرے اور حلق کر لے اگر احرام سے حلال ہو جائے، حکم اس وقت ہے جبکہ اس کو ہدی نہ مل سکے یا نہ تک کہ اس کا حج فوت ہو جائے اور نیز حکم اس صورت میں ہے جبکہ وہ مکہ مکرمہ پہنچے پر قادر ہو لیکن اگر وہ ہمیشہ اس حالت پر رہا کہ نہ وہ مکہ مکرمہ پہنچے پر قادر ہے اور نہ ہی ہدی پر قادر ہے یعنی اس کو ہدی یا اس کی قیمت یا ایسا شخص جس کے ہاتھ ہدی یا اس کی قیمت مکہ مکرمہ بھیج سکے میسر نہیں ہے تو وہ احرام کی حالت میں باقی رہے گا یا نہ تک کہ اس کو یہ بات حاصل ہو جائے یا غدر زائل ہو جائے ورنہ وہ ہمیشہ ہی احرام کی حالت میں باقی رہے گا (یعنی جب تک حرم میں ہدی ذبح نہ کرے یا مکہ مکرمہ جا کر عمرہ نہ کرے وہ ہمیشہ محرم رہے گا) یہ امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک ہے اور یہی مشہور مذہب ہے اور یہی امام ابو یوسف کا ظاہر قول ہے، اور محصر کے بارے میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر اس کو ہدی میسر نہ ہو تو ہدی کی قیمت کے مطابق جس قدر طعام (گندم) ہے اس کو ہر مسکین کے لئے نصف صاع کے حساب سے صدقہ کر دے اور اگر اس کے پاس طعام (گندم وغیرہ یا اس کی قیمت) نہ ہو تو ہر نصف صاع گندم کے بدلے میں ایک دن کا روزہ رکھے اور پھر حلال (احرام سے باہر) ہو جائے، امام ابو یوسف نے انالی میں کہا ہے کہ یہ میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے اس لئے کہ اس میں بہت بڑی تنگی سے نجات مل جاتی ہے۔ لہٰذا اور علامہ سندھی رحمہ اللہ نے طوابع الانوار میں اسی کو تسلیم کیا ہے جیسا کہ امام رافعی نے اس کو ذکر کیا ہے اور اسی طرح علامہ مطاہر سنبل نے فیئار الابصار میں اسی کو اختیار کیا ہے لہٰذا پس ضرورت کے وقت اس پر عمل کی گنجائش ہے۔

لہٰذا باب وغذ ویدائع وغیرہ بالملفوظ لہٰذا شرح اللباب ۳۵ ش لہٰذا بحروش لہٰذا باب وغنیہ لہٰذا شرح اللباب ۳۶ ش

لہٰذا ہدایہ تصرفاً لہٰذا باب وشرع وکجور ودر وغنیہ وغیرہ بالملفوظ لہٰذا ارشاد لہٰذا معلم

(۳) احرام باندھتے وقت یہ شرط کر لینے کا کوئی فائدہ نہیں کہ اگر محصر ہو گیا تو دم احصار بھیجے بغیر ہی احرام سے باہر ہو جاؤں گا یعنی یہ شرط کر لینے سے نہ اس سے دم ساقط ہو گا اور نہ ہی ہدی (دم) بھیجے بغیر وہ احرام سے باہر ہو سکتا ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ محصر حد و حرم میں ہدی ذبح کر کر ہی احرام سے باہر ہو سکتا ہے اس کے بغیر نہیں خواہ اس نے احرام باندھتے وقت یہ شرط کر لی ہو کہ احصار کے وقت ہدی ذبح کر کے بغیر ہی احرام سے باہر ہو جائے گا یا یہ شرط نہ کی ہو، کتب مذہب میں اسی کو صحیح قرار دیا گیا ہے اور اہل علم میں مذکور ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ شرط کرنا دم ساقط ہونے کے لئے مفید ہے اور احرام سے باہر ہونے کے لئے مفید نہیں ہے اور یانی و مروجی نے امام محمد رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی شخص نے احرام باندھتے وقت محصر ہونے کی صورت میں حرم میں ہدی ذبح کر کے بغیر احرام سے باہر ہونے کی شرط کر لی تھی تو اس کو ہدی کے بغیر احرام سے باہر ہونا جائز ہے ۱۷

(۴) اور جب محصر نے ہدی کا جانور یا اس کی قیمت مکہ معظمہ بھیج دی تو اس پر ہدی کے ذبح ہونے تک احصار کے مقام پر ٹھہرے رہنا واجب نہیں ہے بلکہ اس کو اختیار ہے کہ وہ اپنے اہل و عیال کی طرف یا کہیں اور چلا جائے یا جس جگہ اس کو روکا گیا ہے وہیں ٹھہر رہے، لیکن دونوں صورتوں میں جب تک اس کی ہدی کا ذبح ہوتا متحقق نہ ہو جائے وہ احرام کی حالت میں ہی رہے گا ۱۸ اور غایتہ السروجی میں ہے کہ اگر اس کو قدرت ہے تو روکنے والے کے ساتھ جنگ کرنا جائز ہے ۱۹

(۵) دم احصار کے لئے حد و حرم میں ذبح ہونا شرط ہے ایام تحریم ذبح کرنا شرط نہیں ہے ۲۰ پس دم احصار کا ذبح کرنا حد و حرم کے سوا اور کہیں جائز نہیں ہے، اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا قربانی کے دن سے پہلے ذبح کرنا جائز ہے اور اصحابین رحمہم اللہ نے کہا ہے کہ حج کے محصر کے لئے ایام قربانی کے علاوہ اور دنوں میں ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور عمرہ کے محصر کے لئے جب بھی چاہے ذبح کرنا جائز ہے ۲۱ مکان کی پابندی (یعنی حد و حرم میں ہی ذبح ہونے) کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: وَكَأَنَّهُمْ يُخْرِجُونَكَ مِنْ مَكَّنٍّ لَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۲۲ (ترجمہ: اور جب تک ہدی کا جانور اپنے مقام پر پہنچ جائے اس وقت تک (حلال ہونے کیلئے) اپنے سر نہ منڈاؤ) اس آیت میں محل یعنی مقام سے مراد حد و حرم ہے پس اگر حد و حرم کے علاوہ کسی اور جگہ یعنی حل وغیرہ میں ذبح کیا گیا تو وہ اس کے ساتھ احرام سے باہر نہیں ہوگا بلکہ وہ دوسروں کی طرح اپنے احرام ہی کی حالت میں رہے گا، وہ سر نہ منڈائے اور نہ ہی ممنوعات احرام میں سے کوئی اور فعل کرے پس اگر کوئی شخص اس گمان سے کہ اس کی ہدی حد و حرم میں ذبح ہو گئی ہے احرام سے باہر ہو گیا (حالانکہ وہ حد و حرم سے باہر ذبح ہوئی ہے) تو وہ شخص اب بھی محرم ہے جیسا کہ پہلے تھا اور وہ اس وقت تک احرام سے باہر نہیں ہوگا جب تک (دوبارہ دوسرا دم) حد و حرم میں ذبح نہ کیا جائے اور اس پر اس اثنا میں ممنوعات احرام کے ارتکاب پر دم واجب ہوگا ۲۳ البتہ ہدی ذبح کرنے کے لئے کسی خاص زمانے کی پابندی نہیں ہے بلکہ مطلق طور پر یہ وقت جائز ہے قربانی کا دن ہونا ضروری نہیں ہے خواہ وہ حج سے روکا گیا ہو یا عمرہ سے ۲۴ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ۲۵ میں کسی زمانہ کی قید کے بغیر مطلق طور پر ہدی ذبح کرنے کا ذکر ہے ۲۶ لیکن ایام قربانی میں ہونا افضل ہے ۲۷ اور یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے اور امام ابو یوسف

(۳) مختصر صرف ہدی کے بھیج دینے سے احرام سے باہر نہیں ہو جاتا اور نہ صرف ہدی کے حدود حرم میں پہنچ جانے سے ہی احرام سے حلال ہوتا ہے بلکہ ہدی کے حدود حرم میں ذبح ہو جانے پر حلال ہوتا ہے اگرچہ قربانی کے دن سے پہلے ہی ذبح کر دی جائے، یا یام اوصیف کے نزدیک ہے اور اس شخص کے لئے ہے جو حج کے احرام کی حالت میں روک دیا گیا ہو کیونکہ امام صاحبؒ کے نزدیک اس کی ہدی کا قربانی کے دن سے پہلے ذبح کر دینا جائز ہے لیکن قربانی کے دنوں میں ذبح کرنا افضل ہے اور صاحبین کے نزدیک چونکہ قربانی کے دنوں سے پہلے اس ہدی کا ذبح کرنا جائز نہیں ہے اس لئے اُن دنوں کے قول کی بنا پر دن اور وقت معین کرنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ایام قربانی تو معین ہی ہیں لیکن اگر ایام قربانی کے بعد ذبح کرنا ہو تو (صاحبین کے نزدیک بھی) دن اور اس کا وقت معین کرنے کی ضرورت ہے، یا قربانی کے دنوں میں بھی سب کے نزدیک اس کا زمانہ یعنی مخصوص دن اور وقت معین کرنا ضروری ہے جیسا کہ عمرہ کے احرام کی حالت میں روکے ہوئے کے لئے حکم ہے سہ یعنی اس لئے کہ صاحبین کے نزدیک تمام ایام قربانی اس کے لئے معین ہیں نہ کہ صرف قربانی کا پہلا دن (جیسا کہ کنز کے شارحین وغیرہ نے اس کی تصریح کر دی ہے) پس صاحبین کے نزدیک بھی ہدی ذبح کرنے کے لئے قربانی کے پہلے یا دوسرے یا تیسرے دن کا متعین کرنا ضروری ہے اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس کے لئے قربانی کے تینوں دن تک (احرام سے باہر ہونے کے لئے) صبر کرنا ممکن ہے تو پھر تعین کی ضرورت نہیں ہے اھ شہ اور جو شخص عمرہ سے روک دیا گیا ہو اس کیلئے ہدی ذبح کر کے حلال ہونے کے وقت میں ہمارے ائمہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے پس وہ اس سے حلال ہونے کے لئے جس وقت چاہے ہدی ذبح کر دے لے یعنی محصر بالعرہ کیلئے جائز ہے کہ

جس وقت چاہے ہدی ذبح کر دے سہ اس سے معلوم ہوا کہ عمرہ کے احرام کی حالت میں محصر کی ہدی کے ذبح کرنے کے لئے بالاتفاق کوئی وقت معین نہیں ہے اس لئے اس میں بلا خلاف دن اور وقت کا معین کرنا ضروری ہے سہ

(۴) اور ہدی ذبح کرنے کے ساتھ احرام سے باہر ہونے کے لئے حلق (سر منڈانا) شرط نہیں ہے، اور محصر امام ابوحنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے قول کے مطابق ہدی ذبح ہو جانے کے بعد سر کے بال منڈائے یا کترائے بغیر ہی حلال یعنی احرام سے باہر ہو جاتا ہے اور اگر سر منڈائے تو مستحسن ہے یعنی ہدی کے ذبح ہوتے ہی وہ احرام سے حلال ہو جاتا ہے اگرچہ اس نے سر کے بال منڈائے یا کترائے نہ ہوں سہ خواہ وہ حدودِ حل میں محصر ہو یا حدودِ حرم میں لیکن اگر وہ سر کے بال منڈائے یا کتروائے تو مستحسن ہے جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح حدیبیہ والے سال کیا تھا تاکہ آپ کے واپس ہو جانے کے غم پر پختگی کو بچان لیا جائے اور دشمنین آپ کے ساتھیوں سے مامون ہو جائیں اور صلح کر لینے کے بعد وہ کسی دوسرے مکہ میں مشغول نہ ہوں یا طرفین کے نزدیک ہے اور منون میں اسی کو اختیار کیا ہے اور امام ابو یوسفؒ سے بھی ظاہر الروایت یہی ہے سہ پس باب المناسک اور اس کی شرح میں جو یہ مذکور ہے کہ محض ہدی کے ذبح ہونے سے وہ شخص احرام سے باہر نہیں ہوتا بلکہ جب وہ جان لے کہ اس کی حرم میں بھیجی ہوئی ہدی ذبح ہو چکی ہے تو اس کے بعد احرام سے باہر ہونے کے لئے اس کو ممنوعاتِ احرام میں سے کوئی ادنیٰ فعل کرنا اگرچہ حلق کرانے کے علاوہ کوئی اور فعل ہو مثلاً لبس کتنا یا ناخن کاٹنا یا کسی عضو کو خوشبو لگانا ضروری ہے اس کے بغیر وہ احرام سے باہر نہیں ہوگا یہ بات مذکورہ بالا کے بالکل خلاف ہے حالانکہ اس کا کوئی فائدہ بھی ظاہر نہیں ہوتا غور کر لیجئے سہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں، ایک روایت کے مطابق اس کو سر منڈانا (یا کترنا) واجب ہے اگر وہ ایسا نہیں کرے گا تو اس پر دم واجب ہوگا اور دوسری روایت کے بموجب مستحب ہے کہ وہ ایسا کرے لیکن اگر نہ کرے تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے اور ظاہر الروایت ہے پس ظاہر الروایت کے مطابق ان تینوں اماموں میں کوئی اختلاف نہیں ہے سہ کیونکہ امام صاحب و امام محمد رحمہما اللہ نے کہا ہے کہ حلق کرانا حسن (بہتر) ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ مستحب ہے اور یہ نہیں کہا کہ یہ واجب ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ امام ابو یوسف نے کہا کہ اگر ایسا نہ کرے تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے اور ہدایہ میں حلق کرنا شرط نہ ہونے کو مطلق بیان کیا ہے پس خواہ وہ شخص حل میں محصر ہو یا حرم میں دونوں کو شامل ہے اور مصنفؒ کافی بن طرفین اور امام ابو یوسفؒ کے مذکورہ بالا اختلاف کو حل میں رکھنے کے ساتھ فقہ کیا ہے لیکن اگر حرم میں روکا گیا ہو بالاتفاق حلق کرنا واجب کہا ہے سہ سراج الوہاج میں کہا ہے کہ یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ حل میں روکا گیا ہو لیکن اگر حرم میں روکا گیا ہو تو حلق کرنا واجب ہے اور شریعہ میں کہا ہے کہ اسی طرح جو یہ اور کافی میں اس پر اعتماد کیا ہے اور جزی نے المصنفؒ کو لفظ فیل (کہا گیا ہے) کا ساتھ بیان کیا ہے پس اس کی عبارت یہ ہے اور کہا گیا ہے کہ دونوں (طرفین) کے قول پر اس وقت واجب نہیں ہے جبکہ حدودِ حرم کے علاوہ کلمی رجگہ روکا گیا ہو لیکن اگر حرم میں روکا گیا ہو تو اس پر حلق کرنا واجب ہے سہ (۵) اگر ہدی کا جانور سر زمین حرم میں ذبح کیا گیا پھر ذبح ہونے کے بعد اس کو چرایا گیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور اگرچہ ایسا نہیں کیا تو اس کو تملیک یا بااحت کے طور پر صدقہ کر دے خواہ سر زمین حل ہی میں صدقہ کرے جبکہ اس کو سر زمین حرم میں ذبح کرنے کے بعد ایسا کرے اور اگر ہدی (مذبحہ) میں سے وکیل (وہ شخص جس کے ہاتھ ہدی بھیجی ہے) نے کھا لیا اگرچہ مکمل (ہدی بھیجنے والے) کی اجازت سے ہو تو جحفۃ

سہ ہدایہ سہ شرح اللباب سہ بدائع وغیرہ زیادہ سہ دروغیہ سہ غنیہ سہ شری وغیرہ لای شری ملتقطاً شہ شہ بحر تعرف سہ مخدوش

کہا ہے اس کی قیمت کا ضامن ہوگا جبکہ وہ مالدار ہے اور اس قیمت کو محصر کی جانب سے فقرا پر صدقہ کر دے۔
 (۶) پس جب مقرر کئے ہوئے وقت میں یا اس سے پہلے حدود حرم کے اندر ہدی کا جانور ذبح کر دیا گیا تو وہ محصر اپنے احرام سے باہر ہو گیا اور اس کے لئے تمام ممنوعات احرام حلال ہو گئیں۔
 (۷) اور اگر اس نے یہ گمان کرتے ہوئے کہ مقررہ دن میں (مقررہ وقت پر) حرم میں اس کی ہدی ذبح ہوگئی ہے حلال کی طرح ممنوعات احرام میں سے کوئی فعل مثلاً حلق کرانا یا خوشبو لگانا وغیرہ کیا پھر ظاہر ہوا کہ ہدی مقررہ دن میں مقررہ وقت پر ذبح نہیں ہوئی (بلکہ اس کے بعد ذبح ہوئی) یا یہ معلوم ہوا کہ حدود حرم میں نہیں بلکہ حدود حل میں ذبح ہوئی ہے تو ایسا ہے گویا کہ ذبح ہی نہیں ہوئی اور وہ شخص احرام سے باہر نہیں ہوا، پس اس پر ممنوعات احرام کے ارتکاب کی وجہ سے جزا واجب ہوگی اور اس پر لازم ہے کہ وہ دوسری ہدی حرم میں بھیجے تاکہ اس کو حدود حرم میں ذبح کیا جائے۔
 (۸) اور اگر متعدد جنایات کا مرتکب ہوا ہوگا تو جزائیں بھی متعدد واجب ہوں گی یہ طحاوی نے فقہائے ظاہر کلام کی بنا پر کہا ہے لیکن فقہا کا قول فرض احرام کے بیان میں گنہگار ہے کہ اگر محصر نے ترک احرام کی نیت کی پھر یہ گمان کرتے ہوئے کہ وہ اس نیت سے احرام سے باہر ہو گیا ہے حلال شخص کی طرح ممنوعات احرام کا ارتکاب کیا تو ان تمام جنایات کے لئے جن کا اس نے ارتکاب کیا ہے ایک ہی دم واجب ہوگا اھو کیونکہ یہ تمام جنایات قصد واحد کی طرف منسوب ہوں گی اور یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ یہاں (اس مسئلہ میں) بھی تمام جنایات قصد واحد کی طرف منسوب ہوں گی پس اس کا متقنا یہ ہے کہ یہاں بھی متعدد جزائیں واجب نہیں ہوں گی چاہیں کیونکہ بظاہر (ان دونوں مذکورہ صورتوں میں) کوئی فرق نہیں ہے اور اسی لئے زیلعی کے بعض حاشیہ نگاروں نے کہا ہے کہ یہاں بھی جزائیں متعدد نہیں ہونی چاہئیں۔

بغیر ہدی احرام سے حلال ہو جانے والے محصر کا بیان (۱) جو محصر موجب احرام (یعنی حج یا عمرہ یا دونوں) کے افعال ادا کرنے سے کسی بندے کے شرعی حق کی وجہ سے روک دیا گیا ہو وہ حرم

میں ہدی ذبح کر لئے بغیر فی الحال احرام سے حلال ہو سکتا ہے جیسا کہ عورت و غلام اپنے خاوند و آقا کے شرعی حق کے لئے روک دیئے گئے ہوں اس طرح کہ کسی عورت نے اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر یا غلام نے اپنے آقا کی اجازت کے بغیر احرام باندھا تو خاوند و آقا کے لئے جائز ہے کہ حلال ہونے کے لئے ہدی ذبح کر لئے بغیر اسی وقت ان دونوں کا احرام کھلوا دیں۔

(۲) پس اس مسئلہ کے بارے میں یہاں دو چیزوں کا بیان ہوگا ایک یہ کہ اس طرح احرام سے باہر ہوتا جائز ہے دوسرے یہ کہ وہ کس طرح احرام سے باہر ہوگا، بغیر ہدی ذبح کئے احرام سے باہر ہوتا تو اس لئے جائز ہے کہ عورت کی شرمگاہ سے نفع حاصل کرنا خاوند کا حق ہے اور خاوند کو اس پر تصرف حاصل ہے پس وہ اپنے حق کی تکمیل کی طرف حاجت مند ہے اور یہ بات احرام قائم رہنے کی صورت میں اس کیلئے ممکن نہیں ہے پس اس لئے اس کو اس کا احرام کھلوا دینے کی ضرورت ہے اور اس کو حرم میں ہدی ذبح کرانے پر موقوف رکھنے کی کوئی وجہ نہیں ہے کیونکہ اس میں اس کو فی الحال اس کے حق سے محروم کرنا ہے پس اس کے لئے فی الحال اس کا احرام کھلوا دینا جائز ہوا، اور اسی طرح غلام کے منافع اس کے آقا کی ملکیت میں اور اس کو اپنے مفادات کے مقاصد میں استعمال کرنے کی ضرورت ہے اور یہ بات احرام قائم رہنے کی

باب شرح و غنیہ ۳۵ باب شرح و غنیہ ۳۶ باب شرح و غنیہ ۳۷ باب شرح و غنیہ ۳۸ باب شرح و غنیہ ۳۹

حالت میں اس کے لئے ممکن نہیں ہے اس لئے اس کو فی الحال اس کا احرام کھلوا دینے کی ضرورت ہے کیونکہ اس کو حرم میں ہدی ذبح کرنے پر موقوف رکھنے سے اس کے مفادات کو معطل کر دینا ہے پس آقا کو فی الحال اس کا احرام کھلوانا جائز ہے، رہی یہ بات کہ کس چیز کے ساتھ وہ احرام سے باہر ہوں گے تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ اس قسم کے احصار کی صورت میں خاوند و آقا کے فعل یعنی ممنوعات احرام میں سے کوئی ادنیٰ چیز کرنے مثلاً اُن کا ناخن کاٹنے یا اُن کو خوشبو لگا دینے سے یا خاوند و آقا کے امر سے اُن دونوں کے ان امور میں سے کوئی کام کرنے سے وہ دونوں احرام سے باہر ہو جاتے ہیں، یا عورت اپنے خاوند کی اجازت سے اپنے سر میں کنگھی کر لے یا خاوند اس کو بوسہ دے یا اس کے ساتھ معانفہ کرے تو وہ عورت احرام سے باہر ہو جاتی ہے اور خاوند کے یہ کہہ دینے سے کہ میں نے تیرا احرام کھلوا دیا وہ عورت احرام سے باہر نہیں ہوگی کیونکہ احرام سے باہر ہونا صرف قول (کہہ دینے) سے واقع نہیں ہوتا جیسا کہ آزاد مرد جب محصر ہو جائے اور یہ کہہ کہ میں اپنے آپ کو احرام سے حلال کرتا ہوں (تو وہ حلال نہیں ہوتا) ملہ جملہ کے ساتھ احرام کھلوانا مکروہ ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے اور محیط میں دونوں قول ترجیح کے بغیر مذکور ہیں، کراہت کو ترجیح ہونی چاہئے ملہ

(۳) پس جب کسی عورت نے نفلی حج کا احرام اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر باندھ لیا تو خاوند کے لئے جائز ہے کہ احرام سے حلال ہونے کے لئے ہدی ذبح کر لے بغیر فی الحال اس کا احرام کھلوا دے اس طرح پر کہ ممنوعات احرام میں سے کوئی ادنیٰ فعل مثلاً ناخن کاٹنا وغیرہ کا ارتکاب کر لے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اگرچہ بعد میں اس عورت پر ہدی ذبح کرنا واجب ہوگا پس احرام سے باہر ہونے کو ہدی کے ذبح ہونے تک مؤخر نہیں کیا جائے گا اس کے بعد اس عورت پر احصا کی ہدی واجب ہوگی یعنی اس عورت پر واجب ہے کہ وہ حدود حرم میں ہدی یا اس کی قیمت بھیجے تاکہ اس کی طرف سے کفارہ کی ہدی ذبح کی جائے اس لئے کہ وہ طواف کے بغیر احرام سے باہر ہوئی ہے ملہ (۴) اور اگر مسافت سفر سے کم فاصلہ پر رہنے والے کسی آدمی نے اپنی عورت کو نفلی حج کی اجازت دی یا مسافت سفر یا اس سے زیادہ

فاصلہ پر رہنے والے شخص نے اجازت دی اور اس عورت کا محرم اس کے ساتھ ہے تو اب اس کو اپنی اجازت سے رجوع کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ آزاد عورت اپنے منافع کی مالک ہے اور اسی طرح مکاتبہ لونڈی کا حکم ہے کیونکہ وہ ایک لحاظ سے آزاد عورت ہے بخلاف (غیر مکاتبہ) لونڈی کے کہ اس کے مالک کو اجازت دینے کے بعد بھی پھر جانا جائز ہے اس لئے کہ اس کے منافع اس کے مالک کی ملک میں اور وہ (لونڈی) اپنے منافع کی مالک نہیں ہے لیکن اجازت دینے کے بعد روکنا اس کے لئے مکروہ ہے سہمہ پس جب کسی منکوحہ عورت نے اپنے خاوند کی اجازت سے نفلی حج کا احرام باندھا تو خاوند کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس کا احرام کھلوا لے کیونکہ وہ عورت حقیقت میں اپنے منافع کی مالک ہے اور بلاشبہ خاوند کے لئے اس عورت میں حق ہے اور (حج کی) اجازت دے کر اس نے اپنا حق ساقط کر دیا ہے لیکن جب کسی عورت نے اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر فرض حج کا احرام باندھا اور اس عورت کا کوئی محرم نہیں ہے اور اس کا محرم موجود نہ ہونے کی وجہ سے اس کے خاوند نے اس کو منع کیا تو وہ شرعی حق کے لئے محصر ہے پس حدود حرم میں ہدی ذبح کر لے بغیر اس کے خاوند کو اس کا احرام کھلوانا جائز نہیں ہے، پس اگر اس کے خاوند نے ممنوعات احرام میں سے کسی چیز کا ارتکاب کر لیا اس کا احرام کھلوا دیا تو وہ عورت حدود حرم میں ہدی ذبح

کرائے بغیر حج فرض کے احرام سے باہر نہیں ہوگی اور اسی طرح اگر اس عورت کا نہ خاوند ہے نہ محرم ہے یا اس کا خاوند یا محرم اس کے ساتھ ہے لیکن وہ راستہ میں یا اس عورت کے مکان میں اس وقت مر گیا جبکہ وہ احرام باندھ چکی ہے خواہ کسی قسم کا احرام ہو اگرچہ اس پر حج فرض باقی ہونے کے باوجود اس نے نفلی حج کا احرام باندھا ہو تو وہ عورت حدود حرم میں ہدی ذبح کر لے بغیر احرام سے حلال نہیں ہوگی کیونکہ اس صورت میں وہ اللہ تعالیٰ کے حق کے لئے روکی گئی ہے بندے کے حق کے لئے نہیں، پس اس کا احرام سے باہر ہونا اسی چیز کے ساتھ ہوگا جو اصل میں احرام سے باہر ہونے کیلئے موصوع ہے اور وہ (حدود حرم میں) ہدی کا ذبح کرنا ہے، اور شایدان دونوں مسئلوں (نفلی حج میں فی القود ہدی ذبح کر لے بغیر احرام کھلوا دینے اور فرض حج میں ہدی ذبح کر لے بغیر حلال نہ ہونے) میں یہ فرق ہے کہ پہلا احصار حکمی اور دوسرا احصار حقیقی ہے سہ۔ نیز جان لینا چاہئے کہ یہ مسئلہ اختلافی ہے سنک البکیر میں ہے کہ اگر کسی عورت نے اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر فرض حج کا احرام باندھا اور اس کو کوئی محرم نہیں ملا تو کتاب الاصل میں مذکور ہے کہ اس کے خاوند کے لئے جائز ہے کہ ہدی ذبح کر لے بغیر ہی اس کا احرام کھلوا دے اور اہام کرخی نے ذکر کیا کہ ہدی ذبح کر لے بغیر اس کا احرام نہیں کھلوائے گا اور اسی طرح مبسوط میں فرض حج کے بارے میں ہے کہ ہدی کے بغیر وہ احرام سے حلال نہیں ہوگی پس (اس مسئلہ میں) اصل کی روایت کے مطابق حج نفل اور فرض میں کوئی فرق نہیں ہے اور اہام محمدی سے روایت ہے کہ اگر عورت کو اس کے خاوند نے فرض حج کے لئے مطلق طور پر اجازت دیدی پھر اس عورت نے حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھ لیا تو خاوند کو اس کا احرام کھلوا دینا جائز ہے اور اگر اس عورت نے حج کے مہینوں میں احرام باندھا تو خاوند کے لئے اس کا احرام کھلوا دینا جائز نہیں ہے اور اگر وہ دور دراز کے ملک میں ہے کہ جہاں سے لوگ حج کے مہینوں سے پہلے حج کے لئے روانہ ہوتے ہیں اور اس عورت نے اپنے شہر والوں کی روانگی کے وقت احرام باندھا تو خاوند کے لئے اس کا احرام کھلوا دینا جائز نہیں ہے اور اگر اہل شہر کی روانگی سے کافی دن پہلے احرام باندھ لیا تو خاوند کو اس کا احرام کھلوانا جائز ہے مگر جبکہ اہل شہر کی روانگی سے نفور ہے ہی دن پہلے احرام باندھا ہو سہ (کہ اس صورت میں خاوند کو احرام کھلوانا جائز نہیں ہے) نیز اجازت کا احرام باندھنے سے پہلے حاصل ہونا تو ظاہر ہے البتہ احرام باندھنے کے بعد بھی ان الفاظ سے اجازت حاصل ہو جاتی ہے ”تو نے ٹھیک کیا“ یا ”تو نے اچھا کیا“ یا ”میں تیرے اس فعل سے راضی ہوں“ یا ”میں نے تجھ کو مکہ معظمہ کی طرف جانے کی اجازت دی“ وغیرہ اور اس کے احرام کو دیکھ کر محض خاموش رہنا کافی نہیں ہے سہ

(۶) اور اگر غلام نے آفا کی اجازت کے بغیر احرام باندھا تو آفا کے لئے جائز ہے کہ احرام سے باہر ہونے کے لئے ہدی ذبح کر لے بغیر فی الحال اس کا احرام کھلوا دے اور یہی حکم لونڈی کا ہے اور غلام پر آزاد ہونے کے بعد احصار کی ہدی ذبح کرنا اور ایک حج اور ایک عمرہ قضا کرنا واجب ہے کیونکہ حج مشروع ہونے کی وجہ سے اس پر واجب ہو گیا اس لئے کہ وہ احکام شرع کا اہل اور مخاطب ہے لیکن اس وقت اس کو آفا کے حق کی وجہ سے اس کا ادا کرنا ممکن نہیں ہے پس جب وہ آزاد ہو جائے گا تو اس (آفا) کا حق ختم ہو جائے گا اور اس پر ایک عمرہ اس لئے واجب ہوگا کہ اس کا حج اُس سال میں فوت ہو گیا ہے اور اگر غلام نے اپنے آفا کی اجازت سے احرام باندھا

لہ باب و شرح و باریع وغیرہ بالتحقق سہ شرح اللباب تصرفاً و زیادۃ سہ شرح اللباب وغیرہ۔

تو اس کے بعد آقا کے لئے اس کا احرام کھلوانا مکروہ ہے کیونکہ یہ وعدہ سے پھر جانا اور وعدہ خلافی ہے اس لئے مکروہ ہے اور اگر وہ اس کا احرام کھلوا دے تو جائز ہے کیونکہ غلام اپنے منافع سمیت اپنے آقا کی ملک ہے لے اور یہ ظاہر الروایت ہے اور یہی صحیح ہے لے

(۷) اور اگر کسی غلام نے اپنے آقا کی اجازت کے بغیر احرام باندھا اور وہ روک دیا گیا تو آقا کے لئے مستحب ہے کہ ہدی بھیجے کیونکہ اس احرام آقا کی اجازت سے نہیں باندھا ہے پس آقا کے لئے اس کو کھلوا دینا جائز ہے پس اس سے یہ افادہ ہوگا کہ (حدود حرم میں) ہدی بھیج کر (ذبح کر کے) اس کا احرام کھلوانا افضل ہے پس بخور کر لیجئے اور اگر غلام نے آقا کی اجازت سے احرام باندھا تھا تو آقا پر ہدی بھیجنا واجب ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں اختلاف روایت ہے پس بعض نے کہا ہے کہ آقا پر ہدی بھیجنا واجب ہے اور بعض نے کہا کہ نہیں بلکہ غلام پر آزاد ہونے کے بعد واجب ہے لے اور اس بیانی نے نفقہ کی طرح آقا پر واجب ہونا اختیار کیا ہے اور محیط وقاضی خاں نے آقا پر واجب نہ ہونے کو اختیار کیا ہے اور (کہا ہے کہ) بلاشبہ غلام پر آزاد ہونے کے بعد واجب ہوگا اور اسی کو ترجیح ہونی چاہئے اس لئے کہ یہ ایک ایسا عارض جس کو آقا نے اپنے اوپر لازم نہیں کیا ہے بخلاف نفقہ کے لے پس فتاویٰ قاضی خاں میں اس طرح ہے کہ اگر اس نے آقا کی اجازت سے احرام باندھا پھر اس کو روک دیا گیا تو آقا پر دم احصار واجب نہیں ہوگا اور غلام پر آزاد ہونے کے بعد واجب ہوگا لے اور بدائع میں ہے کہ اگر غلام اپنے آقا کی اجازت سے احرام باندھنے کے بعد روک دیا گیا تو قدوری نے اپنی شرح مختصر الکرخی میں ذکر کیا ہے کہ اس کے آقا پر ہدی کا بھیجنا واجب نہیں ہے اس لئے کہ اگر اس پر واجب ہوتا تو غلام کے حق کی وجہ سے واجب ہوتا حالانکہ غلام کے لئے اس کے آقا پر کوئی حق واجب نہیں ہے پس اگر وہ اس کو آزاد کر دے تو اس (آقا) پر ہدی کا بھیجنا واجب ہوگا اس لئے کہ جب اس نے اس کو آزاد کر دیا تو وہ ایسا شخص ہو گیا جس کا اس پر حق ثابت ہونا ہے پس وہ اس آزاد مرد کی مانند ہو گیا جس نے کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج بدل کا احرام باندھا پھر اس کو روک دیا گیا کہ (اس کا احرام کھلوانے کے لئے) ہدی کا بھیجنا اس شخص کے ذمہ ہے جس کی طرف سے وہ حج کر رہا ہے اور قاضی نے اپنی شرح مختصر الطحاوی میں ذکر کیا ہے کہ آقا پر واجب ہے کہ وہ اس (غلام) کی طرف سے حدود حرم میں ہدی ذبح کرے پھر اس کا احرام کھلوائے کیونکہ غلام پر دم اس ابتلا کی وجہ سے واجب ہوا ہے جس میں وہ غلام اپنے مولیٰ کی اجازت سے مبتلا ہوا ہے پس یہ نفقہ کے حکم میں ہو گیا اور غلام کا نفقہ آقا پر واجب ہونا ہے اسی طرح دم احصار بھی اس پر واجب ہوگا اور اسی لئے جب کسی میت کی طرف سے حج بدل کرنے والا شخص روک دیا جائے تو دم احصار میت کے مال میں واجب ہوتا ہے اس (حج بدل کرنے والے شخص) پر واجب نہیں ہوتا اسی طرح یہاں بھی ہے لے اور خزانة الاکمل میں اسی کی تصریح کی ہے کہ آقا پر ہدی کا بھیجنا واجب ہے اور کرمانی نے قدوری کی مانند ذکر کیا ہے لے اور بحر الزاخر میں ہے کہ اگر آقا نے اپنے غلام کو حکم دیا کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے پھر اس کو روک دیا گیا تو آقا پر ہدی کا بھیجنا واجب نہیں ہے پھر اگر اس نے اس کو آزاد کر دیا تو آقا پر واجب ہے کہ ہدی بھیجے مصنف باب المناسک نے سنک البکیر میں کہا ہے کہ بحر الزاخر میں اس مسئلہ کو آقا کے بارے میں بیان کیا ہے اور صاحب بدائع وغیرہ نے اس کو اجازت دینے والے آقا کے بارے میں بیان کیا ہے اور ان دونوں میں فرق کی صورت یہ ہے کہ آقا پر ہدی کا بھیجنا واجب نہیں ہے تو اجازت دینا بدرجہ اولیٰ آقا پر ہدی بھیجنا واجب ہونے کا باعث نہیں ہوگا جیسا کہ پوشیدہ

لے بدائع و شرح الباب لے مستفاد عن بدائع لے فتح و باب و شرح وغیرہ ملقطاً لے بحر نفقہ وغیرہ لے شرح الباب لے بدائع و شرح الباب لے شرح

(۲) پس جو محصر حدودِ حرم میں ہدی ذبح کر کے احرام سے باہر ہو جائے اگر اس نے صرف حج کا احرام باندھا تھا اور احصارِ رائل ہونے کے وقت حج کا زمانہ باقی ہے اور اس کا ارادہ اسی سال حج کرنے کا ہے تو وہ اب حج کا احرام باندھ کر حج ادا کرے اور اس کے لئے قضا کی نیت کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور اس پر عمرہ کرنا بھی واجب نہیں ہے کیونکہ وہ اس شخص کی مانند نہیں ہے جس کا حج فوت ہو گیا ہو، امام محمدؒ نے کتاب الاصل میں اسی طرح ذکر کیا ہے اور ابنِ مالکؒ نے امام ابو یوسفؒ سے اور انھوں نے امام ابو حنیفہؒ سے ذکر کیا ہے کہ اس پر پہلا احرام ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہو گا لہٰذا اگر اس (احصار کے) سال حج نہ کر سکے اور سال بدل گیا (دوسرا سال شروع ہو گیا) تو اس پر ایک حج اور ایک عمرہ قضا کرنا واجب ہے پس جب آئندہ سال ان کو قضا کرے تو اختیار ہے کہ دونوں کو اکٹھا ادا کرے یعنی قرآن کرے یا دونوں کو علیحدہ علیحدہ (مفرد) ادا کرے اور اس پر قضا کی نیت کرنا واجب ہے پس وہ حج قضا کی نیت کے بغیر اس سے ساقط نہیں ہو گا اور امام حسنؒ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ دونوں مذکورہ صورتوں میں ایک حج اور ایک عمرہ قضا کرنا اور ان دونوں میں قضا کی نیت کرنا اس پر واجب ہے اور یہی امام زفرؒ کا قول ہے اس کو قاضی نے اپنی شرح مختصر الطحاوی میں ذکر کیا ہے اور اسی تفصیل اور اختلاف پر وہ صورت بھی ہے جب کہ کسی عورت نے نفلی حج کا احرام اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر باندھا پھر اس کے خاوند نے اس کو حج سے روک دیا اور اس کو احرام سے حلال کر دیا پھر اس کو دوبارہ احرام باندھنے کی اجازت دیدی پس اس نے اسی سال یا وہ سال گزرنے کے بعد احرام باندھ لیا ہو سکے، جان لینا چاہئے کہ جب کسی شخص نے نفلی یعنی فرض کے علاوہ حج کا احرام باندھا ہو اور اس کو حج سے روک دیا گیا ہو اور اس نے وہ سال گزرنے کے بعد یعنی آئندہ سال اس حج کو قضا کیا ہو تو اس پر قضا حج کی نیت کرنا بالاتفاق واجب ہے لیکن اگر اس نے وہ نفلی حج (جس کے احرام سے وہ حلال ہوا ہے احصارِ رائل ہونے کے بعد اسی (احصار والے) سال قضا کیا، یا وہ حج جس سے اس کو روک لیا گیا ہے اور وہ ہدی ذبح کر کے جس کے احرام سے باہر ہوا ہے حج فرض تھا تو ان دونوں صورتوں میں اس کو قضا کی نیت کرنا ضروری نہیں ہے اگرچہ وہ اس فرض حج کو آئندہ سال قضا کرے کیونکہ جب تک وہ اس کو ادا نہیں کرے گا اس کے ذمہ باقی رہے گا اور اس کا وقت جاتا نہیں رہتا کہ جس کی وجہ سے وہ قضا کہلانا (یعنی جب بھی ادا کرے گا وقت کے اندر ہی ہو گا) کیونکہ تمام عمر اس کی ادائیگی کا وقت ہے پس وہ آئندہ سال بھی فرض حج (ادا) کی نیت کرے گا لہٰذا ابنِ اہمام نے اسی طرح ذکر کیا ہے اور قاضی خاں نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے لہٰذا اسی طرح اگر اس حج کو (جس کے احرام سے ہدی ذبح کر کے حلال ہوا ہے) آئندہ سال قضا کرے تو اس کے ساتھ ایک عمرہ بھی قضا کرنا واجب ہے اور اگر اسی (احصار والے) سال میں قضا کرے تو اس پر عمرہ واجب نہیں ہو گا پس جب ہدی ذبح کر کے احرام سے باہر ہونے کے بعد حج کے احرام والے شخص کا احصارِ رائل ہو جائے اور وہ اسی سال حج کرنے کا ارادہ کرے اور وقت میں نئے سرے سے احرام باندھ کر حج ادا کرنے کی گنجائش ہے، پس اگر اُس نے حج کا احرام باندھا تو نہ اس پر قضا کی نیت کرنا واجب ہے اور نہ اس پر عمرہ کرنا واجب ہے اور یہی حکم اس وقت ہے جبکہ کسی عورت نے نفلی حج کا احرام باندھا پھر اس کے خاوند نے اس کا احرام کھلوا دیا پھر اس کو احرام باندھنے کی اجازت دیدی اور اس نے احرام باندھ کر اسی سال حج ادا کر لیا (یعنی اس کے لئے بھی یہی حکم ہے کہ نہ اس پر قضا کی نیت کرنا واجب ہے

اور نہ اُس پر عمرہ واجب ہے لہ

(۳) اور اگر اس کا احرام صرف عمرہ کا تھا تو چونکہ وہ شروع کرنے کی وجہ سے واجب ہو گیا ہے اس لئے اس کو فضا کر سکتے ہیں اگر محصر عمرہ کے احرام میں تھا تو اس پر صرف عمرہ کی قضا واجب ہے اور کچھ نہیں اور اس کو جس وقت چاہے فضا کر سکتا ہے کیونکہ اس عمرہ کے لئے کوئی وقت معین نہیں ہے۔

(۴) اور اگر مہصر حج اور عمرہ دونوں کے احرام میں تھا یعنی وہ قارن تھا تو اس پر ایک حج اور دو عمروں کی قضا واجب ہوگی حج اور ایک عمرہ کی قضا تو اس لئے واجب ہوگی کہ شروع کرنے سے یہ دونوں اس پر واجب ہو گئے اور دوسرا عمرہ اس سال حج فوت ہو جانے کی وجہ سے اس پر واجب ہوگا لہذا پس اس پر ایک حج اور دو عمروں کی قضا واجب ہوگی ایک عمرہ قرآن کی وجہ سے اور ایک عمرہ وقت سے پہلے احرام سے باہر ہونے کی وجہ سے ہوگا وہ قضا کرنے وقت اس کو اختیار ہوگا کہ وہ ایک حج اور ایک عمرہ کا اکٹھا احرام باندھ کر قرآن کرے پھر ایک اور عمرہ الگ ادا کرے اور اگر چاہے تو حج اور دونوں عمروں یعنی ان تینوں کو مفرد طور پر (الگ الگ) قضا کرے کیونکہ اس نے اصل قربت (عبادت) کا التزام کیا ہے نہ کہ اس کے وصف کا اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ ہدی ذبح کر کے احرام سے باہر ہوا ہو اور احصار والے سال میں حج قضا نہ کیا ہو لیکن اگر ہدی ذبح کر کے احرام سے باہر ہو جانے کے بعد اس کا احصار زائل ہو گیا اور وقت میں اتنی گنجائش ہے کہ نیا احرام باندھ کر حج ادا کرے (اور وہ اسی سال نیا احرام باندھ کر حج کرے) تو کتاب الاصل کی روایت کے مطابق اس پر صرف قرآن کے عمرہ کی قضا واجب ہوگی لہذا یعنی اس پر دوسرا عمرہ واجب نہیں ہوگا، مؤلف) کیونکہ وہ اس شخص کی مانند نہیں ہوگا جس کا حج فوت ہو گیا ہو پس اس پر احرام سے حلال ہونے کا عمرہ واجب نہیں ہوگا جیسا کہ مفرد حج والے کے بارے میں اوپر بیان ہو چکا ہے اور اگر وہ شخص افعال عمرہ ادا کر کے احرام سے باہر ہوا ہے تب بھی یہی حکم ہے کہ اس پر پھر عمرہ واجب نہیں ہوگا جیسا کہ آگے آنے والے مسئلہ سے مفہوم ہوتا ہے، مؤلف)

(۵) اور اگر محصر ہدی ذبح کر کے احرام سے باہر نہیں ہوا یا تنک کاس کا حج فوت ہو گیا پھر وہ عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہوا تو اس پر بھی قضا میں کوئی عمرہ واجب نہیں ہے۔ (مطلب یہ ہے کہ حج کی قضا کے ساتھ عمرہ اس وقت واجب ہوتا ہے جبکہ احصار کے سال حج نہ کیا ہوا اور ہدی ذبح کر کے احرام سے حلال ہوا ہو لیکن اگر ہدی ذبح کر کے حلال نہیں ہوا بلکہ عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہوا ہو تو قضا میں عمرہ واجب نہ ہوگا، مؤلف عن معلم الجراح وغیرہ)

(۶) اس کی کجی فضا جس کے احرام سے حلال ہوا ہے ہر محصر پر واجب ہوئی ہے خواہ وہ حج فرض کے ساتھ محصر ہو یا نفل کے ساتھ اور خواہ حج صحیح ہو یا صحیح روایت کی بنا پر صحیح مظنون ہو یا فاسد ہو، اپنا حج ہو یا حج بدل اور وہ شخص حر (آزاد) ہو یا غلام، البتہ غلام اور اس کے مثل (لوئڈی وغیرہ) پر اس کا ادا کرنا آزاد ہونے کے بعد واجب ہوگا۔ ۹

(۷) حج برل کرنے والا شخص جب محضر ہو جائے تو اس پر اپنی طرف سے ایک حج اور ایک عمرہ قضا کرنا واجب ہوتا ہے جیسا کہ

ملہ ۱۱ شرمہ ۵۰ برائے ۳۰ باب ۱۰ غنیہ تصرف ۱۰۰ فقہ لای شرمہ ملقطا ۱۰۰ ش ۱۰ باب ۱۰ شرمہ ۱۰۰ باب ۱۰ شرمہ وغنیہ

حاوی میں ہے اور اگر قضا حج کا احرام باندھنے کے بعد اسے روک دیا گیا تو اس پر دو حج اور دو عمرے واجب ہوں گے اور اسی طرح جنتی مرتبہ بھی روک دیا جائے اتنے حج و عمرے واجب ہوں گے اس کو شقی میں ذکر کیا ہے اور اسی طرح منک الکبیر میں ہے لہ یعنی حاوی میں منتقی سے منقول ہے کہ جس شخص نے حج کا احرام باندھا پھر اس کو روک دیا گیا اور وہ ہدی بھیج کر (ذبح کر کے) احرام سے باہر ہو گیا تو اس پر ایک حج اور ایک عمرہ (قضا کرنا) واجب ہے، پھر اگر وہ آئندہ سال اس حج کی فضا کے ارادہ سے (احرام باندھ کر) روانہ ہوا پھر اس کو روک دیا گیا اور اس نے ہدی (حرم میں) بھیج کر (یعنی ذبح کر کے) احرام کھول دیا تو اس پر دو سراج اور دو سراج عمرہ واجب ہو جائے گا پس اس پر دو حج اور دو عمرے واجب ہوں گے اور اسی طرح جب بھی اس کو روک دیا جائے ہر دفعہ کیلئے یہی حکم ہے اہ کبیر ۱۷

(۸) جانا چاہئے کہ جب کسی شخص نے حج کا احرام اس گمان پر باندھا کہ اس کے ذمہ حج ہے پھر ظاہر ہوا کہ اس کے ذمہ حج نہیں ہے پھر اس کو روک دیا گیا تو اس پر اس حج کی قضا واجب نہیں ہے جیسا کہ امام بزدوی اور صاحب کشف الاستار رحمہما اللہ نے اس کی تصریح کی ہے لیکن سروجی نے غایہ شرح ہدایہ میں ذکر کیا ہے کہ اپنے ذمہ حج کا گمان کر کے احرام باندھنے والے شخص کو اس کے افعال ادا کرنا واجب ہے اور اگر اس کو فاسد کر دے تو اس کی قضا واجب ہے اور اگر وہ شخص محصر ہو جائے پھر وہ اس کے احرام سے حلال ہو جائے تو اس پر قضا واجب ہونے میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک اس کی قضا واجب نہیں ہے اس لئے کہ اس کا احرام سے باہر ہونا درست ہے اور اصرح یہ ہے کہ اس پر قضا واجب ہوگی اس لئے کہ دراصل حرج و مشقت کو دور کرنے کے لئے احرام سے باہر ہونا تو اس کے لئے ضروری ہے اور اس کے علاوہ صورتوں میں لزوم کی صفت معتبر رہے گی ۱۸

(۹) اگر کسی ایک غیر معین نسک کا احرام باندھنا اس میں حج کی نیت کی نہ عمرہ کی پھر وہ محصر ہو گیا تو وہ ایک ہدی (حرم میں) ذبح کر کے احرام سے باہر ہو جائے اور استحاثا اس پر ایک عمرہ قضا کرنا واجب ہے اور قیاساً اس پر ایک حج اور ایک عمرہ کرنا واجب ہے اور اگر احرام کے وقت معین کیا تھا لیکن بعد میں اس کو بھول گیا (کر حج کا احرام باندھا تھا یا عمرہ کا) پھر اس کو روک دیا گیا تو وہ ایک ہدی حرم میں بھیج کر اور ذبح کر کے حلال ہو جائے اور اس پر ایک حج اور ایک عمرہ قضا کرنا واجب ہوگا اور اسی طرح اگر اس کو روکا نہیں گیا اور وہ مکہ مکرمہ یا عرفات پہنچ گیا تو اس پر حج اور عمرہ واجب ہے اور جو کچھ قارن پر تمام احکام میں واجب ہوتا ہے وہی اس پر بھی واجب ہوگا، اور اگر اس نے دو چیزوں کا احرام باندھا تھا بعد میں وہ دونوں کو بھول گیا پھر وہ محصر ہو گیا تو وہ دو ہدی بھیجے اور استحاثا اس پر ایک حج اور دو عمرے واجب ہوں گے اس لئے کہ اس کا احرام قرآن کی طرف منتقل ہو جائے گا دو حج یا دو عمروں کی طرف منتقل نہیں ہوگا کیونکہ دو حج یا دو عمروں کو جمع کرنا مکروہ ہے یعنی ایک حج اور عمرہ اس کا حج فوت ہونے کی وجہ سے فضا کے طور پر واجب ہوگا اور ایک عمرہ اس کے عمرہ کی فضا کے لئے واجب ہوگا ۱۹

(۱۰) اگر قارن نے اپنے حج اور عمرہ کے لئے طواف اور سعی کیا یعنی پہلے عمرہ کا طواف کیا پھر اس کی سعی کی اس کے بعد طواف قدوم اور حج کی سعی کی اس کے بعد وہ وقوف عرفہ سے پہلے محصر ہو گیا یعنی وقوف عرفہ و طواف زیارت سب سے روک دیا گیا تو وہ

ایک ہدی بھیجے اور اس کو ذبح کر کر حلال ہو جائے اور ایک سرج و عمرہ اپنے حج کی وجہ سے فضا کرے اور اس کے عمرہ کی وجہ سے اس پر کوئی عمرہ واجب نہیں ہے کیونکہ وہ شروع میں عمرہ پورا ادا کر چکا ہے اور اس نے اپنے حج کے لئے جو طواف سعی کی ہے اس سے وہ حلال نہیں ہوگا کیونکہ طواف قدم کے بعد جو سعی اس نے کی ہے اس کا حج فوت ہونے کے بعد واقع ہونا واجب ہے اس لئے کہ سعی میں اصل یہ ہے کہ وقوف عرفہ کے بعد طواف زیارت کے ساتھ واقع ہو اور بلاشبہ اس کا مقدم ہونا حج کے فوت ہونے سے محفوظ ہونے کی صورت میں اس لئے جائز کیا گیا ہے کہ کثرت ہجوم کی وجہ سے پیدا ہونے والی تکلیف دور ہو جائے۔

(۱۱) اور جس شخص نے دو حج یا دو عمروں کے احرام کو جمع کیا اور وہ مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہونے سے قبل روک دیا گیا تو وہ قازن کی مانند ہے اور اگر مکہ معظمہ کی طرف روانہ ہونے کے بعد روک دیا گیا تو (بالا اتفاق) اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا سہ نیس اگر کسی شخص نے دو حج یا دو عمروں کو جمع کیا (یعنی اکٹھا احرام باندھا) پھر اس کو مکہ مکرمہ کی طرف روانگی سے پہلے روک دیا گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دو ہدی واجب ہوں گی یعنی وہ امام صاحب کے نزدیک حد و حرم میں دو ہدی ذبح کر کے حلال ہوگا صاحبین کا اس میں خلاف ہے جیسا کہ جمع بین النسکین میں گذر چکا ہے اور اگر مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہونے کے بعد روک دیا گیا تو اس پر بالاتفاق ایک ہی ہدی واجب ہوگی کیونکہ وہ مکہ مکرمہ کی طرف روانگی کے ساتھ ایک کو ترک کرنے والا ہو جائے گا سہ لیکن اگر روک دیا گیا اور (پھر بھی) وہ روانہ ہو گیا یہاں تک کہ مکہ معظمہ پہنچ گیا تو امام صاحب کے قول پر وہ محصر نہیں رہا پس اگر وہ اعمال حج ادا کرنے پر قادر نہیں ہے تو صبر کرے یہاں تک کہ اس کا حج فوت ہو جائے پھر وہ عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہو جائے سہ

احصار زائل ہوجانے کے احکام (۱۲) حج کے احرام کی حالت میں محصر کا احصار زائل ہوجانے کی پانچ صورتیں ہیں وہ یہ کہ اس کا احصار یا ہدی بھیجنے سے پہلے زائل ہو جائے گا یا ہدی بھیجنے کے بعد

زائل ہوگا اور ہدی بھیجنے کے بعد احصار زائل ہونے کی چار صورتیں ہیں وہ یہ ہیں کہ ایسے وقت احصار زائل ہو ہو کہ وہ حج اور ہدی دونوں کو پاس کے یا ان دونوں کو نہ پاس کے یا وہ ہدی کو پاس کے اور حج کو نہ پاس کے یا اس کے بالعکس ہو یعنی حج کو پاس کے اور ہدی کو نہ پاس کے (یکل پانچ صورتیں ہوتیں) پس پہلی صورت میں یعنی جبکہ ہدی بھیجنے سے پہلے احصار زائل ہو جائے اور دوسری صورت میں یعنی جبکہ ہدی بھیجنے کے بعد ایسے وقت احصار زائل ہو کہ حج اور ہدی دونوں کو پاس کے اس کو بالاتفاق حج کی ادائیگی کے لئے جانا واجب ہے کیونکہ قائم مقام (بدل) کے ساتھ مقصود حاصل ہونے سے پہلے اس کی مجبوری دور ہو چکی ہے اولاً اس کے لئے ہدی کے ساتھ احرام سے باہر ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ بدل ہے جو کہ اس کے حج کو پاس کے سے عاجز ہونے کی وجہ سے تھا اور وہ بدل کے ساتھ مقصود حاصل ہونے سے پہلے اصل پر قادر ہو گیا ہے اس لئے اصل پر قادر ہونے سے بدل جائز نہیں ہوگا اور جب وہ ہدی کو پاس کے کو جس طرح چاہے کام میں لائے خواہ اس کو بیع دے یا کسی کو ہبہ (بخش) کر دے یا صدقہ وغیرہ کرے کیونکہ وہ اس کی ملکیت ہے اور اس نے جس مقصد کے لئے اس کو معین کیا تھا وہ اس مقصد سے بے نیاز ہو چکا ہے اور اگر اس کا احصار ہدی بھیجنے سے پہلے زائل ہو گیا اور حج فوت ہو جانے کی

وجہ سے وہ حج پر قادر نہیں رہا تو وہ حج فوت ہو جانے والے کے حکم میں ہے لہ اور مذکورہ بالا پنج صورتوں میں ان دو صورتوں کے علاوہ جن کا حکم بیان ہو چکا ہے) باقی آخری تین صورتوں میں اس کو حج کے افعال ادا کرنے کے لئے جانا واجب نہیں ہے اور اس کو ہدی ذبح ہونے کے بعد احرام کھول دینا جائز ہے، پس جس صورت میں وہ حج اور ہدی دونوں کو نہ پاسکے اس کو حج کے افعال ادا کرنا واجب نہیں ہے اور اس کیلئے (ہدی ذبح ہونے پر) احرام سے حلال ہونا بالاتفاق جائز ہے پس وہ صبر کرے (یعنی احرام میں رہے) یہاں تک ہدی ذبح ہو جائے اس کے بعد وہ احرام کھول دے کیونکہ اس کا مقصود (حج) فوت ہو چکا ہے اس لئے اس کا حج کی ادائیگی کے لئے جالبہ فائدہ ہے چونکہ اس کا احصا قائم ہے اس لئے اس کا حکم بھی قائم ہے اور جس صورت میں وہ ہدی کو پاسکتا ہے لیکن حج کو نہیں پاسکتا تب بھی وہ ہدی ذبح ہونے کے ساتھ احرام سے باہر ہو جائے گا کیونکہ وہ اصل (افعال حج) کے پانے سے عاجز ہے پس مذہب کی مشہور روایات کی بنا پر بالاتفاق اس کو آگے (مکہ مکرمہ کی طرف) جانا واجب نہیں ہے اس لئے کہ حج کو حاصل کرنے بغیر صرف ہدی کے پالینے کا کوئی فائدہ نہیں ہے کیونکہ اس کا آگے جانا تو حج کو پانے کے لئے ہے پس جب وہ حج کو نہیں پاسکتا تو اس کے جلنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے اور اس کا ہدی پانے پر قادر ہونا یا نہ ہونا برابر ہے لیکن اگر وہ ان دونوں صورتوں (تیسری اور چوتھی صورت) میں (مکہ مکرمہ) چلا گیا تاکہ عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہو جائے تو جائز ہے کیونکہ وہ حج کو فوت کرنے والا ہے بلکہ ایسا کرنا افضل ہے اس لئے کہ احرام سے باہر ہونے کے لئے یہ اصل ہے اور اس میں اس کے لئے ایک فائدہ ہے اور وہ یہ ہے کہ عمرہ قضا کرنا اس سے ساقط ہو جائے گا یعنی اس پر عمرہ قضا کرنا واجب نہیں ہوگا اور آخری صورت میں یعنی جبکہ وہ حج کو پاسکتا ہے اور ہدی کو نہیں پاسکتا اس کے لئے (ہدی ذبح ہونے پر) احرام سے باہر ہونا جائز ہے اور استحساناً اس کو حج کی ادائیگی کیلئے جانا واجب نہیں ہے تاکہ اس کا مال ضائع نہ جائے کیونکہ اگر وہ ہدی ذبح ہونے پر حلال نہ ہو اور اس پر آگے جانا لازم کر دیا جائے تو اس کا مال مفت میں ضائع ہو جائے گا کیونکہ جس کے ہمراہ ہدی بھیجی گئی ہے وہ اس کو ذبح کر دے گا اور اس کا مقصد حاصل نہیں ہوگا اور (ضرر) مال کی حرمت بھی جان کی حرمت کی مانند ہے پس جس طرح اپنی جان کے خوف کی صورت میں آگے جانا لازم نہیں ہے اسی طرح اپنا مال ضائع ہونے کی صورت میں بھی لازم نہیں ہے البتہ (اس کے لئے) افضل یہ ہے کہ حج کے لئے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہو جائے (اگر نہ گیا تو کچھ مضائقہ نہیں) اور بدائع میں ہے کہ اگر وہ ہدی کو پانے پر قادر نہیں ہے تو وہ ایسا ہو گیا گویا کہ اس کا احصار ہدی ذبح ہونے کے ساتھ زائل ہوا ہے پس وہ اس (ہدی) کے ذبح ہونے پر احرام سے حلال ہو جائے اور اس لئے بھی کہ ہدی اپنے راستہ میں چلی گئی ہے (یعنی جمع مصرف میں ذبح ہو گئی ہے) اس کی دلیل یہ ہے کہ جس شخص کے ہمراہ ہدی بھیجی گئی ہے ہدی ذبح ہونے کے بعد اس پر کوئی ضمان نہیں ہے پس وہ ایسا ہو گیا گویا کہ وہ اپنی ہدی ذبح ہونے کے بعد آگے جلنے پر قادر ہوا ہے ۱۵، اور جب استحسان کی رو سے اس کو احرام سے باہر ہونا جائز ہو گیا تو اس کو اختیار ہے خواہ اسی جگہ یا کسی دوسری جگہ ہدی ذبح ہونے تک احرام کی حالت میں رہے اور ہدی ذبح ہونے کے بعد احرام کھول دے اور خواہ اس حج کو ادا کرنے کیلئے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہو جائے، جو احرام باندھنے کی وجہ سے افسر ہو جائے ہو گیا ہے اور اب اس کا عند زائل ہو چکا ہے اور یہی اس کے لئے افضل ہے کیونکہ جس کو اپنے اوپر لازم کیا تھا وہ اسی طرح پر لدا ہو جائے گا جس طرح پر لازم کیا تھا، اور قیاس کی رو سے اس کو حج کے لئے مکہ مکرمہ جانا واجب ہے اور اس کو احرام سے باہر ہونا جائز نہیں ہے اور یہ امام زفر کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ جیسے ائمہ

کی روایت بھی یہی ہے (رحمہ اللہ) اور بالاتفاق یہی افضل ہے اس لئے کہ جب وہ بدل یعنی ہدی کے ساتھ مقصود حاصل ہونے سے پہلے اصل یعنی حج کے پانے پر قادر ہو گیا تو وہ افعال حج کی ادائیگی سے عاجز نہیں ہوا لہذا احصار کا عذر نہیں پایا گیا پس اس کو احرام سے حلال ہونا جائز نہیں ہے اور حج کے افعال ادا کرنے کے لئے جانا اس پر واجب ہے لہ اور یہ آخری یعنی پانچوں صورت صاحبین (امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ) کے قول پر احرام حج کے محصر کے حق میں منصور نہیں ہے کیونکہ ان کے نزدیک دم احصار کا قربانی کے دنوں میں ذبح ہونا متعین ہے پس جب اس نے حج کو پایا تو وہ ہدی کو بھی ضرور پالے گا، اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول پر یہ صورت منصور ہے کیونکہ ان کے نزدیک دم احصار کا قربانی کے دنوں میں ذبح ہونا متعین نہیں ہے بلکہ ان دنوں سے پہلے بھی جائز ہے پس اس کے حق میں حج کا پانا اور ہدی کا نہ پانا منصور ہے اور امام شافعیؒ نے بھی یہی کہا ہے اور امام احمدؒ سے بھی ایک روایت میں یہی حکم ہے لہ صاحب ہدایہؒ نے ہدایہ میں اور نسفیؒ نے کافی میں اور شارح کنز وغیرہ نے اس کو ذکر کیا ہے اور جوہرہ میں صاحبین کے قول پر بھی اس کا منصور ہونا کہا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص وادی عرنہ میں محصر ہو گیا اور اس نے اپنی ہدی ذبح کرنے کے لئے قربانی کے دن طلوع فجر ہونے کا وقت متعین کیا پھر اس کا احصار طلوع فجر سے ذرا پہلے دور ہو گیا تو اس کے لئے حج کا پانا اور ہدی کا نہ پانا ممکن ہے کیونکہ ہدی کا ذبح کرنا منی میں واقع ہو گا اس لئے اس پر یہ صورت صادق آئے گی، پس اس مسئلہ کی صورت صاحبین کے قول پر بھی منصور ہوگی اگرچہ ہدی کا ذبح کرنا ایام قربانی کے ساتھ مخصوص ہو سہ اور احرام عمرہ کے محصر کے بارے میں یہ صورت بالاتفاق منصور ہے اس لئے کہ اس کا دم احصار بالاتفاق ایام قربانی کے ساتھ متعین نہیں سہ

(۲) اور اگر قارن کا احصار زائل ہو گیا لیکن باقی نزع کو پاسکتا نہ ہدی کو، تو اس کو مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہونا واجب نہیں ہے کیونکہ اس کا مقصود یعنی افعال حج کی ادائیگی اب اس کے لئے ممکن نہیں ہے بلکہ اس کو اختیار ہے خواہ ہدی کے ذبح ہونے تک احرام کی حالت میں رہے اور ہدی ذبح ہونے پر احرام کھول دے اور خواہ مکہ معظمہ روانہ ہو جائے تاکہ وہاں جا کر عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہو جائے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ اس کے لئے افضل ہے اور قارن محصر کے لئے ایسا کرنے میں ایک بڑا فائدہ ہے وہ یہ کہ اس پر قضائیں عمرہ ادا کرنا واجب نہیں ہو گا لہذا جیسا کہ صرف حج والے کے لئے ایہ بیان ہوا، مؤلفؒ پس اگر یہ کہا جائے کہ جب محصر قارن ہو تو اس پر وہ عمرہ تو واجب ہونا ہی چاہئے جو قرآن شروع کرنے کی وجہ سے اس پر واجب ہوا ہے کیونکہ وہ اس کے ادا کرنے پر قادر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اس طرح پر اس کو ادا کرنے سے قاصر ہے جس طرح پر اس کو اپنے اوپر لازم کیلئے یعنی اس طرح ادا کرنے سے قاصر ہے کہ اس عمرہ کے ساتھ حج بھی مترتب ہو کیونکہ حج کے قوت ہونے سے اس عمرہ کا حج کے ساتھ مترتب ہونا یعنی قرآن بنا بھی قوت ہو گیا ہے لہ

(۳) عمرہ کے احرام کی حالت میں محصر کے بارے میں مذکورہ بالا پانچ صورتوں میں سے پہلی صورت نزع کے محصر کی طرح منصور ہے ہی باقی چار صورتوں میں سے دوسری اور چوتھی صرف دو صورتیں منصور ہیں یعنی یا اس کو ہدی اور عمرہ دونوں مل سکیں گے یا وہ صرف عمرہ پائے گا ہدی نہیں پائے گا، پہلی اور تیسری صورت منصور نہیں ہے اس لئے کہ اس کے حق میں عمرہ کا نہ پانا منصور ہی نہیں ہے کیونکہ کسی چیز کے

لے بدلہ و ہدایہ غایت وقع و لباقی شرطہ بحر و غنیہ لفظاً لہ بابی شرطہ بدلہ لفظاً لہ اشارہ بحر و غنیہ لفظاً لہ ہدایہ غایت شرح الباب و بارئہ لہ باب شرطہ۔

دس ذی الحجہ کی صبح صادق سے پہلے تک کسی وقت عرفات میں بالکل یعنی ایک لمحہ کے لئے بھی وقوف نہیں کیا تو اس کا حج فوت ہو گیا اور اگر نویں ذی الحجہ کے زوال کے بعد سے دس ذی الحجہ کی صبح صادق سے پہلے تک دن یا رات میں کسی وقت ایک لمحہ کے لئے بھی وقوف عرفات کر لیا تو اس نے حج کو پایا اور اس کا حج فوت یا فاسد ہونے سے محفوظ ہو گیا اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جس شخص نے (دسویں ذی الحجہ کی) فجر طلوع ہونے سے پہلے عرفہ (کا وقوف) پایا تو بلاشبہ اس نے حج پایا۔ اس کو طہرائی نے سند حسن کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے لہ

(۳) اگر وقوف عرفہ اس کے وقت میں نہ کر سکے کی وجہ سے کسی شخص کا حج فوت ہو جائے تو اس شخص سے حج کے باقی افعال سا قضا ہو جائیں گے اور اس پر واجب ہے کہ اسی احرام سے افعال عمرہ کی مثل افعال ادا کرے اس حج کے احرام سے حلال ہو جائے خواہ وہ فوت شدہ حج صحیح ہو یا فاسد اور فرض ہو یا نذر (واجب) یا نفل ہو اور عذر سے حج فوت ہو ہو یا بلا عذر سب کے لئے یہ حکم یکساں ہے لیکن بلا عذر فوت ہونے کی صورت میں وہ شخص گنہگار ہو گا۔ پس وہ شخص جس کا حج فوت ہوا ہے اگر مفرج کے احرام میں تھا تو طواف و سعی کرے پھر مہر کے بال منڈائے یا کتروائے (اس طرح وہ حج کے احرام سے باہر یعنی حلال ہو جائے گا) اور جب وہ افعال عمرہ کا طواف شروع کرتے وقت حجر اسود کو پہلا استلام کرنے تو تلبیہ کہنا بند کر دے کیونکہ وہ افعال کے اعتبار سے عمرہ ادا کر رہا ہے اور اس پر آئندہ سال صرف حج کی قضا واجب ہے اور عمرہ قضا کرنا اس پر واجب نہیں ہے اور اس پر دم بھی واجب نہیں ہے البتہ دم ادا کرنا مستحب ہے جیسا کہ فتح القدیر اور تبیین میں مذکور ہے اور امام حسن بن زیاد رحمہ اللہ نے کہا کہ اس پر دم واجب ہے اور یہی قول امام شافعی و امام مالک جہما اللہ کا بھی ہے اور جس کا حج فوت ہو جائے اس پر طواف صد رکعتی بالاتفاق واجب نہیں ہے لہ

(۴) اگر وہ شخص جس کا حج فوت ہوا قارن تھا اور وہ اپنے عمرہ کا طواف حج فوت ہونے سے پہلے کر چکا تھا تو وہ مفرج کی مانند ہے کیونکہ وہ عمرہ کا رکن (طواف) ادا کر لینے سے اس کی ذمہ داری سے بری ہو چکا ہے (پس وہ حج کے اسی احرام کے ساتھ عمرہ کے افعال طواف و سعی بجلائے اور حلق یا قصر کر کر حج کے احرام سے حلال ہو جائے موقوف) اور اگر اس نے حج فوت ہونے سے پہلے (قرآن کے) عمرہ کا طواف نہیں کیا تو وہ قرآن کا عمرہ ادا کرے کیونکہ عمرہ فوت نہیں ہوتا پھر حج فوت ہونے کی وجہ سے دوسرا عمرہ (حج کے احرام سے باہر ہو کے) لئے کرے پس وہ شخص پہلے قرآن کے عمرہ کا طواف اور سعی کرے اس کے بعد دوسرا طواف اور سعی حج فوت ہونے کی وجہ سے احرام سے باہر آنے کے لئے کرے اور حلق یا قصر کر کر حلال ہو جائے اور اس سے دم قرآن سا قضا ہو جائے گا کیونکہ یہ دم دو عبادتوں کو جمع کرنے کے شکرانے کے لئے ہوتا ہے اور دو عبادتوں کا جمع کرنا پایا نہیں گیا اور حج فوت ہو جانے والا قارن تلبیہ کہنا اس وقت موقوف کرے جب وہ دوسرے عمرے کا طواف شروع کرتے وقت حجر اسود کے سامنے استلام کے لئے کھڑا ہو (کیونکہ اس کا پہلا عمرہ قرآن کا تھا اور دوسرا عمرہ فوت شدہ حج کے احرام سے باہر ہونے کے لئے واجب ہے اس لئے اس سے پہلے عمرہ کے استلام پر تلبیہ بند نہیں کیا جائے گا اور دوسرا عمرہ جو کہ احرام سے باہر ہونے کے لئے ہے اس کے استلام کے وقت تلبیہ بند کرنا ہو گا) اور اس (قارن) پر صرف حج کی قضا واجب ہو گی اور قضا میں عمرہ

واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ قرآن کا عمرہ اس کے احرام کی حالت میں ادا کر چکا ہے اور اگر وہ شخص جس کا حج فوت ہوا متمتع تھا تو اس کا متمتع (حج فوت ہو جانے سے) باطل ہو جائے گا کیونکہ متمتع کے لئے شرط ہے کہ عمرہ اور حج دونوں ایک ہی سال کے ایام حج میں واقع ہوں اور اس سے دم متمتع سا فطر ہو جائے گا اور اگر وہ متمتع دم متمتع کے لئے ہری اپنے ساتھ لایا ہو تو حج فوت ہونے کے بعد اس کو اختیار ہے کہ اس ہری کو جس طرح چاہے کام میں لائے کیونکہ دم متمتع اس وقت واجب ہوتا ہے جبکہ عمرہ اور حج کو جمع کرے اور حج فوت ہو جانے کی وجہ سے یہ جمع کرنا نہیں پایا گیا بخلاف اس ہری کے جس کو وہ نفل کے طور پر اپنے ساتھ لایا ہو (کس کا حرم میں ذبح کرنا واجب مؤلف) اور حج فوت ہو جانے والا متمتع بھی حج کے احرام سے حلال ہونے کے لئے اسی طرح کرے جس طرح قارن کے لئے اویہ بیان ہو چکا ہے (یعنی افعال عمرہ ادا کر کے احرام سے باہر ہو جائے) اور اس پر صرف حج کی قضا واجب ہے کیونکہ وہ اپنے عمرہ سے فارغ ہو چکا ہے یعنی ہری ساتھ نہ لانے کی صورت میں تو بالکل یہ فارغ ہو چکا ہے اور ہری ساتھ لانے کی صورت میں بھی فی الجملہ فارغ ہو چکا ہے لہ

(۵) اور یہ جو ہم نے کہلے کہ حج فوت ہو جانے والا شخص افعال عمرہ کی مثل افعال ادا کر کے حج کے احرام سے باہر ہو جائے یہ اس لئے ہے کہ اس کے یہ افعال حقیقت میں عمرہ کے افعال نہیں ہیں بلکہ یہ عمرہ کے افعال کی مثل ہیں جو کہ حج کے احرام کے ساتھ ادا کئے جاتے ہیں اس لئے کہ امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اس کا اصل احرام باقی ہے اور وہ اس احرام سے افعال عمرہ ادا کر کے حلال ہوتا ہے پس بینظاہری کا خاصہ عمرہ کے افعال ہیں جو کہ حج کے احرام کے ساتھ ادا کئے جاتے ہیں اور اس کا حج کا احرام عمرہ کے احرام میں تبدیل نہیں ہوتا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ حقیقت عمرہ کے افعال ہیں اور اس کا حج کا احرام عمرہ کے احرام میں تبدیل ہو جاتا ہے اور اس اختلاف کا فائدہ اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے جبکہ کسی شخص کا حج فوت ہو گیا پھر اس نے پہلے احرام سے فارغ ہونے سے پہلے دوسرے حج کا احرام باندھ لیا اور پہلے حج کے علاوہ دوسرے حج کی نیت کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دوسرے حج کو ترک کرنا واجب ہے تاکہ وہ دو حج کے احرام کو جمع کرنے والا نہ ہو جائے کیونکہ اس کے پہلے حج کا احرام ابھی باقی ہے اور وہ عمرہ کے افعال طواف و سعی کر کے اور صلیق یا قصر کر کے پہلے حج کے احرام سے حلال ہو جائے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر ترک احرام کی وجہ سے دم اور دو حج اور ایک عمرہ واجب ہوگا اور اگر وہ عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر نہ ہوا تو اس پر دو عمرے اور دو حج واجب ہوں گے جیسا کہ دو حج جمع کرنے کے بیان میں مذکور ہے تفصیل پہلے ملاحظہ فرمائیں، مؤلف) اور امام ابو یوسف کے نزدیک وہ دوسرے حج کے افعال ادا کرے کیونکہ وہ عمرہ کے احرام کی حالت میں ہے اور اس لئے اس احرام کے ساتھ حج کا احرام ملایا ہے، اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اس کا دوسرے حج کا احرام صحیح (یعنی منعقد) نہیں ہوگا لہ اور جو یہ ہیں ہر کہ اس اختلاف سے ایک نتیجہ یہ بھی نکلتا ہے کہ امام ابو یوسف کے نزدیک اس عمرہ کے ادا کرنے سے اس شخص کے ذمہ سے وہ عمرہ سا فطر ہو جاتا ہے جو اس کے لئے عمرہ میں ایک دفعہ کرنا لازم ہے اور امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک سا فطر نہیں ہوتا اور اگر حج فوت ہو جانے والے شخص نے اس فوت شدہ حج کے احرام سے فارغ ہونے سے قبل دوسرے حج کا احرام باندھ لیا اور اس سے اس فوت شدہ حج کی قضا کی نیت کی تو یہ بعینہ پہلا ہی حج ہوگا پس یہ دوسرا حج پہلے حج کی قضا نہیں بلکہ وہی پہلا حج ہی ہے اور اس

لہ باب ثمر ویدار ویکر وغنیہ مطلقاً لہ باب ثمر وغنیہ وقع مطلقاً و تصرفا لہ غنیہ عن لکیر وثلث فی ارشاد الساری عن الشیخ عبد اللہ العقیق رحمہ اللہ

دوسری نیت سے اس احرام کے سوا جس میں وہ ابھی تک باقی ہے اور کچھ لازم نہیں ہوگا وہ دوسرے احرام کے ساتھ محرم نہیں ہوگا اور اس کی دوسرے حج کی نیت لغو ہے جو معتبر نہیں ہے پس وہ اسی طرح سے عمرہ کے افعال طواف اور سعی کر کے حلال ہو جائے جس طرح کہ اگر وہ دوسرا احرام نہ باندھنا اور پہلے احرام سے عمرہ کے افعال کے ساتھ حلال ہوتا اور اس پہلے یعنی فوت شدہ حج ہی کی قضا واجب ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں، اور اگر حج فوت کرنے والے شخص نے دوسرا احرام عمرہ کا باندھا تو وہ بالاتفاق اس کو ترک کر دے کیونکہ وہ امام ابو یوسف کے قول کے مطابق احرام کے لحاظ سے دو عمروں کو جمع کرنے والا ہوگا اور امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے قول کے مطابق افعال کے لحاظ سے دو عمروں کو جمع کرنے والا ہوگا اور اس پر بالاتفاق اس عمرہ کی قضا اور (ترک احرام کی وجہ سے) دم اور اس فوت شدہ حج کی قضا بھی واجب ہوگی (۶) حج صحیح ہو یا فاسد اور حج فاسد شرع ہی سے فاسد ہو یا بعد میں فاسد ہو یا ہو سب کے فوت ہو جانے کا حکم یکساں ہے پس اگر کسی شخص نے حج کا احرام باندھا پھر وقوف عرفہ سے پہلے جمع کر کے اس حج کو فاسد کر دیا پھر اس کا حج فوت ہو گیا تو اس پر دم جمع (یعنی دم افساد حج) واجب ہے (اس کو خوب سمجھ لیں) اور وہ افعال عمرہ ادا کر کے حج کے احرام سے حلال ہو جائے اس لئے کہ حج فاسد صحیح کے طور پر معتبر ہے اور اسی طرح اگر حج فاسد معتبر ہو یعنی اس نے حلال کی حالت میں ہی احرام باندھا تو وہ بھی صحیح کے ساتھ ملحق ہے اور اس میں اصل یہ ہے کہ جب احرام لازمی طور پر معتبر ہو گیا تو حج یا عمرہ میں سے ایک چیز ادا کر کے ہی احرام سے باہر ہو سکتا ہے (۷) اور اگر حج فوت ہو جانے والے شخص نے اس عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے جمع کر لیا جس کے افعال طواف و سعی کر کے اس کو حج کے احرام سے باہر ہونا ہے تو اس پر بالاتفاق اس عمرہ کی قضا واجب نہیں ہے جس کے افعال ادا کر کے وہ احرام حج سے باہر ہو رہا ہے کیونکہ اس کے یہ افعال حقیقت میں عمرہ کے افعال نہیں ہیں بلکہ ظاہر کے اعتبار سے ہیں جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور یہ مسئلہ امام ابو حنیفہ و محمد رحمہما اللہ کے قول کی تائید کرتا ہے اس لئے کہ اگر حقیقت میں عمرہ ہوتا تو اس پر اس کی قضا واجب ہوتی (۸) اور اگر حج فوت ہو جانے والا شخص عمرہ کے افعال ادا کر کے حج کے احرام سے باہر نہیں ہوا اور آئندہ سال تک اسی احرام میں رہا پھر اسی احرام سے حج کیا تو اس کا حج صحیح نہیں ہے یعنی بالاتفاق وہ اس کے اس حج کی بجائے کافی نہیں ہوگا وہ اور یہ مسئلہ امام ابو یوسف کے قول کی تائید کرتا ہے اس لئے کہ اگر اس کا اصل احرام باقی رہتا تو یہ حج اس کے قضا حج کی بجائے کافی ہوتا اور (طرفین کے قول کے مطابق) اس کا جواب یہ ہے کہ اس پر عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام حج سے باہر ہوتا متعین ہو چکا ہے پس تعین سال گذرنے کی وجہ سے باطل نہیں ہوگا (۹) اگر کسی شخص نے دو حج کا احرام باندھا پھر اس کا وقوف عرفہ فوت ہو گیا تو وہ فوت شدہ حج کے لئے ایک عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہو جائے اور دوسرے حج کا احرام ترک کر دے اور اس پر دم رخص اور دو حج اور متروکہ حج کی وجہ سے ایک عمرہ کی قضا واجب ہے (جیسا کہ اوپر بیان ہوا) کہ اور یہ مسئلہ اس قسم کے دوسرے مسئلے دو حج کو جمع کرنے کے بیان میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہیں وہاں بھی دیکھ لیا جائے، مؤلف)

لہذا شرعاً فسخ و بجز غنیہ ملتقطاً لہذا بجز غنیہ و بجز غنیہ ملتقطاً و تصرفاً لہذا غنیہ لہذا شرعاً فسخ و بجز غنیہ ملتقطاً لہذا غنیہ

افعال حج سے روک دیا گیا ہو تو وہ فی الحال کسی چیز کے بغیر (یعنی ہری ذبح کر کے اور افعال عمرہ ادا کئے بغیر) ان کا احرام کھلوا سکتے ہیں اس کے بعد عورت پر واجب ہے کہ ایک ہری حدود حرم میں ذبح کر کے لئے بھیجے اور غلام پر واجب ہے کہ جب وہ آزاد ہو جائے تو احصا کی ہری حدود حرم میں ذبح کر کے لئے بھیجے اور ان دونوں پر ایکس حج اور ایک عمرہ کی فضا واجب ہے (تفصیل احصاء و فوات حج کے بیان میں مذکور ہے) مولف

حج اور عمرہ کے فاسد ہو جانے کا بیان

حج و عمرہ کو فاسد کرنے والی چیز جس چیز سے احرام فاسد ہو جاتا ہے اس سے حج و عمرہ بھی فاسد ہو جاتا ہے اور وہ جماع ہے لیکن یہ اس وقت مفسد ہے جبکہ فاسد کرنے کی شرائط پائی جائیں، جماع سے حج و عمرہ کے فاسد ہونے کے لئے پانچ شرطیں ہیں :- شرط اول یہ کہ جماع پیشاب یا پاخانے کے مقام میں کیا جائے، پس اگر ان دو مقام کے علاوہ کسی اور جگہ ران وغیرہ میں جماع کیا یا شہوت کے ساتھ مس یا معانفہ کیا یا شہوت کے ساتھ پوسلیا یا شہوت کے ساتھ مباشرت کی یعنی صرف جسم سے جسم ملایا اگرچہ مباشرت فاحشہ کی ہو یعنی مرد نے اپنے عضو مخصوص کو عورت کی فرج سے بغیر کسی حائل کے مس کیا ہو تو اس کا حج و عمرہ بالاجمل فاسد نہیں ہوگا اگرچہ انزال بھی ہو جائے پس انزال نہ ہونے کی صورت میں توبہ بجا دینی فاسد نہیں ہوگا کیونکہ یہ جماع سے پوری طرح متمتع ہونا نہیں ہے اس لئے کہ اس کو حقیقہ یعنی صورتہ معنی معاجل نہیں کہتے لیکن اس پر کفارہ یعنی جزائے جانت واجب ہوگی جس کی تفصیل حلیات کے بیان میں مذکور ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو یا نہ ہو کیونکہ جماع سے جو فائدہ حاصل کرنا مقصود ہے وہ پایا گیا اس لئے کہ یہ معنی جماع ہے اور جماع سے حج فاسد ہونے میں مرد و عورت دونوں کے لئے یکساں حکم ہے کیونکہ اس حقیقت میں جو فساد حج کا موجب ہے دونوں برابر ہیں اور اس حکم میں قصداً جماع کر کے والا اور غلطی سے کرنے والا اور یاد ہونے ہوئے یا بھول کر جماع کرنے والا ہمارے اصحاب کے نزدیک برابر ہے اور اس حکم میں رضامندی اور نارضامندی بھی برابر ہے اگرچہ عورت سے زبردستی جماع کیا ہو اور اس حکم میں احرام کی حالت والی عورت کا ہاتھ ہوئے ہو یا نہ ہو یا سوتے ہوئے ہو یا نہ ہو یا برابر ہیں، یعنی دونوں حالتوں میں جماع کرنے سے اس عورت کا حج فاسد ہو جائے گا خواہ اس محرمہ عورت سے جماع کرنے والا مرد احرام کی حالت میں ہو یا احرام کے بغیر ہو اور یہ حکم جماع کرنے والے عاقل و مجنون بالغ و نابالغ کے لئے یکساں ہے بشرطیکہ وہ عورت جس سے جماع کیا گیا احرام کی حالت میں ہو اور عاقلہ و بالغہ ہو لہذا اس کا حج فاسد ہو جائے گا پس فریب بلوغ و نابالغ سے جماع متحقق ہو جاتا ہے اور دونوں کے حج و عمرہ کو فاسد کر دیتا ہے اور یہ جو فتح القدیر میں مذکور ہے کہ نابالغ کا حج اس کے جماع کرنے سے فاسد نہیں ہوگا اس کو علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ نے اپنی کتاب بحر الرائق میں ضعیف کہا ہے اور رد المحتار میں بھی اسی طرح مذکور ہے لیکن ان دونوں (مجنون و نابالغ) پر جزا یعنی دم واجب نہیں ہوگا اور اس کی فضا بھی واجب نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ مجنون پر کفارہ (جزا) واجب ہوگا اور اسی طرح ان دونوں پر اس احرام کے ساتھ بقیہ افعال حج یا عمرہ ادا کرنا بھی واجب نہیں ہے کیونکہ ان دونوں حالتوں (مجنون و عدم بلوغ) میں وہ مکلف نہیں ہیں

لیکن استحباً ان کو بغیر افعال ادا کرنے کا امر کیا جائے گا پس جماع سے حج کے فاسد ہونے میں قصداً اور بھولے سے اور رضا مندی سے اور زبردستی سے اور جاگتے ہوئے اور سوتے ہوئے جماع کرنے والا برابر ہے خواجہ کا احرام ہو یا عمرہ کا اور وہ حج فرض ہو یا نفل مرد و عورت آزاد و غلام سب کے لئے یکساں حکم ہے اور اگر عورت کے مقام مخصوص کی طرف دیکھا یا جماع کا خیال کیا یا اختلام ہوا اور ان صورتوں میں اس کو انزال ہو گیا تو اس کا حج و عمرہ فاسد نہیں ہوگا اور اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی، ان سب کی تفصیل جنایات میں بیان ہو چکی ہے۔

شرط دوم یہ کہ جماع انسان کے ساتھ واقع ہوا ہو خواہ وہ انسان جس سے جماع کیا جائے حلال یعنی بغیر احرام کے ہو یا احرام کی حالت میں ہو، پس چوپایہ کے ساتھ وطی کرنے سے اس کا حج و عمرہ فاسد نہیں ہوتا اگرچہ اس شخص کو انزال بھی ہو جائے لیکن انزال ہونے کی صورت میں اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ جنایات کے بیان میں مذکور ہے اور ظاہر یہ ہے کہ مردہ اور اتنی چھوٹی لڑکی جس سے وطی نہیں کی جاسکتی اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔

شرط سوم یہ کہ جماع میں مرد و عورت دونوں کے مقام مخصوص اس طرح مل جائیں کہ مرد کا سر ذکر اندر داخل ہو جائے پس اگر ایسا نہ ہو تو حج و عمرہ فاسد نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں وہ جماع نہیں ہوگا۔

شرط چھٹا یہ کہ جماع کرنے وقت دونوں کے مقام مخصوص کے درمیان دونوں میں سے کسی ایک کی جانب سے کوئی ایسی چیز داخل نہ ہو جو حرارت کی مانع ہو پس اگر مرد نے اپنے عضو مخصوص پر کپڑا لپیٹ کر دخول کیا تو اگر وہ کپڑا عورت کی فرج کی حرارت کو اس کے عضو مخصوص تک پہنچے نہیں دیتا تو حج فاسد نہیں ہوگا ورنہ فاسد ہو جائے گا۔

شرط ہفتم یہ کہ جماع عذو سے پہلے واقع ہو پس اگر عذو متحقق ہونے کے بعد جماع کیا اگرچہ وقوف عرفہ ایک لمحہ کیلئے ہی ہوا ہو تو اس کا حج فاسد نہیں ہوگا، یہ حکم حج کے بارے میں ہے اور عمرہ کے بارے میں یہ حکم ہے کہ طواف عمرہ کا اکثر حصہ ادا ہونے سے پہلے جماع کیا تو اس کا عمرہ فاسد ہو جائے گا کیونکہ عمرہ کا طواف اس کا رکن ہے پس اگر طواف عمرہ کا اکثر حصہ ادا کر لیا اس کے بعد جماع کیا تو اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا، اور اگر کسی شخص نے جماع کرنے کی حالت میں ہی احرام باندھ لیا تو اس کا حج (عمرہ) فاسد ہو جائیگا یعنی اس کا احرام صحیح (منعقد) ہو جائے گا اور اس کا حج فاسد ہو جائے گا اور اس کو اسی احرام سے اس کے افعال ادا کرنا واجب ہوگا بعض نے کہا کہ یہ فساد کا حکم اس وقت ہے جب کسی وقت عضو کو باہر نہ نکال لے اور اگر اسی وقت عضو کو باہر نہ نکال لیا تو اس کا حج فاسد نہیں ہوگا۔

حج فاسد ہونے کے احکام

حج فاسد ہوجانے کے متعلق احکام یہ ہیں (۱) ہمارے فقہائے نزدیک اس پر بکری واجب ہوتی ہے پس اگر کسی نے وقوف عرفہ سے پہلے جماع کیا تو اس کا حج فاسد ہو جائے گا اور اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہوگا، اور اگر کسی شخص نے وقوف عرفہ سے پہلے جماع کیا اس کے بعد پھر دوبارہ جماع کیا پس اگر وہ دونوں جماع ایک ہی مجلس میں واقع ہوئے تو اس پر استحساناً ایک ہی دم واجب ہوگا اور قیاس یہ ہے کہ اس پر ہر جماع کے لئے علیحدہ علیحدہ دم واجب ہوگا اس لئے کہ جب جنابت مکرر سرزد ہوگی تو جراثیمی مکرر واجب ہوگی لیکن فقہانے استحسان کو اختیار کیا ہے اور صرف ایک ہی دم واجب کیا ہے اور اگر دونوں جماع دو مختلف مجلسوں میں واقع ہوئے تو ایام ابو حنیفہ و ایام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول میں اس پر دو دم واجب

ہوں گے اور ایامِ محرمِ حرام نہ کہے گا اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا لیکن اگر اس نے پہلے جلع کا کفارہ ادا کر دیا تو (امامِ محمد کے نزدیک بھی) دوسرے جلع کے لئے دوسرا دم واجب ہوگا جیسا کہ ماہِ رمضان المبارک کا رفقہ توڑ دینے کے کفارہ میں حکم ہے اور اس پر دوسرے جلع کی وجہ سے بھی ایک بکری ہی واجب ہوگی اس لئے کہ پہلے جلع سے ایک بکری واجب ہوتی ہے پس دوسرے جلع سے بدرجہ اولیٰ ایک بکری ہی واجب ہوگی (اس کی تفصیل جنایات کے بیان میں گذر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۲) اسی احرام کے ساتھ فاسد حج کے بقیا فعال ادا کرے پس وہ تمام چیزیں ادا کرے جو صحیح حج میں ادا کی جاتی ہیں اور ان

تمام چیزوں سے اجتناب کرے جن سے صحیح حج میں اجتناب کیا جاتا ہے۔

(۳) اس پر اس حج کی قضا واجب ہوگی اور کوئی عمرہ واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ حج کو فوت کرنے والا نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ اس سے حج کے افعال ساقط نہیں ہوتے، یہ احکام جو اوپر بیان ہوئے اس شخص کے متعلق ہیں جو مفرج کر رہا ہو لیکن اگر وہ قارن ہو اور قرآن کے احرام کی حالت میں جلع کرے تو اگر اس نے وقوفِ عرفہ اور طوافِ عمرہ مکمل یا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے جلع کیا تو اس کا عمرہ اور حج دونوں فاسد ہو جائیں گے اور اس شخص پر دو دم واجب ہوں گے یعنی ان دونوں میں سے ہر ایک کی وجہ سے ایک ایک بکری ذبح کرنا واجب ہوگا اور اس پر اسی احرام کے ساتھ دونوں کے افعال ادا کرنا اور فاسد ہونے کی حالت ہی میں دونوں کو پورا کرنا واجب ہوگا پھر ان دونوں کو قضا کرنا بھی واجب ہوگا اور اس سے دم قرآن ساقط ہو جائے گا، اس شخص کا عمرہ تو اس لئے فاسد ہوگا کہ جلع طوافِ عمرہ سے قبل واقع ہوا اور یہ عمرہ کو فاسد کر دیتا ہے جیسا کہ مفرج عمرہ کے احرام کی حالت میں طواف سے قبل جلع کرنے سے عمرہ فاسد ہو جاتا ہے اور اس کا حج اس لئے فاسد ہوگا کہ جلع وقوفِ عرفہ سے پہلے واقع ہوا اور یہ حج کو فاسد کر دیتا ہے جیسا کہ مفرج حج کے احرام کی حالت میں وقوفِ عرفہ سے قبل جلع کرنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے اور دو دم اس لئے واجب ہوں گے کہ قارن ہمارے (فقہاء کے نزدیک) دو احرام کے ساتھ محرم ہوتا ہے تو جلع کی جانت دو احراموں پر واقع ہوتی ہے پس یہ دو عبادتوں میں نقص کا موجب ہوتی ہے اس لئے دو کفارے واجب ہوں گے اور ان دونوں کے بقیہ افعال کو ادا کرنا اس لئے واجب ہے کہ احرام کا وجوب ایک ایسا عقد ہے جو لازم ہو جاتا ہے اور ان دونوں کے افعال ادا کئے بغیر اس سے حلال ہونا یعنی احرام سے باہر ہونا جائز نہیں ہے جیسا کہ مفرج حج یا عمرہ کے احرام کا حکم ہے اور ان دونوں کی فضا ان دونوں کو فاسد کر دینے کی وجہ سے ہے پس عمرہ کی جگہ عمرہ قضا کرے گا اور حج کی جگہ حج قضا کرے گا، اور اس سے دم قرآن اس لئے ساقط ہو جائے گا کہ اس نے ان دونوں کو فاسد کر دیا ہے اور اصل یہ ہے کہ قارن جب اپنا حج و عمرہ دونوں کو یا دونوں میں سے کسی ایک کو فاسد کر دے تو اس سے دم قرآن ساقط ہو جاتا ہے، اور اگر قارن نے عمرہ کو پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر کرنے کے بعد جلع کیا یا طوافِ عمرہ اور سعی کے بعد وقوفِ عرفہ سے پہلے جلع کیا تو اس کا مفرج حج فاسد ہوگا اور اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا، اس کا حج تو اس لئے فاسد ہوگا کہ وقوفِ عرفہ سے پہلے جلع کر لیا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور عمرہ اس لئے فاسد نہیں ہوگا کہ جلع عمرہ کا کرنا ادا کرنے کے بعد واقع ہوا اور اس صورت میں عمرہ فاسد نہیں ہوتا جیسا کہ مفرج عمرہ میں حکم ہے کہ فاسد نہیں ہوتا اور اس پر دو دم واجب ہوں گے ایک دم تو جلع کے ساتھ حج فاسد ہو جانے کی وجہ سے واجب ہوگا

اور دوسرا دم احرام عمرہ کی حالت میں جملع کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا کیونکہ ابھی تک عمرہ کا احرام باقی ہے اور اس پر ان دونوں کے بقیا افعال ادا کرنا اور ان دونوں کو پورا کرنا واجب ہے اس تعلیل کی وجہ سے جو ادھر بیان ہو چکی ہے، اور اس پر صرف حج کی قضا واجب ہوگی عمرہ کی قضا واجب نہیں ہوگی اور اس سے دم قرآن ساقط ہو جائے گا کیونکہ وہ ان دونوں میں سے ایک یعنی حج کو فاسد کر چکا ہے، اور اگر طواف عمرہ و وقوف عرفہ کے بعد جملع کیا تو اس کا حج و عمرہ فاسد نہیں ہوگا اور اس پر ان دونوں کا پورا کرنا واجب ہوگا اور اس پر ایک بدتہ (اونٹ یا گائے) وقوف عرفہ کے بعد جملع کی وجہ سے اور ایک بکری عمرہ کے احرام کی حالت میں جملع کی وجہ سے واجب ہوگی کیونکہ اس کا عمرہ کا احرام باقی ہے اور عمرہ کے احرام کی حالت میں جملع کرنے سے بکری واجب ہوتی ہے اور اس صورت میں اس سے دم قرآن ساقط نہیں ہوگا کیونکہ اس کا حج و عمرہ یا دونوں میں سے کوئی ایک بھی فاسد نہیں ہوا، اگر قارن نے دوبارہ جملع کیا تو اس کی تفصیل وہی ہے جو مفرد کے لئے بیان ہو چکی ہے، پس اگر پہلی دفعہ سر کے بال منڈانے یا کترانے کے بعد طواف زیارت سے پہلے جملع کیا تو اس پر ایک بدتہ (اونٹ یا گائے) اور ایک بکری واجب ہوگی، کیونکہ قارن دونوں احرام سے ایک ساتھ حلال ہوتا ہے اور اس صورت میں وہ عورت کے حق میں حلال نہیں ہوا ہے (یعنی ابھی وہ پوری طرح احرام سے باہر نہیں ہوا ہے، مؤلف) اور اگر اس نے طواف زیارت کل یا اکثر حصہ ادا کرنے کے بعد جملع کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ وہ عورت کے حق میں حلال ہو گیا ہے اور وہ احرام سے پوری طرح باہر ہو گیا ہے لیکن اگر طواف زیارت حلق کرانے سے پہلے کیا تو دونوں کا احرام باقی رہنے کی وجہ سے اس پر دو بکریاں واجب ہوں گی اور اگر حج تمتع کرنے والے شخص نے جملع کیا تو اس کا حکم مفرد حج اور مفرد عمرہ کرنے والے کی مانند ہے کیونکہ وہ پہلے عمرہ کا احرام باندھتا ہے اور عمرہ کے افعال سے فارغ ہو کر احرام کھولنے کے بعد حج کے موقع پر حج کا احرام باندھتا ہے لہٰذا (ان سب امور کی تفصیل جنایات کے بیان میں مذکور ہے، مؤلف)

عمرہ فاسد ہونے کے احکام جب عمرہ فاسد ہو جاتے تو ایسی حالت میں اس کے افعال ادا کر کے اس کے احرام سے باہر ہو جائے اور پھر اس فاسد عمرہ کو قضا کرے اور ہمارے فقہاء کے نزدیک فاسد عمرہ کی وجہ سے ایک بکری ذبح کرے (فاسد حج و عمرہ کے بعض مسائل جنایات حج میں اور فاسد عمرہ کی تفصیل عمرہ کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں - مؤلف)

حج و عمرہ کی قضا واجب ہونے کے اسباب حج کی قضا واجب ہونے کے چار سبب ہیں: — (۱) حج یعنی وقوف عرفہ کا فوت ہو جانا — (۲) احصار یعنی وقوف عرفہ سے روک دیا جانا

— (۳) جملع سے حج کو فاسد کر دینا اگرچہ اس پر حج کے باقی افعال کا ادا کرنا واجب ہوتا ہے — (۴) ایک حج کے احرام پر دوسرے حج کا احرام باندھنے کے بعد اس دوسرے حج کے احرام کو ترک کر دینا پس اس پر دوسرے حج کی قضا بالاتفاق واجب ہوگی، نسک البکیر میں یہ یاد رکھو کہ کسی آدمی کا اپنی بیوی یا باندی یا غلام کا احرام حج باندھنے کے بعد کھلاوا دینا بھی حج کی قضا کے اسباب میں سے ہے اور آفاقی کالمکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہونا بھی اسی حکم میں ہے کہ اس پر ایک حج

یا عمرہ قضا کرنا واجب ہوگا، عمرہ کی قضا واجب ہونے کے بھی یہی اسباب ہیں سوائے عمرہ فوت ہونے کے کیونکہ عمرہ کا فوت ہونا متصور نہیں ہے اس لئے کہ تمام عمراس کا وقت ہے جس شخص پر حج فرض ہو اور وہ ادا کے بغیر فوت ہو جائے تو اگر اس نے مرتے وقت وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کر دیا جائے اور حج بدل کی شرائط کے ساتھ اس کی طرف سے حج ادا کر دیا گیا تو بالاجماع اس کے ذمہ سے فرض حج ادا ہو جائے گا، اور اگر اس نے مطلقاً وصیت نہیں کی یا غیر صحیح وصیت کی تو وہ حج ترک کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور وصیت نہ ہونے کے باعث اگر اس کی طرف سے کسی دوسرے شخص نے حج نہ کیا تو حج اس کے ذمہ باقی رہے گا اور اگر اس کے وارثوں نے اس کے متروکہ مال جو ان کے حصہ میں آیا ہے یا اپنے مال سے یا وارثوں کے عطاوہ کسی اور شخص نے اپنے مال سے اس کی طرف سے حج کر دیا تو انشاء اللہ تعالیٰ یہ حج اس کی طرف سے کافی ہو جائے گا۔ (جیسا کہ حج بدل کے بیان میں مذکور ہے، مؤلف)

چند مسائل طواف | علامہ ابن حجر کی نے کہا ہے کہ بعض علمائے اس بات پر فتویٰ دیا ہے کہ صبح کی نماز کے بعد طلوع آفتاب تک بیٹھے اور ذکر کرتے رہنے اور پھر دو رکعت نماز پڑھنے سے طواف کرنا افضل ہے لیکن بعض علمائے نزدیک یہ محل نظر ہے بلکہ درست یہ ہے کہ پہلی بات افضل ہے کیونکہ یہ صحیح احادیث سے ثابت ہے اور ایسا کرنے والے کیلئے کامل حج و عمرہ کا ثواب ہے جبکہ صحیح احادیث میں طواف کے بارے میں اس کی مثل یا اس کے قریب وارد نہیں ہوا ہے۔ ۱۷

(۲) ملا علی قاری نے کہا ہے کہ طواف کے بعد جب نماز کا مکروہ وقت ہوتا ہے تو بعض لوگ مقام ابراہیم یا بیت اللہ شریف کے سامنے وقوف کرتے اور دعا مانگتے ہیں، احادیث یا فقہائے ائمہ اربعہ کی کسی روایت میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ صاحب حیات القلوب کے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ یہ بدعت مباحہ ہے ۱۸

(۳) قاضی القضاۃ غزالی نے کہا ہے کہ نماز کی طرح طواف میں بھی آدمیوں کی غنئی کثرت ہوگی اس وقت طواف کرنا اتنا ہی افضل ہوگا لیکن اگر لوگوں اور آوازوں کی کثرت مشعر میں محل ہو تو تنہائی میں طواف کرنا افضل ہے۔ لیکن نووی نے منک منوسط میں تنہائی میں طواف کرنے کو افضل لکھا ہے۔ سنی کا بھی یہی حکم ہے ۱۹

ہدی کے احکام

ہدی کی تعریف | (۱) ہدی تمتع یا قرآن یا احصار یا جزائے صید یا کسی اور جنابیت کے کفارہ کی ہوتی ہے اس لئے اس بیان کو ان سب کے آخر میں لکھا جاتا ہے ۲۰

(۲) ہدی اس جانور کو کہتے ہیں جس کو حاجی ہدیہ کے طور پر اپنے ساتھ لیجاتا ہے یا کسی حاجی کے ساتھ روانہ کرتا ہے تاکہ وہ حرم میں ذبح کرے اور وہاں اس کا گوشت صدقہ کر کے حق تعالیٰ کی رضامندی اور ثواب حاصل کرے پس حق تعالیٰ کی رضامندی اور ثواب کا تعلق حرم کی تعظیم کے لئے اس کو ذبح کرنے سے ہے اور اس کا گوشت صدقہ کرنا اس کے بعد میں متعلق ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اگر حرم میں ذبح کرنے کے بعد وہ ہدی چوری ہو جائے تو اس کے لئے کافی ہے اور اگر اس کو زندہ صدقہ کر دے تو اس کیلئے کافی نہیں ہے ۲۱

۱۷ باب وشرح مختصراً ۱۷ جات ۲۳۶ ۱۸ جات ۱۳۵ ۱۹ فتح غنیہ و ش - ۱۷ جات

میں ذبح فرمائے تھے لہ اور سب یہ ہے کہ ہدی و قربانی کا ہونا نازہ بہت عمدہ اور جیم ہو۔

(۱) حج کے بیان میں جس جگہ دم واجب ہونا مذکور ہے ان سب مواقع میں ایک بکری ذبح کرنا کافی ہے ہدی کی مقدار و واجب

سوائے چار موقعوں کے کہ ان میں بدنہ یعنی سالم اونٹ یا سالم گائے واجب ہوتی ہے۔ اول جبکہ حج کے احرام کی حالت میں وقوف عرفہ کے بعد جلع کیا ہو۔ دوم جبکہ جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں طواف زیارت کیا ہو۔ سوم جبکہ وقوف عرفہ کرنے کے بعد طواف زیارت سے پہلے فوت ہو گیا ہو اور اس نے حج کی تکمیل کی وصیت کی ہو تو طواف زیارت کے لئے ایک بدنہ ذبح کرنا واجب ہوگا اور اس کا حج جائز ہو جائے گا۔ چہاں احرام کی حالت میں یا حرم حرم میں شتر مرغ کو قتل کرنے کی جزا میں امام محمدؒ کے نزدیک بدنہ واجب ہوتا ہے، عمرہ کے احرام میں کسی صورت میں بھی بدنہ واجب نہیں ہوتا۔ (یہ جنایات کے بیان میں بھی مذکور ہے، مؤلف)

(۲) ایک بھیڑ بکری یا بدنہ صرف ایک آدمی کی طرف سے جائز ہے اگرچہ وہ اتنی بڑی اور موٹی ہو کہ ایسی دو بکریوں کے برابر ہو جن میں سے ہر ایک کی قربانی ہو سکتی ہو اور ایک اونٹ یا ایک گائے سات آدمیوں یا اس سے کم آدمیوں کی طرف سے جائز ہے جبکہ ان سب کی نیت قربت (ثواب) کی ہو خواہ قربت مختلف قسم کی ہو یا ایک ہی قسم کی ہو، اور ایک اونٹ یا گائے سات آدمیوں سے زیادہ کی طرف سے جائز نہیں ہے اور یہ علامتہ العلماء کا قول ہے لہ۔ پس سات کی تعداد مقرر کرنے سے یہ مراد ہے کہ سات سے زیادہ آدمیوں کی طرف سے جائز نہیں ہے اور سات سے کم ہونے کی صورت میں قربانی جائز ہے لہ اور اگر کسی حصہ دار نے گوشت حاصل کرنے کی نیت کی تو ان سب کی قربانی جائز نہیں ہوگی اور ان میں سے کسی کی قربانی ادا نہیں ہوگی لہ ہدی میں شرکت کے مسائل الگ عنوان سے درج کئے جاتے ہیں، مؤلف)

(۱) بکری میں شرکت جائز نہیں ہے اس لئے کہ ایک بکری صرف ایک ہی آدمی کی طرف سے جائز ہے اگرچہ ہدی میں شریک کرنا وہ بہت جیم ہو جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے لہ ہدی کے اونٹ یا گائے میں قربانی کی طرح شریک ہونا جائز

ہے بشرطیکہ تمام حصہ داروں کی نیت قربت (ثواب) کی ہو اگرچہ قربت دم تمتع، حصار، جزائے صید وغیرہ مختلف جنس کی ہو اور اگر سب ایک ہی جنس کی قربت کی نیت سے شریک ہوں تو زیادہ اچھا ہے لہ

(۲) پس اگر کسی شخص نے مثلاً دم تمتع کے لئے بدنہ اس نیت سے خریدا کہ وہ اس میں دوسرے چھ حصہ داروں کو شریک کرے یا اس بدنہ کو ہدی کی نیت کے بغیر خریدا پھر اس میں چھ اور آدمیوں کو شریک کر لیا اور ان سب نے ہدی کی نیت کی یا خریدنے وقت وہ سب مل کر ہدی کی نیت سے خریدیں یا وہ سب مل کر ایک شخص کو ہدی خریدنے کا امر کریں اور وہ ان سب کی طرف سے خریدے تو جائز ہے بلکہ آخری دو صورتیں یعنی سب کامل کر خریدنا یا ایک شخص کو امر کرنا اور اس کا سب کی طرف سے خریدنا افضل ہے نا کہ ابتدا ہی سے شرکت ثابت ہو جائے لیکن اگر کسی شخص نے کسی دوسرے شخص کی شرکت کی نیت کے بغیر صرف اپنی ہدی کے لئے بدنہ خریدا

لہ ہر ایک شخص دوع وغیرہ یا لہ ع لہ باب شروء و بھو ہر ایک دروش و نحو وغیرہ یا تصرفا لہ ع و غایہ بدلتہ لہ ع و غایہ لہ ع وغیرہ

تو اب اس کے لئے اس میں کسی کو شریک کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ اب وہ پورا اونٹ یا گائے اپنی طرف سے ذبح کرنا اس پر واجب ہو گیا ہے ایک حصہ شرعاً واجب ہوا ہے اور باقی حصے اس نے خود اپنے اوپر واجب کر لئے ہیں اور اب اس کو اس میں سے کسی حصہ کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے پس اگر اس نے اس میں کسی کو شریک کیا تو اس پر اس کے حصہ کی رقم صدقہ کرنا واجب ہوگا لہ خلاصہ یہ ہے کہ اس مسئلہ کی چھ صورتیں ہیں اول صرف اپنی ہدی کی نیت سے بدینہ خریدنا۔ دوم کسی نیت کے بغیر بدینہ خریدنا پھر اس کو اپنی ہدی کے لئے مخصوص کر لینا۔ سوم کسی نیت کے بغیر بدینہ خریدنا اور بعد میں بھی اس کو اپنی ہدی کے لئے مخصوص نہ کرنا چھ ہارٹر شرکت کی نیت سے بدینہ خریدنا پنجم دوسرے چھ آدمیوں کے ساتھ مل کر بدینہ خریدنا۔ ششم ساتوں حصہ داروں کا کسی ایک آدمی کو امر کرنا اور اس کا ان سب کی طرف سے بدینہ خریدنا، ان میں سے پہلی دو صورتوں میں شرکت جائز نہیں ہے باقی چار صورتوں میں شرکت جائز ہے ۱۵

(۳) سب حصہ داروں کی طرف سے قربت کی نیت کا ہونا شرط ہے خواہ وہ قربت واجب ہو یا نفلی ہو یا بعض کی قربت واجب ہو اور بعض کی نفلی ہو اور خواہ سب کی قربت ایک ہی قسم کی ہو یا مختلف قسم کی ہو مثلاً کسی کی نیت قربانی کی ہو اور کسی کی جزائے صید کی ہو اور کسی کی ہدی احصاء کی ہو اور کسی کی کفارۃ جنابت کی ہو اور کسی کی نفلی ہدی کی اور کسی کی تمتع یا قران کی ہدی ہو کیونکہ سب کی طرف سے قربت (تو اب) کی نیت ہونا مقصور ہے اور یہ ہمارے نینوں اہول کا قول ہے عقیقہ اور شادی کے ولیمہ کے حصہ کی نیت سے اس میں شامل ہونا بھی جائز ہے لیکن سب کا ایک ہی قسم کی قربت کی نیت سے شریک ہونا زیادہ پسندیدہ ہے ۱۶

(۴) اگر ہر شریک نابالغ ہو یا کسی کا فریا نضرائی وغیرہ کو شریک بنایا تو ان سب کی قربانی و ہدی جائز نہیں ہوگی، اگر کوئی مسلمان فقط گوشت حاصل کرنے کی نیت سے شریک ہوا تب بھی ہمارے فقہاء کے نزدیک ان سب کی ہدی جائز نہیں ہوگی اسی طرح اگر کوئی حصہ دار غلام ہے اور اس کی نیت ہدی یا قربانی کی ہے تب بھی سب کی ہدی و قربانی جائز نہیں ہوگی اس لئے کہ غلام اس قربت کا اہل نہیں ہے پس اس کی نیت باطل ہوگی اور اس کا حصہ فقط گوشت حاصل کرنے کی نیت کے حکم میں ہوگا اور سب کی ہدی کے جواز کا مانع ہوگا اگر کوئی شخص اپنے چھوٹے بچے کی طرف سے حصہ شامل کرے تو جائز ہے ۱۷

(۵) اگر کوئی شریک فوت ہو جائے اور اس کے وارث جو کہ بالغ ہوں اس بات پر راضی ہو جائیں کہ میت کا حصہ اس کی طرف سے ان کے ساتھ ذبح کیا جائے تو ان سب کی طرف سے جائز ہے یعنی ان سب کی قربانی استعمالنا درست ہے کیونکہ مقصود اس کی طرف سے صدقہ کرنا ہے اور موت میت کی طرف سے تقرب کو منع نہیں کرتی کیونکہ میت کی طرف سے صدقہ کرنا اور حج بدل کرنا وغیرہ جائز ہے لہذا اگر انھوں نے وارثوں کی اجازت کے بغیر اس بدینہ کو ذبح کیا تو ان سب کی طرف سے جائز نہیں ہے کیونکہ جب اس کا بعض حصہ قربت واقع نہیں ہوگا تو پورا بدینہ بھی قربت واقع نہیں ہوگا کیونکہ اس کی تجزی نہیں ہو سکتی ۱۸

(۶) بدینہ میں شرکت اس شرط پر جائز ہے کہ کسی کا حصہ ساتویں حصے سے کم نہ ہو ۱۹ پس اگر کسی اونٹ یا گائے میں آٹھ آدمی شریک ہوئے تو جائز نہیں ہے کیونکہ ان میں سے ہر ایک کا حصہ ساتویں حصے سے کم ہوگا لہذا اسی طرح اگر شریک لوگ آٹھ سے کم ہوں

لے بہ نیت متقطاً ۱۵ ش وغیرہ تمام فیہا ۱۶ ش ۱۷ ش ۱۸ ش ۱۹ ش ۲۰ ش ۲۱ ش ۲۲ ش ۲۳ ش ۲۴ ش ۲۵ ش ۲۶ ش ۲۷ ش ۲۸ ش ۲۹ ش ۳۰ ش ۳۱ ش ۳۲ ش ۳۳ ش ۳۴ ش ۳۵ ش ۳۶ ش ۳۷ ش ۳۸ ش ۳۹ ش ۴۰ ش ۴۱ ش ۴۲ ش ۴۳ ش ۴۴ ش ۴۵ ش ۴۶ ش ۴۷ ش ۴۸ ش ۴۹ ش ۵۰ ش ۵۱ ش ۵۲ ش ۵۳ ش ۵۴ ش ۵۵ ش ۵۶ ش ۵۷ ش ۵۸ ش ۵۹ ش ۶۰ ش ۶۱ ش ۶۲ ش ۶۳ ش ۶۴ ش ۶۵ ش ۶۶ ش ۶۷ ش ۶۸ ش ۶۹ ش ۷۰ ش ۷۱ ش ۷۲ ش ۷۳ ش ۷۴ ش ۷۵ ش ۷۶ ش ۷۷ ش ۷۸ ش ۷۹ ش ۸۰ ش ۸۱ ش ۸۲ ش ۸۳ ش ۸۴ ش ۸۵ ش ۸۶ ش ۸۷ ش ۸۸ ش ۸۹ ش ۹۰ ش ۹۱ ش ۹۲ ش ۹۳ ش ۹۴ ش ۹۵ ش ۹۶ ش ۹۷ ش ۹۸ ش ۹۹ ش ۱۰۰ ش

لیکن کسی شریک کا حصہ ساتویں حصہ سے کم ہو مثلاً ایک شخص مر گیا اور اس نے ایک بیوی ایک بیٹا اور ایک گلے چھوڑی پھر وارثوں نے بقرعید کے روز گائے کی قربانی کر دی تو جائز نہ ہوگی کیونکہ اس میں عورت کا حصہ ساتویں حصہ سے کم ہے پس اس کے حصہ کی قربانی جائز نہ ہوئی اور جب اس کے حصہ کی جائز نہ ہوئی تو بیٹے کے حصے کی بھی جائز نہ ہوئی، اگر ایک اونٹ یا گائے میں دو آدمی شریک ہوئے تو شریح کا اس میں اختلاف ہے اور اصح و مختار قول کی بنا پر یہ قربانی جائز ہوگی کیونکہ نصف حصہ اس کے حصے کے تابع ہوگا پس وہ گوشت حصہ نہ ہوگا (۷) قربانی کے دن جو حصہ ہر بھی اس بدنہ کو ذبح یا خر کر دے گا وہ سب کی طرف سے جائز ہوگا۔

ہدی کے جانور کی عمر (۱) ہدی کے لئے اونٹ پانچ سال سے اوپر کا ہونا چاہئے یعنی جس کو پانچ سال پورے ہو کر چھ سال شروع ہو چکا ہو۔ (۲) گائے اور بھینس دو سال سے اوپر کی ہونی چاہئے یعنی جس کو دو سال پورے ہو کر تیسرا سال شروع ہو چکا ہو۔ (۳) بکری ایک سال سے اوپر کی ہونی چاہئے یعنی جس کو ایک سال پورا ہو کر دوسرا سال شروع ہو چکا ہو۔ (۴) ان تینوں جنس میں سے اس سے کم عمر کا جانور جائز نہیں ہے لیکن بھیر نر زیادہ اور نہ نر زیادہ (یعنی اون والا جانور) اگر پورے چھ ماہ کا ہو کر ساتویں ماہ میں لگ چکا ہو اور اتنا موٹا نازہ اور جسم ہو کہ اگر اس کو سال بھر والوں میں چھوٹا دیا جائے تو دیکھنے والوں کو اس میں اور سال بھر والوں میں فرق معلوم نہ ہو تو جائز ہے لیکن اگر اتنا موٹا نازہ اور جسم نہ ہو تو جب تک بکری کی طرح پورے ایک سال کا ہو کر دوسرے سال میں نہ لگ جائے جائز نہیں ہے سہ اور یہ جو ہم نے ہر جنس کی عمر کا بیان کیا کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اس سے کم عمر کا جانور قربانی کرنا جائز نہیں ہے اور اگر زیادہ عمر کا ہو تو قربانی ہو سکتا ہے حتیٰ کہ اگر اس عمر سے ذرا بھی کم ہوگا تو اس کی قربانی جائز نہ ہوگی اور اگر اس سے کچھ زیادہ عمر کا جانور ذبح کیا تو جائز بلکہ افضل ہے سہ

ہدی کا عیوب سالم ہوتا (۱) جن جانوروں کی قربانی جائز ہے انہی کی ہدی جائز ہے سہ (۲) ہری کی صفت یہ ہے کہ وہ بہت زیادہ نمایاں عیب سے صحیح و سالم ہو سہ اور مشایخ میں سے کسی نے عیوب کے بارے میں ایک قاعدہ کلیہ ذکر فرمایا ہے کہ اگر وہ عیب ایسا ہو جو اس کی منفعت یا اس کے جمال کو پوری طرح تائل کر دے تو وہ قربانی کا مانع ہوتا ہے اور جو ایسا نہ ہو وہ مانع نہیں ہوتا، پھر جو عیب کی قربانی سے مانع ہے وہ مالدار (صاحب نصاب) کے حق میں ہر حال میں یکساں ہے خواہ وہ قربانی کے جانور کو ایسا ہی عیب دار خریدے یا خریدنے کے وقت تو صحیح و سالم خریدے اس کے بعد وہ اس عیب کے ساتھ عیب دار ہو جائے کہ یہ کسی حال میں جائز نہیں ہے اور فقیر (جو صاحب نصاب نہ ہو) کے حق میں ہر حال میں جائز ہے سہ

(۳) جو جانور واضح طور پر اندھا ہو یا کاننا ہو یعنی اس کی ایک آنکھ کی بینائی جاتی رہی ہو یا واضح طور پر لنگڑا ہو یعنی ایسا لنگڑا ہو کہ اپنے لنگڑے پاؤں کے ساتھ قربانی کی جگہ تک نہ جاسکتا ہو صرف تین پاؤں سے چلتا ہو جو چھٹا پاؤں زمین پر نہ رکھ سکتا ہو یا رکھ سکتا ہو لیکن اس سے چل نہ سکتا ہو وہ جائز نہیں ہے لیکن اگر وہ چھٹا پاؤں زمین پر رکھتا ہے اور اس کا سہارا لیکر چلتا ہے تو وہ جائز ہے (اگرچہ لنگڑا رکھتا ہو) خزانہ میں ہے کہ جس جانور کی چاروں ٹانگوں میں سے ایک ٹانگ کٹی ہوئی ہو اس کی قربانی

سہ غیوہ سہ نفع و بحر وغیرہ سہ بابت شرم و خائبہ و ع و بدلت و دفع و بحر و دروش و غیرہ فقط سہ بدلت و ع و دروش سہ ہادیہ و دروغیرہ

جائز نہیں ہے۔ ایسا بیمار جانہ جائز نہیں ہے جس کا بیمار ہونا واضح ہو یعنی وہ ایسا ہو کہ گھاس نہ کھا سکتا ہو پس اگر وہ گھاس کھا سکتا ہو جائز ہے۔ جو جانور اس قدر ڈبلا ہو کہ اس کی ہڈیوں میں مغز (گودا) نہ ہو وہ جائز نہیں ہے محض ڈبلا ہونا نقصان دہ نہیں ہے ۱۷

(۴) جس جانور کے دونوں کان یا چھتی یا دم پیری طرح کٹی ہوئی ہو یا پیدایشی طور پر اس کے کان نہ ہوں وہ جائز نہیں ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ سے اس جانور کے بارے میں پوچھا گیا جس کے دونوں کان اور دم پیدایشی نہ ہوں تو انھوں نے فرمایا کہ ایسا نہیں ہوتا اور اگر ایسا ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ اور کتاب الاصل میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مذکور ہے کہ جائز ہے جس جانور کے کان پیدایشی چھوٹے ہوں وہ جائز ہے۔ جس جانور کا پورا ایک کان کٹا ہو یا جس کا پیدایشی ایک ہی کان ہو وہ جائز نہیں ہے ۱۸ جس چھتی دا جانور کے پیدایشی چھتی نہ ہو وہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز نہیں ہے اور اگر اس کی چھتی پیدایشی طور پر دم کی مانند چھوٹی ہو وہ چھوٹے کانوں والے کی طرح جائز ہے ۱۹

(۵) اگر کان یا چھتی یا دم یا آنکھ کا کچھ حصہ جاتا رہا اور کچھ حصہ باقی ہے تو جامع صغیر میں مذکور ہے کہ جعفر حصہ جاتا رہا اگر وہ باقی کی بہ نسبت زیادہ ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے اور کم ہو تو قربانی جائز ہونے کی مانع نہیں ہے اور ہمارے اصحاب نے قلیل و کثیر کی مقدار میں اختلاف کیا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ سے چار روایتیں ہیں امام محمدؒ نے کتاب الاصل میں اور جامع صغیر میں امام اعظمؒ سے روایت کی ہے کہ اگر تنہائی عضو یا اس سے کم جاتا رہا تو قربانی جائز ہے اور اگر تنہائی سے زیادہ جاتا رہا تو قربانی جائز نہیں ہے یہ ظاہر الروایت ہے اور خانیہ میں کہا ہے کہ یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ امام ابو یوسفؒ نے امام صاحب سے روایت کی ہے کہ اگر تنہائی عضو جاتا رہا تو جائز نہیں ہے اور اگر تنہائی سے کم جاتا رہا تو جائز ہے۔ ابو عبد اللہ ملتقیؒ نے امام صاحب سے روایت کی ہے کہ اگر چوتھا حصہ جاتا رہا تو جائز نہیں ہے، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جعفر حصہ جاتا رہا اگر وہ باقی سے زیادہ ہے تو جائز نہیں ہے اور اگر کم ہے تو جائز ہے۔ اور بدائع میں ہے کہ نصف حصہ جاتا رہنے کی صورت میں بھی احتیاطاً جائز نہیں ہے اور جب انھوں نے امام صاحبؒ سے اس کا ذکر کیا تو انھوں نے فرمایا کہ میرا قول بھی تمہارے قول کی مانند ہے، یہ امام صاحبؒ کا چوتھا قول ہوا اور پہلے قول یعنی ظاہر الروایت سے اس کی طرف امام صاحبؒ کا رجوع ظاہر ہوا۔ امام کرخیؒ نے ذکر کیا کہ امام محمدؒ کا قول امام ابو حنیفہؒ کی کتاب الاصل کے قول کے مطابق ہے اور قاضی نے مختصر الطحاوی کی اپنی شرح میں ذکر کیا کہ امام محمدؒ کا قول امام ابو یوسفؒ کے قول کے مطابق ہے اور وہ یہ ہے کہ نصف یا اس سے زیادہ عضو جاتا رہنے کی صورت میں قربانی جائز نہیں ہے اور نصف سے کم جاتا رہا تو جائز ہے۔ ہدایہ و کنز و ملتقی وغیرہ میں اسی چوتھے قول کو اختیار کیا ہے اور در مختار میں مجتبیٰ سے اسی پر فتویٰ نقل کیا ہے پس پہلا قول جو کہ ظاہر الروایت ہے اور چوتھا قول جس کی طرف امام صاحبؒ کا رجوع ظاہر ہوتا ہے دونوں کو فتویٰ کے لئے اختیار کیا گیا ہے ۲۰ (پہلے قول میں جو کہ ظاہر الروایت ہے زیادہ احتیاط ہے اور ہمارے علمائے فتویٰ کے لئے اسی کو اختیار کیا ہے اور چوتھے قول میں توسع ہے اور ضرورت کے وقت اس پر عمل کرنے کی گنجائش ہے کیونکہ یہ قول بھی مفتی بہ ہے مولف)۔

۱۷ بدائع و درودش من الاضغیۃ رباک شہود وغیرہ مطلقاً ۱۸ بدائع و درودش وغیرہ مطلقاً ۱۹ غایب درودش نصراً و زیادۃ عن غیبہ

۲۰ بدائع و درودش وغیرہ مطلقاً و مضمناً۔

(۶) آنکھ علاوہ دوسرے اعضا میں ضائع شدہ حصہ اور باقی حصہ کی مقدار کا معلوم کرنا آسان ہے۔ آنکھ میں سے تہائی یا نصف حصہ وغیرہ جاتے رہنے کی شناخت کا طریقہ یہ ہے کہ بکری کو ایک یا دو روز تک چارہ نہ دیا جائے پھر اس کی عیب والی آنکھ پر پٹی باندھ دی جائے اور تھوڑی تھوڑی گھاس اس کے قریب کی جگہ پس جس جگہ تک وہ آنکھ سے دیکھے اس مقام پر نشان کر دیا جائے پھر اس کی صحیح آنکھ پر پٹی باندھ دی جائے اور تھوڑی تھوڑی گھاس اس کے قریب کی جائے پھر عیب والی آنکھ سے وہ جس جگہ تک دیکھے اس جگہ پر نشان کر دیا جائے پھر پہلے نشان اور دوسرے نشان کے درمیان کی مسافت کا اندازہ کر لیا جائے اگر وہ مسافت تہائی مقدار کی ہو تو سمجھنا چاہئے کہ تہائی آنکھ جاتی رہی ہے اور اگر آدھی مقدار کی ہو تو سمجھنا چاہئے کہ آدھی جاتی رہی اور آدھی باقی ہے۔

(۷) ہزارہ میں ہے کہ اگر قربانی کے جانور کے دونوں کانوں میں سے تھوڑا تھوڑا حصہ کٹا ہوا ہو تو کیا ان کٹے ہوئے حصوں کو جمع کیا جائے؟ اس بارے میں فقہائے اختلاف کیا ہے۔ شامی رحمہ اللہ نے کہا کہ درختا میں موزوں پر سرخ کرنے کے بیان میں کہا ہے کہ احتیاطاً جمع کرنا چاہئے۔ علاوہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ شیخ عمرو بن الحافظ رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا کہ اگر قربانی کے جانور کے دونوں کانوں میں سے ہر ایک کا چٹھا حصہ جاتا ہوا ہو تو کیا اس کو جمع کیا جائے کا حتیٰ کہ امام اعظم رحمہ اللہ کے قول پر تہائی ہو کر قربانی کا مانع ہو گا جیسا کہ بدن پر جو بخاست تھوڑی تھوڑی کسی جگہ لگی ہو وہ جمع کی جاتی ہے (اور اس کا مانع جواز نماز ہونا یا نہ ہونا معلوم کیا جاتا ہے) یا جس طرح موزوں پر سرخ کے بارے میں دونوں کے شکافوں کو جمع نہیں کرتے بلکہ ہر موزہ کے شکافوں کا علیحدہ اعتبار کیا جاتا ہے اسی طرح اس میں بھی جمع نہیں کیا جائے گا اور اس کی قربانی جائز ہوگی تو انھوں نے فرمایا کہ جمع نہیں کیا جائیگا۔

(۸) شرقاً یعنی جس کا کان طول میں پھٹا ہوا ہو اور خرقاً یعنی جس کے کان میں سوراخ ہو (چھدا ہوا ہو) اور مقابلہ یعنی جس کا کان آگے سے کٹا ہوا لٹکتا ہو یا لکل الگ نہ ہوا مواد مدبرہ جس کا کان پیچھے کی طرف سے کٹا ہوا لٹکتا ہو یا لکل الگ نہ ہوا ہو ان سب کی قربانی جائز ہے۔ اور یہ جو حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرقاً و خرقاً و مقابلہ و مدبرہ کی قربانی کرنے سے ممانعت فرمائی ہے پس شرقاً و مقابلہ و مدبرہ کی ممانعت نہیں مندرجہ پر ہے اور خرقاً کی ممانعت خرق کثیر پر محمول ہے اور خرق کثیر کی تعریف میں اقوال مختلف ہیں جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے۔ قربانی کے جانور کے کان میں دلع یا نشان ہونے کا کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ یہ عیب میں شمار نہیں ہوتا یا یہ کہ یہ معمولی عیب ہے یا یہ کہ جانور اکثر اس سے خالی نہیں ہوتا اور اس سے بچنا ممکن نہیں ہے۔

(۹) جس بکری کے دانت نہ ہوں اگر وہ جرتی اور چارہ کھا سکتی ہے تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں ہے اور یہی صحیح ہے۔ (۱۰) اگر گائے یا بیل کی زبان کٹی ہوئی ہو تو جائز نہیں ہے اور اگر بکری کی زبان کٹی ہوئی ہو تو اختلاف ہے۔ خلاصہ میں ہے کہ اگر پھیر یا بکری میں سے کسی کی زبان نہ ہو تو اس کی قربانی جائز ہے اور اگر گائے بیل میں سے کوئی ایسا جانور ہو تو جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ گائے بیل گھاس کو زبان سے لیتے ہیں اور بکری دانتوں سے لیتی ہے۔ علاوہ بعض نے کہا کہ اگر تہائی سے زیادہ زبان کٹی ہوئی ہو تو جائز نہیں ہے، کان و دم پر قیاس کرتے ہوئے

لہ ع و دش من الاضحية لہ ش وغنیہ لہ ع لہ بدلت ع و دروغنیہ لہ ع بدلت ع و دش لہ ع

یہی ظاہر ہوتا ہے بلکہ اولیٰ ہے سہ اور تیمہ میں لکھا ہے کہ میں نے شیخ ابوالحسن علی مرغینانی کو لکھا کہ اگر بکری کی زبان کٹی ہوئی ہو تو کیا اس کی قربانی جائز ہے؟ انھوں نے فرمایا ہاں جائز ہے بشرطیکہ ایسی نہ ہو کہ جس سے چارہ کھانے میں خلل آتا ہو اور اگر اس کے چارہ کھانے میں خلل آتا ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ عمرو بن الحافظ رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا کہ اگر ایک شخص نے قربانی کے جانور کی تہائی سے زیادہ زبان کاٹ ڈالی تو کیا انام اعظم رحمہ اللہ کے قول کے موافق اس کی قربانی جائز ہے انھوں نے فرمایا کہ جائز نہیں ہے نہ (۱۱) جس کے تھن خشک ہو گئے ہوں یا جس کے تھن کٹے ہوئے ہوں یا جس کی ناک کٹی ہوئی ہو یا جو اپنے بچے کو دودھ نہ پلا سکی ہو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ خلاصہ میں ہے کہ جس جانور کے تھنوں کے سرے کٹے ہوئے ہوں وہ جائز نہیں ہے اور اگر ایک تھن میں سے آدھے سے کم سر کاٹا ہو اور نو اس میں ویسا ہی اختلاف ہے جیسا کہ آنکھ اور کان کے بائیں بیان ہو چکا ہے اگر کھٹو بکری کے کسی ایک تھن کی گھنڈی پیدائشی نہ ہو یا کسی تکلیف سے جاتی رہی ہو اور ایک تھن کی باقی ہو تو وہ جائز نہیں ہے اور اونٹ اور گائے میں اگر ایک تھن کی گھنڈی جاتی رہی ہو تو جائز ہے اور اگر دونوں تھنوں کی گھنڈیاں جاتی رہیں تو جائز نہیں ہے اھ۔ اور خلاصہ میں یہ بھی مذکور ہے کہ جس جانور کے تھنوں میں کسی وجہ کے بغیر دودھ نہ آتا ہو وہ جائز ہے اھ جس بکری کے دونوں تھنوں میں سے ایک کا دودھ خشک ہو جائے اور گائے یا اونٹنی میں سے جس کے چاروں تھنوں میں سے دو تھنوں کا دودھ خشک ہو جائے وہ جائز نہیں ہے سہ (یعنی اگر آدھے تھنوں کا دودھ خشک ہو گیا تو جائز نہیں اور آدھے سے کم کا دودھ خشک ہو تو جائز ہے، مولف)۔ ظہیر یہ میں ہے کہ پیدائشی چھوٹے تھنوں والی گلے یا بکری وغیرہ کی قربانی میں کوئی مضائقہ نہیں ہے سہ

(۱۲) جس جانور کے پیدائش ہی سے سینگ نہ ہوں یا سینگ توختے لیکن اس طرح پر ٹوٹ گئے کہ ان کا خول اترا گیا تو اس کی ہدی و قربانی جائز ہے لیکن اگر سینگ مغز گودے تک ٹوٹ جائے تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے اور بدائع میں ہے کہ اگر سینگ کا ٹوٹنا ماش (نرم ہڈی) تک پہنچ جائے تو جائز نہیں ہے اور شاش ہڈیوں کے سروں کو کھتے ہیں جیسے گھٹے اور کہنیاں سہ (۱۳) خسی جانور کی ہدی و قربانی جائز ہے اور وہ غیر خسی سے افضل ہے کیونکہ اس کا گوشت زیادہ عمدہ ہوتا ہے سہ (۱۴) جو جانور دیوانہ ہو اگر یہ امر اس کے چرنے اور چارہ کھانے سے مانع نہ ہو تو جائز ہے اور اگر مانع ہو تو اس کی قربانی و ہدی جائز نہیں (۱۵) خارشتی جانور کی قربانی جائز ہے بشرطیکہ وہ موٹا تازہ ہو اور اگر ایسا دہلا ہو تو اس کی ہڈیوں میں گودانہ ہو تو جائز نہیں ہے کیونکہ خارش گوشت میں نقص کا باعث ہے سہ۔ خانیہ میں ہے کہ دیوانہ اور خارشتی جانور اگر دونوں موٹے تازے ہوں تو جائز نہیں اور اگر اس قدر دریلے ہوں کہ ان کی ہڈیوں میں گودانہ ہو تو جائز نہیں ہیں، اگر جانور دہلا ہو مگر اس میں کسی قدر چربی ہو تو جائز ہے۔ یہ امام محمد سے مروی ہے۔ اور اگر خریدنے وقت دہلا تھا پھر خریدنے کے بعد موٹا ہو گیا تو جائز ہے اھ سہ۔

(۱۶) جو جانور حل ہو یعنی جس کی آنکھ بھینگی ہو وہ جائز ہے اور اسی طرح جس کی پشیم کاٹ لی گئی ہو وہ بھی جائز ہے سہ

سہ ش سہ ع سہ دروش و ع وغنیہ ملقطاً سہ ش سہ ش و ع و خانیہ و بدائع وغنیہ ملقطاً سہ غیبوش و لباب وغیرا۔
سہ درو بدائع و ع ملقطاً سہ ایضاً سہ در سہ فانیہ و ع و ش وغنیہ لہ فانیہ و ع و ش وغیرا۔

(۱۷) گاہن گائے یا بکری وغیرہ کی ہدی و قربانی جائز ہے لیکن اگر جلدی بچہ پیدا ہونے والا ہو تو اس کی قربانی وہی کر اہمت کے ساتھ جائز ہے ۷۷ ————— (۱۸) جو جانور ضعیف (جملہ) کرنے سے عاجز ہو اور جس جانور کو کھانسی آتی ہو اور جو زیادہ عمر کا ہو جائے (بڑھاپے) کی وجہ سے بچہ جننے سے عاجز ہو اور جس کو داغ دیا گیا ہو اور جس کا بچہ موجود ہو ان سب کی ہدی و قربانی جائز ہے ۷۸

(۱۹) اگر قربانی کے جانور کے بال قربانی کے علاوہ وقت میں گر گئے تو وہ جائز ہے بشرطیکہ اس کی ہڈیوں میں گودا موجود ہو (فائدہ) جانتا چاہے کہ ہر جانور میں کچھ نہ کچھ عیب تو ضرور ہوتا ہے پس اگر عیب بہت زیادہ نہ ہو جس کی وجہ سے قربانی جائز نہیں ہوتی بلکہ ایسا معمولی ہے کہ جو قربانی کاملہ نہیں ہے تو اس عیب کے ہوتے ہوئے قربانی کے جائز ہونے سے مراد یہ ہے کہ کراہت کے ساتھ جائز ہے اس لئے کہ یہ خلاف مستحب ہے کیونکہ مستحب یہ ہے کہ جانور ایسے عیب سے بھی صحیح و سالم ہو سکے

(۲۰) جو جانور صرف نجاست کھاتا ہو اور کچھ نہ کھاتا ہو اس کی قربانی جائز نہیں ہے ۷۹ کیونکہ اس کا گوشت متغیر ہو کر بدبودار ہو جاتا ہے پس اگر وہ جانور پاکیزہ اور گندی غذا کو اس طرح مخلوط کرتا ہے کہ اس گندی کا انز گوشت میں ظاہر نہیں ہوتا تو جائز ہے ۸۰ اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس جانور کو بند رکھ کر گندی غذا سے باز نہ رکھا گیا ہو پس ایسے جانور کو قربانی کے لئے جائز بنانے کے لئے بند رکھ کر پاکیزہ غذای جائے اور گندی غذا سے روک دیا جائے اس مقصد کے لئے اونٹ کو چالیس روز اور گائے یا بکری کو بیس روز اور بھیڑ بکری کو دس روز روک کر رکھا جائے تاکہ ان کا گوشت پاکیزہ ہو جائے اور اسی طرح مرغی کو تین روز اور چڑیا کو ایک روز روک کر رکھنے سے اس کا گوشت پاکیزہ ہو جاتا ہے ۸۱ ————— (۲۱) ضعیف بکری کی قربانی جائز نہیں ہے کیونکہ اس کا گوشت کھانا نہیں ہے ۸۲ ————— (۲۲) اگر صحیح و سالم جانور خرید لیا لیکن بعد میں ذبح سے پہلے کوئی عیب ایسا پیدا ہو گیا کہ جس کی وجہ سے ہدی جائز نہیں ہوتی مثلاً کسی شخص نے ہدی کے لئے بکری خریدی اس وقت وہ موٹی تھی پھر اس کے پاس اس قدر دہلی ہو گئی کہ اگر وہ ایسی حالت پر خریدتا تو ہدی جائز نہ ہوتی یا خریدتے وقت اس کی دونوں آنکھیں صحیح و سالم تھیں پھر خریدار کے پاس آکر اس کی ایک آنکھ یا دونوں آنکھوں کی بینائی جاتی رہی یا اس کا پورا کان یا چھتائی یا دم کٹ گئی یا اس کا پاؤں ٹوٹ گیا کہ جس سے وہ چل نہیں سکتی یا وہ جانور مر گیا یا چوری ہو گیا (جس کی تفصیل آگے آئے گی، اللہ اعلم) پس اگر وہ شخص ایسا ہے جس پر ہدی واجب ہے مثلاً وہ مالدار ہے یا غیر معین جانور کی نذر کی ہدی ہے تو اس کی طرف سے کافی نہیں ہوگی بلکہ اس پر اس کے بدلہ میں دوسری ہدی واجب ہوگی کیونکہ اس پر عیب سے سالم جانور واجب ہوا ہے اور اس عیب دار کو اپنے کام میں لانا یعنی بیچنا وغیرہ اس کے لئے جائز ہوگا اور اگر وہ فعلی ہدی ہے مثلاً وہ شخص فقیر (غیر صاحب نصاب) ہے یا اس نے کسی معین جانور کی نذر مانی تھی تو اس کے لئے وہی عیب دار جانور جائز ہے خواہ اس کو عیب کی حالت میں خرید لیا ہو یا بعد میں عیب پیدا ہو گیا ہو دونوں صورتوں میں یہی حکم ہے اور اس پر نقصان کا ضمان بھی واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ خریدنے کی وجہ سے وہ اس کے حق میں معین ہو گیا، اور اگر خریدتے وقت جانور عیب دار تھا پھر ذبح سے پہلے وہ عیب جاتا رہا تو اب وہ مالدار کے لئے بھی جائز ہے جیسا کہ فقیر کے لئے جائز ہے جیسا کہ خانیہ میں ہے کہ

ملہ غنہ باری شرم ۲۷ ع ۷ وغیرہ ۳۷ ع ۷ وغیرہ ۳۸ ع ۷ وغیرہ ۳۹ ع ۷ وغیرہ ۴۰ ع ۷ وغیرہ ۴۱ ع ۷ وغیرہ ۴۲ ع ۷ وغیرہ ۴۳ ع ۷ وغیرہ ۴۴ ع ۷ وغیرہ ۴۵ ع ۷ وغیرہ ۴۶ ع ۷ وغیرہ ۴۷ ع ۷ وغیرہ ۴۸ ع ۷ وغیرہ ۴۹ ع ۷ وغیرہ ۵۰ ع ۷ وغیرہ ۵۱ ع ۷ وغیرہ ۵۲ ع ۷ وغیرہ ۵۳ ع ۷ وغیرہ ۵۴ ع ۷ وغیرہ ۵۵ ع ۷ وغیرہ ۵۶ ع ۷ وغیرہ ۵۷ ع ۷ وغیرہ ۵۸ ع ۷ وغیرہ ۵۹ ع ۷ وغیرہ ۶۰ ع ۷ وغیرہ ۶۱ ع ۷ وغیرہ ۶۲ ع ۷ وغیرہ ۶۳ ع ۷ وغیرہ ۶۴ ع ۷ وغیرہ ۶۵ ع ۷ وغیرہ ۶۶ ع ۷ وغیرہ ۶۷ ع ۷ وغیرہ ۶۸ ع ۷ وغیرہ ۶۹ ع ۷ وغیرہ ۷۰ ع ۷ وغیرہ ۷۱ ع ۷ وغیرہ ۷۲ ع ۷ وغیرہ ۷۳ ع ۷ وغیرہ ۷۴ ع ۷ وغیرہ ۷۵ ع ۷ وغیرہ ۷۶ ع ۷ وغیرہ ۷۷ ع ۷ وغیرہ ۷۸ ع ۷ وغیرہ ۷۹ ع ۷ وغیرہ ۸۰ ع ۷ وغیرہ ۸۱ ع ۷ وغیرہ ۸۲ ع ۷ وغیرہ ۸۳ ع ۷ وغیرہ ۸۴ ع ۷ وغیرہ ۸۵ ع ۷ وغیرہ ۸۶ ع ۷ وغیرہ ۸۷ ع ۷ وغیرہ ۸۸ ع ۷ وغیرہ ۸۹ ع ۷ وغیرہ ۹۰ ع ۷ وغیرہ ۹۱ ع ۷ وغیرہ ۹۲ ع ۷ وغیرہ ۹۳ ع ۷ وغیرہ ۹۴ ع ۷ وغیرہ ۹۵ ع ۷ وغیرہ ۹۶ ع ۷ وغیرہ ۹۷ ع ۷ وغیرہ ۹۸ ع ۷ وغیرہ ۹۹ ع ۷ وغیرہ ۱۰۰ ع ۷ وغیرہ

اگر خریدتے وقت بکری دہلی تھی پھر اس کے بعد موٹی ہو گئی تو جائز ہے سہ۔ (۲۳) مذکورہ عیب کی وجہ سے ان جانوروں کی قربانی اس وقت جائز نہیں ہے جبکہ یہ عیوب اس جانور میں قربانی کرنے سے پہلے موجود ہوں لیکن اگر ذبح کے وقت ان عیوب میں سے کوئی عیب پیدا ہو جائے مثلاً ذبح کرتے وقت پاؤں ٹوٹ جائے یا آنکھ میں پھری لگ جائے تو استحساناً جائز ہے سہ پس ذبح کے وقت جانور کے مضطرب ہونے سے جو عیب پیدا ہو جائے اس سے قربانی کے جائز ہونے میں کوئی نقصان نہیں آتا سہ (یہ مسائل عالمگیری و شامی و بدائع و خانیہ کی کتاب الاضحیہ سے لئے گئے ہیں، مؤلف)

ہدی کو پٹہ ڈالنا، اشعار کرنا اور بانگنا (۱) ہدی کی پہچان کے لئے پٹہ ڈالنا اور عرفات کی طرف لیجانا وغیرہ کوئی چیز واجب نہیں بلکہ ہدی شکر یعنی تمتع و قران کی ہدی اور نفلی و تدری کی ہدی کی تقلید یعنی اس کے پٹہ ڈالنا سنت ہے لیکن اگر پٹہ نہ ڈالے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اور دم جنایات و دم احصار کی ہدی کے پٹہ ڈالنا سنت نہیں ہے کیونکہ یہ گناہ کی جزا ہے اس لئے اس کا چھپانا مستحب ہے جیسا کہ قضا نماز کا چھپا کر ادا کرنا مستحب ہے لیکن اگر پٹہ ڈالے تو جائز ہے اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں اور بکری کے پٹہ ڈالنا ہمارے فقہاء کے نزدیک مطلقاً سنت نہیں ہے (اس لئے بکری کو پٹہ نہ ڈالے) اور جس ہدی کو پٹہ ڈالے اس کو اپنے ساتھ عرفات لیجانا مستحسن ہے اور جس اونٹ یا گائے وغیرہ کو پٹہ نہ ڈالے اس کو ہمراہ لیجانا مستحسن نہیں ہے

لیکن بکری وغیرہ کو پٹہ نہیں ڈالا جاتا اس کے باوجود اس کو اپنے ہمراہ عرفات لیجانا مستحسن ہے اگر ہدی کو کسی کے ہمراہ بھیجے تو سنت یہ ہے کہ اس کو اپنے شہر سے پٹہ ڈالے اور اگر اپنے ہمراہ لیجائے تو جہاں سے احرام باندھے وہاں سے پٹہ ڈالنا سنت ہے سہ۔ (۲) اونٹ کے کوہان میں اتنا ہلکا شکاف دینا کہ صرف کھال میں شکاف آئے اور خون نکل آئے اور اس خون کو کوہان پر مل دینا اشعار کہلاتا ہے، جو شخص اشعار کرنا اچھی طرح جانتا ہے اس کو ہدی کے اونٹ میں اشعار کرنا مستحسن ہے تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع ہو جائے ہمارے مشائخ نے اسی طرح کہا ہے اور جو شخص اشعار کرنا بالکل نہ جانتا ہو یا اچھی طرح نہ جانتا ہو اور زخم جسم کے اندر تک سرایت کرنے کا اندیشہ ہو تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اشعار کرنا ہدی کو لیجانے وقت پیچھے سے ہانکنے کو عربی میں سَوَق کہتے ہیں اور آگے سے رسی پکڑ کر کھینچنے کو قَوْد کہتے ہیں، سَوَق قَوْد سے افضل ہے لیکن اگر پیچھے سے ہانکنا دشوار ہو تو آگے سے کھینچ کر لے جائے سہ۔ (تقلید و اشعار و سَوَق و قَوْد کی تفصیل احرام اور تمتع کے بیان میں مذکور ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

ذبح سے پہلے ہدی سے فائدہ اٹھانا (۱) ذبح سے پہلے ہدی سے فائدہ اٹھانا مکروہ تحریمی ہے خواہ اس ہدی کا گوشت کھانا متعین کر دیا ہے اس لئے اس کی کسی چیز سے فائدہ نہ اٹھائے پس بلا ضرورت نہ اس پر سوار ہو نہ اس پر بوجھ لادے نہ اس کو کرکے

سہ۔ شریع و بدائع وغیرہ مطلقاً سہ لہذا شریعہ غنیہ و فتح و بحر و دروش مطلقاً سہ لہذا شریعہ غنیہ مطلقاً

کیونکہ ہدی کی تعظیم واجب ہے اور بوجھ لانے اور سوار ہونے میں اس کی تذلیل ہے پس یہ امور تعظیم کے منافی ہیں اس لئے منع اور مکروہ تحریمی ہیں۔ (۲) اگر سوار ہونے یا بوجھ لانے پر مجبور ہو جائے تو ایسا کرے اور جب اس کی

ضرورت نہ رہے تو اس فعل کو ترک کر دے۔ پس اگر اس کو کرایہ پر دیا ہو تو اس کی اجرت کو فقرا پر صدقہ کر دے اور اگر اس پر سوار ہوا یا اس پر بوجھ لادیا اور اس کی وجہ سے ہدی میں کچھ نقصان آگیا تو اس نقصان کا ناوان ادا کرنا واجب ہوگا اس نقصان کی رقم کو فقرا پر صدقہ کر دے مالداروں کو نہ دے اگر کسی مالدار کو دیا تو اس کی قیمت کا ضمان دینا ہوگا یعنی اس کی مقدار فقرا پر صدقہ کرنا واجب ہوگا۔

(۳) اگر ہدی کا جانور دودھ والا ہو تو اس کا دودھ نہ نکالے، اگر ذبح کا وقت قریب ہو اور دودھ کثرت سے ٹپکتا ہو اور دودھ نہ نکالنے سے نقصان ہو تو اس کے تھنوں پر ٹھنڈا پانی چھڑک دے تاکہ دودھ اترا نہ رہ جائے اور اگر ذبح کا وقت دور ہو اور دودھ نکالنے سے نقصان ہو تو اس کا دودھ نکال کر فقرا پر صدقہ کر دے تاکہ اس جانور کو اس سے نقصان نہ ہو اور اگر اس کو خود اپنے استعمال میں لیا یا اس کو ضائع کر دیا یا کسی مالدار کو دیدیا تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا پس اتنا ہی دودھ یا اس کی قیمت صدقہ کرنا واجب ہے۔

(۴) اس کی اون و بال (پشم) نفع حاصل کرنے کے لئے نہ کاٹے کیونکہ وہ ہدی قربت (ثواب) کے لئے ہے اس لئے قربت قائم ہونے سے پہلے اس کے کسی جز سے نفع حاصل کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ قربانی کے وقت سے پہلے اس کو ذبح کرنے کی صورت میں اس کے گوشت سے نفع حاصل کرنا جائز نہیں ہے اگر اس کی پشم کو کاٹا تو اس کو صدقہ کر دے اور اگر علامت کے لئے اس کی پشم کو کسی طرف سے کاٹا تو اس کو پھینک دینا یا کسی کو ہبہ کر دینا جائز نہیں ہے بلکہ اس کو فقرا پر صدقہ کرنا واجب ہے۔ مادیر صحیح یہ ہے کہ اس کا دودھ نکالنے اور اس کی پشم اتار لینے میں مالدار و فقیر دونوں کیلئے یکساں حکم ہے۔

(۵) اس کا گو براؤ میٹینیاں صدقہ کر دے اور اگر اس کو چارہ دیتا ہو تو جو کچھ مال اس کے دودھ سے کمایا ہے یا اس کے گو برے سے نفع اٹھایا ہے وہ اس کا ہے اس میں سے کچھ صدقہ نہ کرے۔ (۶) اگر ذبح سے پہلے ہری یا قربانی کے جانور نے بچہ دیا تو اس کے بچے کو بھی اس کے ساتھ ذبح کر دے اور اس بچے کے گوشت میں سے نہ کھائے بلکہ اس کو صدقہ کر دے۔ اگر اس میں سے کھالیا تو حقیقتاً کھایا ہے اس کی قیمت صدقہ کر دے۔ مستحب یہ ہے کہ اس کو زندہ زندہ کر دے۔ اگر بچہ کو فروخت کر دیا تو اس کی قیمت فقرا پر صدقہ کر دے۔ اور اگر اس کی قیمت سے ہدی خریدے تو بہتر ہے۔

(۱) اگر ہدی کا جانور اپنے ذبح کے مقام یعنی حدود حرم میں پہنچے یا ذبح کے معینہ وقت سے پہلے راستہ میں ہلاک ہو گیا اور وہ ہدی اس کے ذمہ

اللہ تعالیٰ کی جانب سے واجب تھی تو اس کی جگہ دوسری ہدی ذبح کرنا اس پر واجب ہے کیونکہ اس کے ذمہ ایک غیر معین بکری ذبح کرنا واجب تھا وہ اب بھی اس کے ذمہ باقی ہے اس لئے کہ جب تک وہ اپنے ذبح کی جگہ یعنی حدود حرم میں اپنے معینہ وقت پر

لے مجرور و ش وقع وغنیہ مطلقاً ۱۰ باب و شرح وغنیہ ۱۱ مجرور و دروش وغنیہ و شرح اللباب مطلقاً ۱۲ ہدیہ و مجرور و ش لان و شرح وغنیہ ۱۳ ہادیہ و شرح وغنیہ مطلقاً ۱۴ ع من الاضیہ وغنیہ ۱۵ دروش و شرح وغنیہ مطلقاً ۱۶ مجرور و شرح وغنیہ۔

ذبح نہ ہو جائے اس کے ذمہ سے ساقط نہیں ہوتی اور اگر وہ ہدی نقلی ہے یا اس نے کسی واجب کی ادائیگی کے لئے اس کو معین کر لیا ہے مثلاً کسی معین بکری کی نذر دانی ہے تو اس پر اس کی جگہ دوسری بکری ذبح کرنا واجب نہیں ہے لہ

(۲) اگر ہدی کا جانور اپنے ذبح کے مقام یعنی حدود حرم میں پہنچے یا ذبح کے مقررہ وقت سے پہلے راستہ میں ہلاکت کے قریب ہو گیا بہا تک کہ اس کے مر جانے کا خوف ہے یا وہ چلنے سے عاجز ہو گیا یا اس میں اتنا بڑا نقص آگیا جس کی وجہ سے ہدی کا واجب ادا نہیں ہو سکتا مثلاً لنگڑا یا اندھا ہو گیا یا اس کا ایک کان وغیرہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تہائی سے زیادہ ضائع ہو گیا اور صاحبین کے نزدیک نصف سے زیادہ ضائع ہو گیا پس اگر وہ ہدی اس کے ذمہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے واجب تھی تو اس کی جگہ دوسری ہدی ذبح کرنا اس پر واجب ہے اور اس کو اختیار ہے کہ اس عیب والی ہدی کو جو کچھ چاہے کرے خواہ فروخت کرے یا کسی اور کام میں لائے اس لئے کہ اب وہ اس مقصد کے قابل نہیں رہی جس کے لئے وہ مقرر تھی اور وہ دوسری املاک کی طرح اس کی ملک ہے اور اگر وہ نقلی ہدی ہے یا اس نے کسی واجب مثلاً نذر میں اس کو معین کر لیا ہے پھر اگر وہ راستہ میں مرنے کے قریب ہو گئی تو اس کو ذبح کر دے کیونکہ اس حالت میں اس کا حدود حرم میں پہنچنا ممکن نہیں ہے، اس شخص پر اس کی بجائے دوسری ہدی حدود حرم میں ذبح کرنا واجب نہیں ہے اور وہ شخص اس کا گوشت خود نہ کھائے اگرچہ وہ فقیر ہو اور کسی مالدار آدمی کو بھی نہ کھلائے بلکہ اس کو فقار پر صدقہ کر دے اس لئے کہ حرم میں تو ہدی کا خون بہا دینے سے قربت (عبادت) مکمل ہو جاتی ہے لیکن حدود حرم کے باہر جب تک اس کا گوشت صدقہ نہ کرے قربت کی تکمیل نہیں ہوتی پس اس کا فقار پر صدقہ کرنا ضروری ہے اور یہ درندوں کے لئے چھوڑ دینے سے افضل ہے اگر اس نے خود کھایا یا کسی مالدار کو کھلایا تو اس قدر گوشت کی قیمت کا فقار پر صدقہ کرنا واجب ہوگا اور اگر وہاں فقر موجود نہ ہو تو اونٹ کو نحر اور گائے کو ذبح کرنے کے بعد اس کے قلاوہ (پٹہ) اور کوہان کو اس کا خون لگا دے یہ اس بات کی علامت ہے کہ یہ ایسی ہدی ہے جس کا کھانا صرف فقار کو جائز ہے مالدار کو جائز نہیں ہے لیکن اگر وہ ہدی ہلاکت کے قریب یا چلنے سے عاجز تو نہیں ہوتی لیکن اس قدر زیادہ عیب دار ہو گئی کہ جس سے ہدی کا واجب ادا نہیں ہو سکتا تو اس کو حدود حرم کے علاوہ راستہ میں ذبح کر دینا جائز نہیں ہے بلکہ اس کو حدود حرم میں لیجا کر ذبح کرنا چاہئے اس لئے کہ اس کو تاک کر حدود حرم میں لیجانا ممکن ہے لہ

(۳) اگر نقلی ہدی حدود حرم میں پہنچ کر قربانی کے دن سے پہلے عیب دار ہو جائے اگر اس میں اتنا زیادہ نقص آگیا ہو جس کی وجہ سے واجب ادا نہیں ہو سکتا تو اس کو ذبح کرے اور اس کا گوشت صدقہ کر دے اس میں سے خود نہ کھائے اور اگر نقص اتنا چھوڑا سا ہے کہ واجب کے ادا ہونے کا مانع نہیں ہے تو اس کو ذبح کرے اور اس کے گوشت کو صدقہ کرے اور خود بھی کھائے لیکن تمتع (وقران) کی ہدی کا حکم اس کے خلاف ہے کہ اگر حدود حرم میں پہنچنے کے بعد قربانی کے دن سے پہلے زیادہ عیب دار ہو جائے اور وہ اس کو ذبح کر دے تو وہ اس کے لئے کافی نہیں ہوگی ۳۔ (۴) اگر کسی نے ہدی خریدی پھر وہ ہدی گم ہو گئی یا چوری ہو گئی اور اس نے اس کی جگہ دوسری ہدی خریدی اور اس کو ہدی کی نیت سے اپنے اوپر واجب کیا یا پٹہ ڈال کر حرم کی طرف ہانکا پھر پہلی ہدی

۱۔ ذبح و لباب و شرد و بکرو و دروش و لباب و شرد و غنیہ وغیرہ بالملک ۳۔ ع و غنیہ۔

مل گئی تو دونوں کو ذبح کرنا افضل ہے اور اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ دونوں میں سے جس کو چاہے ذبح کرے اور جس کو چاہے بیچ دے پس اگر اس نے پہلی بکری کو ذبح کیا اور دوسری کو بیچ ڈالا تو اس کے لئے کافی ہے کیونکہ دوسری اس پر واجب نہیں ہوئی اور اگر پہلی کو بیچ ڈالا اور دوسری کو ذبح کیا تب بھی اس کے لئے کافی ہے، یہ حکم اس وقت ہے جبکہ دونوں کی قیمت برابر ہے یا دوسری کی قیمت پہلی کی قیمت سے زیادہ ہے کہ اس صورت میں اس پر اور کچھ واجب نہیں ہے لیکن اگر پہلی ہدی کی قیمت دوسری سے زیادہ ہے تو جس قدر دوسری کی قیمت کم ہے اس قدر رقم صدقہ کرنا واجب ہے ۱۰۰ اس بارے میں ہدی تمتع و نفلی ہدی کا حکم برابر ہے جیسا کہ فتح القدیر میں ہے اور اگر ہدی کی بجائے قربانی کا جانور ہو اور باقی صورت مذکورہ بالا کی طرح ہو تو مالدار پر ان دونوں میں سے کسی ایک کا ذبح کرنا واجب ہے جیسا کہ فتاویٰ ہندیہ (عالمگیری) اور بدائع وغیرہ میں ہے کیونکہ فقیر پر دونوں جانوروں کو قربانی کی نیت سے خریدنے کی وجہ سے دونوں کی قربانی واجب ہو جائے گی جیسا کہ ہمارے اصحاب سے یہ ظاہر الروایات ہے اور مذہب کی عام مغز کتابوں میں ہی طرح مذکور ہے ہدی کا ذبح ادا ہونے کی یہ شرطیں ہیں (قرین و ثواب کی نیت سے ذبح کرنا کیونکہ ذبح کبھی محض گوشت حاصل کرنے کے لئے اور کبھی قرین کے لئے ہوتا ہے اس لئے جب تک قرین (ثواب و عبادت) کی نیت سے نہ ہو قرین کے لئے واقع نہیں ہوگا ۳۰ پس اگر کسی حصہ دار کی نیت محض گوشت کھانے کی ہوگی تو سب حصہ داروں کی طرف سے جائز نہیں ہوگی اور ان سب کے ذمہ سے ہدی ساقط نہیں ہوگی ۱۰

اور فقیر پر دونوں کا ذبح کرنا واجب ہے۔

(۲) ہدی کی نیت سے ذبح کرنا کہ قربانی سے ممتاز ہو جائے بلکہ قران یا تمتع وغیرہ جس قسم کی ہدی ہے خاص طور سے اس کی نیت کرنا بھی شرط ہے کیونکہ ہدی کی بہت سی قسمیں ہیں مثلاً قران، تمتع، احصار، ہدی جاتیات، اس لئے نیت میں اس کا تعین کئے بغیر اس کے لئے متعین نہیں ہوگی پس اگر تعین کے بغیر ذبح کر لیا تو کافی نہ ہوگا اور دل میں نیت ہونے کا اعتبار ہے زبان سے کہنا ضروری نہیں ہے اور اگر نیت کا ہونا ضرط ہے اور یہ بھی شرط ہے کہ ذبح کے فعل کے وقت نیت ہو اگرچہ حکماً ہو پس اگر ذبح کے بعد نیت کی تو کافی نہیں ہے اگرچہ انور خریدنے وقت اسی نیت سے خریدا تھا اور ذبح کے وقت نیت نہیں کی تو وہی پہلی (خریدنے وقت کی) نیت کافی ہے، خانیہ میں ہے کہ اگر کسی شخص نے قربانی کی اور ذبح کے وقت قربانی کی نیت نہیں کی تو جائز ہے اس لئے کہ اس نے اس کو قربانی کیلئے خریدا ہے پس وہ قربانی کے لئے متعین ہوگئی ہے ۵۰

(۳) ذبح کے وقت یا ذبح سے پہلے زیادہ فصل کے بغیر بسم اللہ پڑھنا شرط ہے۔ بسم اللہ پڑھنا ذبح کرنے والے اور ہر اس شخص کیلئے شرط ہے۔ جو اس کے ساتھ چھری پر ہاتھ رکھے اگر ان دونوں میں سے کوئی شخص بسم اللہ پڑھنا ترک کر دیکر وہ ذبیحہ حلال نہ ہوگا اگرچہ اس نے یہ سمجھ کر ترک کیا ہو کہ ایک کا پڑھنا کافی ہے، اگر بسم اللہ پڑھی اور جانور چھوٹ کر بھاگ گیا اور پھر دوبارہ اس کو پکڑ کر ذبح کے لئے لٹایا تو دوبارہ بسم اللہ پڑھنا ضروری ہے پہلی بسم اللہ کافی نہیں ہوگی۔ اگر جانور کو لٹایا اور بسم اللہ پڑھی پھر اس وقت جو چھری اس کے ہاتھ میں تھی اس کو چھینک دیا اور دوسری چھری سے ذبح کیا تو جائز ہے۔ اگر بسم اللہ پڑھنے کے بعد کوئی عمل قلیل کیا مثلاً تھوڑی سی بات چیت کی یا پانی پیایا ایک لقمہ کھایا

۱۰۰ و لبا ب شرح غنیہ ۱۰ غنیہ و تاملہ فیہ ۳ غنیہ ۱۰ خانیہ تصرفا من الاضیہ ۵ غنیہ و خانیہ و بدائع ملفوظاً۔

اس کے بعد ذبح کیا تو پہلی بسم اللہ کافی ہے دوبارہ پڑھنا ضروری نہیں ہے اور اگر عمل کثیر کیا تو پہلی بسم اللہ کافی نہیں ہے بلکہ دوبارہ کہنا شرط ہے اور اگر بسم اللہ کہنے کے بعد چھری تیزی کی تو بعض فقہاء کے نزدیک قلیل و کثیر کے فرق کے بغیر فی الفور اس کا کہا ہوا بسم اللہ منقطع ہو جائے گا اور بعض کے نزدیک اگر چھری کو تھوڑا تیر کیا تو اس کیلئے پہلی بسم اللہ کافی ہے پس اس مسئلہ میں شائع کا اختلاف ہے، اگر کسی شخص کو قربانی ذبح کرنے کے لئے کہا اور اس نے کہا کہ میں نے دانستہ بسم اللہ کو ترک کیا ہے تو اس پر اس کی قیمت لازم ہوگی تاکہ اگر اس قیمت سے دوسرا جانور خرید کر قربانی کرے اور اب وہ آمر اس قربانی کا گوشت صدقہ کرے خود نہ کھائے یہ حکم اس وقت ہے جبکہ قربانی کے دن باقی ہوں اور اگر قربانی کے دن باقی نہ رہے ہوں تو اس کی قیمت فقرا پر صدقہ کر دے۔ بسم اللہ پڑھنے سے مراد ایسا ذکر ہے جو دعا وغیرہ سے خالی ہو خواہ کوئی سائیم الہی ہو اور خواہ اس اسم کے ساتھ کوئی صفت بھی ہو مثلاً اَللّٰهُمَّ اَلْبِرُّ اَللّٰهُمَّ اَجَلٌ اَللّٰهُمَّ اَعْظَمٌ وغیرہ، یا صفت نہ لگائی جائے، جیسا اللہ، الرحمن، پس اَللّٰهُمَّ اَعِزُّی پڑھنے سے حلال نہ ہوگا اور الحمد للہ یا سبحان اللہ اگر تسمیہ کی نیت سے پڑھے گا تو جائز ہوگا اور اگر تسمیہ کی نیت کے بغیر پڑھے گا تو جائز نہ ہوگا بلکہ یہ شکر کے الفاظ ہوں گے، مستحب یہی کہ ذبح کے وقت یہ الفاظ کہے بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ اور اگر بسم اللہ الرحمن الرحیم کہا یہ حسن (اچھا) ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے ذبح کے بعد یہ الفاظ ادا فرمائے: اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ هَذَا عَنِّیْ اُمِّیْ مُحَمَّدٍ مِّنْ شَرِّهِ لَكَ بِالْوَحْدَانِیَّةِ وَلِیْیَ الْبَلَاغِ۔ اور آپ ذبح شروع کرنے سے پہلے یہ الفاظ ادا فرماتے تھے: اَللّٰهُمَّ هَذَا اَمْنٌ لَّكَ اِنْ صَلَّیْتَ وَتَسَلَّیْتَ وَتَحَبَّیْتَ وَتَمَنَّیْتَ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ لَا شَرِّ لَكَ لَوْ بَدَّلْتَ لَكَ اَمْرًا وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ ما اس کے بعد ذبح فرماتے اور ذبح کے وقت بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ پڑھتے ۱۰

(۴) ہدی کے جانور کا اس کی ملکیت ہونا شرط ہے پس اگر کسی کی بکری غصب کر لی یا چرائی اور اس کو اپنی طرف سے ذبح کر دیا تو وہ اس کے لئے کافی نہیں ہے کیونکہ وہ اس کی ملکیت نہیں ہے اور نہ ہی اس کے مالک کی طرف سے کافی ہے کیونکہ اس کی طرف سے اجازت نہیں ہے اور اگر اس جانور کی وہ قیمت جو اس جانور کے زندہ ہونے کے وقت تھی اس کے مالک کو دیدی تو وہ ذبح کر بولے کی طرف سے کافی ہے کیونکہ غصب یا چوری کے وقت کی قیمت کا ضمان ادا کر دینے سے وہ بطریق ظہور و استناد مالک ہو گیا لیکن وہ شخص گنہگار ہوگا پس اس کو توبہ واستغفار کرنا لازم ہوگا اور اگر اس کے مالک نے اس مذبحہ کو لے لیا اور اس کو نقصان کا ضمان دیدیا تب بھی وہ ان دونوں میں سے کسی کی طرف سے قربانی کے لئے کافی نہیں ہے (کیونکہ ذبح کے وقت ذابح اُس کا مالک نہیں ہے اور اس کے مالک کی طرف سے اجازت نہیں ہے، مولف) اور ان دونوں میں سے ہر ایک پر دوسری قربانی کرنا واجب ہے اور اسی طرح اگر کوئی بکری خریدی پھر اس کو ذبح کر دیا اس کے بعد کسی دوسرے شخص نے دعویٰ کیا کہ یہ بکری میری تھی بیچنے والے کی نہیں تھی اگر وہ شخص اس بیع کو جائز رکھے تو جائز ہے اور اگر وہ اس کی واپسی کا مطالبہ کرے تو وہ جائز نہیں ہے۔ اور اگر کسی کا جانور امانت یا مانگا ہوا یا کرایہ پر تھا اور اس کو ہدی کے طور پر ذبح کر دیا تو کافی نہیں ہے اگرچہ اس کی قیمت ادا کر دے کیونکہ ان صورتوں میں ضمان کا

سبب ذبح کرنا ہے جو کہ غیر ملوکہ پر واقع ہوا ہے اور اسی طرح جس شخص کو بکری خریدنے کیلئے یا اپنے مال کی حفاظت کے لئے وکیل بنایا اگر وہ وکیل اپنے موکل کی بکری کو ذبح کر دے یا خاوند بیوی میں سے ایک دوسرے کی بکری اس کی اجازت کے بغیر ذبح کر دے تو یہ کافی نہیں ہے اور اگر دو آدمیوں نے غلطی سے ایک دوسرے کی ہدی اپنی طرف سے ذبح کر دی تو استحساناً ہر ایک کی ہدی اس کی طرف سے ہو گئی اور ان دونوں پر کچھ ضمان بھی نہیں۔ ذبح کے بعد ہر ایک اپنی اپنی مذبحہ ہدی کو لے لے اور اگر دونوں کو کھانے کے بعد معلوم ہوا تو ہر ایک دوسرے سے معاف کر لے اور اگر دونوں معاف نہیں کرتے تو ہر ایک دوسرے کو اس کھائے ہوئے گوشت کی قیمت دیدے اور اس قیمت کو صدقہ کر دیا جائے اس لئے کہ وہ گوشت کا بدلہ ہے پس وہ ایسا ہو گیا گو یا کہ اس نے اس کے گوشت کو فروخت کر دیا ہے اور اہم ابو یوسف سے روایت ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ یا وہ ذبح کی ہوئی ہدی کو لے لے یا اس کی قیمت لیکر اگر قربانی کے دن باقی ہوں تو اس سے دوسری ہدی خرید کر ذبح کرے اور اگر قربانی کے دن گزر چکے ہوں تو قیمت کو صدقہ کر دے جیسا کہ فتح القدیر میں ہے۔ اور اگر دو آدمیوں نے جان بوجھ کر ایک دوسرے کی ہدی اس کی اجازت کے بغیر ذبح کر دی پھر ایک دوسرے نے اپنی اپنی مذبحہ ہدی کو لے لیا اور اس کا ضمان نہیں لیا تو وہ ہدی کے لئے کافی ہے اس لئے کہ اس نے خریدنے وقت اس بکری میں ہدی کی نیت کی ہے اس لئے وہ اس کے لئے متعین ہو گئی پس کسی دوسرے کے ذبح کرنے سے کوئی ضرر نہیں ہے اور اگر مالک نے اس بکری کے زیدہ ہونے کی حالت کی قیمت کا ضمان لے لیا تو اب وہ اس کی طرف سے کافی نہیں ہے اور ذبح کرنے والے کی طرف سے جانتے ہیں اس لئے کہ ظاہر ہو گیا کہ اس کا ذبح ہونا اس کی ملکیت پر ہو رہا ہے (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ ذبح کرنے والے نے اپنی طرف سے ذبح کیا ہو سیکن اگر اس ہدی کو اس کے مالک کی طرف سے اس کی صریح اجازت کے بغیر ذبح کیا تو اب اس پر کوئی ضمان نہیں ہے اور دلالتاً اجازت پائے جانے کی وجہ سے استحساناً وہ اس کے مالک کی طرف سے کافی ہوگی کیونکہ اس نے خریدنے وقت اس کے ہدی ہونے کی نیت کی ہے پس وہ ہدی کے لئے متعین ہو چکی ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ اگر وہ ہدی کے لئے متعین نہیں تھی تو کافی نہ ہوگی اور ضمان لازم ہوگا۔ خانیہ میں ہے کہ کسی شخص نے قربانی کے دنوں میں بکریاں خریدیں اور ارادہ کیا کہ ان میں سے کسی ایک کی قربانی کرے گا لیکن اس نے کسی بکری کو اس کے لئے معین نہیں کیا پس کسی شخص نے ان میں سے ایک بکری کو قربانی کے دن اس کے مالک کی طرف سے اس کے امر کے بغیر ذبح کر دیا تو وہ اس کا ضامن ہوگا اھ۔ اور نیز خانیہ میں ہے کہ اگر کسی نے اپنی بکری کسی دوسرے کی طرف سے قربانی کی تو جائز نہیں ہے خواہ اس کے امر سے کی ہو یا اس کے امر کے بغیر کی ہو کیونکہ امر یا اس کے نائب کے قبضہ کے بغیر ملکیت ثابت نہیں ہوتی لے

ہدی ذبح کرنے کی جگہ | کیونکہ ہدی اس جانور کو کہتے ہیں جو حرم کی طرف ہدیہ کیا جاتا ہے اس لئے ہر قسم کی ہدی کے لئے خواہ وہ شکرانہ کی ہدی ہو یا جنابت کی حدود حرم میں ذبح کرنا شرط ہے۔ پس ہدایا کا حدود حرم کے علاوہ کسی اور جگہ ذبح کرنا جائز نہیں ہے ۳۰ خواہ وہ ہدی نقلی ہو یا کوئی اور ہو ۳۱ نذر کی ہدی کا بھی یہی حکم ہے لیکن اگر

لے بدلے و درودش وغنیہ لفقظاً ۳۲ بحرودش لفقظاً ۳۳ ہدایہ درع ۳۴ فتح۔

بدن کی نذرانی ہے تو امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اس کو حرم میں ذبح کرنا شرط نہیں ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نذر کی ہدی پر قیاس کرتے ہوئے اس کو غیر حرم میں ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور فرق ظاہر ہے اسے پس اگر بدتہ نذر مان کر اپنے اوپر واجب کیا تو جہاں چاہے ذبح کر دے لیکن اگر نذر مانتے وقت یہ نیت کی تھی کہ مکہ مکرمہ میں ذبح کرے گا تو اس کو مکہ مکرمہ میں ذبح کرنا ضروری ہے اس کے علاوہ کسی اور جگہ ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کا قول ہے اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک ہر حال میں مکہ مکرمہ (مکہ مکرمہ) میں ہی ذبح کرنا ضروری ہے اور اگر ضرورت کی نذرانی تو یہ اونٹ کے لئے خاص ہے اور اس کو حرم و غیر حرم میں ذبح کرنا جائز ہے اور اس کے گوشت کو صدقہ کر دے ۱۵۔ اور اگر ہدی کی نذر کی تو اس کا ذبح کرنا بالاتفاق حرم کے ساتھ ہی مخصوص ہے اور اگر ضرورت کی نذرانی تو بالاتفاق غیر حرم میں ذبح کرنا جائز ہے ۱۶۔ پس اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ اگر اونٹ یا گائے کی نذر کی تو اس کو حرم میں ذبح کرنا شرط نہیں ہے اور اگر بدتہ نذر اللہ کی نذر کی یا نذر کی کہ بدتہ مکہ مکرمہ میں ذبح کرے گا تو بالاتفاق حرم میں ذبح کرنا شرط ہے ۱۷۔ ہدی کو حدود حرم میں جس جگہ چاہے ذبح کرنا جائز ہے خاص بنی ہی میں ذبح کرنا شرط نہیں ہے ۱۸۔ بلکہ سنت ہے یہ وسط میں ہے کہ ہدایا کو قربانی کے دنوں میں منی میں ذبح کرنا سنت ہے اور ایام قربانی کے علاوہ مکہ مکرمہ میں ذبح کرنا اولیٰ ہے ۱۹۔

ہدی ذبح کرنے کا وقت قرآن اوتسع کی ہدی کو قربانی کے دنوں میں ذبح کرنا شرط ہے اور وہ تین دن (۱۰ تا ۱۲ ذی الحجہ) ہیں پس ان تین دن سے پہلے بالاجماع جائز نہیں ہے اور ایام قربانی کے بعد ذبح کرنا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول پر جائز ہے لیکن وہ واجب کا ناک ہوگا اس لئے اس پر دم ناجیز واجب ہوگا لیکن صاحبین کے نزدیک قربانی کے دنوں میں ذبح کرنا سنت ہے حتیٰ کہ اگر کسی نے ایام قربانی کے بعد ذبح کیا تو ان کے نزدیک اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور امام صاحب کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا۔ قرآن و تسبیح کے علاوہ دیگر قسم کی ہدی یعنی کفالات و نذرات و احصار کے دم کے لئے قربانی کے دن کا ہونا شرط نہیں ہے پس ان کا ذبح کرنا ہر وقت جائز ہے اور نقلی ہدی جب حدود حرم میں پہنچ جائے تو اس کے لئے بھی ایام قربانی میں ذبح کرنا شرط نہیں ہے اس لئے اس کو قربانی کے دن سے پہلے ذبح کرنا بھی جائز ہی صحیح ہے لیکن اس کا قربانی کے دنوں میں ذبح کرنا افضل ہے ۲۰۔

کیفیت ذبح (۱) اونٹ کو بکھر کرنا اور گائے بکری وغیرہ کو ذبح کرنا افضل ہے پس اگر اونٹ کو ذبح کیا اور گائے بکری وغیرہ کو بکھر کرنا اور گائے بکری کو ذبح کرنا افضل ہے مگر مکہ مکرمہ میں ذبح کرنا اور اونٹ کو بکھر کرنا سنت ہے ۲۱۔ اور اونٹ کو بکھر کرنا سنت طریقہ یہ ہے کہ اس کو کھڑا کر کے اس کا بایاں پاؤں باندھ دیا جائے اور پھر اس کی گردن پر پرچی ماری جائے اور اگر چاہے تو اس کو ٹاٹا پر بھی مارے ان دونوں طریقوں میں سے جس طرح بھی کرے اچھا ہے لیکن پہلا طریقہ افضل (مسنون) ہے۔ گائے اور بکری کو کھڑا کر کے ذبح نہیں کرنا چاہئے ان کو ٹاٹا کر ذبح کرنا ہی مسنون ہے کیونکہ یہ طریقہ زیادہ واضح و آسان ہے ۲۲۔ (۳) جہور کے نزدیک جانور کا ادیانہ منہ قبلہ کی طرف کرنا مستحب ہے ۲۳۔

۱۵ بحروش ۱۵ براء و ۱۵ ع ۱۵ بحر ۱۵ فتح و ۱۵ غیر ۱۵ ش و ۱۵ شرح اللباب ۱۵ دروش و ۱۵ ہدایہ و ۱۵ مطلقاً۔

۱۶ ع و ۱۵ ہدایہ و ۱۵ شرح و ۱۵ غنیہ و ۱۵ مطلقاً ۱۷ ع و ۱۵ شرح اللباب ۱۸ ع و ۱۵ شرح اللباب

اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس ذبیحہ کا گوشت کھانا مکروہ سمجھتے تھے جس کو قبلہ رخ ٹاکر ذبح نہ کیا ہو۔
(۴) اگر خود اچھی طرح ذبح کر سکتا ہو تو اولیٰ یہ ہے کہ صاحب ہدی اپنی ہدی کو خود ذبح کرے۔ سہ اور اگر خود ذبح نہیں کر سکتا تو کسی دوسرے سے ذبح کرائے اور افضل یہ ہے کہ خود بھی اس کے ساتھ ذبح میں شامل ہو جائے ورنہ ذبح کے وقت وہاں کھڑا رہے۔ سہ
(۵) نصرانی یا یہودی سے ذبح کرنا جائز ہے مگر مکروہ ہے۔ سہ

(۱) جو دم شکرانہ کے طور پر واجب ہوتا ہے اس میں سے جعفر چاہے صاحب ہدی کو کھانا جائز ہے۔ سہ۔ پس تمتع وقران کی ہدی میں سے مطلق طور پر کھانا جائز ہے اور اس میں سے مالدار کو کھلانا بھی جائز ہے جیسا کہ اس قربانی کو جو مالدار پر واجب ہوتی ہے ذبح کرنے کے بعد اس میں سے خود کھانا اور مالدار کو کھلانا جائز ہے خواہ وہ ہدی حدود حرم میں پہنچ کر ذبح ہوئی ہو یا جلنے سے عاجز ہو جائے یا ہلاکت کے قریب ہو جانے کی وجہ سے راستہ میں ذبح کر دی گئی ہو۔ (دیسے اس تمتع یا قران کی ہدی کے مالک کو اختیار ہے اس کو چوپائے کرے خواہ نیچے یا ذبح کرے اور اس پر اس کی بجائے دوسری ہدی حدود حرم میں ذبح کر لیا جائے۔ مؤلف) اور نفلی ہدی اگر حرم میں پہنچ کر ذبح ہو تو اس میں سے بھی کھانا (اور مالدار کو کھلانا) جائز ہے جیسا کہ نفلی قربانی میں سے کھانا جائز ہے اور نفلی قربانی یا مسافر کی طرف سے قربانی ہوتی ہے یا فقیر کی طرف سے ہوتی ہے جبکہ اس کی نذر نہ کی ہو اور نہ قربانی کی نیت سے اس کو خرید ہو اور مالدار شخص جو ایک سے زائد جانور قربانی کرتا ہے وہ زائد جانور نفلی قربانی ہوتا ہے اور فقیر نے جو جانور قربانی کی نیت سے خریدا ہو اس میں اختلاف ہے اور ہمارے اصحاب نے ظاہر الروایت یہ ہے کہ اس کو اس میں سے کھانا جائز نہیں ہے کیونکہ اس کو قربانی کی نیت سے خریدا عرف میں نذر کے قائم مقام ہے پس اس پر واجب ہے کہ اس کو صدقہ کر دے اور اگر اس کو قربانی نہیں کیا یہاں تک کہ وقت گزر گیا تو بلا خلاف اس میں سے نہ کھائے کیونکہ اب وہ خون بہانے سے صدقہ کی طرف منتقل ہو گیا ہے جیسا کہ مالدار کی قربانی کے لئے بھی قربانی کے دن گزر جانے کے بعد یہی حکم ہے۔ سہ

(۲) جس ہدی کا گوشت صاحب ہدی کو کھانا جائز ہے ذبح کے بعد اس کا گوشت صدقہ کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اگر اس کا صدقہ کرنا واجب ہوتا تو اس کا خود کھانا جائز نہ ہوتا اس لئے کہ اس سے نفقہ کی حق تلفی ہوتی ہے۔ سہ پس ہدی شکر اور نفلی ہدی حرم میں پہنچ کر ذبح ہوتی ہے اس کا تمام گوشت یا کچھ بھی حصہ صدقہ کرنا واجب نہیں ہے بلکہ مستحب یہ ہے کہ اس کا ایک تہائی حصہ صدقہ کرے اور ایک تہائی حصہ مالدار پر دے بیوں اور دوستوں وغیرہ کو دے کرے اور ایک تہائی حصہ خود کھائے اور ذخیرہ کرے جیسا کہ تمتع کے بیان میں گذر چکا ہے اور مستحب یہ ہے کہ صدقہ کرنے میں تہائی حصہ سے کمی نہ کرے اور اگر کچھ بھی صدقہ نہ کرے تو جائز ہے لیکن مکروہ تنزیہی ہے اور جو شخص عیالدار تنگ حال ہو اس کو صدقہ نہ کرنا مندوب ہے جیسا کہ اگر کسی حالت والا نہ ہو تو اس کو صدقہ نہ کرنا مکروہ حرام ہے۔ (۳) اور جس ہدی کا گوشت صاحب ہدی کو کھانا جائز نہیں ہے ذبح کے بعد اس کا کُل گوشت صدقہ کرنا واجب ہے کیونکہ جب اس کا گوشت کھانا اس کے لئے جائز نہیں ہے اگر اس کو صدقہ نہ کیا جائے تو مال ضائع کرنے کا موجب ہو گا۔ سہ پس

سہ شرح اللباب سہ شرح اللباب ہا یہی ع وغنیہ سہ غنیہ شرح اللباب ملقطاً سہ غنیہ دفعہ ۵ باب وشرہ سہ غنیہ ذباہ شرہ ملقطاً

سہ بدائع دفعہ وشرہ وغنیہ ملقطاً سہ بدائع دفعہ وشرہ وغنیہ

مذکورہ بالا تین قسم کی ہدی کے علاوہ باقی کسی قسم کی ہدی کا گوشت کھانا اس کے لئے جائز نہیں ہے اور وہ تمام لغارات کے دم اور نذر و احصاء کی ہدی ہے اور اسی طرح جو نفلی ہدی حرم میں بیچنے سے پہلے ذبح کر دی گئی ہو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ ان سب کا گوشت اس کو کھانا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ فقیر ہو اور اس کی اولاد و زوجہ اور مالدار آدمی بلکہ ہر اس شخص کو کھانا جائز نہیں ہے جس کو زکوٰۃ لینا جائز ہو لیکن صاحبین کے نزدیک ذی کافر کو کھانا جائز ہے پس اگر اس میں سے اس نے خود کھایا یا ان لوگوں میں سے کسی کو کھلایا جن کے لئے اس کا کھانا جائز نہیں ہے تو اس قدر حصہ کا ضامن ہوگا جو خود کھایا یا ان کو کھلایا یا دیا ہے۔

(۴) ہدی کا وجوب اس کو ذبح کر دینے ہی سے اس کے ذمہ سے ادا ہو جاتا ہے پس اگر وہ ہدی ذبح کر دینے کے بعد چوری ہو جائے یا کوئی دوسرا آدمی اس کو ضائع کر دے تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہے خواہ وہ ہدی ایسی ہو جس کا صدقہ کرنا اس پر واجب ہے یا ایسی ہو جس کا صدقہ کرنا اس پر واجب نہیں ہے کیونکہ اس فعل میں اس کا کوئی عمل دخل نہیں ہے لیکن اگر ذبح کرنے کے بعد کل ہدی یا اس کے بعض حصہ کو خود ضائع کر دے مثلاً اس کو تلف کر دے یا کسی مالدار کو دیدے یا بیچ دے یا اس کے گوشت میں سے ذبح کرنے والے کو اجرت میں دیدے وغیرہ تو اگر وہ ہدی ایسی ہے جس کا صدقہ کرنا اس پر واجب ہے تو وہ اس کی قیمت کا ضامن ہوگا پس اس کی قیمت کو فقرا پر صدقہ کرنا واجب ہے اور اگر وہ ہدی ایسی ہے جس کا صدقہ کرنا اس پر واجب نہیں ہے تو اس پر کچھ ضمان لازم نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں اس سے فقرا کا حق ضائع کرنا نہیں پایا گیا اس لئے کہ اس میں فقرا کے لئے کوئی حق واجب نہیں ہے لیکن اگر ہدی ذبح سے پہلے ضائع یا چوری ہو گئی تو اس شخص پر اس کی بجائے دوسری ہدی واجب ہوگی اور اس کے لئے اس کی قیمت کو صدقہ کر دینا جائز نہیں ہوگا۔

(۵) کسی قسم کی ہدی کا گوشت بیچنا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ ہدی ایسی ہو جس کا گوشت کھانا اس کے لئے جائز ہے پس اگر ہدی کا کچھ گوشت بیچ دیا یا ذبح کرنے والے کو اجرت میں دیدیا تو اس پر اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے سہ۔ اور بدائع میں ہے کہ اگر ہدی کا گوشت فروخت کیا تو دونوں قسم کی ہدی کے بارے میں اس کی بیع جائز ہے کیونکہ اس کی ملک قائم ہے لیکن جس ہدی کا گوشت کھانا اس کے لئے جائز نہیں ہے بلکہ اس کا صدقہ کرنا واجب ہے اس کا گوشت فروخت کر کے جو قیمت حاصل ہوئی ہو اس کو بھی صدقہ کرنا واجب ہے اس لئے کہ وہ قیمت ایسی چیز کے بیچنے سے حاصل ہوئی ہے جس کا صدقہ کرنا فقرا کے حق کی وجہ سے واجب ہے سہ۔ بظاہر اس میں فتح القدیر کے مسئلہ کی مخالفت ہے جو اوپر بیان ہو چکا ہے۔ بحر الرائق میں ان دونوں میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ اگر اس ہدی کا گوشت فروخت کیا جس کا گوشت کھانا اس کو جائز نہیں ہے تو اس کی جو قیمت فروخت کرنے سے حاصل ہوئی ہے اس کو صدقہ کرنا اس پر واجب ہے اور اس کی اصل قیمت کا لحاظ نہیں کیا جائے گا اور اگر اس ہدی کا گوشت فروخت کیا جس کا گوشت کھانا اس کو جائز ہے تو اس کی اصل قیمت کا صدقہ کرنا اس پر واجب ہے اس کی وصول شدہ قیمت کا لحاظ نہیں کیا جائیگا۔ بدائع کے کلام میں بیع کے جواز سے مراد صحت بیع ہے نہ کہ بیع کا حلال ہونا پس بدائع نے جو اس کی وصول شدہ قیمت کو صدقہ کرنا واجب کہا ہے وہ اس ہدی کے ساتھ مخصوص ہے جس کا گوشت کھانا اس کے لئے جائز نہیں ہے اور فتح القدیر کا قول کہ

سہ۔ اے شریعت بدائع و بحر و شرح وغیرہ ملقطاً و تصرفاً سہ۔ فتح و بحر سہ۔ بدائع و بحر و فتح

واقع ہوجائے تو غی جمعہ کے حج پرست درجہ فضیلت رکھتا ہے اس کو زین بن معاویہ رضی اللہ عنہ نے تجرید الصلح میں روایت کیا ہے اگرچہ بعض محدثین نے اس حدیث کی اسناد کو ضعیف کہا ہے لیکن یوم جمعہ کے وقوف کو دوسرے دنوں کے وقوف پر چند وجوہ سے فضیلت ہے اول اس لئے کہ روز جمعہ کے وقوف کی فضیلت مذکورہ بالا حدیث شریف میں آئی ہے دوسرے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ اگر وقوف عرفہ جمعہ کے روز واقع ہوتو اللہ تعالیٰ تمام اہل موقف کی مغفرت فرمادیتا ہے تیسرے اس لئے کہ جس طرح مکان کے شرف سے اعمال کو شرف حاصل ہوتا ہے اسی طرح زمانہ کے شرف سے بھی اعمال کو شرف حاصل ہوتا ہے اور جمعہ کا دن مغفرت کے دنوں میں سب سے افضل دن ہے اس لئے اس روز کے اعمال یعنی وقوف وغیرہ بھی دوسرے دنوں کے اعمال یعنی وقوف وغیرہ سے افضل ہیں چوتھے اس لئے کہ جمعہ کے روز میں ایک ساعت ایسی ہوتی ہے جس میں دعا قبول ہوتی ہے وہ ساعت دوسرے دنوں میں نہیں ہوتی۔ پانچویں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وقوف عرفات حجۃ الوداع میں جمعہ ہی کو واقع ہوا تھا اس لئے اس روز کے وقوف کو انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم کے وقوف کے دن سے موافقت ہوجاتی ہے اور اس روز عرفات میں حجۃ الوداع میں آیت مبارکہ اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ نازل ہوئی۔ لیکن جانا چاہئے کہ فرض ساقط ہونے کے اعتبار سے اس روز کے حج کو دوسرے دنوں کے حج پر کوئی فضیلت نہیں ہے سہ۔ نیز جانا چاہئے کہ حج کی تعریف میں علمائے اختلاف کیا ہے بعض نے کہا ہے کہ قرآن حج اکبر ہے اور افراد حج اصغر ہے، بعض ہرج حج اکبر کہتے ہیں اور عمرہ کو حج اصغر کہتے ہیں لیکن عوام میں جو مشہور ہے کہ اگر وقوف عرفہ جمعہ کے روز واقع ہو تو دو حج اکبر سے یہ کسی سے منقول نہیں ہے یہ عوام کی عرفی اصطلاح ہے۔ اسی طرح یوم حج اکبر جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے اس کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے اور ان کا حاصل یہ چار اقوال ہیں: اول بعض نے کہا کہ اس سے مراد وہ دن ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج ادا فرمایا اور وہ مشہور ہے (یعنی جمعہ کا عرفہ) دوم بعض کے نزدیک مطلق عرفہ کا دن مراد ہے خواہ جمعہ کا ہو یا کسی اور دن کا ہو۔ سوم قربانی کا دوسرا دن یعنی اذی النحر ہے، چہارم یہ کہ اس سے مراد منی کے تمام دن ہیں۔ فی الحقیقت ان اقوال میں کوئی منافات نہیں ہے کیونکہ جمعہ کا حج دوسرے دنوں کے حج کی بہ نسبت اکبر ہے اور حج و تران حج افراد کی بہ نسبت حج اکبر ہے اور مطلق حج عمرہ کی بہ نسبت اکبر ہے اور یہ تمام حج اکبر ہیں اور ان میں اپنے اپنے مقام اور کے اعتبار سے فرق ہے اسی طرح یوم حج اکبر کے بارے میں کہا جائے گا کہ یوم عرفہ حج اکبر یعنی مطلق حج کے حاصل ہونے کا دن ہے اور قربانی کا دن حج اکبر کی تکمیل اور ایک حد تک احرام سے باہر ہونے کا دن ہے اور قربانی کا دوسرا دن جو عام طور پر طواف زیارت کا دن ہے احرام سے پوری طرح باہر ہونے کا دن ہے اور ایام منی میں حج کے باقی افعال کی تکمیل ہوتی ہے اس لئے تمام ایام حج ہی یوم حج اکبر کی تفسیر ہیں کیونکہ ان سب ہی میں ارکان و واجبات کی تکمیل ہوتی ہے واللہ اعلم ۳۔ اور یہ جو حدیث شریف میں آیا ہے کہ اگر وقوف عرفہ جمعہ کے دن واقع ہو تو اس روز تمام اہل موقف کی مغفرت کی جاتی ہے بعض نے اس پر یہ اشکال وارد کیا ہے کہ دوسری حدیث میں مطلق طور پر ہر دن کے لئے اہل موقف کی مغفرت وارد ہوئی ہے تو اس روایت میں جمعہ کے وقوف عرفہ کی تخصیص کیوں ہے؟

لہ مغفرت و شاد و حیات ۳۳۳۳ ارشاد لخصاً من رسالۃ علی القاری۔

اس کا جواب علمائے یدیاہے کہ جمعہ کے وقوف عرفین حاجی وغیرہ حاجی سب اہل موقف کی مغفرت کی جاتی ہے اور دوسرے دنوں کے وقوف عرفین صرف اہل موقف حجاج کی مغفرت کی جاتی ہے دوسرے یہ کہ جمعہ کے وقوف عرفین بلا واسطہ مغفرت کی جاتی ہے اور دوسرے دنوں کے وقوف عرفین بعض کی مغفرت بعض کے واسطے ہوتی ہے پس اگر یہ کہا جائے کہ اہل موقف میں ایسے لوگ بھی ہوں گے جن کا حج قبول نہیں ہوگا تو ان کی مغفرت کیسے ہو جائے گی؟ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ ممکن ہے کہ اس کے گناہ تو بخش دیئے جائیں اور اس کو اس پر حج مبرور (مقبول) کا ثواب نہ دیا جائے پس مغفرت کے لئے حج کا مقبول ہونا شرط نہیں ہے لہ

مسجد حرام اور حد حرم میں نماز دیگر حسنات کا ثواب کسی گناہ ہونا

(۱) حاجی صاحبان کو اس بات کا بہت اہتمام کرنا چاہیے کہ مکہ مکرمہ کے قیام کے دوران ان کی کوئی نماز مسجد حرام میں جماعت کے ساتھ ادا ہونے سے فوت نہ ہو جائے کیونکہ اس مسجد میں نماز ادا کرنا تمام مساجد حتیٰ کہ مدینہ منورہ کی مسجد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی نماز سے بھی افضل ہے۔ حضرت عبداللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری اس مسجد میں نماز پڑھنا مسجد حرام کے علاوہ باقی تمام مساجد میں ہزار نماز پڑھنے سے افضل ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا میری مسجد میں سو نماز پڑھنے سے افضل ہے، اس کو احمد و بزار و ابن خرمیہ نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال صحیح ہیں نیز انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری اس مسجد میں نماز پڑھنا مسجد حرام کے علاوہ باقی مساجد میں ہزار نماز پڑھنے سے افضل ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا میری اس مسجد میں ایک لاکھ نماز پڑھنے سے افضل ہے اس کو احمد و بزار و ابن جان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد شرط شیخین پر ہیں۔ پہلی روایت کے مطابق مسجد حرام کی نماز مسجد نبوی کے علاوہ کسی اور مسجد کی نماز سے ایک لاکھ درجہ افضل ہے اور دوسری روایت کے مطابق دس کروڑ نماز کی برابر ہے اور ایک روایت کے مطابق مسجد حرام کی ایک نماز مسجد نبوی کی ہزار نمازوں کے برابر ہے لہ

(۲) اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ ان دونوں مسجدوں میں نماز کے ثواب کا کئی گنا ہونا فرائض کے ساتھ مخصوص ہے یا نوافل کو بھی شامل ہے۔ اخاف و مالک کے نزدیک ثواب کا کئی گنا ہونا فرائض کے ساتھ مخصوص ہے اور نوافل کا گھر میں پڑھنا قوی و فعلی نص کی وجہ سے افضل ہے۔ شافعیہ نے کہا ہے کہ یہ افضلیت نوافل کو بھی شامل ہے اگرچہ نوافل کا گھر میں ادا کرنا ان کے نزدیک اتباع سنت کی وجہ سے افضل ہے اور اسی طرح افضلیت کا فرائض و نوافل دونوں کو شامل ہونا مردوں کے حق میں مخصوص ہے عورتوں کے لئے یہ افضلیت نہیں ہے جیسا کہ فتح القدیر میں اس کی تحقیق کی ہے اور کہا ہے کہ یہ اس لئے ہے کہ جب ایک عورت نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جماعت میں شامل ہونے کے بارے میں دریافت کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فرمایا کہ وہ اپنے گھر میں نماز پڑھا کرے حالانکہ عورتوں کے لئے مسجد میں جانا جائز تھا لہ

(۳) مذکورہ بالا احادیث سے ثواب کا کئی گنا ہونا ثابت ہوتا ہے بالاجمل ان سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس قدر فرض قضا

نازیں اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائیں ۱۔ (۴) مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ میں ثواب کے کئی گنا ہونے کی خصوصیت صرف نماز کے لئے نہیں ہے بلکہ روزہ، صدقہ، اعتکاف و ذکر و قرأت وغیرہ تمام اعمالِ خستہ کو شامل ہے، اسی طرح گناہوں کا عذاب بھی ان دونوں شہروں میں دوسری جگہوں سے کئی گنا زیادہ ہوتا ہے۔ اس بات کی تائید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہوئی احادیث سے ہوتی ہے جو فتح القدر وغیرہ میں مذکور ہیں ۲۔ (۵) اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ

مسجد حرام میں کئی گنا ثواب ہونا جو روایت میں وارد ہوا ہے ان میں مسجد حرام سے کیا مراد ہیں اور اس بارے میں چار قول ہیں: ۱۔ اول یہ کہ اس سے مراد کعبہ معظمہ (بیت اللہ شریف) ہے۔ اس قول کی بنا پر مقامِ حطیم اس میں داخل ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ بعض علماء نے کہا ہے اس سے مراد مسجدِ جاعت ہے خواہ وہ حصہ ہو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد تھا یا وہ حصہ ہو جو بعد میں اب تک اضافہ ہوتا رہا ہے اور علمائے حنفیہ کے نزدیک یہی ظاہر ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد شہرِ مکہ مکرمہ کی تمام سرزمین ہے اگرچہ وہ مسجد حرام سے باہر ہو اور چوتھا قول یہ ہے کہ اس سے مراد تمام حدودِ حرم کی تمام سرزمین ہے ۳۔

مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ میں مستقل قیام کرنا (۱) مکہ مکرمہ میں مستقل قیام اختیار کرنا مکروہ ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے بعض شوافع نے ذکر کیا ہے کہ اس کا مستحب ہونا مختار ہے

لیکن اگر کسی ممنوع امر میں مبتلا ہونے کا ظن غالب ہو تو مستحب نہیں ہے بلکہ مکروہ ہے اور یہی امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کا قول ہے اور پُرانے زمانے سے اب تک اسی پر لوگوں کا عمل ہے (اور اسی پر فتویٰ ہے ۴) اور امام ابو حنیفہ و امام مالک رحمہما اللہ اس کی کراہت کی طرف گئے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مکہ مکرمہ دارالہجۃ نہیں ہے ۵ مخاطب حضرات کی ایک عجات اسی طرف گئی ہے اس لئے کہ مکہ مکرمہ میں رو کر جیسی تعظیم و توقیر کرنی چاہئے ویسی نہیں کر سکتا اور اس کے ادب و احترام کو کا حق باقی نہیں رکھ سکتا اور یوں تو گناہ کرنا ہر مقام میں بُرا ہے لیکن حرمِ محترم میں نہایت ہی بُرا ہے اور جس طرح حرمِ محترم میں نیکی کا ثواب کئی گنا زیادہ ہوتا ہے بدی کا گناہ بھی کئی گنا زیادہ ہوتا ہے۔ پس جو شخص وہاں رہ کر پوری طرح ادب و احترام کر سکتا ہو اس کے لئے مکہ مکرمہ میں مستقل قیام کرنا بلا نزاع افضل ہے مگر اس زمانے میں یہ بات بہت مشکل ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس کی کراہت کا حکم اپنے زمانہ کے اعتبار سے دیا ہے اگر وہ ہمارے اس زمانے کے مجاورین کو دیکھتے تو بلا شک و شبہ وہاں کے مستقل قیام کو حرام قرار دیتے ۶۔ کراہت کے اس حکم سے یہ گمان نہ کیا جائے کہ یہ تو اس محترم مقام کی فضیلت کے منافی ہے، یہ بات نہیں بلکہ کراہت کی وجہ یہ ہے کہ عام طور پر لوگ اس بزرگ مقام کے احترام کا حق ادا کرنے سے قاصر و کمزور ہیں ۷

(۲) مدینہ منورہ میں مستقل قیام کرنے کے بارے میں بھی اختلاف ہے بعض نے کہا کہ جو شخص وہاں کا ادب و احترام اور حقوق قائم رکھنے پر اکتفا کرے اس کے لئے مکروہ نہیں ہے جیسا کہ مکہ مکرمہ کا حکم ہے ۸ بعض نے کہا کہ مکہ مکرمہ کی طرح مکروہ ہے کیونکہ دونوں کی علت یکساں ہے اور بعض نے کہا کہ مکہ مکرمہ میں مکروہ ہے لیکن مدینہ منورہ میں مکروہ نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ

۱۔ غیبہ ۲۔ غیبہ شرح اللہ بالاحیاء ۳۔ غیبہ حیات ۴۔ غیبہ حیات لمحضاً و لفظاً ۵۔ علم ۶۔ فتح و شرح اللہ بالاحیاء غیبہ لفظاً ۷۔ ش ۸۔ در

امام ابو حنیفہؒ و صاحبین کا جو اختلاف مکہ مکرمہ کے قیام کے بارے میں ہے (جو کما دیر بیان ہو چکا ہے) وہی مدینہ منورہ کے بارے میں بھی ہو سکتا ہے۔ قلت ادب کے خوف کے باعث مکہ مکرمہ کی طرح مدینہ منورہ میں مستقل قیام کے مکروہ ہونے پر ہی فتویٰ ہے، البتہ ادب و احترام اور وہاں کے حقوق قائم رکھتے ہوئے مدینہ طیبہ میں مستقل قیام اختیار کرنا اور وہاں مزائیری سعادت ہے اور شفاعت و نجات کا وسیلہ ہے۔ صیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں سے جو شخص مدینہ طیبہ کی تکلیف اور سختی پر صبر کرے گا میں قیامت کے روز اس کی شفاعت کروں گا اور مسند احمد و سنن ترمذی میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس سے ہو سکے مدینہ منورہ میں مرے تو وہ ضرور وہاں مرے پس بیشک میں وہاں کے مرنے والوں کی شفاعت کروں گا۔

(۳) جمہور ائمہ کے نزدیک مکہ مکرمہ میں مستقل قیام اختیار کرنا مدینہ منورہ کے قیام سے افضل ہے لیکن امام مالک اور بعض شافعیہ کا اس میں اختلاف ہے۔ لباب المتاسک میں جو یہ کہلے کہ "علمائے ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ مدینہ منورہ میں مستقل قیام اختیار کرنا مکہ مکرمہ میں مستقل قیام کرنے سے افضل ہے اگرچہ نیک اعمال کا ثواب مکہ مکرمہ میں زیادہ ہے" اس کی کوئی وجہ نہیں ہے اس لئے کہ جب مدینہ طیبہ میں اعمالِ حسنہ کا ثواب مکہ مکرمہ میں اعمالِ حسنہ کے ثواب سے کم ہے اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی پردہ فرما گئے ہیں تو مدینہ منورہ کی سکونت کو مکہ مکرمہ کی سکونت پر فضیلت کس طرح ہوگی پس غور کر لیجئے ہاں البتہ اس بات پر اجماع ہے کہ مدینہ منورہ میں مرنا افضل ہے اور وہاں کی سکونت وہاں پر مرنے کا سبب ہے تو اس حیثیت سے یہ سکونت افضل ہوگی ورنہ یہ بات واضح ہے کہ مسجد حرام میں نیکیوں کا کئی گنا ہونا مسجد مدینہ منورہ سے بہت زیادہ ہے اور مسجد نبوی کے علاوہ باقی شہر مدینہ میں نیکیوں کا کئی گنا ہونا ثابت نہیں بخلاف حرم مکہ کے کہ اس کے لئے یہ بات ثابت ہے۔

مکہ مکرمہ کی مدینہ طیبہ پر فضیلت اس بات پر امت کا اجماع ہے کہ تمام شہروں سے افضل شہر مکہ مکرمہ مدینہ طیبہ میں زادگار اللہ شرفاً و تعظیماً، اس بارے میں اختلاف ہے کہ ان دونوں محترم شہروں میں کونسا افضل ہے بعض نے کہا کہ مکہ مکرمہ مدینہ طیبہ سے افضل ہے اور یہ تینوں اماموں (یعنی امام ابو حنیفہ و امام شافعی و امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کا مذہب ہے اور یہی بعض صحابہ سے مروی ہے اور بعض نے کہا کہ مدینہ طیبہ مکہ مکرمہ سے افضل ہے اور یہ بعض اہلکے اور شافعی فقہاء کا قول ہے اور کہا گیا ہے کہ یہ بھی بعض صحابہ سے مروی ہے اور شاید یہ حکم آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ کے ساتھ مخصوص ہے یا مکہ مکرمہ سے ہجرت کرنے والے صحابہ کرام کے ساتھ مخصوص ہے اور بعض نے کہا کہ دونوں کی فضیلت مساوی ہے لیکن یہ قول مجہول ہے نہ منقول ہے نہ معقول۔ اور یہ مذکورہ بالا اختلاف آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کے علاوہ باقی شہر کے متعلق ہے پس زمین کا جو حصہ آپ کے اعضائے شریفہ سے ملا ہوا ہے وہ بالا جماع تمام روئے زمین کا افضل ہے حتیٰ کہ بعض کے نزدیک کعبہ معظمہ اور عرش معلیٰ سے بھی افضل ہے اور اسی طرح بیت اللہ شریف کے علاوہ باقی مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ کی فضیلت میں اختلاف ہے کیونکہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تربت مبارک کے علاوہ باقی مدینہ منورہ سے خاتمہ کعبہ بالاتفاق

۱۔ زیادہ عن غیبہ ۲۔ فتح تصرف و زیارۃ ۳۔ مشکوٰۃ کتاب الحج باب حرم مدینہ منورہ ۴۔ لباب شرف تعارف من المتفرقات فی آخر الحج ومن باب زیارۃ سید المرسلین

افضل ہے اور اسی طرح آپ کی تربیت مبارکہ مسیح حرام سے بھی افضل ہے اور قاضی عیاض وغیرہ نے اس بات پر اجماع نقل کیا ہے کہ جو قطعہ زمین آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اعضا مبارکہ سے ملا ہوا ہے وہ تمام روئے زمین حتیٰ کہ کعبہ معظمہ سے بھی افضل ہے اور اس کے علاوہ باقی شہر کے افضل ہونے میں اختلاف ہے اور ابن عقیل جنسلی سے منقول ہے کہ یہ مبارک قطعہ زمین عرش سے بھی افضل ہے اور تاج الفاکہی نے صراحت کی ہے کہ زمین کو آسمانوں پر فضیلت ہے کیونکہ زمین میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جسد اطہر ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اسی سے انبیاء کرام کی پیدائش ہے اور اسی میں وہ مدفون ہیں، اور امام نووی نے کہا ہے کہ جمہور کے نزدیک آسمان کو زمین پر فضیلت ہے تو اس حکم سے زمین کے اس حصہ کو مستثنیٰ کرنا چاہئے جس میں انبیاء کرام مدفون ہیں تاکہ تمام اقوال میں موافقت ہو جائے ۱۰

بیت اللہ کے اندر داخل ہونا (۱) بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہونا مستحب ہے بشرطیکہ اس کے آداب کی رعایت کی جائے اور اپنے آپ کو یا کسی دوسرے کو تکلیف دینے بغیر سہولت سے داخل ہونے کا موقع میسر ہو اور رشوت بھی نہ دینی پڑے جو کہ دربان لوگ اس میں داخل ہونے کے لئے لیتے ہیں، چاہی برادر کو رشوت دیکر داخل ہونا حرام ہے آج کل عام طور سے بیت اللہ شریف کے توابع (دربان) کچھ لئے بغیر داخل نہیں ہونے دیتے یہ دینا اور لیتا حرام ہے کیونکہ رشوت ہے اگرچہ وہ لوگ بخشش کا نام دیتے ہیں ۱۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خانہ کعبہ میں داخل ہونا نماز پڑھنا اور دعا وغیرہ کرنا سنت سے ثابت ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جو شخص بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہوا وہ نیکی میں داخل ہوا اور گناہوں کی مغفرت کے ساتھ بری سے نکل گیا، اس کو بھیغی وغیرہ نے روایت کیا ہے اور حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ جو شخص بیت اللہ شریف میں داخل ہو کر اس میں نماز ادا کرے وہ گناہوں سے ایسا پاک ہو جاتا ہے جیساکہ پیدائش کے دن پاک تھا ۱۲۔ جب بیت اللہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو مستحب یہ ہے کہ غسل کرے اور خوشبو لگائے جبکہ وہ احرام کی حالت میں نہ ہو اور جب خانہ کعبہ کے دروازے پر پہنچے تو اس کے آستانہ کو بوسہ دے ۱۳

(۳) اگر بیت اللہ شریف میں داخل ہونے کا موقع مل جائے تو مستحب یہ ہے کہ ننگے پیر داخل ہو، جو تالیاں موزے پہنے ہوئے نہ ہو، پہلے دایاں پاؤں داخل کرے، خانہ کعبہ کی تعظیم کرتے ہوئے شرم و حیا اور خشوع و خضوع کے ساتھ داخل ہو، چھت کی طرف نظر نہ اٹھائے اور اِدھر اِدھر اور قد یلیوں وغیرہ کو بھی نہ دیکھے کہ یہ بے ادبی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ مسلمان شخص سے تعجب ہے کہ جب وہ خانہ کعبہ میں داخل ہوتا ہے تو وہ بیت اللہ شریف کی چھت کی طرف کس طرح نظر اٹھا تا؟ اس کو اللہ تعالیٰ کے ادب و تعظیم کے لئے یہ فعل ترک کر دینا چاہئے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خانہ کعبہ میں داخل ہوئے تھے تو جب تک آپ باہر تشریف نہیں لے آئے آپ کی نگاہ نے آپ کے سجدہ کی جگہ سے تجاوز نہیں کیا ۱۴

(۴) جب اندر داخل ہو جائے تو جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی تھی اس کا قصد کرے اور ہوسکے تو

۱۰ لے لباہ شرم و ش وغنیہ ۱۱ غنیہ لباہ شرم و ش و دفع مطلقاً ۱۲ مسلم ترمذی ۱۳ غنیہ و دفع و لباہ شرم و دیات مطلقاً۔

اس جگہ نفل پڑھے اس کی شناخت یہ ہے کہ جب دروازے سے داخل ہو جائے تو سیدھا اپنے منہ کے سامنے چلا جائے اور دروازہ اس کی پیٹھ کی طرف ہو جب سامنے والی یعنی مغربی دیوار میں ہاتھ رہ جائے تو یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی جگہ ہے یہاں جس قدر ہو سکے دو یا چار یا زیادہ رکعت نماز نفل پڑھے خانہ کعبہ کے دو متونوں کے درمیان جو ستر تھریوں کا فرش ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی جگہ نہیں ہے جبکہ عوام نے گمان کر لیا ہے، نماز کے بعد سامنے والی دیوار کے پاس پہنچ کر اپنے رخسار کو دیوار پر رکھے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے اور تہلیل و تکبیر و درود و استغفار پڑھنے کے بعد دعا مانگے اس کے بعد بیت اللہ شریف کے ہر ستون کے پاس آکر حمد و ثناء و تسبیح و تکبیر و استغفار اور درود شریف پڑھنے کے بعد جو کچھ چاہے دعا مانگے اور اپنے والدین اور تمام مومنین و مومنات کے لئے بھی دعا مانگے۔ ایک اہم دعا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے بلا حاسب (اور عذاب پیش آئے بغیر) جنت طلب کرے، جہاں تک ہو سکے اس کے ظاہری و باطنی آداب کا خیال رکھے اور بدعات سے بچتا رہے، خانہ کعبہ کے کسی ستون کے ساتھ نہ لیٹے کیونکہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے جیسا کہ امام مالکؒ سے روایت ہے۔ جہاں تک ہو سکے کسی کو ایذا نہ پہنچائے پس اگر خانہ کعبہ میں داخل ہونا ایذا کے ساتھ میسر ہو تو داخل نہ ہو کیونکہ بیت اللہ شریف میں داخل ہونا مستحب ہے اور کسی کو ایذا پہنچانا حرام ہے لہٰذا بلکہ ایسی صورت میں اس کی بجائے حطیم میں داخل ہونے اور وہاں نفل نماز ادا کرنے کو کافی سمجھے کیونکہ یہ بھی بیت اللہ شریف ہی کا حصہ ہے لہٰذا بلکہ مستحب یہ ہے کہ جب تک مکہ مکرمہ میں رہے روزانہ کئی دفعہ حطیم میں داخل ہو کر نماز و تلاوت قرآن و دیگر اذکار و دعا وغیرہ ادا کیا کرے اور اس میں میزاب کے نیچے کی جگہ دعا کی مقبولیت کے لئے خاص ہے لہٰذا۔ جب باہر نکلے تو خانہ کعبہ کے دروازہ کے پاس دو رکعت نماز ادا کرے لہٰذا

(۵) بیت اللہ شریف میں دخول کے مستحب ہونے کا حکم مرد و عورت دونوں کے لئے یکساں ہے یعنی عورتوں کو بھی بیت اللہ میں داخل ہونا مستحب ہے بشرطیکہ مردوں سے علیحدہ ہو کر اندر جانا میسر ہو جائے۔ اگر مردوں کے ساتھ مل کر داخل ہوں گی تو مکروہ ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب عورتیں بیت اللہ شریف میں داخل ہونے کے ارادے سے آتی تھیں تو ٹھہر جاتی تھیں یہاں تک کہ مرد بیت اللہ سے باہر نکل جاتے تھے اس کے بعد عورتیں بیت اللہ شریف میں داخل ہوتی تھیں اس کو امام بخاری نے طویل حدیث میں روایت کیا ہے (۵) نہایت افسوس ہے کہ آجکل دربان مردوں اور عورتوں کو اکٹھا بیت اللہ شریف میں داخل کرتے ہیں اور وہ بھی کچھ لیکر داخل کرتے ہیں وہاں کی حکومت کو اس کا انتظام دانسلا کر ناچاہئے اور عورتوں کے لئے مخصوص وقت یا دن مقرر کرنا چاہئے (مؤلف) ————— (۶) بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہونا حج کے مناسک میں سے نہیں ہے بلکہ ایک مستقل مستحب فعل ہے اس کے لئے رشوت دینا کسی طرح جائز نہیں ہے لے بیت اللہ شریف کے اندر ایک دن میں کئی دفعہ داخل ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے ۷ ————— (۷) وسط کعبہ میں ایک بیخ ہے اس کو عوام سرۃ الدنیا (دنیا کی ناف) کہتے ہیں اور اس پر اپنی ناف رکھتے ہیں ایسا نہیں کرنا چاہئے اور اسی طرح سامنے کی دیوار میں

لے قے پشروش وغیہ و حیات ملقطاً کہ علم کہ حیات کہ غیبہ کہ حیات کہ ش و غیبہ و حیات کہ حیات

ایک حلقہ ہے اس کو عرفۃ الثقی کہتے ہیں یہ سب عوام کی خود ساختہ باتیں اور بدعت ہیں ان کی شرع میں کوئی اصل نہیں ہے لہ
مسجد حرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے مقامات

مسجد حرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے مقامات
(۲) حجر اسود کے سامنے مطاف کے کنارے پر — (۳) رکن عراقی کے قریب جو کہ حطیم اور خانۃ کعبہ کے دروازے
کے درمیان ہے — (۴) خانۃ کعبہ کے دروازے کے نزدیک — (۵) اس گڑھے کی جگہ جو خانۃ کعبہ کے دروازے
و حطیم کے درمیان خانۃ کعبہ سے ملا ہوا ہے اس جگہ کو مقام جبریل بھی کہتے ہیں اس لئے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ دو روز
پانچوں وقت کی نمازیں اول و آخر وقت میں اوقات نماز کی تعلیم کے لئے حضرت جبریل علیہ السلام کی امامت میں پڑھیں اور اس جگہ کا
یہی نام اہل مکہ کے نزدیک مشہور ہے جو کہ تواتر کے قریب ہے اور اس مقام کو معجۃ ابراہیم بھی کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام
اس جگہ کعبہ شریف کی تعمیر کے لئے گارے کا تغار بنایا تھا کہ جس سے پتھروں کو ایک دوسرے کے ساتھ جوڑتے تھے

(۶) خانۃ کعبہ کے دروازے کے سامنے اور اس کا اطلاق دروازے کی جانب کی پوری سمت پر ہوتا ہے کیونکہ خانۃ کعبہ کے دروازے
کی سمت تراز کے حق میں تمام جہات سے افضل ہے اس کے بعد میزاب کی جہت افضل ہے کیونکہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قبلہ ہے
(۷) حطیم پور یا اس کا بعض حصہ جو کہ چھ یا سات ذراں عہے اور خاص کر میزاب کے نیچے کا حصہ

(۸) خانۃ کعبہ کے اندر جس کی تفصیل پہلے بیان ہو چکی ہے — (۹) رکن یحییٰ اور رکن حجر اسود کے درمیان
(۱۰) رکن شامی کے نزدیک اس طرح پر کہ باب عمرہ اس کی پشت کی جانب ہو خواہ حطیم کے اندر کھڑا ہو کر پڑھے یا اس کے باہر کھڑا ہو کر
پڑھے — (۱۱) حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا مصلیٰ اور اظہر یہ ہے کہ یہ مستحضر ہے جو کہ رکن یحییٰ اور خانۃ کعبہ
کی جنوب مغربی دیوار کے اس دروازے کے درمیان کا حصہ ہے جو کہ پتھروں سے بند کیا ہوا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

مکہ مکرمہ میں قبولیت دعا کے مقامات
یعنی طواف کرنے کی جگہ اور اس سے مراد وہ جگہ ہے جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد حرام تھی ورنہ طواف جائز ہونے
کے لحاظ سے موجودہ تمام مسجد حرام مطاف ہے اور بعض کے نزدیک مطلق مطاف یعنی موجودہ تمام مسجد دعا کی قبولیت کے لئے
مخصوص ہے — (۲) ملترزم یعنی جمہور کے نزدیک بیت اللہ کی دیوار کا وہ حصہ جو حجر اسود اور بیت اللہ شریف کے
دروازے کے درمیان ہے — (۳) میزاب رحمت یعنی بیت اللہ کے پر نالے کے نیچے — (۴) بیت اللہ کے
اندر — (۵) چاؤدھرم کے پاس — (۶) مقام ابراہیم کے نیچے — (۷) صفا پر —

(۸) مروہ پر — (۹) سعی کرنے کی جگہ میں یعنی صفا و مروہ کے درمیان خاص کر میلین اخضرین کے درمیان —
لے فتح دروغنیہ و جات لے لباب و شرہ وغنیہ و جات لملقطاً

لے فتح دروغنیہ و جات لے لباب و شرہ وغنیہ و جات لملقطاً

(۱۰) عرفات ہیں — (۱۱) مزدلفہ میں خاص کر مشعر الحرام میں — (۱۲) منیٰ میں — (۱۳ تا ۱۵) تینوں جمرات کے پاس، (۱۶) مقامات امام حسن بصریؒ سے مروی ہیں بعض نے اور اضافہ کیا ہے وہ یہ ہیں) — (۱۷) بیت الشریف نظر ٹرنے کے وقت خواہ کی ہو یا آفاقی دونوں کے لئے یکساں حکم ہے — (۱۸) سدرہ (بیری کے درخت) کے پاس یہ بیری عرفات میں تھی لیکن اب اس کی جگہ غیر معروف ہے — (۱۹) رکن یمانی و حجر اسود کے درمیان — (۲۰) تمام حطیم کے اندر — (۲۱) منیٰ میں ہر مہینے کی چاند کی چودھویں رات کے نصف ہیں — (۲۲) ستوار کو کہ رکن یمانی اور خانہ کعبہ کے مسدود دروازے کے درمیان ہیں ہے۔

بعض علماء نے مقامات قبولیت دعایں ان مقامات کا مزید اضافہ کیا ہے: — (۱) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مولد (جائے پیدائش) — (۲) بیت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا — (۳) دار ارقم — (۴) غار ثور — (۵) غار حرا وغیرہ۔ (ان مقامات کی تفصیل آگے آتی ہے۔ مؤلف)

فضائل و مسائل آب زمزم (۱) زمزم شریف ایک کنواں ہے جو مسجد حرام کے اندر بیت اللہ شریف سے شرقی جانب ۳۸ ہاتھ (۳۳ گز) کے فاصلے پر کنارہ مطاف کے متصل ہے۔ زمزم کے معنی کثیر ہے جس چونکہ اس کا پانی بہت زیادہ ہے اس لئے اس کو زمزم کہتے ہیں، اس کے علاوہ اس کے اور بھی بہت سے نام ہیں مثلاً طیبہ، سیدہ، سالمہ، کاتیبہ، مونسہ وغیرہ۔ یہ کنواں قدیم زمانہ سے موجود ہے اس کے جاری ہونے کی تاریخ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ کی طرف لوٹتی ہے جبکہ انھوں نے اپنے شیر خوار بیٹے حضرت اسمعیل اور ان کی والدہ حضرت ہاجرہ علیہما السلام کے ساتھ شام سے مکہ مکرمہ کی طرف ہجرت کی اس وقت یہ شہر آباد نہیں تھا۔ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام حکم الہی حضرت ہاجرہ اور حضرت اسماعیل علیہما السلام کو اس جگہ جہاں اب بیت اللہ شریف ہے چھوڑ کر واپس چلے گئے اور حضرت اسماعیل پیاسے ہوئے تو ان کی والدہ پانی کی تلاش میں نکلیں اور صفا و مروہ کے دو لان پانی کی تلاش میں سعی کی اور صفا و مروہ پر پڑھیں لیکن پانی نہ ملا، اللہ تعالیٰ کے حکم سے حضرت جبریل علیہ السلام نے اس جگہ جہاں اب چاہ زمزم ہے اپنے بازو یا ایڑی سے زمین کو دبا یا بہا تک کہ پانی جاری ہو گیا۔ جب حضرت ہاجرہ واپس بچے کے پاس آئیں تو حضرت جبریل علیہ السلام کو بچے پر سایہ کئے ہوئے اور پانی کو جاری ہوتے ہوئے پایا آپ نے جلدی سے مینڈھ باندھ کر پانی کو حوض کی شکل میں روک لیا پھر بچے کو پلایا، خود بھی پیا اور وہاں آرام سے رہنے لگیں۔

(۲) اس مبارک کنوئیں کا پانی تمام پانیوں کا سردار اور سب سے شرف و بزرگ اور لوگوں میں محبوب و قیمتی ہے۔ علماء کا اجماع ہے کہ آب زمزم دنیا کے تمام پانیوں سے افضل اور عمدہ ہے اور تمام پانیوں کا سردار ہے البتہ جو پانی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں سے مچھرہ کے طور پر جاری ہوا تھا وہ آب زمزم سے افضل تھا۔ اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ آب زمزم افضل ہے یا آب کوثر محققین کی رائے یہ ہے کہ زمزم کا پانی کوثر کے پانی سے افضل ہے۔ آب زمزم کے فضائل و فوائد میں بہت سی حدیثیں وارد ہوئی ہیں

۱۔ معلم ۲۔ تاریخ الحرمین و دلیل الحجاج ملقطاً و تصرفاً ۳۔ تاریخ الحرمین الشریفین ۴۔ معلم

ان میں سے ایک روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا روئے زمین پر رب کے بہتر پانی آب زمزم ہے کہ جس میں طعام کی مانند غذائیت بھی ہے اور مرض کے لئے شفا بھی ہے اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اس کے روات ثقہ ہیں اور اس کو ابن جان نے بھی روایت کیا ہے ۱۷۔ اور نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اس مقصد کیلئے ہے جس کے لئے اس کو پیا جائے، اگر تو اس کو بیماری سے شفا کے لئے پئے تو اللہ تعالیٰ تجھ کو شفا دے گا اور اگر اپنا پیٹ بھرنے کیلئے پئے تو اللہ تعالیٰ تیرا پیٹ بھر دیگا اور اگر پیاس بجھانے کے لئے پئے تو اللہ تعالیٰ تیری پیاس بجھا دے گا، یہ حضرت جبریل علیہ السلام کا کھودا ہوا کنواں ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس سے حضرت اسماعیل کو سیراب فرمایا اس کو دا قطنی نے روایت کیا اور اس میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ اگر تو نے اس کو اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگنے کا ارادہ سے پیا تو اللہ تعالیٰ تجھ کو اپنی پناہ دے گا اور اسی لئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جب آب زمزم پیتے تو یہ کہتے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا وَرِزْقًا وَاسْعًا وَشِفَاءً مِّنْ كُلِّ دَاءٍ ۱۸۔ ایک روایت میں ہے کہ آب زمزم ہر اس کام کے لئے ہے جس کے لئے پیا جائے جو شخص کسی مرض سے شفا حاصل ہونے کے لئے پئے اللہ تعالیٰ اس کو شفا دے گا اور جو شخص بھوک کی وجہ سے پئے تو اللہ تعالیٰ اس کا پیٹ بھر دیگا اور جو شخص کسی اور ضرورت کے لئے پئے تو اللہ تعالیٰ اس کی وہ ضرورت پوری فرما دیگا ۱۹ حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آب زمزم اس مقصد کے لئے ہے جس کے لئے اس کو پیا جائے پس لے اللہ! میں اس کو اپنی قیامت کے روز کی پیاس کے لئے پینا ہوں ۲۰۔ ان روایتوں سے معلوم ہوا کہ آب زمزم غذا و دوا اور ہر مقصد کے حاصل کرنے کے لئے بے نظیر ہے مگر اخلاص اور اعتقاد شرط ہے ۲۱

(۳) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو چکا ہے کہ آب زمزم جن مقصد کے لئے پیا جائے وہ پورا ہو جاتا ہے مرض کو اس سے شفا حاصل ہوتی ہے بھوک کے واس سے سیری پیاس سے کو سیرانی حاصل ہوتی ہے اس کے اور بھی بہت سے فوائد ہیں جو عہد رسالت کو آج تک لوگوں کے تجربے میں آتے رہے ہیں پس اس مبارک پانی کے بہت بڑی برکت والا بہت زیادہ خیر والا اور بہت بڑے فوائد والا ہونے کے باعث سنت یہ ہے کہ انسان اس کو خوب پیٹ بھر کر پئے اور اس کی برکت کی امید رکھے اور منافقین کی غلات کی مخالفت کرے کہ وہ بہت کم پیتے تھے کیونکہ ان کے دلوں میں نفاق و شک کا مرض تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے اور منافقوں کے درمیان فرق کرنے والی نشانی یہ ہے کہ منافق لوگ پیٹ بھر کر آب زمزم نہیں پیتے اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے پس اللہ تعالیٰ جس شخص کو حج بیت اللہ کی توفیق عطا فرمائے اس کو چاہئے کہ اس مبارک پانی کو خوب پیٹ بھر کر پئے اور جتنا عرصہ کہ مکہ میں قیام رہے اس کے پینے کی کثرت کرے اور پیئے وقت یہ نیت کرے اللہ تعالیٰ اس کو حمدانی اور قلبی امراض سے شفا اور علم نافع و عمل مقبول عطا فرمائے اور ہر اس عمل کی توفیق دے جس سے اس کو اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہو۔ ۲۲

(۴) آب زمزم کو کثرت سے پینا مستحب ہے اور ایمان کی علامت ہے اور یہ پانی فرشتہ بخشنے اور غموں کو دور کرنے والا ہے ۲۳

(۵) اس کے پینے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر قدرت ہو تو چاہ زہرم پر اگر خود کنوئیں سے پانی نکالے اور پیئے، پیتے وقت قبلہ کی طرف منھ کرے، کھڑا ہو کر پیئے یا بیٹھ کر پیئے دونوں طرح جائز ہے لیکن کھڑا ہو کر پینا افضل ہے، برتن کو دائیں ہاتھ میں لے کیونکہ ہر چیز کا بائیں ہاتھ سے کھانا پینا مکروہ ہے بلغمہ کے ساتھ خوب پیٹ بھر کر پیئے اور کئی دفعہ سانس لیکر پیئے اور ہر مرتبہ نگاہ کو بیت اللہ شریف کی طرف اٹھائے اور ہر مرتبہ پینے کے شروع میں بسم اللہ اور اس کے آخر میں الحمد للہ کہے، نیز شروع و آخر میں دعا جو ادھر حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی گئی ہے پڑھے (اور بھی حمد عا چاہے کرے) جو پانی نیچ رہے (یا قدرے بچا کر) اس کو تبرک کے لئے اپنے چہرے، سر اور جسم پر مل لے اور میر منو بخم پر بھی ڈال لے ۱۰

(۶) آب زہرم سے استنجہ کرنا اور اپنے کپڑے اور بدن سے نجاستِ حقیقی دور کرنا مکروہ ہے، بعض علما نے اس کو حرام کہا، اور نقل کیا گیا ہے کہ بعض لوگوں نے آب زہرم سے استنجہ کیا تو ان کو بواہر ہو گئی، اور برکت حاصل کرنے کے لئے آب زہرم سے غسل اور وضو کرنا امام احمدؒ کے سوا باقی تینوں اماموں کے نزدیک جائز ہے یعنی مکروہ نہیں ہے لیکن اس مقصد کے لئے اس کا استعمال جہارت کی حالت میں اور پاک چیز پر کرنا چاہئے مثلاً تبرک کے قصد سے چہرہ وغیرہ پر ملنا یا پاک چیز کو دھونا یا تخیید وضو کرنا وغیرہ پس اس سے ناپاک کپڑا وغیرہ کوئی چیز نہیں دھونا چاہئے اور جنبی یا بے وضو آدمی کو اس سے غسل وغیرہ نہیں کرنا چاہئے اور نہ ہی ناپاک جگہ میں اس کو استعمال کرے ۱۱ لیکن ضرورت کے وقت رفعِ حدث یعنی غسل و وضو کے لئے استعمال کرنا بلا کراہت جائز ہے البتہ ناپاکی دور کرنے کے لئے اس کا استعمال ہر حال میں مکروہ ہے جیسا کہ درمختار اور رد المحتار شامی میں مذکور ہے۔ (مؤلف)

(۷) آب زہرم کو باہر بھجانا مباح ہے بلکہ اس کو دوسرے شہروں کی طرف تبرکاً لیجانا اور لوگوں کو پلانا اور مریضوں پر ڈالنا مستحب ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ اپنے ہمراہ آب زہرم لیجاتی تھیں اور انھوں نے قبری ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آب زہرم اپنے ہمراہ لے جاتے تھے اولادیک روایت میں ہے کہ آپؐ آب زہرم اپنے ہمراہ لے جاتے تھے اور اس کو مریضوں پر ڈالتے اور ان کو پلاتے تھے اور آپؐ نے آب زہرم سے حضرت امام حسن و امام حسین رضی اللہ عنہما کی تخنیک کی (ان کی پیدائش کے وقت ان کے تالوں لگایا) ۱۲۔ قدیم زمانہ سے مسلمانوں کی عادت جاری ہے کہ وہ کچھ آب زہرم برتنوں میں بھر کر جو اس مقصد کے لئے تیار کئے جاتے ہیں اپنے ہمراہ اپنے شہروں میں لے جاتے ہیں تاکہ اپنے رشتہ داروں اور دوستوں کو ہدیہ کریں ۱۳

(۸) مستحب ہے کہ چاہ زہرم کے اندر نظر کرے کیونکہ اس میں نظر کرنا خطاؤں اور گناہوں کو مٹا دیتا ہے اور روایت ہے کہ زہرم کی طرف دیکھنا عبادت ہے ۱۴ اور یہ اس وقت ہے جبکہ قربت (ثواب) کی نیت سے دیکھے نہ کہ عادت کے طور پر جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ خانہ کعبہ کو دیکھنا عبادت ہے اور بعض نے کہا کہ خانہ کعبہ کی طرف ایک ساعت دیکھنا نیکی (ثواب) کے کئی گنا ہونے کے اعتبار سے ایک سال کی عبادت کی مانند ہے ۱۵۔ (۹) حاجی کو چاہئے کہ آب زہرم پینے کے بعد چاہ زہرم کے پاس کثرت سے دعا کرے کہ یہ دعا کی قبولیت کا مقام ہے، اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی مغفرت اور اپنی توبہ کی قبولیت اپنے درجاتِ قرب کے

۱۰ مجموعہ جات ملقطاً ۱۱ باب شروح و غیرہ جات ملقطاً ۱۲ باب شروح و غیرہ ۱۳ تاریخ اربعین الشریفین ۱۴ باب شروح و غیرہ

بلند ہونے کی دعا کرے اور اپنے والدین و اقارب اور تمام مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے بھی دعا کرے اور ہر قسم کی جملہ دعائیں مانگے۔
(۱۰) بہت سے عوام الناس کھن کے لئے لٹھا وغیرہ سفید کپڑے کے تھان آب زمزم میں نہر کر کے شکھاتے اور اپنے ہمراہ لاتے ہیں

اس بات کا سنت سے کوئی ثبوت نہیں ملتا اور نہ ہی سلف صالحین میں سے کسی نے ایسا کیا ہے۔

(۱۱) آب زمزم کی خرید و فروخت جائز ہے لیکن مسجد میں معاملہ کرنا، خریدنا اور بیچنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح آجکل جو عام طور سے رواج ہو گیا ہے کہ مسجد حرام اور مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں لوگ پانی پلاتے ہیں اور پیئے والے اُن کو کچھ پیسے دیدیتے ہیں اور عام طور پر پانی پلانے والوں کی عادت یہی ہے کہ وہ معاوضہ کے طالب ہوتے ہیں اور پیئے والے اُن کو دیتے ہیں یہ بھی خرید و فروخت ہے اگرچہ خرید و فروخت کے الفاظ کے ساتھ نہ ہو، اخاف کے نزدیک اس طرح پانی پلانا اور اس کا معاوضہ دینا بیع تعاطی میں داخل ہے اور مسجد کے اندر ایسا کرنا جائز نہیں ہے اس لئے حجاج و زائرین کو اس سے احتیاط کرنی چاہئے اس کے مقابلہ میں سبیل کی صراجوں سے پانی پینا بہتر ہے اور بہتر یہ ہے کہ حاجی اپنے ہمراہ کوئی برتن رکھے، چاہے زمزم سے بھر کر لے آئے اور اس سے پیا کرے۔

(۱۲) حرم کی مٹی، پتھر، خشک لکڑی اور لاخرد (ایک خوشبودار گھاس) کا حرم سے باہر حل کی طرف لیجانا مکہ مکرمہ کے تبرکات اور اپنے گھر لانا مطلقاً جائز ہے اور اسی طرح حل کی مٹی کو حرم میں داخل کرنا جائز ہے اور اس میں کوئی کراہت

نہیں ہے۔ حرم شریف کی مٹی باہر لانے کی اجازت اس وقت ہے جبکہ تبرک کے لئے تھوڑی سی ہو اور حرم شریف کی زمین میں کسی قسم کا نقصان واقع نہ ہو ورنہ جائز نہیں ہے، اور انام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک حرم شریف کی مٹی کا باہر لیجانا حرام ہے اور کسی دوسری مٹی کا اس میں داخل کرنا مکروہ ہے۔ اسی طرح ہر وہ چیز جس سے حرم میں نفع حاصل کرنا جائز ہے اس کا حرم سے باہر لیجانا بھی جائز ہے۔ بیت اللہ شریف کی مٹی کے بارے میں بھی یہی کہا گیا ہے کہ اگر اس قدر تھوڑی سی مٹی تبرک کے لئے باہر لے جائے جس سے عمارت کو نقصان نہ ہو

مثلاً اگر گڑھا وغیرہ نہ بن جائے تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں اور علامہ ابن و صبان نے بیت اللہ شریف کی مٹی لیجانے سے منع کرنے کو درست کہا ہے کیونکہ جاہل لوگ اگر دراز اسی مٹی بھی اٹھائیں گے تو بیت اللہ شریف کی عمارت کو نقصان پہنچ جائے گا اور نہ ہی اللہ تعالیٰ ہمیں اس غلط فعل سے بچائے۔ حدود حرم کے پیلود جال، یا کسی اور درخت کی مسواک بنانا جائز نہیں ہے۔

(۱۳) علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ آب زمزم اپنے ہمراہ باہر لیجانا جائز ہے بلکہ لوگوں کو تبرک کے طور پر دینے کے لئے اپنے شہروں کو لیجانا مستحب ہے (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے)۔

(۱۴) خانہ کعبہ کے غلاف میں سے کاٹ لینا جائز نہیں ہے اگرچہ پُرانا ہو گیا ہو اور اگر اس میں سے کچھ حصہ از خود گر گیا ہو وہ بھی فقراء کو دیدیا جائے اور پھر اُن سے خریدنا جائز ہے۔ بھرانہ آخر میں ہے کہ غلاف کعبہ میں سے کاٹنا، اس کو کسی دوسرے شہر کی طرف لیجانا، اس کی خرید و فروخت کرنا، اور اس کو قرآن مجید کے اوراق میں رکھنا جائز نہیں ہے، اگر کسی نے اس میں سے کاٹ لیا یا اگر اٹھا لیا تو اس پر اس کا واپس کرنا واجب ہے۔ بیت اللہ شریف کا پُرانا غلاف جو لوگ تبرک کے لئے خانہ کعبہ کے خادموں سے خریدتے ہیں اس کی

۱۵ تاریخ انحر من الشرفین ۱۶ علم محضاً ۱۷ باب شریعہ وغیرہ مطلقاً ۱۸ فتح وغیرہ جات ۱۹ ش وغیرہ ۲۰ ع ش و باب وغیرہ۔

خرید و فروخت کا حکم تین قسم پر ہے اول یہ کہ اس کو بادشاہ نے اپنے مال سے تیار کر لیا ہو تو اس کا معاملہ بادشاہ وقت کے اختیار میں ہے خواہ وہ اس کو بیچ کر بیت اللہ شریف کی ضروریات میں صرف کرے یا کسی ایک مسلمان کو مالک بنا دے جبکہ وہ مسکین ہو یا فقرا کی جماعت میں تقسیم کر دے خواہ وہ فقرا اہل مکہ میں سے ہوں یا غیر اہل مکہ ہوں اور خواہ بنو شیبہ اور ان کے خادم ہوں یا کوئی اور ہوں، اب ان فقرا کا قصہ ہو جانے کے بعد ان سے دوسروں کو خریدنا جائز ہے۔ قسم دوم یہ کہ بادشاہ نے بیت المال کی رقم سے بنوایا ہے تو اس کا معاملہ بھی بادشاہ وقت کے اختیار میں ہے لیکن اس صورت میں بادشاہ صرف ایسے شخص کو مالک بنا سکتا ہے جو بیت المال سے لینے کا مستحق ہو خواہ بنی شیبہ میں سے ہو یا ان کے علاوہ کوئی اور ہو، اگر بادشاہ نے کسی ایسے شخص کو اس کا مالک بنا دیا جو بیت المال کا مستحق نہیں ہے تو اس کو اس کا لینا جائز نہیں ہے اور آگے بیچنا اور کسی دوسرے کو اس سے خریدنا بھی جائز نہیں ہے۔

قسم سوم یہ کہ غلاف کعبہ بادشاہوں یا دوسرے لوگوں کے اوقاف کے مصارف سے بنایا گیا ہو پھر اس کی دفع میں ہیں ایک یہ کہ وقف کرنے والے کی شرط معلوم ہے دوسرے یہ کہ شرط معلوم نہیں ہے، پس اگر اس کی شرط معلوم ہو تو اس کی شرط کی پابندی کرنا ضروری ہے کیونکہ شرط و اوقاف شارع کی نص کے مانند ہے اور اس میں بادشاہ یا کسی اور کو تصرف کرنے کا حق نہیں ہوگا جبکہ وہ خود وقف کرنے والا نہ ہو (پس وقف کرنے والے نے جس کے لئے معین کیا ہو اس کو ملے گا اور پھر اس سے دوسروں کو لینا جائز ہوگا)۔ اور اگر وقف کرنے والے کی شرط معلوم نہ ہو تو اس کو بنی شیبہ کو نہیں دیا جائے گا اور نہ ان سے خرید جائے گا بلکہ اس کو خانہ کعبہ کی ضروریات میں صرف کیا جائے گا جیسا کہ مسجد کی چائیتوں وغیرہ کا حکم ہے، یہ حیات القلوب میں مناسک مرشدی سے نقل کیا ہے اور مرشدی نے اس شعبہ سے نقل کیا ہے لیکن صاحب حیات القلوب نے آگے لکھا ہے کہ آجکل غلاف کعبہ وقف کی جانب سے آتا ہے اس کے باوجود اس کا بنی شیبہ کو دینا جائز ہے کیونکہ وہ خانہ کعبہ کے کلید بردار ہیں اور ان سے خریدنا جائز ہے اور شامی میں ہے کہ اگر اوقف کی شرط معلوم نہ ہو تو اس کو قدیم دستور کے مطابق صرف کیا جائے گا اور قدیم دستور یہ ہے کہ بنی شیبہ یا غلاف وصول ہونے پر پُرانا غلاف اپنے لئے لے لیتے ہیں پس ان کے اس دستور کو باقی رکھا جائے گا۔ حیات القلوب میں بنی شیبہ کے لئے غلاف کعبہ لینے اور ان سے دوسروں کے خریدنے کے جواز کی تین وجوہ لکھی ہیں پہلی وجہ یہ ہے کہ قدیم زمانے سے یہ عرف چلا آ رہا ہے کہ وقف کرنے والے ہر سال نیا غلاف بھیجتے ہیں اور پُرانا غلاف واپس نہیں مانگتے اور بنو شیبہ پُرانے غلاف میں تصرف کرتے ہیں، دوسری وجہ یہ ہے کہ بادشاہ کے متولی جن کے سپرد غلاف کعبہ کا معاملہ کیا جاتا تھا وہ پُرانا غلاف بنی شیبہ کے حوالے کر دیتے تھے اور وقف کا متولی و اقف کا وکیل ہوتا ہے اس لئے اس کا فعل بادشاہ کا فعل شمار ہوگا تیسری وجہ یہ ہے کہ و اقف کی شرط معلوم نہ ہونے کی صورت میں پُرانے غلاف کعبہ کو خانہ کعبہ کی ضروریات میں صرف کرنا چاہئے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے اور خانہ کعبہ کی ضروریات میں امام و مؤذن و خطیب اور دوسرے خادم شامل ہیں اس لئے بنو شیبہ جو کہ خانہ کعبہ کے کلید بردار ہیں وہ بھی ضروریات کعبہ میں شامل ہوں گے اور متولی کعبہ کو ان مصارف میں سے کسی ایک مصرف مثلاً بنو شیبہ میں صرف کرنا جائز ہے لہٰذا یہ تو اس مسئلہ کی تفصیل تھی لیکن ہمارے زمانہ میں سلطان حکومت سعودیہ عریضہ خطہ اللہ تعالیٰ

اس وقت تک ایمان لاتے رہے وہ بھی آپ کے ساتھ اسی مکان میں پوشیدہ رہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی اسی مکان میں ایمان لائے اور اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم عبادت کی جماعت کے ساتھ مسجد حرام میں آکر کھلم کھلا نماز ادا کرنے لگے، اسلام کو تقویت حاصل ہوئی اور یہیں پر یہ آیت نازل ہوئی **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ** یہ مقام حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے مکان اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جائے پیدائش کے بعد مکہ مکرمہ میں سب سے افضل جگہ ہے اب یہ جگہ صفائیں شامل کر لی گئی ہے

(۷) دارابی سفیان، یہ شارع المدعی میں واقع ہے، یہ وہ مکان ہے جس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے روز فرمایا تھا کہ جو شخص دارابی سفیان میں داخل ہو جائے گا وہ امان میں ہوگا اور جو مسجد حرام میں داخل ہوگا وہ امان میں ہوگا، الحدیث۔ اب اس جگہ افادہ دین ہے جس پر حکومت سعودیہ مکتبہ حرم کی (لابریری) کی عمارت بنانے کا پختہ ارادہ رکھتی ہے۔

منجملہ زیارات مقدسہ کے مکہ مکرمہ کے خاص غار اوپر ہاٹیں اور وہ یہ ہیں: (۱) غار جبل ثور، یہ غار جبل ثور کی چوٹی کے پاس واقع ہے جو اسفل مکہ معظمہ کی جانب محلہ سفلیہ کے جنوب میں تقریباً تین میل کے فاصلہ پر واقع ہے اولاس کی بلندی تقریباً ایک میل تک اس غار کا ذکر قرآن مجید کی آیت **ثَانِيِ الْاَثْنَيْنِ اِذْ هُمَا فِي الْغَارِ** میں ہے کیونکہ مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کرنے کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تین رات تک اس غار میں کھارے پوشیدہ ہو کر رہے تھے۔ اس پہاڑ پر چڑھے کیلئے قریچے اور سیڑھیاں بنی ہوئی ہیں، اس پہاڑ کے اوپر سے سمندر نظر آتا ہے۔

(۲) غار جبل حراء، یہ مکہ معظمہ کے مشرق کی جانب یعنی منیٰ و عرفات کی طرف جاتے ہوئے بائیں جانب تین میل کے فاصلہ پر واقع ہے، ظہور نبوت سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس غار میں جا کر خلوت میں عبادت کرتے تھے یہاں تک کہ اس جگہ آپ پر نزول وحی شروع ہوا اور سورۃ اقرآ کی ابتدائی آیات **اَللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ** تک نازل ہوئیں سکہ ظاہر ہے کہ یہ غار غار ثور سے افضل ہے کیونکہ اس غار میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ماہ تک خلوت فرمائی اور غار ثور میں تین شب قیام رہا ہے اس کی چڑھائی جبل ثور سے کم ہے اور دامن کوہ تک سواریاں جاتی ہیں (مؤلف) ابو نعیم نے روایت کی ہے کہ حضرت جبرئیل و حضرت میکائیل نے یہاں آپ کا سینہ مبارک چاک (شق صدر) فرمایا اور اس کو دھویا پھر کہا **اَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ** اور اسی طرح آپ کے شق صدر کو طیالسی و حرث نے اپنی اپنی مسند میں ذکر کیا ہے جیسا کہ قسطلانی نے اس کو مواہب لدنیہ میں ذکر کیا ہے۔

(۳) غارِ حرملات، یہ غار منیٰ میں جبل ثبیر کے مقابل کے پہاڑ پر مسجد خیفہ کے قریب واقع ہے اس غار میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر سورۃ المرسلات نازل ہوئی تھی اس لئے اس نام سے موسوم ہوا کہ ————— (۴) جبل ثبیر، یہ پہاڑ عرفات کی طرف جانے والے کے بائیں جانب واقع ہے، یہ وہ پہاڑ ہے جس پر حضرت اسمعیل علیہ السلام کے قریب کے لئے بندھا اترنا تھا۔

(۵) جبل ابوقیس، یہ پہاڑ بیت اللہ شریف کے سامنے صفائے منقل واقع ہے ۹۰ کوہ صفائے ہوتے ہوئے اس کے اوپر چڑھ جاتے ہیں زیادہ چڑھائی نہیں ہے، بعض کہتے ہیں کہ شق القمر کا معجزہ اسی جگہ ہوا تھا مگر بخاری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ

لے لیا کہ شق و غنیہ دلیل الاول و حات مطلقاً لے دلیل الحاح سے باب شرفہ حیات و دلیل الحاح و غیرہ مستقلاً لے ایضاً لے۔

اصطلاحی الفاظ اور بعض خاص مقامات کی تشریح

فریضہ حج میں بعض چیزوں کے نام عربی زبان میں خاص اصطلاح کے مطابق استعمال ہونے ہیں اکثر حجاج عربی نہ جاننے کی وجہ سے ان کو نہیں سمجھ سکتے، اس لئے جس جگہ بھی اس قسم کے الفاظ آئے ہیں ان کی وہی تشریح کر دی گئی ہے، مزید سہولت کے پیش نظر یہاں بھی ان کو حروفِ ہجی کے اعتبار سے بیان کیا جاتا ہے۔

احرام کے معنی شریعتِ مطہرہ کے مطابق اپنے لئے بعض چیزوں کو حرام کر لینا ہے، یعنی حاجی جس وقت حج یا عمرہ یا دونوں کی نیت کر کے تلبیہ پڑھ لیتا، یا تلبیہ کے قائم مقام فعل کر لیتا ہے تو اس کا احرام بندھ جاتا ہے اور اس پر احرام کی وجہ سے چند حلال اور مباح چیزیں حرام ہو جاتی ہیں اس لئے اس کو احرام کہتے ہیں، اور مجازاً ان دو چاندوں کو بھی احرام کہتے ہیں جن کو حاجی احرام کی حالت میں استعمال کرتا ہے۔ **استلام**، حجرِ اسود کو بوسہ دینا یا ہاتھ سے چھونا اور کن یا مانی کو صرف ہاتھ لگانا۔ **اشعار**، ہری یعنی قربانی کے جانور کی شناخت کے لئے اس کے داہنے شانے پر اتنا خفیف سازِ غم کرنا جس سے

صرف کھال کٹے اور گوشت نہ کٹے۔ **اضطباع**، احرام کی چادر کو داہنی بغل کے نیچے سے نکال کر بائیں کندھے پر ڈالنا۔ **آفاقی**، وہ شخص جو حدودِ میقات سے باہر رہتا ہو جیسے مدنی، ہپاکستانی، ہندوستانی، مصری، شامی، ترکی اور عراقی وغیرہ۔ **افراد**، یعنی صرف حج کا احرام باندھنا اور صرف حج کے افعال ادا کرنا۔

ایام تشریق، تشریق کے معنی تکبیر کے ہیں، اس بنا پر نویں ذی الحجہ سے تیرہ ذی الحجہ تک کے پانچ دن جن میں تکبیر تشریق پڑھی جاتی ہے ایام تشریق ہیں، اور تشریق گوشت خشک کرنے کو بھی کہتے ہیں اس لحاظ سے گیارہ ذی الحجہ سے تیرہ ذی الحجہ تک تین دن ایام تشریق کہلاتے ہیں۔ **ایام نحر**، دس ذی الحجہ سے بارہ ذی الحجہ تک تین دن، جن میں قربانی کی جاتی ہے۔

بطن عرنہ، عرفات کے قریب ایک وادی ہے جس میں وقوف درست نہیں ہے کیونکہ یہ حدودِ عرفات سے خارج ہے۔ **بیت اللہ شریف** یا خانہ کعبہ جس کو ہر مسلمان جانتا ہے، یہ سب سے پہلا عبادت خانہ ہے جس کو حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے اللہ تعالیٰ کے حکم سے فرشتوں نے بنایا تھا پھر حضرت آدم علیہ السلام نے خستہ ہو جانے کی وجہ سے اس کو تعمیر کیا بعد ازاں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس کی تعمیر نو کی، دنیا میں سب سے زیادہ مقدس، نہایت بابرکت مقام ہے اور مسلمانوں کا قبلہ ہے۔

تجلیل، ہری و قربانی کے جانور پر جمول ڈالنا۔ **تخلیق**، بالوں کو منڈانا۔ **تسبیح**، سبحان اللہ کہنا۔ **تقصیر**، بالوں کو کترانا۔ **تقلید**، بالوں یا کپڑے کی رسمی بنا کو اس میں

جوئی کا ٹکڑا یا کسی درخت کی چھال وغیرہ باندھ کر قربانی و ہری کی گردن میں ڈال دینا تاکہ ہر شخص اس کو دیکھ کر سمجھ لے کہ یہ ہدی ہے اور اس سے مزاحمت نہ کرے اور اس رسمی کو قلابہ کہتے ہیں۔ **تکبیر**، اللہ اکبر کہنا۔

تلبیہ، لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْحَمْدُ وَالنِّعْمَةُ لَكَ وَالْمُلْكُ لَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ بَرِّهْنَا

تلبیہ، احرام باندھنے سے پہلے گوند وغیرہ کا بالوں میں لگا لینا تاکہ بال ٹوٹنے سے محفوظ رہیں۔

بجائی کی پابندی اور عافیت کے مسدود دروازے کے درمیان کی جگہ۔

میں وارد ہیں۔ سعی، صفا اور مہ کے درمیان سات چکر لگانا۔ شوط، حجر اسود سے شروع کر کے بیت اللہ شریف کے گرد ایک چکر لگانا۔ صفا، بیت اللہ شریف کے قریب جنوبی جانب ایک چھوٹی سی پہاڑی ہے جس سے سعی شروع کی جاتی ہے۔ ضب، منیٰ کی ایک پہاڑی کا نام ہے جو مسجد خیف سے ملی ہوئی ہے۔ طواف حجر اسود سے شروع کر کے بیت اللہ شریف کے گرد سات چکر لگانا۔ عرفات یا عرفہ مکہ مکرمہ سے تقریباً نو میل مشرق کی طرف ایک پہاڑ کا نام ہے اور وہاں ایک میدان ہے جہاں حج کے لئے حجاج و ہجرات کو جمع ہوتے ہیں۔ عمرہ، حل یا میقات سے احرام باندھ کر بیت اللہ شریف کا طواف کرنا، سعی صفا مہ کرنا اور سر منڈانا ہے۔ قارن، حج قرآن کرنے والا۔ قرآن، حج اور عمرہ دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھ کر پہلے عمرہ پھر حج کرنا۔ قرن نجد سے آتے ہوئے مکہ مکرمہ سے تقریباً ۴۲ میل پر ایک پہاڑ ہے جو نجد میں، نجد حجاز اور نجد تہامہ سے آنے والوں کی میقات ہے۔ قصر، بال کثروانا۔ متمتع، حج تمتع کرنے والا۔ محرم، احرام باندھنے والا۔ محصب، مکہ مکرمہ کے متصل منیٰ کی جانب ایک مقام ہے آجکل اس کو معاہدہ کہتے ہیں۔ محضر، مزدلفہ سے بلا ہوا ایک میدان ہے جہاں سے جلدی گذرنا چاہئے کیونکہ اس جگہ اصحاب قبل پر عذاب نازل ہوا تھا یہاں وقوف مزدلفہ کرنا جائز نہیں ہے۔ مدعی، دعا مانگنے کی جگہ، اس سے مراد مسجد حرام اور مکہ مکرمہ کے قبرستان کے درمیان ایک جگہ ہے جہاں مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے وقت دعا مانگنی مستحب ہے۔ مہرہ، بیت اللہ شریف کے شرقی شمالی گوشہ کے قریب ایک چھوٹی سی پہاڑی ہے جس پر سعی ختم ہوتی ہے۔ مزدلفہ، منیٰ اور عرفات کے درمیان ایک میدان ہے جو منیٰ سے تین میل مشرق کی طرف ہے، عرفات سے واپسی پر حاجی رات یہاں گزارتے ہیں۔ مسجد خیف، منیٰ کی بڑی مسجد کا نام ہے جو منیٰ کے شمالی جانب پہاڑ سے متصل ہے۔ مسجد مہرہ، عرفات کے کنارے پر ہے۔ مطاف، طواف کرنے کی جگہ جو بیت اللہ شریف کے چاروں طرف ہے۔ معتمر، عمرہ کرنے والا۔ مقصد صرف حج کرنے والا۔ مقام ابراہیم، یہ ایک جنوبی پتھر ہے جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بیت اللہ شریف کو تعمیر کیا تھا یہ مطاف کے مشرقی حصہ پر منبر اور زمزم کے درمیان ایک قبہ میں رکھا ہوا ہے، اس پتھر پر حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کے دونوں مبارک قدموں کا نشان بن گیا ہے، روایتوں میں ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے فرزند ابرہہ حضرت اسمعیل علیہ السلام کو دیکھنے مکہ مکرمہ آتے تھے تو اونٹ سے اسی پتھر پر اترتے تھے اور جب واپس جانے لگتے تو اسی پتھر پر کھڑے ہو کر اونٹ پر سوار ہوتے تھے۔ مکی، مکہ کا رہنے والا۔ ملتزم، حجر اسود اور بیت اللہ شریف کے دروازے کے درمیان کی دیوار جس پر لپٹ کر دعا مانگنا مسنون ہے۔ منیٰ مکہ معظمہ سے تین میل مشرق کی طرف ایک قصبہ ہے جہاں قربانی اور رمی کی جاتی ہے، یہ حدود حرم میں داخل ہے۔ موقف، ٹھہرنے کی جگہ، حج کے افعال میں اس سے مراد میدان عرفات یا مزدلفہ میں ٹھہرنے کی جگہ ہے۔ میقات وہ مقام جہاں سے مکہ معظمہ جانے والے کے لئے احرام باندھنا واجب ہے۔

مِیقَاتِ مِیقَاتِ کارہنے والا ————— میلین اخضرین، صفا اور مروہ کے درمیان ایک خاص حصہ میں سبز پتھر کے دوستوں لگے ہوئے ہیں جن کے درمیانی حصہ میں سعی کرنے والے دو ٹکڑے چلتے ہیں ————— وقوف، لغت میں اس کے معنی ٹھہرنا ہیں اور احکام حج میں اس سے مراد میدانِ عرفات یا مزدلفہ میں خاص وقت میں ٹھہرنا ہے ————— ہدی، وہ جانور جو حرم میں قربانی کرنے کے لئے حاجی ساتھ لیتا ہے ————— یوم الترویہ، آٹھویں ذی الحجہ کو کہتے ہیں ————— یومِ عرفہ، نویں ذی الحجہ، جس روز حج ہوتا ہے اور حجاج عرفات میں وقوف کرتے ہیں ————— یلملم، مکہ مکرمہ سے جنوب کی طرف دو منزل پر ایک پہاڑ ہے اس کو سعید بھی کہتے ہیں یہ پاکستان، ہندوستان اور چین سے آنے والوں کی میقات ہے۔ (معلم الحج و علم الفقہ وغیرہا تشریف)

نقشہ افعال عمرہ و حج

افعال عمرہ	حکم	افعال حج انفراد	حکم	افعال قرآن	حکم	افعال تمتع (جبکہ ہدی ساتھ نہ ہو)	حکم
احرام عمرہ	شرط	احرام حج	شرط	احرام حج و عمرہ	شرط	احرام عمرہ	شرط
طواف عمرہ	رکن	طواف قدوم	سنت	طواف عمرہ	سنت	طواف عمرہ	رکن
اضطباع و رمل	سنت	وقوف عرفہ	اکن	طواف عمرہ میں اضطباع و رمل	سنت	طواف عمرہ میں اضطباع و رمل	سنت
سعی	واجب	وقوف مزدلفہ	واجب	سعی عمرہ	واجب	سعی عمرہ	واجب
سرمنڈانا یا کترانا	واجب	ارزی الحجہ کو رمی جمرہ عقبہ	واجب	طواف قدوم مع اضطباع و رمل	سنت	سرمنڈانا	واجب
فائدہ (۱) تارن کیلئے سعی طواف		قرآنی	واجب	سعی	واجب	۸ رمزی الحجہ کی اس سے پہلے حج کا احرام	واجب
قدوم کے بعد افضل ہے اگر اس کے		سرمنڈانا یا کترانا	واجب	وقوف عرفہ	رکن	وقوف عرفہ	رکن
بعد سعی کرنے کا ارادہ نہ ہو تو اس		طواف زیارت	رکن	وقوف مزدلفہ	واجب	وقوف مزدلفہ	واجب
طواف میں اضطباع اور رمل نہ کرے اور		سعی	واجب	ارزی الحجہ کو رمی جمرہ عقبہ	واجب	ارزی الحجہ کو رمی جمرہ عقبہ	واجب
سعی طواف زیارت کے بعد کرے اور اس		رمی جمار (۱۱ تا ۱۲ رمزی الحجہ)	واجب	قرآنی	واجب	قرآنی	واجب
میں رمل کرے — (۲) طواف		رمی جمار (۱۳ رمزی الحجہ)	واجب	سرمنڈانا یا کترانا	واجب	سرمنڈانا یا کترانا	واجب
صرف آفاقی حاجی پر واجب ہے۔		طواف وداع	واجب	طواف زیارت	رکن	طواف زیارت	رکن
(۳) حج افراد کرنے والا اگر طواف قدوم کے بعد سعی کرے تو طواف قدوم میں		رمی جمار (۱۱ تا ۱۲ رمزی الحجہ)	واجب	رمی جمار (۱۳ رمزی الحجہ)	واجب	رمل	سنت
اضطباع اور رمل بھی کرے اسی طرح اگر حج تمتع والا سعی پہلے کرنا چاہے تو سات		رمی جمار (۱۳ رمزی الحجہ)	واجب	طواف وداع	واجب	سعی	واجب
یا آٹھ رمزی الحجہ کو حج کا احرام باندھنے کے بعد ایک نفل طواف مع اضطباع و		طواف وداع	واجب	رمی جمار (۱۱ تا ۱۲ رمزی الحجہ)	واجب	رمی جمار (۱۳ رمزی الحجہ)	واجب
رمل کرے اور اس کے بعد سعی کرے اگر ان دونوں کے لئے افضل یہ ہے کہ سعی طواف زیارت کے بعد کریں اور				رمی جمار (۱۳ رمزی الحجہ)	واجب	طواف وداع	واجب
زیارت میں رمل بھی کریں۔							

احکام حج ایک نظر میں

اقسام افعال	اجمالی احکام
شرائط وجوب حج (تعداد ۵)	(۱) اسلام (۲) دار کرب میں ہونا حج کی فرضیت کا علم ہونا (۳) بلوغ (۴) عقل (۵) آزاد ہونا (۶) استطاعت (۷) حج کا وقت ہونا
شرائط وجوب ادا (تعداد ۵)	(۱) تندرستی و سلامتی بدن (۲) راستہ کا پُر امن ہونا (۳) قید میں نہ ہونا اور بادشاہ کی طرف سے ممانعت نہ ہونا (۴) تین شرطیں مرد و عورت سب کیلئے ہیں (۵) عورت کیلئے محرم یا خاوند کا ساتھ ہونا (۶) عورت کا عدت سے خالی ہونا (آخری دو شرطیں ضروریوں کیلئے ہیں)۔
شرائط صحت ادا (تعداد ۹)	(۱) اسلام (۲) احرام (۳) حج کا زمانہ ہونا (۴) افعال حج کا ان کی جگہ میں ہونا (۵) تیز ہونا (۶) عقل (۷) اگر عذر نہ ہو تو افعال حج خود ادا کرنا (۸) احرام باندھنے کے بعد سے وقوف عرفہ سے پہلے تک جملہ کا واقعہ نہ ہونا (۹) جس سال احرام باندھے اسی سال حج کرنا۔
حج کے فرض مانع محض کو شرائط (تعداد ۹)	(۱) حج ادا کرتے وقت مسلمان ہونا (۲) موت تک اسلام پر رہنا (۳) ناقض ہونا (۴) آزاد ہونا (۵) بلوغ ہونا (۶) قدرت ہونا (۷) عورت کی نیت نہ کرنا (۸) کسی دوسرے کی طرف سے حج کی نیت نہ کرنا (۹) حج کو جملے سے فاسد نہ کرنا۔
ارکان حج (تعداد ۲)	(۱) وقوف عرفات (یہ رکن اصلی ہے) (۲) طواف زیارت۔
فرائض حج (تعداد ۵)	(۱) احرام (یہ شرط ہی اسلئے شرائط صحت ادا میں بھی مذکور ہے) (۲) وقوف عرفات (۳) طواف زیارت (یہ دونوں حج کے رکن ہیں جیسا کہ حج کے ارکان میں بیان ہو چکا ہے) (۴) مذکورہ بالا تینوں امور کو ترتیب وار ادا کرنا (۵) دونوں رکنوں کو ان کے وقت میں ادا کرنا (۶) دونوں رکنوں کو ان کی جگہ میں ادا کرنا (۷) احرام باندھنے کے بعد سے وقوف عرفات تک جملہ نہ کرنا۔
واجبات حج (تعداد ۶)	(۱) صفا و مروءہ کے درمیان سعی کرنا (۲) وقوف مزدلفہ (۳) رمی جمار (جمروں پر پتھر پھینکا کرنا) (۴) فاروق و متمتع کا قربانی کرنا (۵) سر کے بال منڈانا کرنا (۶) آفاقی حاجی کا طواف و راء کرنا۔
سنین حج (تعداد ۱۱)	(۱) مفروض حج یا قرآن کرنے والے کو طواف قدوم کرنا (۲) امام کا تین مقامات پر (۱) مکہ (۲) عرفات اور منی میں خطبہ پڑھنا (۳) ہجرت کو طعن فخر کے بعد منی میں جانا تاکہ پہنچ کر تیس دنوں تک (۴) روزی الحج کی رات منی میں گزارنا (۵) نوی ذی الحجہ کو طلوع آفتاب کے بعد منی سے عرفات کو روانہ کرنا (۶) عرفات میں زوال آفتاب کے بعد غسل کرنا (۷) عرفات سے امام کے بعد روانہ ہونا (۸) عرفات سے واپسی پر روزی الحج کے بعد کی رات مزدلفہ میں گزارنا (۹) روزی الحج کو سورج طلوع ہونے سے ذرا پہلے مزدلفہ سے منی کو روانہ کرنا (۱۰) ایام قربانی کی راتوں کو منی میں رہنا (۱۱) منی سے واپسی پر وادی محصب میں ٹھہرنا اگرچہ ایک خطہ ہی ہو۔
مستحبات و آداب حج (تعداد ۱۴)	(۱) مردوں کو تلبیہ بلند کرنا و از سے پڑھنا اور عورتوں کو بلند آواز سے پڑھنا (۲) مفروض حج والے کا قربانی کرنا (۳) آفاقی کاملہ مکہ میں داخل ہونے سے پہلے غسل کرنا (۴) عرفات میں جبل رحمت کے قریب قیام کرنا (۵) عرفات میں طہر کے وقت میں ظہر و عصر کی نمازوں کو ان کی شرائط کے ساتھ جمع کرنا (۶) وقوف عرفات کے وقت کثرت ہودعا کرنا (۷) تلبیہ کی کثرت کرنا (۸) وقوف عرفات میں اگر سر کے توامام کے قریب وقوف کرنا اور دعا کے وقت اگر گاہل سے توامام کے پیچھے کھڑا ہونا (۹) روزی الحج کو صبح صادق کے بعد مزدلفہ سے منی کو روانہ کرنا (۱۰) مزدلفہ میں فجر کی نماز مسجد مشرف احرام میں صبح صادق کے بعد ہلدی یعنی اندھیرے میں پڑھنا (۱۱) وقوف مزدلفہ مسجد مشرف احرام میں گزارنا (۱۲) روزی الحج کو طلوع آفتاب سے منی میں پہنچنے پر پانا مذبحہ و تہہ پائیاں مارنا (۱۳) طواف زیارت۔ روزی الحج کو کرنا (۱۴) مختلف حالتوں میں مکرانے والے اذکار پر ہنگامی کرنا ان کے علاوہ اور بھی مستحبات ہیں جن کا ذکر افعال حج میں مذکور ہے۔

شرائط طواف (تعداد ۶)	(۱) اسلام (۲) نیت (۳) مکان یعنی مسجد حرام کے اندر خانہ کعبہ کے گرد طواف کا ہونا (۴) نیتیں نہیں قریم کے طواف کیلئے ہیں (۵) طواف زیارت کا وقت خاص میں ہونا (۶) طواف زیارت کا احرام کے بعد ہونا (۷) طواف زیارت کا وقف عرفات کے بعد ہونا۔
ارکان طواف (تعداد ۳)	(۱) طواف کے اکثر چکر یا چکر (۲) ادا کرنا (۳) بیت اللہ شریف کے باہر سے اُس کے گرد مسجد حرام کے اندر طواف کرنا (۴) طواف خود کرنا اگرچہ کوئی شخص اٹھائے ہوئے ہو یا اونٹ وغیرہ پر سوار ہو کر کرے لیکن پہنوش، مرتب جسویا ہوا ہو، محمول جس کو احرام باندھنے سے پہلے جہن لاتی ہو، بے سمجھ بچہ اور جو جہن کی حالت میں بالغ ہوا، ان پانچ شخصوں کے لئے طواف میں نیابت جائز ہے۔
واجبات طواف (تعداد ۷)	(۱) طہارت یعنی حدث اکبر و حدث اصغر سے پاک ہونا (۲) ستر ڈھانپنا (۳) اگر سبیل چلنے پر قادر ہو تو سیاہ یا طواف کرنا (۴) اپنی دائیں جانب سے طواف شروع کرنا یعنی حجر اسود سے دروازے کی طرف کو چلنا (۵) حلیم کو شامل کر کے طواف کرنا (۶) طواف کے چار چکروں کے ساتھ تین چکر اور ملا کر سات چکر پورے کرنا (۷) ہر طواف کے بعد دو گانہ طواف پڑھنا۔
ستن طواف (تعداد ۱۰)	(۱) طواف حج و طواف عمرہ میں انطباق کرنا (۲) طواف حج و طواف عمرہ کے پہلے تین چکروں میں رمل کرنا اور باقی تین چکروں میں رمل نہ کرنا (۳) طواف شروع کرنے وقت حجر اسود کے سامنے منھ کرنا (۴) ہر چکر میں حجر اسود کے سامنے تکبیر کرنا (۵) طواف شروع کرنے وقت حجر اسود کے سامنے کھڑے ہو کر تکبیر کہتے وقت دونوں ہاتھوں کو اٹھا کر (۶) اسلام یعنی ہر چکر میں حجر اسود کو دس بار (۷) طواف کے بعد ہر چکر میں حجر اسود کو دس بار (۸) حجر اسود کو طواف کی ابتدا کرنا (۹) طواف کے تمام چکر پورے کر کے (۱۰) طواف کرنے والے کے بدن و لباس اور مکان طواف کا نجاست حقیقہ سے پاک ہونا۔
مستحبانہ طواف (تعداد ۱۶)	(۱) طواف کو حجر اسود کے دائیں جانب سے شروع کرنا (۲) تین بار حجر اسود کو دس بار (۳) رکن یمنی کا اسلام کرنا (چھوٹا) (۴) طواف کرتے ہوئے ماٹوہ وغیرہ یا ٹوہ دعاؤں کا پڑھنا (۵) دعاؤں و اذکار کا آہستہ پڑھنا (۶) مردوں کا بیت اللہ شریف کے قریب سے طواف کرنا اور عورتوں کا بیت اللہ سے دھڑ بھڑ یعنی مطاف کے کنارے کے قریب سے طواف کرنا (۷) بیت اللہ کے پشتہ کے باہر سے طواف کرنا (۸) طواف کا اکثر حصہ یعنی پانچ ادا کرنا (۹) اپنے انک کرنا ہو یا پورا طواف یا کچھ حصہ مکروہ طریقہ پر کیا ہو تو تیسرے سے اس طواف کو ادا کرنا (۹) غیر ضروری مباح کلام کو ترک کرنا (۱۰) خشوع و خضوع کے خلاف امور کا ترک کرنا (۱۱) حضور قلب میں الٹے الٹے والے امور سے نظر کو بچا کر (۱۲) طواف کو ہر اُس قول و فعل وغیرہ سے پاک رکھنا جسکو شرع پسند نہ کرتی ہو (۱۳) طواف ختم پر شہر سے لپٹنا (۱۴) ہر دفعہ نماز دو گانہ طواف کے بعد آب زمزم پینا (۱۵) مباح کلام کرنا (۱۶) سلام کرنا (۱۷) چھینک آنے پر الجھن نہ کرنا (۱۸) شرعی مسائل کا بتانا اور دریافت کرنا (۱۹) کسی ضرورت کے باعث طواف کو درمیان میں چھوڑ کر چل جانا (۲۰) پانی وغیرہ مینا کوئی اور حضور اساکا کرنا (۲۱) پاک جوئے یا مونہ پرین رکھنا (۲۲) طواف کرنا (۲۳) اذکار اور دعاؤں کو ترک کرنا (۲۴) اپنے دل میں ذہان مجید پڑھنا (۲۵) مباح شعر پڑھنا یا نظم کرنا (۲۶) عذر کی وجہ سے سوار ہو کر یا کسی کے کندھے وغیرہ پر چڑھ کر طواف کرنا (۲۷) رکن یمنی کا اسلام ترک کرنا۔
مباحات طواف (تعداد ۱۲)	(۱) حدث اکبر (جنابت یا حیض یا نفاس) کی حالت میں طواف کرنا سخت حرام ہے اور حدث اصغر بے وجہ ہونے کی حالت میں طواف کرنا اس حکم درجہ کا حرام ہے (۲) بالکل تنگ ہونے یا چوتھی یا چھٹی اس سے زیادہ ستر کھلا ہونے کی حالت میں طواف کرنا (۳) بلا عذر سوار ہو کر یا کسی کے کندھے وغیرہ پر چڑھ کر یا بیٹ یا گھٹنوں کے بل یا الٹ ہو کر یا الٹی جانب سے طواف کرنا (۴) طواف کرنے ہوئے حلیم کے پیچ میں سے گزرنا اور حلیم کو طواف میں شامل نہ کرنا (۵) طواف کا کوئی چکر یا چکر کا کوئی حصہ ترک کر دینا (۶) بعض فقہاء کے نزدیک حجر اسود کے علاوہ کسی اور جگہ سے طواف شروع کرنا (۷) بیت اللہ کی طرف سینہ کر کے طواف کا کچھ حصہ ادا کرنا (۸) طواف کے واجبات میں سے کسی واجب کو ترک کرنا۔
مکروہ طواف (۲۲)	(۱) مباح کلام بلا ضرورت کرنا (۲) خیر و بد و نیت زانیہ اس کے متعلق گفتگو کرنا (۳) ایسا شعر پڑھنا جو حمد و ثناء یا نصیحت، غرض، ترمیم

خالی ہو (۴۳) ذکریاد عیاقرآن مجید بلت لہوار سے پڑھنا یا کسی اور صیغہ کو از بلت کرنا (۴۴) ناپاک کپڑوں میں طواف کرنا (۴۵) اضطباع و ریل کو بلا ضرورت ترک کرنا (۴۶) حجر اسود کا اسلام ترک کرنا (۴۷) طواف کی نیت کرنے وقت حجر اسود کے مقابل آنے سے پہلے کسی اور جگہ دونوں ہاتھوں کا اٹھانا (۴۸) بیت اللہ کی طرف منہ ہونے کی حالت میں طواف شروع کرنا (۴۹) طواف کے چکروں کو پتے درپے نہ کرنا (۵۰) طواف کرتے ہوئے بیت اللہ کی کسی کونے پر دعا کے لئے کھڑا ہونا (۵۱) دو طواف کھانا کھانا (۵۲) دو یا زیادہ طوافوں کو اس طرح ایک ساتھ کرنا کہ درمیان میں روکا نہ طواف نہ پڑھے لیکن جس وقت میں نماز پڑھنا مکرہ ہو اس میں لگاتار کئی طواف کرنا مکرہ نہیں ہے (۵۳) خطبہ کے وقت طواف کرنا خواہ خاموش رہ کر ہی کرے (۵۴) فرض نماز کی تکبیر اقامت کے وقت طواف شروع کرنا (۵۵) پیشاب یا خاف یا ریح کے غلبہ کے وقت اور صبح کو اور غصے کی حالت میں طواف کرنا (۵۶) طواف کیلئے گھر میں بیٹھا یا بندھنا (۵۷) طواف کی حالت میں دعا کیلئے ہاتھ اٹھانا، نماز کی طرح ہاتھ باندھنا اور کھلے پاؤں پر ہاتھ رکھنا (۵۸) بلا ضرورت طواف سے باہر نکلنا (۵۹) رکن ہمالی کی طرف اسلام کیلئے ہاتھ سے اشارہ کرنا لیکن امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مکرہ نہیں (۶۰) حجر اسود اور رکن ہمالی کے علاوہ کسی اور جگہ اسلام کرنا (۶۱) بلا عذر تہمتے میں کئی طواف کرنا لیکن بلا عذر تہمتے میں کئی طواف کرنا مکرہ نہیں۔

(۱) سعی خود کرنا اگرچہ سواری یا کسی کے کندھے وغیرہ پر ہو (۲) پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر دار کرنے کے بعد سعی کرنا (۳) حج یا عمرہ کے احرام کا سعی پر قدم ہونا (۴) سعی کا اکثر حصہ یعنی چار چکر دار کرنا (۵) حج کی سعی اس کے وقت یعنی حج کے مہینوں میں کرنا۔ (۶) صفا اور مروہ کے درمیان فاصلہ کا بیشتر حصہ طے کرنا۔

رکن سعی (۱) سعی کا صفا اور مروہ کے درمیان ہونا، یعنی صفا اور مروہ کی اصل چوڑائی سے ادھر ادھر تک کرسی نہ کرے۔
واجبات سعی (۱) سعی کا ایسے طواف کے بعد ہونا جو حد اکبر (حجابت و حیض و نفاس) سے پاک ہونے کی حالت میں کیا ہو (۲) سعی کے سات چکروں میں سے چار چکر سعی کی شرط اور باقی تین چکر واجب ہیں (۳) اگر کوئی عذر نہ ہو تو سیدل سعی کرنا (۴) عمرہ کی سعی کے اختیاز تک عمرہ کا احرام باقی رہنا۔ (۵) صفا اور مروہ کے درمیان پورا فاصلہ طے کرنا (۶) صفا سے شروع کرنا اور مروہ پر ختم کرنا۔

سنن سعی (۱) (۱) طواف دو دو گنا طواف کے بعد سعی کے لئے چلنے سے پہلے حجر اسود کا اسلام کرنا (۲) سعی کا طواف کے منقل ہونا کسی عذر کی وجہ سے تاخیر ہونے میں مضائقہ نہیں (۳) صفا اور مروہ پر چڑھنا (۴) صفا اور مروہ پر چڑھنے کے بعد قبلہ کو کھڑا ہونا (۵) سعی کی نیت کرنا (۶) سعی کے چکروں کو پتے درپے کرنا (۷) مردوں کا ہر چکر میں میلین کے درمیان دو گنا چلنا اور باقی حصہ میں اطمینان سے چلنا عورتوں کا تمام فاصلہ کو اطمینان سے طے کرنا (۸) ستر ڈھانپ کر سعی کرنا (۹) سعی کرتے وقت حد اکبر (حجابت و حیض و نفاس) سے پاک ہونا (۱۰) سعی کا ایسے طواف کے بعد ہونا جو حد اکبر (حجابت و حیض و نفاس) سے پاک ہونا (۱۱) سعی کا ایسے طواف کے بعد ہونا جو حد اکبر (حجابت و حیض و نفاس) سے پاک ہونا (۱۲) سعی کا ایسے طواف کے بعد ہونا جو حد اکبر (حجابت و حیض و نفاس) سے پاک ہونا۔

مستحبات سعی (۱) (۱) اذکار اور دعاؤں میں مشغول رہنا (۲) صفا اور مروہ پر اذکار اور دعاؤں کا تین مرتبہ تکرار کرنا (۳) صفا اور مروہ پر پرتک ٹھہرنا (۴) خشوع و خضوع کے ساتھ سعی کرنا (۵) اگر سعی کے آخر میں سے پہلے اس کے پھیر میں زیادہ وقفہ ہو جائے تو نئے سرے سے سعی کرنا۔ (۶) سعی کے ختم ہونے پر سعی الاحرام میں اگر دو رکعت نماز نفل پڑھا دے (۷) صفا اور مروہ سے پاک ہونا اور بدن لباس کا نجاست حقیقیہ سے پاک ہونا۔

مباحات سعی (۱) (۱) ضرورت کے وقت جائز کلام کرنا (۲) پانی وغیرہ پینا یا کوئی تھوڑی سی چیز کھانا جس سے زیادہ وقفہ نہ ہونے پائے۔ (۳) کسی عذر کی وجہ سے چکروں کے پتے درپے ہونے کو ترک کرنا مثلاً فرض نماز یا نماز جنازہ کی جماعت میں شمولیت وغیرہ کے باعث، (۴) واپس آکر اس سے آگے سعی کرے جہاں سے چھوڑ گیا تھا۔

(۱) سعی کے پھیریں ہیں بلا عذر پہلے در پہلے ہونے کو ترک کرنا (۲) بلا عذر سواری پر سعی کرنا (۳) سعی کے دوران خرید و فروخت یا بلا ضرورت بات چیت کرنا (۴) صفا اور مردہ کے اوپر نہ چڑھنا (۵) مردوں کا میلین کے درمیان دوڑ کر نہ چلنا اور میلین کے علاوہ دوڑ کر چلنا (۶) سعی کو بلا عذر طرف یا ایام غمر سے منحرف کرنا (۷) ستر کھلا ہونے کی حالت میں سعی کرنا۔

مکروہات سعی
(تعداد ۷)

(۱) وقوف سے پہلے صحیح حج کا احرام ہونا یعنی وقوف بلا احرام یا حج فاسدا یا عمرہ کے احرام کے ساتھ نہ ہونا (۲) مکان اطمینان عمرہ کے سوا عرفات میں وقوف کرنا۔ (۳) وقوف کا وقت ہونا۔

شرائط صحیح وقوف عرفات
(تعداد ۳)

رکن وقوف (۱) صدوق عرفات میں کسی جگہ وقوف کا اپنے وقت میں ہونا وقوف کا رکن ہے اگرچہ ایک ٹھکانہ ہی ہو، سوتے میں ہو یا جاگتے میں اور کھڑے ہوئے ہو یا بیٹھے یا چلتے ہوئے ہو، نیت ہو یا نہ ہو، عرفات کا علم ہو یا نہ ہو۔

رکن وقوف (۱)

واجب وقوف عرفات (۱) جو شخص دن میں غروب آفتاب سے پہلے وقوف کرے اس کو غروب آفتاب کی ذرا بعد تک وقوف کو دراز کرنا واجب ہے۔

واجب وقوف عرفات (۱)

(۱) وقوف کیلئے غل کرنا (۲) امام کا مسجد قمر میں دو چلے چڑھنا (۳) ان دونوں خطبوں کا زوال کے بعد ہونا (۴) ظہر عصر کی نمازوں کو ٹرانسپل جمع کے ساتھ جمع کرنا (۵) نماز کے بعد وقوف میں جلدی کرنا (۶) عرفات میں امام کے ساتھ روانہ ہونا اور بلا عذر امام سے پہلے نہ چلنا (۷) غروب آفتاب کی تھوڑی دیر گزرنے کے بعد قولہ روانہ ہو جانا بلا عذر تاخیر نہ کرنا۔

سنن وقوف عرفات
(تعداد ۷)

(۱) تلبیہ تکبیر تہلیل دعا ذکر استغفار قراءت قرآن اور مدد شریف کثرت پڑھنا (۲) تضرع و زاری کرنا (۳) خشوع و خضوع ہونا (۴) دعا مناسب ادا کرنا کی قبولیت کی قوی امید رکھنا (۵) اگر ہو سکے تو امام کے پیچھے اور اس کے قریب کھڑا ہونا (۶) اگر ہو سکے تو موقف نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں یعنی مسجد خمرات میں کھڑا ہونا (۷) لوگوں کے ساتھ وقوف کرنا (۸) قبلہ رو ہو کر وقوف کرنا (۹) زوال سے پہلے وقوف کی تیاری کرنا (۱۰) وقوف کی نیت کرنا (۱۱) اگر میسر ہو تو سواری پر وقوف کرنا (۱۲) اگر سواری میسر نہ ہو تو کھڑے ہو کر قیام کرنا جب قیام پر قادر ہو، جب تک کھڑے نہ ہو بیٹھ جائے

مستحبات وقوف عرفات
(تعداد ۲۱)

(۱۳) دعا کیلئے دونوں ہاتھ اٹھانا جیسا کہ ہر دعا کیلئے مستحب ہے (۱۴) دعا کو نین بار پڑھنا (۱۵) دعا کے شروع میں اور دعا کے ختم میں حمد و صلوة پڑھنا اور ختم پر آمین کہنا جیسا کہ ہر دعا کیلئے مستحب ہے (۱۶) ظاہر و باطن کی ہاکی (۱۷) اگر افعال عرفات کی ادائیگی میں کوتاہی کا باعث نہ ہو تو وقوف عرفہ کے دن رندہ رکھنا (۱۸) اگر عذر نہ ہو تو راز کا وعدہ میں زونجی کا باعث نہ ہو تو وقوف کیلئے دھوپ میں کھڑا ہونا (۱۹) ذیوی امویں جھک کر نہ کرنا (۲۰) وقوف کے وقت منکر وغیرہ اعمال خیر کثرت کرنا (۲۱) دعا تکبیر تہلیل تلبیہ استغفار تلاوت قرآن اور مدد شریف کی کثرت میں کوئی کوتاہی نہ کرنا۔

محرر وقوف عرفات

صرف ایک ہی اور وہ واجب کا ترک نہ کرنا یعنی سورج غروب ہونے سے پہلے صدوق عرفات سے مکمل جانا۔

(۱) جمع میں اہل سنت کے بعد وقوف میں تاخیر کرنا (۲) امام استہقام اور وقوف کرنا (۳) امام کا زوال سے پہلے خلیفہ پڑھنا (۴) غفلت کے ساتھ یعنی حضور قلب کے بغیر وقوف کرنا (۵) غروب آفتاب کے بعد عرفات سے روانہ ہونے میں بلا عذر تاخیر کرنا (۶) غروب آفتاب سے پہلے روانہ ہونا جبکہ عرفات کی حدود سے غروب سے پہلے نہ نکلے (۷) معرے عشا کی نماز عرفات میں یا مزدلفہ پہنچنے سے پہلے راستہ میں پڑھنا بلکہ ایسا کرنا حرام ہے (۸) عرفات سے واپسی پر راستہ میں ایسا نہ چلنا کہ جس سے دوسروں کو تکلیف ہو۔

مکروہات وقوف عرفات
(تعداد ۸)

(۱) تقدیم احرام حج (۲) تقدیم وقوف عرفہ (۳) زمانہ (۴) مکان۔

شرائط صحیح وقوف مزدلفہ
(تعداد ۴)

وقوف مزدلفہ کا رکن یہ ہے کہ وقوف طلوع فجر کے بعد مزدلفہ میں واقع ہو لیکن کسی عذر مثلاً ضعف یا مرض کی وجہ سے اس کا ترک کرنا جائز ہے عورت کے حق میں ہجوم بھی عذر ہے۔

رکن وقوف مزدلفہ
(۱)

<p>(۲) بڑے پتھر یا نکر سے رمی کرنا (۳) بڑے پتھر کو نوکر رمی کیلئے چھوٹے ٹکڑے کرنا (۴) حجر کے نزدیک کی نکر یا بلیکر رمی کرنا (۵) مسجد سے نکر یا بلیکر رمی کرنا (۶) نکر یوں کو نجس جگہ سے لینا (۷) حجرہ تعداد دو یا زیادہ رمی کرنا (۸) رمی کے وقت مسنون ہجرت کو ترک کرنا (۹) حجر سے بقدر مسنون فاصلہ برکھڑنا ہونا (۱۰) حجرات کے درمیان ترتیب کا ترک کرنا (۱۱) نکر یوں کو پھینکنے کی بجائے ٹکڑے بنایا ڈالنا (۱۲) پتھر سے نہ پھینکنا (۱۳) مسنون وقت کا لحاظ نہ رکھنا (۱۴) حجرہ اولیٰ و وسطیٰ کے پاس رمی کرنے کے بعد دعا وغیرہ کیلئے نہ ٹھہرنا (۱۵) رمی کی مستحب کیفیت کو ترک کرنا۔</p>	<p>شرط حلق و قصر (۱) حلق کے صحیح و معتبر ہونے کیلئے حج کے احرام کی صورت میں قربانی کے پہلے دن کی طلوع فجر کے بعد اور عمرہ کے احرام کی صورت میں طواف عمرہ کا اکثر حصہ (چار چکر) ادا کرنے کے بعد اور قصر کے حق میں ہمیشہ بڑھ ہونے کے بعد حلق کرانا۔ واجبات حلق و قصر (۲) چوتھائی سر کا حلق یا قصر کرنا (۳) چوتھائی سر کا قصر کرانے کی صورت میں ایک سر انگشت (ایک پونہ) کی برابر بال ٹٹانا (۴) عورت کو سر کے بالوں کا قصر کرنا (۵) احرام حج والے کیلئے حلق کا اس کی مخصوص وقت میں یعنی قربانی کے تین دن اول اس کی راتوں میں ہونا (۵) حج و عمرہ کے احرام والے کیلئے حلق کا اس کی مخصوص جگہ یعنی حدود حرم میں ہونا۔ سنن مستحبات مباحات (۱) تمام سر کے بال منڈانا یا کترنا (سنت) (۲) مردوں کیلئے سر کا حلق کرنا (سنت) (۳) قصر کرنا (مباح) (۴) حلق و قصر کرانے وقت قبلہ کی مٹھیا (سنت) حلق (تعداد ۹) (۴) حلق یا قصر کرانے والے کے دائیں جانب سے مونڈنا شروع کرنا (سنت) (۵) حلق یا قصر کے وقت اور حلق سے فارغ ہو کر ٹیکہ کرنا اول اپنے لئے اور والدین و مشرک اور تمام مسلمانوں کیلئے دعا کرنا (مستحب) (۶) حلق یا قصر کے بعد اپنے بالوں کو دفن کرنا (مستحب) (۷) حلق یا قصر کے بعد اپنے لبوں اور ناخنوں کو کاٹنا اور زیر ناف کے بالوں کا مونڈنا (مستحب) (۸) اس سے کہ سر مونڈنا (مستحب) (۹) تمام افعال حج یا عمرہ ادا کرنے کے بعد خود اپنا سر یا کسی احرام والے ایسے شخص کا سر مونڈنا جو افعال حج یا عمرہ ادا کر چکا ہے (مباح)۔ (۱) عورتوں کیلئے بلا ضرورت سر منڈانا (۲) حلق و قصر کرانے میں صوف چوتھائی سر پر لٹکا کرنا۔ طواف زیارت طواف طواف زیارت و طواف دل کے شرائط و ارکان و واجبات وغیرہ طواف کے بیان میں مذکور ہیں البتہ طواف و دارع کی شرائط میں سے بعض وجوب کی شرائط ہیں اور بعض شرائط جو اوصحت ہیں، شرائط جو اوصحت تو وہی ہیں جو طواف مطلق کی ہیں، اس کی شرائط وجوب یہ ہیں (۱) وہ شخص آفاقی ہو (۲) اس کا حج پورا ادا ہو گیا ہو (۳) مکلف ہو (۴) غیر معذور ہو۔</p>
<p>وجوب صحیح عمرہ کی شرائط عمرہ کے واجبات و صحیح ہونے کی شرائط وہی ہیں جو حج کی ہیں سوائے وقت کے کہ تمام سال عمرہ کرنے کا وقت ہے۔ رکن عمرہ (۱) عمرہ کا طواف عمرہ کا رکن ہے۔ فرائض عمرہ (۲) احرام عمرہ (۳) طواف عمرہ (۴) عمرہ کے احرام میں بھی حج کے احرام کی طرح نیت اور زیلہ و فرض ہیں، اس رکن بھی طواف کی شرائط سوا وقت کے وہی ہیں جو حج کی ہیں۔ واجبات عمرہ (۲) صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنا (۲) چوتھائی سر کے بال منڈانا یا ٹٹانا۔ عمرہ کی سنتیں اولاد اب وہی ہیں جو سعی سے فارغ ہونے تک حج کی ہیں، لیکن عمرہ میں طواف کی نیت کرنے کے بعد پہلا چکر شروع کرتے وقت حجر اسود کا استلام کرے تو تلبیہ کہنا موقوف کر دے۔ محرمات و مکروہات عمرہ محرمات و مکروہات عمرہ وہی ہیں جو حج کے ہیں۔ مفسد عمرہ عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ (چار چکر) ادا کرنے سے پہلے جماع کرنا۔</p>	<p>وجوب صحیح عمرہ کی شرائط عمرہ کے واجبات و صحیح ہونے کی شرائط وہی ہیں جو حج کی ہیں سوائے وقت کے کہ تمام سال عمرہ کرنے کا وقت ہے۔ رکن عمرہ (۱) عمرہ کا طواف عمرہ کا رکن ہے۔ فرائض عمرہ (۲) احرام عمرہ (۳) طواف عمرہ (۴) عمرہ کے احرام میں بھی حج کے احرام کی طرح نیت اور زیلہ و فرض ہیں، اس رکن بھی طواف کی شرائط سوا وقت کے وہی ہیں جو حج کی ہیں۔ واجبات عمرہ (۲) صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنا (۲) چوتھائی سر کے بال منڈانا یا ٹٹانا۔ عمرہ کی سنتیں اولاد اب وہی ہیں جو سعی سے فارغ ہونے تک حج کی ہیں، لیکن عمرہ میں طواف کی نیت کرنے کے بعد پہلا چکر شروع کرتے وقت حجر اسود کا استلام کرے تو تلبیہ کہنا موقوف کر دے۔ محرمات و مکروہات عمرہ محرمات و مکروہات عمرہ وہی ہیں جو حج کے ہیں۔ مفسد عمرہ عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ (چار چکر) ادا کرنے سے پہلے جماع کرنا۔</p>

مدینہ منورہ و روضہ مطہرہ سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت

زیارت شریفہ کے احکام (۱) ہمارے مشائخ رحمہم اللہ نے کہا ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مطہرہ کی زیارت کرنا افضل امتحان ہے بعض نے اس کو واجب ہونے کے قریب لکھا ہے لہ اور بعض نے کہا ہے کہ جس شخص کو وسعت ہو اس کے لئے واجب ہے

ہیں مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ روضہ مقدس کی زیارت اعظم و افضل عبادت اور درجات کے حاصل کرنے کی کامیاب ترین کوشش ہے، صاحب وسعت کے لئے وجوب کے قریب ہے اور اس کا ترک کرنا بہت بڑی غفلت اور ظلم ہے۔ تھ فرض نہ ہونے کے سبب سے یا روضہ زیادہ خرچ ہونے کے خیال سے یا اس وجہ سے کہ راستہ میں بروی لوگ ٹوٹ لیتے ہیں مدینہ منورہ نہ جانا فقر کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں کمی کی نشانی ہے پس وسعت و راحت ہونے کے باوجود زیارت روضہ مطہرہ کو چھوڑ دینا نہایت ہی بڑی غفلت اور بیت ہی قبیح برائی ہے مخدوم محمد رشید قدس سرہ نے بھی نے حیات القلوب میں ابن عدی رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے حج کیا اور میری زیارت نہ کی تو اس نے میرے ساتھ ستم کیا ہے۔

(۲) صحیح ہے کہ عورتوں کے لئے روضہ مطہرہ کی زیارت کرنا بلا کر امت مستحب ہے جبکہ اس کی شرائط کے ساتھ ہو شہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد دلائی ہے کہ جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوگئی، دوسری حدیث میں ارشاد ہے کہ جس نے میری وفات کے بعد میری قبر کی زیارت کی فدیہ ایسا ہے جیسا کہ اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی۔ نیز ایک اور حدیث میں فرمایا کہ جو شخص میری زیارت کے لئے آیا اور اس کو اس سے میری زیارت ہی مقصود ہو اور کوئی مقصد نہ ہو تو مجھ پر حق ہو گیا کہ میں قیامت کے روز اس کا شفیع ہوں گا۔ ان احادیث میں مرد و عورت سب کیلئے مطلق طور پر حکم ہے لہ۔ اور پہلی اور دوسری حدیث میں اس رائے کے لئے بشارت ہے کہ وہ مسلمان ہونے کی حالت میں مرے گا، ایک اور صحیح حدیث میں ہے کہ جب کوئی شخص مجھ پر سلام بھیجتا ہے تو میری روح مجھ پر واپس کر دی جاتی ہے حتیٰ کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں کہ۔ (۳) جس شخص پر حج فرض ہو اس کو پہلے حج کر لینا بہتر ہے اس کے بعد مدینہ منورہ کی زیارت کے لئے جائے اور اگر اس نے پہلے روضہ اقدس کی زیارت کی تو یہ بھی جائز ہے اور نفل کو فرض پر مقدم کرنا بالاجماع جائز ہے جبکہ فرض کے فوت ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو، اور اگر کسی آفاقی شخص کا حج نفلی ہو تو اس کو اختیار ہے خواہ پہلے حج کرے تاکہ طائرہ مطہر ہو کر زیارت کے لئے جائے یا پہلے مدینہ منورہ کی حاضری دیدے لہ۔ اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کو مدینہ منورہ سے گزرنا نہ پڑتا ہو اور اگر مدینہ منورہ سے گزرنا پڑے جیسا کہ (اہل شام) کو گزرنا پڑتا ہے تو خواجہ حج فرض ہو یا نفل ہر حال میں روضہ مطہر کی زیارت پہلے کرے کیونکہ قریب ہونے کے باوجود زیارت کو ترک کرنا سنگدلی و بد نصیبی ہے اور اس صورت میں زیارت پہلے کرنا بمنزلہ وسیلہ ہے اور ایسا ہے جیسا کہ فرض نماز سے پہلے کی سنتیں ہیں لہ۔

(۴) جس شخص پر حج فرض ہو اگر وہ مکہ مکرمہ میں حج کے مہینوں سے پہلے آجائے تو اس کو حج کے مہینے شروع ہونے سے پہلے مدینہ منورہ جانا جائز ہے

لہ فتح دوع غنیہ لہ شرح اللباب ودر لہ لباب وشر لہ حیات و زبدۃ عمرہ لمخفاہ شرح اللباب وغنیہ وشر لہ غنیہ وفتح۔
لہ غنیہ لہ لباب وشر وفتح وشر وفتح لہ لباب وشر وفتح۔

اور حج کے جیسے شروع ہونے کے بعد اگر مدینہ منورہ کے سفر کی وجہ سے حج فوت ہونے کا خوف ہو تو جانا جائز نہیں ہے اور اگر حج فوت ہونے کا خوف نہ ہو، سواری قابل اطمینان ہو اور راستہ مامون ہو تو جانا جائز ہے۔ (۵) جب مدینہ منورہ کا سفر شروع کرنے اور وضہ مطہرہ کی زیارت کی نیت کے ساتھ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی نیت بھی کر لے، لیکن شیخ ابن الہمام صاحب فتح القدیر لکھتے ہیں کہ میرے نزدیک صرف وضہ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی نیت کرنا اولیٰ ہے مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت بھی اس کے ضمن میں حاصل ہو جائے گی، یا اگر اللہ تعالیٰ دوبارہ اس کو توفیق دے تو پھر دونوں کی نیت سے سفر کرے۔ حدیث مذکورہ بالا سے بھی بظاہر اس کی تائید ہوتی ہے نہر الفائق اور منکب الکبیر میں اسی طرح مذکور ہے۔ (۶) احناف کے نزدیک مدینہ منورہ کے لئے حرم نہیں ہے اور دوسرے فہمئوں اماموں کے نزدیک مدینہ طیبہ کے لئے بھی حرم ہے اس لئے ان کے نزدیک وہاں کا شکار پکڑنا یا درخت وغیرہ کاٹنا جائز نہیں ہے کیونکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ میں مدینہ کو حرم قرار دیتا ہوں، کافی میں ہے کہ ہم حدود مدینہ منورہ میں شکار کرنا نص قاطع سے جانتے ہیں اور اس کے حرام ہونے کیلئے دلیل قطعی ہونی چاہئے جو کہ پائی نہیں گئی۔ (۷) اور ایک روایت میں حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مدینہ جبل عیراء اور جبل ثور کے درمیان حرم ہے، جبل غیر مدینہ طیبہ کا مشہور پہاڑ ہے اور جبل ثور جبل احد کے قریب ایک چھوٹی سی پہاڑی ہے۔ احناف کے نزدیک حرم مدینہ کا حکم حرم مکہ کی طرح نہیں ہے بلکہ جن رولاتوں سے حرم مدینہ کا تعین ثابت ہوتا ہے ان سے مراد مدینہ منورہ کی حرمت و تعظیم ہے یعنی مدینہ منورہ کی حدود میں جانوروں کو پکڑنا اور اس کے درختوں کو کاٹنا اگرچہ حرام نہیں ہے مگر ادب کے خلاف ہے۔ (۸)

ممکن ہو سکے کہ حق تو یہ ہے کہ اگر وہاں سر کے بل بھی چلے تو حق ادا نہیں ہو سکتا اس لئے جعفرؑ رہ سکتا ہے اس میں کو تا ہی نہ کرے لہ جب مدینہ منورہ پر نظر پڑے اور وہاں کے درخت نظر آئیں تو اور زیادہ درد شریف پڑے اور دعا مانگے۔

مدینہ منورہ میں داخل ہونا جب مدینہ منورہ پہنچ جائے اس کی فصیل و عمارات نظر آئیں تو درود شریف پڑھ کر یہ دعا پڑھے :-

سوء الحسب آپؐ اور اگر ہو سکے تو شہر میں داخل ہونے سے پہلے غسل کرے اور اگر داخل ہونے سے پہلے نہ ہو سکے تو داخل ہونے کے بعد غسل کرے، اگر غسل نہ کر سکے تو وضو کرے مگر غسل افضل ہے پھر پاک صاف اور اچھے کپڑے پہنے، نئے اور سفید کپڑے پہنا افضل ہے پھر اپنے بدن اور کپڑوں پر خوشبو لگائے اور جب گنبدِ خضراء پر نظر پڑے تو اس کی عظمت و فضیلت اور عجب و شرف کا استحضار کرے کیونکہ بالاجماع یہ

بزرگ ترین مقام اور بلا خلاف سید القیوم ہے۔ جب شہر کے دروازے میں داخل ہوتویہ پڑھے: بِسْمِ اللّٰهِ مَا شَاءَ اللّٰهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ وَّاَجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا اَللّٰهُمَّ افْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَاَدْخِلْنِيْ مِنْ زِيَارَةِ رُسُوْلِكَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَزَقْتَ اَوْلِيَاءَكَ وَاَهْلَ طَاعَتِكَ

وَوَفَّقَنِي فِيهِ الْحُسْنَ الْآدَبَ وَفَعَلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرَكَ الْمُنْكَرَاتِ وَأَلْقَى نِي مِنَ النَّارِ وَأَغْفِرَ لِي وَأَرْحَمَ بِي يَا خَيْرَ
مَسْئُولٍ اللَّهُمَّ اجْعَلْ لَنَا فِيهَا قَرَارًا وَرِيقًا حَسَنًا آمِينَ سَهْ اوری بھی پڑھے اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ وَمَا
أَطْلَسَ وَرَبَّ الْأَرْضَيْنِ وَمَا أَقْلَسَ وَرَبَّ الرِّبَاحِ وَمَا ذَرْنِي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ الْبَلَدَةِ وَخَيْرَ أَهْلِهَا وَ
خَيْرَ مَا فِيهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ أَهْلِهَا اللَّهُمَّ هَذَا أَحْرَمُ رَسُولِكَ فَاجْعَلْ دُجُوْلِي فِيهِ
وَقَايَ لِي مِنَ النَّارِ وَأَمَّا نَامِنَ الْعَذَابِ وَسُوءِ الْحِسَابِ سَهْ۔ اور شہر ہی داخل ہوتے وقت اس کی حرمت کے لئے

نہایت تواضع اور خشوع و خضوع کی حالت میں ہوا اس کی بیعت سے پھر تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کو جانتا ہوا اور یہ استحضار کرے کہ یہ وہ شہر ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے دارِ ہجرت پسند فرمایا ہے اور یہ شہر وحی اور قرآن نازل ہونے کی جگہ اور ایمان و احکام شریعت کا منبع ہے، ادب اور حضورِ قلب کے ساتھ دعا اور دُعا شریف پڑھے اور اپنے دل میں یہ استحضار کرے کہ اس شہر کے چپہ چپہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک نے مس کیا ہے اور اسی لئے امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ منورہ کے راستوں میں سوار نہیں ہوتے تھے اور فرماتے تھے کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ سے شرم آتی ہے کہ سواری کے گھوڑوں سے اس زمین کو پامال کروں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے پھرے ہوں ۵

مسجد نبوی میں داخل ہونے کے آداب

سے باب و شرح وغیرہ و فتح و التلخیص سے باب شرح و فتح وغیرہ یا سلم عن غایبہ سے فتح وغیرہ و حیات ۔

نہجالی مبارک کو ہاتھ لگائے تبوسہ دے نہ سجدہ کرے نہ حجرہ مبارک کا طواف کرے نہ اُس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے، اپنا سینہ اور پشت بھی حجرہ شریف کی دیواروں سے نہ لگائے کیونکہ یہ سب باتیں ادب و احترام کے خلاف اور بالانفاق ممنوع و ناجائز ہیں اور یہ خیال کرے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجر مبارک میں قبلہ کی طرف منہ کئے ہوئے آرام فرما ہیں، جانتے ہیں کہ فلاں شخص حاضر ہو کر سلام پڑھ رہا ہے سلام و کلام کو سنتے ہیں اور اس کی طرف نظر فرما رہے ہیں، اور دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھ کر اس طرح کھڑا ہو جس طرح نماز میں کھڑے ہوتے ہیں لیکن اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے علامہ کرانی و ملا رحمۃ اللہ سندھی نے اس کو جائز لکھا ہے اور ابن حجر کی وغیرہ نے منع کیا ہے اور کہا کہ ہاتھ چھوڑے رہے تاکہ نمازی کے ساتھ مشابہت نہ ہو۔ مولانا عبدالحی لکھنوی نے سواہ میں اس مسئلہ پر مفصل کلام کیا ہے اور علماء کی گفتگو نقل کرنے کے بعد جواز کو ترجیح دی ہے اور لکھا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے وقت تو اس طرح ہاتھ باندھنا اولیٰ ہے مگر بعض نے دوسرے لوگوں کی زیارت کے وقت بالخصوص عوام کی قبروں پر ایسا کرنا اچھا نہیں سے لکھا ہے۔ چونکہ اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے اور آج کل عوام کا عقیدہ خراب ہونے کا اندیشہ ہے اس لئے بہتر یہ ہے کہ ہاتھ نماز کی طرح نہ باندھے بلکہ چھوڑے رہے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و جلال و قدرومنزلت کو دل میں حاضر رکھتے ہوئے درمیان آواز سے سلام پڑھے نہ زیادہ بلند آواز ہو اور نہ بالکل آہستہ ہو، اور یوں کہے "السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ" اس قدر سلام پڑھا حدیث شریف سے ثابت ہے اور بعض اکابر مثلاً حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اسی قدر پر کفایت کیا ہے اور بعض اکابر نے سلام کے طویل ہونے کو اختیار کیا ہے اور اسی پر اکثر اکابر ہیں اور اخبار و روایات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام کی کثرت کرنے کی فضیلت وارد ہوئی ہے اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے پس فضیلت حاصل کرنے کے لئے اس پر اضافہ کرتے ہوئے صلوٰۃ و سلام اس طرح پڑھے: "السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ السَّيِّدُ الْكَرِيمُ وَالرَّسُولُ الْعَظِيمُ وَالرَّءُوفُ الرَّحِيمُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَنَا وَنَبِيَّنَا وَحَبِيبَنَا وَقَرَّةَ أَعْيُنِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا جَمَالَ مُلْكِ اللَّهِ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَوْعَرَ عَرِشِ اللَّهِ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَيْرَ خَلْقِ اللَّهِ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا شَفِيعَ الْمُدْنَيْنِ عِنْدَ اللَّهِ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَنْ أَرْسَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَ الْمُرْسَلِينَ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَامَامَ الْمُتَّقِينَ وَقَائِدَ الْعُرَى الْمُجْتَلِينَ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَنْ وَصَفَهُ اللَّهُ يَقُولُ وَاتَّقِ لَعَلِّي خَلْقِي عَظِيمٌ وَيَا مُؤْمِنِينَ رُؤُوفٌ رَّحِيمٌ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ هَاشِمٍ يَا طَهُ يَا لَيْسَ يَا بَشِيرًا يَا سِرَّ الْجَرِيَامِينَ يَا مُقَدِّمَ جَيْشِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى أَزْوَاجِكَ الطَّاهِرَاتِ أُمَمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى أَصْحَابِكَ أَجْمَعِينَ وَعَبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ وَهَآ أَنَا يَا سَيِّدِي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ جُنْتُكَ هَارِيًا مِّنْ ذَنْبِي وَمِنْ عَمَلِي وَمُسْتَشْفَعًا وَمُسْتَعِيرًا بِكَ

إِلَى رَبِّي فَاشْفِعْ لِي يَا شَفِيعَ الْأُمَّةِ يَا كَاشِفَ الْعُظْمَةِ أَجْرِي بِمِ يَا اللَّهُ مِنَ النَّارِ يَا نَبِيَّ الرَّحْمَةِ
يَا رَسُولَ اللَّهِ آتِنَا لَكَ زَائِرِينَ وَقَصْدَنَا لَكَ رَاغِبِينَ وَعَلَى بَابِكَ الْعَالِي وَاقِفِينَ وَحَقِيقَ عَارِفِينَ فَلَا تُرَدُّنَا
خَائِبِينَ وَلَا عَنْ بَابِ شَفَاعَتِكَ هُمُومِينَ يَا سَيِّدِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَسْأَلُكَ الشَّفَاعَةَ وَأَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى لَكَ
الْوَسِيلَةَ وَالذَّرَجَةَ الرَّفِيعَةَ وَالْمَقَامَ الْمَحْمُودَ وَالْحَوْضَ الْمَرْمُوقَ وَالدَّرَجَةَ الْعُظْمَى فِي الْيَوْمِ الْمَشْهُودِ أَنْتَ
الْحَبِيبُ يَا حَبِيبَ اللَّهِ أَنْتَ الشَّفِيعُ يَا شَفِيعَ اللَّهِ أَنْتَ الْمُشْتَقُّ أَنْتَ الَّذِي تُرْجَى شَفَاعَتُكَ عِنْدَ الصِّرَاطِ إِذَا
مَازَلَتِ الْقَدَمُ أَشْهُدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَمِينُهُ عَلَى وَجْهِهِ
وَحَيْرِ خَلْقِهِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ بَلَغْتَ الرِّسَالََةَ وَأَدَيْتَ الْإِمَانَةَ وَتَصَحَّتِ الْأُمَّةُ وَكُشِفَتِ
الْعُظْمَةُ وَجَلَّتِ الظُّلْمَةُ وَجَلَّهَدْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَقَّ تَجَاهُدِهِ وَعَبَدْتَ رَبَّكَ حَقَّ آتَاكَ الْيَقِينَ فَصَلَّى اللَّهُ
عَلَيْكَ كَثِيرًا أَفْضَلَ وَأَكْمَلَ وَأَطْيَبَ مَا صَلَّى عَلَى أَحَدٍ مِنَ الْخَلْقِ أَجْمَعِينَ جَزَاكَ اللَّهُ تَعَالَى عَنَّا وَعَنْ وَالدِّينِ
وَعَنْ الْإِسْلَامِ خَيْرَ الْحَزَاءِ وَنَسْأَلُكَ الشَّفَاعَةَ أَنْ تَشْفَعَ لَنَا عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْعَرْضِ يَوْمَ الْفَرَعِ الْأَكْبَرِ يَوْمَ لَا نَنْفَعُ
مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ أَسْأَلُكَ لَنَا وَلِوَالِدَيْنَا وَلِحَبْرَانِنَا وَمَشَائِخِنَا وَلَا سَائِدَتِنَا
مِنْ أَوْصَانَا وَقُلْدَنَا عِنْدَكَ بِدُعَاءِ الْخَيْرِ عِنْدَ الرِّيَازَةِ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَيْكَ يَا سُلْطَانَ الْأَنْبِيَاءِ
وَالْمُرْسَلِينَ وَرَحْمَةً اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ - اور اگر وقت کی تسلی یا یاد نہ ہونے کے باعث اس قدر نہ پڑھ سکے تو جس قدر یاد ہو یا جتنا ہو سکے
پڑھ لے اس کی کم سے کم مقدار السلام علیک یا رسول اللہ ہے اور اس کو بار بار کہہ سکتے ہیں ۳۵۔

(فائدہ: حضرت ابن ابی ذریک رضی اللہ عنہ نے جو کہ مدینہ طیبہ کے علماء میں سے اور حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ کے شیوخ میں
سے تھے فرمایا کہ ایک بزرگ سے میری ملاقات ہوئی میں نے ان کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ہمیں یہ روایت سنی ہے کہ بلاشبہ جو شخص رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کے پاس کھڑا ہو کر یہ آیت تلاوت کرے: إِنَّ اللَّهَ وَفَلَاحُكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا اس کے بعد مندرجہ ذیل یہ درود شریف پڑھے صَلَّی اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمْ يَا مُحَمَّدُ تَوْفِرْ شَتَّ اس کو پکار بیگا
صلی اللہ علیہ وسلم وعلیک یا فلاں اور اس کی حاجتیں پوری کی جائیں گی ۳۶۔ منک البکیر میں ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ آپ کا
نام مبارک لینے کی بجائے تعظیم کے طور پر یوں کہے صَلَّی اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمْ یا رسول اللہ ۳۷۔

کسی شخص کی طرف سے سلام عرض کرنے کا طریقہ اگر کسی شخص نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام پیش کرنے
کہا ہو تو اپنے سلام سے فارغ ہو کر اس شخص کی طرف سے سلام پورے عرض
کرے: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ فُلَانٍ بِنِ فُلَانٍ یَسْتَشْفِعُ بِكَ إِلَى رَبِّكَ (فُلَان بن فُلَان کی جگہ اس شخص کا او
اس کے باپ کا نام لے) اور اس کا نام یاد نہ ہو تو یوں عرض کرے: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنَ الَّذِي أَوْصَانِي بِالسَّلَامِ

لے من عاتہ الکتب ملقطاً۔ ۳۸ فتح و باب و شرم و غلبہ ۳۹ فتح و غلبہ ۴۰ غلبہ و حیات۔

عَلَيْكَ يَسْتَشْفِعُ بِكَ إِلَى رَبِّكَ، اور اگر بہت سے لوگوں نے سلام عرض کرنے کو کہا ہے اور نام یاد نہیں رہے تو ان سب کی طرف سے اس طرح سلام عرض کرے: **السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ جَمِيعٍ مَنْ أَوْصَانِي بِالسَّلَامِ عَلَيْكَ يَسْتَشْفِعُونَ بِكَ إِلَى رَبِّكَ** ۱۰

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ پر سلام کا طریقہ | حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے چہرہ مبارک کے سامنے کھڑا ہو کر اس طرح

سلام پڑھے: **السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَنَا يَا بَاكَرِينَ الصِّدِّيقِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَى التَّحْقِيقِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ ثَانِي اٰمَنَيْنِ اِذْ هُمَا فِي الْغَارِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَنْ اَفَقَّ مَا لَكَ كُلُّهُ فِي حُبِّ اللَّهِ وَحُبِّ رَسُولِهِ حَتَّى تَغْلَلَ بِالْعَبَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْكَ وَارْضَاكَ أَحْسَنَ الرِّضَا وَجَعَلَ الْجَنَّةَ مَنَازِلَكَ وَمَسْكَنَكَ وَفَعَّلَكَ وَمَا وَكَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَوَّلَ الْخُلَفَاءِ وَتَابِعَ الْعُلَمَاءِ وَصَهْرَ النَّبِيِّ الْمُصْطَفَى وَرَحِمَهُ اللَّهُ وَبَرَكَ كَاتِدُ**

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ پر سلام کا طریقہ | پھر ایک ہاتھ اور دائیں طرف کو ہٹ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے چہرہ مبارک کے سامنے کھڑا ہو کر اس طرح سلام پڑھے: **السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ**

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَاطِقًا بِالْعَدْلِ وَالصَّوَابِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَفِيَّ الْحَرَابِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مُظْهِرَ دِينِ (الْإِسْلَامِ) السَّلَامُ يَا مُكَيِّمَ الْأَكْنَافِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَبَا الْفُقَرَاءِ وَالصُّعْفَاءِ وَالْأَرَامِلِ وَالْأَيْتَامِ، أَنْتَ الَّذِي قَالَ فِي حَقِّكَ سَيِّدُ الْبَشَرِ لَوْ كَانَ نَبِيٌّ مِنْ بَعْدِي لَكَانَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْكَ وَارْضَاكَ وَأَحْسَنَ الرِّضَا وَجَعَلَ الْجَنَّةَ مَنَازِلَكَ وَمَسْكَنَكَ وَمَا وَكَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا ثَابِتَ الْخُلَفَاءِ وَتَابِعَ الْعُلَمَاءِ وَصَهْرَ النَّبِيِّ الْمُصْطَفَى وَرَحِمَهُ اللَّهُ وَبَرَكَ كَاتِدُ اگر وقت تنگ ہو یا اس قدر یاد نہ ہو تو ان دونوں حضرات کے سلام کے الفاظ میں کمی کر سکتا ہے اور

وقت ہوا و دیگر الفاظ یاد ہوں تو زیادہ بھی کر سکتا ہے اور اگر کسی نے سلام پہنچانے کے لئے کہا ہو تو اس کا سلام بھی دونوں حضرات کو پہنچا دے۔ بعض علمائے کہا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر سلام پڑھنے کے بعد نصف ہاتھ کے قریب واپس بائیں دونوں حضرات پر مشترکہ سلام

مشترکہ سلام کرے: **السَّلَامُ عَلَيْكُمَا يَا وَزِيرَي رَسُولِ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمَا يَا مَعِيْنَي رَسُولِ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمَا يَا صَاحِبَيْ رَسُولِ اللَّهِ وَرَفِيقَيْهِ وَمُشِيرَيْهِ وَالْمُعَاوَنَيْنِ لَهُ عَلَى الْقِيَامِ فِي الدِّينِ وَالْعَالَمَيْنِ بَعْدَهُ، بِمَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ جَزَاكَمُ اللَّهُ أَحْسَنَ الْجَزَاءِ جِئْنَا كَمَا نَتَوَسَّلُ بِكُمْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ لِيَشْفَعَ لَنَا وَيَسْأَلَ رَبَّنَا أَنْ يَتَقَبَّلَ سَعْيَنَا وَيُجِيبَنَا عَلَى أَمَلِنَا وَنُحْمِيَّتِنَا عَلَيْهِ هُوَ يَجْشُرُ نَافِي زُرِّيَّةِ السَّلَامُ عَلَيْكُمَا وَرَحِمَهُ اللَّهُ وَبَرَكَ كَاتِدُ**

دوبارہ مواجہہ شریف میں حاضر ہونا | اس کے بعد بائیں طرف کو ہٹ کر دوبارہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے مواجہہ شریف میں کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کرے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر حسب سابق تمام یا مختصر

قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِحُكْمَةِ هَذَا النَّبِيِّ الْكَرِيمِ أَنْ تَرْزُقَنِي إِيْمَانًا كَامِلًا ثَابِتًا يَثْبُتُ فِي قَلْبِي وَيَقْبُضًا صَادِقًا حَتَّى أَعْلَمَ أَنَّهُ لَا يُصِيبُنِي إِلَّا مَا كُتِبَتْ لِي وَعِلْمًا نَافِعًا وَقَلْبًا خَاشِعًا وَسَانَادًا كَرِيمًا وَوَلَدًا صَالِحًا وَزَوْجًا وَاسِعًا وَحَلَاةً لَطِيبًا وَتُوبَةً تَصُوحًا وَصَبْرًا جَمِيلًا وَآخِرًا عَظِيمًا وَعَمَلًا صَالِحًا مَقْبُولًا وَفَجَارَةً لَنْ تَبُورَ يَا نُورَ التُّورِ يَا عَالِمَ مَا فِي الصُّدُورِ أَخْرِجْنِي وَجْهِ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَتُوقِنِي مُسْلِمًا وَآخِظْنِي بِالصَّالِحِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ رَبَّنَا إِنِّي فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آدَبَ النَّارَ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ يَا رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

جب زیارت و صلوة و سلام و دعا سے فارغ ہو جائے تو روضہ کرم میں واپس آجائے اور یہ دعائیں پڑھ کر یا ہاتھ تھپکے ہوئے منبر اور آئینت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کے درمیان واقع ہے، اس جگہ اگر حسب توفیق نماز نوافل بکثرت پڑھے بشرطیکہ مکروہ وقت نہ ہو نماز کے لئے مکروہ وقت ہو تو اذکار و استغفار و دعا کرتا رہے اور حمد و ثناء و درود شریف اول و آخر میں پڑھتے ہوئے دعا مانگے خاص طور پر منبر کے نزدیک اور فضیلت والے سنوؤں کے نزدیک جن کی تفصیل آگے علیحدہ بیان میں مذکور ہے نقل نماز پڑھے اور دعائے اور تسبیح و تحمید و تکبیر و تہلیل و استغفار و درود شریف کی کثرت کرے، اور جب تک ہو سکے ان عبادات میں مشغول رہے پھر اپنی قیام گاہ پر جائے اور جب تک مدینہ منورہ میں قیام رہے ان ایام کو غنیمت جانے تلاوت قرآن و ذکر و صلوة و سلام کی کثرت کرے، راتوں کو بہت جاگے اور عبادت کرے حتیٰ رُبع مسجد نبوی کی نماز یا جماعت ترک نہ کرے ہر نماز میں تکبیر اولیٰ اور پہلی صف میں شامل ہونے کی کوشش کرے اور بقیع شریف و احد شریف و مشاہد و مشاہدہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کنوؤں کی زیارت کرتا رہے، ان سب کی تفصیل آگے آتی ہے لہ

مدینہ منورہ میں قیام و زیارت کے آداب (۱) زیارت کے آداب میں سے یہ ہے کہ روضہ شریف کی دیوار اور جالی کو نہ چھوئے نہ بوسہ دے اور نہ ان سے جسم یعنی پیٹ یا پیٹھ وغیرہ کو لگائے بلکہ ادب یہ ہے کہ

ان سے دُود ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں اس سے دُود نہا، اور حجرہ مبارکہ کا طواف نہ کرے کہ یہ حرام و منوع ہے اور نہ ہی زمین کو بوسہ دے کہ یہ بدعت ہے، سر اور گردن نہ جھکائے، رکوع کی حد تک جھکنا اور سجدہ کرنا حرام ہے، قبر مقدس کی طرف ضرورت شدیدہ کے بغیر نماز میں پیٹھ کرے اور نہ خارج نماز میں، مگر جماعت کی نماز میں جائز ہے کیونکہ صفیں وہاں تک بڑھ جاتی ہیں قبر مبارک کی جانب منہ کر کے نماز پڑھے کہ یہ حرام ہے بلکہ اگر آپ کی عبادت یا آپ کی قبر اطہر کی تعظیم کے ارادہ سے ایسا کرے تو اس کے حق میں کفر کا فتویٰ دیا جائے گا اور حرام اس وقت ہے جبکہ قبر مبارک اور نمازی کے درمیان کوئی دیوار وغیرہ مائل نہ ہو، لیکن اب

قبر مبارک کے چاروں طرف دیواریں اور جالیوں جائل ہیں، اس لئے اب حجرہ شریفہ کے پیچھے کی طرف کی صف جو ٹھہ جاتی ہے اور حجرہ مبارکہ کی طرف ان نمازیوں کا منع ہو جاتا ہے یہ ان کے حق میں مکروہ نہیں ہے لیکن اس وقت قبر شریف کی طرف منہ کرنے کے قصد سے اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا ممنوع ہے، جب کبھی روضہ مقدسہ کے برابر سے گزرنے حسب موقعہ تھوڑا یا زیادہ ٹھہر کر مختصر یا طویل سلام پڑھے اگرچہ مسجد سے باہر ہی ہو۔

تنبیہ ۱۵: بعض ناواقف لوگ روضہ کریمہ یا مسجد نبوی کے کسی اور حصے میں بیٹھ کر صیحاتی کھجوریں تقرب (ثواب) کی نیت سے کھاتے ہیں اور ان کی گتھلیاں اس میں ڈالتے ہیں اور اپنے بال کاٹ کر فذیل میں ڈالتے ہیں اور بھی اسی طرح کے خرافات کام کرتے ہیں یہ سب کام بے اصل و بدعت اور بے ہیں اور بے ادبی ہیں داخل ہیں ان سے خود بھی بچنا چاہئے اور ایسا کرنے والوں کو نرمی سے روکنا چاہئے۔

(۲) مدینہ منورہ میں اپنے قیام کے دنوں کو غنیمت جانا چاہئے ہر قسم کی عبادت مثلاً نوافل نماز و صدقات و قیامت و روزہ وغیرہ بہت کرے مسجد نبوی میں زیادہ سے وقت گزارنے پر حرج نہیں ہے خصوصاً پانچوں نمازیں جماعت کے ساتھ ادا کرے اور کوشش کرے کہ وہاں کے قیام کی مدت میں اس کی نماز مسجد نبوی سے فوت نہ ہو جائے، مسجد نبوی میں مستقل طور سے اعتکاف بھی کرے اور جس وقت بھی مسجد میں آتا ہو تو مستحب ہے کہ اس تھوڑے وقت کے لئے بھی اعتکاف کی نیت کر لیا کرے، اگر مسجد شریف کے خادموں سے اجازت مل سکے تو افضل ہے کہ رات کو مسجد نبوی میں عبادت نوافل وغیرہ پڑھے اور اعتکاف کرنے کے لئے رہے اور بہتر یہ ہے کہ قدیم مسجد نبوی میں جس کو روضہ کہتے ہیں دوسروں کو ایذا دینے بغیر کثرت سے نماز سنن و نوافل پڑھے اور عبادت کرے خاص طور پر فضیلت والے مخصوص سنتوں اور دوسرے مشاہد مثلاً محراب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم و منبر کے قریب نوافل پڑھے اور دعا کرے، سب سے افضل جگہ محراب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے یہود و جگہ جو اس کے اور منبر کے قریب ہے، امام مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نماز نوافل کے لئے سب سے افضل جگہ محراب نبوی ہے اور فرض نماز کے لئے سب سے افضل جگہ پہلی صف ہے پس اگر ہو سکے تو فرض نمازیں پہلی صف میں امام کے دائیں جانب کھڑا ہو اور سنن و نوافل کو روضہ شریف میں ادا کرے تاکہ دونوں فضیلتیں حاصل کر سکے مسجد نبوی میں کم سے کم ایک ختم قرآن مجید کرنے میں کوتاہی نہ کرے اور پڑھنے کے قیام کے دوران اکثر اتوں میں عبادت کے ساتھ شب بیداری کرے اور منبر و قبر مبارک کے نزدیک اذان و نون کے درمیان اور فضیلت والے مشہور سنتوں کے نزدیک اور دیگر متبرک مقامات پر نماز نوافل اور آہستہ و چہرے کے ساتھ قرأت قرآن مجید و ذکر اللہ و درود شریف و دعا میں مشغول رہے۔

(۳) اگر میر ہو تو قرب و ثواب کی نیت سے حجرہ شریفہ کی طرف بہت نظر کرنا چاہئے کیونکہ جس طرح کعبۃ اللہ شریف کی طرف نظر کرنا عبادت ہے جیسا کہ روایت سے ثابت ہے اسی قیاس پر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ مطہرہ کی طرف نظر کرنا بھی عبادت ہے پس مسجد شریف میں ہو یا کہیں باہر ہو جہاں سے بھی قبۃ خضر (سنگینہ) پر نظر پڑے اس کی ہیبت و ادب اور خشوع و خضوع اور دل کے حضور سے اس کی طرف دیکھنا چاہئے بلکہ ٹھہر کر صلوٰۃ و سلام کہے مسجد نبوی میں آواز کو بلند نہیں کرنا چاہئے اگرچہ کلمہ خیر کے ساتھ ہی ہو۔ ایک شخص نے آواز کو بلند کیا تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو تنبیہ فرمائی تھی،

لے باب و شرح و غنیہ ملقطاً لے باب و شرح و غنیہ و فتح و غیرہ ملقطاً لے غنیہ و باب و شرح۔

نہایت ہی ادب کا منہا ہے حاجیوں اور زائرین کو اس کا خیال رکھنا چاہئے ۱۵۔ (۴) مدینہ طیبہ (و مکہ معظمہ) کے رہنے والوں سے محبت و دوستی رکھے ان سے دشمنی نہ رکھے اگرچہ ان سے کسی گناہ کا ارتکاب دیکھے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریش حجاز کی برکت سے ان کے لئے خاتمہ بالغیر ہونے کی امید ہے ۱۵۔ اس لئے اگر ان کی طرف سے کوئی زیادتی بھی ہو جائے تو برداشت کرے اور شرفیاء بڑاؤ کرے، خرید و فروخت میں بھی ان کی امداد کی نیت کئے تاکہ ثواب ملے، ان کو اپنی حسب حیثیت صدقات دینے چاہئیں، ان کو کسی قسم کی تکلیف و ایذا نہ دینی چاہئے اور ان کی شکایت و غیبت سے زبان کو بچانا چاہئے ۱۵۔ (۵) حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کیلئے کثرت سے حاضر ہونا اور سلام عرض کرنا امام مالک رضی اللہ عنہ کے سوا باقی نیتوں اماموں کے نزدیک جائز بلکہ مستحب ہے کیونکہ نیک کام کثرت سے کرنا نیک ہے ۱۵۔ اس لئے ہمارے ائمہ کے نزدیک روزانہ پانچوں وقت یا جس وقت موقع ہو مواجہہ شریف میں حاضر ہو کر سلام پڑھنا چاہئے اور روزانہ ایک مرتبہ کی حاضری سے کم نہ کرے لیکن امام مالک کے نزدیک ایک قول کے مطابق اہل مدینہ کے لئے زیارت کی کثرت کرنا مکروہ ہے اور اہل مدینہ کے علاوہ دوسرے لوگوں کے بارے میں امام مالک کے دو قول ہیں ایک قول کے مطابق ہر روز ایک مرتبہ زیارت کے لئے حاضر ہونا کثرت میں داخل ہے ۱۵۔ اور شارح اللباب نے امام مالک رحمہ اللہ کے قول کی تائید اس حدیث سے کی ہے جس میں آپ کا ارشاد گرامی ہے کہ کبھی کبھی زیارت کیا کرو اس سے محبت بڑھے گی ۱۵۔ زیارت کے لئے حاضر ہونا تمام اوقات میں جائز ہے اگرچہ طلوع آفتاب یا غروب آفتاب یا کوئی اور وقت ہو کہ۔

(فائدہ) ہر دفعہ زیارت کے لئے حاضر ہونے کا وہی طریقہ ہے جو پہلی حاضری کے وقت کا اور یہ بیان ہو چکا ہے، بعض لوگ مسجد شریف میں داخل ہوتے ہی پہلے حجہ شریفہ کی طرف منہ کر کے سلام پڑھتے ہیں یہ سلف صالحین کے اس طریقہ میں داخل ہو کر مستحسن ہو جائے گا جو پہلے اس طرح بیان ہو چکا ہے کہ مسجد میں یا باہر جہاں کہیں حجہ شریفہ یا قبۃ خضراء پر نظر پڑے تو ٹھہر کر سلام پڑھے، باقی رہی یہ بات کہ جب لوگ نماز کے بعد واپس جاتے ہیں، اکثر تو اس وقت خود مواجہہ شریفہ میں حاضر ہو کر سلام پڑھتے ہیں یہ اسی معمول طریقہ زیارت و سلام میں داخل ہے لیکن بعض لوگ جہاں انھوں نے نماز پڑھی تھی وہیں کھڑے ہو کر سلام پڑھتے ہیں اور اس کو طریقہ زیارت پر حاضر ہونے کی بجائے قرار دیتے ہیں، اس میں شک نہیں کہ یہ صورت جائز ہے لیکن سلف سے یہ طریقہ منقول نہیں ہے اس لئے اس صورت کو سلف کے طریقہ زیارت پر مواجہہ شریفہ میں حاضر ہونے کی بجائے نہیں سمجھنا چاہئے بلکہ اس طریقہ کے بجائے سمجھنا چاہئے جبکہ دور سے مسجد کے اندر یا باہر سے حجہ شریفہ پر نظر پڑنے کی صورت میں سلام پڑھا جاتا ہے، پس دور سے سلام پڑھنا اور بات ہے اور مواجہہ مبارکہ میں جا کر زیارت کرنا اور سلام پڑھنا اور چیز ہے دور سے سلام پڑھنے کو زیارت کے قائم مقام قرار دینا بعید از قیاس ہے، طریقہ زیارت جس کی ترغیب دلائی گئی ہے اور جس کی کثرت و قلت میں امام مالک رحمہ اللہ کا دوسرے ائمہ سے اختلاف ہے وہ طریقہ سلف کے مطابق مواجہہ شریفہ میں حاضری کے متعلق ہے کیونکہ امام مالک رضی اللہ عنہ اس لئے قلت حاضری کو پسند فرماتے ہیں کہ کثرت سے نفس امارا جاتا ہے اور قلت سے محبت بڑھتی ہے اور دوسرے ائمہ کثرت زیارت کو افضل فرماتے ہیں کیونکہ نیک کام میں کثرت کرنا نیک ہے ورنہ امام مالک رحمہ اللہ کبھی جب پانچوں نمازوں کے لئے مسجد نبوی

میں حاضر ہونے ہوں گے توجہ شریفہ پر نظر پڑنے کی صورت میں مسجد کے باہر یا اندر سے ضرور صلوٰۃ و سلام پڑھتے ہوں گے اداس صورت کو کثرت زیارت میں داخل نہیں فرمانے ہوں گے، پس اگر کوئی شخص کثرت زائرین یا اپنی کسی ضرورت وغیرہ کی وجہ سے زیارت کے لئے مواجہہ شریفہ میں حاضر نہ ہو سکے تو وہ اس طریقہ پر ہی اکتفا کر لے کہ مسجد میں داخل ہو کر پہلے وہیں پر صلوٰۃ و سلام پڑھے کہ یہ صورت سلف سے منقول و معمول ہے واللہ اعلم۔ دوسری بات یہ ہے کہ موسم حج میں حجل کی کثرت کی وجہ سے مواجہہ مقدسہ میں حاضر ہونا مشکل ہو تو سرہانے شریفہ وغیرہ کی طرف سے حجرہ مبنیہ پر حاضر ہو کر سلام عرض کر دے تو یہ حاضری بھی گویا قبر مطہرہ کی زیارت کی حاضری کی طرح متصور ہوگی کیونکہ شروع زمانہ میں مواجہہ شریفہ کی طرف ازواج مطہرات کے حجرے تھے تو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سرہانے کی طرف سے حاضر ہو کر سلام پڑھتے تھے واللہ اعلم۔ جب کسی شخص کو زیارت کے لئے حاضر نہ ہونا ہو تو واپس جلتے وقت میں نماز کی جگہ سے ہی سلام پڑھنے کی بجائے بہتر یہ ہے کہ جب مسجد میں داخل ہو اس وقت چونکہ حجرہ شریفہ پر نظر پڑے گی ان لئے وہیں کھڑے ہو کر صلوٰۃ و سلام پڑھ لے یہ طریقہ منقول بھی ہے اس لئے اس منقول کو ترک کر کے ابتدا میں سلام پڑھنے کی بجائے اخیر میں واپسی کے وقت دوسرے پڑھنا پسندیدہ نہیں ہے اور سلف سے منقول ہے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا پست آواز کو سنا اور بات ہے اور زیارت کے لئے مواجہہ شریفہ میں حاضر ہونا اور بات ہی جس کے ہم مامور ہیں اس طریقہ کو بدلنا نہیں چاہئے یہی سب بزرگوں کا معمول ہے ۱۔ (۶) مسجد نبویؐ میں کم سے کم چالیس نمازیں لگنا تارجمانت کے ساتھ پڑھنے کا اہتمام کرے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری مسجد میں چالیس نمازیں اس طرح ادا کرے کہ اس کی کوئی نماز فوت نہ ہو تو اس کے لئے دوزخ سے برکت اور عذاب سے برکت اور اتفاق سے برکت لکھی جائے گی ۲۔ (۷) مسجد نبویؐ و مسجد حرام میں پانی پالنے والوں سے قیمت پانی لینا منع ہے کیونکہ یہ خرید و فروخت ہے جو کہ مسجد میں منع ہے، بہتر یہ ہے کہ مسجد سے باہر ان سے معاملہ کیا جائے اور ان کو رقم پیشگی یا بعد میں مسجد سے باہر دی جائے پھر پانی مسجد میں ہی لے لے ۳۔

زیارت اہل بقیع اور دیگر مشاہد و مقامات مقدسہ و مساجد و کتبوں کی زیارت مستحب ہے، بقیع مدینہ منورہ کا قبرستان اہل بقیع کی زیارت کرنا بھی روزانہ ہفتہ میں ایک دفعہ اور خاص طور پر جمعہ کے روز خصوصاً اس کے اول حصہ میں مستحب ہے، پس جب بقیع شریفہ میں داخل ہو جائے تو تمام صحابہ کرام و اولیائے عظام اور عام مسلمانوں کی جو وہاں مدفون زیارت کی نیت کرتے ہوئے اجمالی طور پر سلام پڑھے اور سنت کے مطابق یہ الفاظ کہے: **اَللّٰهُمَّ عَلَیْکُمْ دَارُ قَوْمٍ مُّؤْمِنِیْنَ وَاِنَّا اَشْتَآءُ اللّٰہَ بِکُمْ لَوَاحِقُوْنَ ؕ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَکُمْلَہٗ بِقَبْرِ الْعَرَفَرِیْنِ ؕ اَللّٰهُمَّ اٰخِرُ لَنَا وَاَوَّلُہٗ ؕ** پھر اس کے بعد جن اکابر حضرات کے نشانات بقیع شریفہ میں معین طور پر یا جہت کے لحاظ سے معلوم ہوں ان کی زیارت کرے، امام مالک رحمہ اللہ نے فرمایا کہ مدینہ منورہ میں دس ہزار صحابہ کرام فوت ہوئے ہیں

۱۔ زہرہ مع عمرہ ٹھکانے رواہ احمدی منہ الطبری فی معجم اللامع والاشفاۃ ۳ زہرہ مع عمرہ ۳۷ معلم زیارۃ ۳۷ فتح وایا شہرہ وغنیہ۔

ان میں سے بعض حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ ہی میں فوت ہو گئے تھے اور بعض آپ کی رحلت کے بعد فوت ہوئے ہیں لیکن ان میں اکثر حضرات کی قبریں معین طور پر یا جہت کے لحاظ سے معلوم نہیں ہیں بلکہ۔ بقیع شریف میں جن حضرات صحابہ کرام و دیگر اکابرین کے مزارات معین طور پر یا جہت کے لحاظ سے ثابت ہیں ان کے مشاہدہ مثل عدد میں اور ان میں سے ایک مشہد سیدنا حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کا ہے جو بقیع شریف کے مشرق میں ہے، بقیع شریف میں وہ سب حضرات سے افضل ہیں پس اس جگہ پہنچ کر ان پر اس طرح سلام کہے۔

اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ يَا سَيِّدَنَا عُمَانُ بْنُ عَفَّانَ، اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ يَا اَمِيْرَ الْمُؤْمِنِيْنَ اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ يَا ذَا لَيْثٍ، اَلْحَقَّ وَالرَّاشِدِيْنَ، اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ يَا ذَا التَّوْرِيْنَ، اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ يَا صَاحِبَ الْجُمْهُرِ تَيْنِ، اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ يَا شَهِيدَ الدَّارِ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰی عَنْكَ وَارْضَاكَ اَحْسَنَ الرِّضَا وَجَزَاكَ اللهُ تَعَالٰی عَنْ رَسُوْلِهِ وَعَنْ سَائِرِ الْمُسْلِمِيْنَ خَيْرَ الْجَزَاءِ وَجَعَلَ الْجَنَّةَ مَثْوً لَكَ وَمَسْكَنًا وَوَحَّدَكَ وَوَاوَاكَ جَنَّاتِكَ نَوَسَّلَ لَكَ اِلَى رَسُوْلٍ اللهُ لِيَشْفَعَ لَنَا وَيَسْئَلَ رَبَّنَا اَنْ يَّتَسَبَّلَ سَعِيْنًا وَيُجِيْبَنَا اَعْلٰی مَلِيْنَةً وَيُحْيِيَنَّا عَلَيْنَا وَيُخَشِّرَنَا فِي رُفُوْتِهِ اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ۔

دوسرا مشہد سیدنا حضرت ابراہیم ابن حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اس مشہد میں سات صحابہ مدفون ہیں ان کے اسمائے گرامی یہ ہیں: بی بی رقیہ رضی اللہ عنہا بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ عثمان بن مظعونؓ جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رضاعی بھائی تھے، فاطمہ بنت اسد والدہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ، عبد الرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاصؓ، یہ دونوں عشرہ مبشرہ میں سے ہیں، عبد اللہ بن مسعودؓ جو کہ چاروں خلفاء کے بعد سب صحابہ میں بڑا رتبہ رکھتے اور سب سے زیادہ فقیہ تھے، خنیس بن حذافہ السہمی جو مشہور صحابی ہیں، سعد بن زبارةؓ جو کہ انصاریں سے بہت بڑے صحابی ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ اور حضرت علیؓ کی والدہ ماجدہ کی جو قبر بقیع شریف کے آخری حصہ میں مشہور ہے اس کی کوئی اصل نہیں ہے بلکہ وہ سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کا مشہد ہے، پس جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی زیارت سے واپس آئے تو سیدنا ابراہیم رضی اللہ عنہ کے مشہد پر حاضر ہو کر ان تمام حضرات کو سلام کہے اور ان کے لئے دعا کرے۔ تیسرا مشہد سیدنا عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ہیں اس مشہد میں بھی کئی مزارات ہیں، حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے قدموں کے نزدیک حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ عنہ کی قبر مبارک ہے اور اسی میں حضرت امام زین العابدینؓ اور ان کے صاحبزادے حضرت امام محمد باقرؓ اور ان کے صاحبزادے امام جعفر صادقؓ کی قبریں ہیں بعض کے نزدیک حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی قبر شریف بھی اسی مشہد میں حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پہلو میں ہے، اور بعض کے نزدیک مسیحی نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں جو وہ مطہرہ کے پیچھے اپنے حجرہ میں مدفون ہیں بعض نے اس کو اظہر کہا ہے ابن جماع نے اسی کو ترجیح دی ہے، بعض کہتے ہیں کہ بقیع شریف میں بیت الاحزان میں اپنی مسجد میں مدفون ہیں۔ کہہ گالیہ کہ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کا سر مبارک بھی اسی مشہد میں ان کی والدہ صاحبہ حضرت فاطمہؓ کے نزدیک مدفون ہے اور کہا گالیہ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بھی کو قہر اسی جگہ میں منتقل کر دیا گیا تھا، پس ان سب پر سلام کہنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ چوتھا مشہد امام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ اور دیگر انبواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کا ہے، اس میں حضرت خدیجہ الکبریٰ اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے سوا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

کی باقی سب ازواج مطہرات مدفون ہیں، حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی قبر مبارک مکہ معظمہ کے قبرستان معلوۃ رحمت (معلیٰ) میں ہے اور حضرت یمونہ رضی اللہ عنہا کی قبر مبارک مکہ مکرمہ سے دس میل دور مدینہ طیبہ کے لائنے میں وادی کے نزدیک صرف کے مقام پر ہے،

پانچواں مشہد حضرت عقیل بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا ہے، اس مشہد میں سفیان بن الحارث ابن عبدالمطلب مدفون ہیں یہ دونوں حضرات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی ہیں اور اسی مشہد میں حضرت عبداللہ بن جعفر طیار بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بھی مدفون ہیں جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی کے بیٹے ہیں، البتہ حضرت عقیل کی قبر میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک ان کی وفات ملک شام میں ہوئی اور وہیں قبر تائی جاتی ہے اور بعض کے نزدیک ان کی قبر مکہ یا مدینہ میں ان کے مکان (دار عقیل) میں ہے۔

چھٹا مشہد جو کہ مشہد اہمات المؤمنین و مشہد عقیل کے نزدیک ہے کہتے ہیں کہ اس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تین اولادیں مدفون ہیں (حیات القلوب میں ہے کہ ظاہر ہے کہ ان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تین صاحبزادیاں حضرت زینب و حضرت رقیہ و حضرت کلثوم رضی اللہ عنہن مراد ہیں سوائے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے کیونکہ یہ بات تحقیق شدہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد اصح قول کی بتائیں فرزند اور چار صاحبزادیاں تھیں پس حضرت قائم رضی اللہ عنہ جو اولاد میں سب سے بڑے تھے اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ جن کا لقب طیب و طاہر ہے ان دونوں کی وفات مکہ مکرمہ میں ہوئی تھی اور حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کا مشہد حجت البقیع میں علیحدہ ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی قبر مبارک کے مکان میں اختلاف ہے جو کہ اوپر مذکور ہوا اور وہ اس مشہد میں یقیناً نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ اس مشہد میں باقی تین صاحبزادوں زینب، رقیہ و کلثوم رضی اللہ عنہن میں، زیدہ مع عمرہ)۔

ساتواں مشہد فاطمہ بنت اسد رضی اللہ عنہا والدہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف منسوب ہے بعض نے کہا کہ یہ مشہد سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کا ہے جو کہ کابرا نقضار میں سے ہیں فاطمہ بنت اسد رضی اللہ عنہا کا تہیں ہے، ان کی قبر کے بارے میں تین قول ہیں، ایک قول یہی ہے کہ اسی مشہد میں ہے لیکن ملا علی قاری و علامہ مناوی رحمہما اللہ نے اس کو بے اصل کہلے، دوسرا قول یہ ہے کہ ان کی قبر سرائے عقیل میں حضرت عباس کی قبر کے نزدیک ہے، تیسرا قول یہ ہے کہ ان کی قبر سینا ابراہیم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے نزدیک ہے جیسا کہ اوپر دوسرے مشہد میں بیان ہو چکا ہے۔

آٹھواں مشہد بی بی صفیہ رضی اللہ عنہا بنت عبدالمطلب کا ہے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھوپھی اور حضرت زید رضی اللہ عنہ کی ماں ہیں اور یہ بقیع کے دروازے کے پاس باہر جانے والے کے بائیں جانب ہے۔

نواں مشہد امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کا ہے جو کہ صاحب تہذیب اور مشہور تابعی ہیں۔ دسواں مشہد امام مالک کے مشہد کے قریب مشرق کی جانب حضرت نافع رضی اللہ عنہ کا ہے جو کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے غلام تھے اور تابعین میں بڑے اکابر میں شمار ہوتے تھے امام مالک انہی امام نافع سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایات بیان کرتے ہیں، مدینہ طیبہ میں اس مشہد کو امام نافع کی طرف جو کہ قرآن سبع میں سے تھے منسوب و مشہور کر رکھا ہے یہ صحیح نہیں ہے۔ ان دس مشاہد کے علاوہ کچھ اور اکابر کے مزارات ہیں ان کی تفصیل یہ ہے کہ بقیع شریف کی تفصیل سے باہر مشرق کی جانب ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ مشہور صحابی کا مزار ہے لیکن اس کی متعین جگہ معلوم نہیں ہے اور تفصیل کے پاس کھڑا ہو کر ان کی خدمت میں سلام پڑھے۔ بقیع شریف میں بیت الاحزان کی مسجد میں جو کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا

کی طرف منسوب ہے نماز تفل پڑھے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا پر سلام پڑھے کیونکہ ایک روایت کے مطابق وہ یہاں مدفون ہیں، مشہد حضرت اسماعیل بن جعفر صادق رضی اللہ عنہما مدینہ منورہ کی شہر تپاہ کے اندر ہے جو کہ مدینہ طیبہ کی شرقی جانب ہے۔ مشہد حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ جو کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے والد ہیں اور شہدائے احد میں سے ہیں ان کا مزار مبارک مدینہ منورہ میں شہر کے اندر مغرب کی جانب فصیل کے اندر متصل ہی واقع ہے اور حضرت نفیس زکیہ یعنی سیدنا محمد، عبداللہ بن الحسن بن علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم کا مزار مبارک شہر کے قریب شامی دروازہ کی طرف ہے، یہ خلیفہ ابو جعفر منصور کے زمانہ میں شہید ہوئے تھے، بقیع شریف سے واپسی پر ان سب کی بھی زیارت کرے، اور سیدنا حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ و دیگر شہدائے احد کی زیارت بھی کیا کرے ان کا بیان آگے الگ آتا ہے۔ جانا چاہئے کہ اس بارے میں علماء کرام کا اختلاف ہے کہ بقیع شریف سے کس مشہد سے زیارت کی ابتدا کرنا افضل ہے، بعض حضرات کہتے ہیں کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی زیارت سے ابتدا کرنا افضل ہے کیونکہ وہ اہل بقیع میں سب سے افضل اور ثالث الخلفاء ہیں، اور بعض نے کہا ہے کہ سیدنا ابراہیم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے ابتدا کرنا افضل ہے کیونکہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گوشہ جگر ہیں، اور ہمارے حضرات ہیں سے علامہ فضل اللہ بن العوری نے ذکر کیا ہے کہ حضرت عباس بن المطلب کے مشہد سے ابتدا کرنا اور حضرت صفیہ بنت عبد المطلب رضی اللہ عنہا کے مشہد پر ختم کرنا اولیٰ ہے اس لئے کہ باہر سے اندر آنے والے کو مشہد حضرت عباس رضی اللہ عنہ پہلے آتا ہے اس لئے ان پر سلام پڑھے بغیر گزرتا ایک گونہ ستم ہے اور یہ اس وقت ہے جبکہ کسی اور قبر کے پاس سے نگزرے پس اولیٰ یہ ہے کہ ان (حضرت عباس) سے شروع کرے یعنی پہلے ان پر اور ملن تمام حضرات پر جو اس مشہد میں مدفون ہیں جن کا ذکر اوپر ہو چکا، سلام کہے اس کے بعد ان حضرات پر کیے بعد دیگرے پر سلام پڑھتا چلے جوجانے وقت اس کے راستہ میں آتے جائیں، اولیٰ اس طرح لوٹتے وقت جو راستہ میں آتے جائیں ان پر سلام پڑھتا رہے اور واپسی میں حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا پر ختم کرے، سلام رحمۃ اللہ بھی اور طاعی قاری رحمہما اللہ سے اسی کو اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ زائر کے لئے یہ سہل ہے اور تعلیم کے لحاظ سے بھی یہ صورت بہتر ہے، اور علامہ ابن حجر کی رحمتہ اللہ نے ایضاً المناک میں لکھا ہے کہ بقیع شریف کی زیارت کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ابتدا کرے اس کے بعد مشہد حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی زیارت کرے اس کے بعد جس پر گزرتا ہو یا جو اس کی زیارت کرے اور ختم حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا پر کرے، یہ صورت اس وقت ممکن ہے جبکہ بقیع شریف کے آخر کے دروازے سے داخل ہوا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے مشہد پر پہلے گزرتا ہو ورنہ چونکہ پہلے مشہد حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے قریب سے گزرتا ہوتا ہے اس لئے پہلے قدرے ٹھہر کر ان پر سلام کہے اس کے بعد جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی زیارت سے لوٹے تو مشہد عباس پر آکر اس مشہد کے تمام حضرات کو پوری طرح سلام کہے پھر جب بقیع شریف کی زیارت سے فارغ ہو کر باہر جانے لگے تو دروازہ کے پاس واقع بلند جگہ پر ٹھہر کر مغرب کی طرف منہ کر کے اجمالی طور پر ان سب اصحاب و آل اہل بیت و کابر امت و علمہ و مومنین و مومنات پر سلام کہے مثلاً یوں کہ: السَّلَامُ عَلَیْکُمْ یَا آلَ وَ اَصْحَابَ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم مِنَ الْمَہْجَرِیْنَ وَالْاَنْصَارِ وَ کَاِبِرِ الْاُمَمِیَّتِ وَالْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ سَلَامٌ عَلَیْکُمْ یَا صَدْرَ ثَمَرِ قِدْعَةِ عَقْبِی الدَّارِ پھر حسب توفیق کچھ قرآن شریف پڑھ کر ان سب کی ارواح کو ایصالِ ثواب کرے پھر بقیع شریف سے باہر نکل کر ان تین حضرات کی زیارت کرے جو شہر میں فصیل کے اندر مدفون ہیں یعنی سیدی حضرت اسماعیل بن جعفر صادق و مالک بن سنان

نفس زکیہ رضی اللہ عنہم جن کے مزارات کی تفصیل اوپر بیان ہو چکی ہے اسلئے

زیارت شہدائے احد

شہدائے اُحد اور اس کی مساجد اور خود جبل اُحد کی زیارت کرنا مستحب ہے، جبل اُحد مدینہ منورہ سے شمال کی جانب تین میل کے قریب ایک پہاڑ ہے اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہیں اور اس کے بارے میں سرطاب روی عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے اُحُدُ جَبَلٌ مُّجَبَّلٌ وَفُجَّشٌ سَلَمٌ [اُحد ایک پہاڑ ہے جو تم کو محبوب رکھتا ہے اور تم اس کو محبوب رکھتے ہیں] اور طرابلسی نے اپنی روایت میں جو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے یہ الفاظ زادک کہے ہیں کہ تبرک حاصل کرنے کے لئے وہاں کے درختوں میں سے کچھ کھا لو اگرچہ کٹے والا درخت ہی ہو، اس لئے وہاں کی چیزوں میں سے کچھ کھا لینا مستحب ہے۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ اُحد جنت کے ارکان میں سے ایک رکن ہے اور ایک دوسری روایت میں آیا ہے کہ بیشک اُحد جنت کے دروازوں میں سے ایک دروازہ پر ہے، مستحب یہ ہے کہ جبل اُحد و شہدائے اُحد و مساجد اُحد کی زیارت کے لئے جمعات کے روز پاک و صاف ہو کر فجر کی نماز مسجد نبویؐ میں جماعت کے ساتھ ادا کرنے کے بعد سویرے سویرے جائے تاکہ واپس اگر ظہر کی نماز مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں جماعت کے ساتھ پڑھ کے (آجکل تو موٹریں کثرت سے ملتی ہیں اور جلد ہی واپسی ہو جاتی ہے) چونکہ بقیع شریف کی زیارت جمعہ کے روز اور مسجد قبا کی زیارت منیجر (مہنت) کے روز افضل ہے اور زیارت قبور کے لئے پیر و جمعرات و جمعہ و مہنت کے دن افضل ہیں جیسا کہ روایات سے ثابت ہے اس لئے شرع شریف نے اُحد کی زیارت کے لئے جمعات کے دن کو افضل قرار دیا، واللہ اعلم۔ جب اُحد پر پہنچ جائے تو پہلا مسجد حمزہ میں دو رکعت نفل پڑھے اس کے بعد اولیٰ یہ ہے کہ سب سے پہلے سید الشہداء حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرے اور نہایت خشوع و خضوع سکون و وقار و ادب اجمال کا پورا پورا خیال رکھتے ہوئے سلام عرض کرے، آداب زیارت کا پورا پورا لحاظ رکھے۔ حضرت حمزہؓ کے پاس ہی عبداللہ بن جحش و مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہما بھی مدفون ہیں ان پر بھی سلام عرض کرے حضرت عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کے صاحبزادے ہیں جو کہ حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کی بہن اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھوپھی ہیں اس لئے حضرت عبداللہ بن جحش آپ کے بھوپھی زاد بھائی ہوئے اور بی بی زینب بنت جحش کے بھائی تھے جو کہ اہبات المؤمنین میں سے تھیں، روایت ہے کہ یہ دونوں صحابہ کرام یعنی عبداللہ بن جحش و مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہما حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے ہمراہ ایک ہی قبر میں مدفون ہیں سہ۔ پھر ادنیٰ شہدائے اُحد پر سلام پڑھے، شہدائے اُحد میں سے ایک سہل بن قیس رضی اللہ عنہ ہیں کہا گیا ہے کہ ان کی قبر حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کی قبر کی پشت کی طرف یعنی شمال میں جبل اُحد اور حضرت امیر حمزہؓ کے درمیان ہے اور شہدائے اُحد میں سے حضرت عبداللہ و عمر و عبداللہ بن حساس و ابوالمن و خالد و خازجہ و سعد اور نعمان رضی اللہ عنہم ہیں، یہ آٹھ حضرات حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی قبر مبارک سے تقریباً پانسو گز کے فاصلہ پر مغرب کی جانب جاری چشمہ کے قریب بلند کنارہ پر مدفون ہیں، ان آٹھوں حضرات پر بھی سلام پڑھے، باقی جو شہدائے اُحد ہیں ان کی قبریں معلوم نہیں ہیں لیکن ظاہر یہ ہے کہ یہ حضرات بھی چشمہ کے قریب اسی بلند جگہ پر ان آٹھ حضرات کے قریب میں مدفون ہیں، مشہور یہ ہے کہ وہاں ستر شہدائے اُحد مدفون ہیں جن میں چار جہا جرن اور باقی انصاریں۔ ایک قبر جو حضرت سیدنا حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قدموں کے نزدیک ہے

سہ باب و شرح غنیہ۔ فتح و حیات و زہرہ مع عمدہ و معلّم ملقطاً سہ رواہ البخاری سہ باب و شرح و تنبیہ و فتح و حیات و غیرہ ملقطاً۔

یہ شہدائے احد میں سے کسی کی نہیں ہیں بلکہ یہ اسفرامی ایک شخص کی ہے جو حضرت حمزہؓ کی قبر کی تعمیر کے لئے بھیجے گئے تھے اسی طرح جو قبر مسور کے صحن میں ہے وہ بھی شہدائے احد میں سے کسی کی نہیں ہے بلکہ وہ اشرف میں سے کسی امیر مدینہ کی قبر ہے اور جو قبریں حضرت امیر حمزہؓ اور جبلِ احد کے درمیان ایک احاطہ میں ہیں یہ قبریں اعراب کی ہیں، یہ سب شہدائے احد میں سے نہیں ہیں، اور احد کی مسجدوں میں سے ایک مسجد الفصح ہے جو شعبہ مہراس کی طرف جاتے ہوئے دائیں طرف جبلِ احد سے متصل ہے اس مسجد کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ کہا گیا ہے یہاں آیت مبارکہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفْتَحُوا فِي الْجِبَالِ فَافْتَحُوا إِلَيْكُمْ اللَّهُ لَكُمْ دَنَائِلَ** ہوئی تھی اور کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احد کے قتال سے فارغ ہونے کے بعد ظہر عصر کی نماز یہاں پڑھی تھی۔ (ابن جماعہ نے لکھا ہے کہ اس مسجد سے قبلہ کی طرف جبل میں ایک جگہ آدمی کے سر کی مقدار گرھانتر شا ہوا ہے کہتے ہیں کہ اس جگہ کے نیچے جو تعمیر ہے اس پر پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے تھے) دوسری مسجد رکنِ جبلِ عینین ہے جو اس پہاڑ کے شرقی جانب ہے، یہ پہاڑ حضرت امیر حمزہؓ کے شہد سے قبلہ کی جانب ہے اور کہا جاتا ہے کہ یہ وہ جگہ ہے جہاں حضرت حمزہؓ کے نیرنگ لگا تھا اور یہ کہ اس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ہے تیسری مسجد وادی ہے جو کہ مسجد مذکورہ سے ملنے کے قریب جبلِ عینین کے شمال کی جانب وادی کے کنارہ پر واقع ہے، کہا جاتا ہے کہ حضرت حمزہؓ رضی اللہ عنہ پہلی جگہ (نیزہ لگنے کی جگہ) سے چل کر اس جگہ آگئے تھے اور بعض نے کہا ہے کہ جب آپ کو شہید کر دیا گیا تو اسی جگہ جبلِ الرماۃ کے نیچے دفن کر دیا گیا تھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے بطنِ وادی سے اٹھا کر موجودہ مشہد میں دفن کر دیا گیا۔

مساجد مدینہ منورہ

مدینہ منورہ میں مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ شہر کے اندر اور شہر کے آس پاس بہت سی مساجد ہیں جن میں سید المرسلین محبوبِ رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم یا آپ کے اصحاب نے نماز پڑھی ہے ان کی زیارت بھی مستحب ہے، ان مساجد یا ثورہ میں کوئی مسجد بھی زمانہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعمیر و مسیت پر اس وقت موجود نہیں ہے اکثر متہرم ہو گئی ہیں اور حویاتی ہیں ان کی بہت دفعہ تجدید ہو چکی ہے، تقریباً چودہ موسال کی ریخت و تعمیر سے زمین کی سطح بھی وہ نہیں رہی مگر چونکہ محل وقوع بہر حال وہی ہے اس لئے برکت و رحمت کے آثار سے خالی نہیں ہیں اور خصوصیت صرف امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو حاصل ہے کہ اپنے پیغمبر خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس کے ہر طبقہ اور ہر ملک کو ہر زمانہ اور ہر قرن میں اتنی محبت رہی ہے کہ آثار نبویہ کے محفوظ رکھنے میں جال و مال بچھا کر دے کہ کوشتیاں آرزو سمجھتے رہے، دیگر امتیں اپنے پیغمبروں کا دفن اور مزار بھی اتنا محفوظ نہ کر سکیں جتنا امت محمدیہ نے اپنے پیغمبر کی نماز کی جگہ تک کو محفوظ کیا۔ و کفی بہ فخراً۔

اب ہم ناظرین کے فائدہ کے خیال سے مشہور مساجد یا ثورہ کا بیان کرتے ہیں :-

۱، مسجد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام

تعمیر و اضافات کے متعلق مختصر بیان | یہ مسجد مبارک قلب مدینہ منورہ میں واقع ہے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ سے ہجرت فرما کر حیدر روز قبا میں قیام فرمائے اور وہاں مسجد قبا تعمیر فرمانے کے بعد

مدینہ منورہ میں تشریف فرما ہوئے اور حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ کے مکان مبارک پر نزول اجلال فرمایا، مکان مذکور کے سامنے ایک میدان تھا جو دو تیم بچوں سہل اور سہیل کی ملکیت تھا، اس میں کھجوریں خشک کی جاتی تھیں، اور مدینہ طیبہ کے جو لوگ آپ کی تشریف آوری سے قبل اسلام لائے تھے اس جگہ نماز بھی ادا کرتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں تیم بچوں کو بلایا تاکہ ان سے یہ جگہ مسجد کے لئے خرید لی جائے، ان دونوں نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپ یہ زمین ہم سے بلا قیمت قبول فرمائیے لیکن آپ نے بلا قیمت لینے سے انکار فرمایا، آخر اس قطعہ زمین کی قیمت دس دینار اندازہ کی گئی جس کی ادائیگی کے لئے آپ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو فرمایا اور انھوں نے دس دینار لان بچوں کو ادا کر دیئے، پھر زمین کو صاف و ہموار کر کے اس مسجد مبارک کی بنیاد رکھی گئی اور اس مقدس مکان کی تعمیر میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی بنفس نفیس شریک ہوئے، کچی اینٹوں سے دیواریں بنائی گئیں اور دروازے کے بازو پتھر سے بنائے گئے کھجور کے تنوں کے ستونوں پر کھجور کی شاخوں اور پتھروں سے چھت تیار کی گئی جس کو گار سے لپیٹ دیا گیا، یہ چھت اس قدر کمزور تھی کہ بارش کا پانی اندر ٹپکتا تھا، قرش کچا ہونے کی وجہ سے کچھ بوجھ جاتی تھی اور چھت کی گیلی مٹی لوگوں کے سروں پر گرتی تھی، یہ مسجد جس کی شان میں **مَسْجِدُ اَسْتَسْعٰی عَلٰی التَّقْوٰی مِنْ اَوَّلٰی یَوْمٍ** وارد ہوا ہے اور جو اسلامی عظمتوں کا مرکز اپنی سادگی میں بے مثال تھی، مسجد کے اس چھت والے حصے کے علاوہ باقی کھلا صحن تھا، اس وقت اس مسجد شریف کا طول و عرض تقریباً **۸۰** شذراع \times **۳۰** شذراع تھا، فتح خیبر کے بعد **۳۰** میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مسجد میں توسیع فرمائی حتیٰ کہ مربع شکل کی ہو گئی جس کا رقبہ **۱۰۰** شذراع یا اس سے کم تھا، پہلی تعمیر کے وقت قبلہ بیت المقدس کی سمت تھا اس لئے اس سمت کو چھوڑ کر باقی تینوں جانب کی دیواروں میں ایک ایک دروازہ بنا لیا گیا یعنی ایک جنوب کی جانب اور دوسرا مغرب کی جانب جو اب عاتکہ کہلاتا تھا اور موجودہ باب الرحمۃ کے محاذی تھا، اور تیسرا مشرق کی جانب جو اب آل عثمان کہلاتا ہے اور اب اس کو باب جبریل کہا جاتا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسی دروازے سے مسجد میں آتے جاتے۔ ہجرت سے سولہ یا ستر ماہ بعد جب بیت المقدس کا قبلہ منسوخ ہو کر بیت اللہ شریف کو قبلہ بنانے کا حکم نازل ہو گیا تو جنوبی دروازہ بند کر کے اس کے بالمقابل شمال میں دروازہ بنا دیا گیا، تعمیر مسجد سے فارغ ہو کر آپ نے مسجد کی بائیں جانب یعنی مشرقی سمت پر ازواج مطہرات کے لئے حجروں کی بنیاد ڈالی، پہلے صرف دو حجرے تیار کرائے ایک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے لئے جس میں آپ کا مرقہ مبارک ہے اور دوسرا اس کے منسل مشرقی جانب حضرت سودہ بنت زید رضی اللہ عنہا کے لئے، کیونکہ اس وقت آپ کی صرف یہی دو بیویاں تھیں پھر جیسے جیسے دوسری ازواج مطہرات حرم میں شامل ہوتی گئیں ان کے لئے علیحدہ مکان بنتے گئے کچھ جنوب کی جانب موجودہ محراب نبوی کے سامنے تک اور کچھ مشرق کی جانب باب النساء سے چند قدم آگے تک اور کچھ شمال کی جانب موجودہ منبر نبوی کی محاذات تک باب الرحمۃ و باب النساء کے درمیان

لیکن مسجد کے مغرب کی جانب کسی زوۃ مطہرہ کا مکان نہیں تھا باقی محروں کی تعمیر بعد میں ہوتی رہی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال فرما جانے کے بعد حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں مسجد نبوی اسی طرح رہی اس میں کوئی توسیع نہیں ہوئی صرف یہ کیا گیا کہ جو سنون بوسیدہ ہو کر گر گئے تھے ان کی جگہ کھجور کے تنے ہی کے نئے سنون نصب کر دیئے گئے۔ سب سے پہلے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں ۳۸ھ میں تین طرف یعنی سمت قبلہ اور مغربی اور شمالی جانب کے حصہ میں اضافہ کیا اور چھ دروازے قائم کئے پھر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ۳۹ھ میں اہل بیت کی جانب میں اضافہ فرمایا جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اضافہ سے زیادہ ہے، زیادہ اضافہ شمال کی جانب ہوا اور مسجد کی تعمیر بھی نئے سرے سے کر لی یہ کام دس ماہ کے بعد ۳۳ھ میں مکمل ہوا، اس کے بعد مختلف خلفاء اور بادشاہوں کے دور حکومت میں تجدید تعمیر و اضافہ و مرمت کا کام سر انجام پاتا رہا۔ مہدی عباسی کے، ضافہ کے بعد مسجد نبوی کے چھوٹے بڑے چوبیس دروازے ہو گئے تھے مگر بعد کی تعمیرات میں سوائے چار یعنی باب السلام و باب الرحمة و باب جبریل اور باب التمام کے سب بند کر دیئے گئے۔ مسجد کی آخری تعمیر جو اتنا تک موجود ہے سلطان عبدالحمید عثمانی ترکی کے زمانہ کی ہے جو ۱۲۶۹ھ میں شروع ہو کر پورے بارہ سال کے بعد ۱۲۸۰ھ میں مکمل ہوئی اور مسجد کی شمالی جانب میں مزید ایک دروازہ سلطان عبدالحمید کے نام پر قائم کیا گیا جس کو باب المجیدی کہتے ہیں، اس طرح پانچ دروازے ہو گئے، اس کے بعد مملکت عربہ سعودیہ کے دور حکومت میں مسجد کے صحن اور اس کے دونوں جانب کے پردوں میں توسیع کر کے ان کو از سر نو تعمیر کیا گیا، اس اضافہ سے قبل مسجد نبوی کا رقبہ ۱۰۳۰۳ مربع میٹر تھا سعودی اضافہ ۴۰۲۴ مربع میٹر ہوا اور اب اس کا کل رقبہ ۱۶۳۲۷ مربع میٹر ہو گیا، اور مزید بیرونی جواتب میں جو توسیع اب کی جا رہی ہے وہ اس کے علاوہ ہے، اس مسجد مبارک کی توسیع و تعمیر تجدید و ترمیم و تحسین میں مسلمانوں اور ان کے حاکموں کی طرف سے جس قلبی تعلق کی وسعت کا مظاہرہ ہوتا رہا ہے دنیا کے کسی عبادت خانے کے متعلق کسی مذہب والوں سے اس کا عشر عشر بھی ظہور میں نہیں آیا۔

محرابیں

مسجد نبوی میں چھ محرابیں ہیں (۱) محراب نبوی، روضہ جنت میں منبر کے مشرقی جانب محراب نبوی ہے، محراب کی پیشانی پر ان اللہ و ملئکتہ یصلون علی النبی یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما لکھا ہوا ہے اور اس کے نیچے دائیں جانب محراب النبی اور بائیں جانب صلی اللہ علیہ وسلم اور محراب کی غری جانب "ہذا مصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" لکھا ہوا ہے اس کی تعمیر محراب سلیمانی کے طرز کی ہے اور اس میں فخری پاشا کے زمانہ میں ترمیم ہوئی ہے۔ (۲) محراب عثمانی، مسجد کی جنوبی یعنی قبلہ والی دیوار کے وسط میں حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہ کا مصلی ہے جب آپ نے مسجد نبوی میں اضافہ فرمایا تو آپ یہاں کھڑے ہو کر امامت فرمایا کرتے تھے، آپ کے وقت میں کچھ ایسوں کا مقصورہ تھا جس میں روشن دان تھا اب یہ سنگ مرمر کی بنی ہوئی کھلی محراب ہے جس میں سنگ موسیٰ کی کچھ کاری کی ہوئی ہے۔ (۳) محراب سلیمانی، یہ منبر و محراب نبوی کے غری جانب میں ہے اور تعمیر میں محراب نبوی کے ہمشکل ہے اس کو محراب حنفی بھی کہتے ہیں کیونکہ کسی زمانہ میں مسجد نبوی میں یکے بعد دیگرے دو جماعتیں حنفی و شافعی اماموں کے پیچھے ہونے لگی تھیں اور حنفی امام اس محراب میں کھڑا ہوتا تھا۔ ۹۳۸ھ میں سلطان سلیمان عثمانی ترکی نے اس محراب سنگ مرمر و سنگ موسیٰ سے تعمیر کرایا اس لئے اس کا نام محراب سلیمانی پڑ گیا، فخری پاشا کے زمانہ میں اس کی عام ترمیم کی گئی۔

(۴) محراب قحجقد، یہ محراب مقصورہ شریفہ (مزار مقدس) کی شمالی شاہک (جالی) سے ملے ہوئے چوڑے پر بنی ہوئی ہے کہتے ہیں کہ یہ جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز تہجد پڑھنے کی جگہ ہے واللہ اعلم بالصواب۔ سلطان عبد المجید کے زمانہ میں اس کی تجدید کی گئی ہے۔

(۵) محراب فاطمہؑ، یہ محراب مقصورہ شریفہ کے اندر محراب تہجد کے جنوب میں اس ستون میں بنی ہوئی ہے جو بیت بتول یا تربت بتول سے ملا ہوا ہے اور اندر ہونے کی وجہ سے دائرین کو نظر نہیں آتا۔ (۶) محراب مشائخ حرم، یہ محراب اغوات کے چوڑے کے شمالی جانب ہے یہ جگہ شیخ اکرم (ناظم خدات مسجد نبویہ) کے بیٹھے اور نماز پڑھنے کی تھی آخر تعمیر میں یہاں محراب بنا دی گئی۔

زمانہ نبویؐ کی مسجد کی حدود حضور انور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ کی مسجد نبویؐ کے متعلق آیت مبارکہ **لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لِلنَّبِيِّ وَاللَّيْ** وارد ہوئی ہے موجودہ تعمیر میں اس کی حدود یہ ہیں مشرق میں حجرہ مقدسہ کی دیوار شاہک اور مغرب میں منبر سے پانچویں ستون تک اور جنوب یعنی قبلہ کی جانب حد مسجد نبویؐ پر تین فٹ اونچا سنہرا کھڑا قلم کیا گیا ہے اور محراب نبویؐ کے دائیں بائیں دو دروازے رکھے گئے ہیں جس سے اضافہ فاروقی میں داخلہ ہوتا ہے اور شمال کی جانب قبلہ کی جانب کے جنگل سے جہاں ستودار ع پورے ہو جائیں وہی قدیم مسجد کی حد ہے، مغرب اور شمال کی حدود کے ستونوں پر حد مسجد نبویؐ لکھا ہوا ہے۔

روضہ جنت میں ستون ہائے رحمت قدیم مسجد نبویؐ صلی اللہ علیہ وسلم میں روضہ جنت کے اندر آٹھ ستون ہیں ان کو اسطوانان رحمت کہا جاتا ہے کیونکہ نماز و دعا کے ساتھ ان سے برکت حاصل کرنا مندوب و مؤثر ہے پہلی قطار میں چار ستون سنگ مرخ کے ہیں اور انبار کے لئے ان پر ان کا نام کنہ ہے۔ ان کی تفصیل یہ ہے (۱) اسطوانہ حنانہ: یہ ستون اس کھجور کے تنہ کے ستون کی جگہ پر ہے جس کے پاس کھڑے ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے اور منبر بن جانے کے بعد جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس منبر پر خطبہ پڑھا تو وہ کھجور کا تنہ زور زور سے رویا تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بچہ کی طرح اپنے جسد اطہر سے لگایا تو وہ سسکیاں لیتا ہوا چپ ہو گیا، یہ کھجور کا ستون اسی جگہ زمین میں دفن کر دیا گیا تھا اس کی جگہ جو نچتہ ستون تعمیر کیا گیا ہے وہ اسطوانہ حنانہ کہلاتا ہے، یہ محراب نبویؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی دائیں طرف ہے اور محراب کے اس پائے پر یہ لکھا ہوا ہے "ہذا مصلیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم"

(۲) اسطوانہ عائشہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میری مسجد میں ایک ایسی جگہ ہے کہ اگر لوگوں کو وہاں نماز پڑھنے کی فضیلت معلوم تو آپس میں ترجیح کے لئے انھیں قرعہ اندازی کی تو بت آئے، اسوقت سے صحابہ کرام و کوا اس جگہ کے معلوم کرنے کی جستجو رہی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے بھانجے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کو یہ جگہ بتائی جہاں اب یہ ستون ہے اور اسی لئے حضرت عائشہ کی طرف منسوب ہے اور اس کو اسطوانہ قرعہ بھی کہتے ہیں، یہ ستون منبر سے مشرق کی جانب تیسرا ہے اور قبر معطرہ سے بھی تیسرا ہے اور روضہ کرمیہ میں صف اول میں جبکہ امام محراب نبویؐ صلی اللہ علیہ وسلم میں کھڑا ہوا پشت امام کے ستون سے حجرہ مبارکہ کی طرف دوسرا ہے۔ روایت ہے کہ تحویل قبلہ کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دس ماہ سے چند دن اوپر اس جگہ نماز پڑھائی اس کے بعد مصلیٰ نبویؐ (محراب نبویؐ) کی جگہ مقرر فرمائی (تحویل قبلہ سے پہلے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم جس جگہ پر بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتے تھے اس کی پہچان یہ ہے کہ روضہ مقدسہ میں اسطوانہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس آکر پھر اس کی طرف پیٹھ کر کے شام (شمال) کی طرف

چلیں جب باب جبریل کے سامنے اس طرح چائیں کہ آپ کا دایاں کندھا اس کی طرف ہو تو وہاں کا جو ستون باب کی سیدھ میں ہے وہی تحویل قبلہ سے قبل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ اور وہ گنتی میں اسطوانۂ عائشہ سمیت ساتواں ہے (۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسطوانۂ عائشہ سے ٹیک لگاتے تھے اور حضرت ابوبکر صدیقؓ و حضرت عمر فاروقؓ و دیگر کابر صحابہ اس کی طرف نماز پڑھتے تھے اور وہاں ہے کہ اس کے پاس دعا قبول ہوتی ہے پس یہاں داخل نماز پڑھنی اور دعا مانگنی چاہئے اور اس کے ساتھ ٹیک لگانی چاہئے۔

(۳) اسطوانۂ توبہ: اس کو اسطوانۂ ابی لبابہ بھی کہتے ہیں، کیونکہ حضرت ابولبابہ صحابی رضی اللہ عنہ سے غزوہ تبوک میں بقاضائے بشریت ایک خطا مندر ہو گئی تھی جس کا ذکر قرآن مجید کے پارہ ۱۱ میں تفصیل کے ساتھ ہے اس کی وجہ سے حضرت ابولبابہؓ نے اپنے آپ کو اس ستون سے باندھ دیا اور کہا تھا کہ جب تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود نہیں کھولیں گے بندھارہوں گا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہ فرمایا کہ جب تک مجھے حق تعالیٰ کی طرف سے حکم نہیں ہوگا میں بھی نہیں کھولوں گا چنانچہ پچاس روز کی طویل مدت کے بعد اللہ تعالیٰ نے ابولبابہؓ کی توبہ قبول کی اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے اُن کو کھولا، یہ ستون روضۂ مقدس میں منبر سے چوتھا اور قبر مطہر سے دوسرا ہے یعنی اسطوانۂ عائشہ رضی اللہ عنہا اور اس اسطوانہ کے درمیان ہے جو حجرہ معطرہ کی شباک سے متصل ہے، اس اسطوانہ کے ساتھ قبلہ والی جانب سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹیک لگائی ہے اور اس کے پاس اعتکاف بھی فرمایا ہے اور آپ اس کی طرف توافل نماز بھی پڑھتے تھے، اس لئے زائر یہاں بھی توافل پڑھے اور دعا مانگے۔ (۴) اسطوانۂ سرسبز: یہ ستون اسطوانۂ توبہ سے

مشرق کی طرف حجرہ شریفہ کی شباک سے متصل ہے یعنی یہ تینوں ستون ایک ہی صف میں ہیں، اس کے پاس حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف فرمایا کرتے تھے کہا گیا ہے کہ کسی مرتبہ یہاں اور کسی مرتبہ اسطوانۂ توبہ کے پاس اور کبھی کسی اور جگہ اعتکاف فرماتے تھے اور رات آرام کے لئے آپ کا بستر مبارک یہاں بچھا دیا جاتا تھا۔ (۵) اسطوانۂ علی رضی اللہ عنہ اس کو اسطوانۂ حرس یا محرس بھی کہتے ہیں، یہ اسطوانۂ سرسبز کے پیچھے شمال کی طرف شباک کے ساتھ ملا ہوا ہے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دولت مکہ میں تشریف لے گئے تو کوئی صحابی خصوصاً حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ پہرہ دینے کی غرض سے یہاں آکر بیٹھ جاتے تھے، یہ جگہ اس کھڑکی کے مقابل تھی جس سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ شریفہ سے روضۂ کرمیہ (مسجد) کی طرف نکلتے تھے۔ (۶) اسطوانۂ وفود: باہر سے جو وفود

ملاقات کے لئے آتے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور کابر صحابہ رضی اللہ عنہم یہاں تشریف فرما کر ان سے ملاقات کرتے اور ان کی حاجات پوری فرماتے تھے، یہ اسطوانۂ علیؓ کے پیچھے شمال کی طرف واقع ہے اسطوانہ وفود اور اسطوانۂ سرسبز کے درمیان اسطوانۂ علیؓ ہے (یوں سمجھو کہ یہ تینوں شباک حجرہ کے متصل ہیں اس طرح پر کہ جنوب میں اسطوانۂ سرسبز اور درمیان میں اسطوانۂ علیؓ اور اس کے شمال میں اسطوانۂ وفود ہے، ان سب کے نزدیک دعا کرے، باب حجرہ شریفہ جس سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم مسجد شریف میں تشریف لاتے تھے یہ اسطوانہ علیؓ و اسطوانۂ وفود کے درمیان متصل ہے، ان سب ستونوں پر ان کے نام بھی لکھے ہوئے ہیں۔ (۷) اسطوانۂ ربیعۃ القبر

اس کو اسطوانۂ جبریل علیہ السلام اور مقام جبریل علیہ السلام بھی کہتے ہیں۔ جب حضرت جبریل علیہ السلام حضرت وحیہ کی صحابی رضی اللہ عنہ کی صورت میں وحی لیکر تشریف لاتے تھے تو اکثر اس جگہ بیٹھے نظر آتے، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہ کا دروازہ اسی ستون کے

پاس تھا، اس کے اور اسطوانہ و قود کے درمیان ایک اور ستون ہے جو شباک اندر کی جانب ہے، شباک کے دروازے بند ہونے کی وجہ سے لوگ ان دونوں ستونوں (اسطوانہ مربعہ القبر اور اس کے اور اسطوانہ و قود کے درمیانی ستون) کے ساتھ برکت حاصل کرنے سے محروم ہو گئے ہیں لیکن جس شخص کو شباک کے اندر داخل ہونے کا شرف حاصل ہو جائے اور وہ دونوں ستون تک پہنچ جائے تو اس کو ان دونوں ستونوں سے برکت شرف حاصل ہو سکتا ہے۔ (۸) اسطوانہ ثلثیہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رات کے وقت نماز (یعنی تہجد) اس کی طرف پڑھتے تھے اور یہ بینہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پیچھے ہے، یہ جگہ مسجد قدیم یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے زمانہ کی مسجد سے خارج تھی ولید بن عبد الملک کے زمانہ میں یہ جگہ مسجد میں شامل کر دی گئی اور اب اس جگہ ستون کی بجائے ایک محراب ہے (جس کو محراب نبوی کہتے ہیں) جب نمازی اس کی طرف منہ کرے تو اس کے بائیں جانب باب جبریل ہو گا۔ پس یہ خاص خاص ستون ہیں جن کو اہل تاریخ وغیرہ نے ذکر کیا ہے ورنہ مسجد شریف کے تمام ستونوں کو فضیلت حاصل اور ان سب کے نزدیک نماز پڑھا اور دعا مانگا مستحب ہے کیونکہ ان سب کی جگہ پری کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر مبارک پڑی ہے اور صحابہ کرام نے ان سب کے پاس نماز پڑھی ہے ۱۵

روضہ جنت

ابا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کی مسجد مبارک میں مقصورہ شریفہ کے مغرب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک اور منبر کے درمیان کی جگہ ہے جیسا کہ حدیث شریفہ میں آیا ہے ما بین بیتي ومنبري روضۃ من ریاض الجنۃ اور بعض روایات میں بیتي کی بجائے قبری کا لفظ ہے یعنی میری قبر یا میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان کی جگہ ہشت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے، یہ مستطیل شکل کی جگہ ہے جس کا طول جانب مشرق سے جانب مغرب تک ۲۲ میٹر اور اس کا عرض ۵ میٹر ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طویل خطبہ دیتے وقت محراب نبوی کے قریب کھجور کے تنہ والے ستون کے سہارے کھڑے ہو جاتے تھے، پھر آپ کے لئے جھاڑ کی لکڑی کا منبر تیار کیا گیا جس کی تین سیڑھیاں تھیں جس روز آپ نے اس منبر پر جلوہ افروز ہو کر خطبہ دیا تو وہ کھجور کا تنہ فراق کے غم میں اونٹنی کی طرح بلک کر رویا۔ آپ نے منبر سے اتر کر اس کو سینہ سے لگایا جس سے آہستہ آہستہ اس کو سکون ہوا اور اس کو آپ نے منبر اور محراب کے درمیان دفن کر دیا، امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں اس منبر کے بوسیدہ ہو جانے کے خوف سے ایک اور منبر اس کی جگہ رکھوایا جس کی چھ سیڑھیاں تھیں اور اس منبر نبوی کو اس کے اوپر نصب کر دیا چنانچہ دونوں کی سیڑھیاں مل کر نو ہو گئیں، خلفاء و سلاطین خطبہ پڑھتے تو ساتویں سیڑھی پر کھڑے ہوتے تھے جو کہ منبر نبوی کی پہلی یعنی سب سے نیچے کی سیڑھی تھی، بعد ازاں مختلف ادوار میں منبر بدلے جاتے رہے موجودہ منبر سلطان مراد خاں ثالث نے ۹۹۸ھ میں بنوا کر نصب کرایا جیسا کہ اس کے دروازہ پر لکھے ہوئے اشعار سے معلوم ہوتا ہے، یہ سونے کے تاروں سے منقش سنگ مرمر کا نہایت عمدہ اور پائیدار عالی شان خوبصورت اور صنّاعی کا نشانہ ہمارے اس کے اوپر ایک نفیس قبہ ہے جو سنگ مرمر کے چار خوبصورت پایوں پر قائم ہے، اس منبر کی بارہ سیڑھیاں (درجے) ہیں اوپر کے تین درجے باہر کی طرف کوٹھے ہوئے ہیں جو منبر نبوی کی حیثیت کو ظاہر کرتے ہیں اور باقی تو درجے اندر کی طرف ہیں۔ یہ منبر اسی جگہ نصب کیا گیا ہے جہاں منبر نبوی تھا۔

مسجد نبوی کے دروازے

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی تعمیر و اضافہ میں اس مسجد مبارک کے چھ دروازے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ کے مطابق رکھے گئے ان کے بعد کے اضافہ میں شمالی سمت کے دونوں دروازے بند کر دیے گئے

اور کئی صدی تک مسجد کے چار ہی دروازے رہے حتیٰ کہ آخری تعمیر میں فرمانروائے ترکی سلطان عبدالحمید فاضل عثمانی نے شمالی جانب باب مجیدی کھولا اور مسجد کے پانچ دروازے ہو گئے اس کے بعد سعودی حکومت نے پانچ دروازوں کا اضافہ کیا اور اب دروازوں کی تفصیل اس طرح ہے:۔ مشرقی سمت میں تین دروازے ہیں باب جبریل (علیہ السلام) باب النساء، باب العزیز، (اس کے تین دروازے ہوئے ہیں)۔ شمالی سمت میں تین دروازے ہیں شمال مشرق میں باب عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ، درمیان میں باب المجیدی اور شمال مغرب میں باب عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اور مغربی سمت میں چار دروازے ہیں باب السعد (اس کے تین دروازے ہوئے ہیں) باب الرحمة، باب الصدیق (یہ باب الرحمة و باب السلام کے درمیان میں تین دروازے ہوئے ہیں)۔ ان سب دروازوں کے کوائر نہایت عمدہ خوبصورت اور مضبوط بنے ہوئے ہیں اور یہ سب دروازے رمضان المبارک کے علاوہ تمام سال عشا کی نماز کے بعد بند کر دیئے جاتے ہیں اور صبح صادق سے کچھ دیر پہلے (نماز تہجد کے وقت) کھول دیئے جاتے ہیں یہ طریقہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے جاری ہے۔

مسجد کے مینارے

سب سے پہلے حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے ہر گوشہ پر مینارہ قائم کیا۔ اس وقت مسجد نبوی کے پانچ مینارے ہیں جن پر بلند آواز والے خوش گو موذنین کھڑے ہو کر بیک وقت اذانیں دیتے ہیں (۱) مینارۃ المیزبۃ

یہ مسجد کے جنوب مشرقی گوشہ پر قائم ہے اس میں شیخ المودن اذان دیتا ہے اور اس کی اذان پر دوسرے میناروں کے موذنین کلمات اذان ادا کرتے ہیں۔ (۲) مینارۃ باب السلام: یہ جنوب مغربی گوشہ پر قائم ہے۔ (۳) مینارۃ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ یہ شمال مشرقی گوشہ پر قائم ہے۔ (۴) مینارۃ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ: یہ شمال مغربی گوشہ پر قائم ہے۔ (۵) مینارۃ باب الرحمة، یہ باب الرحمة پر ہے اور سب سے نیچا مینارہ ہے اور اس کے سوا سب میناروں میں تجرید و اصلاح و ترسیم ہوئی ہے۔

منبر کے سامنے آٹھ قف اوچا منبر شکل کا چھٹا ہوا ایک چوتروہ ہے جو آٹھ خوبصورت پایوں پر قائم ہے جس پر یکبر بن کھڑے مکبر یہ ہو کر تکبیر پڑھتے ہیں کیونکہ امام کی آواز ساری مسجد میں نہیں پہنچ سکتی اس کے اوپر پستل کی محراب بنی ہوئی ہے جس کو محراب بلال کہتے ہیں۔

اصحاب صفہ کا چوتروہ اور شیخ الحرم

محراب تہجد کے شمال میں باب جبریل سے داخل ہونے والے کے دائیں جانب ایک بلند چوتروہ ہے جو پستل کے نہایت حسین کٹھنوں سے گھرا ہوا ہے وہاں اغوات بیٹھتے ہیں یہ زمانہ نبوی میں اصحاب صفہ کی جگہ تھی اس چوتروہ کے سامنے محراب تہجد اور مقصورہ شریفہ سے

اغوات کی نشستگاہ

ملا ہوا دوسرا چوتروہ ہے جو اس سے چھوٹا ہے اور نماز تہجد کا چوتروہ کہلاتا ہے، دونوں چوتروں کے درمیان باب جبریل میں جانے کا راستہ ہے اور باب جبریل سے داخل ہونے والے کے دائیں جانب ایک چھوٹا سا چوتروہ اور ہے جو شیخ الحرم کے بیٹھنے کی جگہ ہے اس کو محراب شیخ الحرم

کہتے ہیں اور اس کے قریب اغوات کے چوتڑے کے مشرق میں ایک کوٹھڑی ہے جس میں اغوات اپنا سامان رکھتے ہیں۔

حجرۃ شریفہ

سوار و دو عالم سید بنی آدم حضرت محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۲ ربیع الاول ۱۱ھ یوم دوشنبہ کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرۃ مبارکہ میں اس دار فانی سے پردہ فرمایا اور اسی جگہ کو شریف بنا کر آپ کے جسم اطہر کو اس میں رکھا گیا، زمین کا یہ کٹہرا اپنی سعادت ابدی پر قبضہ بھی ناز کرے بجائے، پھر ۲۲ جمادی الاولیٰ ۳۱ھ کو سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی وفات ہوئی تو آپ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت کی جانب اس طرح دفن کیا گیا کہ ان کا سر مبارک حضور انور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سینہ مبارک یا پاؤں کے بالمقابل رہا۔ پھر ۲۷ ربیع الاول ۳۱ھ یوم چار شنبہ کو سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی وفات ہوئی تو ان کو بھی یہاں اس طرح دفن کیا گیا کہ آپ کا سر مبارک حضرت صدیق کے سینہ مبارک یا پاؤں کے مقابل رہا۔ اصح روایت کے مطابق ان تینوں قبور شریفہ کی وضع اسی صفت پر ہے واللہ اعلم۔ جب امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مسجد نبوی میں اضافہ کرایا تو حجرۃ شریفہ کی بھی تجدید کی اور اس کی دیواروں کو دوبارہ کچی اینٹوں سے سابقہ بنیادوں پر تعمیر کرایا، یہ حجرۃ مبارکہ پہلے کسی احاطہ اور عمارت میں بند نہیں کیا گیا تھا سب سے پہلے حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے حجرۃ مبارکہ کو کھالہ قائم رکھتے ہوئے ان قبور مبارکہ کے گرد ایک احاطہ قائم کیا جو بائچ گوشوں پر مشتمل تھا غالباً ربیع الاول ۱۷۰ھ میں بنایا کہ بیت اللہ شریف کے ساتھ مشابہت نہ ہو جائے، اس کی بنیادیں بہت گہری رکھی گئیں اور اس میں مضبوط قسم کے پتھر لگائے گئے یہ احاطہ اصل حجرۃ مبارکہ کے لئے محفوظ رہا اور آج تک مقصورۃ شریفہ ان ہی بنیادوں اور خطوط پر قائم ہے، اس حجرہ میں ایک قبر کی مزید کجائش ہے اور مروی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب اخیر زمانہ میں آسمان سے دنیا میں نزول فرمائیں گے اور دنیا میں ایک عرصہ رہ کر وفات پائیں گے تو اس جگہ دفن کئے جائیں گے، شروع میں حجرۃ مقدسہ پر قبہ (گنبد) نہیں تھا مسجد شریفہ کی چھت پر جو کہ حجرۃ مبارکہ کے برابر تھی کچی اینٹوں کی نصف قد اور پچی چار دیواری بنادی گئی تھی تاکہ حجرۃ مبارکہ مسجد کی چھت سے ممتاز ہو جائے اور اگر کوئی شخص کسی ضرورت سے مسجد کی چھت پر چڑھے تو دروضہ مبارکہ کے اوپر نہ جائے۔ سب سے پہلے سلطان قلاوون صاحب نے ۸۷۶ھ میں حجرۃ شریفہ پر ایک چوبی قبہ نصب کرایا اس کے بعد مختلف زمانوں میں قبہ مبارکہ کی تجدید ہوتی رہی حتیٰ کہ فرما نزلے ترکی سلطان محمود بن عبد الحمید عثمانی نے ۱۰۳۷ھ میں نئے سرے سے بہت مضبوط اور سنجیدہ قبہ بنوایا جو آج تک اسی حالت پر موجود ہے اس پر گہرا سبز رنگ پھیرا گیا جس کی وجہ سے اس کا نام قبہ خضراء یا گنبد خضراء ہو گیا، جب کبھی دھوپ یا بارش سے اس کا رنگ ہلکا ہو جاتا ہے تو اس پر سبز رنگ کا روغن دوبارہ کر دیا جاتا ہے، وہ جگہ جو جو مقام جبریل کے نام سے موسوم ہے بیت عائشہ کے شمال مغربی گوشہ میں ہے محض مقصورۃ شریفہ کے ساتھ شمال کی جانب ملا ہوا ایک مقصورہ ہے جس میں ایک ضریح بنی ہوئی ہے اور مشہور یہ ہے کہ یہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا مزار مبارک ہے پتیل کی ایک جالی دار دیوار سے اس کو محض مقصورۃ شریفہ سے جدا کر دیا گیا ہے اس میں شرقاً وغرباً دو دروازے ہیں، اتنا صحیح ہے کہ یہ حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا مکان و مسکن تھا اگر آپ کی قبر کے متعلق اختلاف ہے۔

شباک برآیدہ مقصورۃ مطہرہ

دیوار محض اور بیت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گرد چاروں طرف محرابوں میں جالیاں لگی ہوئی ہیں، مواجہہ شریفہ میں بی جالی پتیل کی ہے اور باقی تین طرف تانبہ کی ہے جس پر گہرا پختہ سبز رنگ

چڑھایا ہوا ہے، اس جالی کو شباک کہتے ہیں اس میں چار دروازے ہیں، ایک دروازہ مواجہ شریف میں ہے جس کا نام باب التوبہ ہے وہ کسی اہم حادثہ پر دعا کے لئے کھولا جاتا ہے دوسرا دروازہ موضع جنت کی طرف ہے جس کا نام باب الوفود ہے اب لوگ اسی کو باب التوبہ کہنے لگے ہیں غالباً یہ اسی جگہ ہے جہاں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا حجرہ مبارکہ سے آنے جانے کا دروازہ تھا۔ تیسرا دروازہ شمالی سمت میں ہے جس میں محراب ہیجہ ہے اس کو باب ہیجہ کہتے ہیں اور یہ غالباً اس جگہ ہے جہاں حجرہ عائشہؓ کا شمالی دروازہ واقع تھا۔ چوتھا دروازہ شرقی رخ ہے جو باب قاطمہ کہلاتا ہے شباک مستطیل شکل کی ہے، یہ شباک اپنے اندرونی حصہ کے ساتھ مقصورہ شریف کہلاتی ہے، حجرہ مبارکہ کے گرد محسوس مقصورہ شریف اور شباک (جالی دار مقصورہ شریف) کے درمیان چاروں طرف سات اور دس فٹ کے درمیان برآمدہ چھوڑا ہوا ہر جس کا قرش سنگ مرمر کا ہے، سلطان نور الدین زنگی شہید کے زمانہ میں ایک عیسائی بادشاہ کے حکم سے دو عید مائیلوں نے مسلمان صوفیوں کے بھیس میں مدینہ منورہ میں رہ کر حجرہ مبارکہ میں ایک زمین دوڑ سرنگ بنائی جو جسرا طہر کے قریب تک پہنچ چکی تھی ان کا منشا جسرا طہر کو وہاں سے نکال کر عیسائی بادشاہ کو پیش کرنا تھا، سلطان نور الدین زنگی کو خواب میں اس بارے میں ہدایت ہوئی اور اس نے مدینہ منورہ آکر تحقیق حال کی تو یہ دونوں عیسائی پکڑے گئے اور سرنگ کا حال معلوم ہوا، سلطان نے ان دونوں کو قتل کر دیا اور محسوس دیوار کے گرد اتنی گہری خندق کھدوائی کہ پانی نکل آیا پھر لاکھوں من سیدہ بگھلا کر اس میں ڈلوایا اور سطح زمین تک گویا سیسہ کی ایک زمین دوڑ ٹھوس دیوار قائم کر دی تاکہ کسی رُخ سے بھی کوئی دشمن جسرا طہر تک نہ پہنچ سکے لہ (مسجد نبویؐ) وقف خزانہ کے متعلق مزید تفصیلات کتب تاریخ حرمین میںلاحظہ فرمائیں۔

(۲) مسجد قبا

یہ دو پہاڑی مسجد ہے جس کو اسلام کی پہلی مسجد اور محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی پہلی بنیاد ہونے کا فضائل
 فضل ہے یہ کرمہ مسجد اُسس علی التقویٰ من اَوَّلِ یَوْمِ اَحْسَ اَنْ تَقُوْمَ فِیْہِ اَبَشِکَ حِجْزِیْنِ کی بنیادوں
 دن سے (یعنی روزِ پنجوارے) تقویٰ (دو خلاصہ) پر رکھی گئی ہے وہ اس لائق ہے کہ آپ اس میں (نماز کے لئے) کھڑے ہوں صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت اس
 طرف گئی ہے کہ اس آئینہ کرمہ میں مسجد اُسس علی التقویٰ سے مراد مسجد قبا ہے حضرت ابن عباسؓ و عروہ ابن الزبیر و سعد بن جبیر و قتادہ
 وغیرہم کا یہی قول ہے جن حدیثوں میں اس سے مراد مدینہ منورہ میں مسجد نبویؐ ہے ان کا مطلب یہ ہے کہ مسجد نبویؐ بھی اسی آیت کا
 مصداق ہے کیونکہ دونوں مسجدیں اُسس علی التقویٰ ہیں، پس مدلول بعبارۃ النص تو مسجد قبا ہے جیسا کہ اس آیت سے پہلے مسجدِ صرا کی
 برائی کا بیان ہے اور حکم ہے کہ آپ اس میں کبھی بھی کھڑے نہ ہوں اس کے بعد مسجدِ تقویٰ کا بیان ہے کہ وہاں آپ نماز کے لئے کھڑے
 ہوں، اور یہ ظاہر ہے کہ مسجد قبا ہی کے بالمقابل مسجدِ صرا کفار و مشرکین و منافقین نے بنائی تھی، مگر مدلول بدالہ النص مسجدِ نبویؐ بھی
 اس آیت کے حکم میں ہے کیونکہ جس مسجد کے بانی حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم ہوں گے ظاہر ہے کہ وہ بدرجہ اولیٰ اس آیت کا مصداق ہوگی،
 نیز اس آیت میں عموم لفظ کے اعتبار سے ہر وہ مسجد جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہو دوسری کے مقابل میں زیادہ مستحق ہے کہ اس میں نماز پڑھی جائے و امدا علم بالصواب علیہ

امام بخاری و امام نسائی رحمہما اللہ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر شنبہ (ہفتہ) کے دن بھی سواری پر اور کبھی پیدل مسجد قبا تشریف لاتے تھے، صحیح مسلم میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے الفاظ میں کچھ کی بیشی ہے اور صحیح مسلم میں یہ بھی روایت ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ ہر شنبہ کو مسجد قبا آتے تھے اور کہتے تھے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ آپ ہر شنبہ کو ضرور تشریف لاتے تھے۔ امام نسائی و ذہبی رحمہما اللہ نے اسید بن ظہیر الانصاری سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "الصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِ قُبَا كَالْعُمْرَةِ" [مسجد قبا میں نماز ادا کرنا عمرہ کرنے کی مانند ہے] ابن ماجہ و ابن شعبہ نے سید جریج کے ساتھ سہیل بن حنیف سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "مَنْ تَطَهَّرَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ آتَى مَسْجِدَ قُبَا فَصَلَّى فِيهِ صَلَوةً كَانَ كَأَجْرِ عُمْرَةٍ" [جس شخص نے اپنے گھر میں وضو کیا پھر مسجد قبا میں آیا اور اس میں نماز پڑھی تو اس کو عمرہ ادا کرنے کی مانند اجر ملے گا]، امام بخاری نے صحیح بخاری میں روایت کیا ہے کہ حضرت سالم مولیٰ آلِ حذیفہ مہاجرین اولین کی مسجد قبا میں امامت کرتے تھے اور ان مقتدیوں میں حضرت ابوبکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما بھی ہوتے تھے اور حضرت سالم رضی اللہ عنہ کی فضیلت میں صحیح بخاری میں روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چار آدمیوں سے قرآن حاصل کرو ان میں سے ایک حضرت سالم ہیں۔ طبرانی نے اپنی معجم میں سہیل بن حنیف سے روایت کیا ہے اور اس نے اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وَضْوءَهُ ثُمَّ دَخَلَ مَسْجِدَ قُبَا ثُمَّ كَرَّمَ فِيهِ أَرْبَعَ رُكُوعَاتٍ كَانَ ذَلِكَ عَدْلَ رَقَبَةٍ" [جس نے اچھی طرح وضو کیا پھر مسجد قبا میں داخل ہوا اور چار رکعت نماز پڑھی تو اس کو ایک غلام آزاد کرنے کی برابر ثواب ہوگا] و فی روایۃ مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ حَقِّي يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَا وَيُصَلِّي فِيهِ كَانَ عَدْلَ عُمْرَةٍ اُخْرَجَ احمد والنسائی وقال الترمذی حدیث حسن صحیحہ [جو شخص اپنے گھر سے نکلا اور مسجد قبا میں آکر اس نے نماز پڑھی تو اس کو عمرہ کا ثواب ملے گا] غرض کہ یہ مسجد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس قدر پیاری رہی کہ اکثر مدینہ طیبہ سے یہاں تشریف لایا کرتے اور نماز ادا فرماتے تھے آپ کے بعد حضرات شیخین اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو بھی اس کا اسی طرح اہتمام ہوا۔

مسجد کی تعمیر کا بیان

یہ مسجد مسلمانوں کی سب سے پہلی مسجد ہے، جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماہ ربیع الاول میں مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تو چند روز قریہ قبا میں بنی عمرو بن عوف میں قیام پذیر ہوئے اور آپ نے مع صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اپنے دست مبارک سے یہ نفس نفیس کام کر کے اس مسجد کو تعمیر کیا، انیس مساجد یعنی مسجد حرام مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور مسجد اقصیٰ کے بعد یہ تمام مساجد سے افضل ہے، اس مسجد مبارک کی مختلف زمانوں میں تجدید و تعمیر ہوتی رہی ہے اب آخر میں شاہ فیصل کے زمانہ (غالباً ۱۳۸۹ھ) میں اس کی اصلاح و مرمت ہوئی ہے، دیواروں پر سنگ مرمر وغیرہ لگایا گیا ہے اور صحن میں مائل لگائے گئے ہیں جنوبی برآمدہ دوسرا کردیا گیا ہے، تجدید از سر نو تعمیر کا گمان پیدا کرتی ہے۔

مسجد کی موجودہ کیفیت | موجودہ مسجد مربع شکل کی ہے، اس کے ستونوں کی تعداد اسیس ہے جن پر تین دالانوں کی چھتیں قائم ہیں اس مسجد کی چھت قبوں پر قائم ہے، مسجد کے چاروں طرف ایک خوبصورت محراب ہے اور اس کے قریب

پرانے سنگ مرمر کا بنا ہوا وہ منبر ہے جو مسجد نبوی میں آگ لگنے اور منبر جل جانے کے بعد ۱۸۸۸ء میں سلطان اشرف قایتبائی نے مسجد نبوی کے لئے ہدیہ بھیجا تھا کہ جلع ہوتے منبر کی جگہ اس کو رکھا جائے اور جب سلطان مراد عثمانی (ترکی) کی طرف سے ۱۸۹۹ء میں وہ منبر آیا جو آجکل مسجد نبوی میں رکھا ہوا ہے تو یہ اشرف قایتبائی کا منبر مسجد قبا میں منتقل کر دیا گیا جو آج تک وہاں موجود ہے، مسجد قبا میں ایک منبر نہ (اذان دینے کا مینار) ہے، مبارک ناقد پر ایک قبہ بنا ہوا تھا کہا جاتا ہے کہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ناقد (اوشنی) کے بیٹھے کی جگہ ہے، صحن میں ایک کنواں تھا جو حضرت ابو ایوب کی طرف منسوب کیا جاتا تھا، اس مسجد کی دیوار قبلہ کے مشرقی حصہ میں ایک محراب تھی جس کو طاقتہ الکشف کہا جاتا تھا لیکن اس کی وجہ تسمیہ معلوم نہیں ہو سکی کہ کس چیز کا انکشاف ہوا تھا، حالیہ اصلاح و ترمیم میں اوشنی کے بیٹھے کی جگہ کا نشان زائل کر دیا گیا ہے صحن کا کنواں مسدود کر دیلے اور طاقتہ الکشف بھی زائل کر دیا گیا ہے، اس مبارک مسجد کی ایک جگہ پتھر پر قدیم کوئی خطا میں عبارت منقوش ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مسجد کی تعمیر ۵۳۸ھ میں اشرف میں سے کسی کی طرف سے ہوئی ہے اور گویا کہ اس مسجد کی کسی وقت کی تعمیر میں اس کے دروازہ سے اس محراب تک یہ پتھر منتقل ہوا ہے وہ عبارت یہ ہے : —
 ”بسم الله الرحمن الرحيم انا اعلم مساجد الله (الآية) امر بعارة مسجد قبا الشريف ابو يعلى احمد بن الحسن بن احمد بن الحسن رضي الله عنه ابتغاء ثواب الله وجريل عطائه علي يد الشريف حسن المسلم ابن عبد الله بن مسعود في سنة خمس وثلاثين واربعمائة“ —

مسجد نبوی سے مسجد قبا تقریباً تین کیلومیٹر یعنی دو میل سے کچھ زائد ہے اور معتدل رفتار کے مدینہ منورہ سے فاصلہ و راستہ ساتھ تقریباً ۴۰ منٹ کا فاصلہ ہے ۵۰

نوٹ : مسجد قبا کے مقابلہ میں کفار و مشرکین نے جو مسجد ضار مسلمانوں کے خلاف اپنے خفیہ مشوروں کے لئے بنائی تھی جس کی مذمت کا ذکر قرآن مجید میں ہے اب اس کا کوئی اثر و نشان باقی نہیں ہے

(۳) مسجد الجمعة | اس مسجد کے تین نام مشہور ہیں: مسجد الجمعة، مسجد الوادی، مسجد عاتکہ، کیونکہ پہلے نام میں مسجد پر دلالت و قوت ہے اس لئے مسجد پر اس کا اطلاق غالب ہے اور اسی نام سے آج تک مشہور ہے ۵۰

— یہ مسجد وادی راتونا میں مسجد قبا کی طرف جانے والے جدید راستہ کے مشرق میں واقع ہے اور مدینہ منورہ سے مسجد قبا جانے والے شخص کے بائیں طرف پست و ہموار زمین پر بستان الجحزع سے کچھ پہلے آتی ہے یہاں انصار میں سے بنو سالم بن عوف آباد تھے ۵۰
 — یہ مسجد باثورہ مساجد میں سے ہے اور اس کی فضیلت کے لئے یہی کافی ہے کہ مدینہ منورہ میں یہ پہلی مسجد ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کے ساتھ پہلا جمعہ ادا فرمایا اور یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب آپ ایام ہجرت میں قبا سے مدینہ منورہ تشریف لیجا رہے تھے۔ اس مسجد کی سڈول پتھروں کی تعمیر کردہ دیواروں پر قبہ رنگتہ ہے، اس قبہ میں روشنی اور ہوا کے لئے چاروں طرف کھلے ہوئے ہیں اس کے شمال میں صحن ہے جو تقریباً دو میٹر بلند دیواروں سے گھرا ہوا ہے ۵۰ — آجکل جو بڑا ک مدینہ منورہ سے

قبا کو جاتی ہے اس پر قبا کو جاتے ہوئے بستان سے کچھ پہلے بائیں طرف نگاہ ڈالنے سے چند چھوٹی بڑی عمارتوں کے درمیان مسجد محمد بن عبد اللہ (فائدہ) مسجد جمعہ کے قریب بجانب مدینہ منورہ ہاشم جلیلان کے مکان کے پیچھے کی طرف مسجد جمعہ کو جانے والے کے بائیں جانب مسجد بنی نجار ہے یہ وہ قبیلہ ہے جس کی بچیاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کے موقع پر اپنے دف بجا کر خوشی گیت گاتی تھیں (مؤلف)

مسجد الفضیخ یا مسجد الشمس یہ مسجد قرینۃ العوالیٰ (قبا) کے قریب مشرق میں قدرے شمال کی طرف الحرة الشرفیہ کے قریب بستان حاجرہ کے حواریں بلندی پر واقع ہے ۱۵۔۔۔ ابن شہبہ نے حضرت جابر

ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودی بنی نضیر کا محاصرہ کیا تو اس مسجد کے قریب اپنا خیمہ نصب فرمایا اور اس مسجد کی جگہ پر چھ دن نماز پڑھی بعد ازاں اس جگہ مسجد بنادی گئی، اس لئے یہ ماثورہ مساجد میں سے ہے ۱۶۔۔۔ اس مسجد کو مسجد الفضیخ کہتے کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ فیضیخ بفتح الفاء و کسر الصاد المعجمہ بعد ما ثناء تختیہ و طاء معجمہ کھجور کی شراب یا ایک قسم کی شراب کو کہتے ہیں، ابن شہبہ و ابن زبالہ سے روایت ہے کہ حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ حلت خمر (شراب کے حلال ہونے) کے زمانے میں انصاری کی ایک جماعت کے ساتھ اس مسجد کی جگہ پر مسجد تعمیر ہونے سے پہلے کسی وقت شراب نوشی میں مشغول تھے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر تحریم خمر کی آیت کا نزول ہوا اور ان لوگوں کو بھی اس کی اطلاع پہنچی، انھوں نے فوراً اسی وقت شراب کے تمام شے اوندھے کر دیئے اور جو شراب ان مشکوں میں تھی وہ سب اس جگہ بہہ گئی اس لئے اس جگہ پر مسجد بننے کے بعد اس کو مسجد فیضیخ کہنے لگے ۱۷۔۔۔ بعض علمائے کہا ہے کہ یہ واقعہ اس جگہ مسجد بننے سے پہلے پیش آیا جیسا کہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے یا پھر (مسجد ہونے کی صورت میں) ان کو حرمت و نجاست خمر کا علم بعد میں حاصل ہوا، اور امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے حدیث نقل کی ہے کہ اس جگہ پر لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے فیضیخ کا پیالہ لائے اور آپ نے اس کو پیا اسی لئے اس کو مسجد فیضیخ کہتے ہیں اور بعض علمائے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے۔ (واللہ اعلم)۔ (فیضیخ انگور کے عرق کو بھی کہتے ہیں ممکن ہے وہ پیالہ انگور کے عرق (رس) کا ہو) واللہ اعلم، مؤلف)۔۔۔ اس مسجد کو مسجد شمس بھی کہا جاتا ہے اور آجکل اسی نام سے زیادہ مشہور ہے، علامہ سمہودی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس کے مسجد شمس مشہور ہونے کا ماخذ نہیں معلوم ہو سکا۔ شیخ محمد الدین فیروز آبادی نے کہا ہے کہ اس مسجد کے مسجد شمس کے نام سے مشہور ہونے کی وجہ سوائے اس کے اور کچھ ظاہر نہیں ہے کہ یہ مسجد قریب کے مکانات سے بہت زیادہ بلند جگہ پر ہے اس لئے دوسرے مکانات سے پہلے اس مسجد پر شمس (سورج) کا طلوع نظر آتا ہے اور کہا ہے کہ یہ گمان نہ کیا جائے کہ یہ وہ جگہ ہے جہاں پر (سنت علی رضی اللہ عنہ کے زانو پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے استراحت فرمانے کی وجہ سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعائے مبارک حضرت علی کے لئے اعادہ شمس واقع ہوا تھا کیونکہ محدثین کے نزدیک یہ روایت صحیح نہیں ہے اس کے باوجود ضعیف روایت کی بنا پر یہ واقعہ صہا میں پیش آیا تھا جو کہ خبر کے علاقہ میں ہے چنانچہ قاضی عیاض نے اس کی تصریح کر دی ہے ۱۸۔۔۔

(۵) مسجد المصلیٰ یا مسجد الغمامہ

یہ مسجد مناخہ کے جنوب مغرب میں واقع ہے، مناخہ بضم المیم وفتح المون، اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ کو کہتے ہیں اس کی جمع مناخات ہے، یہاں حجل کرام کے قافلوں کے اونٹ

بیٹھا کرتے تھے۔ یہ بھی ماثورہ مساجد میں سے ہے، تواریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مسجد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نہیں بنی تھی بلکہ آپ کے زمانہ میں یہ کھلا میدان تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس میدان میں مختلف مقامات پر اودا خریس وقات تک بالانتزام اس جگہ جہاں اب مسجد غمامہ ہے عیدین کی نماز ادا فرماتے رہے۔ اس مسجد کو مسجد المصلیٰ یا مسجد العید بھی کہتے ہیں ۱۷۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے تشریف لاتے اور مسجد المصلیٰ کے پاس سے گزرتے تو قبلہ رخ کھڑے ہو کر دعا فرماتے تھے ۱۸۔ دوسری صدی ہجری میں جب حضرت عمر بن عبد العزیز اموی خلیفہ ولید بن عبد الملک اموی کی طرف سے (۹۳-۹۴) مدینہ منورہ کے والی مقرر ہوئے تو انھوں نے یہاں پر مسجد تعمیر کرائی، اس کے بعد مختلف اوقات میں اس کی دوبارہ تعمیر یا مرمت و اصلاح ہوتی رہی حتیٰ کہ چودہویں صدی میں سلطان عبد الحمید ثانی عثمانی رحمہ اللہ نے اس کو از سر نو تعمیر کرایا، یہ تعمیر آج تک قائم ہے چنانچہ اس کی قبلہ والی دیوار پر اندر کے رخ لٹکی ہوئی چوبی مستطیل تختی پر یہ کتبہ لکھا ہوا ہے:-
بسم اللہ الرحمن الرحیم انما یعمر مساجد اللہ (الایہ) اللہم شفع النبی فی عہدہ السلطان عبد الحمید خان عز نصرہ ۱۹۔ یہ شاندار مسجد چھ بلند قبوں (گنبدوں) پر مشتمل ہے جن کے نیچے عمدہ سفید ستون ہیں ان ستونوں پر دالان کی محراب دار ڈالیں ہیں اس کے دو پرآرے ہیں اور شمال مغربی کونے پر چھوٹا سامنڈنہ (اذان کا منارہ ہے) اس کے اندر کی طرف محراب و منبر ہے ۲۰۔ اس مسجد میں نویں صدی کے آخر (یاد سوئں صدی کے شروع) تک نماز عیدین کا قیام جاری رہا۔ مسجد المصلیٰ کی طرف مناخہ وغیرہ اور شہر کی ہر جانب سے راستہ آسان ہے کیونکہ یہ مسجد مناخات ثلاثہ کے وسط میں واقع ہے مکانات گرا کر اس کے گرد خوبصورت گولائی دار شرک (راؤنڈ باؤٹ) بنائی گئی ہے جس سے موٹرین گھوم کر آتی جاتی ہیں۔ ۲۱۔

(۶) مسجد ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ

یہ مسجد مسجد المصلیٰ کے قریب شمال کی جانب ہے جہاں پہلے بارغ حدیقہ عربی ہوتا تھا اور اب اس بارغ کی جگہ آبادی ہو گئی جو قبیلہ عربیہ کے نام سے مشہور

ہے اس کے قریب ہی عین الزرقاء کا قدیم اور غیر مستعمل گھاٹ ہے، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف اس مسجد کے منسوب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جب یہ بھی منافذ کی ان جگہوں میں سے ہے جہاں کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی نماز ادا فرمائی ہے اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بھی اپنی خلافت کے زمانہ میں یہاں پر نماز عید ادا فرمائی ہے ۲۲۔ سید سمہودی رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ اس مسجد کو حضرت عمر بن عبد العزیز نے تعمیر کرایا اور سلطان محمود عثمانی نے ۱۲۵۷ھ میں اس کی تجدید کی جو اب تک موجود ہے ۲۳۔ یہ مسجد مسجد المصلیٰ کے قریب اس سے شمال مغرب کی جانب واقع ہے جب زائر مسجد المصلیٰ پہنچ جائے تو وہاں سے اس مسجد کا راستہ واضح ہے ۲۴۔

ملہ فصول و آثار المدینہ وغیرہ ۲۵ فصول و شرح الباب ۲۶ فصول وغیرہ آثار المدینہ و زیارۃ الحرمین ۲۷ فصول و تحقیق الفجر -

(۷) مسجد علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ

یہ بڑی مسجد بھی مسجد المصلیٰ کے قریب شمال مغرب کی جانب قبیلہ عربیہ کے شمال میں واقع ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جن مختلف مقامات پر نماز عید ادا فرماتے

رہے ان میں سے ایک مقام یہ بھی ہے جہاں اب یہ مسجد واقع ہے جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف منسوب ہے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس زمانہ میں جبکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ محصور تھے اس جگہ عید کی نماز لوگوں کے ساتھ پڑھی تھی۔ سید سمہودی رحمہ اللہ نے روایت کی ہے کہ یہ تین مسجدیں یعنی مسجد علی رضی اللہ عنہ و مسجد المصلیٰ و مسجد ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ و لید بن عبد الملک کے زمانہ خلافت میں حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے اس کی جانب سے حاکم مدینہ منورہ مقرر ہوئے پر مسجد نبوی کی توسیع و تعمیر کے دوران (۱۹۷ھ) تعمیر کرائی گئیں، پھر امیر مدینہ زین الدین ضیغم المنصوری نے ۸۸۱ھ میں اس کی تجدید کی اور موجودہ تعمیر عثمانی کی ہو جیسا کہ اس کی تعمیری علامات سے معلوم ہوتا ہے یہ سڈول پتھروں سے مضبوط بنی ہوئی اور چونرنگ ہے۔ جب مناخہ کے جنوب یا شمال کی جانب سے مناخہ میں پہنچ جائیں تو اس مسجد تک پہنچ جائیں گے کیونکہ یہ مسجد مناخہ کے مغربی جانب کو چھٹا رکے سرے پر ہے لہ

(۸) مسجد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ

یہ مسجد حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے لیکن تواریخ میں اس کا کوئی ذکر نہیں ملتا تاہم ممکن ہے کہ یہ بھی مناخہ کی ان جگہوں میں سے ہو جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی عید کی نماز پڑھی ہو اور کبھی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے زمانہ خلافت میں یہاں پر عید کی نماز پڑھی ہو اس لئے ان کی طرف یہ مسجد منسوب ہو گئی ہو۔ اس مسجد کی تعمیر مسجد ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مشابہ ہے جس کو سلطان محمود عثمانی نے ۷۵۷ھ میں تعمیر کیا تھا۔

(۹) مسجد سقیّا

یہ مسجد آجکل باب عنبرہ کے قریب ریلوے اسٹیشن کی چار دیواری کے اندر اسٹیشن سے جنوب مشرق کی طرف بڑھ کر سقیّا کے قریب واقع ہے اور آجکل یہاں پر مسجد کی بجائے ایک قبہ ہے جو قنۃ الروس کے نام سے مشہور ہے جیسا کہ آگے اس کا ذکر آتا ہے، اس کے جنوب میں ایک کنواں ہے جو بیڑ السقیّا کہلاتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر میں تشریف لیا کرتے ہوئے اس مسجد کی جگہ نماز پڑھی اور دعا فرمائی تھی کہ بار الہا تیرے بند اور پیغمبر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تجھ سے اہل مکہ کے لئے برکت کی دعا کی تھی اور میں تیرا بندہ اور پیغمبر اہل مدینہ کے لئے دعا کرتا ہوں کہ ان کے دُراور صلہ میں مکہ مکرمہ سے دو چند برکت عطا فرما اور میں پر آپ نے فرمایا کہ مدینہ منورہ بھی حرم مکہ کی طرح حرم ہے۔ اس جگہ یادگار کے طور پر مسجد بنادی گئی تھی جو امتداد زمانہ سے منہدم ہو کر اس کی جگہ بھی نامعلوم ہو گئی تھی، حتیٰ کہ سید سمہودی رحمہ اللہ نے یہاں آکر اس مسجد کا کھوج لگوایا تو مسجد کی محراب اور مریج چار دیواری چوڑے سے جوڑے ہوئے پتھروں سے بنی ہوئی ظاہر ہوئی جو زمین کے اندر نصف ذراع سے کچھ زیادہ باقی تھی۔ سید سمہودی موصوف نے اپنی سابقہ بنیادوں پر اس کو نئے سرے سے بنوایا، اس کے بعد یہ مسجد پھر نامعلوم ہو گئی اور پھر اس کی جگہ قنۃ الروس بن گیا اس لئے کہ ترکوں کے زمانہ خلافت میں بدو ہنزوں کے چند سردار یہاں

مقتول و مدفون ہوئے تھے، اب یہ جگہ بیکار پڑی ہے یعنی اب یہاں نماز قائم نہیں ہوتی۔ سلطان عبدالحمید کے زمانہ میں تعمیر اسٹیشن کے اندر آگئی۔ ۱۷۔ مناصہ سے شارعِ عثمانیہ پھر برانِ عثمانیہ اگر یہ مسجد (یعنی قنۃ الروس) آجاتی ہے پس جب باب العنبر یہ سے باہر نکل کر جہدہ و مکہ مکرمہ کے راستہ پر چلیں تو یہ یلوے اسٹیشن کے اندر یہ قبہ نظر آتا ہے ۱۷۔

(۱۰) مسجد فتح یا مسجد احزاب و مساجد خمسہ | یہ مسجد جبلِ سلع کے غریب کنارے کی بلندی پر واقع ہے ۱۷۔ اور یہ مسجد خندق کے جنوب مغرب کی جانب قدرے جنوب کی طرف واقع ہے۔ غزوہ خندق

کے دوران اس مقام پر جہاں اس وقت مسجد الفتح ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اور تین دن متواتر یعنی دو شنبہ (دیر شنبہ) (ہنگل) اور چار شنبہ (بدھ) کو فتح و نصرت کی دعا فرمائی۔ پس بدھ کے روز بین الصلاتین آپ کی دعا قبول ہوئی اور آپ کے چہرہ اتور میں خوشی جھلکنے لگی، آخر تین غیبی سے طوفان اور آندھی کے باعث حملہ آور لشکر میں افراتفری مچ گئی اور وہ بے نیل و مرام پسپا ہو گئے۔

اسی مقام پر مسجد بنادی گئی جو دعائے فتح و نصرت و قبولیت کی مناسبت سے مسجد الفتح کے نام سے مشہور ہے اور غزوہ احزاب کی وجہ سے مسجد احزاب اور بلندی پر واقع ہونے کی وجہ سے مسجد الاعلیٰ بھی کہلاتی ہے۔ ابن زبالب نے بروایت عمر بن الحکم وہ دعا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے اس مقام پر نماز کے بعد مانگی تھی یہ بیان کی ہے: اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ هَدَيْتَنِي مِنَ الضَّلَالَةِ فَلَا مَكْرَمَ لِيْ مِنْ اَهْنَتٍ وَلَا يُهَيِّنُ لِيْ اَكْرَمَتٍ وَلَا مُعِزٍّ لِيْ اَذْلَلْتُ وَلَا مُدِلٍّ لِيْ اَعَزَّزْتُ وَلَا اَنْصِرُ لِيْ مَنْ خَذَلْتُ وَلَا خَادِلٍ لِيْ مَنْ نَصَرْتُ وَلَا مُعْطِيٍّ لِيْ مَا مَنَعْتُ وَلَا مَانِعٍ لِيْ اَعْطَيْتَ وَلَا رَازِقٍ لِيْ حَرَمْتَ وَلَا حَارِمٍ لِيْ رَزَقْتَ وَلَا رَافِعٍ لِيْ خَفَضْتَ وَلَا خَافِضٍ لِيْ رَفَعْتَ وَلَا خَارِقٍ لِيْ سَتَرْتَ وَلَا سَاتِرٍ لِيْ خَرَفْتَ وَلَا مُقَرِّبٍ لِيْ اَبَاعَدْتَ وَلَا مُبَاعِدٍ لِيْ اقْرَبْتَ خندق جو قوسی شکل میں مدینہ طیبہ کے تمام شمالی حصہ کو محیط تھی مدت مدید ہوئی کہ بلبہ سے بھر کر معدوم و

گناہ ہو چکی ہے، شیخ عبدالقدوس مدنی نے نہایت جدوجہد سے اس کی تقریبی حد ظاہر فرمائی ہے ۱۷۔ یہ مسجد ان مساجد میں سے ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں تعمیر ہوئیں۔ ابن زبالب نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جب

کبھی مجھے کوئی اہم کام دینے میں ہوا تو میں نے بدھ (چار شنبہ) کے روز بین الصلاتین اس ساعت میں دعا کی تو میں نے اس کی قبولیت ضرور معلوم کی، واللہ اعلم۔ دیگر حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد فتح کی طرف تشریف لے گئے جو کہ پہاڑ پر واقع ہے اور وہاں عصر کی نماز کا وقت ہو گیا آپ مسجد میں تشریف لیگے اور وہاں عصر کی نماز ادا کی ۱۷۔

دیگر حضرت جعفر بن محمد نے اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد فتح میں داخل ہوئے آپ نے ایک قدم رکھا پھر دوسرا قدم رکھا پھر آپ نے کھڑے ہو کر دونوں ہاتھ اللہ تعالیٰ کے سامنے بلند کئے یہاں تک کہ آپ کی بغلوں کی سفیدی نظر آنے لگی پھر آپ نے دعا مانگی یہاں تک کہ آپ کی چادر مبارک آپ کی پیٹھ سے نیچے گر گئی تو اس کو بھی نہ اٹھایا اور بہت دیر تک دعا مانگتے رہے پھر آپ وہاں سے واپس ہو گئے ۱۷۔ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خندق کے روز مسجد فتح میں

۱۷۔ زیارۃ الکھرب و آثار وغیرہ ۱۷۔ فصول و آثار وغیرہ ۱۷۔ زیارۃ الکھرب میں ۱۷۔ ایضاً تحقیق النصوص ۱۷۔ فصول۔

اسطوانہ وسطیٰ کی جگہ نماز پڑھی تھی۔ لیکن اب مسجد کی کئی دفعہ تجدید کے باعث اسطوانہ وسطیٰ وغیرہ موجود نہیں ہے۔ اب یہ جگہ محراب مسجد کے بالمقابل صحن مسجد میں ہے۔ سلعہ — موجودہ عمارت پتھروں اور چوٹے کی بنی ہوئی ہے اس کے جنوب کی جانب ایک ستون ہے تاکہ عمارت کو تقویت و سہارا دے اور اس کے آگے ایک صحن ہے جو ایک چھوٹی سی دیوار سے محصور ہے یہ مسجد گنبد دار ہے، اس پر چلنے کے لئے پتھر کی سیڑھیاں بنی ہوئی ہیں جن کے بارہ درجے ہیں — یہ مسجد مدینہ منورہ کے باب البرایخ سے تقریباً ۲۱۰ کلو میٹر ہے۔

مسجد اربعہ: مسجد فتح کی جنوبی سمت میں چار مسجدیں تھوڑے تھوڑے فاصلہ پر اور بھی ہیں یہ مسجدیں بھی مسجد فتح سمیت مساجد فتح کہلاتی ہیں اور ان کو مساجد خمسہ بھی کہتے ہیں، ان میں سے تین مسجدوں کے یہ نام مشہور ہیں: مسجد سلمان الفارسی، مسجد علی بن ابی طالب، مسجد ابوبکر صدیق (رضی اللہ عنہم) جو تھی مسجد کا نام معلوم نہیں ہو سکا، اور ان مذکورہ ناموں کی وجہ تسمیہ کی بھی کوئی سند نہیں ہے، اکثر زیارت کرنے والے مرقوا حایوں کو زیارت کرتے وقت ان ناموں سے ان مساجد کا تعارف کراتے ہیں کیونکہ وہ ان کے تاریخی نام بتیں جانتے تاہم مشہور یہ ہے کہ غزوہ خندق کے وقت مسلمانوں کا لشکر اس خطہ میں خیمہ زن تھا اور ان کے لئے اس جگہ نماز کی چند جگہیں بنائی گئی تھیں اور ان چار جگہوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خندق کے معرکہ کے دنوں میں نماز پڑھی ہے (۱) مسجد سلمان الفارسی، یہ مسجد الفتح کے سب سے زیادہ قریب جنوب کی طرف واقع ہے۔ (۲) مسجد علی بن ابی طالب، یہ مسجد سلمان الفارسی کے تقریباً جنوب میں قریب ہی واقع ہے۔ (۳) مسجد ابوبکر صدیق، یہ مسجد علی بن ابی طالب کے قریب اس کے جنوب میں قدرے مائل بہ شرق واقع ہے، لیکن ان مسجدوں کے ان ناموں کی طرف منسوب ہونے کی وجہ متحقق نہیں ہوئی، اور ان مساجد اربعہ کی موجودہ عمارتیں عثمانی ترکی عہد کی ہیں انھوں نے نئے سرے سے بنائی ہوں گی یا ترمیم وغیرہ کی ہوگی واللہ اعلم سلعہ

(۱۱) مسجد زیاب | زیاب یا ذویاب، یہ ایک چھوٹا کالا پہاڑ ہے جو جبل احد کی طرف جلتے ہوئے تثبیت الودع سے اترتے وقت جبل احد کے راستہ کے بائیں طرف سلعے پڑتا ہے، اس پہاڑ کے اوپر ایک مسجد ہے جو باؤرہ مساجد میں سے ہے سید سہموردی رحمہ اللہ نے ابن شہر سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ نماز پڑھی تھی اور غزوہ خندق میں اس پہاڑ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خیمہ نصب ہوا تھا — موجودہ تعمیر بشکل مربع سڈوں پتھروں سے بنی ہوئی ہے جو آٹھویں صدی میں تعمیر ہوئی اور آج تک اسی طرح ہے یہ اندر باہر سے چونک گچ ہے، اس کے اوپر گول مضبوط قبہ (گنبد) ہے، اس مسجد کا نام مسجد الزیاب بھی ہے کیونکہ نزدیک بن ہنظل کا پھر سربا ہاں لہرایا تھا سلعہ

(۱۲) مسجد بنی حرام | مسجد فتح کو جلتے ہوئے جبل سلع کی گھاٹی میں داسنی طرف ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ بھی نماز پڑھی ہے اس کے قریب ایک غار ہے جو کہتے سلع (غار سلع) کے نام سے مشہور ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غار میں جلوس و سجدہ فرمایا اور وہاں آپ پر وحی نازل ہوئی ہے اور ایام غزوہ خندق میں آپ رات کو اس غار میں آرام فرماتے تھے، اس غار کی بھی زیارت کرنی چاہئے سلعہ

سلعہ تحقیق النصرة سلعہ شرح الباب سلعہ فصول سلعہ زیادة المحرمین دائر المدينہ سلعہ باب و شرحہ وجیات -

(۱۳) مسجد قبلتین

یہ مسجد مدینہ منورہ کے شمال مغرب میں مسجد الفتح سے دور اس کے مغرب میں وادی عقیق کے کنارے حرة الورد کے پہاڑی سلسلہ پر نازل بنی سلمہ میں واقع ہے۔ — مواہب وسیل الرشاد میں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبیلہ بنی سلمہ میں برابرین معروہ کی وفات کے بعد ام بشر بن براء کے پاس تشریف لے گئے تو اس نے آپ کے لئے کھانا تیار کیا اور وہاں آپ کو نماز ظہر کا وقت ہو گیا پس آپ نے وہاں مسجد بنی سلمہ میں اپنے اصحاب کے ساتھ ظہر کی نماز ادا فرمائی، جب آپ دو رکعت ادا فرما چکے تو حضرت جبریل علیہ السلام نازل ہوئے اور آپ کو اشارہ فرمایا کہ بیت اللہ (خانہ کعبہ) کی طرف نماز پڑھیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نمازیں میں خانہ کعبہ کی طرف گھوم گئے اور میزاب کعبہ کی طرف رخ کر لیا اور آپ کے مقتدی بھی گھوم گئے کہ عورتیں مردوں کی جگہ اور مرد عورتوں کی جگہ آگئے، اسی لئے اس مسجد بنی سلمہ کا نام مسجد القبلتین ہو گیا، واحدی نے کہا کہ یہ ہمارے نزدیک ثابت ہے پس آپ نے نماز ظہر کی چار رکعتوں میں سے پہلی دو رکعتیں بیت المقدس کی طرف ادا فرمائیں اور آخری دو رکعتیں بیت اللہ (خانہ کعبہ) کی طرف ادا فرمائیں، عبادہ بن بشر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھنے کے بعد وہاں نکلے اور بنی حارثہ میں انصار کی ایک جماعت کے پاس سے گذرے جو عصر کی نماز کے رکوع میں تھے عبادہ بن بشر نے کہا میں اللہ تعالیٰ کی گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیت اللہ کی طرف نماز پڑھی ہے پس وہ لوگ بھی (نمازیں بیت اللہ کی طرف) گھوم گئے۔ یہ واقعہ ہجرت مدینہ منورہ کے سولہ ماہ اور چند دن بعد اور غزوہ بدر سے دو ماہ قبل پیش آیا۔ بعض کہتے ہیں کہ تحویل قبلہ کا واقعہ مسجد قبا میں ہوا تھا لیکن اصح یہ ہے کہ مسجد قبلتین میں پیش آیا تھا۔ — روایت مذکورہ بالا سے ظاہر ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی یہ مسجد تعمیر شدہ اور چھت والی تھی اس لئے کہ میزاب چھت والی عمارتوں ہی میں ہوتا ہے۔ — اور آپ کے زمانہ مبارک میں غالباً یہ مسجد پتھروں کچی اینٹوں اور کھجور کی شاخوں اور پتوں وغیرہ کی بنی ہوئی تھی کیونکہ اس زمانہ میں زیادہ تر اسی قسم کا تعمیر سامان ہوتا تھا، اس کی تجدیدات کے متعلق تواریخ سے اس کے سوا اور کچھ معلوم نہیں ہو سکا کہ شاہین اجمالی نے ۸۹۳ھ میں (اس کو تعمیر کرایا یا صرف) اس کی مرمت کرائی اور چھت تبدیل کی گئی اور یہ احتمال ہے کہ سلطان سلیمان العثمانی کے زمانہ تک اس کی عمارت باقی تھی پس سلطان سلیمان العثمانی نے ۹۵۵ھ میں اس کو نئے سرے سے تعمیر کرایا اور وہ عمارت آج تک باقی ہے جیسا کہ سنگ مرمر میں نقش ہے جو کہ اس دروازے کے اوپر لگا ہوا ہے جس سے مسجد میں داخل ہوتے ہیں۔ — پھر ملک عبد العزیز آل سعود نے اس کی عمارت کی تجدید کا حکم دیا اور اس کے صحن میں اصناف کیا اور اس میں ایک مینارہ اذان کیلئے بنایا جس پر چڑھنے کیلئے سیمنٹ کی بیڑھیاں بنائیں۔ — یہ مسجد موجودہ صورت میں دو حصوں میں منقسم ہے داخلی و خارجی، چھت قبہ (گنبد) والی ہے اس داخلی حصہ کی محراب بجانب کعبہ مکرمہ ہے اور اغلباً اسی جگہ میزاب تھا جس کی طرف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا منہ تحویل قبلہ کے وقت ہوا، خارجی حصہ کی محراب مسجد اقصی (شام) کی جانب ہے یہ دونوں حصے تراشیدہ پتھروں سے تعمیر ہوئے ہیں اور اندر و باہر سے چونا گچ ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ یہ موجودہ عمارت بنی عثمان کے آثار میں سے ہے۔ — مدینہ منورہ سے اس مسجد کا فاصلہ تقریباً چار کیلو میٹر یعنی تقریباً چالیس منٹ کا ہے۔

۱۔ آثار المدینہ و زیارۃ الحرمین و فصول ملقطاً۔

(۱۴) مسجد بنی ظفر یا مسجد البغلہ

یہ مسجد باثورہ مسجدوں میں سے ہے اور آجکل مسجد البغلہ کے نام سے مشہور ہے، اس کے آثار و نشانات آج تک باقی ہیں، یہ مسجد مدینہ منورہ کے شرقی جانب بقیع شریف کے مشرق میں حرہ واقع کے کنارے ایک چٹان پر واقع ہے۔ اوس کا قبیلہ بنو ظفر یہاں آباد تھے۔ سید سمہوی رحمہ اللہ نے طبرانی سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں تشریف لائے عبداللہ بن مسعود و بن جبل و دیگر صحابہؓ ساتھ تھے بنی ظفر کی مسجد میں نماز ادا کرنے کے بعد وہیں ایک پتھر پر آپ تشریف فرما ہوئے اور ایک صحابی کو قرآن مجید پڑھنے کے لئے ارشاد فرمایا، چنانچہ انھوں نے تلاوت شروع کی جب وہ اس آیت پر پہنچے فَكَيْفَ اِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ امْتٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر گریہ طاری ہو گیا ریش مبارک ہلنے لگی اور آپ نے روتے ہوئے فرمایا: اے میرے رب! جو لوگ میرے سامنے موجود ہیں ان پر تو میں گواہی دیدوں گا مگر جن کو میں نے دیکھا ہی نہیں (کہ وہ بعد میں پیدا ہوں گے) ان پر میں کیسے گواہی دوں گا سہ۔ زبیر ابن عمارؓ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد بنی ظفر میں ایک پتھر پر بیٹھے، اور روایت کی کہ زبیر ابن عبید اللہ نے اس پتھر کو اٹھا کر اپنے کا حکم دیا حتیٰ کہ بنی ظفر کے بوڑھے لوگ آئے اور اس کو اس پتھر پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف رکھنے کا واقعہ سنایا تو اس نے اپنا حکم واپس لے لیا اور وہ پتھر وہیں رہنے دیا۔ مسجد کے قریب قبلہ کی جانب ایک حرہ (پتھر) میں سُم کا نشان ہے کہتے ہیں کہ یہ آپ کی سواری بغلہ کے سُم کا نشان ہے اسی وجہ سے اس کو مسجد البغلہ بھی کہتے ہیں سہ اس کے مغرب میں ایک پتھر دوسرے پتھر پر اس طرح واقع ہے گویا کہ وہ کہنی ہے (یعنی پتھر پر کہنی کی مانند نشان ہے) کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر سہارا لگایا اور اپنی کہنی مبارک اس پر رکھی سہ اور ایک دوسرے پتھر پر انکلیوں کے نشانات ہیں لوگ ان سب کے ساتھ برکت حاصل کرتے ہیں واللہ اعلم سہ

(۱۵) مسجد الاجابہ یا مسجد بنی معاویہ

یہ مسجد مدینہ منورہ کے شرقی جانب کی ارد گرد کی آبادی میں بقیع شریف کے شمال میں شہدائے احاطہ کے سامنے عریض کی طرف جانے والے کے بائیں طرف بستانِ سمان کے سامنے واقع ہے، یہ مسجد اپنے ارد گرد کی آبادی سے اونچی جگہ پر واقع ہے اور ان ٹیلوں کے وسط میں ہے جو کہ بنو معاویہ بن مالک کے قریب کے آثار ہیں، آجکل یہ مسجد غیر آباد ہے اور اس کے سامنے بیڑیوں والا کنواں ہے جو لوح کل خشک پڑا ہے سہ۔ ابن النجار کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مسجد کا اصلی نام جو حدیث میں وارد ہے مسجد بنی معاویہ ہے اس لئے کہ قبیلہ اوس کے بنو معاویہ بن مالک بن عوف یہاں آباد تھے جن کے کھنڈرات اب بھی نظر آتے ہیں یہاں ان کی مسجد تھی، اب یہ مسجد الاجابہ کے نام سے مشہور ہے کیونکہ صحیح مسلم میں روایت ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عوالی سے تشریف لائے ہوئے یہاں (مسجد بنی معاویہ میں) دو رکعت نماز پڑھی اور آپ کے ساتھ جو صحابہ کرامؓ کی جماعت تھی انھوں نے بھی نماز پڑھی اور نماز کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر دینک دعا مانگی اس کے بعد فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے تین درخواستیں کیں ایک یہ کہ بارالہا! میری امت کو قحط سالی کے

سہ آثار اللہ منہ و زیارت اعراب و علم الحجاز و جذب غیرا سہ تحقیق النظر و جذب سہ زیارۃ و علم تحقیق و غیرا سہ جذب سہ تحقیق و جذب سہ آثار اللہ منہ و زیارت اعراب و علم غیرا۔

غلاب سے تباہ نہ کیجئے، دوسری یہ کہ میری امت کو غرقِ عام سے ہلاک نہ کیجئے، میری یہ دونوں درخواستیں مقبول ہو گئیں اور میری درخواست منظور نہ فرمائی وہ یہ تھی کہ ان میں باہم اختلاف خانہ جنگی و خونریزی بھی نہ ہو، پس ان دعاؤں کی قبولیت کی وجہ سے اس مسجد کا نام مسجدِ الاجابہ ہو گیا۔ ۱۷ موطا امام مالک رضی اللہ عنہ میں میری امت کی ہلاکت غرقِ عام سے نہ ہو، کی بجائے یہ ہے کہ کافروں کو میری امت پر غلبہ حاصل نہ ہو۔ اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی ہے کہ نماز کے بعد آپ نے کھڑے ہو کر عافرائی اور محمد بن طلحہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی جگہ محراب کے دائیں طرف دو گز کے فاصلہ پر ہے۔ ۱۸ — یہ مسجد سلطنت عثمانیہ کی تعمیرات کی طرز پر تعمیر ہوئی اور چونے سے بنی ہوئی ہے، اس میں محراب ہے اور یہ مسجد گنبد والی تھی۔ ۱۹

(۱۶) مسجد الجیمریا مسجد الجیمریا کا بلوغ ہے جو آجکل کیمری کے نام سے مشہور ہے اسی وجہ سے اس مسجد کو بھی مسجد الجیمریا کہتے ہیں اور دوسری جانب بھی باغات ہیں جو سابقین الصدقہ کے نام سے مشہور ہیں اور اس کے جنوب و شمال کی طرف دو راستے ہیں جو عربیوں تک جاتے ہیں، یہ مسجد ربتان الجیمریا و ربتان الصدقہ کے درمیان واقع ہے۔ مسجد سجدہ کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ امام بیہقی رحمہ اللہ نے شعب الایمان میں عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ دو رکعت نماز پڑھی اور نماز کے بعد بہت طویل سجدہ کیا اس بنا پر اس مسجد کا نام مسجد السجدہ بھی ہے۔ بعض لوگوں نے آجکل اس مسجد کا نام مسجد ابی نذر رکھ دیا ہے یہ غلط ہے کیونکہ مؤرخین نے اس کا کوئی ذکر نہیں کیا۔ یہ مسجد چھوٹی سی ہے، عبد سعودی میں اس کی عمارت نے سرے سے تعمیر ہوئی ہے اور اس کے شمال مغربی رکن میں ایک بیلارہ بنا دیا گیا ہے۔

(۱۷) مسجد ابی یاسر البقیع جب کوئی شخص بقیع شریف کے دروازے سے باہر نکلتا تو یہ مسجد اس کے دائیں جانب اہبات المؤمنین و حضرت عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم جمعین کے مزارات سے غریب جانب پڑتی ہے۔ ۲۰ — سید سمہودی رحمہ اللہ بعض علامات و دلائل کی بنا پر کہتے ہیں کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ مسجد ابی بن کعب کی ہے کہ جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اوقات تشریف لائے اور نماز ادا فرماتے تھے اور فرماتے تھے کہ اگر مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ لوگوں کا رجوع اس طرف بڑھ جائے گا تو میں اس میں اکثر نماز ادا کرتا، واللہ اعلم۔ ۲۱ غالباً اس جگہ حضرت ابی بن کعب کا مکان تھا یا مکان کے منصل ان کی مسجد تھی، عرصہ سے ویران پڑی تھی اور لوگ رکتوں نے اس کو اپنے آلات کا مخزن بنا رکھا تھا، نرکی حکومت میں محراب بنا کر اس کی تعمیر بصورت مسجد کر دی گئی۔ ۲۲

(۱۸) مسجد فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہا یہ مسجد بقیع شریف میں ہے اور بیت الاحزان کے نام سے مشہور ہے، کہا گیا ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی قبر اسی میں ہے۔ ۲۳

(۱۹) مسجد بنی قریظہ قریظہ یہود کے ایک قبیلہ کا نام ہے بنی قریظہ کے محاصرے کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ قیام فرمایا تھا اور حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کو یہود نے حکم قرار دیا تھا انھوں نے اس جگہ قبیلہ بنایا تھا۔ ۲۴

۱۔ زیارة الحرمین و علم و آثار ۲۔ حذب ۳۔ آثار المدینہ و زیارة ۴۔ فصول ۵۔ حذب ۶۔ زیارة ۷۔ حذب ۸۔ شرح اللباب ۹۔ زیارة الحرمین ۱۰۔ باب و شرح۔

کہ مردوں کو قتل کیا جائے بچی اور عورتوں کو قید کیا جائے اس لئے یہ مسجد ان کی طرف منسوب ہے، یہ مسجد مسجد فنیخ کے تھوڑے فاصلہ پر مشرق کی طرف واقع ہے۔ روایت کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں مینارہ کی جگہ پر جو کہ منہدم ہو چکا ہے نماز پڑھی ہے۔

(۲۰) مسجد ابراہیمؑ | مسجد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی والدہ ماجدہ ماریہ قبطیہ کی طرف منسوب ہے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لونڈی تھیں، یہ مسجد مدینہ منورہ سے باہر عوالی میں مسجد بنی قریظ سے شمال کی جانب واقع ہے روایت کی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں نماز پڑھی ہے اور یہ آپ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جائے پیدائش ہے۔

مدینہ منورہ کے مبارک و ماثور کنوئیں

قبل از اسلام حتی کہ قرونِ اولیٰ میں بھی اہل مدینہ منورہ کا گلدان کنوؤں کے پانی پر تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی وہی پانی پیتے تھے، کوئی کنواں قریب تھا اور کوئی دور، بعض کا پانی نہایت میٹھا تھا اور بعض میں ہلکی شوریہ تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیاتِ طیبہ میں اس آپ کے بعد خلافت راشدہ کے دور میں بھی ان ہی کنوؤں کا پانی استعمال ہوتا تھا، بعد ازاں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت میں عین الزرقاء جاری ہوئی تو پینے کے لئے بھی اس کا پانی استعمال ہونے لگا، جن کنوؤں کا پانی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیا اور استعمال فرمایا ہے وہ ماثور ہیں اور ان میں سے اکثر اب تک محفوظ ہیں ان کی زیارت کرنے والے کو چاہے کہ تبرکات ان کا پانی پئے اور اس سے وضو بھی کرے، مساجدِ ماثورہ و مبارکہ کی طرح آبارِ ماثورہ و مبارکہ بھی بہت ہیں لیکن ان میں سے بعض منہدم و معدوم ہو گئے ہیں یہاں تک کہ ان کا نام و نشان بھی متغیر نہیں ہے میر میر ہودی رحمہ اللہ نے اپنی تاریخ میں سیٹل سے زیادہ کنوؤں کا ذکر کیا ہے بعض نے انیس اور بعض نے سترہ بتائے ہیں، لیکن اب ان میں سے سات کنوئیں مشہور و متعارف ہیں جن کی زیارت کی جاتی ہے۔ ان کنوؤں کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

(۱) بیر اریس یا بیر قائم | یہ کنواں مسجدِ قبا کے مغرب میں تقریباً دو سو گز کے فاصلہ پر (۲۲ میٹر تقریباً) واقع ہے۔

اریس ایک یہودی کا نام ہے جو غالباً اس کنوئیں کا بانی یا مالک ہو گا یہ کنواں اسی کے نام کی طرف منسوب ہے۔ اور اس کا نام بیر قائم اس لئے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مہرِ مبارک جس پر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو اپنے دستِ مبارک میں رکھتے تھے آپ کے بعد وہ مہرِ مبارک حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس رہی بعدہ حضرت عمر فاروق و بعدہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہم کے پاس منتقل ہوتی رہی، جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کے چھ سال گزر گئے تو ایک روز حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اس کنوئیں (بیر اریس) کی مٹی پر بیٹھے تھے انگشتی مہرِ مبارک اگلی سے نکال اٹھانے لگے کہ وہ انگشتی کنوئیں میں گر گئی۔ اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر سے نافع کی ایک روایت کے مطابق وہ انگشتی مہرِ مبارک حضرت عقیب دوسی کے

۱۷ باب و شرح ۷ زیارۃ و فصول وغیرہ۔

ہاتھ سے گری تھی جو کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا خادم تھا، تین دن تک غوطہ خوروں نے اس کی تلاش میں کوشش کی اور کنوئیں کا تمام پانی بھی نکھلوا لیکن انگریز انگشتری مبارک نہ ملی، اس وقت سے اس کنوئیں کا نام بیر خاتم مشہور ہو گیا، اسلئے اور اس انگشتری مبارک کے گم ہو جانے کی وجہ سے اس روز سے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی خلافت میں فتنہ و آزار پیش و اختلاف اوجھڑے رونما ہو گئے، شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خاتم مبارک میں اسی طرح کا سترنیاں تھا جس طرح حضرت سلیمان علیہ السلام کی انگشتری کے کھو جانے سے ان کی مملکت میں خلل واقع ہوا تھا اور بعض نے کہا کہ وہ کنواں دوسرا تھا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صدقات میں سے تھا اور اس میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا حصہ تھا جو کہ بنی نصیر کے اموال میں سے خاص اُن کے لئے مقرر فرمایا تھا اور دوسرا مال عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے چالیس ہزار دینار میں خرید کر اہل بیت المؤمنین وغیرہم پر تصدق کر دیا تھا اور اس مال کو بھی بیر لیس کا نام دیتے تھے واللہ اعلم اللہ -

اس کنوئیں کا پانی تہایت شیریں و لطیف تھا، متعدد روایتوں میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا لعاب دہن مبارک اس میں ڈالا تھا جس کی وجہ سے اس کا پانی اتنا شیریں و لطیف و پاکیزہ ہو گیا کہ اس سے پہلے بیٹھا نہیں تھا۔ کہتے ہیں کہ اس کے پانی میں بھوک پیاس اور بیماری وغیرہ جس چیز کے لئے پیا جائے اس کے لئے شفا ہے۔ یہی روایت کی ہے کہ اس بن مالک رضی اللہ عنہ جب قبائیں تشریف لائے تو اس کنوئیں کا پانی دریافت کیا ایک شخص ان کو چاہا کہ اس کے پاس لایا، حضرت انس رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کنوئیں کے پاس تشریف لائے اور ایک شخص سے جو کہ پانی نکل رہا تھا پانی کا ڈول طلب فرمایا اور نوش فرمایا، باقی پانی میں اپنا لعاب دہن مبارک ڈال کر کنوئیں میں ڈال دیا پھر آپ نے ایک طرف جا کر شیشا کیا اور اس کنوئیں پر گدڑوں پر چڑھ کر فرمایا اور گدڑوں پر چڑھ کر فرمایا اور بعض نے اس واقعہ کو بغیر غرس کے متعلق بیان کیا ہے واللہ اعلم۔ اور ہر اسی کے متعلق جو روایت صحت کو پہنچی ہے اور صحیحین میں مذکور ہے وہ یہ ہے کہ ابو موسیٰ الاشجری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے اپنے گھر میں وضو کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے کیلئے گھر سے نکلا اور اپنے دل میں عہد کیا کہ آج کا دن آپ کے ساتھ گزاروں گا اور آپ کی خدمت سے جدا نہیں ہوں گا۔ جب میں مسجد نبوی میں آیا تو آپ کو وہاں نہ پایا جب لوگوں سے دریافت کیا تو انھوں نے بتایا کہ آپ ابھی ابھی نکل کر قبا کی طرف تشریف لے گئے ہیں پس میں بھی آپ کے نقش قدم پر چل دیا اور لوگوں سے پوچھا، لوگوں نے مجھے بتایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیر لیس پر تشریف رکھتے ہیں میں بھی وہاں پہنچا اور جس چار دیواری کے اندر کنواں تھا اس کے دروازہ پر بیٹھ گیا اس کا دروازہ کھجور کی شاخوں کا تھا، یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فضا کے حاجت سے فارغ ہو کر وضو ادا فرمایا پھر میں اندر آیا تو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کنوئیں کی منڈیر پر بیٹھے ہیں اور اپنی ہڈیاں کھولے ہوئے ان کنوئیں میں لٹکائے ہوئے ہیں۔ میں نے سلام عرض کیا اور واپس لوٹ کر دروازہ پر بیٹھ گیا اور اپنے دل میں کہا کہ میں آج اس روئے عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا دریاں رسوں گا۔ ایک ساعت کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور دروازہ کھٹکھٹایا، میں نے پوچھا کون ہے؟ انھوں نے کہا ابو بکر، میں نے کہا آپ یہیں بیٹھے تاکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر کر دوں، پھر میں گیا اور عرض کیا یا رسول اللہ ابو بکر رضی اللہ عنہ آئے ہیں اور اندر آنے کی اجازت

چاہتے ہیں، آپ نے فرمایا آنے دو اور ان کو جنت کی بشارت دیدو میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور ان کو اندر جانے کیلئے کہا اور جنت کی بشارت دی، وہ اندر آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں داسنی طرف بیٹھ گئے، اور آپ کی متابعت کرتے ہوئے اسی طرح اپنے دونوں پاؤں کنوئیں میں لٹکائے اور اپنی دونوں پٹلیوں کو کھول لیا، میں واپس اپنی جگہ پر آکر بیٹھ گیا اور اپنے بھائی کا انتظار کرنے لگا جس کو میں گھر پر چھوڑ کر آیا تھا حد آٹھا ایکہ وہ وضو کر رہا تھا، میں نے اپنے دل میں کہا کہ آج جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک خاص کیفیت وقت حاصل ہے کاش وہ بھی آجائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بشارت حاصل کرے، اسی اثنا میں کسی شخص نے دروازہ کھٹکھٹایا میں نے کہا کون ہے؟ انھوں نے کہا عمرؓ میں نے کہا یہیں ٹھہرے تاکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر کروں، میں گیا اور سلام کے بعد عرض کیا یا رسول اللہ! عمرؓ آئے ہیں اور اجازت چاہتے ہیں، آپ نے فرمایا آنے دو اور ان کو جنت کی بشارت دیدو میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا، ان کو اندر جانے کے لئے کہا اور جنت کی بشارت دی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ اندر داخل ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہلو میں اسی طرح پٹلیاں کھول کر دونوں پاؤں کنوئیں میں لٹکا کر بیٹھ گئے جس طرح حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف رکھتے تھے، میں پھر واپس آکر دروازہ پر بیٹھ گیا اور اپنے دل میں کہا کہ کاش میرا بھائی آجائے، کچھ دیر کے بعد پھر کسی نے دروازہ کھٹکھٹایا میں نے کہا کون ہے انھوں نے کہا عثمان بن عفانؓ، میں نے کہا آپ یہیں ٹھہرے تاکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر کروں، پس میں نے ان کے آنے کی اطلاع بھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیدی، آپ نے فرمایا اندر آنے دو اور ان کو جنت کی بشارت دیدو اور اس آزمائش کی اطلاع بھی دیدو جو ان کو پہنچے گی، میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اندر آجائیے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنت کی بشارت دیتے ہیں اور اس آزمائش کی اطلاع بھی دیتے ہیں جو آپ کو پہنچے گی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اندر تشریف لے گئے اور دیکھا کہ جدھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے وہ جگہ پر پہنچ چکے تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کی طرف منڈیر پر بیٹھ گئے۔ شریک فرماتے ہیں کہ حضرت سعید بن المسیب نے فرمایا کہ میں نے اس واقعہ کی تاویل ان کی قیروں سے کی ہے لیہ (یعنی یہ کہ حضرت ابوبکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی قبور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متصل پہلو میں اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی قبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے فاصلہ پر واقع ہوگی واللہ اعلم، مؤلف)۔ اس کنوئیں کی ابتدائی تعمیر کا حال نامعلوم ہے، یہ عہد نبوت سے پہلے کا بنا ہوا تھا اس کے پانی سے چرس کے ذریعہ بلع کو سیراب کرتے تھے اور پھل و ترکاریاں خوب پیدا ہوتی تھیں بلکہ لیکن اب یہ کنواں بالکل بند کر دیا گیا ہے اور اس کا کوئی نشان باقی نہیں رکھا اس لئے اب زائرین اس کی زیارت سے محروم ہو گئے کاش کہ حکومت اس کو نئے سرے سے کھدوا کر لوگوں کے لئے اس کی برکات سے مستفید ہونے کا موقع ہیا کرے کیونکہ علمائے کھماہے کہ اس کے پانی سے وضو یا غسل کرے اور اس میں سے پیے اور بعض نے کہا ہے کہ اس کا پانی بھی حرام ہے پانی کی طرح جس مقصد کی نیت کر کے پیا جائے وہ پورا ہو جاتا ہے۔ (مؤلف)

(۲) بیرغرس

مسوقبا سے شمال مشرق کی جانب تقریباً نصف میل کے فاصلہ پر موضع قربان میں بستان غرس میں واقع ہوا۔ غرس بقیع غین و سکون ران چند مواضع کا نام ہے جو اس کنوئیں کے اندر آباد ہیں اسی لئے اس کنوئیں کا نام بھی بیرغرس ہو گیا۔ یہ کنواں حضرت سعد بن خنیسہ انصاری رضی اللہ عنہ کی ملکیت تھا جن کا مکان ہجرت کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد نشست گاہ تھی۔ یہ بات ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کنوئیں کے پانی سے وضو فرمایا اور وضو سے بچھڑے پانی کو اسی کنوئیں میں ڈال دیا۔ ابن جان رضی اللہ عنہ نے ثقات سے نقل کی ہے کہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیرغرس کا پانی منگاتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ اس کا پانی نوش فرماتے تھے اور اس سے وضو فرماتے تھے اور ہر اسم بن اسمعیل بن جمع سے روایت کی گئی ہے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے آج رات دیکھا کہ میں نے بہشت کے کنوئیں میں سے کسی کنوئیں پر صبح کی ہے، پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیرغرس پر صبح کی اور وضو کیا اور اپنا لعاب دہن اس میں ڈالا، رواہ ابن الخوار اور ابن زبالہ نے یہ زیادہ کیا ہے کہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شہد بہتہ لائے تھے پس آپ نے اس کو اس کنوئیں میں ڈال دیا۔ ابن ماجہ نے سند جید کے ساتھ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وصیت فرمائی تھی کہ میری وفات کے بعد مجھے میرے کنوئیں سے جو کہ بیرغرس سات قرہ پانی کے ساتھ غسل دیا جائے چنانچہ آپ کی وصیت کے مطابق آپ کو اس کنوئیں کے پانی سے غسل دیا گیا۔ بیرار بس کے پانی سے بھی آپ کو غسل دینا مروی ہے ہو سکتا ہے کہ دونوں جگہ کا پانی لاکر غسل دیا گیا ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی جانب مبارک میں بھی اس کنوئیں کا پانی نوش فرماتے تھے۔ اس قسم کی اور بھی بہت سی روایتیں ہیں۔ یہ کنواں ماٹور و کثیر المار اور سطح زمین سے بہت قریب ہونے کے باوجود آجکل معطل و بیکار پڑا ہے، یہ سڈول پتھروں سے مضبوط بنا ہوا ہے اور اس کے اوپر چرس چلانے کے لئے عمارت بنی ہوئی ہے۔ اس کنوئیں کے پاس ایک بارغ ہے جس کا نام حدیقۃ الغرس ہے اور یہ بارغ وقف ہے۔ اس کنوئیں کے متصل اس کے شمال مشرق میں ایک مسجد بھی ہے۔

(۳) بیررومہ یا بیرعثمان

یہ کنواں مدینہ منورہ کے شمال مغرب میں اور مسجد قبلتین کے شمال میں دروداوی عقیق کے کنارے کھلے میدان میں ہے جہاں ساری وادیاں جمع ہوتی ہیں۔ یہ کنواں ایک یہودی کی ملکیت تھا مسلمانوں کو اس کا پانی خریدنا پڑتا تھا ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص بیررومہ کو خرید کر مسلمانوں کے لئے وقف کرے گا اس کے لئے جنت میں چشمہ ہوگا جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے سنا تو اس یہودی کے پاس گئے پہلے نصف کنواں اور بعد میں پورا کنواں خرید کر مسلمانوں کے لئے وقف کر دیا۔ یہ بہت زیادہ پانی والا کنواں ہے اور اس کنوئیں کا پانی نہایت پاکیزہ و صاف و شیریں ہے اس کی تعمیر سڈول ترشیرہ پتھروں کی ہے جو نہایت مضبوط ہے۔ اس کنوئیں سے چرس کے ذریعہ کھینچ کر پانی دیا جاتا تھا آجکل یہ کنواں اور اس کے متعلق کعبہ بنی مسجد نبوی کے اوقاف میں سے ہے اور شیخ الحرم کے زیر انتظام ہے اور ادارہ اوقاف اس کو مستاجری پر منتقل ہے، آجکل وزارت زراعت نے ایک طویل مدت کے لئے متاجری پر لیا ہوا ہے اور اس بارغ کو زراعتی تجربہ گاہ (تراغی فارم) لے کر بہت زیادہ آثار لے کر جذبہ غیرہ لے کر زیارۃ آثار لے کر جذبہ تحقیق النقرۃ وغیرہا لفظ لفظ زیارۃ و تحقیق النقرۃ وغیرہما۔

اور پالتو جانوروں کی پرورش گاہ بنایا ہے۔ آجکل بیروہ بالکل خشک پڑا ہے اور اس کے شمال میں قریب ہی وڈارت زراعت باغ کی سیرانی کے لئے دو ٹوب وبل لگتے اور پانی کی ٹنکی بنائی ہے، اس کنوئیں کے نزدیک ایک پختہ حوض بنا ہوا ہے اور اس کے قریب ایک خستہ ومنہم شہر عمارت ہے کہا جاتا ہے کہ یہ یہودی کا دیر (عجلت گاہ) تھا۔

(۴) بیرجہ

باب مجیدی کے سامنے مدینہ منورہ کی شمالی فیصل سے باہر واقع ہے ۷ اور قلعہ کی دیوار کے متصل ہے ۷۔ (یہ کنواں ابھی تک موجود ہے اور اصطفا منزل کے بل پر والی گلی میں مکان کے گوشہ میں آیا ہوا ہے اس پاس مکان بن گئے ہیں مولف) اولاً یہ نوربیک کے نام سے مشہور ہے کیونکہ مگر مگر کے خطیبوں نوربیک کی کسی عورت نے اس کو خرید کر فقرا و مساکین پر وقف کر دیا تھا ۷۔ یہ کنواں اور اس کی زمین جس کو بیرجہ کہتے ہیں حضرت ابو طلحہ بن سہل انصاری کا باغ تھا اور اس میں کنواں تھا۔ صحیح بخاری میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو طلحہ انصاری کھجوروں کے باغات کے لحاظ سے سب سے زیادہ مالدار تھے اور ان کا سب سے زیادہ محبوب مال بیرجہ تھا اور وہ مسجد نبوی کے سامنے تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اوقات اس باغ میں تشریف لائے، اس کے درختوں کے سایہ میں تشریف رکھتے اور اس کنوئیں کا پائیزہ پانی نوش فرماتے تھے پس جب آیت مبارکہ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ نازل ہوئی تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے اس کو اللہ تعالیٰ کے راستہ میں دینا چاہا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مشورہ کے مطابق اس کو اپنے اقارب اور بی بی عم میں تقسیم کر دیا ۷۔ یہ کنواں مدینہ منورہ کے کنوئوں سے مختلف شکل کا ہے کیونکہ مدینہ منورہ کے سب کنوئیں دھوپ میں گرہیں مریع ہے ۷۔ اس کا پانی بہت شیریں اور مہلتا ہوا ہے اور مقام پر حضور ہے اور اس میں ایک چھوٹی سی مسجد بھی ہے ۷۔

(۵) بیرضاع

بضاع مشہور قول کی بنا پر ت کی پیش اور حق کی تر کے ساتھ ہے، یہ کنواں بیرجہ کے عین شمال میں مدینہ منورہ کے باب الشامی کے قریب حضرت سیدنا حمزہ بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کے مشہد مبارک کی طرف جانے والے راستہ کے دائیں طرف واقع ہے اب ایک پختہ عمارت کے اندر آگیا ہے مگر اندر جانے کی اجازت مل جاتی ہے۔ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیرضاع پر تشریف لائے اور اس کا پانی طلب فرمایا اور اس سے وضو ادا کیا اور پانی پانی میں اپنا لعاب دین مبارک کنوئیں میں ڈال دیا، آپ کے زمانہ مبارک میں جو شخص بیمار ہو جاتا اس کو بیرضاع کے پانی سے غسل دینے اس کی برکت سے اس کو شفاء حاصل ہو جاتی حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جو شخص بیمار ہو جاتا ہم اس کو تین روز بیرضاع کے پانی سے غسل دیتے تو وہ صحیاب ہو جاتا، یہی وہ کنواں ہے جس کی بابت صحابہ کرام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ پوچھا تھا کہ لوگ اس میں خون آلود کپڑے اور نجاستیں ڈال جاتے ہیں ہم لوگ اس سے وضو کریں یا نہ کریں؟ آپ نے فرمایا کہ جب تک اس کے پانی کا مزہ یا بو یا رنگ نہ بدل جائے کچھ حرج نہیں ہے اس کا پانی پاک ہے ۷۔ یہ بہت بڑا کنواں تھا جو جاری پانی کے حکم میں تھا یہ کنواں بنی ساعدہ کی ملکیت تھا جن کا وہ سقیفہ جو ترہ، بیٹھا تھا جس میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر مسلمانوں نے خلافت کی بیعت کی تھی، اس کے پاس تمام کنوئوں کا پانی نکھاری ہے مگر اس کا پانی شیریں

۷ فصل ۷ زیارۃ آثار ۷ فصل ۷ تحقیق النضرۃ ۷ زیارۃ آثار المدینہ منورہ و فصول وغیرا ۷ آثار المدینہ وغیرہ ۷ زیارۃ و جذب -

پاکیزہ بہت گہرا اور وا فر ہے۔ یہ بڑا عمارت اور سفید بنی سادہ میں صرف ایک تنگ کوچہ حائل ہے اور کوچہ سے ۲۲-۲۳ گز کے فاصلہ پر سفید ہے جو دروازہ کھلا ہوا ہے، یہ سفید چھتہ کی طرح کی بیٹھک کا نام ہے، یہ کنواں اور سفید دونوں بنی سادہ کی ملکیت تھے۔ یہ کنواں سیاہ سڈول پتھروں سے مضبوط بنا ہوا ہے، یہ کنواں اب بھی موجود ہے اور بتان بڑا عمارت اس کنوئیں کے سامنے قبلہ کی طرف بتا بڑا عمارت کا لفظ بلغ اور کنواں دونوں کے لئے اہل مدینہ میں تو ان کے ساتھ مشہور ہے۔ آج کل یہ کنواں محفوظ اور اوپر سے چھتا ہوا ہے اور سینٹ سے بنا ہوا ہے اس کے منہ میں ایک کھڑکی ۱۰ میٹر مربع بنی ہوئی ہے جس کا دروازہ لوہے کا ہے اس کنوئیں پر شین لگی ہوئی ہے جس کے ذریعہ اس کا پانی نکال کر حوض اور دیو باغوں کو سیراب کرتے ہیں۔ ۳۰

(۶) **بیر بڑا** بڑا کی پیش اور صحن کی تشدید کے ساتھ ہے، یہ کنواں بقیع غرقہ کے قریب قبائلی کے راستہ کے بائیں طرف ہے جو کہ بقیع کی جانب سے مدینہ منورہ کے قلعہ کے نیچے سے جاتا ہے۔ ۳۵ ابن عدی رحمہ اللہ نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک روز آنسو و عالم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے مکان پر تشریف لائے اور فرمایا کہ کیا تیرے پاس سید (پیری کے پتے) ہیں؟ تاکہ میں ان سے اپنا سر دھو لوں کیونکہ آج جمعہ کا دن ہے انھوں نے کہا جی ہاں میں چنانچہ وہ پیری کے پتے لائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ بیر بڑا پر گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں اپنا سر مبارک دھویا اور سر کا دھوون (غسل) اور سر کے کھڑے ہوئے مئے مبارک اس کنوئیں میں ڈال دیئے اور آپ نے وہاں غسل بھی فرمایا ہے۔

بڑا ایک بلغ کا نام ہے جو مدینہ منورہ کا مشہور بلغ ہے اس بلغ میں داخل ہو کر دو کنوئیں آتے ہیں ایک پہلے آتا ہے جو بڑا کنواں ہے اس کے شمال میں قریب ہی ایک اور کنواں ہے۔ دونوں کنوئیں اس بلغ کے اندر ہیں اس میں اختلاف ہے کہ ان میں سے بیر بڑا ماثورہ کونسا ہے مشائخ مدینہ نے اس کی تصریح کی ہے کہ بیر بڑا ماثورہ وہ بڑا کنواں ہے جو بلغ میں داخل ہو کر پہلے آتا ہے، ہنتر یہ ہے کہ دونوں کنوئیں کی زیارت اور ان کے پانی سے برکت حاصل کرے۔ ۳۷ آج کل اس کی حالت خستہ و خراب ہے اور دن بدن گرتا جا رہا ہے حالانکہ اس کا پانی بہت زیادہ تھا حتیٰ کہ چھوٹے کنوئیں سے بہت زیادہ تھا اور بالکل ضائع ہونا جا رہا اس کو نئے سرے سے بنانے اور مضبوط کرنے اور اس کا پانی نکالنے کی ضرورت ہے تاکہ اس اسلامی ماثورہ کنوئیں کی محافظت ہو سکے۔ ۳۸

(۷) **بیر العین** عین بکسر عین مہملہ و سکون ہاروتون۔ یہ کنواں عوالی مدینہ میں مسجد قبا کے مشرق میں مسجد شمس کے قریب ایک بہت طے بلغ بتان العین میں چٹان کے اندر ہے، کبریتا یا گیا ہے۔ ۳۹ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کنوئیں پر تشریف لائے اور وضو کر کے یہاں پر نماز ادا فرمائی۔ ۴۰ اور آپ نے اپنا لعاب دہن مبارک اس کنوئیں میں ڈالا اور اس کے حق میں برکت کی دعا فرمائی۔ اس کنوئیں کا نام بیر الیسیر بھی ہے۔ ۴۱ اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ زمانہ قدیم میں اس کا نام بیر العیسر تھا چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کوئی نام پسند نہیں فرماتے تھے جس میں عسر وغیرہ کی بدفالی ہو اس لئے جب آپ یہاں تشریف لائے تو آپ نے اس کا نام بدل کر بیر الیسیر رکھ دیا، اب اس کا پانی کھاری ہے۔ ۴۲ پہلے اس کنوئیں کا پانی بہت زیادہ تھا دن رات

۳۹ جذب زیارۃ و آثار و تفتاۃ ۳۷ جذب زیارۃ و آثار و تفتاۃ ۳۸ جذب زیارۃ و آثار و تفتاۃ ۳۹ جذب زیارۃ و آثار و تفتاۃ

پانی نکالتے تب بھی ختم نہ ہوتا تھا ۱۷

(فاصلہ ۱) جانا چاہے کمان مذکورہ بالا کنوئیں کا پانی بعض زمانوں میں مذکورہ مقدار سے زیادہ ہو جاتا تھا اور بعض اوقات کم ہو جاتا تھا اور کبھی اس کی تہ میں سے پٹی ہوتی مٹی نکال کر صاف کر دیا جاتا تھا ۱۸ — (فاصلہ ۲) ان سات کنوئوں کو جن کا ذکر اوپر ہو چکا ہے آبار سبعہ کہتے ہیں ان کے علاوہ اور کبھی کنوئیں تھیں جن کے پانی کا استعمال پینے یا وضو وغیرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور کج ان میں سے اکثر کا نام و نشان باقی نہیں رہا ان میں سے چند کنوئوں کا حال مختصراً درج کیا جا رہا ہے ان سب کی مزید تفصیل نوار سب مدینہ منورہ سے معلوم کریں (مؤلف)

(۸) بیرانا - یہ مدینہ قریظہ کے محاصروں کے وقت یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خیمہ نصب ہوا تھا اور اب یہ کنواں معدوم ہو گیا ہے ۱۹

(۹) بیراعواف - یہ کنواں صدقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں سے تھا ۲۰

(۱۰) بیرانس بن مالک - ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انس بن مالک بن نضر کے گھر تشریف لائے تو انھوں نے بکری کا دوڑم دوہ کر نکال کر اپنے اس کنوئیں کا پانی ملا کر لسی پیش کی اور حضرت نے اس کو نوش فرمایا اور اس میں اپنا لعاب دہن ڈالا تھا اب اس کا نام بیراخصام ہے آجکل یہ زباطیہ کے نام سے مشہور ہے۔ یہ کنواں مسجد نبوی کے شمال مغرب میں باغ عینہ (حدیقہ رومیہ) کے شمال میں دار فیل کے قریب رباط کے اندر واقع ہے، یہی رباط حضرت انس کا مکان تھا۔ کنوئیں کے قریب ایک قبہ ہے جس کے متعلق مشہور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کی قبر ہے، واللہ اعلم ۲۱

(۱۱) بیرالسقیاء (بیر حرۃ الغریبہ) حجازیلوے اسٹیشن کی جنوبی سمت اس زقبہ میں ہے جس کو آجکل فلجان کہتے ہیں کنوئیں اور اسٹیشن کے درمیان مکہ مکرمہ کو جانے والی ٹرک واقع ہے جو دونوں کو ایک دوسرے سے جلا کرتی ہے اور یہ کنواں مکہ مکرمہ کو جانے والے کے بائیں طرف ہے یہ اس کو بیر حرۃ الغریبہ بھی کہتے ہیں ۲۲۔ روایت ہے کہ غزوہ بدر کو جانے وقت اسی فلجان میں اسلامی لشکر کی ترتیب دی گئی اور جائزہ لیا گیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کنوئیں کا پانی نوش فرمایا ہے اور اس کے پانی سے وضو بھی فرمایا ہے پس یہ کنواں ماثور ہے اس کے قریب مسجد سقیاء ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ادا فرمائی ہے اور اس میں اہل مدینہ کے لئے دعا فرمائی ہے کہ اللہ پاک ان کے دلوں و صاع میں برکت عطا فرما ۲۳ اس مسجد کا ذکر سابقہ کے بیان میں ہو چکا ہے۔ (مؤلف) — اب یہ کنواں معطل و بیکار ہے بلکہ اس کو دفن کے برابر کر دیا گیا ہے اس کو دوبارہ بنانے اور اس کی محافظت کی ضرورت ہے اور اس کے پانی سے باغات و غریبہ کی سیرابی کی جاسکتی ہے ۲۴

(۱۲) بیرانی ایوب - یہ کنواں جنت البقیع کے شمال میں اور مدینہ کے مشرق میں ایک چھوٹے سے باغ میں واقع ہے ۲۵ — اس کنوئیں کی نسبت حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کی طرف صحیح ہے، ظاہر ہے کہ مدینہ منورہ کے جو دو یا تین کنوئیں ابویوب کی طرف

۱۷ فصل ۱۷ تحقیق ۱۷ و لکھ زیارۃ ۱۷ باب و شرح و حیات و زیارۃ وغیرہ ۱۷ زیارۃ و آثار کے فصول و تحقیق ۱۷
۱۸ آثار و تحقیق و فصل و زیارۃ مطلقاً ۱۷ فصل ۱۷ آثار ۱۷

منسوب ہیں وہ حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کے ہیں جن کے ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے وقت نزول اجلال فرمایا تھا یہ کنواں پتھروں سے بنا ہوا ہے اس میں پانی تک پہنچنے کے لئے سیڑھیاں بنی ہوئی ہیں اس کا اوپر کا حصہ شکستہ ہو گیا ہے، اس کا پانی قدر کھاری ہے یعنی نہ زیادہ کھاری ہے اور نہ ہی میٹھا ہے بلکہ درمیانہ درجہ کا ہے حالانکہ یہ شوریہ میں واقع ہے لہ

(۱۳) بیر عروۃ بن الزبیر، یہ کنواں مدینہ منورہ کے مغرب میں وادی عقیق (حزۃ البقرة المرقی) کے کنارے واقع ہے لہ اور مکہ مکرمہ کی طرف جانے والے کے دائیں طرف ہے لہ۔ یہ کنواں حضرت عروہ بن زبیر کی ملکیت تھا، اس کا پانی اتنا شیریں ہاضم اور ہلکا تھا کہ تھکے کے طور پر بغداد میں خلیفہ ہارون الرشید کو بھیجا جاتا تھا، اب بھی اس کا پانی بے نظیر ہے اور ایک خاص لذت رکھتا ہے۔ ابن خلکان لکھتا ہے کہ مدینہ منورہ میں اس سے زیادہ شیریں پانی کا کنواں کوئی نہیں ہے لہ

(۱۴) بیر زروان۔ یہ کنواں محلہ نخاولہ کے سامنے مدینہ منورہ کی جنوبی فصیل کے ایک برج کے نیچے پٹا پڑا ہے، زروان اس محلہ کا قدیمی نام ہے جو اس کنوئیں کے مالکان بنی زریق کی منازل میں سے ہے اور آج کل مدینہ منورہ کی داخلی فصیل اس محلہ کو کنوئیں سے جدا کرتی ہے شبہ یہ وہی کنواں ہے جس میں لیسبتن الاقصم یہودی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سحر کر کے آپ کے بال لگ گئی ہیں بانڈھ کر اس کنوئیں میں دفن کئے گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے ذریعہ اس کی اطلاع دی گئی تھی تو آپ نے اس کو کھلویا اور سورہ معوذتین پڑھ کر اس کی ایک ایک گرہ کھولی چنانچہ آپ سے سحر کا اثر زائل ہو گیا، پہلے اس کنوئیں کا پانی کثیر و شیریں تھا اس کے مالک انصاری بنی زریق تھے اور ان کا گدڑا اسی کے پانی پر تھا مگر انھوں نے ایذا بر رسول کے اس خبیث فعل سے نفرت کھا کر اس کنوئیں کو پاٹ دیا اور اب تک اسی طرح پٹا پڑا ہے اس میں اور اس کے اطراف میں کوڑا کرکٹ اور شہر کا میلا پھینکا جاتا ہے لہ

(۱۵) بیر ابی عنبنہ۔ روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر میں بیر ابی عنبنہ پر اپنے لشکر کا جائزہ لیا اور اس کو ترتیب دیا تھا لہ

(۱۶) بیر اصحاب احابہ، یہ کنوئیں مدینہ منورہ کے قریب حرة غریبہ میں ایک موضع ہے یہاں ایک کنواں ہے جو اہل مدینہ کے نزدیک زفرم کے نام سے مشہور ہے، روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں اپنا لعاب دہن ڈالا تھا اور کہا گیا ہے کہ لوگ مکہ مکرمہ کے آب زفرم کی طرح اس کا پانی بھی اطراف و اکناف میں اپنے اپنے شہروں کو بجاتے ہیں لہ

(۱۷) بیر جمل۔ اس کنوئیں کے متعلق کچھ معلوم نہیں کہ کہاں ہے اور اس کا ذکر حدیث شریف میں صرف اس قدر ملتا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیر جمل کی طرف سے تشریف لائے اور ابن نبال نے بھی عطار بن یسار بن عبد اللہ واسامین زبیر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے ان دونوں حضرات نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیر جمل کی طرف تشریف لے گئے اور ہم لوگ بھی آپ کے ساتھ گئے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اندر داخل ہوئے اور آپ کے ساتھ حضرت بلال رضی اللہ عنہ داخل ہوئے ہم نے کہا کہ ہم اس وقت تک وضو نہیں کریں گے جب تک کہ ہم حضرت بلال سے نہ پوچھ لیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح

لہ آثار مکہ زیارۃ آثار مکہ زیارۃ آثار مطلقاً لہ آثار مکہ زیارۃ وغیرہ کچھ تحقیق و باب ۷ باب و شرح و حیات۔

وضو کیا پس حضرت بلالؓ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور خفین (موزوں) اور خیار پر مسح کیا۔
مدینہ منورہ کے جنوبی حصہ میں بیر القویم ہے جو کہ سب سے بڑا کنواں ہے نیز بیر الصقبہ و بیر الویطہ اور بیر فاطمہ بھی مشہور و معروف ہیں۔
(فائق) ذوالحلیفہ کے مقام پر جو کنواں بیر علی کے نام سے مشہور ہے اس کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف منسوب کرنا صحیح نہیں ہے بلکہ بیر علی نام کا کوئی دوسرا شخص ہے اسی لئے اس کو ماثورہ کنوؤں میں شمار کیا اور لکھا نہیں جاتا۔

مدینہ طیبہ اور مکہ معظمہ کے درمیانی راستے کی مساجد باثورہ

جاننا چاہئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر مدینہ طیبہ سے مکہ مکرمہ جاتے اور وہاں سے واپس تشریف لاتے وقت اس تمام شاہی راستے سے جو کہ آجکل معروف و متعمل ہے نہیں آتے جاتے تھے بلکہ اس قدیم راستے سے آتے جاتے تھے جو کہ شام کی طرف سے مکہ مکرمہ جانے کے لئے تمام انبیاء کرام کا راستہ رہا ہے اور یہ پرانا راستہ موجودہ مدینہ منورہ سے رومہ کے مابعد اور مسجد غزالہ تک شاہی راستہ کے مطابق ہے پھر وہاں سے الگ ہوجاتا ہے، پھر حفصہ سے پہلے رانج کے قریب دونوں راستے موافق ہو جاتے ہیں۔ نیز جاننا چاہئے کہ مکہ معظمہ مدینہ منورہ کے درمیانی راستے میں جو مساجد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہیں بکثرت ہیں ان میں سے جو مشہور اور موجودہ راستہ پر واقع ہیں ان کی تفصیل یہ ہے: (۱) مسجد ذوالحلیفہ: ذوالحلیفہ اہل مدینہ کا بیعتات ہے اس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اترنا اور اس مسجد کی جگہ میں نماز پڑھنا اور وہاں سے حج اور عمرہ کا احرام باندھنا روایت کیا گیا ہے، اس کو مسجد شجرہ بھی کہتے ہیں کیونکہ اس جگہ ایک بول (دیکر) کا درخت تھا جس کے نیچے مسجد بننے سے پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے۔

(۲) مسجد معرس: یہ بھی ذوالحلیفہ میں واقع ہے اور پہلی مسجد کے قریب ہے اس میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا اور نماز پڑھی ہے اور اس مسجد میں آخر شب میں نزول ادا فرمایا ہے اسی لئے اس کا نام معرس ام مفضل کے صیغہ پر مصدر می ہے۔

(۳) مسجد عرق الطیبہ: یہ رومہ سے دو میل قبل ایک جگہ ہے امام ترمذی رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مسجد میں نماز پڑھی ہے اور فرمایا ہے کہ اس مسجد میں ستر انبیاء علیہم السلام نے نماز پڑھی ہے۔ (۴) مسجد

شرف الروحاء: یہ مسجد رومہ کے قریب واقع ہے اور رومہ مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ کے درمیان مدینہ منورہ سے تیس یا چالیس میل کے فاصلہ پر ایک مقام ہے وہاں ایک کنواں ہے جو ہر رومہ کے نام سے مشہور ہے اور اس جگہ دو مسجدیں ہیں ایک چھوٹی اور دوسری بڑی روایت کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوٹی مسجد میں نماز پڑھی ہے جو مدینہ شریف سے مکہ شریف جانے والے کے دائیں جانب واقع ہے اور اس جگہ شہداء کی قبریں ہیں مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے منسک الکبیر میں لکھا ہے کہ یہ ان شہداء کی قبریں ہیں جو کہ عترۃ سولقبہ میں اہل بیت ہیں سے شہید ہوئے تھے، اور سولقبہ ایک موضع کا نام ہے جو کہ مدینہ منورہ کے نواح میں واقع ہے اور اس میں آل علی بن ابی طالب سکونت رکھتے ہیں، چھوٹی اور بڑی مسجدیں تقریباً ایک فرلانگ کا فاصلہ ہے۔ (۵) مسجد الغزالہ: یہ مسجد وادی رومہ کے

آخر میں ہے اور بعض نے کہا کہ روحار سے تین میل کے فاصلہ پر ہے اور یہ مسجد مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ جانے والے کے بائیں جانب پہاڑ کے کنارے کے نزدیک واقع ہے۔ اس مسجد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نزول فرمایا، وضو کرنا اور نماز پڑھنا مردی ہے۔

(۶) مسجد صغراء، لوگ اس مسجد سے برکت حاصل کرتے ہیں، یہ مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ جاتے ہوئے تین روز کی مسافت پر ایک سرسبز وادی اور اس وادی میں ایک گاؤں ہے اس کا نام بھی صغراء ہے یہاں حضرت عبیدہ بن حارث رضی اللہ عنہ کی قبر مبارک ہے جو غزوہ بدر میں زخمی ہو کر اور اس مقام پر فوت ہو کر مدفون ہوئے ہیں ان کی قبر کی بھی زیارت کرنی اور اس سے برکت حاصل کرنی چاہئے آج کل لوگ اس قبر کو حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کرتے ہیں یہ غلط ہے بلکہ ان کی قبر مبارک مدینہ میں ہے۔ (۷) مسجد بدر بدر

مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ جاتے ہوئے چار منزل کے فاصلہ پر ایک بستی ہے، مسجد عیش کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عیش یعنی خیمہ نما چھت تھی جو کہ آپ کے گرمی سے بچنے کے لئے صحابہ کرامؓ نے کھجور کی شاخوں سے غزوہ بدر کے وقت بنایا تھا، عیش کی وہ جگہ آج تک کھجوروں کے باغ کے نزدیک مشہور ہے اور اس کے قریب پانی کا چشمہ ہے اور اس کے قریب ایک اور مسجد اس سے قبلہ کی جانب ہے جس کو اہل بدر مسجد النضر کہتے ہیں لیکن مورخین کے نزدیک اس کی کوئی اصل نہیں ہے جب زائر بدر پہنچے تو صحابہ کرام شہداءؓ بدر پر اجمالی طور پر سلام کہے اور بدر کے کل شہداء کی تعداد جو وہ ہے ان میں سے چھہ خارجی اور آٹھ انصار ہیں، سوائے عبیدہ ابن حارث رضی اللہ عنہ کے باقی سب شہداء بدر میں مدفون ہیں دفن کئے گئے تھے، عبیدہ بن حارث رضی اللہ عنہ کے زخمی ہونے کے بعد ان کی وفات واپسی کے وقت صغراء میں واقع ہوئی اور وہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دفن فرمایا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ البتہ جو شکاف کہ بدر کے بعد مکہ شریف کی طرف جانے والے کے دائیں جانب ایک پہاڑ میں ہے اور لوگ اس پہاڑ پر چڑھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شکاف میں نماز پڑھی ہے اس کی کوئی اصلیت نہیں ہے اور یہ پہاڑ پر چڑھنا وغیرہ بدعت ہے اور اسی طرح اس جگہ مکان میں کوئی آہستہ آواز سنی جاتی ہے اور لوگ دعویٰ کرتے ہیں کہ فرشتے اس جگہ نقارہ بجاتے ہیں یہ بھی باطل ہے۔ (۸، ۱۰، ۹) تین مساجد بحفہ، ایک مسجد

مدینہ منورہ کی طرف سے آتے ہوئے حفہ کے اول میں ہے اور دوسری مسجد حفہ کے آخر میں ان دو علامتی ستونوں کے نزدیک ہے جو میقات کی حد بتانے کے لئے نصب کئے گئے ہیں اور تیسری مسجد حفہ سے تین میل کے فاصلہ پر مدینہ شریف کی طرف سے آنے والے کے بائیں جانب ہے، یہ مسجد غدر خم کے قریب واقع ہے اس لئے غالباً یہی مسجد غدر خم ہے جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع سے واپسی پر نزول فرمایا اور اس کے قریب ایک درخت کے نیچے ظہر کی نماز ادا فرمائی اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ جس سے میں دوستی رکھتا ہوں علیؓ بھی اس سے رکھتا ہے، اے اللہ! جو شخص علیؓ (کرم اللہ وجہہ) سے دوستی رکھے تو اس کو دوست رکھ اور جو ان سے دشمنی رکھے تو اس سے دشمنی رکھ احد ریش۔ (۱۱) مدینہ شریف کی طرف سے آتے ہوئے خلیص سے تین میل قبل عقبہ خلیص کے

نزدیک ایک مسجد ہے۔ (۱۲) مسجد خلیص، یہ خلیص میں واقع ہے جو کہ مکہ معظمہ سے تین روز کی مسافت پر

مدینہ شریف کی طرف ایک بستی ہے۔ (۱۳) مسجد ہر الظہران، مرالظہران بفتح میم و تشدید را جملہ و فتح ظا جمعہ مکہ مکرمہ سے ایک منزل پہلے ایک وادی ہے جو مدینہ طیبہ سے مکہ شریف کی طرف جانے والے کے بائیں جانب ہے آج کل یہ

وادی، وادی فاطمہ کے نام سے مشہور ہے اور یہ نسبت حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کی طرف نہیں بلکہ کسی اور فاطمہ نام کی عورت کی طرف منسوب ہے۔ اس مسجد کو مسجد فرخ کہتے ہیں، شاید فرخ مکہ کے سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں نماز پڑھی ہو۔ (۱۲) مسجد سرف سرف س کی زیر اور راء کی زیر کے ساتھ ایک موضع ہے جو مکہ معظمہ سے دس میل کے فاصلہ پر مدینہ شریف کی طرف ہے، اس میں ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی قبر مبارک ہے اور مسجد مذکور بھی اس کے قریب ہی ہے، اس جگہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا گھر تھا وہاں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح آپ سے ہوا اور ان کے گھر میں ہی شب زفاف واقع ہوئی اور اسی گھر میں حضرت میمونہ کی وفات و تدفین بھی واقع ہوئی اور یہ تاریخ کے عجائب میں سے ہے کہ ایک ہی موضع میں تنہیت و تعزیت اور وصال و فراق واقع ہوئے۔ منسک البکیر میں کہا ہے کہ مکہ معظمہ اور اس کے فواح میں میمونہ رضی اللہ عنہا کی قبر کے سوا کسی صحابی کی قبر متعین طور پر معلوم نہیں ہے۔

(۱۵) مسجد تنعیم، اس کو مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا بھی کہتے ہیں کیونکہ انھوں نے حجۃ الوداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت عمرہ کا احرام اس جگہ سے باندھا تھا اور یہ حدود جبل کی مکہ معظمہ سے سب سے زیادہ قریب کی جگہ ہے اور احاف کے نزدیک عمرہ کے احرام کے لئے سب سے افضل میقات ہے حتیٰ کہ جمرانہ سے بھی افضل ہے۔ تنعیم ایک موضع ہے جو سرف سے مکہ معظمہ کی طرف جاتے ہوئے سات میل کے فاصلہ پر ہے اور مکہ معظمہ سے تقریباً تین میل کے فاصلہ پر مدینہ شریف کی طرف ہے۔ اس جگہ کو تنعیم اس لئے کہتے ہیں کہ اس کے دائیں طرف جبل نعیم اور بائیں طرف جبل ناعم ہے اور وادی کا نام نعمان ہے لہ

(فاٹنڈ) جانا چاہئے کہ ان مساجد اور کنوؤں اور آثار کی زیارت کرنا مستحب ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہیں خواہ ان کو متعین طور پر جانتا ہو یا ان کی جہت کا متعین ہونا عام طور پر مشہور ہو، انصاف کی ایک جماعت اور شافیہ و مالکیہ و حنابلہ و محدثین کے ایک گروہ نے اس کے مستحب ہونے کی تصریح کی ہے، اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس بات کی کوشش کرتے تھے کہ جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی یا نزول فرمایا یا گدھے پر بیٹھی اس جگہ نماز پڑھتے اور اترتے اور گزرتے تھے، قاضی عیاض نے کتاب الشفا میں کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام اشیاء اجزا اور آپ کے تمام مقامات و جلے سکونت و جلے نزول یا حین چڑیوں کو آپ کے دست مبارک یا پاؤں یا پہلو یا کسی اور عضو نے مس کیا ان سب کی تعظیم کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کرنے کے مترادف ہے خواہ وہ امر صحیح روایت سے ثابت ہو یا روایات و آثار کے بغیر لوگوں میں درجہ تو اترا تک مشہور ہو گیا ہو۔

مکہ اور مدینہ کے راستہ کے کنوئیں | مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ کے راستہ میں مشہور کنوئیں یہ ہیں: (۱) بیرخلیص۔ (۲) بیر فضیمہ (۳) بیر تنورہ (۴) بیر شیخ (۵) بیر غارہ (۶) بیر روحاء (۷) بیر حسانی (۸) بیر الاشہب (۹) بیر ماشی ۳

مدینہ طیبہ سے وطن کی واپسی کے آداب

جب مناسک حج و زیارات مکہ معظمہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اقدس و مسجد نبویؐ اور دیگر مقامات مقدسہ مدینہ منورہ کی زیارات سے فارغ ہو کر اپنے وطن کی طرف واپسی کا ارادہ ہو تو مستحب یہ ہے کہ مسجد نبویؐ میں محراب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں یا اس کے قریب جہاں جگہ ملے دو رکعت نماز پڑھے اور جو چاہے دعا مانگے، بعد ازاں عرفہ اطرصلی اللہ علیہ وسلم پر مواجہہ شریف میں حاضر ہو کر درود فر گمہ وزاری کے ساتھ آداب و احترام کو ملحوظ رکھے ہوئے حسب سابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کے ہر دو صحابہ کرام خلفائے راشدین پر سلام پڑھے، پھر ان مقدس مقامات سے جدائی پر افسوس اور رنج و غم کا اظہار کرتے ہوئے اور اپنی تقصیرات اور غفلتوں پر نادم ہو کر توبہ و استغفار کرتے ہوئے دین و دنیا کی حاجتوں کے لئے اور حج و زیارات کے قبول ہونے اور اپنے اہل و عیال میں خیر و عافیت کے ساتھ پہنچنے کی دعائیں مانگے اور اپنے والدین و مشائخ، برادران و اولاد، اعزہ و اقارب، احباب ہمسایگان کیلئے اور جس جس نے دعا کیلئے کہا وہاں سب کیلئے اور تمام مسلمان مردوں اور عورتوں کیلئے بھی دعا کرے بعد ازاں کہے غیر مودعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر الواعی سلام پیش کرے وہو ہذا۔۔۔ اَللّٰهُمَّ يَا رَسُوْلَ اللهِ الْفِرَاقُ يَا نَبِيَّ اللهِ الْاَمَانُ يَا حَبِيْبَ اللهِ لَا جَعَلَ اللهُ تَعَالٰى الْخِرَ الْعَهْدُ لَا مَنَكَ وَلَا مِنْ زِيَارَتِكَ وَلَا مِنْ الْوُقُوفِ بَيْنَ يَدَيْكَ الْاَمِنْ خَيْرٌ وَعَافِيَةٌ وَصَلَتْ وَسَلَامَةٌ اِنْ عَشْتُمْ اَنْشَاءُ اللهُ تَعَالٰى جَنَّاتُكَ وَ اِنْ مِتُّ فَاَوْدَعْتُ عِنْدَكَ شَهَادَتِيْ وَ اَمَانَتِيْ وَ عَهْدِيْ وَ مِيثَاقِيْ مِنْ يَوْمِنَا هَذَا اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَ هِيَ شَهَادَةٌ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ رَسُوْلُهُ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَ بَارِكْ عَلَيْهِ دَاسْ كَ بَعْدُ قَبْلِهِ كِي طَرَفُ نَحْ كَرِيْهِ دَعَا طَرَفُ: اَللّٰهُمَّ يَا رَبَّ الْعَالَمِيْنَ يَا حَاتِنَ يَا مَتَانِ يَا دِيَّانَ يَا سُلْطَانَ يَا سَمْحَانَ يَا قَدِيْمَ الْاِحْسَانِ ه اِنَّ اللهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيْمًا اَللّٰهُمَّ بِحُرْمَةِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ اَلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ اَزْوَاجِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ ذُرِّيَّاتِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ سَيِّدِنَا اَبِيْ بَكْرٍ الصِّدِّيْقِ وَ سَيِّدِنَا عَلِيٍّ الْفَارُوقِ وَ سَيِّدِنَا عُمَرَ النَّوُورِيِّ وَ سَيِّدِنَا عَلِيٍّ الْكَرْمَلِيِّ وَ اَنْتَ يَا اللهُ الرَّبُّ الْاَعْلٰى فَاطِرُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ اَنْتَ يَا اللهُ سَامِعُ الدُّعَا اِسْمِعْ دُعَانَا وَ تَقَبَّلْ زِيَارَتَنَا اَللّٰهُمَّ لَاقِيْ اَسْئَلُكَ بِحُرْمَةِ هَذَا النَّبِيِّ الْكَرِيْمِ اَنْ تَرْزُقَنِيْ اِيْمَانًا كَامِلًا ثَابِتًا يَشْرِيْ قَلْبِيْ وَيَقِيْنًا صَادِقًا وَ عِلْمًا نَافِعًا وَ قَلْبًا خَاشِعًا وَ لِسَانًا ذَكِرًا وَ اَوَّلًا صَالِحًا وَ رِزْقًا وَ اِسْعَافًا وَ حَلَالًا طَيِّبًا وَ قُوَّةً تَصُوْحًا وَ صَبْرًا جَمِيْلًا وَ اَجْرًا عَظِيْمًا اَللّٰهُمَّ اَقْضِ حَوَائِجَنَا وَ بَسِّرْ اُمُوْرَنَا وَ اَنْشُرْ صُدُوْرَنَا وَ تَقَبَّلْ زِيَارَتَنَا وَ اَمِنْ خَوْفَنَا وَ اَسْرَعِ حَوْبَنَا وَ اَغْفِرْ ذُنُوْبَنَا وَ اَكْشِفْ كُرُوْبَنَا وَ اَحْنَمْ بِالصَّالِحَاتِ اَعْمَالَنَا وَ رَدِّ غُرْبَتَنَا اِلَى اَهْلِنَا وَ اَوْلَادِنَا سَالِمِيْنَ غَانِمِيْنَ مُسْتَوْرِيْنَ وَ اجْعَلْنَا مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِيْنَ مِنَ الَّذِيْنَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ يَا رَبَّ الْعَالَمِيْنَ رَبَّنَا اِنْتَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَ فِي الْاٰخِرَةِ حَسَنَةٌ وَ قِنَا عَذَابَ النَّارِ رَبَّنَا اَلَا تُرِمْ قُلُوْبَنَا بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنَا وَ هَدَيْتَنَا مَنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ يَا رَبِّ اَعْرِضْ لِيْ وَ لِعَالِدِيْ وَ لِلْمُؤْمِنِيْنَ يَوْمَ يَقُوْمُ الْحِسَابُ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلَ هَذَا الْخِرَ الْعَهْدُ

بَيْنِكَ وَمَسْجِدِهِ وَحَرَمِهِ وَيَسِّرْ لِي الْعُودَ إِلَيْهِ وَالْعُكُوفَ لَدَيْهِ وَارْزُقْنِي الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَرَدَّنَا إِلَى أَهْلِنَا سَالِمِينَ غُلَامَيْنِ أَمِينَيْنِ يَفْقَهُنَّ كُرْمَكَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ وَيَرْحَمُنَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ
(مِثْنُ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ)

اور اس وقت جب قدر حزن و ملال اور رنج و غم کا اظہار ہو سکے کرے اور آنسو نکالنے کی کوشش کرے، اس وقت آنسو کا نکلنا اور قلب پر حزن کا غلبہ ہونا قبولیت کی علامت ہے، پھر رونا ہوا دبا رہا دوبارہ عالیہ کی مفارقت پر حسرت و افسوس کرتا ہوا مسجد نبوی سے باہر آئے اور واپسی کے وقت گنبد خضرا کو اس طرح دیکھا جائے کہ وہ نظارۂ تادم نسبت دل و دماغ میں بیہوش ہو کر رہے باہر آکر اپنے وطن واپس آنے کی تیاری کرے۔ روانگی کے وقت جو کچھ میسر ہو فقراء مدنیہ طیبہ پر صدقہ کرے اور سفر کی دعائیں (جس کا بیان طریقہ حج میں ہو چکا ہے) اور ذکر و ذکر کرتا ہوا مدنیہ طیبہ سے روانہ ہو جائے۔ مدنیہ طیبہ سے کھجور خاں شفا، وہاں کے کنوؤں کا پانی وغیرہ نہر کا اپنے ساتھ لے جانا جائز ہے۔ بحری یا ہوائی جہاز جس سے سفر کرنا ہے اس کی روانگی سے مناسب عرصہ قبل جدہ پہنچ کر کاغذات کی تکمیل کرائے تاکہ وقت پر روانگی ہو سکے، سفر کی دعائیں حسب موقع پڑھتا رہے اور جب اپنے شہر یا گاؤں کے قریب پہنچے تو یہ دعا پڑھے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اَيُّوبُؤْنَ عَائِدُونَ سَاجِدُونَ سَاجِدُونَ رَبِّكَ حَامِدُونَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ صَدَقَ اللَّهُ وَعْدُهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَكْزَابَ وَحْدَهُ۔ اور گھر پہنچنے سے قبل اپنے آنے کی اطلاع اپنے گھروالوں کو کسی آدمی یا تار وغیرہ کے ذریعے سے دہرے کہ ایسا کرنا مسنون ہے اور مناسب یہ کہ رات کے وقت شہر میں داخل نہ ہو بلکہ صبح کے وقت یا شام کے وقت داخل ہو (لیکن آجکل ہوائی جہاز اور بسوں وغیرہ اپنے حساب سے پہنچتے ہیں اسلئے مجبوری ہے مولف) شہر میں داخل ہونے کے بعد محلہ کی یا گھر کے قریب کی مسجد میں جا کر دو رکعت نماز تہنیت المسیر یا سنت القدم یا روضوں کیلئے دو دو رکعت پڑھے بشرطیکہ نماز کیلئے وقت مکروہ نہ ہو، اور جب گھر میں داخل ہو تو یہ دعا پڑھے تَوْبًا تَوْبًا رَبِّتَا أَوْبًا لَا يُعَادِرُ عَنَّا أَحَدًا، پھر گھر میں داخل ہو کر بھی دو رکعت نماز پڑھے تاکہ یتیم منزل ہو جائے اور یہ مبارک سفر افضل عبادت کے ساتھ تمام ہو، اور حق سبحانہ و تعالیٰ کا شکر ادا کرے کہ اس نے عبادت و زیارات کی تکمیل کراتے ہوئے سلامتی اور عافیت کے ساتھ سفر پورا کر دیا اور اس سعادت کبریٰ اور نعمت عظمیٰ سے شرف فرمایا۔ وطن پہنچنے کے بعد غریب و فقرا اور مسکینوں کیلئے حسب توفیق طعام تیار کر کر کھلانا مستحب ہے لیکن حد سے تجاوز نہ کرے، ریا کے لئے نہ ہو اور اس کیلئے فرض بھی نہ لے۔ اب ہمیشہ تادم نسبت اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتا رہے اور اچھے اعمال کی کوشش کرتا اور گناہوں سے بچتا رہے، نیک کاموں میں زیادتی و ترقی ہو نا حج و زیارات کے قبول ہونے کی علامت ہے۔

حجاج کا استقبال جب کوئی شخص حج و زیارات سے واپس آئے تو اس کا استقبال کرنا اس سے ملاقات کرنا سلام و مصافحہ کرنا اور ان کے گھر پہنچنے سے پہلے واجب ملاقات ہوا اپنے لئے دعا کرنا صحابہ کرام اور سلف صالحین کا طریقہ رہا، حاجی کی دعا قبول ہوتی ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب حاجی سے ملاقات کرو تو سلام و مصافحہ کرو اور اس کے گھر میں داخل ہونے سے پہلے اپنے لئے دعائی درخواست کرو کیونکہ اس کے گناہ بخش دیئے گئے ہیں لیکن آج کل استقبال کرنے والوں کی طرف سے کچھ خرابیاں پیدا ہو گئی ہیں مثلاً بے جا شان و شوکت، ریا اور فخر کا اظہار، کثرت ہجوم کی وجہ سے دوسروں کو تکلیف پہنچنا، بے پردگی وغیرہ ان کا تذکرہ کرنا چاہئے۔ (لباب و شرح و حیات و زبدہ مع عمدہ وغیرہ بالمتقظ) — تمت بالانجھ —